



مركز
للبحوث والتحريات الكمبيوترية

اصبهان

للغات



اشرافيية
عليه صلوات الله
وسلامه

www. **Ghaemiyeh** .com
www. **Ghaemiyeh** .org
www. **Ghaemiyeh** .net
www. **Ghaemiyeh** .ir

مَوْسُوعَةٌ

مُطَطَّلَات

علم المنطق

عِنْدَ الْعَرَبِ

نويسنده، فرید جبر- سمیع رفیم

رفیق العجم- جبرار جہامی

مکتبہ لبکانت ناشرون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

موسوعة مصطلحات علم المنطق عند العرب

كاتب:

فريد جبر

نشرت في الطباعة:

مكتبه لبنان

رقم الناشر:

مركز القائمية باصفهان للتحريات الكمبيوترية

الفهرس

٥	الفهرس
١١٩	موسوعه مصطلحات علم المنطق عند العرب
١١٩	اشاره
١٢٠	المقدمه
١٢٠	اشاره
١٢٤	توجهات مناطقه العرب
١٢٤	أهميه المصطلح المنطقي
١٢٥	هدف موسوعه المنطق و مميزاتا
١٢٨	منهجيته تحقيق الموسوعه
١٢٨	أولا: تنظيم مضامين المصطلحات
١٢٩	ثانيا: نظم المصطلحات فى الموسوعه و ترتيبها
١٣٠	ثالثا: المصادر وفقا لتسلسلها
١٣٤	رابعا: أسماء الفلاسفه المناطقه وفقا لتدرجهم زمنيا بحسب عام الوفاه
١٣٥	خامسا: لائحته الرموز المستعمله
١٣٩	أ
١٣٩	إبداع
١٣٩	إبدال
١٣٩	إبدال الجزئى
١٤٠	إبطال
١٤١	اشاره
١٤١	إبطال جزئى
١٤١	إبطال كلى
١٤١	إبطال و سلب
١٤٣	إبطال وضع

١٤٢	اتباع
١٤٢	اتحاد
١٤٢	اتصال
١٤٢	اتصال تام
١٤٥	اتصال غير تام
١٤٥	اتفاق
١٤٥	اتفاق في اسم
١٤٥	اتفاق و توافق معا
١٤٦	اتفاقات بختيه
١٤٦	اتفاقيه
١٤٦	أثار
١٤٦	إثبات
١٤٨	إثبات جنس
١٤٨	إثبات في حمليه
١٤٨	إثبات في متصله مجازيه
١٤٨	إثبات في منفصله
١٤٨	إثبات و إبطال
١٤٩	أثر
١٤٩	أثر بالاعداد
١٤٩	اثنان
١٥٠	اثنييه
١٥٠	اجتهاد
١٥٠	أجزاء
١٥٠	أجزاء الحد
١٥٠	أجزاء العلوم
١٥٠	أجزاء القضيتين

١٥٠	أجزاء متشابهه
١٥٢	أجزاء المنطق
١٥٢	أجناس
١٥٣	أجناس الأجناس
١٥٤	أجناس الأسباب
١٥٤	أجناس الأعراض
١٥٤	أجناس الجوهر
١٥٤	أجناس عاليه
١٥٥	أجناس عاليه مختلفه
١٥٥	أجناس قاطيغورياس
١٥٦	أجناس قريبه مختلفه
١٥٦	أجناس متباينه
١٥٦	أجناس متداخله
١٥٦	أجناس متوسطه
١٥٦	أجناس المحدود
١٥٨	أجناس مختلفه
١٥٨	أجناس المصادره
١٥٨	أجناس المعانى العدميه
١٥٨	أجناس و أنواع
١٥٩	أجناس و صور
١٥٩	آحاد
١٥٩	احتمال
١٥٩	إحداث
١٥٩	أخرى
١٥٩	إحساس
١٥٩	أحكام

- أحكام ايجابية - ١٦٠
- أحكام على امور كليه - ١٦١
- أحكام متعلقه بالمحمول - ١٦١
- أحكام الموضوع - ١٦١
- أحوال - ١٦١
- أحوال وجوديه - ١٦١
- أخبار - ١٦١
- اختبار - ١٦١
- اختلاط - ١٦٣
- اختلاط اول - ١٦٣
- اختلاط ثالث - ١٦٣
- اختلاط ثان - ١٦٣
- إختلاف - ١٦٣
- إختلاف بايجاب - ١٦٥
- إختلاف بسلب - ١٦٥
- إختلاف خاص - ١٦٥
- إختلاف عام - ١٦٥
- إختلاف العلوم - ١٦٥
- إختلاف في كلام - ١٦٥
- إختلاف قضيتين - ١٦٧
- إختلاف متناقض - ١٦٧
- إختلاف المخصوص - ١٦٧
- إختلاف المهمل - ١٦٧
- أخذ ما ليس بعله عله - ١٦٧
- آخر - ١٦٧
- أخص - ١٦٧

١٦٩	أداه
١٧٠	أداه سلب
١٧٠	إدراك الأمور
١٧٠	إدراك الحس
١٧٠	إدراك مفرد
١٧٠	إدراك نسبه
١٧٠	أدله
١٧٠	أدوات
١٧٢	إذا
١٧٢	أذهان
١٧٢	آراء
١٧٣	آراء فلاسفه
١٧٣	آراء مدنيه
١٧٣	ارتفاع الحكم
١٧٣	ارتياض
١٧٣	ارتياض بمشاركه
١٧٣	أزيد فى حال
١٧٤	أزيد و أغلب
١٧٥	أزيد و أفضل
١٧٥	أزيد و أنقص
١٧٥	أسامى
١٧٥	أسامى الأنواع
١٧٥	أسباب
١٧٧	أسباب الماهيه
١٧٧	أسباب مرجحه
١٧٧	أسباب الوجود

١٧٧	أسبق الى الذهن
١٧٧	استتباع و التزام
١٧٨	استثناء
١٧٨	استثنائي
١٧٨	استثنآت
١٧٨	استحالات
١٧٨	استحاله
١٧٩	استدلال
١٨٠	استدلال بالشاهد على الغائب
١٨٠	استطاعه
١٨٠	استظهار
١٨٠	استعاره
١٨١	استعلام
١٨١	استعمال مناسبه
١٨١	استعمال موافق
١٨١	استغراق
١٨١	استقراء
١٩٠	استقراء استظهارى
١٩٠	استقراء تام
١٩٠	استقراء جدلى
١٩٠	استقراء معكوس
١٩١	استقراء ناقص
١٩١	استقصاء
١٩١	استلزام
١٩١	أستين
١٩١	أسطقس

- ١٩١ اسم
- ١٩٤ اسم التسليم
- ١٩٤ اسم الجنس
- ١٩٤ اسم الحد
- ١٩٤ اسم الرسم
- ١٩٧ اسم العرض
- ١٩٧ اسم العلم
- ١٩٧ اسم غير محصل
- ١٩٧ اسم غير مصرف
- ١٩٨ اسم متشابه
- ١٩٨ اسم متواطئ
- ١٩٨ اسم المحدود
- ١٩٨ اسم محصل
- ١٩٨ اسم محصل و غير محصل
- ١٩٨ اسم محمول
- ١٩٨ اسم المخصوص
- ٢٠٠ اسم مرادف
- ٢٠٠ اسم مركب
- ٢٠٠ اسم مستعار
- ٢٠٠ اسم مستقيم
- ٢٠٠ اسم مشترك
- ٢٠٢ اسم مشتق
- ٢٠٢ اسم مشكك
- ٢٠٣ اسم المصدر
- ٢٠٣ اسم مصرف
- ٢٠٣ اسم مطلق

- ٢٠٣ اسم مفرد
- ٢٠٣ اسم منصوب و مخفوض
- ٢٠٣ اسم منقول
- ٢٠٥ اسم موضوع
- ٢٠٥ اسم و حرف
- ٢٠٥ اسم و كلمه
- ٢٠٥ اسم و مرآء
- ٢٠٥ أسماء
- ٢٠٨ أسماء اشارات
- ٢٠٨ أسماء بسيطه
- ٢٠٨ أسماء بسيطه و مركبه
- ٢٠٨ أسماء عشره
- ٢٠٨ أسماء غير محصله
- ٢١٠ أسماء الكلم
- ٢١٠ أسماء متباينه
- ٢١٠ أسماء مترادفه
- ٢١٠ أسماء متشابهه
- ٢١٠ أسماء متفقه
- ٢١٢ أسماء متواطئه
- ٢١٢ أسماء مركبه
- ٢١٢ أسماء مستعاره
- ٢١٢ أسماء مشتركه
- ٢١٢ أسماء مشتقه
- ٢١٢ أسماء مشككه
- ٢١٤ أسماء مصرفه
- ٢١٤ أسماء منقوله

- أسماء و كلم ٢١٤
- اسمان ٢١٤
- إسهاب ٢١٤
- أسوار ٢١٤
- إشارة ٢١٤
- إشارة حسيه ٢١٤
- إشارة عقليه ٢١٤
- أشباه ٢١٤
- اشتراك ٢١٤
- اشتراك اتفاقي ٢١٧
- اشتراك الاسم ٢١٧
- اشتراك تركيبى ٢١٧
- اشتراك فى اسم ٢١٧
- اشتراك فى هيئه ٢١٧
- اشتراك قسمه ٢١٨
- أشخاص ٢١٨
- أشخاص جزئيه ٢١٨
- أشخاص الجوهر ٢١٩
- أشد ٢١٩
- أشكال ٢١٩
- أشكال ثلاثه ٢٢٠
- أشياء ٢٢٠
- أشياء جزئيه ٢٢٤
- أشياء كلييه ٢٢٤
- أشياء متقدمه ٢٢٤
- أشياء متوسطه ٢٢٧

- ٢٢٧ أشياء محموله
- ٢٢٧ أشياء معلومه
- ٢٢٧ أشياء موجوده
- ٢٢٧ أصغر
- ٢٢٧ أصل
- ٢٢٩ أصل موضوع
- ٢٣٠ أصناف الألفاظ
- ٢٣٠ أصناف التأليف
- ٢٣٠ أصناف القضايا
- ٢٣٠ أصناف المطالب
- ٢٣٠ أصوات
- ٢٣١ أصول الفقه
- ٢٣١ أصول موضوعه
- ٢٣٢ إضافات
- ٢٣٢ إضافه
- ٢٣٤ إضافه جنس
- ٢٣٤ إضافه جنسيه
- ٢٣٤ إضافه خاصه
- ٢٣٤ إضافه علم
- ٢٣٧ إضافه فى كميّه
- ٢٣٧ إضافه فى كفيّه
- ٢٣٧ إضافه لملكه
- ٢٣٧ إضافه متكافئه
- ٢٣٧ إضافه مطلقه
- ٢٣٧ إضافى
- ٢٣٧ إضافى نوع

- ٢٣٧ إضافيات
- ٢٣٨ أصداد
- ٢٣٩ أصداد حقيقيه
- ٢٣٩ اضطراريه
- ٢٣٩ اضمحلال
- ٢٤٠ أطراف
- ٢٤٠ إطلاق
- ٢٤٠ إطلاق خاص
- ٢٤٠ إطلاق فى جهه سور
- ٢٤٠ إطلاق وصفى
- ٢٤٠ اعتقاد
- ٢٤٢ اعتقادات
- ٢٤٢ إعجام
- ٢٤٣ أعدام
- ٢٤٣ أعدام حقيقيه
- ٢٤٣ أعراض
- ٢٤٥ أعراض ذاتيه
- ٢٤٦ أعراض غريبه
- ٢٤٦ أعراض المحمول
- ٢٤٧ أعراض مفارقه
- ٢٤٧ أعرف
- ٢٤٧ أعرف على الاطلاق
- ٢٤٧ أعرف عند الطبيعه
- ٢٤٨ أعرف عندنا
- ٢٤٨ أعلام
- ٢٤٨ أعم

٢٤٩	أعم و اخص
٢٤٩	أعيان
٢٥١	أعيان شخصيه
٢٥١	أغاليط
٢٥١	أغاليط مموهه
٢٥١	أغلاط متعلقه بالتأليف القياسى
٢٥١	أغلاط معنويه
٢٥١	افتراض
٢٥١	افتقار
٢٥٣	أفضل
٢٥٣	أفضل و أثر
٢٥٣	أفعال ناقصه
٢٥٣	أفعل تفضيل
٢٥٤	أقاويل
٢٥٤	أقاويل جدليه
٢٥٥	أقاويل سوفسطائيه
٢٥٥	أقاويل صحيحه
٢٥٥	أقاويل كاذبه
٢٥٥	أقاويل مشهوره
٢٥٥	أقاويل مضحكه
٢٥٥	اقتران
٢٥٧	اقتران اول
٢٥٧	اقتران ثالث
٢٥٧	اقتران ثان
٢٥٧	اقتران خامس
٢٥٨	اقتران رابع

٢٥٨	اقتران سادس
٢٥٨	اقتران غير قياسى
٢٥٨	اقتران قياسى
٢٥٨	اقترانات
٢٥٨	اقترانات ناتجه
٢٥٩	اقترانى
٢٦٠	أقدم
٢٦١	أقدم بالطبع
٢٦١	أقدم عند الطبع
٢٦١	أقسام الكلام
٢٦١	أقل و أكثر
٢٦١	إقناع جدلى
٢٦٣	أقوال
٢٦٣	أقوال جازمه
٢٦٣	أقيسه الخلف
٢٦٣	أكبر
٢٦٣	اكتساب
٢٦٤	اكتساب قياس
٢٦٤	اكتسابى
٢٦٤	اكثرى
٢٦٤	أكثرىات
٢٦٤	آلات جدليه
٢٦٥	الآن
٢٦٦	آله
٢٦٦	آله قانونيه
٢٦٦	الترام

- ٢٦٨ الذى من أجله
- ٢٦٨ ألف و لام
- ٢٦٩ ألفاظ
- ٢٧٤ ألفاظ خمسه
- ٢٧٤ ألفاظ داله
- ٢٧٤ ألفاظ روابط و أوصل
- ٢٧٥ ألفاظ شرعيه
- ٢٧٥ ألفاظ كلييه
- ٢٧٥ ألفاظ مؤلفه
- ٢٧٥ ألفاظ مترادفه
- ٢٧٥ ألفاظ مركبه
- ٢٧٥ ألفاظ مشتركه
- ٢٧٥ ألفاظ مغلطه
- ٢٧٧ ألفاظ مغيره
- ٢٧٧ ألفاظ مفرده
- ٢٧٧ ألفاظ مقوله
- ٢٧٨ ألفاظ ناصه
- ٢٧٨ إما
- ٢٧٨ أماره
- ٢٧٨ امتحان
- ٢٨٠ امتحانيه
- ٢٨٠ امتناع
- ٢٨٠ امتناع ذاتي
- ٢٨٠ امتناع عن سلب
- ٢٨٠ أمر
- ٢٨١ أمر أعم

- ٢٨١ أمر بسيط
- ٢٨١ أمر جزئي
- ٢٨١ أمر عام
- ٢٨١ أمر كلي
- ٢٨٢ أمس
- ٢٨٢ إمعان و سلوك
- ٢٨٢ إمكان
- ٢٨٣ إمكان خارجي
- ٢٨٣ إمكان خاص
- ٢٨٣ إمكان ذهني
- ٢٨٤ إمكان سلب
- ٢٨٤ إمكان عامي
- ٢٨٤ إمكان و قوه
- ٢٨٤ أمكنه مغلطه
- ٢٨٥ أمهات
- ٢٨٥ أمور
- ٢٨٧ أمور اضافيه
- ٢٨٧ أمور بسيطه
- ٢٨٧ أمور جزئيه
- ٢٨٧ أمور ضروريه
- ٢٨٨ أمور عامه عقليه
- ٢٨٨ أمور عامه و خاصه
- ٢٨٨ أمور عاميه
- ٢٨٨ أمور مجانسيه لموصوف
- ٢٨٨ أمور مجهوله
- ٢٨٨ أمور مظنونه

٢٨٨	أمر معلومه
٢٨٨	أمر مفرده
٢٨٩	أمر موضوعه
٢٩٠	أمر نوعيه
٢٩٠	إن
٢٩٠	إن الشيء
٢٩٠	إن و أن
٢٩٠	أن يفعل
٢٩٢	أن يفعل و ان ينفعل
٢٩٣	أن يكون له
٢٩٣	أن ينفعل
٢٩٣	أنحاء التعليم
٢٩٤	إنشاد
٢٩٤	انطواء
٢٩٤	انعكاس
٢٩٥	انعكاس القضييه
٢٩٥	انعكاس القياس
٢٩٥	انفصال
٢٩٥	انفعال
٢٩٦	انفعالات
٢٩٦	انقطاع
٢٩٦	انقلاب القضييه
٢٩٦	انقياد الذهن
٢٩٦	انقياد شعري
٢٩٦	إنما
٢٩٨	أنواع

- ٢٩٨ أنواع الأنواع
- ٢٩٨ أنواع سافله
- ٢٩٩ أنواع متوسطه
- ٢٩٩ أنواع و أجناس
- ٢٩٩ أنواع و أعراض
- ٢٩٩ إتيه
- ٣٠٠ إتيه ذاتيه
- ٣٠٠ إهمال
- ٣٠٠ أوائل
- ٣٠٠ أواسط
- ٣٠٠ أوساط
- ٣٠٠ أوسط
- ٣٠٣ أوضاع
- ٣٠٣ أوضاع جدليه
- ٣٠٣ أول
- ٣٠٣ أولى
- ٣٠٤ أولى بحسب الجميل
- ٣٠٤ أولى بحسب الوقوع
- ٣٠٤ أولى
- ٣٠٤ أوليات
- ٣٠٤ أوليه
- ٣٠٤ اون
- ٣٠٤ أى
- ٣٠٧ أى شىء هو
- ٣٠٧ أى هو
- ٣٠٧ آيه

- ٣٠٧ إيجاب
- ٣٠٩ إيجاب بالحقيقه
- ٣٠٩ إيجاب حملى
- ٣١٠ إيجاب متصل
- ٣١٠ إيجاب مطلق
- ٣١٠ إيجاب منفصل
- ٣١١ إيجاب نسبه اتصال
- ٣١١ إيجاب و سلب
- ٣١٢ إيقاع
- ٣١٣ أين
- ٣١٤ أين جنسى
- ٣١٤ أين شخصى
- ٣١٥ أين الشىء
- ٣١٥ أين نوعى
- ٣١٥ إيهام العكس
- ٣١٥ إيهام العكس الكلى
- ٣١٥ إيهام الهو هو
- ٣١٦ ب
- ٣١٦ بارى
- ٣١٦ باطل
- ٣١٦ بالطبع
- ٣١٦ بخت
- ٣١٦ بديهى
- ٣١٦ بديهيات
- ٣١٧ بذاته
- ٣١٧ براهين

- ٣١٩ برهان
- ٣٣١ برهان إنّ
- ٣٣٣ برهان إنّ و لم
- ٣٣٣ برهان بسيط
- ٣٣٣ برهان تام
- ٣٣٣ برهان جزئي
- ٣٣٣ برهان حقيقي
- ٣٣٣ برهان الخلف
- ٣٣٥ برهان الدلالة
- ٣٣٥ برهان الدور
- ٣٣٥ برهان سائق الى محال
- ٣٣٥ برهان سالب
- ٣٣٦ برهان عددي
- ٣٣٦ برهان عله
- ٣٣٦ برهان على ان الشيء
- ٣٣٦ برهان كلي
- ٣٣٦ برهان لم
- ٣٣٩ برهان لم الشيء
- ٣٣٩ برهان مستقيم
- ٣٤٠ برهان مطلق
- ٣٤٠ برهان موجب
- ٣٤٠ برهان موجب و سالب
- ٣٤١ برهان الوجود
- ٣٤١ برهان و قياس
- ٣٤١ برهان يقيني
- ٣٤١ برهاني

٣٤١	برهانيه
٣٤١	بساط
٣٤٣	بسيط
٣٤٣	بسيطة
٣٤٤	بسيطة مقاطره
٣٤٤	بعد
٣٤٤	بعض
٣٤٤	بعضى جزئى فى حمله
٣٤٥	بعضيات
٣٤٥	بيان
٣٤٥	بيان بالدور
٣٤٦	بيان تام
٣٤٦	بيان دائر
٣٤٦	بيان دورى
٣٤٦	بيان وجودى
٣٤٧	ت
٣٤٧	تأثيرات
٣٤٧	تأخر
٣٤٧	تأليف
٣٤٨	تأليف ثنائى
٣٤٨	تأليفات
٣٥٠	تأليفات قياسات شرطيه
٣٥٠	تأمل
٣٥٠	تابع و رابطه
٣٥١	تالى
٣٥٢	تام

٣٥٢	تام العناد
٣٥٢	تباين
٣٥٢	تبكييت
٣٥٤	تبكييت داخل فى لفظ
٣٥٤	تبكييت سوفسطائى
٣٥٤	تبكييت مطلق
٣٥٥	تبكييت مظنون
٣٥٥	تبكييت مغالطى
٣٥٥	تبكييتات
٣٥٥	تتالى
٣٥٥	تجر به
٣٥٧	تجربيات
٣٥٧	تجربى
٣٥٨	تجريد
٣٥٨	تجزئه
٣٥٨	تجوز
٣٥٨	تجوهر
٣٥٨	تحت تضاد
٣٥٩	تحت المتضادين
٣٥٩	تحت المتضادين
٣٥٩	تحديد
٣٦٠	تحرز
٣٦٠	تحسين
٣٦٠	تحصيل
٣٦٠	تحصيل المضاف
٣٦٠	تحقيق

- ٣٦٢ تحقيق القضايا
- ٣٦٢ تحقيق المناط
- ٣٦٢ تحكم
- ٣٦٢ تحليل
- ٣٦٢ تحليل بالعكس
- ٣٦٣ تحليل الحد و الرسم
- ٣٦٣ تحليل صادق
- ٣٦٣ تحليل صناعى
- ٣٦٣ تحليل طبيعى
- ٣٦٣ تحليل القياس
- ٣٦٣ تحوص
- ٣٦٤ تحير
- ٣٦٤ تخليط
- ٣٦٤ تخيلات
- ٣٦٤ تذكّر
- ٣٦٤ ترتيب
- ٣٦٤ تركيب
- ٣٦٨ تركيب تداخل
- ٣٦٨ تركيب تقييد
- ٣٦٨ تركيب حملى
- ٣٦٨ تركيب خبرى
- ٣٧٠ تركيب صادق
- ٣٧٠ تركيب طبيعى
- ٣٧٠ تركيب على سبيل خبر
- ٣٧٠ تركيب قياس
- ٣٧٠ تركيب كاذب

۳۷۰	ترکیب متصل
۳۷۰	ترکیب منفصل
۳۷۲	ترکیبات
۳۷۲	تساوی
۳۷۲	تسلسل
۳۷۲	تسلیم
۳۷۲	تسمیه
۳۷۲	تشابه
۳۷۴	تشابه الاسم
۳۷۴	تشبیه
۳۷۴	تشکیک
۳۷۴	تشکیک مختلط
۳۷۴	تشنیع
۳۷۴	تصاریف
۳۷۶	تصحیف
۳۷۶	تصدیق
۳۸۱	تصدیق بلاغی
۳۸۱	تصدیق تام
۳۸۱	تصدیق جازم
۳۸۱	تصدیق جدلی
۳۸۱	تصدیق معلوم
۳۸۲	تصدیقات
۳۸۲	تصریف محمول لموضوع
۳۸۲	تصفح
۳۸۲	تصور
۳۸۷	تصور تام

٣٨٧	تصور ساذج
٣٨٧	تصور صادق
٣٨٨	تصور الماهيه
٣٨٨	تصور مع تصديق
٣٨٨	تصورات
٣٨٨	تصورات ساذجه
٣٨٨	تضاد
٣٨٩	تضاد فى الاعتقادات
٣٨٩	تضاعف مفهوم
٣٨٩	تضاييف
٣٩٠	تضاييف على تعادل
٣٩٠	تضرع
٣٩٠	تضليل
٣٩٠	تضليل عارض
٣٩١	تضليل فى القضايا
٣٩١	تضليل كائن بعرض
٣٩١	تضليل لفظى
٣٩١	تضليلات خارجه عن القول
٣٩١	تضمن
٣٩٣	تعادل القسمه
٣٩٣	تعاليم
٣٩٤	تعاند
٣٩٤	تعريف
٣٩٥	تعريف الأشياء
٣٩٥	تعريف بالخارج
٣٩٥	تعريف بالعارض

٣٩٥	تعريف بقريته
٣٩٥	تعريف بالمثال
٣٩٥	تعريف بمثل مثال
٣٩٧	تعريف بالنظائر
٣٩٧	تعريف بالوصف
٣٩٧	تعريف تام
٣٩٧	تعريف تمثيلي
٣٩٧	تعريف حدى
٣٩٧	تعريف شىء
٣٩٧	تعريف مركب
٣٩٧	تعريف مركب بمقوم
٣٩٨	تعريف مركب لا من مقوم صرف
٣٩٩	تعريف المفرد
٣٩٩	تعريف مفرد بلازم
٣٩٩	تعريف مفرد بمقوم
٣٩٩	تعريف مقول
٣٩٩	تعريف من اعراض و خواص
٣٩٩	تعريف من باب لوازم و لواحق
٣٩٩	تعريف من جنس و خاصه
٤٠٠	تعريفات
٤٠١	تعلم
٤٠١	تعلم و تعليم حدسى
٤٠١	تعلم و تعليم ذهنى
٤٠١	تعلم و تعليم فكرى
٤٠١	تعلم
٤٠٣	تعلم القياس

- ٤٠٣ تعليم و تعلم
- ٤٠٣ تعيين
- ٤٠٣ تغير
- ٤٠٤ تفاضل
- ٤٠٤ تفاوت
- ٤٠٤ تفريق
- ٤٠٤ تفسير
- ٤٠٤ تظنن
- ٤٠٥ تقابل
- ٤٠٦ تقابل اضافه
- ٤٠٦ تقابل اول
- ٤٠٦ تقابل التضاد
- ٤٠٦ تقابل حقيقى
- ٤٠٦ تقابل العدم و القنيه
- ٤٠٧ تقابل عدمى
- ٤٠٧ تقابل على سبيل الحمل
- ٤٠٧ تقابل متضايفين
- ٤٠٧ تقابل مضاف
- ٤٠٧ تقابل نقيض
- ٤٠٧ تقال على موضوع
- ٤٠٨ تقال فى موضوع
- ٤٠٨ تقدم
- ٤٠٩ تقدم على
- ٤١٠ تقدم وجود
- ٤١٠ تقديم و تأخير
- ٤١٠ تقاريرات

٤١٠	تقسيم
٤١٢	تقييد
٤١٢	تكافؤ في الوجود
٤١٢	تكثير
٤١٢	تكثير
٤١٢	تكثير المقول
٤١٢	تكذيب
٤١٤	تكرار
٤١٤	تكوين
٤١٤	تلازم
٤١٥	تلازم مقدمات متصله شرطيه
٤١٥	تلقين
٤١٥	تماثل
٤١٥	تمثيل
٤١٩	تمثيلات
٤١٩	تمييز
٤١٩	تناسب
٤١٩	تناقض
٤٢٢	تناقض بحقيقه
٤٢٢	توابع
٤٢٢	توابع اسماء و افعال
٤٢٢	تواتر
٤٢٢	تواطؤ
٤٢٤	تواطؤ مطلق
٤٢٤	توافي
٤٢٤	توهم و غلط

٤٢٥	ث
٤٢٥	ثبوت
٤٢٥	ثلاثيه
٤٢٥	ثنائيه
٤٢٦	ج
٤٢٦	جازم
٤٢٦	جامع
٤٢٦	جامع مشترك فى التمثيل
٤٢٦	جده
٤٢٦	جدل
٤٣٢	جدلى
٤٣٣	جدلى ارتياضى
٤٣٣	جدلى امتحانى
٤٣٣	جدليات
٤٣٣	جدليه
٤٣٤	جدليون
٤٣٤	جزء
٤٣٤	جزء لفظ مركب
٤٣٤	جزئى
٤٣٤	جزئى اضافى
٤٣٤	جزئى حقيقى
٤٣٤	جزئى سالب
٤٣٤	جزئى محرف عن كلى
٤٣٧	جزئى معين
٤٣٧	جزئى موجب
٤٣٧	جزئى يدل على الدوام

- ٤٣٧ جزئيات
- ٤٣٧ جزئيات استقرائية
- ٤٣٨ جزئيات فاسده
- ٤٣٨ جزئيه
- ٤٣٨ جزئيه سالبه
- ٤٣٨ جزئيه شرطيه
- ٤٣٨ جزئيه موجب
- ٤٣٨ جزئيه موجب حقيقيه
- ٤٣٨ جزئيتان
- ٤٤٠ جزاء
- ٤٤٠ جزم
- ٤٤٠ جزميه
- ٤٤٠ جسم
- ٤٤٠ جسم الذى هو جنس
- ٤٤٠ جسم تعليمى
- ٤٤٢ جسم ماده
- ٤٤٢ جمع
- ٤٤٢ جمع مسائل فى مسأله
- ٤٤٢ جنس
- ٤٥٤ جنس الاجناس
- ٤٥٥ جنس اخص
- ٤٥٥ جنس اعم
- ٤٥٥ جنس اول
- ٤٥٦ جنس بعيد
- ٤٥٦ جنس الشئ
- ٤٥٦ جنس طبيعى

٤٥٦	جنس عالی
٤٥٧	جنس عام
٤٥٧	جنس عرض
٤٥٧	جنس عقلی
٤٥٧	جنس فصل
٤٥٩	جنس قریب
٤٥٩	جنس محمول
٤٥٩	جنس معقول
٤٥٩	جنس منطقی
٤٥٩	جنس نوع
٤٥٩	جنس و خاصه
٤٦١	جنس و عرض
٤٦١	جنس و فصل
٤٦٢	جنس و نوع
٤٦٥	جنسیه
٤٦٦	جهات
٤٦٦	جهات اربع
٤٦٦	جهات اول
٤٦٦	جهات القضايا
٤٦٦	جهادیه سوفسطائیه
٤٦٦	جهه
٤٦٩	جهه الامکان
٤٦٩	جهه ممتنعہ
٤٦٩	جهه ممکنہ
٤٦٩	جهه واجبه
٤٦٩	جهه و ماده

۴۷۱	جهل
۴۷۱	جهل بسيط
۴۷۱	جهل مركب
۴۷۲	جواب ما هو
۴۷۳	جوامع
۴۷۳	جواهر
۴۷۳	جواهر اول
۴۷۴	جواهر ثوان
۴۷۵	جواهر شخصيه
۴۷۵	جواهر عاليه
۴۷۵	جواهر عقليه
۴۷۵	جواهر محسه
۴۷۵	جواهر مفارقه
۴۷۶	جواهر و فصول
۴۷۶	جوهر
۴۸۲	جوهر اول
۴۸۳	جوهر جزئى
۴۸۳	جوهر عام
۴۸۳	جوهر كلى
۴۸۳	جوهر و كيف
۴۸۳	جوهرى
۴۸۳	جوهرى ذاتى
۴۸۳	جوهرىه
۴۸۵	ح
۴۸۵	حاد
۴۸۵	حادث

٤٨٥ حال
٤٨٥ حال الامور
٤٨٦ حال الوجود
٤٨٦ حاله الاكثريه
٤٨٦ حاوى
٤٨٦ حجه
٤٨٧ حجه جدليه
٤٨٧ حجج
٤٨٨ حجج خطبيه
٤٨٨ حد
٥٠٨ حد اصغر
٥٠٩ حد اقناعى
٥٠٩ حد اكبر
٥٠٩ حد اوسط
٥١٤ حد بسيط
٥١٤ حد تام
٥١٥ حد الجنس
٥١٥ حد الحد
٥١٦ حد حد الحد
٥١٦ حد حقيقى
٥١٧ حد ذاتى
٥١٧ حد رسمى
٥١٨ حد زائد
٥١٨ حد الشئ
٥١٨ حد عرض
٥١٨ حد العلم

٥١٨	حد لفظی
٥٢٠	حد لفظی و رسمی
٥٢٠	حد محض
٥٢٠	حد محمول
٥٢٠	حد مطلق
٥٢٠	حد موضوع
٥٢٠	حد ناقص
٥٢٠	حد النوع
٥٢٠	حد وسط
٥٢٢	حد و قیاس
٥٢٢	حدس
٥٢٢	حدسی
٥٢٢	حدسیات
٥٢٣	حدود
٥٢٨	حدود امور مرکبه
٥٢٨	حدود الانواع
٥٢٨	حدود اولیات
٥٢٨	حدود حقیقیه
٥٢٨	حدود موجبہ
٥٣٠	حدود موضوعه
٥٣٠	حرف
٥٣٠	حرف الألف
٥٣٠	حرف أ لیس
٥٣٠	حرف إ ما
٥٣٠	حرف أی
٥٣٣	حرف الجزاء

- ٥٣٣ حرف سلب -
- ٥٣٣ حرف الشرط -
- ٥٣٣ حرف شرطى -
- ٥٣٣ حرف العدل -
- ٥٣٣ حرف كيف -
- ٥٣٥ حرف لا -
- ٥٣٥ حرف لأن -
- ٥٣٥ حرف لم -
- ٥٣٦ حرف ما -
- ٥٣٧ حرف ما ذا -
- ٥٣٧ حرف هل -
- ٥٣٩ حركات -
- ٥٣٩ حركه -
- ٥٤٠ حركه على الاطلاق -
- ٥٤٠ حركه فى الوضع -
- ٥٤٠ حروف -
- ٥٤٢ حروف السؤال -
- ٥٤٢ حس -
- ٥٤٣ حس و خيال و ذكر -
- ٥٤٤ حسن و قبح -
- ٥٤٤ حسيات -
- ٥٤٤ حشو -
- ٥٤٤ حصر -
- ٥٤٤ حصر جزئى -
- ٥٤٤ حصر سالب -
- ٥٤٤ حصر كلى -

٥٤٤	حصول اولی
٥٤٤	حق
٥٤٤	حقائق
٥٤٤	حقیقه
٥٤٤	حقیقیه
٥٤٧	حکم
٥٥٠	حکم الاصل
٥٥١	حکم أولى
٥٥١	حکم بالانفصال
٥٥١	حکم بايجاب کلی
٥٥١	حکم بسلب کلی
٥٥١	حکم بسیط
٥٥١	حکم بطرف راجح
٥٥٢	حکم بالعناد
٥٥٢	حکم جازم
٥٥٣	حکم جزئی
٥٥٣	حکم حملی
٥٥٣	حکم شرطی
٥٥٣	حکم شیء علی شیء
٥٥٤	حکم ضروری
٥٥٤	حکم العکس
٥٥٥	حکم کلی
٥٥٥	حکم المثال
٥٥٥	حکم مظنون صرف
٥٥٥	حکم ممتنع
٥٥٥	حکم منقول

٥٥٥	حکم یقینی
٥٥٦	حکمان سلبیان
٥٥٧	حکمه
٥٥٧	حکمه مرثیه
٥٥٧	حکیم
٥٥٨	حمل
٥٥٩	حمل اشتقاق
٥٥٩	حمل اولی
٥٦٠	حمل بالإيجاب
٥٦٠	حمل بالسلب
٥٦٠	حمل علی کل
٥٦٠	حمل غیر المطلق
٥٦٠	حمل کلی
٥٦٠	حمل ما بالعرض
٥٦١	حمل مطلق
٥٦٢	حمل مطلقه علی عرفیه
٥٦٢	حمل مواطاه
٥٦٢	حمل الموصوف
٥٦٢	حملی
٥٦٣	حملیات
٥٦٣	حملیات معدولیه
٥٦٣	حملیه
٥٦٤	حملیه ضروریه
٥٦٤	حواشی
٥٦٤	حینیه مطلقه
٥٦٥	خ

٥٦٥	خارجيه
٥٦٥	خاص
٥٦٥	خاصه
٥٧١	خاصه الجنس
٥٧٢	خاصه لفصل
٥٧٢	خاصه مجهوله
٥٧٢	خاصه مركبه
٥٧٢	خاصه و عرض
٥٧٢	خاصتان
٥٧٤	خاصيه
٥٧٤	خالفه الاسم
٥٧٤	خير
٥٧٥	خدعه
٥٧٥	خصوص
٥٧٥	خصوص الشرطيه
٥٧٥	خط
٥٧٥	خطا
٥٧٥	خطابه
٥٧٨	خطابى
٥٧٨	خطايات
٥٧٨	خطابيون
٥٧٨	خطبى
٥٧٨	خطبيه
٥٧٨	خلاف
٥٧٨	خلف
٥٨١	خلف جدلى

- ٥٨١ خلف سوفسطائي
- ٥٨١ خلف علمي
- ٥٨٢ خلق
- ٥٨٢ خلقه
- ٥٨٢ خواص
- ٥٨٣ خواص المضافات
- ٥٨٣ خوالف
- ٥٨٣ خيال
- ٥٨٣ خيالات الأشياء
- ٥٨٤ د
- ٥٨٤ دائم
- ٥٨٤ دائم كلي
- ٥٨٤ دائمه
- ٥٨٤ دائمه مطلقه
- ٥٨٥ دائمتان
- ٥٨٥ دال
- ٥٨٥ دال على ما هو
- ٥٨٥ داله على غير ماهيه
- ٥٨٦ داله على ماهيه
- ٥٨٦ دعوى
- ٥٨٦ دلائل
- ٥٨٦ دلالة
- ٥٨٧ دلالة الاتصال
- ٥٨٧ دلالة الاسم
- ٥٨٧ دلالة اسم
- ٥٨٧ دلالة اسم على ذي معنى

٥٨٨	دلاله الالتزام
٥٨٨	دلاله التزاميه
٥٨٨	دلاله الانفصال
٥٨٩	دلاله بأفاظ
٥٨٩	دلاله تامه
٥٨٩	دلاله التضمن
٥٨٩	دلاله الحد
٥٨٩	دلاله طبيعیه
٥٨٩	دلاله عقليه
٥٨٩	دلاله العلامه
٥٩١	دلاله على ماهيه
٥٩١	دلاله غير تامه
٥٩١	دلاله كتابه
٥٩١	دلاله لزوم
٥٩١	دلاله لفظ
٥٩٣	دلاله اللفظ الوضعیه
٥٩٣	دلاله لفظیه
٥٩٣	دلاله لفظیه موضعيه
٥٩٣	دلاله المطابقه
٥٩٤	دلاله المطابقه و التضمن و الالتزام
٥٩٤	دلاله معنى على معنى
٥٩٤	دلاله وضعیه
٥٩٤	دلالتا التضمن و الالتزام
٥٩٤	دليل
٥٩٨	دليل اقناعی
٥٩٩	دليل برهانی

٥٩٩	دهر
٥٩٩	دوام
٥٩٩	دور
٦٠٠	دور قبلی
٦٠٠	دور کونی
٦٠٠	دور معی
٦٠٠	دوران
٦٠١	ذ
٦٠١	ذائع
٦٠١	ذات
٦٠٣	ذات الشیء
٦٠٣	ذات وسط
٦٠٣	ذاته
٦٠٤	ذاتی
٦٠٩	ذاتی خاص
٦٠٩	ذاتی الشیء
٦١٠	ذاتی عام
٦١٠	ذاتی مشترک
٦١٠	ذاتی مقوم
٦١٠	ذاتی و عرضی
٦١٠	ذاتیات
٦١٢	ذاتیہ
٦١٢	ذکاء
٦١٢	ذکر و خیال
٦١٢	ذهن
٦١٢	ذهنی

٦١٣	ذو كلفه
٦١٣	ذوات الأسوار
٦١٣	ذوات الجهات
٦١٣	ذوات الجهه
٦١٣	ذوات الكلفه
٦١٣	ذوات الماهيات
٦١٤	ر
٦١٤	رابط
٦١٤	رابطه
٦١٥	رأى
٦١٥	رأى نافع
٦١٥	رباط
٦١٧	ربط فى الحملى
٦١٧	ردف
٦١٧	رسم
٦٢٠	رسم تام
٦٢٠	رسم الجنس
٦٢١	رسم الشىء
٦٢١	رسم ناقص
٦٢١	رسم النوع
٦٢١	رسميات
٦٢١	رسوم
٦٢٢	رسوم الشىء
٦٢٢	رفع
٦٢٢	ركن
٦٢٢	روابط

۶۲۲	رويه
۶۲۴	رياضه
۶۲۵	ز
۶۲۵	زمان
۶۲۶	زوج
۶۲۶	زوجيه
۶۲۷	زياده
۶۲۸	س
۶۲۸	سؤال
۶۲۹	سؤال برهانی
۶۲۹	سؤال تعليمی
۶۲۹	سؤال التقرير
۶۲۹	سؤال جدلی
۶۳۰	سؤال علمی
۶۳۰	سؤال فاحش
۶۳۰	سؤال قیاسی
۶۳۰	سؤال منطقی
۶۳۰	سؤال و جواب
۶۳۰	سائل
۶۳۲	سائل جدلی
۶۳۲	سائل جدلی حقیقی
۶۳۲	سائل و مجیب
۶۳۲	سالب
۶۳۲	سالب جزئی
۶۳۲	سالب جزئی ضروری
۶۳۴	سالب کلی

٦٣٤	سالب کلی ضروری
٦٣٤	سالبه
٦٣٥	سالبه الاضطرار
٦٣٥	سالبه بسیطه
٦٣٦	سالبه جزئیه
٦٣٦	سالبه ضروریه
٦٣٧	سالبه عامیه
٦٣٧	سالبه عدمیه
٦٣٧	سالبه کلیه
٦٣٧	سالبه کلیه حقیقیه
٦٣٧	سالبه اللزوم
٦٣٧	سالبه مطلقه
٦٣٩	سالبه معدوله
٦٣٩	سالبه الممكن
٦٣٩	سالبه ممکنه
٦٣٩	سالبه وجودیه
٦٣٩	سالبتان
٦٣٩	سالبتان متقاطرتان
٦٤١	سبب
٦٤١	سبب معین
٦٤١	سبب و تقسیم
٦٤٢	ستر
٦٤٢	سطح
٦٤٢	سفسطه
٦٤٣	سلب
٦٤٤	سلب الاطلاق

- ٦٤٤ سلب الاطلاق الخاص
- ٦٤٤ سلب الامكان
- ٦٤٤ سلب بالسواء
- ٦٤٥ سلب حملی
- ٦٤٥ سلب السلب
- ٦٤٥ سلب الضروره
- ٦٤٥ سلب طبيعى
- ٦٤٥ سلب عن كل
- ٦٤٥ سلب عناد
- ٦٤٥ سلب كلی مع اطلاق
- ٦٤٥ سلب متصل
- ٦٤٧ سلب مطلق
- ٦٤٧ سلب منفصل
- ٦٤٧ سلوب
- ٦٤٧ سوالب
- ٦٤٧ سور
- ٦٥٠ سور ايجاب جزئى
- ٦٥٠ سور ايجاب كلی
- ٦٥٠ سور سلب جزئى
- ٦٥٠ سور سلب كلی
- ٦٥٠ سور كليہ موجبه
- ٦٥٢ سوفسطائى
- ٦٥٢ سوفسطائيه
- ٦٥٣ سوفسطس
- ٦٥٣ سوفسطيقا
- ٦٥٣ سويه

- ش ۶۵۴ -----
- شاذ ۶۵۴ -----
- شاهد ۶۵۴ -----
- شاهد علی غائب ۶۵۴ -----
- شبه ۶۵۵ -----
- شبهه ۶۵۵ -----
- شبيه ۶۵۵ -----
- شبيه و غير شبيه ۶۵۵ -----
- شخص ۶۵۵ -----
- شخصان ۶۵۷ -----
- شخصی ۶۵۷ -----
- شخصی معین ۶۵۷ -----
- شخصیات ۶۵۷ -----
- شخصیه ۶۵۷ -----
- شخصیتان ۶۵۸ -----
- شرط ۶۵۸ -----
- شرط التناقض ۶۵۸ -----
- شرطی ۶۵۸ -----
- شرطی متصل ۶۵۹ -----
- شرطی منفصل ۶۶۰ -----
- شرطیات ۶۶۲ -----
- شرطیه ۶۶۳ -----
- شرطیه متصله ۶۶۴ -----
- شرطیه منفصله ۶۶۵ -----
- شریطه ۶۶۶ -----
- شعر ۶۶۶ -----

۶۶۶	شعریه
۶۶۶	شغب
۶۶۶	شک
۶۶۶	شک محض
۶۶۶	شکل
۶۶۹	شکل اوسط
۶۶۹	شکل اول
۶۷۶	شکل باطل
۶۷۶	شکل ثالث
۶۸۱	شکل ثان
۶۸۶	شکل رابع
۶۸۸	شکل القول
۶۸۸	شکلان ثان و ثالث
۶۸۸	شکلیه
۶۸۸	شنع
۶۸۹	شیء
۷۰۰	شیء بعینه
۷۰۱	شیء جزئی
۷۰۱	شیء عام
۷۰۱	شیء کلی
۷۰۲	شیء معاند
۷۰۳	شیء ملزوم
۷۰۳	شیئان
۷۰۴	شیئیه
۷۰۵	ص
۷۰۵	صادق

٧٠٥	صادقه
٧٠٥	صحه القياس
٧٠٥	صحيح فاصل
٧٠٥	صدق
٧٠٦	صدق تام فى ذاته
٧٠٦	صدق الشرطيه
٧٠٦	صدق و كذب
٧٠٧	صغرى
٧٠٨	صفات
٧٠٩	صفات ذاتيه
٧٠٩	صفات لازمه
٧٠٩	صفه
٧١١	صفه ذاتيه
٧١١	صفه محموله
٧١١	صنائع
٧١٢	صنائع علميه
٧١٢	صنائع عمليه
٧١٢	صنائع فكريه
٧١٢	صنائع قياسيه
٧١٤	صنائع منطقيه
٧١٤	صنائع نظريه
٧١٥	صنائع يقينيه
٧١٥	صناعات
٧١٥	صناعه
٧١٦	صناعه امتحانيه
٧١٦	صناعه برهانيه

٧١٦	صناعة التحديد
٧١٦	صناعة الجدل
٧١٨	صناعة جدليه
٧١٨	صناعة الحد
٧١٩	صناعة الخطاب
٧١٩	صناعة الشعر
٧١٩	صناعة شعريه
٧١٩	صناعة علم اللسان
٧١٩	صناعة عمليه
٧١٩	صناعة الفقه
٧٢٠	صناعة الكلام
٧٢١	صناعة مصارعيه
٧٢١	صناعة ممتحنه
٧٢١	صناعة المنطق
٧٢٢	صناعة النحو
٧٢٣	صناعة نظريه
٧٢٣	صناعتان
٧٢٣	صنعه عامه
٧٢٣	صور شخصيه
٧٢٣	صور نوعيه
٧٢٣	صوره
٧٢٥	صوره جسميه
٧٢٥	صوره الصور
٧٢٥	صوره القياس
٧٢٧	ض
٧٢٧	ضد

۷۲۸	ضدان
۷۲۸	ضرب
۷۳۵	ضروب
۷۳۶	ضروب القرائن
۷۳۶	ضروره
۷۳۸	ضروره ذهنيه
۷۳۸	ضروره مشروطه
۷۳۸	ضروره مطلقه
۷۳۸	ضروره وصفيه
۷۳۸	ضرورى
۷۴۱	ضرورى بشرط وجود الذات
۷۴۱	ضرورى كلى
۷۴۱	ضرورى مشروط
۷۴۲	ضرورى مطلق
۷۴۲	ضرورى موقت
۷۴۲	ضروريات
۷۴۲	ضروريات مشروطه
۷۴۲	ضروريات وهميه
۷۴۲	ضروريه
۷۴۴	ضروريه مطلقه
۷۴۴	ضلاله
۷۴۴	ضمائر
۷۴۵	ضمير
۷۴۶	ط
۷۴۶	طبائع
۷۴۶	طبائع الاجناس

٧٤٦	طبائع الاضداد
٧٤٦	طبائع الانواع
٧٤٦	طبائع جزئيه
٧٤٦	طبائع كلييه
٧٤٧	طبائع نوعيه
٧٤٨	طبع
٧٤٨	طبيعه
٧٤٨	طبيعه شخصيه
٧٤٨	طبيعه كلييه
٧٤٨	طبيعيات
٧٤٨	طرد
٧٥٠	طرد و عكس
٧٥٠	طرف
٧٥٠	طرفان
٧٥٠	طلبه
٧٥١	ظ
٧٥١	ظن
٧٥٢	ظن صرف
٧٥٢	ظن غالب
٧٥٢	ظن مكتسب
٧٥٢	ظن و علم
٧٥٢	ظنون صرفه
٧٥٤	ع
٧٥٤	عارض
٧٥٤	عارض ذاتي
٧٥٥	عارض عام

٧٥٥	عالم
٧٥٥	عام
٧٥٦	عام و خاص
٧٥٦	عامتان
٧٥٦	عاميه
٧٥٧	عباره
٧٥٧	عجمه
٧٥٧	عد
٧٥٧	عدد
٧٥٧	عدد زوج
٧٥٧	عدد فرد
٧٥٧	عدل
٧٥٩	عدم
٧٦٠	عدم مقابل
٧٦٠	عدم و ملكه
٧٦١	عدمى
٧٦٢	عدول
٧٦٢	عرض
٧٧٠	عرض جزئى
٧٧٠	عرض خاص
٧٧٠	عرض الخاصه
٧٧٠	عرض دائم
٧٧١	عرض ذاتى
٧٧١	عرض ذاتى خاص
٧٧١	عرض عام
٧٧٣	عرض غير ذاتى

٧٧٣	عرض الفصل
٧٧٣	عرض كلي
٧٧٣	عرض لازم
٧٧٣	عرض مطلق
٧٧٤	عرض مفارق
٧٧٤	عرض النوع
٧٧٤	عرض و عرضي
٧٧٤	عرضي
٧٧٤	عرضي غير لازم
٧٧٤	عرضي لازم
٧٧٧	عرضي مفارق
٧٧٧	عرضيات
٧٧٧	عرضيه
٧٧٧	عرفي
٧٧٩	عرفي عام
٧٧٩	عرفي وجودي
٧٧٩	عرفيه
٧٧٩	عرفيه خاصه
٧٧٩	عرفيه عامه
٧٨١	عروض
٧٨١	عقائد اوليه
٧٨١	عقل
٧٨٢	عقل بالفعل
٧٨٢	عقل بالملكه
٧٨٢	عقل عملي
٧٨٢	عقل فعال

٧٨٣	عقل كلي
٧٨٤	عقل مستفاد
٧٨٤	عقل نظري
٧٨٤	عقل هيولاني
٧٨٤	عقليات
٧٨٤	عقليات محضه
٧٨٤	عقول
٧٨٤	عقول عشره
٧٨٤	عكس
٧٨٩	عكس الحملات
٧٨٩	عكس الضروري
٧٨٩	عكس الضروريات و الممكنات
٧٨٩	عكس في مطلقين
٧٨٩	عكس القضيه
٧٩١	عكس القياس
٧٩١	عكس مستوى
٧٩٢	عكس مطلق
٧٩٢	عكس المطلقات
٧٩٢	عكس المقدمات
٧٩٢	عكس المقدمه المتصله
٧٩٢	عكس الممكن
٧٩٢	عكس النتائج
٧٩٣	عكس النقض
٧٩٤	عكس النقيض
٧٩٥	علاقه
٧٩٥	علامه

٧٩٤	عله
٨٠٠	عله اولى
٨٠٠	عله ذاتيه
٨٠٠	عله صوريه
٨٠٠	عله غائيه
٨٠٠	عله فاعليه
٨٠٢	عله قابليه
٨٠٢	عله قاصره
٨٠٢	عله ماديه
٨٠٢	عله متعديه
٨٠٢	علل
٨٠٥	علل خاصه
٨٠٥	علل ذاتيه
٨٠٥	علل فاعله
٨٠٥	علل الوجود
٨٠٥	علم
٨١٢	علم اشد استقصاء
٨١٢	علم اعلى
٨١٢	علم الهى
٨١٣	علم الالهيات
٨١٣	علم اولى
٨١٣	علم باختصاص
٨١٣	علم ببرهان
٨١٣	علم بذات
٨١٣	علم برهانى
٨١٥	علم بسبب

٨١٥	علم بشيء
٨١٥	علم بلم
٨١٥	علم بما هو
٨١٦	علم بمركب
٨١٦	علم تصديقي
٨١٦	علم تصوّري
٨١٦	علم التعاليم
٨١٦	علم جزئي
٨١٦	علم حادث
٨١٨	علم الحساب
٨١٨	علم حقيقي
٨١٨	علم ذاتي
٨١٨	علم شرطي
٨١٨	علم طبيعي
٨١٩	علم الطبيعيات
٨١٩	علم العدد
٨١٩	علم عملي
٨١٩	علم كلي
٨١٩	علم اللسان
٨٢٠	علم متعارف
٨٢٠	علم متواتر
٨٢٠	علم مدني
٨٢٠	علم مكتسب
٨٢٠	علم المناظر
٨٢١	علم المنطق
٨٢٢	علم النجوم

٨٢٢	علم نظري
٨٢٣	علم الهندسه
٨٢٣	علم واحد
٨٢٣	علم الوجود
٨٢٣	علم و ظن
٨٢٣	علم يقين
٨٢٣	علم يقيني
٨٢٥	علوم
٨٢٦	علوم برهانيه
٨٢٦	علوم تصديقيه
٨٢٧	علوم تعاليميه
٨٢٧	علوم عقليه
٨٢٧	علوم فلسفيه
٨٢٧	علوم متعارفه
٨٢٧	علوم مشتركه
٨٢٨	علوم مكتسبه
٨٢٨	علوم المنطق
٨٢٨	علوم يقينيه
٨٢٨	عمل
٨٢٨	عمليه
٨٢٨	عمود
٨٢٩	عموم
٨٣٠	عموم المحمول
٨٣٠	عن
٨٣٠	عن ما ذا
٨٣٠	عناد

٨٣١	عناد برهانی
٨٣١	عناد تام
٨٣١	عناد جدلی
٨٣١	عناد سلب
٨٣١	عناد علمی
٨٣١	عناد ناقص
٨٣١	عنادات
٨٣٢	عنصر
٨٣٣	عوارض
٨٣٣	عوارض غریبه
٨٣٣	عوارض غیر لازمه
٨٣٣	عوام
٨٣٣	عی
٨٣٣	عین
٨٣٥	عین خاص
٨٣٥	عین الشیء
٨٣٥	عین عام
٨٣٦	غ
٨٣٦	غائب
٨٣٦	غالط
٨٣٧	غایات
٨٣٧	غایه
٨٣٧	غلبه
٨٣٧	غلط
٨٣٨	غلط بترکیب
٨٣٨	غلط فی الحد

- ٨٣٨ غلط فى القياس
- ٨٤٠ غلط فى اللوازم
- ٨٤٠ غلط لسبب فى المقدمات
- ٨٤٠ غلط لفظى
- ٨٤٠ غلط معنوى صرف
- ٨٤٠ غلط من جهه العقل
- ٨٤٠ غلط من جهه اللوازم
- ٨٤٠ غناء
- ٨٤١ غير
- ٨٤٢ غير التام
- ٨٤٢ غير ذاتى
- ٨٤٢ غير الذهنى
- ٨٤٢ غير متناه
- ٨٤٢ غير المحصله
- ٨٤٢ غير الموجود
- ٨٤٢ غيران
- ٨٤٤ ف
- ٨٤٤ فاء
- ٨٤٤ فاسد
- ٨٤٤ فاعل
- ٨٤٤ فاعل و قابل
- ٨٤٤ فراسه
- ٨٤٤ فرد
- ٨٤٤ فرديه
- ٨٤٤ فرض
- ٨٤٤ فرع

٨٤٦	فرقان اخص
٨٤٦	فرقان خاص
٨٤٦	فرقان عام
٨٤٦	فساد
٨٤٨	فساد الحد
٨٤٨	فصل
٨٥٧	فصل بسيط
٨٥٧	فصل الجنس
٨٥٧	فصل حقيقي
٨٥٧	فصل خاص
٨٥٩	فصل ذاتي
٨٥٩	فصل عام
٨٥٩	فصل عرض
٨٥٩	فصل قسيم
٨٥٩	فصل منطقي
٨٥٩	فصل منوع
٨٦١	فصل النوع
٨٦١	فصل و اعراض
٨٦١	فصل و خاصه
٨٦١	فصل و نوع
٨٦٢	فصلان
٨٦٢	فصليه
٨٦٢	فصول
٨٦٤	فصول بسيطه
٨٦٥	فصول الجواهر
٨٦٥	فصول جوهريه

۸۶۵	فصول ذاتیه
۸۶۵	فصول کیف
۸۶۵	فصول متقابلہ
۸۶۵	فصول مجردہ
۸۶۵	فصول مقسمہ
۸۶۷	فصول مقومہ
۸۶۷	فصول منطقیہ
۸۶۸	فصول و اعراض
۸۶۸	فضل
۸۶۸	فعل
۸۶۹	فعل تام
۸۶۹	فعلیات
۸۶۹	فقہ
۸۶۹	فقہیات
۸۶۹	فکر
۸۷۱	فکر عقلی
۸۷۱	فکرہ
۸۷۱	فلسفہ
۸۷۲	فلسفہ اولی
۸۷۲	فلسفہ خارجہ و برانیہ
۸۷۲	فلک
۸۷۲	فہم
۸۷۲	فہمی
۸۷۳	ق
۸۷۳	قائم بذاتہ
۸۷۳	قائم بغيرہ

٨٧٣	قاصر الاسباب
٨٧٣	قانون
٨٧٣	قانون تعليمي
٨٧٣	قانون صناعي
٨٧٣	قبل
٨٧٥	قبيح
٨٧٥	قدر مشترك
٨٧٥	قدم
٨٧٥	قديم
٨٧٥	قرائن
٨٧٥	قرائن قياسيه
٨٧٥	قرائن منتهجه
٨٧٦	قرينه
٨٧٧	قرينه قياسيه
٨٧٧	قرينه مركبه
٨٧٧	قسطاس مستقيم
٨٧٧	قسمه
٨٨١	قسمه الجنس
٨٨١	قسمه فاصله
٨٨١	قسمه الكل
٨٨١	قسمه الكلى
٨٨١	قضايا
٨٨٦	قضايا تجريبية
٨٨٦	قضايا تواتريه
٨٨٧	قضايا حسيه
٨٨٧	قضايا حمليات

۸۸۷	قضايا حملیه
۸۸۷	قضايا دائعه
۸۸۷	قضايا شرطیه
۸۸۷	قضايا كثيره
۸۸۸	قضايا كليہ
۸۸۸	قضايا متضاده
۸۸۸	قضايا متعارفه
۸۸۸	قضايا متعاندہ
۸۸۸	قضايا متقابلہ
۸۸۸	قضايا متناقضہ
۸۹۰	قضايا محرفہ
۸۹۰	قضايا محصورات
۸۹۰	قضايا مخيلات
۸۹۰	قضايا مسلمات
۸۹۰	قضايا مشبهات
۸۹۰	قضايا مطلقہ
۸۹۰	قضايا مظنونات
۸۹۱	قضايا معدولہ
۸۹۲	قضايا معدوليات
۸۹۲	قضايا منحرفات
۸۹۲	قضايا مهملات
۸۹۲	قضايا مهمله و محصوره
۸۹۲	قضايا موجبه
۸۹۲	قضايا موجہہ
۸۹۴	قضايا نبويه
۸۹۴	قضايا وجوديه

١٩٤	قضایا وقتیه
١٩٤	قضایا وهمیه
١٩٤	قضیه
٩٠٢	قضیه بسیطه
٩٠٢	قضیه ثلاثیه
٩٠٢	قضیه ثلاثیه تامه
٩٠٣	قضیه ثلاثیه غیر تامه
٩٠٣	قضیه ثنائیه
٩٠٣	قضیه جزئیه
٩٠٣	قضیه جزمیه
٩٠٣	قضیه حقیقیه
٩٠٣	قضیه حملیه
٩٠٥	قضیه حملیه متأحده
٩٠٥	قضیه حملیه متکثره
٩٠٥	قضیه خارجیه
٩٠٥	قضیه ذائعه
٩٠٥	قضیه رباعیه
٩٠٦	قضیه سالبه
٩٠٧	قضیه سالبه بسیطه
٩٠٧	قضیه سالبه خاصه
٩٠٧	قضیه سالبه عامه
٩٠٧	قضیه سالبه محصله
٩٠٧	قضیه سالبه معدولیه
٩٠٩	قضیه سالبه و موجبہ
٩٠٩	قضیه شخصیہ
٩٠٩	قضیه شرطیه

- ۹۱۰ قاضیه شرطیه کلیه
- ۹۱۰ قاضیه شرطیه متصله
- ۹۱۱ قاضیه شرطیه متصله لزومیه
- ۹۱۱ قاضیه شرطیه منفصله
- ۹۱۱ قاضیه شرطیه منفصله حقیقیه
- ۹۱۲ قاضیه صغری
- ۹۱۲ قاضیه ضروریه
- ۹۱۲ قاضیه طارئه
- ۹۱۲ قاضیه عامه
- ۹۱۳ قاضیه عدمیه
- ۹۱۳ قاضیه کبری
- ۹۱۳ قاضیه کلیه
- ۹۱۴ قاضیه کلیه سالبه لازمه
- ۹۱۴ قاضیه کلیه سالبه موافقه
- ۹۱۴ قاضیه کلیه سالبه وقتیه
- ۹۱۴ قاضیه کلیه ضروریه
- ۹۱۴ قاضیه کلیه موجبه حاضره
- ۹۱۴ قاضیه کلیه موجبه لازمه
- ۹۱۴ قاضیه کلیه موجبه مطلقه
- ۹۱۵ قاضیه کلیه موجبه مفروضه
- ۹۱۶ قاضیه کلیه موجبه منتشره
- ۹۱۶ قاضیه کلیه موجبه موافقه
- ۹۱۶ قاضیه لازمه مشروطه
- ۹۱۶ قاضیه محصوره
- ۹۱۶ قاضیه محصوره جزئیه
- ۹۱۶ قاضیه محصوره کلیه او جزئیه

٩١٨	قضيه مخصوصه
٩١٨	قضيه مركبه
٩١٩	قضيه مستحيله
٩١٩	قضيه مسوره
٩١٩	قضيه مطلقه
٩٢٠	قضيه معدوله
٩٢٠	قضيه معدوليه متغيره
٩٢٠	قضيه معينه
٩٢٠	قضيه مفروضه
٩٢١	قضيه مقيده
٩٢١	قضيه ممكنه
٩٢١	قضيه منتشره
٩٢١	قضيه منحرفه
٩٢٢	قضيه منعكسه
٩٢٢	قضيه منفصله
٩٢٢	قضيه مهمله
٩٢٣	قضيه موجبه
٩٢٣	قضيه موجبه خاصه
٩٢٣	قضيه موجبه عامه
٩٢٣	قضيه موجبه مطلقه
٩٢٥	قضيه موجبه معدوله
٩٢٥	قضيه موجبه معدوليه
٩٢٥	قضيه موجبه
٩٢٦	قضيه واجبه
٩٢٦	قضيه واحده
٩٢٦	قضيه وجوديه

٩٢٤	قضيه وضعيه
٩٢٤	قضيه وقتيه
٩٢٤	قضيتان
٩٢٨	قضيتان متداخلتان
٩٢٨	قضيتان متفقتان
٩٢٨	قضيتان متقابلتان
٩٢٨	قضيتان متنافيتان
٩٢٩	قضيتان متناقضتان
٩٢٩	قضيتان مخصوصتان
٩٢٩	قضيتان مشتركتان
٩٢٩	قضيتان ممكنتان
٩٢٩	قضيتان مهملتان
٩٣٠	قلب القضيـه
٩٣٠	قليل و كثير
٩٣٠	قوارن
٩٣٠	قوانين مشتركه
٩٣٠	قوه
٩٣٠	قوه الانفعال
٩٣١	قوه انفعاليه
٩٣١	قوه جدليه
٩٣١	قوه طبيعيه و لا قوه طبيعيه
٩٣١	قوه فاعله
٩٣١	قوه الفعل
٩٣١	قوه فعليـه
٩٣١	قوه و فعل
٩٣١	قول

- ٩٣٦ قول اضطرارى
- ٩٣٦ قول بسيط و مركب
- ٩٣٧ قول تام
- ٩٣٧ قول جازم
- ٩٣٨ قول جازم بسيط
- ٩٣٨ قول شارح
- ٩٣٩ قول شرطى
- ٩٣٩ قول شرطى حقيقى
- ٩٣٩ قول صادق
- ٩٣٩ قول على الكل
- ٩٣٩ قول غير تام
- ٩٤٠ قول كاذب
- ٩٤٠ قول كثير بالذات
- ٩٤٠ قول كثير بالعرض
- ٩٤٠ قول مثالى
- ٩٤٠ قول مفصل
- ٩٤٠ قول ناقص
- ٩٤٢ قول واحد بالذات
- ٩٤٢ قول واحد بالعرض
- ٩٤٢ قول و ظن
- ٩٤٢ قولان
- ٩٤٢ قوى
- ٩٤٢ قوى ذهنيه
- ٩٤٢ قياس
- ٩٤٥ قياس استثنائى
- ٩٤٧ قياس استثنائى منفصل

٩٦٧	قياس استثنائي منفصل و متصل
٩٦٧	قياس استثنائي و شرطي
٩٦٧	قياس اضماري
٩٦٧	قياس اقتراني
٩٦٩	قياس اقتراني حملي
٩٦٩	قياس اقناعي
٩٦٩	قياس امتحاني
٩٦٩	قياس الأولى
٩٧٠	قياس برهاني
٩٧١	قياس بسيط
٩٧١	قياس تاسع
٩٧١	قياس التداخل
٩٧١	قياس التركيب
٩٧١	قياس التعليل
٩٧١	قياس التمثيل
٩٧٤	قياس جدلي
٩٧٥	قياس جزمي
٩٧٥	قياس حق
٩٧٦	قياس حملي
٩٧٧	قياس خارجي جدلي
٩٧٧	قياس الخدعه
٩٧٧	قياس خطايي
٩٧٧	قياس خفي
٩٧٧	قياس الخلف
٩٨١	قياس الدلاله
٩٨١	قياس الدور

٩٨٢	قياس دورى
٩٨٢	قياس ردىء
٩٨٢	قياس زينون
٩٨٢	قياس سائق الى المحال
٩٨٢	قياس سائلى
٩٨٢	قياس سوفسطائى
٩٨٤	قياس الشبه
٩٨٤	قياس شرطى
٩٨٥	قياس شعرى
٩٨٦	قياس الشمول
٩٨٧	قياس شمولى
٩٨٧	قياس صحيح
٩٨٧	قياس صناعى
٩٨٧	قياس الطرد
٩٨٧	قياس العكس
٩٨٨	قياس الغلامه
٩٨٨	قياس العله
٩٨٨	قياس علمى
٩٨٨	قياس على الاطلاق
٩٨٨	قياس العناد
٩٨٩	قياس غلط
٩٨٩	قياس غلط مع طلب الحق
٩٨٩	قياس غير كامل
٩٨٩	قياس فراسه
٩٨٩	قياس فراسى
٩٩٠	قياس كاذب

٩٩٠	قياس كامل
٩٩١	قياس كلي
٩٩١	قياس ميكت
٩٩١	قياس محدود
٩٩١	قياس محقق
٩٩١	قياس مختلط
٩٩١	قياس مركب
٩٩٣	قياس مركب من متصلات
٩٩٣	قياس مركب من منفصلات
٩٩٤	قياس المساواه
٩٩٤	قياس مستقيم
٩٩٤	قياس مشاغبي
٩٩٤	قياس مصرف
٩٩٤	قياس مطلق
٩٩٤	قياس مظنون
٩٩٤	قياس معاند
٩٩٤	قياس مغالط
٩٩٨	قياس مغالطه
٩٩٨	قياس مغالطي
٩٩٩	قياس مفصول
٩٩٩	قياس المقاومه
٩٩٩	قياس مقبول
٩٩٩	قياس مقسم
٩٩٩	قياس مماري
١٠٠٠	قياس ممتحن
١٠٠٠	قياس من متقابلتين

١٠٠٠	قياس من مشهورات محموده
١٠٠٠	قياس منطقي
١٠٠٠	قياس منعكس
١٠٠٠	قياس منفصل
١٠٠١	قياس موصول
١٠٠٢	قياس ناقص
١٠٠٢	قياس و برهان
١٠٠٢	قياس الوضع
١٠٠٢	قياس يقيني
١٠٠٢	قياس يلي برهان
١٠٠٢	قياسات
١٠٠٤	قياسات اقترايه
١٠٠٤	قياسات امتحانيه
١٠٠٥	قياسات برهانات
١٠٠٥	قياسات برهانيه
١٠٠٥	قياسات بلاغيه
١٠٠٥	قياسات تعقليه
١٠٠٥	قياسات تقريره
١٠٠٥	قياسات جدليه
١٠٠٥	قياسات جزئيه
١٠٠٧	قياسات حسيه
١٠٠٧	قياسات حمليه
١٠٠٧	قياسات خطايه
١٠٠٧	قياسات خلفيه
١٠٠٧	قياسات سوفسطائيه
١٠٠٧	قياسات شرطيه

- قياسات شرطيه استثنائيه ١٠٠٩
- قياسات شعريه ١٠٠٩
- قياسات العلامه ١٠١١
- قياسات عناديه ١٠١١
- قياسات غير كامله ١٠١١
- قياسات غير منتجه ١٠١١
- قياسات فقهيه ١٠١١
- قياسات كامله ١٠١٣
- قياسات كثيره مركبه ١٠١٣
- قياسات مؤلفه من حمله و شرطيه ١٠١٣
- قياسات مؤلفه من شرطيه متصله ١٠١٥
- قياسات مؤلفه من متصلات ١٠١٥
- قياسات مؤلفه من منفصلات ١٠١٥
- قياسات متضاده ١٠١٥
- قياسات مختلطات ١٠١٥
- قياسات مختلطه من امكان و اطلاق ١٠١٦
- قياسات مختلطه من امكان و ضروره ١٠١٦
- قياسات مركبه ١٠١٦
- قياسات مضلله متقابله ١٠١٧
- قياسات مغالطيه ١٠١٧
- قياسات ممكنه فى الشكل الأول ١٠١٧
- قياسات ممكنه فى الشكل الثانى ١٠١٧
- قياسات من مشهورات ١٠١٧
- قياسات منتجه ١٠١٧
- قياسات منفصله ١٠١٧
- قياسات وساطيه ١٠١٩

١٠١٩	قياسات الوضع
١٠١٩	قياسات وضعيه
١٠٢٠	ك
١٠٢٠	كبير و صغر
١٠٢٠	كبيري
١٠٢٠	كبير و صغير
١٠٢٠	كتابه
١٠٢١	كثره
١٠٢١	كثير باضافه
١٠٢١	كثير بلا اضافه
١٠٢١	كذب
١٠٢١	كشف التصورات
١٠٢١	كفه
١٠٢٢	كل
١٠٢٣	كل و جزء
١٠٢٤	كلام
١٠٢٤	كلام جدلي
١٠٢٥	كلام محصور
١٠٢٥	كلام مخصوص
١٠٢٥	كلام مهمل
١٠٢٥	كلم
١٠٢٦	كلما
١٠٢٦	كلمات
١٠٢٦	كلمات زمانيه
١٠٢٦	كلمات وجوديه
١٠٢٦	كلمه

- کلمه اصليه ۱۰۲۹
- کلمه ثنائيه ۱۰۲۹
- کلمه رابطه ۱۰۲۹
- کلمه محصله و غير محصله ۱۰۲۹
- کلمه مستقيمه ۱۰۳۰
- کلمه مصرفه ۱۰۳۰
- کلمه مصرفه و غير مصرفه ۱۰۳۰
- کلمه مصرفه و قائمه ۱۰۳۰
- کلمه وجوديه ۱۰۳۰
- کلی ۱۰۳۲
- کلی اخص ۱۰۴۰
- کلی اعم ۱۰۴۱
- کلی جدا ۱۰۴۱
- کلی ذاتی ۱۰۴۱
- کلی ضروری ۱۰۴۱
- کلی طبیعی ۱۰۴۱
- کلی عقلی ۱۰۴۱
- کلی فی حملي ۱۰۴۳
- کلی مبدل ۱۰۴۳
- کلی محمول ۱۰۴۳
- کلی مطلق ۱۰۴۳
- کلی منطقی ۱۰۴۳
- کلی موجب ۱۰۴۵
- کلی و جزئی ۱۰۴۵
- کلیات ۱۰۴۵
- کلیات جنسیه ۱۰۴۸

١٠٤٨	كليات الجوهر
١٠٤٨	كليات خمسہ
١٠٤٨	كليات عقليه
١٠٤٨	كليات محموله
١٠٤٩	كليات مشتركه
١٠٤٩	كليات نوعيه
١٠٥٠	كليان متساويان
١٠٥٠	كليہ
١٠٥١	كليہ حقيقيه موجبه
١٠٥١	كليہ سالبه
١٠٥١	كليہ شرطيه
١٠٥١	كليہ الشرطيه
١٠٥١	كليہ الكبرى
١٠٥١	كليہ موجبه
١٠٥٣	كليہ موجبه حقيقيه
١٠٥٣	كليہ موجبه متصله
١٠٥٣	كليہ موضوع
١٠٥٣	كم
١٠٥٦	كم متصل
١٠٥٧	كم متصل و منفصل
١٠٥٧	كم منفصل
١٠٥٨	كميات
١٠٥٨	كميات بالعرض
١٠٥٨	كميه
١٠٥٩	كميه القضيه
١٠٥٩	كن

- ١٠٦٠ كنه
- ١٠٦٠ كون
- ١٠٦٠ كون فى الأعيان
- ١٠٦٠ كون فى المكان
- ١٠٦٠ كون و فساد
- ١٠٦٠ كون و لا كون
- ١٠٦٢ كيف
- ١٠٦٣ كيف موافق
- ١٠٦٣ كيف هو
- ١٠٦٣ كيفيات
- ١٠٦٤ كيفيات انفعاليه و انفعالات
- ١٠٦٥ كيفيات طبيعيه
- ١٠٦٥ كيفيات مقتناه
- ١٠٦٥ كيفيه
- ١٠٦٨ كيفيه انفعاليه
- ١٠٦٨ كيفيه القضيه
- ١٠٦٨ كيفيه النسبه
- ١٠٦٩ ل
- ١٠٦٩ اشاره
- ١٠٦٩ لا ضروره و امكان
- ١٠٦٩ لا نهايه
- ١٠٦٩ لا ينعكس
- ١٠٦٩ لاجل الشئ
- ١٠٦٩ لاجل ما ذا
- ١٠٦٩ لاحق
- ١٠٧١ لا حق عام و خاص

- ١٠٧١ لا حق كلى
- ١٠٧١ لازم
- ١٠٧٤ لازم بتوسط
- ١٠٧٤ لازم خاصه
- ١٠٧٤ لازم الشخصيه
- ١٠٧٤ لازم الشئ
- ١٠٧٤ لازم غير ذاتى
- ١٠٧٤ لازم غير مقوم
- ١٠٧٤ لازم الماهيه
- ١٠٧٤ لازم مجهول
- ١٠٧٥ لازم محمول و تال
- ١٠٧٦ لام الاستغراق
- ١٠٧٦ لام العهد
- ١٠٧٦ لحقوق
- ١٠٧٦ لزوم
- ١٠٧٧ لزوم بين
- ١٠٧٨ لزوم خارجى
- ١٠٧٨ لزوم ذهنى
- ١٠٧٨ لزوم الصادق
- ١٠٧٨ لزوم عقلى
- ١٠٧٨ لزوم المتقابلات
- ١٠٧٨ لزوم مقلوب
- ١٠٧٨ لزوميات لفظيه
- ١٠٨٠ لزوميه
- ١٠٨٠ لسان الامه
- ١٠٨٠ لغات الامه

١٠٨٠	لفظ العرب
١٠٨٠	لفظ
١٠٨٤	لفظ جزئي
١٠٨٤	لفظ حاصر
١٠٨٤	لفظ دال
١٠٨٤	لفظ دال بالوضع
١٠٨٤	لفظ دال مفرد
١٠٨٦	لفظ ذاتي
١٠٨٦	لفظ عرضي
١٠٨٦	لفظ غير محصل
١٠٨٦	لفظ كلي
١٠٨٦	لفظ كلي ذاتي
١٠٨٦	لفظ كلي عرضي
١٠٨٦	لفظ مؤلف
١٠٨٨	لفظ متواطئ
١٠٨٨	لفظ مجازي و مستعار
١٠٨٨	لفظ مجرد من زمان
١٠٨٨	لفظ محمول
١٠٨٨	لفظ مركب
١٠٩٠	لفظ مشترك
١٠٩٠	لفظ مطلق
١٠٩٠	لفظ مفرد
١٠٩٢	لفظه
١٠٩٢	لفظه حاصره
١٠٩٢	لفظه هو
١٠٩٢	لم

- ١٠٩٣ لم الشيء
- ١٠٩٣ لم هو
- ١٠٩٤ لما
- ١٠٩٤ لما ذا
- ١٠٩٤ لميه
- ١٠٩٥ له
- ١٠٩٥ لواحق
- ١٠٩٥ لواحق الجوهر
- ١٠٩٦ لواحق الكم
- ١٠٩٦ لوازم
- ١٠٩٧ لوازم ذاتيه
- ١٠٩٧ لواصق
- ١٠٩٧ ليس
- ١٠٩٨ ليس بشكل
- ١٠٩٨ ليس بشيء
- ١٠٩٨ ليس بيقين
- ١٠٩٩ م
- ١٠٩٩ مؤثر
- ١٠٩٩ ما
- ١٠٩٩ ما بذاته
- ١٠٩٩ ما تحت متضاده
- ١١٠١ ما الشيء
- ١١٠١ ما هو
- ١١٠٥ ما هو الشيء
- ١١٠٥ ما هو على الاطلاق
- ١١٠٥ ما يشبه المظنونات

١١٠٥	مائل بالتركيب
١١٠٥	مائل بالنقصان
١١٠٥	مأثور بذاته
١١٠٥	مأخوذات
١١٠٦	ماده
١١٠٧	ماده الاقيسه
١١٠٧	ماده الامتناع
١١٠٨	ماده الامكان
١١٠٨	ماده الحد
١١٠٨	ماده الحمل
١١٠٨	ماده الشيء
١١٠٨	ماده ضروريه
١١٠٨	ماده القضيه
١١٠٨	ماده القياس
١١١٠	ماده ممكنه
١١١٠	ماده الوجوب
١١١٠	ماده يقينيه
١١١٠	ما ذا
١١١٠	ما ذا هو
١١١٠	ما ذا هو الشيء
١١١٠	مانعه الجمع
١١١٢	مانعه الخلو
١١١٢	ماهيات
١١١٣	ماهيه
١١١٧	ماهيه الشيء
١١١٧	ماهيه متصوره

١١١٧	ماهيه مركبه
١١١٧	مبادئ
١١٢٠	مبادئ اول
١١٢٠	مبادئ البرهان
١١٢٠	مبادئ الجدل
١١٢٠	مبادئ خاصه
١١٢١	مبادئ السوفسطائيه
١١٢١	مبادئ عامه
١١٢٢	مبادئ العلوم
١١٢٢	مبادئ الفلسفه
١١٢٢	مبادئ قياسيه
١١٢٢	مبادئ موضوعه
١١٢٤	مبادئ يقينيه
١١٢٤	مباكته سوفسطائيه
١١٢٤	مباين
١١٢٤	مباين المباين
١١٢٤	مباينات
١١٢٤	مباينه
١١٢٤	مبتدأ
١١٢٤	مبدأ
١١٢٤	مبدأ البرهان
١١٢٤	مبرهن
١١٢٨	متأخر
١١٢٨	متأخر بالزمان
١١٢٨	متأخره
١١٢٨	متباين

١١٢٨	متباينات
١١٢٨	متباينه
١١٣٠	متباينه الأسماء
١١٣٠	متجانسان
١١٣٠	متخيلات
١١٣٠	متداخلتان
١١٣٠	مترادفات
١١٣٠	مترادفه
١١٣٢	متزيالات
١١٣٢	متزايه
١١٣٢	متساويان
١١٣٢	متشابه
١١٣٢	متشابهات
١١٣٤	متشابهان
١١٣٤	متشابهه اسماءها
١١٣٤	متشبه
١١٣٤	متشكك
١١٣٤	متصل
١١٣٥	متصل بذاته
١١٣٥	متصل حقيقي
١١٣٥	متصلات
١١٣٥	متصله
١١٣٨	متصله اتفاقيه
١١٣٨	متصله لزوميه
١١٣٨	متصله موجبه
١١٣٩	متصور

1139	متضادات
1139	متضادان
1140	متضاده
1141	متضادتان
1141	متضایف
1141	متضایفات
1141	متضایفان
1142	متعکسات
1142	متعاندات
1143	متعاندان
1143	متعانده
1143	متعلم
1143	متغیره
1144	متفرقات
1144	متفقه
1144	متفقه اسماءها
1144	متقابل
1144	متقابلات
1146	متقابلات ضديه
1147	متقابلات عامیه
1147	متقابلات عیانیه
1147	متقابلان
1147	متقابلتان
1148	متقدم
1149	متقدم بأنه سبب
1149	متقدم بالزمان

١١٤٩	متقدم بالشرف
١١٤٩	متقدم بالطبع
١١٤٩	متقدم بالعليه و بالذات
١١٤٩	متقدم في الفضل و الكمال
١١٤٩	متقدم في المرتبه
١١٥١	متقدم في المكان
١١٥١	متقدم و متأخر
١١٥١	متقدمه و متأخره
١١٥١	متكافئ في الوجود
١١٥٣	متكون
١١٥٣	متلازمات
١١٥٣	متلازمان
١١٥٣	متلازمه
١١٥٣	متناقضات
١١٥٤	متناقضان
١١٥٤	متناقضه
١١٥٤	متناقضه ضروريه
١١٥٤	متناقضه ممكنه
١١٥٤	متناقضتان
١١٥٥	متناهي
١١٥٥	متواتر
١١٥٥	متواترات
١١٥٦	متواطئه
١١٥٧	متواطئه اسماءؤها
١١٥٧	متواطئ
١١٥٧	متوسط مناسب

١١٥٧	متوسطات
١١٥٧	متى
١١٦٠	مثال
١١٦٢	مثال اول
١١٦٢	مثالات
١١٦٢	مثبته خاصه
١١٦٢	مثبته عامه
١١٦٢	مجادل
١١٦٢	مجادله
١١٦٣	مجاراه
١١٦٣	مجاز
١١٦٣	مجربات
١١٦٤	مجرد عن الزمان
١١٦٤	مجموع
١١٦٤	مجهول
١١٦٤	مجهول صرف
١١٦٤	مجهولات
١١٦٤	مجيب
١١٦٦	محاكاه
١١٦٦	محال
١١٦٦	محاورات ارتياضيه
١١٦٦	محاوره امتحانيه
١١٦٦	محتمل
١١٦٧	محدود
١١٦٧	محدودات
١١٦٧	محسوس

١١٤٨	محسوسات
١١٤٨	محسوسات ظاهره
١١٤٨	محسوسه
١١٤٩	محصل
١١٤٩	محصور
١١٤٩	محصورات
١١٤٩	محصوره
١١٤٩	محصوره بالأسوار
١١٤٩	محك
١١٤٩	محك النظر
١١٧٠	محكوم به
١١٧١	محكوم عليه
١١٧١	محمول
١١٧٨	محمول اول
١١٧٨	محمول بحسب القول و اللسان
١١٧٨	محمول بالحقيقه
١١٧٩	محمول بالذات و الحقيقه
١١٧٩	محمول بذاته
١١٧٩	محمول برهاني
١١٨٠	محمول بالعرض
١١٨٠	محمول ذاتي
١١٨٠	محمول على
١١٨١	محمول كلي
١١٨١	محمول مخصوص
١١٨١	محمول المطلوب
١١٨٢	محمول و موضوع

١١٨٢	محمولات
١١٨٤	محمولات اوليه
١١٨٥	محمولات جوهرية
١١٨٥	محمولات خارجيه
١١٨٥	محمولات ذاتيه
١١٨٦	محمولات عرضيه
١١٨٦	محمولات على جنس
١١٨٦	محمولات كلييه بسيطه
١١٨٦	محمولات مجموعه
١١٨٦	محمولات مفرده
١١٨٧	محمولات المقدمات
١١٨٨	محمولات مقومه
١١٨٨	محمولان
١١٨٨	مخاطب
١١٨٨	مخاطبات
١١٨٨	مخاطبات برهانيه
١١٨٨	مخاطبه
١١٩٠	مخاطبه برهانيه
١١٩٠	مخاطبه جدليه
١١٩٠	مخاطبه جهاديه
١١٩٠	مخاطبه خطاييه
١١٩١	مخاطبه سوفسطائيه
١١٩١	مخاطبه شعريه
١١٩١	مخاطبه علميه
١١٩١	مخاطبه العناد
١١٩١	مخاطبه فلسفيه

١١٩١	مخاطبه قياسيہ
١١٩١	مخاطبه مشاغيہ
١١٩١	مخالفيہ
١١٩٢	مختر عنہ
١١٩٢	مختلط
١١٩٢	مختلطات
١١٩٣	مخصوص
١١٩٣	مخصوصات
١١٩٣	مخصوصہ شرطیہ
١١٩٣	مخصوصستان
١١٩٣	مخیلات
١١٩٥	مدركات اول
١١٩٥	مدلول
١١٩٥	مدلول علیہ
١١٩٧	مراثیہ
١١٩٧	مراعاہ التقابل
١١٩٧	مرتبہ
١١٩٧	مرکب
١١٩٩	مرکب تام
١١٩٩	مرکب ناقص
١١٩٩	مرکبات
١١٩٩	مرکبات عقليہ
١١٩٩	مرکبہ
١١٩٩	مسألہ
١٢٠٢	مسألہ امتحانیہ
١٢٠٢	مسألہ بسیطہ

- ۱۲۰۲ مسأله جدلیه
- ۱۲۰۲ مسأله علمیه
- ۱۲۰۲ مسأله منطقیه
- ۱۲۰۲ مسأله منظریه
- ۱۲۰۴ مسأله هندسیه
- ۱۲۰۴ مسائل
- ۱۲۰۵ مسائل جدلیه
- ۱۲۰۶ مسامحه
- ۱۲۰۶ مساواه
- ۱۲۰۷ مساوی و غیر مساوی
- ۱۲۰۷ مستثنی
- ۱۲۰۷ مستدل
- ۱۲۰۷ مستعار
- ۱۲۰۷ مستعاره
- ۱۲۰۷ مستفاد
- ۱۲۰۷ مستقری
- ۱۲۰۸ مستقیم
- ۱۲۰۹ مسلمات
- ۱۲۰۹ مسمی
- ۱۲۱۰ مسور
- ۱۲۱۰ مسورات
- ۱۲۱۰ مسوره
- ۱۲۱۰ مشایبه
- ۱۲۱۰ مشار الیه
- ۱۲۱۰ مشارکه
- ۱۲۱۲ مشارکه خاصه بین الجنس و العرض

١٢١٢	مشاركه عامه بين الجنس و العرض
١٢١٢	مشاركه في حد
١٢١٢	مشاغبه
١٢١٤	مشاغبي
١٢١٤	مشاغبيه
١٢١٤	مشاهدات
١٢١٤	مشاهدات باطنه
١٢١٥	مشبه بحق
١٢١٥	مشبهات
١٢١٦	مشارك
١٢١٦	مشارك ذاتي
١٢١٧	مشارك عرضي
١٢١٧	مشاركه
١٢١٨	مشاركه اسماؤها
١٢١٨	مشتق
١٢١٨	مشتقات
١٢١٨	مشتقه
١٢١٩	مشتقه اسماؤها
١٢١٩	مشروطه
١٢١٩	مشروطه خاصه
١٢١٩	مشروطه عامه
١٢١٩	مشكك
١٢٢٠	مشككه الاسماء
١٢٢٠	مشهودات
١٢٢٠	مشهور
١٢٢١	مشهور مطلق

١٢٢١	مشهورات
١٢٢٥	مشهوره
١٢٢٥	مصادر
١٢٢٧	مصادرات
١٢٢٨	مصادره
١٢٣٠	مصادره بحسب الظن
١٢٣٠	مصادره على المطلوب
١٢٣١	مصادره على المطلوب الأول
١٢٣١	مصادره على المطلوب الأول بوسائط
١٢٣١	مصادره عن المطلوب
١٢٣١	مصدر
١٢٣٢	مصدق
١٢٣٢	مصدقات
١٢٣٢	مصرف و غير مصرف
١٢٣٢	مصلحه شركيه
١٢٣٢	مضاد
١٢٣٤	مضاد و مضاف
١٢٣٤	مضادان
١٢٣٤	مضاده
١٢٣٤	مضاف
١٢٣٧	مضاف بسيط
١٢٣٨	مضاف حقيقى
١٢٣٨	مضاف من المقوله
١٢٣٨	مضاف هو المقوله
١٢٣٨	مضافات
١٢٣٩	مضافان

١٢٤٠	مضلات
١٢٤٠	مطابقه
١٢٤١	مطالب
١٢٤٣	مطالب برهانيه
١٢٤٣	مطالب علميه
١٢٤٣	مطرذ مانع
١٢٤٤	مطلب
١٢٤٤	مطلب اى
١٢٤٤	مطلب اى شىء هذا
١٢٤٤	مطلب جدلى
١٢٤٤	مطلب لم
١٢٤٥	مطلب لم الشىء
١٢٤٥	مطلب ما
١٢٤٧	مطلب ما هو
١٢٤٧	مطلب ما و اى
١٢٤٧	مطلب هل
١٢٤٨	مطلب هل و لم
١٢٤٨	مطلبيا كم و من
١٢٤٨	مطلق
١٢٤٩	مطلق الامتناع
١٢٤٩	مطلق خاص
١٢٤٩	مطلق سلب
١٢٤٩	مطلق الضروره
١٢٤٩	مطلق عام
١٢٤٩	مطلق عام عرفى
١٢٥١	مطلق عامى

١٢٥١	مطلق کلی
١٢٥١	مطلق من جهه سور
١٢٥١	مطلقات
١٢٥١	مطلقات متخالفه
١٢٥٢	مطلقات مجردة
١٢٥٣	مطلقه
١٢٥٤	مطلقه اتفایه
١٢٥٤	مطلقه خاصه
١٢٥٤	مطلقه عامه
١٢٥٤	مطلقه عامیه
١٢٥٤	مطلقه عرفیه
١٢٥٥	مطلقتان
١٢٥٥	مطلوب
١٢٥٦	مطلوب تصدیقه
١٢٥٦	مطلوب تصورہ
١٢٥٦	مطلوب جدلی
١٢٥٦	مطلوبات
١٢٥٧	مطلوبات جدلیه
١٢٥٨	مظنونات
١٢٥٩	معا
١٢٦٠	معا فی الطبع
١٢٦٠	معا فی المرتبه
١٢٦٠	معادله
١٢٦٠	معارضه
١٢٦٠	معارف عملیه
١٢٦٠	معارف مشترکه

١٢٦٠	معارف نظريه
١٢٦٠	معاند
١٢٦٢	معاندات
١٢٦٢	معانده
١٢٦٢	معانده بالشبيه
١٢٦٢	معانى
١٢٦٥	معانى جنسيه
١٢٦٥	معانى عدميه
١٢٦٥	معانى فلسفيه
١٢٦٥	معانى مركبه
١٢٦٦	معانى مفرده
١٢٦٦	معانى نوعيه
١٢٦٦	معايينه
١٢٦٦	معدود
١٢٦٦	معدول
١٢٦٦	معدوله
١٢٦٨	معدولتان
١٢٦٨	معدوليه
١٢٦٨	معدوم
١٢٦٨	معرف
١٢٦٩	معرف الشئ
١٢٦٩	معرف الكل
١٢٦٩	معرفات
١٢٦٩	معرفه
١٢٧٠	معرفه اكتسابيه
١٢٧١	معرفه اوليه

١٢٧١	معرفة بالفعل
١٢٧١	معرفة تامه
١٢٧١	معرفة الحجه
١٢٧١	معرفة خاصه
١٢٧١	معرفة عامه
١٢٧١	معرفة المتعلم
١٢٧١	معرفة مكسوبه
١٢٧٢	معرفة ناقصه
١٢٧٢	معقول
١٢٧٣	معقول كلى
١٢٧٣	معقول مفرد
١٢٧٣	معقولات
١٢٧٣	معقولات اول
١٢٧٤	معقولات اولى
١٢٧٤	معقولات ثانيه
١٢٧٤	معقولات كليه
١٢٧٤	معقولات مركبه
١٢٧٤	معقولات مفرده
١٢٧٤	معقولان
١٢٧٤	معلم
١٢٧٤	معلول
١٢٧٧	معلولات
١٢٧٧	معلوم
١٢٧٧	معلومات
١٢٧٨	معلومات بتواتر
١٢٧٨	معنى

١٢٨٠	معنى جزئى
١٢٨٠	معنى خاص
١٢٨٠	معنى عام
١٢٨٠	معنى عدمى
١٢٨٠	معنى عرضى
١٢٨٠	معنى عموم
١٢٨٠	معنى كلى
١٢٨٢	معنى متصور
١٢٨٢	معنى معقول
١٢٨٢	معنى مفرد
١٢٨٢	معيار
١٢٨٢	معيه الانواع
١٢٨٣	معين
١٢٨٣	معين مشخص
١٢٨٣	مغالط
١٢٨٣	مغالطات
١٢٨٤	مغالطات برهانيه
١٢٨٤	مغالطات فى قياس
١٢٨٤	مغالطات لفظيه
١٢٨٤	مغالطه
١٢٨٥	مغالطه باشتراك المفهوم
١٢٨٥	مغالطه سوفسطائيه
١٢٨٥	مغالطه فى قياس
١٢٨٦	مغالطه لفظيه
١٢٨٦	مغالطه مماريه و مشاغبيه
١٢٨٦	مغالطى و سوفسطائى

۱۲۸۶	مغلط بالعرض
۱۲۸۷	مغلطات
۱۲۸۸	مفارق خاصه
۱۲۸۸	مفرد
۱۲۸۸	مفرد کلی
۱۲۸۸	مفردات
۱۲۸۹	مفردات مطلقه
۱۲۸۹	مفرده
۱۲۸۹	مفروض کلی
۱۲۸۹	مفروضات
۱۲۸۹	مفعول
۱۲۸۹	مفهوم
۱۲۹۱	مقابلہ
۱۲۹۱	مقارب للیقین
۱۲۹۱	مقارن
۱۲۹۱	مقاومه
۱۲۹۳	مقایس
۱۲۹۶	مقایس استثنائیه
۱۲۹۶	مقایس اقترانیه
۱۲۹۶	مقایس بالخلف
۱۲۹۶	مقایس جدلیه
۱۲۹۶	مقایس جزئیه
۱۲۹۶	مقایس جزمیه
۱۲۹۸	مقایس حملیه
۱۲۹۹	مقایس خطبیه
۱۲۹۹	مقایس شرطیه

۱۲۹۹	مقایس شعریه
۱۲۹۹	مقایس صناعیه
۱۲۹۹	مقایس فقهیه
۱۳۰۰	مقایس مغالطیه
۱۳۰۱	مقایس یقینیه
۱۳۰۱	مقبولات
۱۳۰۲	مقدار
۱۳۰۲	مقدم
۱۳۰۲	مقدم و تال
۱۳۰۳	مقدمات
۱۳۰۹	مقدمات الاستقراء
۱۳۰۹	مقدمات اضطراریه
۱۳۰۹	مقدمات اضطراریه و مطلقه
۱۳۰۹	مقدمات اوائل
۱۳۱۰	مقدمات اول
۱۳۱۰	مقدمات البرهان
۱۳۱۰	مقدمات برهانیه
۱۳۱۱	مقدمات بینه
۱۳۱۱	مقدمات تفسیریه
۱۳۱۱	مقدمات ثلاثیه
۱۳۱۱	مقدمات ثنائیه
۱۳۱۱	مقدمات جدلیه
۱۳۱۱	مقدمات جدلیه مشهوره
۱۳۱۳	مقدمات جزئیه
۱۳۱۳	مقدمات خاصه
۱۳۱۳	مقدمات ذاتعه

۱۳۱۳	مقدمات ذات اوساط
۱۳۱۳	مقدمات ذاتیه
۱۳۱۴	مقدمات ذوات جهه
۱۳۱۴	مقدمات السوفسطائیه
۱۳۱۴	مقدمات شخصیات
۱۳۱۴	مقدمات شرطیه
۱۳۱۴	مقدمات شرطیه منفصله
۱۳۱۴	مقدمات صادقہ
۱۳۱۵	مقدمات ضروریہ
۱۳۱۶	مقدمات عامہ
۱۳۱۶	مقدمات عملیہ
۱۳۱۶	مقدمات غیر ذوات اوساط
۱۳۱۶	مقدمات غیر ضروریہ
۱۳۱۶	مقدمات غیر یقینیہ
۱۳۱۶	مقدمات کاذبہ
۱۳۱۸	مقدمات کلیات
۱۳۱۸	مقدمات کلیہ
۱۳۱۸	مقدمات متعارفہ و عامیہ
۱۳۱۸	مقدمات متقابلہ
۱۳۱۹	مقدمات متناقضات
۱۳۱۹	مقدمات مشبہہ
۱۳۱۹	مقدمات مشہورہ
۱۳۲۰	مقدمات مشہورہ مطلقہ
۱۳۲۰	مقدمات مطلقہ
۱۳۲۰	مقدمات معروفہ بالطبع
۱۳۲۰	مقدمات مقبولہ

١٣٢٠	مقدمات ممکنه
١٣٢٢	مقدمات نظریه
١٣٢٢	مقدمات یقینیه
١٣٢٢	مقدمه
١٣٢٦	مقدمه استثنائیه
١٣٢٦	مقدمه اولی
١٣٢٧	مقدمه اولیه
١٣٢٧	مقدمه برهانیه
١٣٢٧	مقدمه بیانیه
١٣٢٧	مقدمه ثلاثیه
١٣٢٨	مقدمه جدلیه
١٣٢٩	مقدمه جدلیه مطلقه
١٣٢٩	مقدمه جزئیه
١٣٢٩	مقدمه حقه
١٣٣٠	مقدمه حملیه
١٣٣٠	مقدمه ذات وسط
١٣٣٠	مقدمه شخصیّه
١٣٣٠	مقدمه شرطیه
١٣٣٠	مقدمه شرطیه کلیه
١٣٣٠	مقدمه شنعه
١٣٣٠	مقدمه صادقّه
١٣٣١	مقدمه صغری
١٣٣٢	مقدمه ضروریّه
١٣٣٢	مقدمه عامه
١٣٣٢	مقدمه غیر ذات وسط
١٣٣٢	مقدمه قیاسیه

۱۳۳۲	مقدمه كبرى
۱۳۳۳	مقدمه كليہ
۱۳۳۳	مقدمه المتابعه
۱۳۳۳	مقدمه مطلقه
۱۳۳۴	مقدمه معدوله
۱۳۳۴	مقدمه مغالطيه جدليه
۱۳۳۴	مقدمه ممكنه
۱۳۳۴	مقدمه منطقيه
۱۳۳۴	مقدمه مهمله
۱۳۳۵	مقدمه واجب قبولها
۱۳۳۵	مقدمه وجوديه
۱۳۳۵	مقدمه وجوديه صادقہ
۱۳۳۵	مقدمه وضعيه
۱۳۳۵	مقدمه و نتيجه
۱۳۳۵	مقدمه اليقين
۱۳۳۵	مقدمتان
۱۳۳۷	مقدمتان متضادتان
۱۳۳۷	مقدمتان متناقضتان
۱۳۳۷	مقدمتان مقترنتان
۱۳۳۸	مقسم
۱۳۳۸	مقسوم
۱۳۳۸	مقول
۱۳۳۹	مقول بالاشتراک
۱۳۳۹	مقول بالاطلاق
۱۳۳۹	مقول بالاولی و الاخری
۱۳۳۹	مقول بشده و ضعف

- ١٣٤٠ مقول على كثيرين
- ١٣٤٠ مقول على الكل
- ١٣٤١ مقول على موضوع
- ١٣٤١ مقول في جواب اى شىء
- ١٣٤١ مقول في جواب اى شىء هو
- ١٣٤١ مقول في جواب ما هو
- ١٣٤٣ مقول في طريق ما هو
- ١٣٤٣ مقول من طريق ما هو
- ١٣٤٣ مقول و لا على واحد
- ١٣٤٤ مقولات
- ١٣٤٤ مقوله
- ١٣٤٧ مقوله الاضافه
- ١٣٤٧ مقوله ان يفعل
- ١٣٤٧ مقوله ان ينفعل
- ١٣٤٧ مقوله ان ينفعل
- ١٣٤٧ مقوله الجده
- ١٣٤٨ مقوله على موضوع
- ١٣٤٩ مقوم
- ١٣٤٩ مقومات الماهيه
- ١٣٤٩ مقوميه
- ١٣٤٩ مقيد خاص
- ١٣٤٩ مقيده
- ١٣٤٩ مكان
- ١٣٥٢ مكتسب
- ١٣٥٢ مكرره
- ١٣٥٢ ملازم الملازم

١٣٥٢	ملازمت
١٣٥٢	ملازمه
١٣٥٢	مله
١٣٥٤	ملزوم
١٣٥٤	ملك
١٣٥٥	ملك و الجده
١٣٥٥	ملكات
١٣٥٥	ملكه
١٣٥٦	ملكه جدييه
١٣٥٦	ملكه مكتسبه
١٣٥٧	ملكه و حال
١٣٥٧	ممائله
١٣٥٧	مماحكه
١٣٥٧	مماسه
١٣٥٧	ممتنع
١٣٥٨	ممتنع مؤقت
١٣٥٨	ممکن
١٣٦٢	ممکن اخص
١٣٦٢	ممکن باشتراك اسم
١٣٦٢	ممکن حقيقي
١٣٦٢	ممکن خاص
١٣٦٣	ممکن خاص و اخص
١٣٦٣	ممکن خاصي
١٣٦٣	ممکن عام
١٣٦٤	ممکن عامي
١٣٦٤	ممکن العدم

١٣٦٤	ممکن کلی
١٣٦٤	ممکن مسلوب
١٣٦٤	ممکن مطلق
١٣٦٥	ممکن الوجود
١٣٦٥	ممکن و غیر ممکن
١٣٦٥	ممکن و واجب
١٣٦٥	ممکنات
١٣٦٥	ممکنات اکثریه
١٣٦٦	ممکنه
١٣٦٦	ممکنه حینیہ
١٣٦٦	ممکنه خاصه
١٣٦٧	ممکنه دائمه
١٣٦٧	ممکنه عامه
١٣٦٧	ممکنه وقتیہ
١٣٦٧	ممکنتان
١٣٦٩	ممیز
١٣٦٩	من حیث
١٣٦٩	مناسبه
١٣٦٩	مناطق
١٣٦٩	مناطق الحکم
١٣٧٠	مناظره
١٣٧١	مناقضه
١٣٧١	منتجہ
١٣٧١	منتشره
١٣٧١	منتشره مطلقه
١٣٧١	منحرفات

١٣٧٢	منحرفه
١٣٧٢	منسوب
١٣٧٢	منطق
١٣٧٥	منطقي
١٣٧٥	منطقيه
١٣٧٥	منع
١٣٧٥	منعكس جامع
١٣٧٥	منفصل
١٣٧٦	منفصل حقيقي
١٣٧٦	منفصل لذاته
١٣٧٦	منفصلات
١٣٧٧	منفصله
١٣٧٨	منفصله حقيقيه
١٣٧٩	منفصله حقيقيه اتفقيه
١٣٧٩	منفصله موجبه
١٣٧٩	منقسم
١٣٧٩	منقول
١٣٧٩	مهمل
١٣٨٠	مهملات
١٣٨١	مهمله
١٣٨١	مهملتان
١٣٨١	مواد
١٣٨١	مواد القضايا
١٣٨١	مواد القياس
١٣٨١	موازين خمسه
١٣٨٣	موازين القرآن

۱۳۸۳	مواضع
۱۳۸۵	مواضع خارجه
۱۳۸۵	مواضع كليہ
۱۳۸۵	مواضع المتشابهات
۱۳۸۵	مواضع معنويه
۱۳۸۵	مواضع النسبه
۱۳۸۵	موافقه
۱۳۸۵	موجب
۱۳۸۷	موجب جزئى
۱۳۸۷	موجب كلى
۱۳۸۷	موجب و سالبه
۱۳۸۷	موجبات
۱۳۸۸	موجبات شرطيه
۱۳۸۸	موجبه
۱۳۸۸	موجبه بسيطه
۱۳۸۹	موجبه جزئيه
۱۳۸۹	موجبه عامه
۱۳۸۹	موجبه عدميه
۱۳۹۰	موجبه كليہ
۱۳۹۰	موجبه محصله
۱۳۹۰	موجبه معدوله
۱۳۹۰	موجبه و سالبه
۱۳۹۱	موجبتان متقاطرتان
۱۳۹۱	موجهات
۱۳۹۱	موجهه
۱۳۹۱	موجهتان

١٣٩١	موجود
١٣٩٦	موجود بجزء
١٣٩٦	موجود بذاته
١٣٩٦	موجود بضرورة مشروطه
١٣٩٦	موجود بالفعل
١٣٩٦	موجود بالقوه
١٣٩٨	موجود بالكل
١٣٩٨	موجود شيئاً ما
١٣٩٨	موجود على الاطلاق
١٣٩٨	موجود فى حال
١٣٩٨	موجود فى شىء
١٣٩٩	موجود فى موضوع
١٤٠٠	موجود لا فى موضوع
١٤٠٠	موجودات
١٤٠١	موجودات متصوره
١٤٠١	موجوده
١٤٠١	موجوده فى موضوع
١٤٠١	موصوف
١٤٠٢	موصوفات
١٤٠٢	موصولات
١٤٠٢	موضع
١٤٠٣	موضع علمى
١٤٠٣	موضع مكانى
١٤٠٣	موضوع
١٤٠٨	موضوع بالحقيقه
١٤٠٨	موضوع العلم

١٤٠٩	موضوع علمى
١٤٠٩	موضوع على
١٤٠٩	موضوع الفلسفه الاولى
١٤٠٩	موضوع فى
١٤٠٩	موضوع القضيه
١٤١١	موضوع لايجاب
١٤١١	موضوع المطلوب
١٤١١	موضوع المنطق
١٤١١	موضوع الموجهه المعدوله
١٤١١	موضوع النوع
١٤١١	موضوعات
١٤١٣	موضوعات اول
١٤١٣	موضوعات الجدل
١٤١٣	موضوعات الصناعه
١٤١٤	مؤلفات
١٤١٤	مؤلفات الألفاظ
١٤١٤	ميزان
١٤١٥	ميزان اصغر
١٤١٥	ميزان اكبر
١٤١٦	ميزان اوسط
١٤١٦	ميزان التعادل
١٤١٦	ميزان التعاند
١٤١٧	ميزان التلازم
١٤١٨	ميزان شيطان
١٤١٩	ن
١٤١٩	ناطق

- ١٤١٩ ناظر
- ١٤١٩ نافي سالب
- ١٤١٩ نافية خاصه
- ١٤١٩ نافية عامه
- ١٤٢١ ناقص
- ١٤٢١ نتائج
- ١٤٢١ نتيجة
- ١٤٢٤ نحو
- ١٤٢٤ نداء
- ١٤٢٥ نزع
- ١٤٢٥ نسب
- ١٤٢٥ نسب عدديه
- ١٤٢٥ نسب مقداريه
- ١٤٢٥ نسبه
- ١٤٢٧ نسبه الى الشئ
- ١٤٢٧ نسبه عناد بين قولين
- ١٤٢٧ نسبه مع اشتقاق
- ١٤٢٧ نسبه مكرره
- ١٤٢٧ نسبتان
- ١٤٢٧ نصبه
- ١٤٢٨ نطق
- ١٤٢٩ نظائر
- ١٤٢٩ نظائر و تصاريف
- ١٤٢٩ نظر في شبيهه
- ١٤٣٠ نظر في محمولات
- ١٤٣٠ نظرى

١٤٣٠	نظريات
١٤٣٠	نظريه
١٤٣٠	نظم اول
١٤٣٢	نظم ثالث
١٤٣٣	نظم ثان
١٤٣٣	نظير
١٤٣٣	نفس
١٤٣٤	نفس كلى
١٤٣٤	نفس ناطقه
١٤٣٤	نفى
١٤٣٤	نفى الدوام
١٤٣٤	نفى الضروره
١٤٣٤	نفى المزاحم
١٤٣٤	نقض
١٤٣٤	نقله
١٤٣٤	نقيض
١٤٣٨	نقيض فى متقابلات
١٤٣٨	نقيض القضيه
١٤٣٨	نقيض الوضع
١٤٣٨	نقيضان
١٤٣٨	نمط التعاند
١٤٣٩	نمط التلازم
١٤٣٩	نمو
١٤٣٩	نهايه و مبدأ
١٤٣٩	نهي
١٤٣٩	نواقص الدلالات

- ١٤٤١ ----- نوع
- ١٤٤٩ ----- نوع اضافى
- ١٤٥٠ ----- نوع الانواع
- ١٤٥٠ ----- نوع اول
- ١٤٥٠ ----- نوع حقيقى
- ١٤٥١ ----- نوع سافل
- ١٤٥١ ----- نوع الشىء
- ١٤٥١ ----- نوع عال
- ١٤٥١ ----- نوع متوسط
- ١٤٥١ ----- نوع مضاف
- ١٤٥١ ----- نوع مفرد
- ١٤٥٣ ----- نوع و جنس و فصل
- ١٤٥٣ ----- نوع و خاصه
- ١٤٥٣ ----- نوع و عرض
- ١٤٥٤ ----- ه
- ١٤٥٤ ----- هست
- ١٤٥٤ ----- هل
- ١٤٥٥ ----- هل الشىء موجود
- ١٤٥٥ ----- هل هو
- ١٤٥٥ ----- هل هو موجود
- ١٤٥٥ ----- هليه
- ١٤٥٦ ----- هندسه
- ١٤٥٧ ----- هو
- ١٤٥٧ ----- هو ما هو
- ١٤٥٨ ----- هو هو
- ١٤٥٨ ----- هى هى

- ١٤٥٨ هياء
- ١٤٥٨ هئات نفسانيه
- ١٤٦٠ هينه ذاتيه
- ١٤٦٠ هينه القياس
- ١٤٦٠ هيولى
- ١٤٦١ و
- ١٤٦١ واجب
- ١٤٦٢ واجب الوجود
- ١٤٦٢ واجب و ممتنع
- ١٤٦٢ واحد
- ١٤٦٤ واسطه
- ١٤٦٤ واسطه خلطيه
- ١٤٦٤ واسطه غير خلطيه
- ١٤٦٤ واصلات
- ١٤٦٤ وجدانيات
- ١٤٦٥ وجديات باطنه
- ١٤٦٥ وجوب
- ١٤٦٥ وجوب ذاتى
- ١٤٦٥ وجوب الوجود
- ١٤٦٥ وجود
- ١٤٦٧ وجود فى الذهن
- ١٤٦٧ وجود فى الشىء
- ١٤٦٧ وجود كلى
- ١٤٦٧ وجود لازم
- ١٤٦٧ وجود الشىء
- ١٤٦٧ وجود للشىء

- ١٤٦٩ وجود مطلق
- ١٤٦٩ وجودى
- ١٤٦٩ وجوديه
- ١٤٦٩ وجوديه لا دائمه
- ١٤٦٩ وجوديه لا ضروريه
- ١٤٦٩ وجوديتان
- ١٤٦٩ وجوه الكلام
- ١٤٧١ وحدات
- ١٤٧١ وحده
- ١٤٧١ وسائط
- ١٤٧١ وسط
- ١٤٧٢ وصف مشترك
- ١٤٧٢ وصله
- ١٤٧٣ وصول
- ١٤٧٣ وضع
- ١٤٧٨ وضع صرف
- ١٤٧٨ وضع المطلوب
- ١٤٧٨ وضع المطلوب الأول
- ١٤٧٨ وضعيه ضروريه
- ١٤٧٨ وقت
- ١٤٨٠ وقتيه
- ١٤٨٠ وقتيه مطلقه
- ١٤٨٠ وقتيتان
- ١٤٨٠ وهم
- ١٤٨٠ وهميات
- ١٤٨١ وهميات صرفه

١٤٨٢	ى
١٤٨٢	يتعقل
١٤٨٢	يفعل
١٤٨٢	يفعل و ينفعل
١٤٨٢	يقابل
١٤٨٢	يقين
١٤٨٦	يقيني
١٤٨٦	يقينيات
١٤٨٧	يقينيه
١٤٨٧	يكون له
١٤٨٧	ينفعل
١٤٨٨	الفهارس
١٤٨٨	اشاره
١٤٩٠	فهرس الموضوعات و جذورها
١٨٨٣	فهرس المصطلحات المنطقيه
٢٠٦٢	تعريف مركز

اشاره

نام كتاب: موسوعه مصطلحات علم المنطق عند العرب

نويسنده: فريد جبر - سميح دغيم - رفيق العجم - جيار جهامي

تاريخ وفات مؤلف: معاصر

موضوع: فرهنگ اصطلاحات

زبان: عربي

تعداد جلد: ۱

ناشر: مکتبه لبنان ناشرون

مکان چاپ: بيروت

سال چاپ: ۱۹۹۶

نوبت چاپ: اول

موضوع: منطق - دايره المعارفها

شماره ردیف: ۲۷۴۷

شماره مدرک = ۲۷۳۰ = ۱ = T = منطق = ۷۴۸۵۷ = ۰ = فارسی = ۱ = ۰۰۰ = ۱۳۸۵/۰۷/۲۵ = غير مرجع

محل انتشار: بيروت = مکتبه لبنان ناشرون = ۱۹۹۶

صفحه ۱۳۴۶، XIX ص

فروست: سلسله موسوعات المصطلحات العربيه و الاسلاميه شناسه ها: جبر، فريد، نويسنده همکار

رده بندی ديويي: ۱۶۰م۰۳/۸۴۱

فهرست نویسی ۱۳۷۶/۱۱/۰۱

ص: ١

المقدمه

اشاره

↔

ص: ٢

إن علم المنطق خير معبر عن طبيعه التصوّرات و الأحكام و نهجها، يعكس في قضاياها علامات دالّات و شواهد قائمه على الأسس الفلسفيه و الفكرية و العلميه المحصّله بالجهد العقلي، موسوم بآثارها و معالم تدبيرها و تجلّي تراكيها و توارى خلفياتها. و هذه الأسس، على اعترافها بالحاجه إلى المنطق و افتقارها إليه، تتباين بتباين العصور و الثقافات. فالمنطق و النشاط العقلي صنوان لا يفترقان، ينمّان على البنيه الذهنيه و الفكرية و الناتج العلمى العملى.

و لعلّ الاهميه التى تعلّق اليوم على المنطق كبيره، لما يجرى فيه و عنه من أبحاث، و هى أبحاث تتعدّى المنهج لتطال الرياضيات و العلوم فترمزهما و تختزلهما بمعادلات و مسلّمات، مشكّله البتات الصوريه القاعديه. و يتجلّى ذلك فى محصّلات أعمال حلقه قيّنا، و تيار اكسفورد المنطقى اللسنى، و غيرهما من توجهات منطقيه معاصره. بيد أن هذه الأبحاث و الاكتشافات الجديده فى الماده المنطقيه و تطويرها ليست إلا حلقه عليا فى سلسله من الترقى لا تنعزل عن حقب تاريخ المنطق فى مختلف مراحلها.

و لا غرو، فإن الحاجه إلى تطوير الماده المنطقيه تعميقا و توسيعا يشعر بضروره الاطلاع أو المزيد منه على هذه المرحله أو تلك من تاريخ هذه الماده. فتوضيح كل فتره من فترات تاريخ المنطق و الكشف عن غوامضها و مجاهلها لا بد أن يلقى أضواء جديده على نواح من هذا العلم، لم تكن معروفه أو على الأقل كانت مهمله قبل ذلك.

و هذا القول إن صدق على ماده علم المنطق، فالأجدر و الأحق أن يصدق على هذه الماده فى صياغتها العربيه، و عند محطتها العربيه و الاسلاميه الطويله زمنيا. فقد تحوّلت منهجيا من الاستنباط إلى بعض من الاستقراء أو من المعياريه نحو بعض من التجريبيه، بعد امتزاج المنطق بأصول الفقه و التجارب العلميه فى ميادين علوم تلك الحقبه، و تبعاً لطبيعه اللغه العربيه المنطلقه من المحسوس المعين المشخّص.

و يتميز علم المنطق فيما يتميّز بأن نتائجه وسيله لتأييد الفلسفات التي منها انطلق و على أبعادها اعتمد. فكيف يستقيم أن يكون المنطق مطلوباً لعملية التفكير الفلسفي، و في الوقت نفسه، نتيجة مترتبته على نوع التفكير؟ هنا تكمن صعوبة هذا العلم و فعاليته في التعبير عن نمط الفكر و وظيفته فيه معاً. لذا لم يكن غريباً أن ينبرى كثيرون من مفكرى الإسلام إلى معارضة المنطق الأرسطوي، و لا- سيّما أن المنطق الأرسطوي بأعمال معلّمه الأول و شرّاحه صورته صادقه عن الفلسفه و العلم اليونانيين، صدر عن العقليه اليونانيه و حمل سماتها، و تميّز بتميّزتها، و خصوصاً في نظرتها إلى الوجود و المعرفة.

توجهات مناطقه العرب

وقف المناطقه العرب المفكرّون المسلمون وقفه المتسائل: كيف يمكن استبعاد الثقافه الأجنبيه المغايره للذات؟ أو لا تقدّم الكثير من الفعاليه و عناصر التأثير في وجوه النشاط العقليه المستجده؟ و لا ضير إن ذكرنا أنهم تمثّلوا يومذاك العطاء اليونانى الأجنبى تمثّلاً حسناً. و الأرجح أنه لم يكن افتتاناً و توفيقه قسريه أو تبنيًا تاماً لآراء الآخر، بل تعدّى ذلك إلى تحويل المنطق بطبعه بطبع العربيه و وسمه بميسم المعانى الإسلاميه، حيث غدا في تفرّعاته يحمل الأبعاد العربيه و الإسلاميه، و يتجه توجّهات تجريبيه، تغطى عليه أحيانا الأبحاث الاسميه و المحصّلات الإجرائيه العمليه. و من ثمّ تجاوز إلى حدّ بعيد ما كان قد رسمه له المعلّم الأول من أطر برهانيه و قياسيه و جدليه.

و يرى البعض أنه قد بلغ في أبحاثه بعض مسائل مناطقه العصر الحديث و توجّهاتهم دون صياغه تجريديه أو رمزيه محكمه.

لكن ما كان مسوّغاً في الحقبه الوسيطه من عصر الإنسانيه، بسمتها الايمانيه و الميتافيزيقيه، غدا غير فعّال في عصرنا الراهن. إذ كيف يمكن أن نجعل اللحظه الماضيه منطلقاً كينونيا و معرفياً يفعل فعله في الحاضر و المستقبل؟ و كيف نتمثّله و نعيد قراءته و نوظّفه في الحاضر الذى أضحى بعيداً عن الماضى في بناءاته المعرفيه و أدواته التطبيقيه بعداً تاماً؟

أهميه المصطلح المنطقى

و لعلّ هذه الإشكاليه قد سعيينا إلى حلّها بجمع المنطق و توثيقه في حقبته الزمانيه

من غير إعادته محاكاته ليحلّ في الحاضر كنظم معرفي، بل كنظم لغوي و موروث غزير من المعاني قابع في اللامفكر فيه. إن هذه الرؤية و ذاك الهدف يتضح تباعا في عمليه حصر المصطلح بتنصيب اللغه و توظيفها وسيطا بين الماضي و الحاضر لتسويغها في استقبال المستجدّ المنطقي و المعرفي، بالتجوّز و المناسبه و الملاءمه بين الدلالات و التصوّرات و الأحكام. و بهذا تتزاح و تتلاقح الشكلانيه الصوريه في المنطق مع الشكلانيه اللسنيه الدلاليه في اللغه لخدمه الإحياء و التجديد ثم التوليد و الابتكار.

و مما لا ريب فيه أن عمليه احتباس الحاضر المعرفي في قيود الماضي لن تؤدّي إلى بناء مشروعيه المستقبل، و لن تجدى نفعاً أو تصيب مرمى. لهذا هدف عمل الحصر المصطلحي إلى إبراز معظم المفاهيم المنطقيه بأسهل أسلوب و أيسره تمهيدا لوعى هذا الحقل في الثقافه العربيه و الإسلاميه كأحد مكوّنات النظم المعرفيه التراثيه. و لا سيما أن هذا الوعى يسلك مسلك إعادته الذاكره و قراءتها بهدى أدوات التفكير المعاصر و اكتشافاته، إفصاحا عن مكانم الذات الجماعيه المعرفيه و تشريحها. فالمراد إصابه هدفين: لغوي، و معرفي.

و لعلّ هذين الهدفين يسعيان لاحقا إلى استقبال المعاني الجديده و الحث على تطوير الاشتقاقات و الدلالات اللغويه، مرحله تهيئه لإبداع الفكر و تمثّل العلوم و التكنولوجيا، مشاركه في عالميه العصر.

هدف موسوعه المنطق و ميّزاتها

في هذا الإطار بالذات، تتوجّه موسوعه مصطلحات المنطق عند العرب، مع مثيلاتها المقبلات في سائر العلوم العربيه و الاسلاميه، نحو سبر معظم المصطلحات و الألفاظ و جمعها. فحتى الأمس القريب ما برح الباحثون و النقاد في مجال علم المنطق يحتاجون إلى دقه و تدقيق في مضامين كل مصطلح للاهتمام إلى كيفيه استعماله أو فهم معانيه و مناحيه. فهذا العمل سيسهم في الحفاظ على ثروه منطقيه، و يفتح آفاقا واسعه امام أعمال منطقيه مستقبليه، بمثل ما يتيح الفرصه للدارس و المحلّل أن يتعمّق في المفاهيم المنطقيه كالقياس و البرهان و الحدّ و القضيّه و الشكل و الكلّيات، و يتناول تفرعاتها و تطبيقاتها بالتمحيص و التبيان و عيا للأبعاد و المميّزات، فيقارن ما شاء له. و قد جاءت هذه المصطلحات على تدرج زمني امتد على مدى ثمانيه عشر قرنا (٣٠٠ ق.م - ١٥٠٠ م)؛ فشملت أعمال أرسطو المنطقيه منقوله إلى العربيه، و أعمال

شراحه كفورفوروريوس، مرورا بكبار مناطقه العرب و شرّاحهم، أمثال الفارابي و ابن سينا و ابن رشد وصولا- إلى السنوسى و الأخرى، من دون نسيان المجموعه المنطقيه الإسلاميه المتميزه و المتمثله بأعمال الغزالي و ابن تيميه، من الذين توغّلوا فى طبع منطق اليونان باللسان العربى، و على قدر الذهنيه الساميه، إضافة إلى السمات الإسلاميه الواضحه فى المعانى و المفاهيم.

و قد برز إبان صيروره أعمال المناطقه العرب فيض من المفردات و المصطلحات زادت على نقله منطق ارسطو و تمايزت. إضافة إلى وعى مناطقه العرب النافذ بمفارقات عديده فى بنيه الجمل و تراكييها بين اللغات، إلى حدّ الانتباه إلى انتقاء المصطلح و الجملة، بلوغا شأو المعانى الإسلاميه المحض. فلا عجب إن اكتسى المنطق كسوه جديده و أخذ طبع العربيه مداه بالانطلاق من المعين المشخص، و المحسوس الملموس، دلالة على ما فى الأعيان قبل رسمه فى الأذهان تجريدا.

فغزرت القضايا التجريبيه و الحسيه و الشرطيه و التواتريه على أنواعها، و ظهرت الأقيسه الفقهيه و الكلاميه و التمثيليه و البلاغيه. و اغتنى بالتالى معجم المنطق بتعابير إسلاميه، كالصفه و الموصوف، و الميزان و القسطاس، و التلازم و التعاند، و النظم و التضمّن، و الوجودى و الوقتى، و العام و الخاص و التخصيص.

يمكن القول إن هذا المعجم تضمّن من جهه الكثير من الشروح التى تعبّر عن كنه جملة من التحويرات، طالت بنيه التركيب المنطقى، كوضع المقدمه الصغرى أولا ثم الكبرى وصولا إلى النتيجة فى السلجسموس، الذى سمّاه العرب الجامع و القياس.

و رافق ذلك طبع من الاستدلال، استند على الاستغراق الماصدقى، حيث تمّت عمليه الاستنتاج بشمول الأ- كبر للأصغر فى الحدود، و غاب الاستغراق المفهومى المستند على الحلول، كحلول الأكبر أو الماهيه فى الأصغر. و ساد كل ذلك معظم شروح المناطقه العرب. فالحقائق و الأحكام تستنتج و ترسخ فى الأذهان من خلال الانطلاق من المحسوسات و الوقائع العينيه. و كل حقيقه عينيه ترتكز على إثيه الشىء المتحقّقه واقعا. هكذا حصّل مناطقه العرب التواصل الواقعى التجريدى تحقيقا عضويا يجمع العناصر فى بناء شمولى مرتكزه الأفراد. ألا يمكن اعتبار كل ذلك تهيئه للنقله التجريبيه الكبرى التى حصلت فى المنطق بأوروبا عند عصر التنوير و سياده مناهج التجريب و التعليل؟ كذلك فإن موسوعه المنطق المعجميه هذه توفّر على الباحث من جهه ثانيه جهدا فى مراجعه ما يزيد على خمسين كتابا و مصدرا، أضحى معظمه نادرا أو مفقودا

جاء العمل الواسع هذا مجهّزا و فره واسعه من المضامين المنطقيه المفهرسه، وفقا لمنهجيه اعتمدت التعريف بكل مصطلح و تحديد مضمونه، تبعا لقائله من غير مسّ أو تحوير، فاجتمع ما يزيد على الألفى و تسعمائه مصطلح أو رأس موضوع و فرعه.

إن جلّ هذا العمل الموسوعى يساعد الباحث على تناول المادة المنطقيه ميسّره بعيدا عن عناء التفطيش و التقميش، مهيتا له مجالات التحليل و الدراره. إضافة إلى تسويغ المصطلح ليدخل فى عمله الترجمه السليمه التى هى أمل المستقبل فى طبع أعمال المنطق الحديث بالعريه. بل لعل جمعا كهذا يضبط عمليات التفطت فى أعمال الترجمه و التباين فى الجهود و النتائج بين مجامع اللغه العريه. و العمل برمته يساهم فى تفكيك الموروث المنطقى و تبين أبعاده و خواصّه و أثر الذهنه فيه، عسى كل ذلك أن يمهد لاستقبال الأعمال المنطقيه المعاصره استقبالا تمثليا مهضوما إغناء للمعرفه.

فضلا عن أن المتببع لسيروره التعريفات المنطقيه يعثر عند المتأخرين على توسيع فى الشروح المنطقيه نحو القضايا ذوات الجهات، توسعا واضحا، مما يشير إلى نزعه تصوّريه و توجّهات رياضيه احتماليه.

و لا بد من التذكير بأهميه المصطلح المنطقى فى إغناء العريه، و مداخلته أعمال المتكلّمين و الأصوليين نتيجة التبادل و التأثير بين هذه العلوم الإسلاميه، ابتداء من القرن الثالث الهجرى. فلا-عجب إن جاء هذا التداخل واضحا و متكررا فى بعض المصطلحات بين حقول هذه العلوم، و الشاهد على ذلك ما سنعرّ عليه فى بقيه مصطلحات السلسله.

أولاً: تنظيم مضامين المصطلحات

- ١- تمّ اختيار الموضوعات الرئيسه الجليه و التي تفي بتعريف المصطلح و بيان أبعاده، و أسقطت تلك الغامضه التي اكتنفها اللبس و بدت ثانويه في الكتب و المصادر المنطقيه المعتمده.
- ٢- حاولنا قدر المستطاع، و نظرا إلى غياب المصدر من بين أيدي القارئ، جعل التعريف مستقلا متماسكا و متكاملا بحد ذاته. فتّم حذف ما يحيط به من جمل تمهيديه أو اعتراضيه أو استطراديه.
- ٣- حصرت بعض التعريفات بمعنى مفيد منعا للتطويل، و أضيفت إليها ألفاظ وضعت بين هلالين توضح فحواها أو فحوى قائلها. ثم وضعت عده نقاط فاصله ترمز إلى شروحات إضافية محذوفه لا طائل لها. و تركت بعضها طويله نظرا إلى فائدتها أو تبعاً لأسلوب صاحبها.
- ٤- استوفى في المصطلح الواحد معظم تفرّعاته، لا سيّما تلك المتداخله معه ضمن حقل دلالي واحد. فوضع المصطلح الرئيس في البدايه، ثم وردت فروعها وفقاً لتسلسلها الألفبائي. مثل مصطلح القياس، قياس استثنائي، قياس استثنائي منفصل، قياس اضماري الخ ...
- ٥- عند ما تبين أن بعض التعريفات تفي بتحديد عده مصطلحات وردت ضمنها، كان لا بدّ من ايراد هذه التعريفات مكرّره تحت كلّ من هذه المصطلحات. مثل الكليات الخمس: الجنس، النوع، الفصل إلخ ... حيث جاء التعريف ضمن:
كليات خمس، و جنس، و نوع إلخ ...
- ٦- تمّت إضافه بعض الألفاظ المهمّده في مطلع التعريفات أو في وسطها، محاطه

بقوسين كما ذكرنا جلاء للمعنى. أما سائر الأقواس فوردت أصلا في بعض الكتب و هي تعود للمؤلفين أو المحققين، كما جاء في بعض كتب الغزالي التي حَقَّقها سليمان دنيا مثل «مقاصد الفلاسفه» و «معيار العلم». و كتاب الأبهري في «المنطق فن هدايه الحكمة».

٧- أبرزنا معظم التفريعات الحادثه على المصطلحات المنطقيه الرئيسه، و هي الخاصه بمناطقه العرب، مما أضيف على ألفاظ نقله أرسطو و شرَّاحه. فهنا هم المشاءون العرب يطوِّرون مفاهيم القضايا و أنواعها و مضامينها فيتحدَّثون عن القضايا الوجوديه، و الوقتيه، و الوهميه، و الطارئه، و المنتشره، و كذلك مناحي المقاييس الفقهيه، و الشعريه؛ و مناحي المقدمات الوضعيه و الصادقه و المعروفه ...

٨- إضافة إلى اعتماد اللفظ المفرد في جلِّ المصطلحات و الذى وضعناه بصيغه النكره، لم نهمل صيغه التثنيه و الجمع نظرا إلى ورودها بأبعادها في بعض الأماكن. مثل الشكَّلان، الضربان، الضروب، القضيتان، الخ ...

٩- اكتفينا عند عرضنا لأبرز مصطلحات المنطق و أشهرها كالقياس، و الشكل، و الضرب، و الجنس، و النوع، ببعض النماذج الأساسيه. فلم نسبرها جميعها و في الكتب كافه تجنبا للحشو أو الإطناب و التكرار غير المجديين.

١٠- أسقطنا الكثير من التعريفات المكرره التي وردت عند المؤلف الواحد، لا سيَّما في المصنَّف الواحد، محتفظين بالأبرز منها.

ثانيا: نظم المصطلحات في الموسوعه و ترتيبها

١- جرى ترتيب المصطلحات بحسب اللفظ من دون العوده إلى الجذر، لكننا وضعنا الجذور و مشتقاتها في الفهارس. فجاء المقول مثلا- تحت حرف الميم، و القول ضمن القاف، و الأقوال في الألف. بينما تنتمي جميعها في جذرها إلى فعل «قول» الثلاثي.

٢- وردت رءوس الموضوعات نكره مراعاة لنظام الحاسوب الألفبائي. أما ما جاء منها مركبا فقد وقع أحيانا اللفظ الثاني أو الثالث فيها معرِّفا. مثل تحليل الحدِّ، صناعه التحديد، صورته القياس ...

٣- أرفقنا كل جملة بإشاره إلى اسم الفيلسوف و الكتاب مرّزين و إلى رقمى الصفحه و السطر. أما رقم السطر بحدّ ذاته فأتى مطابقا لموقع المصطلح فيه و ليس لبدايه التعريف.

٤- حرصنا على أن تكون معظم المصطلحات أسماء و إن جاءت فى التعريف أصلا على صوره أفعال. فوضعنا مثلا لفظ «يقسم» تحت قسم، و لفظ «يفعل» تحت فعل و لفظ «ينعكس» تحت عكس أو انعكاس ...

٥- حذف فى العديد من التعريفات حرف «أما» المرافق لفعل الشرط نظرا إلى ابتعاده عن جملة التعريف، بينما وردت «فاء الجواب» فى التعريف.

٦- تم ضبط القواطع للمزيد من الايضاح نظرا إلى طول بعض التعريفات و صعوبه تركيب معانيها المعقّده.

٧- عند ما أظهرت بعض التعريفات شرحا مباشرا للمصطلح الذى وضع فى البدايه على صوره المعاجم و الفهارس القديمه، اضطررنا إلى تمييزه كما جاء فيها بوضعنا نقطتين تفصيلا للمعنى. و قد ورد ذلك مثلا- فى كتاب «معيّار العلم» للغزالي، و «الإشارات و التنبّهات» لابن سينا.

٨- وردت بعض الأفعال و الأسماء مذكّره، فى حين أن المعروف لسانا اليوم عكس ذلك، فعمدنا إلى تركها على حالها إبقاء على أصالتها.

٩- حافظنا قدر المستطاع على طريقه الكتّاب و النسخ القداماء فى تليين الهمزه، و حذف بعض الأحرف، مثل لفظ حقايق، المسئول، ثلث.

١٠- تمّ التنوين بشكل جزئى و عند الضروره لجلاء المعنى. فصوّبنا بعض المصطلحات لا سيّما عند وضع الهمزه و كتابتها لما تشكّله من أبعاد فلسفيه و منطقيه، مثل كتابه الإنيه بدل الآنيه.

ثالثا: المصادر وفقا لتسلسلها

أرسطو- منطق ارسطو- ثلاثه أجزاء- الأول: كتاب المقولات، كتاب العبارة، كتاب القياس- الثانى: كتاب البرهان، كتاب الجدول- الثالث: تابع كتاب الجدول، كتاب السفسطه- تحقيق عبد الرحمن بدوى- القايره- مطبعه دار

فرفور يوس - ايساغوجى - (تابع الجزء الثالث من منطق ارسطو) - تحقيق عبد الرحمن بدوى - القايره - مطبعه دار الكتب المصريه - ١٩٥٢.

ابن المقفع - كتاب المنطق - مقدمه و تصحيح محمد تقى دانش پژوه يدوه - تهران - ١٣٧٥ هـ.

ابن البهريز - حدود المنطق - مقدمه و تصحيح محمد تقى دانش پژوه يدوه - تهران - ١٣٧٥ هـ.

الفارابى - المنطق عند الفارابى - ثلاثه اجزاء - الأول: التوطئه، الفصول الخمسه، ايساغوجى، كتاب المقولات، كتاب العبارة - الثانى: كتاب القياس، كتاب التحليل، كتاب الأمكنه المغلظه - الثالث: كتاب الجدل - تحقيق و تعليق د. رفيق العجم - بيروت - دار المشرق - ١٩٨٦.

الفارابى - المنطق عند الفارابى - كتاب البرهان - تحقيق و تعليق د. ماجد فخري - بيروت - دار المشرق - ١٩٨٧.

الفارابى - كتاب الحروف - تحقيق محسن مهدى - بيروت - دار المشرق - ١٩٧٠.

الفارابى - كتاب الألفاظ المستعمله فى المنطق - تحقيق محسن مهدى - بيروت - دار المشرق - ١٩٦٨.

ابن زرعه - منطق ابن زرعه (العبارة - القياس - البرهان) - تحقيق د. جيران جهامى، د. رفيق العجم - بيروت - دار الفكر اللبناني - ١٩٩٤.

ابن سينا - منطق الشفاء - سبعة اجزاء - الأول: ايساغوجى (المدخل) - تحقيق ج.

قنواتى، م. الخضرى، أ. الأهوانى، س. زائد، مراجعه إبراهيم مدكور - نشر وزاره المعارف العموميه - ١٩٥١. الثانى: المقولات - تحقيق ج. قنواتى، م.

الخضيرى، أ. الأهوانى، س. زائد - مراجعه إبراهيم مدكور - نشره وزاره الثقافه و الارشاد القومى - ١٩٥٩ - الثالث: العبارة - تحقيق م. الخضيرى - مراجعه إبراهيم مدكور - دار الكاتب العربى للطباعه و النشر - القايره - ١٩٧٠ - الثالث: العبارة - تحقيق م. الخضيرى - مراجعه إبراهيم مدكور - دار الكاتب العربى للطباعه و النشر القايره - ١٩٧٠ - الرابع: القياس - تحقيق س. زائد -

مراجعته إبراهيم مدكور- وزاره الثقافه و الارشاد و القومى - ١٩٦٤- الخامس:

البرهان- تحقيق ع. ر. بدوى- نشر مكتبه النهضه المصريه- ١٩٥٤- السادس: الجدل- تحقيق أ. الأهوانى- مراجعته إبراهيم مدكور- نشر وزاره الثقافه و الارشاد القومى- القاهره- ١٩٦٥- السابع: السفسطه- تحقيق أ.

الأهوانى- مراجعته إبراهيم مدكور- القاهره- نشر وزاره الثقافه و التعليم- ١٩٥٨.

ابن سينا- الإشارات و التنبهات (١)- القسم الأول- تحقيق سليمان دنيا- دار المعارف بمصر- ١٩٦٠.

ابن سينا- منطق المشرفيين- القاهره- المكتبه السلفيه- ١٩١٠.

بهمنيار بن المرزبان- كتاب التحصيل- تصحيح و تعليق مرتضى مظهرى- دانشگاه تهران- ١٣٤٩ هـ.

الغزالى- مقاصد الفلاسفه- قسم المنطق- محبى الدين صبرى الكردى- القاهره- المحموديه التجاريه بالأزهر- ١٩٣٦.

الغزالى- معيار العلم- تحقيق سليمان دنيا- دار المعارف بمصر- ١٩٦١.

الغزالى- محك النظر فى المنطق- صححه محمد بدر الدين الحلبي- بيروت- المطبعه الأدبيه- د. ت.

الغزالى- القسطاس المستقيم- تحقيق فكتور شلحت- بيروت- المطبعه الكاثوليكيه- ١٩٥٩.

الغزالى- المستصفى من علم الأصول- الجزء الأول- بيروت- دار صادر- د. ت البغدادي- المعبر فى الحكمه- الجزء الأول- حيدرآباد- جمعيه دائره المعارف العثمانيه- ١٣٥٧ هـ.

الساوى- البصائر النصيريه فى علم المنطق- تحقيق د. رفيق المعجم- بيروت- دار الفكر اللبناني- ١٩٩٣.

ص: ١٤

١- هناك بعض المصادر التى اشتملت على عدده موضوعات، اجتزأنا منها القسم الذى يعالج المنطقيات مثل: «الإشارات و التنبهات» لابن سينا و شرحها للطوسى، و «و مقاصد الفلاسفه» للغزالى و «المعبر فى الحكمه» للبغدادي، و «لباب الإشارات» للرازى.

ابن رشد- تلخيص منطق أرسطو- سبعة مجلدات- الأول: مقدّمه و تصدير و فهارس- الثاني: كتاب المقولات- الثالث: كتاب العبارة- الرابع: كتاب القياس- الخامس: كتاب البرهان- السادس: كتاب الجدل- السابع: كتاب المغالطه- تحقيق د. جيرار جهامي- بيروت- دار الفكر اللبناني- ١٩٩٢.

الرازي- لباب الإشارات- قسم المنطق- صحّحه عبد الحفيظ سعد عطيه- الطبعة الثانيه- مكتبه الخانجي بمصر- ١٣٥٥ هـ.

الأبهرى- المنطق فن هدايه الحكمه- مطبعه المكتبه الحريه السلطانيه بمصر- ١٢٧٨ هـ.

الطوسي- شرح الإشارات و التنبهات- القسم الأول- تحقيق سليمان دنيا- دار المعارف بمصر- ١٩٦٠.

الأرموى- مطالع الأنوار فى الحكمه و المنطق- صحاف جارشو سنده بوسنوى- ١٣٠٣ هـ.

القزوينى- شرح الرساله الشمسيه- مطبعه البايى الحلبي و أولاده بمصر- ١٣٦٧ هـ.

ابن تيميه- الردّ على المنطقيين- جزءان- الأول: مبحث الحدّ و القضيه و القياس- الثاني: مبحث الاستدلالات- تحقيق د. رفيق العجم- بيروت- دار الفكر اللبناني- ١٩٩٣.

السنوسى- مختصر فى علم المنطق- مطبعه السعاده بمصر- ١٣٣٠ هـ.

الأخضرى- السلم المروثق فى المنطق- المطبعه الميمنيه بمصر- أحمد بابى الحلبي- ١٣٠٨ هـ.

رابعاً: أسماء الفلاسفة المناطقه وفقاً لتدرّجهم زمنياً بحسب عام الوفاة

أرسطو ٣٢٢ ق. م فرفور يوس ٣١٠ م محمد بن المقفع ٨١٥ م ابن البهريز ٨٦٠ م أبو نصر الفارابي ٩٥٠ م عيسى بن زرعه ١٠٠٨ م أبو علي بن سينا ١٠٣٧ م بهمنيار بن المرزبان ١٠٥٠ م أبو حامد الغزالي ١١١١ م ابن ملكه البغدادي ١١٧٠ م عمر بن سهلان الساوي ١١٧٠ م ابن رشد ١١٩٨ م فخر الدين الرازي ١٢٠٩ م أثير الدين بن عمر الأبهري ١٢٦٥ م نصير الدين الطوسي ١٢٧٤ م سراج الدين الأرموي ١٢٨٣ م القزويني الكاتبي ١٢٩٢ م تقى الدين بن تيميه ١٣٢٨ م أبو عبد الله السنوسي ١٤٨٨ م أبو زائد بن الوالي الأنخري ١٥٤٦ م

ص: ١٦

خامسا: لأئحه الرموز المستعمله

وردت مراجع كل تعريف تدريجا و وفقا لاسم الفيلسوف المنطقي، و الكتاب، ثم رقم الصفحه و السطر. و قد استعملنا من أجل الإشاره إليها الرموز التاليه:

- اسم الفيلسوف----- الرمز----- اسم الكتاب----- الرمز
- أرسطو----- أ----- المقولات----- م
- أرسطو----- أ----- العبارة----- ع
- أرسطو----- أ----- القياس----- ق
- أرسطو----- أ----- البرهان----- ب
- أرسطو----- أ----- الجدل----- ج
- أرسطو----- أ----- السفسطه----- س
- فرفوروس----- في----- ايساغوجي----- أ
- ابن المقفع----- ق----- كتاب المنطق----- م
- ابن البهريز----- به----- حدود المنطق----- ح
- الفارابي----- ف----- المدخل----- د
- الفارابي----- ف----- المقولات----- م
- الفارابي----- ف----- العبارة----- ع
- الفارابي----- ف----- القياس----- ق
- الفارابي----- ف----- البرهان----- ب
- الفارابي----- ف----- الجدل----- ج
- الفارابي----- ف----- السفسطه----- س

الفارابي-----ف-----كتاب الحروف---ح

الفارابي-----ف-----كتاب الألفاظ المستعمله فى المنطق---أ

ابن زرعه-----ز-----كتاب الألفاظ المستعمله فى المنطق---أ

ابن زرعه-----ز-----القياس-----ق

ابن زرعه-----ز-----البرهان-----ب

ابن سينا-----س-----المدخل-----د

ابن سينا-----س-----المقولات-----م

ص: ١٧

اسم الفيلسوف----- الرمز----- اسم الكتاب----- الرمز

ابن سينا----- س----- العبارة----- ع

ابن سينا----- س----- القياس----- ق

ابن سينا----- س----- البرهان----- ب

ابن سينا----- س----- الجدل----- ج

ابن سينا----- س----- السفسطه----- س

ابن سينا----- س----- الإشارات و التنبهات (1)----- أ

ابن سينا----- س----- منطق المشركيين----- ش

ابن المرزبان----- مر----- كتاب التحصيل----- ت

الغزالي----- غ----- مقاصد الفلاسفه----- م

الغزالي----- غ----- معيار العلم----- ع

الغزالي----- غ----- محك النظر----- ح

الغزالي----- غ----- القسطاس المستقيم----- ق

الغزالي----- غ----- المستصفى من علم الأصول (1)----- ص

البغدادي----- ب----- المعبر في الحكمه (1)----- م

الساوي----- سى----- البصائر النصيريه في علم المنطق----- ب

ابن رشد----- ش----- المقولات----- م

ابن رشد----- ش----- العبارة----- ع

ابن رشد----- ش----- القياس----- ق

ابن رشد----- ش----- البرهان----- ب

ابن رشد-----ش-----الجدل-----ج

ابن رشد-----ش-----السفسطه-----س

الابهرى-----ه-----المنطق فن هدايه الحكمه-----م

الطوسى-----ط-----شرح الإشارات و التنبهات (١)-----ش

الأرموى-----م-----مطالع الأنوار فى الحكمه و المنطق-----ط

ص: ١٨

اسم الفيلسوف-----الرمز-----اسم الكتاب-----الرمز

القزوينى-----ن-----الرساله الشمسيه فى القواعد المنطقيه-----ش

ابن تيميه-----ت-----الرد على المنطقيين (١)-----ر ١

ابن تيميه-----ت-----الرد على المنطقيين (٢)-----ر ٢

السنوسى-----و-----مختصر فى علم المنطق-----م

الأخضرى-----ض-----السلم المروتنق فى المنطق-----س

موسوعه مصطلحات علم المنطق عند العرب، النص، ص: ١

أ

إبداع

-حدّ الإبداع: هو اسم مشترك لمفهومين:

أحدهما: تأسيس الشىء، لا عن مادّه، ولا بواسطة شىء. و المفهوم الثانى: أن يكون للشىء وجود مطلق، عن سبب بلا متوسط، و له فى ذاته أن لا يكون موجودا، و قد أفقد الذى له فى ذاته، إفقادا تاما (غ، ع، ١٠، ٢٩٤)

إبدال

-الإبدال، فكقوله: أنا و أنت و هو و ما أشبه ذلك. فإنّ هذه حروف وضعت مواضع الأسماء، فصارت أبدالاً لها (ق، م، ١٦، ٢٦) -
الإبدال فى صناعه الشعر أشرف من التشبه (ش، ج، ١١، ٥١٤) -موضع الإبدال إنما يفيد بالذات التمثيل (ش، س، ١٥، ٦٨٨)

إبدال الجزئى

-إبدال الجزئى بدل الكلى فهو أن يكون القول يقصد به أمر ما فيسدل بعض جزئيات ذلك الأمر بدل الأمر و يعمل على أن ما لحق ذلك الجزئى فيكون لا حقا لكليه (ف، ق، ١٣، ٥٦)

-الإبطال و الإثبات ينقسم...هذه القسمة،فإن المثبت قد يثبت إثباتا عاما و المبطل قد يبطل إبطالا عاما،و ذلك أن الذى يبين أن المحمول موجود للموضوع أو غير موجود له،فإنه يثبت إثباتا عاما،و كذلك الذى يبطل (ف،ج، ٦،٨٣) -إن كانت المقدمه الكليه موجبه و قصدنا عنادها بقياس حملى كان إبطالها الجزئى بقياس فى الشكل الثالث،و إبطال الكلى بقياس كلى فى الشكل الثانى.و إن كانت سالبه كليه كان إبطالها الجزئى بقياس فى الشكل الثالث موجب،و إبطالها الكلى بالضرب الأول من الشكل الأول فقط،و على أن الإبطال الجزئى قد يكون فى جميع الأشكال(ف،ج، ١٠،١٠٦) -إن كان الذى يلتمس إبطاله سالبه كليه بموجب جزئى كان ذلك فى الشكل الأول و فى الثالث.

أما فى الأول فبضرب واحد،و فى الثالث بثلاثه.و إن كان الذى يقصد إبطاله جزئيا موجبا فهو فى الشكل الأول بضرب واحد،و فى الثانى بضربين(ف،ج، ١٧،١٠٦) -الأفضل فى الجدل و الأنجح أن يكون الإبطال بالنقيض،إذ كان الإبطال بالنقيض أصحّ و أوثق و أعمّ من الإبطال بالمضادّ(ف،ج، ١٥،١٠٧) -الإثبات و الإبطال إنّما يتوجه نحو الدعاوى (س،ج، ٨،٧١) -السائل إنّما يقيس على الإبطال لما يقوله المجيب(س،ج، ٨،١٠٥) -أمّا الإبطال فإنّه يقال مثلا:محمول كذا جنس للموضوع؛و لا شىء مما هو عرض للموضوع

بجنس له، فيبقى في الإبطال قياس واحد (س، ج، ١٠٦، ٨) - (إذا) ثبت الجزئي لا- محاله بلا- شرط، فإن كل ما يوجد للنوع، فهو موجود لطبيعته الجنس، و إن لم يعم. فإن أردنا الإبطال، أعنى اعتبار اللاوجود... فإنه إذا لم يوجد شيء للجنس، لم يوجد البتة للنوع (س، ج، ١٢٢، ٤) - إن كان البغض يعرض للقوة الغضبيّة، فيجب أن تنسب المحبّة إليها لا- إلى الشهوانية. و إن كان الجهل يعرض للقوة الشهوانية، فيجب أن يكون العلم يعرض لها لا محاله، لا للناطقه.

و هذا ينفع في الإبطال فقط، اللهم إلا- أن لا يكون الإثبات متوجها نحو الوجود، بل نحو الإمكان، فينفع في الإثبات (س، ج، ١٣٠، ١٠) - أن يعتبر مع المحمول محمول آخر، حكمه في أن يحمل أولى من حكم هذا؛ فإن لم يحمل، و لم يؤخذ ذلك، ففي المشهور أن هذا لا- يحمل، و لا- يؤخذ؛ و هذا للإبطال. و إن وجد ما ليس أولى، ففي المشهور أن الأولى يؤخذ؛ و هذا للإثبات (س، ج، ١٣٩، ٣) - إن قال قائل: إنّ الهواء هو جسم مستنشق، فإن أخذه مستنشقا بالفعل فقد كذب، و إن أخذه بالقوة ثم عدم الحيوان، استحال أن تكون هذه القوة متحققه فيه، فإنه حينئذ غير مستنشق و لا بالقوة؛ و هذا للإبطال (س، ج، ١١، ٢٣٥)

إبطال جزئي

-الإبطال الجزئي متى كان إبطال موجب كلي، فإنما يكون بسالبه جزئيه، و السالبه الجزئيه تنتج في جميع الأشكال. أما في الشكل الأول فبضرب واحد، و في الشكل الثاني بضربين، و في الشكل الثالث بثلاثة أضرب (ف، ج، ١٠٦، ١٤) - إنّه إذا كان كل علم أولى بأن يكون خيرا من اللّذه، و لذه ما خير، فعلم ما خير؛ فإن قلنا:

و لا لذه بخير، لم يلزم أن يكون و لا علم بخير.

و أمّا إن قلنا: لكن ليس علم خيرا، أنتجت:

فليس لذه خيرا. و أمّا إذا كان الأمر من باب التساوي فيصلح للإثبات و الإبطال الجزئي (س، ج، ١١، ١٦٢)

إبطال كلي

-الإبطال الكلي فقد يكون بموجب جزئي، و قد يكون بسالب جزئي، و قد يكون بالكليّ منهما جميعا (س، ج، ١٠٥، ٨) - ليس إذا لم يوجد الشيء للنوع لم يوجد للجنس. لكنّه يجب أن تعلم أن الموضوع الثاني (موضع مما يقال على المحمول قولاً) لا ينفع في الإثبات الكليّ، و الموضوع الأول (موضع من موضوعات الموضوع) ينفع في الإبطال الكليّ (س، ج، ١٢٢، ٨)

إبطال و سلب

-هذه مواضع مشتركة القوانين يكون تعليميتها و جدليتها بحسب ما قيل في تلك المواضع، حيث قيل في الإبطال و السلب المطلقين. من ذلك أن يكون للنوع ضدّ، و النوع أفضل منه، و وضعا في جنسين متضادين، لكن وضع الأفضل في الأخس؛ فتوضع مثلا البروده في النور، و الحرارة في الظلمه (س، ج، ١٤، ١٩٩)

إبطال وضع

-المقدمات التي ينتفع بها السائل في إبطال الوضع محدوده في عدد ليس بذلك الكثير.

فمن أمعن في السؤال مجاوزا به ذلك الحد، فهو إما متوجه بتلك المسائل إلى المطلوب على سبيل خارج عن الجدل، بل أولى أن يكون ذلك تعليما؛ وإما هذا يشغل الزمان، و يتمحل ما لم يفده (س، ج، ١٣، ٣١٦)

اتباع

-إنّ الإتيان قد يكون على أنّ وضع المقدم و هو المنسوب إليه، و هو المقرون به الحرف الأول للشرط الذي يقتضى جوابا، هو الجزاء يقتضى لذاته أن يتبعه التالي، و هو يبين في نفسه كقولهم: إنّ كانت الشمس طالعه، فالنهار موجود. فإنّ وضع الشمس طالعه، يلزمه، في الوجود و في العقل، أن يكون النهار موجودا (س، ق، ١٣، ٢٣٣)

اتحاد

-الاتحاد في الكيفية يسمّى مشابهه. و في الكميّه يسمّى (مساواه). و في الجنس يسمّى (مجانسه). و في النوع يسمّى (مشاكله).

و الاتحاد في الأطراف يسمّى (مطابقه).

فيخرج من هذا بيان معنى الواحد بالجنس.

و الواحد بالنوع. و الواحد بالعدد. و الواحد بالعرض. و الواحد بالمساواه (غ، ع، ٤، ٣٤٣) - ما به الاتحاد شيء واحد، و هو الذي عبّر عنه الشيخ ب[الشيء] (ط، ش، ٩، ١٨٩) - ما به التغاير قد يمكن أن يكون شيئين متغايرين يضاف كل واحد منهما إلى ما به الاتحاد:

ك(النطق) و(الضحك) المضافين إلى الإنسان اللذين يعبر عنهما ب(الضحك) و(النطق) و حينئذ إن جعلنا موضوعا و محمولا كان ما به الاتحاد شيئا ثالثا مغايرا لهما. و ذلك معنى قوله (كان في نفسه معنى ثالثا) (ط، ش، ٩، ١٨٩)

اتصال

-إنّ الالتقاء اتصال ما، و إن الاختلاط مزاج ما؛ فإنّ الالتقاء أعمّ من الاتصال (س، ج، ١٧، ١٧٤) -...أعنى بالاتصال تضمّن المقول على الكلّ كون الحدّ الأوسط محمولا بإيجاب على الأصغر فقط من غير أن يتضمّن الجهه أعنى بالجهه، المقدمه الصغرى، و إنما يتضمّن جنسها و هو الإيجاب فقط (ش، ق، ١، ٢١٠) -الاتصال منه تام و هو أن تكون كلتا المقدمتين موجبتين، و منه غير تام و هو أن تكون الكبرى كليته سالبه و الصغرى موجبه فقط (ش، ق، ٤، ٢١٠) -الاتصال قد يكون بلزوم كما في قولنا: إن كانت الشمس طالعه فالنهار موجود. و قد يكون باتفاق، كقولنا: إن كانت الشمس طالعه، فالحمار ناهق (ط، ش، ١٦، ٢٧٢)

اتصال تام

-الاتصال التام فجعلوه ما يلزم فيه المقدم التالي، كما لزم التالي المقدم، كقولهم: كلما كانت الشمس طالعه فالنهار موجود، و كلما كان النهار موجودا فالشمس طالعه (س،ق، ١٢، ٢٣٢)

ص: ٣

اتصال غير تام

-أما الاتصال الغير التام،فأن يكون المقدم يلزمه التالي و لا ينعكس،كقولك:كلما كان هذا إنسانا فهو حيوان.و لا ينعكس،فليس إذا كان ذلك حيوانا فهو إنسان(س،ق،١٥،٢٣٢)

اتفاق

-إن الاتفاق لا- يكون دائما و لا- أكثريا(س،ب،٢،٤٦)- ما بينى على الاستعاره،يقال مثلا- إن الهيولى أم حاضنه،و إن العفّه اشتراك اتفاقى،و ذلك لأن الاشتراك الاتفاقى قد يوجد فى النغم، و ليست العفّه موجوده فيها.و لو كان الاتفاق جنسا لكان الشىء الواحد و هو العفّه يقع فى الفضيله على أنّها جنسها و فى الاتفاق،فيكون للواحد جنسان متباينان ليس أحدهما تحت الآخر،و لا يستندان إلى عام؛و هذا مما علمت استحالته(س،ج،٧،٢٤٤)- من الأسماء ما يقال بالاتفاق،و قد صار الاسم فيه اسما لما يتفق فيه بالحقيقه(س،ج،١٤،٢٤٤)- ما يحدث بالاتفاق...أن كونه ليس واجب ضروره،كما أن ما كونه أو لا كونه واجب ضروره،فليس يحدث عن الاتفاق(ش،ع،٢٦،٩٦)- ما يحدث بالاتفاق ليس هو من الأشياء التى توجد بالضروره و لا من الأشياء التى توجد على الأكثر(ش،ب،٣،٤٤٤)- الشىء الذى يسمّى اتفاقا و بختا متى حدث عند الصنائه أو عن الطبيعه فهو الشىء الذى لم تقصده الصنائه و لا الطبيعه(ش،ب،٣،٤٧٣)- البخت و الاتفاق...ليس ما يحدثه هو لمكان غايه من الغايات و لا لشيء من الأشياء و لذلك كان حدوثه أقلّيا(ش،ب،٦،٤٧٣)

اتفاق فى اسم

-أوجب الاتفاق فى الاسم سبب قوى:و هو أنّ الأمور غير محدوده،و لا محصوره عند المسمّين،و ليس أحد منهم عند ما يسمّى أمكنه حصر جميع الأمور التى يروم تسميتها، فأخذ بعد ذلك يفرد لكل معنى اسما على حدّه، بل إنّما كان المحصور عنده،و بالقياس إليه، الأسماء فقط؛فعرض من ذلك أن جوّز الاشتراك فى الأسماء،إذا كانت الأسماء عنده محصوره،و لا يحتمل أن يبلغ بها تركيب بالتكثير غير متناه،لأنّ الأسماء حينئذ تجاوز حدّا لحقه إلى طول غير محتمل،فلم يوطّن المسمّى الواحد و المختلفون أنفسهم إلّا- على انحصار الأسماء فى حدّ،و مجاوزه الأمور كل حدّ،فعرض اشتراك أمور كثيره فى لفظ واحد (س،س،١٠،٣)-باب الاتفاق فى الاسم،و باب المشاغبه، يرجع إلى خصله واحده،و هى:أن يكون المفهوم مختلفا؛لكن الذى للاتفاق فهو بحسب لفظ لفظ من المفردات،بأن يكون مشتركا بالحقيقه،أو يكون مشتركا بالعهاده للاستعاره و المجاز.و الذى للمشاغبه فيحسب التركيب بين المفردات(س،س،١،١٢)

اتفاق و تواطؤ معا

-قد يتفق أن يكون الاسم الواحد مقولا على شيئين بالاتفاق و بالتواطؤ معا،مثل الأسود إذا قيل على رجل اسمه أسود و هو أيضا ملون

بالسواد، وقيل على القير؛ فإنه إذا أخذ هذا الاسم على أنه اسم شخص الرجل، كان قوله عليه و على القير بالاتفاق، وإذا أخذ على أنه اسم الملون كان قوله عليهما بالتواطؤ (س، م، ١٥، ١٤)

اتفاقات بختيه

-الاتفاقات البختيه الواقعة فلاختلاف المسمين التسميه الأولى؛ كأن بعضهم اتفق له أن أوقع اسم العين على شيء و الآخر اتفق له أن أوقعه على غيره؛ فيجوز إذن أن يكون سبب الاتفاق هو إختلاف حال مسمين، أو لاختلاف حال مسم واحد في زمانين صار فيهما كشخصين (س، م، ٢، ١٤)

اتفاقيه

-الاتفاقيه فجهتها الضروره فيما فيه دوام التالى مع دوام المقدم. و أما الوجوديه الاتفاقيه التى لا تدوم دوام الوضع و مع ذلك توجد مع كل وضع فربما لم توجد لأنه إذ لم يكن لزوم و لا دوام فيكون مثل هذا عروضاً اتفاقياً فيهما، فربما لم يعرض التالى الذى لا- دوام له و لا- لزوم بل يكون ممكناً عروضه (سى، ب، ٤، ١٦٥) - إن كانت الصحبه بين القضيتين فى المتصله لا لسبب اقتضاها بل اتفق أن صدقت إحداها مع صدق الأخرى سميت اتفاقيه، كقولنا إن كانت الشمس طالعه كان الإنسان ناطقاً فهذه المتصله حكمت بالصحبه بين هاتين القضيتين، بمعنى أنهما اتفقتا فى الوجود إن صدقتا معا لا بمعنى أنهما اقتضت إحداها الأخرى عقلاً أو شرعاً أو عاده إذ لا علاقه بينهما أصلاً (و، م، ٢٨، ١١٩)

آثار

-ما يخرج بالصوت يدل على ما فى النفس، و هى التى تسمى آثاراً (س، ع، ١، ٣) - إن الآثار أيضا بالقياس إلى الألفاظ معان (س، ع، ٢، ٣)

إثبات

-نظرنا (فى الإثبات) هل المحمول له ضدّ المحمول مسلوباً عن ضدّ الموضوع لزم أن يكون المحمول فى الموضوع، و إن كان ضدّ المحمول مسلوباً عن ضدّ الموضوع كان المحمول مسلوباً عن الموضوع (ف، ق، ٦، ١١٥) - الإبطال و الإثبات ينقسم... هذه القسمه، فإن المثبت قد يثبت إثباتاً عاماً و المبطل قد يبطل إبطالاً عاماً، و ذلك أن الذى يبين أن المحمول موجود للموضوع أو غير موجود له، فإنه يثبت إثباتاً عاماً، و كذلك الذى يبطل (ف، ج، ٦، ٨٣) - مفهوم الإيجاب و الإثبات ثبوت حكم لشيء و هذا هو وجوده له (س، ع، ١١، ٨٠) - كل ما يحتاج فى إثباته إلى إثبات شرائط فيكفى فى إبطاله إبطال شرط (س، ج، ٦، ٦٣) - أمّا فى الإثبات فيحتاج إلى مقدمات كثيره بالقوه، حتى يقال: كذا ليس بجنس، و لا- حدّ، و لا- خاصه، و كل ما ليس بكذا و لا- كذا، فهو عرض (س، ج، ١٠، ١٠٦) - إن كان البغض يعرض للقوه الغضبيّه، فيجب أن تنسب المحبّه إليها لا- إلى الشهوانيه. و إن كان الجهل يعرض للقوه الشهوانيه، فيجب أن يكون العلم يعرض لها لا محاله، لا للناطقه.

و هذا ينفع فى الإبطال فقط، اللهم إلا أن لا

يكون الإثبات متوجها نحو الوجود، بل نحو الإمكان، فينفع في الإثبات (س، ج، ١٠، ١٣٠) - أن يعتبر مع المحمول محمول آخر، حكمه في أن يحمل أولى من حكم هذا؛ فإن لم يحمل، و لم يؤخذ ذلك، ففي المشهور أن هذا لا يحمل، و لا يؤخذ؛ و هذا للإبطال. و إن وجد ما ليس أولى، ففي المشهور أن الأولى يؤخذ؛ و هذا للإثبات (س، ج، ٣، ١٣٩) - من فعل الشيء إذا أضيف إلى غيره، و قرن به، فجعله بحال، فنقضى بأنه بتلك الحال؛ مثل أن يجعله خيرا أو أبيض، فنقضى بأنه خير أو أبيض؛ و هو غير علمي. و أحسن مواضعه الخلقيات؛ فإنه قد تقترن الحركة بالمادة فتجعلها حارّه، و هي غير حارّه. و موضع قريب من هذا، و هو أنه إذا زيد شيء على شيء، فجعله أزيد في حال كان له مثلا- في كونه خيرا أو يابضا، فهو بتلك الحال. و ليس علميا أيضا؛ فإن الحركة إذا زيدت على الحار صار أحر، و ليست حارّه. و هذا الموضوع و الذي قبله للإثبات (س، ج، ١٢، ١٤٠) - الإثبات يسميه قوم (إيجابا) و النفي (سلبا) (س، ش، ١٢، ٦٢)

إثبات جنس

في إثبات الجنس أن يكون المشتقّ فله الاسم من أمر هو من جهة ما هو كذلك تحت شيء مشتقّ له الاسم من أمر، ذلك الأمر جنسه، فسيكون أصلا الاشتقاق كذلك نسبتها (س، ج، ٥، ٢٠٣)

إثبات في حمليه

- الإثبات في الحملية أن يحكم بوجود محمول لحامل مثل قولك «زيد كاتب»، و النفي فيها أن تحكم بلا وجود محمول لحامل مثل قولك «زيد ليس بكاتب» (س، ش، ١٣، ٦٢).

إثبات في متصله مجازيه

- الإثبات في المتصله المجازيه أن تحكم باتباع جزء لشرط مثل قولك «إن كانت الشمس طالعه فالنهار موجود»، و النفي فيها أن تحكم بلا إتباع جزء لشرط مثل قولك «ليس إن كانت الشمس طالعه فالليل موجود» (س، ش، ١٥، ٦٢)

إثبات في منفصله

- الإثبات في المنفصله أن تحكم بانفصال تال عن مقدّم مثل قولك «إمّا أن يكون هذا العدد زوجا و إمّا أن يكون هذا العدد فردا». و النفي فيها أن تحكم بلا انفصال تال عن مقدّم مثل قولك «ليس إمّا أن يكون هذا العدد زوجا و إمّا أن يكون منقسما بمتساويين» (س، ش، ١٨، ٦٢)

إثبات و إبطال

- الإبطال و الإثبات ينقسم... هذه القسمه، فإن المثبت قد يثبت إثباتا عاما و المبطل قد يبطل إبطالا عاما، و ذلك أن الذي يبين أن المحمول موجوده للموضوع أو غير موجود له، فإنه يثبت إثباتا عاما، و كذلك الذي يبطل (ف، ج، ٦، ٨٣) - المطلوب هو ما يطلب ليظفر به، فتحصل منه نفسه فائده؛ و إنما تحصل منه الفائدة من حيث هو حق. و أمّا إذا طلب بالإثبات أو الإبطال لا

من حيث الحق، فهي وضع ماء، و دعوى يراد إثباته (س، ج، ١، ٥٤) - الإثبات و الإبطال إنّما يتوجه نحو الدعاوى (س، ج، ٨، ٧١) - أن يعتبر مع المحمول محمول آخر، حكمه في أن يحمل أولى من حكم هذا؛ فإن لم يحمل، و لم يؤخذ ذلك، ففي المشهور أن هذا لا يحمل، و لا يؤخذ؛ هذا للإبطال. و إن وجد ما ليس أولى، ففي المشهور أن الأولى يؤخذ؛ و هذا للإثبات (س، ج، ٣، ١٣٩) - لفظه: «من حيث»، فلا تأخذ الموصوف بأنه ضحّاك من حيث هو ضحّاك، و لا الموصوف بالمستحي من حيث هو مستحي، بل خدّهما مطلقاً من غير اعتبار «من حيث»؛ فقد علمت الفرق بين المطلق و بين المقول فيه «من حيث».

و هذا الموضوع نافع في الإثبات و الإبطال المطلقين (س، ج، ٤، ٢١٨)

آثر

- النظر في الأولى و الأخرى و الآثر أشبه نظر بما يراد به الإقناع (س، ج، ٣، ٦٦) - اعلم أنّ المفهوم من الآثر غير المفهوم من الأفضل؛ و ذلك لأنّ الشىء قد يكون أفضل و لا يكون آثر؛ فإنّ العلم أفضل، و ليس آثر من اللباس عند العريان؛ فالموت على حاله كريمه أفضل من الحياه الخسيسه، و ليس آثر (س، ج، ١٤، ١٤٥) - من المواضع أنّ ما هو أطول زماناً، و أكثر ثباتاً، فهو آثر. و ليس هذا بحق، إذا أخذ مطلقاً. فقد يؤثر المؤثر القصير المدّة العظيم في أنّه مؤثر على الخسيس الطويل المدّة؛ إلّا أنّ هذا قد يستعمل في المشهور. و أمّا إذا تساوى الشيطان في النوع، فأطولهما زماناً، و أكثرهما ثباتاً، فهو آثر (س، ج، ٥، ١٥٢) - إنّ ما كان سبباً للخير بذاته، كالفضيله و الكفايه، آثر مما هو سبب له بالعرض كالبحث (س، ج، ٢، ١٥٥) - الذى يكون للشىء بالطبع آثر من الذى لا يكون له بالطبع. و مثاله: العدالة آثر من العادل (س، ج، ١٥، ١٥٥) - أن يكون أحد الأمرين، و إن كان يطلب لغيره، فقد يطلب لنفسه، و الأمر الآخر لا يطلب إلّا لغيره، فإنّ الأول آثر؛ و مثاله الصّحّه و العدالة، فإنّهما آثر من الغنى و الشدّه، فإنّ الصّحّه و العدالة كريمان لأنفسهما، و الغنى لا فضيله له في نفسه، بل ربّما جلب أمراً كريماً فاضلاً (س، ج، ١٢، ١٥٨) - الذى يسوق إلى الأمر الآثر آثر (ش، ج، ١٥، ٥٤٩) - الذى يتبعه خير أكثر هو آثر و الذى يتبعه شر أقلّ... هو آثر (ش، ج، ١٢، ٥٥٠)

آثر بالاعداد

- الشىء الذى هو أنفع في كل وقت، و في أكثر الأوقات، فهو آثر بالاعداد، كالعفّه و العدالة فإنّهما آثر من الشجاعه. لكن ربّما كانت الشجاعه آثر في وقت يحوج إليها (س، ج، ٥، ١٦٠)

اثنان

- الاثنان نوع في ظاهر الأمر من الزوج (س، ج، ٣، ٢٥٣)

اثنييه

-الاثنييه فى هو هو بالمعنى الجنسى، و هو هو فى المعنى النوعى فمفهوم و الوحده أيضا مفهوم. أمّا فى المعنى الشخصى فقد تكون الاثنييه بالعرضين، و الوحده بالموضوع، كقولنا: البناء هو الكاتب. و قد تكون الاثنييه بالموضوع، و العرض و الوحده بالمجتمع الذى يتناول بالإشاره جملته، مثل قولنا: زيد هو هو هذا الكاتب. و ربّما كانت الكثره بحسب اسمين، و الوحده بحسب المعنى، و هو أولى ما يقال له هو هو، إذ لا غيريه فيه فى المعنى، كما يقال: الإنسان هو هو البشر (س، ج، ١٤، ٦٦).

-إن الثنيه، و الاثنييه، تحت الزوج؛ و هذا على ظاهر المشهور (س، ج، ٤، ٢٥٣)

اجتهاد

-قد يكون «الاجتهاد» فى دخول بعض «الأنواع» فى مسمى ذلك الاسم، كدخول الأشربه المسكره فى غير العنب و النخل فى مسمى الخمر (ت، ر، ١٧، ٧٥، ١)

أجزاء

-إنّ تعديد الأجزاء و تحصيلها ليس الكلّ، و لا- نفس الكلّ. فإنّه يكون الخشب و اللبن و غير ذلك موجودا، و لا- يكون البيت موجودا.

فليست الدلاله على وجود الأجزاء دلاله على طبيعه الكلّ؛ فلا أقلّ من أن يقال: إن كذا مجموع كذا و كذا (س، ج، ١٧، ٢٨٥)

أجزاء الحد

-أجزاء الحدّ-أجناسا كانت أو فصولا حقيقته أو أجزاء فصول-هى التى تكون عللا للماهيه (س، ب، ١٤، ١٩٦) -لم يعرف صورته الشىء، بالحدّ، إلا من عرف أجزاء الحدّ، من الجنس و الفصل قبله (غ، ع، ٢٢، ٢٧١)

أجزاء العلوم

-أجزاء العلوم و هى موضوعات و قد عرفتها أو مبادئ و هى حدود الموضوعات و أجزاءها و أعراضها الذاتيه و المقدمات غير البيئه فى نفسها المأخوذه على سبيل الوضع (ن، ش، ١٦، ٣٤)

أجزاء القضيتين

-مجموع أجزاء القضيتين إلى ثلاثه أجزاء تسمى حدودا و مدار القياس عليها (غ، م، ١٨، ٢٦)

أجزاء متشابهه

-فيما يكون له أجزاء متشابهه، كماء البحر من حيث هو ماء البحر؛ و الهواء من حيث هو هواء؛ ثم لا يكون أتى بخاصيه يشترك

فيها الكل و الجزء، بل يكون ذلك إمّا للأكثر، كمن يقول: ماء البحر خاصيته أنه مالح، أو أنّ أكثره مالح. أو يكون من جهة جزئه، كمن يقول: إنّ الهواء هو المستنشق؛ ثم ليس جميع ماء البحر مالحا، ولا كل ماء هو ماء بحر، فأكثره مالح، بل منه ماء كله مالح، و منه ماء كله عذب، فليس كل ماء البحر أكثره مالح؛ و كله ماء بحر.

و الهواء أيضا ليس كله مستنشقا و كله هواء، كما جزؤه هواء. بل يجب أن يكون كما يقول معطى الخاصه للأرض: إنّ الأرض ثقيله بالطبع؛ فنجد الكل، و كل جزء، بهذه الصفة (س، ج، ٢٢٥، ٤)

-أجزاء المنطق ثمانية: ١-المفردات، و هي المقولات المعقوله المفرده؛ و ٢-التركيب الأول، و هو تركيب القضايا؛ و ٣-التركيب الثاني، و هو تركيب القياس من القضايا؛ ثم ٤-البرهاني؛ و ٥-الجدلي؛ و ٦-الخطابي؛ و ٧-الشعري؛ و ٨-السفسطه(ت، ر، ١، ٢٤، ٥٢)

أجناس

-الأجناس التي بعضها تحت بعض، فليس مانع يمنع من أن يكون فصول بعضها فصول بعض بأعيانها(أ، م، ١٣، ٥) -الأجناس تحمل على الأنواع، و ليس تنعكس الأنواع على الأجناس(أ، م، ٤، ٩) -جميع الأجناس إنما يحمل على الأنواع على طريق التواطؤ، لأن الأنواع تقبل اسم الأجناس و قولها. و ذلك أنه من قال إن الأبيض متلون لم يصفه على أنه جنس، لأنه إنما وصفه على طريق الاشتقاق، و لا وصفه على أنه خاصه، و لا على أنه حدّ(أ، ج، ١٠، ٥٠٤) -جميع الأجناس التي فوق تحمل على التي تحت(أ، ج، ١٧، ٦٣٨) -الأجناس و الفصول هي التي تحمل من طريق ما هو(أ، ج، ١٣، ٦٨٠) -الأجناس تخالف الأشياء التي تحمل على شيء واحد فقط مما يوصف به من أنها تحمل على كثيرين و تخالف الأشياء التي تقال على كثيرين بأشياء، من ذلك أنه يخالف الأنواع بأنّ الأنواع، و إن كانت تحمل على كثيرين، فإنها ليست تحمل على كثيرين مختلفين بالنوع، بل كثيرين مختلفين بالعدد. فإن الإنسان، إذ هو نوع، قد يحمل على سقراط و فلاطن اللذين ليسا يختلفان بالنوع لكن بالعدد. فأما الحيّ، فياذا هو جنس، قد يحمل على الإنسان و الفرس و الثور الذين بعضهم يخالف بعضا و بالنوع لا بالعدد فقط(في، أ، ٧، ١٠٢٥) -إن الأجناس أقدم من الفصول التي دونها، و لذلك ترفعها و لا ترتفع بارتفاعها، لأن الحيّ متى ارتفع ارتفع الناطق و غير الناطق(في، أ، ١٠٥٤، ٣) -إن الأجناس ينبغي أن تقدّم فتوضع؛ فإذا تصوّرت بالفصول تحدث الأنواع، و لذلك ما صارت الأجناس أقدم في الطبع(في، أ، ١٠٥٥، ١٠) -إن الأجناس تحمل على الأنواع على طريق التواطؤ(في، أ، ١٣، ١٠٥٥) -إن الأجناس تفضل على الأنواع التي دونها باحتوائها عليها(في، أ، ١، ١٠٥٦) -إن الأجزاء تقوم أصلا في الأفراد، أما الأجناس و الأنواع فسابقه بالطبع على الجواهر الجزئية(في، أ، ١٠، ١٠٥٨) -الأجناس التي ليس بعضها تحت بعض أربعة:

منها الأجناس العاليه، و منها الأجناس المتوسطه التي كل واحد منها تحت جنس عال غير العالی الذي تحته الآخر، و الثالث الأجناس التي هي أنواع قسيمه، و الرابع الأجناس المتوسطه التي كل واحد منها نوع تحت جنس متوسط غير المتوسط الذي تحته الآخر(ف، د، ١٣، ٧٨) -الأجناس من بين هذه الكليات فكلّ واحد منها أعّم من النوع. أمّا هي في أنفسها-أعنى الأجناس-فإنّ بعضها أعّم من بعض(ف، أ، ١٠، ٦٦)

-أما الأجناس فإنَّ الأعمَّ فالأعمَّ يحمل على الأخصَّ فالأخصَّ حملا مطلقا(ف،أ، ١٨،٦٦) -الأجناس فإنَّها قد تحمل على الأشخاص التي يحمل عليها النوع حملا مطلقا و في جواب المسألة عن النوع ما هو(ف،أ، ٢٢،٦٦) -الأجناس المحموله على النوع، فإنَّ منها ما هو أخصَّ حتَّى لا يحمل على النوع من بين تلك الأجناس جنس أكثر خصوصا منه، و منها ما هو أعمَّ حتَّى لا يحمل على ذلك النوع جنس أعمَّ منه أصلا، و منها ما هو أزيد عموما من الجنس الأخصَّ الذي لا أخصَّ منه و أخصَّ من الجنس الأعمَّ الذي لا أعمَّ منه(ف،أ، ٢٤،٦٦) -المتوسِّطات و العالی تسمَّى أجناسا بجهتين، إحداهما من جهه ما هي محموله على كثيرين مختلفين بالنوع من طريق ما هو، و الثانيه من جهه أن كَلِّيا يرتب تحتها. فإنَّ المتوسِّطات تسمَّى أجناسا و أنواعا(ف،أ، ٩،٧١) -إنَّ الأجناس تقال من طريق ما هو، و الأعراس لا- تقال. و هذه المباينه موجوده أيضا بين الجنس و الخاصه(س،د، ٦،١٠٣) -إنَّ الأعراس توجد في الأشخاص على القصد الأول. و أمَّا الأجناس و الأنواع فهي أقدم من الأشخاص(س،ب، ١٥،١٠٢) -إنَّ الأجناس تقال من طريق ما هو، و الأعراس لا تقال. و هذه المباينه موجوده أيضا بين الجنس و الخاصه(س،ب، ٦،١٠٣) -إذا دلَّ الاسم على أشياء هي فصول لأجناس مختلفه متباينه، فإنَّ الاسم مشترك؛ فإنَّ الأجناس التي بهذه الصفه، فإنَّ فصولها مختلفه الحدود(س،ج، ١٥،٨٩) - في المشهور؛ فإنَّه لا توجد للأجناس أضداد حقيقيه البتّه. و يعاند هذا أيضا في المشهور؛ فإنَّ الصحه تضاد المرض، و مرض ما كاستداره المعده لا ضد له؛ لكن في الحقيقه المرض ليس ضدا للصحه، بل عدما مقابلا؛ و لكل مرض جزئيّ مقابل جزئيّ، و ربّما لم يكن له اسم(س،ج، ١٨،١٧٨) -الأجناس المختلفه التي ليس بعضها مرتّبا تحت بعض... فإنَّ فصولها مختلفه في النوع(ش، م، ١٩،٩) -الأجناس التي بعضها داخل تحت بعض...

ليس يمتنع أن يظنَّ أنه قد يكون فصولها من نوع واحد(ش، م، ٣،١٠) -الأجناس... تحمل على الأنواع و الأشخاص (ش، م، ٦،٢٢) -إن كان بين الأنواع متوسِّط فبين الأجناس متوسِّط(ش، ج، ٢١،٥٦٦) -لما كانت الأجناس موجوده للأنواع في نفس جوهرهما فمن الضروره أن يكون معنى الأفضل و الأخسَّ لازم في كليهما على مثال واحد(ش، ج، ٢٠،٥٧٥) -العالي كالجوهر في مراتب الأجناس يسمَّى جنس الأجناس(ن، ش، ٨،٩)

أجناس الأجناس

-إنَّ هاهنا جنسا عاليا، أو أجناسا عاليا، هي أجناس الأجناس و أنواعا سافله هي أنواع الأنواع. و أشياء متوسطة هي: أجناس لما دونها. و أنواع لما فوقها. و أن لكل واحد منها في مرتبته خواص(س، أ، ٧،٢٣٦)

أجناس الأسباب

-أجناس الأسباب الأول أربعة...و كل واحد من تلك يوجد في جواب لم هو الشيء (ف، ب، ٩، ٤٢)

أجناس الأعراض

-أجناس الأعراض و أنواعها إذا أخذت من حيث هي في الجوهر أو حملت على الجوهر أخذت بأسمائها المشتقه، و متى أخذ كل واحد متوهما على انفراد و محمولا على ما تحته من نوع أو شخص لم يؤخذ اسمه مشتقا (ف، ع، ٢، ١٤٥) -أجناس الأعراض و أنواعها إذا أخذت من حيث هي في الجوهر أو حملت على الجوهر أخذت بأسمائها المشتقه (ف، ق، ١٧، ١١٢)

أجناس الجوهر

-أما أجناس الجوهر و أنواعه فإن أكثرها يدلّ عليها بأسماء هي مثلات أول، مثل الإنسان و الفرس و الشجره و النبات و الجسم و الجوهر (ف، ع، ١١، ١٤٥)

أجناس عاليه

-جميع الأجناس العاليه ينبغي أن تحمل على النوع من طريق ما هو فإن اختلفت بوجه من الوجوه، فمن البين أن الموصوف ليس بجنس (أ، ج، ١٧، ٥٥٧) -الأجناس العاليه كلها عشره: الجوهر و الكميّه و الكيفيه و الإضايفه و متى و أين و الوضع و له و أن يفعل و أن ينفعل (ف، م، ١٦، ٩٠) -الأجناس (العاليه) و الأنواع التي تحت كل واحد منها قد تؤخذ على أنها معقولات للأشياء المحسوسه الموجوده، و مثلات في النفس للأموور الموجوده (ف، م، ١٤، ١١٦) -المحمول على المجرى الطبيعي هو أن يحمل ما سوى الجوهر من الأجناس العاليه و أنواعها على الجوهر أو أنواعه و أشخاصه، و يؤخذ الجوهر أو أنواعه أو أشخاصه موضوعات في القضايا لسائر المقولات، كقولنا الإنسان أبيض و ما أشبه ذلك. و المحمول على غير المجرى الطبيعي هو أن يحمل الجوهر أو شيء من أنواعه أو أشخاصه على شيء من سائر الأجناس العاليه أو على أنواعها أو أشخاصها، كقولنا الأبيض هو حيوان (ف، م، ٧، ١١٧) - الأجناس العاليه العشره لها أسماء متباينه، و هي أسماؤها التي يخصّ واحد واحد منها واحدا من العشره، مثل الجوهر و الكميّه و الكيفيه و غير ذلك. و لها أسماء مترادفه يعمّ كل واحد منها جميعها، و هي الموجود و الشيء و الأمر و الواحد فإن كل واحد منها يسمّى بجميع هذه الأسماء و كل واحد من هذه الأسماء يقال على جميعها باشتراك، و هو من أصناف الاسم المشترك، فيما يقال بترتيب و تناسب (ف، ع، ٨، ١٤٤) - (الأجناس العاليه) لها أسماء مترادفه يعمّ كل واحد منها جميعا، و هي الموجود و الشيء و الأمر و الواحد (ف، ق، ٤، ١١٢) - إنّ أمورا عشره [مقولات] هي أجناس عاليه تحوى الموجودات، و عليها تقع الألفاظ المفرده اعتقادا موضوعا مسلّمًا، و أن تعلم أنّ واحدا منها جوهر و أن التسعه الباقيه أعراض (س، م، ١٧، ٦) - إنّ الأجناس العاليه لا يوجد لها فصول مقومه

بل تنفصل بذواتها، وإنما كان يكون لها فصول مقومه لو كانت لها أجناس فوقها، وبالجملة معان أهم منها داخله في جوهرها، فتحتاج أن تنفصل في جواهرها عنها بغيرها، كما تبين في صناعه أخرى؛ ولكن إنما توجد لها الفصول المقسمة (س، م، ٥٥، ٨) - الأجناس العاليه قد تبين من أمرها أنها لا يجوز أن يكون لها فصول مقومه، فلا يبعد أن يقع في الأوهام أن الجنس العالي واحد؛ ولو كان كثيرا لانهضت الكثره في جامع يحوج إلى فصل بعده. لكن الحق هو أن الأجناس العاليه كثيره؛ فلنبدأ أولا ولنضع هذه الأجناس وضعا، ثم نبحت عن أمرها بما يحوج إليه هذا النظر من البحث فنقول: إن جميع المعاني المفردة التي يصلح أن يدل عليها بالألفاظ المفردة لا تخلو عن أحد هذه العشره. فإنها:

إما أن تدل على جوهر، كقولنا: إنسان و شجره؛ وإما أن تدل على كميته، كقولنا: ذو ذراعين؛ وإما أن تدل على كيفيته، كقولنا:

أبيض؛ وإما أن تدل على إضافه، كقولنا: أب؛ وإما أن تدل على أين، كقولنا: في السوق؛ وإما أن تدل على متى، كقولنا: كان أمس و عام أول؛ وإما أن تدل على الوضع، كقولنا جالس و قائم؛ وإما أن تدل على الحده و الملك، كقولنا: منتعل و متسلح؛ وإما أن تدل على يفعل كقولنا: يقطع؛ وإما أن تدل على يفعل، كقولنا: ينقطع. و هذه الأمثله التي أوردناها ليست تدل التسع منها على المقوله دلالة الاسم على المعنى، بل دلالة الاسم على ذى المعنى، إذ كان هذا أعرف. ثم ننتقل منه إلى المعنى (س، م، ١٠، ٥٧) - الأجناس العاليه التي لا جنس فوقها عشره، و تسمى المقولات، إذا المحمول يعبر عنه بالمقول. و هذه الأجناس لا يحمل عليها شيء مقوم لها لأنها أجناس عاليه. بل إنما يحمل ما يحمل عليها على سبيل ما يحمل اللوازم على الشيء، كالوجود، و لا سبيل إلى تحديد شيء منها، إذ لا جنس لها و لا فصل، بل يدل عليها بالرسوم (مر، ت، ١٠، ٢٩) - الأجناس العاليه التي لا جنس فوقها عشره كما سيأتى، و واحد جوهر و تسعه أعراض (غ، م، ١٤، ١٤) - الأجناس العاليه، التي هي أعلى الأجناس، زعم المنطقيون أنها عشره (غ، ع، ١٣، ١٠٧)

أجناس عاليه مختلفه

- إن الملك خير على أنه جوهر كامل الوجود ليس فيه ما بالقوه، و ليس خيرا لأمر يعمه و المساوى. و كذلك إن لم يرتفع إلى أجناس عاليه مختلفه، بل أجناس متوسطه مختلفه مثل الأبيض في الألوان و الأبيض في الأصوات، و مثل الحادّ من الأصوات و الحادّ من الزوايا؛ و مثل ما يقال لآله القبان حمار، و للحيوان حمار فإنها ليست ترتفع إلى أجناس عاليه مختلفه ليس يحمل بعضها على بعض و فصولها متعانده؛ و لكن ترتفع إلى أجناس قريبه مختلفه، فإن آله القبان لا تدخل في جنس الحمار القريب الذي هو الحيوان و إن كان يدخل في جنس له دون أعلى الأجناس (س، ج، ١٣، ٨٧)

أجناس قاطيغورياس

- أجناس القاطيغورياس هي أيضا متناهيه، و ذلك أنها إما أن تكون كيفا، أو كمّا، و إما

المضاف، و إما يفعل، و إما ينفعل، و إما أين، و إما متى (أ، ب، ٧، ٣٧٧)

أجناس قريبه مختلفه

- إن الملك خير على أنه جوهر كامل الوجود ليس فيه ما بالقوه، و ليس خيرا لأمر يعمه و المساوى. و كذلك إن لم يرتفع إلى أجناس عاليه مختلفه، بل أجناس متوسطه مختلفه مثل الأبيض فى الألوان و الأبيض فى الأصوات، و مثل الحادّ من الأصوات و الحادّ من الزوايا؛ و مثل ما يقال لآله القبان حمار، و للحيوان حمار فإنها ليست ترتفع إلى أجناس عاليه مختلفه ليس يحمل بعضها على بعض و فصولها متعانده؛ و لكن ترتفع إلى أجناس قريبه مختلفه، فإن آله القبان لا تدخل فى جنس الحمار القريب الذى هو الحيوان و إن كان يدخل فى جنس له دون أعلى الأجناس (س، ج، ١٧، ٨٧)

أجناس متباينه

- أسماء الأجناس المتباينه إذ قيل كل واحد منها على أنواع ذلك الجنس و على أشخاص أنواعه على أنه اسم لذلك الجنس، فإنه يقال عليها بتواطؤ (ف، ع، ٢٠، ١٤٤)

أجناس متداخله

- إن نوعا واحدا قد يقع فى جنسين ليس أحدهما تحت الآخر؛ مثل أن الفهم علم و فضيله؛ أو لا. يكون هذا المثال مشهورا جدا. فعسى أن يكون كثير من الناس لا يقبلون أن الفهم علم، بل عسى أن يكون المظنون ما ذكرنا فى الفن الثانى من حال الأجناس المتداخله (س، ج، ٨، ١٦٩) - لا يكون شيئا ليس أحدهما أعم من الآخر سواءين فى استحقاق أن يكونا جنسين قريبين للشئ، إلا ما ظنّ فى الأجناس المتداخله (س، ج، ٤، ٢٠١)

أجناس متوسطه

- أمّا الأجناس و الأنواع المتوسطه فإنها هى التى يوجد لها فصول مقومه و فصول مقسّمه.

ففصولها المقومه هى التى تقسم أجناسا فوقها؛ و فصولها المقسّمه هى التى تقوم أنواعا تحتها؛ و كل ما قوم جنسا هو فوق فإنه يقوم كل ما تحته؛ لكن تقويمه الأوّلى لما قسم إليه الجنس قسمه أوّلى؛ و كل ما قسم جنسا أو نوعا هو تحت فإنه يقسم ما فوقه (س، م، ١٤، ٥٥) - إن الملك خير على أنه جوهر كامل الوجود ليس فيه ما بالقوه، و ليس خيرا لأمر يعمه و المساوى. و كذلك إن لم يرتفع إلى أجناس عاليه مختلفه، بل أجناس متوسطه مختلفه مثل الأبيض فى الألوان و الأبيض فى الأصوات، و مثل الحادّ من الأصوات و الحادّ من الزوايا؛ و مثل ما يقال لآله القبان حمار، و للحيوان حمار فإنها ليست ترتفع إلى أجناس عاليه مختلفه ليس يحمل بعضها على بعض و فصولها متعانده؛ و لكن ترتفع إلى أجناس قريبه مختلفه، فإن آله القبان لا تدخل فى جنس الحمار القريب الذى هو الحيوان و إن كان يدخل فى جنس له دون أعلى الأجناس (س، ج، ١٤، ٨٧)

أجناس المحدود

- إن كان لأقرب أجناس المحدود اسم موضوع

كان الأولى إيراده لأنه يدل على جميع الذاتيات المشتركة بالتضمن، ثم يردف بجميع الفصول الخاصه بالمحدود و إن كانت ألفاء، و إن لم يكن له اسم أوردت ذاتياته مفصّله بدله أى حدّه (سى، ب، ٢٢، ٢٦٥)

أجناس مختلفه

-الأجناس المختلفه التى ليس بعضها مرتّبا تحت بعض، فإن فصولها أيضا فى النوع مختلفه، من ذلك أن فصول الحيوان كقولك: المشاء، و الطير، و ذو الرّجلين، و السابح؛ و فصول العلم ليست أشياء من هذه، فإنه ليس يخالف علم علما بأنه ذو رجلين (أ، م، ١٠، ٥) - إن كانت المتقابلات ترتفع إلى أجناس مختلفه فاسم الضدّ مشترك، و اسم الموضوع أيضا مشترك؛ و كذلك من التصاريف (س، ج، ١١، ٨٨) - الأجناس المختلفه التى لا يكون بعضها تحت بعض فإن فصولها مختلفه (مر، ت، ١، ٢١)

أجناس المصادره

-أجناس المصادره على ما يمكن أن يخفى أنه مقابل المطلوب خمسه عشر جنسا (ف، س، ١٨، ١٥٣)

أجناس المعانى العدميه

-إنّ أجناس المعانى العدميه معان عدميه، كالسكون فإنّه عدم الحركة فيما من شأنه أن يتحرّك. لعدم الحركة كالجنس له، و هو بالقوّه مقارن لفصلين: أحدهما القوّه على الحركة، و إذا اقترن به كان سكونا؛ و الآخر اللاقوّه عليها، و إذا اقترن به كان ثباتا ما غير السكون (س، ج، ٧، ٢٥٧)

أجناس و أنواع

-إن كان فيما بين الأجناس متوسط ما، ففيما بين الأنواع أيضا متوسط. و إن كان فيما بين الأنواع متوسط، ففيما بين الأجناس أيضا متوسط: كالحال فى الفضيله و الرذيله و العدل و الجور: فإن فيما بين كل اثنين من هذين شيئا متوسطا (أ، ج، ٥، ٥٦٤) - إضافة الأجناس و الأنواع بعضها إلى بعض نافع. مثال ذلك أن ننظر إن كان هذا و ذاك جنسا على مثال واحد. فإن أحدهما إن كان جنسا، فالآخر أيضا جنس و كذلك ننظر إن كان الأقل جنسا فالأكثر جنسا. مثال ذلك إن كانت القوّه جنسا لضبط النفس أكثر من الفضيله، و كانت الفضيله جنسا، فالقوّه أيضا جنس (أ، ج، ٦، ٥٨١) - إن الأعراض تقوم أصلا فى الأفراد، أما الأجناس و الأنواع فسابقه بالطبع على الجواهر الجزئيه (فى، أ، ١٠، ١٠٥٨) - حال الأجناس عند الأنواع هى حال جميع الأشياء عند الجواهر الأول (ش، م، ١٥، ١٩) - مسيرنا إلى حدود الأجناس من حدود الأنواع هو شىء يجرى مجرى الطبع (ش، ب، ٢٢، ٤٧٨) - الأجناس مركّبه و الأنواع بسيطه (ش، ب، ٢٣، ٤٧٨) - كل واحد من الأجناس و الأنواع الموجوده فى مقوله مقوله متناهيه بتناهى أجناس مقوله الجواهر و أنواعها الموضوعه لتلك (ش، ج، ١٣، ٤٢٩)

أجناس و صور

-الأجناس و الصور ثلاثه أقسام:أحدها قبل الكثره و هو كسابق علم الله تعالى بالأشياء فى الأشياء،و علمها هو الرّوحانتيّ الأعلى،و هى تسمّى الالهيه.و الثانى مع الكثره و هو الذى فى طبائع جميع الخلائق و عللها،هو الجسمانيّ الأسفل،و يسمّى علم الطّيعه.و الثالث بعد الكثره و هو الذى يتصوّر فى وهم من نظر إلى صوره الأشياء،و علمها ممّا يوافق المنطق و هى تسمّى الوهميه(به،ح، ١٢٤،٦)

آحاد

-الآحاد إمّا نفس المعنى الذى لا- ينقسم،من حيث هو لا- ينقسم،أو شىء فيه الواحد،و هو ذو وحده و له وجود آخر حامل للوحده(س، م،١٨،١٢٠) -مفردات الألفاظ و هى آحاد المعانى(ب،م،١٣،٣٥)

احتمال

-الاحتمال يشبه الإمكان الأعمّ(ط،ش، ٧،٤٨٥)

إحداث

-حدّ الإحداث:هو اسم مشترك يطلق على وجهين:أحدهما:زمانى و معنى الإحداث الزمانى،الإيجاد للشىء،بعد أن لم يكن له وجود فى زمان سابق.و معنى الإحداث الغير الزمانى،هو إفاده الشىء وجودا،و ذلك الشىء ليس له فى ذاته ذلك الوجود،لا يحسب زمان دون زمان،بل بحسب كل زمان(غ،ع، ٢٠،٢٩٤)

أخرى

-النظر فى الأولى و الأخرى و الأثر أشبهه نظر بما يراد به الإقناع(س،ج،٣،٦٦) -مواضع أخرى مأخوذه من الأكثر و الأقل؛و هى مواضع الأخرى(س،ج،٨،١٣٨٨) -إنّ الغايه فى الشىء آثر من فاعل لغايه،أى أخرى(س،ج،٩،١٥٧)

إحساس

-لا- يمكن أن يكون معنى الإحساس هو معنى علم شىء من الأشياء التى عليها برهان،اللهم إلا أن يحبّ إنسان أن يسمّى العلم بالبرهان الإحساس(أ،ب،١٤،٣٩٨)

أحكام

-إنّ الأحكام التى تناسب التصديق ثلاثه:فإنّهُ إمّا أن يكون الحكم فيه بنسبه مفرد-أو ما له حكم المفرد-إلى مثله بأنّه هو أو ليس هو.

مثل قولك«الجسم محدث أو ليس بمحدث».

و من عادة قوم أن يسمّوا هذا (حكما حمليا).

و إِمّا أن يكون الحكم فيه بنسبه مؤلّفه تأليف القضايا إلى مثلها. و قوم يسمّون جميع هذا (حكما شرطيا) (س، ش، ٢٠، ٦٠) - جميع الأحكام المعلّقه بالشروط لا تقع شيء منها إلاّ عقيب الشروط، لا تقع مع الشروط.

و الفروع المنقوله عن الأئمّه تبين ذلك (ت، ر ١١٨٨، ١)

أحكام ايجابية

-الأحكام الإيجابية: فأولها: أنا نعى بكل (ج) - كل ما يقال له (ج) و يوصف ب (ج) لا ما هو طبيعه (ج) نفسها، كما فى المهملات؛ و ذلك

ص: ١٥

لأن لفظ (كل) ينضاف إليها هناك. و ثانيهما:

أنا نعى ب(ج) كل واحده مما يوصف ب(ج) بالفعل، لا بالقوه. و خالف الحكيم الفاضل «أبو نصر الفارابي» في ذلك؛ فإنه ذهب إلى أن المراد به هو كل ما يصح أن يوصف به سواء كان موصوفا بالفعل، أو لم يكن إلا- بالقوه، و هو مخالف للعرف، و التحقيق، فإن الشيء الذى يصح أن يكون إنسانا ك(النتفه) لا يقال، له: إنسان. و ثالثها: أنا نعى به الموصوفات ب(ج) بالفعل، على وجه يعم المفروض الذهنى، و الموجود الخارجى، فلا- يشترط فيه التخصيص بأحدهما؛ فإننا نحكم على كل واحد من الصنفين أحكاما إيجابيه. و خالف جماعه من المنطقيين فى ذلك، ذهبوا إلى أن المراد به ما يوجد منها فى الخارج فقط، على ما سيأتى ذكره. و رابعها: أنا نعى به الموصوفات ب(ج) سواء يوصف به دائما، أو غير دائم، بل أعم منهما(ط،ش، ١، ٣٢٧)

أحكام على امور كليه

-أما الأحكام على الأمور الكليه فلا ينتفع فيها بالمظنونات التى تكون مظنونات ساذجه، عند إنسان واحد أو إنسانين؛ بل الأولى أن تكون أحكامنا على الأمور الكليه إذا فاتنا البرهان، أو تعدّر مخاطبتنا به من نخاطبه، بما هو أقرب إلى طبيعه البرهان على ما هو آكد من المظنونه (س،ج، ٧، ١٠)

أحكام متعلقه بالمحمول

-أما الأحكام المتعلقه بالمحمول، فمنها ما تختلف الموجهات بحسبه(ط،ش، ١٩، ٣٢٧)

أحكام الموضوع

-ذكر الشيخ من القسم الأول(أحكام الموضوع) ست أحكام: اثنان سلبيان. و أربعة إيجابيه (ط،ش، ٤، ٣٢٥)

أحوال

-لكل واحد من العلوم شىء أو أشياء متناسبه تبحث عن أحواله أو أحوالها و تلك الأحوال هى الأعراض الذاتيه و يسمّى موضوع ذلك العلم، مثل المقادير للهندسيه(س،أ، ١، ٥٢٤)

أحوال وجوديه

-الأحوال الوجوديه من الكيف و الكم و الأين و متى و لم(ب،م، ١٩، ٢٠٩)

أخبار

-الإعطاء باللفظ هو الإعلام و الإخبار كقولنا إن زيدا حيوان و الإنسان ناطق و يلزمه أن يكون صادقا أو كاذبا(ب،م، ٢١، ١١) -
القضايا أيضا هى الأفاويل الجازمه، و تسمى من حيث هى إعلام من واحد لآخر أخبارا(ب،م، ١٣، ٧٠)

اختبار

-الأسماء المستعمله فى المخاطبات القياسيه هى هذه:التعليم،و المجاراه،و المناظره، و المعانده،و الاختبار،و المجادله،و الخطابه و الإنشاد.و إن كان شىء غير هذه،فهو إمّا داخل فى بعض هذه،أو غير مألوف(س،ج، ١٥،٦) -أمّا الإمتحان و الاختبار فليس الغرض فيه إقناع

ص: ١٦

فى رأى البتّه، بل تعرف لمبلغ المخاطب فى القوّه على استبانة القياسات (س، ج، ١٦، ١٦)

اختلاط

-الاختلاط أعمّ من الامتزاج؛ إذ الاختلاط يدل على تجاور أجسام كثيره فائته عن الحس، أو أعمّ من تجاور الفائته عن الحس. ثم يوجد منه ما لا- يفعل بعضه فى بعض كدقيق الحنطه و الشعير، و بالجمله اليابسه؛ و يوجد منه ما يفعل بعضه فى بعض، كالماء و الخمر، و السكر و الخل، حتى تجتمع لها كفيته واحده. و هذا يخصّ باسم المزاج؛ فكيف يكون المزاج جنسا للاختلاط؟ (س، ج، ١٧٥، ٣)

اختلاط اول

-بيان الاختلاط الأول، و هو الاختلاط من الممكنين... و بيان ذلك أنّ الممكن هو ما لا يلزم من فرض وجوده محال؛ فإذا فرض أنّ (ج) الذى يمكن أن يكون ما يمكن أن يكون (أ) مثلا، خرج من الإمكان الأول إلى الوجود، فقد سقط الإمكان الأول، و صار حينئذ هو ما يمكن أن يكون (أ) بحسب ذلك الفرض. ثم إذا فرض مره أخرى أنّه موجود، فقد سقط الإمكان الثانى أيضا، و صار (ج) بالوجود (أ) من غير لزوم محال (ط، ش، ٨، ٤٤٢)

اختلاط ثالث

-بيان الاختلاط الثالث، و هو الاختلاط من ممكن و ضرورى. و قد زعم جمهور المنطقيين أنّه ينتج ممكنا. و الشيخ بين أنّه ينتج ضروريا.

و كلامه ظاهر. و الحاصل منه: أنّ الممكن إذا فرض موجودا، صار الاختلاط من: مطلق و ضرورى. و كانت النتيجة ضرورية (ط، ش، ١٧، ٤٤٤)

اختلاط ثان

-الاختلاط الثانى، و هو الاختلاط من ممكن و مطلق. فينتج ممكنا. و ذلك لأنّ الممكن إذا فرض موجودا، صار الاختلاط من مطلقين، و يكون إنتاجه بينا، و لا يلزم منه محال (ط، ش، ١، ٤٤٣)

إختلاف

-الاختلاف ضرب من المضاف، كما يخالف اليمين الشمال، و العلو السفلى. و ضروب منه فى التضاد، كما يخالف الخير الشرّ و الصّيهه السيّقم. و ضرب فى الوجود و العدم، كما يخالف الحضور الغيبه. و ضرب منه فى الكلام، كاختلاف «نعم» و «لا». و كلّ هذه الضّروب يجمعها اسم الاختلاف (ق، م، ١٢، ٢٠) -الاختلاف الذى يتفق و يثبت جانباه جميعا على الصدق و الكذب فإنّه لا يفصل صدقا من كذب. لأنّه ربما اختلف القولان، و الحدّ الموضوع و المحمول و الوقت واحد، فلا يتناقضان (ق، م، ٨، ٣٢) -يراعى ما يقع فيه الاختلاف من جهه الأكثر و الأقل، مثل الشىء الذى إذا كان مثلا فى الغايه ظنّ خاصه شىء، و إذا لم يكن فى الغايه ظنّ خاصه لمعنى أعمّ، مثل قولهم: إن النار هو الجسم العالى و الطافى جدا؛ فإنّ الهواء أيضا طاف، و يعمّهما الحار، فيكون الطافى مطلقا

يخصّ الحار، و يوهم أن الطافى جدا

ص: ١٧

يخصّ النار(س،ج،٣،٢٢٤) -أنزل الله على القلوب من العلم ما تزن به الأمور حتّى تعرف التماثل و الاختلاف،و تضع من الآلات الحسيّه ما يحتاج إليه في ذلك،كما وضعت موازين النّقدين،و غير ذلك(ت،ر،٢،٤،١٢٣)

إختلاف بايجاب

-إذا وضع «كلّ» و وضع تلقاه «بعض»، كقول القائل: كلّ إنسان حيّ، بعض النّاس حيّ؛ سمّينا هذا الاختلاف المتداخل بالإيجاب، لأنّ أحد جانبيه عامّ موجب، و الآخر خاصّ موجب، و الخاصّ الموجب داخل في العامّ الموجب(ق،م،٢،٣٠)

إختلاف بسلب

-إذا وضع «و لا واحد»، و وضع تلقاه «لا كلّ»، كقول القائل: ليس أحد من النّاس بحيّ، ليس كلّ الناس بحيّ؛ سمّينا هذا الاختلاف بالسلب، لأنّ أحد جانبيه عامّ سالب، و الآخر خاصّ سالب، و الخاصّ السّالب داخل في العامّ السّالب(ق،م،٦،٣٠)

إختلاف خاص

-إذا وضع «بعض» و وضع تلقاه «لا كلّ»، كقول القائل: بعض النّاس حيّ، ليس كلّ إنسان بحيّ؛ سمّينا هذا الاختلاف الخاصّ، لأنّ كلا جانبيه خاصّ: أحدهما خاصّ موجب، و الآخر خاصّ سالب(ق،م،٢٣،٢٩)

إختلاف عام

-إذا وضع «كلّ» و وضع «و لا واحد»، كقول القائل: كلّ إنسان حيّ، ليس واحد من النّاس بحيّ؛ سمّينا هذا الاختلاف العامّ، لأنّ كلا جانبيه عامّ: أحدهما عامّ موجب، و الآخر عامّ سالب(ق،م،٢٠،٢٩)

إختلاف العلوم

-إختلاف العلوم المتّفقه في موضوع واحد يكون على وجهين: إمّا أن يكون أحد العلمين ينظر في الموضوع على الإطلاق و الآخر في الموضوع من جهه. كما أنّ «الإنسان» قد ينظر فيه جزء من العلم الطّبيعيّ على الإطلاق و قد ينظر فيه الطّب و هو علم تحت العلم الطّبيعيّ و لا ينظر فيه على الإطلاق بل ينظر فيه من جهه ما يصحّ و يمرض. و إمّا أن يكون كلّ واحد من العلمين ينظر فيه من جهه دون الجهه التي ينظر فيها الآخر: مثل أنّ جسم العالم ينظر فيه المنجّم و الطّبيعيّ جميعا، و لكنّ الطّبيعيّ ينظر فيه بشرط أنّ له مبدأ حركه و سكون بالذات، و ينظر فيه المنجّم بشرط أنّ له كمّا (مر،ت،١،٢٣٣)

إختلاف في كلام

-الاختلاف الذي يكون في الكلام، فمحيط على كل حال، فارق للصدق من الكذب. فإن قال:

فلان كاتب، و قال آخر: فلان غير كاتب؛ لم يكن بدّ من أن يكون أحدهما صادقا، و الآخر كاذبا. و ليس كلّما يكون في الكلام، من ضروب يكون الفرقان من الصدق أو الكذب في الاختلاف الذي أحد جانبيه صادق، و الآخر كاذب على كل حال(ق،م،٣،٣٢)

إختلاف قضيتين

- إختلاف قضيتين: قد يكون لاختلاف أجزاءهما. وقد يكون لاختلاف الحكم فيهما، إمّا بالإيجاب و السلب، و إمّا بالكلية و الجزئية، إمّا بالوجه، و إمّا بشيء آخر من سائر اللواحق. و الاختلاف الحقيقي منها هو الذى بالإيجاب و السلب (ط، ش، ١، ٣٤٥)

إختلاف متناقض

- إذا وضع «كلّ» و وضع تلقاه «لا»، كقول القائل: كلّ الناس حيّ، ليس كلّ الناس بحىّ، سمينا هذا الاختلاف المتناقض، لأن أحد جانبيه «نعم» و الآخر «لا» (ق، م، ١٠، ٣٠) - إذا وضع «بعض» و وضع تلقاه «لا واحد»، كقول القائل: بعض الناس حيّ، ليس أحد من الناس بحىّ؛ سمينا هذا الاختلاف متناقضا، لأنه نظير الآخر فى اقتسام جانبيه «نعم» و «لا» (ق، م، ١٣، ٣٠)

إختلاف المخصوص

- إختلاف المخصوص، كقول القائل: فلان كاتب، و فلان غير كاتب (ق، م، ١٩، ٣٠)

إختلاف المهمل

- إختلاف المهمل، كقول القائل: الإنسان كاتب، و الإنسان غير كاتب (ق، م، ١٧، ٣٠)

أخذ ما ليس بعلة عله

- أخذ ما ليس بعلة عله يغفل شىء يسير و هو:

المشاركة الحقيقية بين المقدمات و النتيجة (س، س، ٦، ٣٥)

آخر

- الآخر هو الذى جوهره غير، و الغير أعمّ من الآخر، و كل ما يخالف فهو غير، و ليس كل ما يخالف شيئا فهو آخر، إذا عنيت بالآخر المخالف فى جوهره (س، د، ١٦، ٧٥)

أخص

- وضع وضعاً أن يكون الأخصّ يسمّى نوعاً و الأعمّ منهما يسمّى جنساً (ف، ح، ١، ١٦٧) - لمّا كان الأعمّ يحمل على الأخصّ حملاً مطلقاً و الأخصّ يحمل على الأعمّ حملاً غير مطلق، و كان النوع أبداً أخصّ من الأجناس و الأجناس أعمّ، صارت الأجناس تحمل على النوع حملاً مطلقاً و النوع يحمل على الأجناس حملاً غير مطلق (ف، أ، ١٥، ٦٦) - الأخصّ يدلّ على معنيين: أحدهما الرسم، و الآخر الخاصّ المعروفه فى كتاب «إيساغوجى». فإنّ الخاصّ هاهنا التى هى بالحقيقه تقع على الرسم و على الخاصّ المعروفه، فإنّ كل واحد منهما محمول منعكس؛ لكن أحدهما قول، و الآخر مفرد (س، ج، ٣، ٦٢) - الإنسان الأبيض أخصّ من الإنسان (س، ج، ١٠، ٢١٩) - البحث الأخصّ البحث العلمى. و قد علمت كيفيه كون البحث الجدليّ أعمّ من وجهه (س، ج، ١٠، ٢٤١) - لا تكون

الزياده الفصلية فصلا بحسب العموم، بل يكون لحوقه بسبب الخصوص؛ و ذلك أن يكون لحوقه يجعل المعنى أخص، و إن اتفق أن يكون مع ذلك واقعا في أنواع كثيره من غير أن يعم شيئا منها، مثل البياض إذا أخذ في حدّ

ص: ١٩

الإنسان أو النور فيجعله أخصّ؛ مع أن البياض من وجه أعمّ (س، ج، ١١، ٢٤٦) - إنّ العموم من حقه أن يراعى بإزاء العموم، فكذلك الخصوص من حقه أن يراعى بإزاء الخصوص، فإن حدّدت شيئاً نوعياً فهناك ليس يلزم أن يكون الظاهر مأخوذاً فيه، بل يجوز أن يكون المأخوذ فيه هو الحقيقيّ، فإنّ الظاهر يجعل المعنى أعمّ، والحقيقيّ يجعله أخصّ، فيجوز أن يكون ترك هذه الزيادة التي توجب زياده عموم تخصيصاً (س، ج، ٤، ٢٧٥) - إنّ الأخصّ أخصّ دائماً من الأعمّ (س، ج، ٣، ٢٨٠) - إنّ العاده جرت بأن يسمّى الأخصّ موضوعاً تحت الأعمّ: مثال الأوّل: علم المجسّمات تحت الهندسه. و مثال الثاني علم الأكر المتحركه تحت علم الأكر. وقد يجتمع الوجهان في واحد، فيكون أولى باسم الموضوع تحت مثل علم المناظر تحت علم الهندسه. وربما كان موضوع علم ما، مابيننا لموضوع علم آخر، لكنّه ينظر فيه من حيث أعراض خاصّه لموضوع ذلك العلم فيكون أيضاً موضوعاً تحته، مثل الموسيقى تحت علم الحساب (س، أ، ١، ٥٣٠) - الذي أحدهما أعمّ والآخر أخصّ إما أن يكون الأعمّ محمولاً - على الأخصّ أو لا يكون، فإن كان محمولاً فإما أن يكون عمومه عموم الجنس للنوع أو عموم اللوازم، مثل عموم الواحد و الموجود و الذي عمومه عموم الجنس (سى، ب، ٢، ٢٥٣) - ينبغى أن نتوصّل إلى تحديد الأعمّ من تحديد الأخصّ إذ كان الأخصّ أعرف عند الحسّ (ش، ب، ١٤، ٤٨٢) - لا يلزم من وجود الأعمّ وجود الأخصّ (و، م، ٢٠، ١١١) - لا يلزم من نفي الأخصّ نفي الأعمّ (و، م، ٢٥، ١١١)

أداه

- الأداة يسمونها الحرف الذي جاء لمعنى (ف، د، ٢، ٦٨) - الأداة لفظ يدلّ على معنى مفرد لا يمكن أن يفهم بنفسه وحده دون أن يقرن باسم أو كلمه، مثل من و على و ما أشبه ذلك (ف، ع، ٧، ١٣٣) - اشترط فى الاسم و الكلمه أن المعنى المدلول عليه بهما شأنه أن يفهم وحده، لأنهما به يباينان الأداة و يشتركان فيه (ف، ع، ٤، ١٣٤) - الأداة لا تكون خبراً و لا مخبراً عنها وحدها، و إنما تكون جزء المحمول أو جزء الموضوع (ف، ع، ١٩، ١٣٨) - قرينه مثل «لا» و «فى» فإنّ القائل: «زيد لا» و «زيد فى...» لا يكون قد دلّ على كمال ما يدلّ عليه فى مثله، ما لم يقل «فى الدار» أو «لا إنسان» لأنّ «فى» و «لا»، أداتان ليستا كالأسماء و الأفعال (س، أ، ٣، ١٩٢) - الأداة فهى اللفظه التى لا - تدلّ وحدها على معنى يتمثّل، بل على نسبه و إضافه بين المعنى لا - تحصل إلاّ مقرونه بما أضيفت إليه، مثل «فى» و «لا» فلذلك إذا قيل «زيد فى» لم يكن نافعا فى معنى ما لم يقل «فى الدار» (س، ش، ٦، ٥٨) - الأداة فهى اللفظه المفرده التى لا تدلّ وحدها على معنى يتمثّل بل على نسبه بين معنيين لا

تعقل إلا مقرونه بالأمر التي هي نسب بينها مثل من وفي و على و لا (سى،ب،١٣،٩٨) -المفرد إمّا أن لا يكون مفهومه مستقلا بالمفهومية، و هو الأداة، أو يكون مستقلا بالمفهومية (ر،ل،١١،٣) -من الألفاظ: ما هو دال في نفسه، و دال في غيره. و الأخير: هو الحرف، و هو الأداة (ط،ش،٤،١٩٤) -لما كانت الأداة لا تدل إلا على معنى في غيرها احتاجت في الدلالة إلى غير يتقوم مدلولها به، و هو المراد بالقرينه (ط،ش،٤،١٩٤)

أداة سلب

-إن أداة السلب إن تقدمت، اقتضت رفع الربط، فصارت القضية سالبه. و إن تأخرت جعلها الربط جزءا من المحمول، فصارت معدوله.

و إن تضاعفت و تخلل الربط بينهما، صارت سالبه معدوله (ط،ش،١،٢٨٧)

إدراك الأمور

- (اعلم) أن إدراك الأمور على ضربين: إدراك الذوات المفردة كعلمك بمعنى الجسم و الحركة و العالم و الحادث و القديم و سائر ما يدلّ عليه بالأسمى المفردة. الثاني إدراك نسبة هذه المفردات بعضها إلى بعض بالنفى أو الإثبات (غ،ص،١،١١)

إدراك الحس

- إدراك الحسّ للشخص المعين الذي تكتنفه أعراض غريبه لا تدخل في ماهيته (غ،ع،٩،٢٣٣)

إدراك مفرد

- إدراك مفرد و إدراك نسبه، فالأول يسمّى تصوّرا و هو حصول صورته الشئ في الذهن كإدراك معنى العالم أو الحدوث، و الثاني يسمّى تصديقا (ض،س،٢٣،٢٣)

إدراك نسبه

- إدراك مفرد و إدراك نسبه، فالأول يسمّى تصوّرا و هو حصول صورته الشئ في الذهن كإدراك معنى العالم أو الحدوث، و الثاني يسمّى تصديقا (ض،س،٢٣،٢٣)

أدله

-جميع الأدله ترجع إلى أن الدليل مستلزم للمدلول (ت،ر،٥،٥٠،٢)

أدوات

-الأدوات كقولنا من و على (س،ع،١٤،٢٨) -الدليل على أنّ هذه، أعني الأدوات و الكلمات الوجودية، نواقص الدلالات أنّه إذا

قيل ما ذا فعل زيد فليل صار، أو قيل أين زيد فليل في، لم يقف الالهن معها على شىء. و هى أعى الأءواء و الكلمات الوجودىة ءوابع الأسماء و الأفعال. فالأءواء نسبءها إلى الأسماء نسبة الكلمات الوجودىة ءوابع الأسماء و الأفعال.

فالأءواء نسبءها إلى الأسماء نسبة الكلمات الوجودىة إلى الأفعال، و يشءركان فى أنىها لا ءءل بانفراءها على معنى ىءصوءر، بل إنما ءءل على نسب لا- ءعقل أو ءعقل الأءور ءى هى نسب بىنهما (س،ع،٣،٢٩) -- لو سأل سائل فقال من هذا أو ما الذى فعل أو ىفعل، أو ما الذى عرض له أو كيف هو؛ كان

الجواب بأنّه من أو إلى أو في أو على جوابا مستقلا بمفهومه في دلالاته، وهذه و أمثالها تسمى أدوات و حروفا لا يتلفظ بها في المحاوره إلا مع غيرها(ب،م،١٥،١٠)

إذا

- يشبه أن تكون لفظه «إن» شديده القوه في الدلاله على اللزوم، و«متى» ضعيفه في ذلك، و«إذا» كالمتوسطه(س،ق،٩،٢٣٥) -
لفظه «إذا كان كذا، كان كذا» لا تدل على اللزوم البتّه(س،ق،١٠،٢٣٥)

أذهان

- إن للشئ وجودا في الأعيان. ثم في الأذهان.

ثم في الألفاظ. ثم في الكتابه(غ،ع،١٣،٧٥) - الوجود في الأعيان و الأذهان لا- يختلف بالبلاد و الأمم، بخلاف الألفاظ و الكتابه
فإنهما دالتان بالوضع و الاصطلاح(غ،ع،٧،٧٦) - وجود الشئ: إمّا في الأعيان، فيستدعي حضور جميع الذاتيات المقومه. و إمّا في
الأذهان، و هو مثال الوجود في الأعيان، مطابق له، و هو معنى العلم؛ إذ لا معنى للعلم بالشئ، إلاّ بثبوت صورته الشئ و حقيقته، و
مثاله في النفس(غ،ع،٢٠،١٠١) - إن ما سمّوه «الماهيه» أمر يعود إلى ما يقدر في الأذهان، لا إلى ما يتحقّق في الأعيان(ت، ر، ٣٧، ١٧)
- غلط هؤلاء أنه اشتبه عليهم ما في الأذهان بما في الأعيان(ت، ر، ٩، ٥١، ١) - المقدر في الأذهان قد يكون أوسع من الموجود
في الأعيان(ت، ر، ١٧، ٨٤، ١) - إذا كان «البرهان» لا يفيد إلاّ العلم بالكلّيات، و الكلّيات إنما تتحقّق في الأذهان لا في الأعيان، و ليس
في الخارج إلاّ موجود معيّن، لم يعلم ب«البرهان» شئ من المعينات(ت، ر، ٦، ١٣٥، ١) - «المطلق» لا يكون مطلقا إلاّ في الأذهان، لا
في الأعيان(ت، ر، ١٩، ١٦٠، ١) - ما يدعونه من «المجزّات» و «المفارقات» غير «النفس الناطقه» ك«العقول» و «النفس» إنما وجودها في
الأذهان، لا في الأعيان(ت، ر، ١٠، ٣٣، ٢) - إذا أريد ب«الماهيه» ما يتصوّر في الذهن، و ب«الوجود» ما يكون في الخارج فالفرق بين
متصوّرات الأذهان و موجودات الأعيان فرق صحيح. و أما أن يدعى أنّ في الخارج جوهرين قائمين بأنفسهما، أحدهما الإنسان
المحسوس، و الآخر إنسان معقول ينطبق على كل واحد من أفراد الإنسان؛ و يدعى أنّ الصفات اللازمه التي لا- يمكن تحقّق
الموصوف إلاّ بها منها ما هو داخل مقوم لماهيته الموجوده في الخارج، و منها ما هو خارج عارض لماهيته الموجوده في الخارج،
فهذا كلّه باطل(ت، ر، ٦، ٦٣، ٢)

آراء

- الآراء المسّماه بالمحموده، و ربّما خصّصناها باسم المشهوره، إذ لا عمد له إلاّ الشّهرة، و هي آراء لو خلى الإنسان و عقله
المجرّد وهمه و حسّه و لم يؤدّب بقبول القضايا و الاعتراف بها، و لم يمل الاستقراء بظنّه القويّ إلى حكم -لكثره الجزئيات- و لم
يستدع إليها ما فيّ طبيعه الإنسان من الرّحمه و الخجل و الأنفه

و الحميّه و غير ذلك، لم يقض بها الإنسان طاعه لعقله أو وهمه و حسّه، مثل حكمنّا أنّ سلب مال الغير قبيح، و الكذب قبيح لا ينبغي أن يقدم عليه (مر،ت، ٩٩،١)

آراء فلاسفه

- إنّ كثيرا من آراء الفلاسفه ليس للجمهور فيها رأى، و لا للمشهور إليها سبيل، لكن للبرهان إليها سبيل (س،ج، ٧٧،٤)

آراء مدنيه

- إنّ كثيرا من الآراء المدنيه قد يعلم المدبّر للمدينه كنه الحق فيها، و يكون الأصلح أن يعتقد الجمهور خلافه، و أن يقنعوا أو يقنع الجدليون منهم فيه بالأقاويل الجدليه (س،ج، ٩٥،٤)

ارتفاع الحكم

- من أراد أن لا يضلّ في معرفه أن الحكم أولى فيجب إذا كان الحكم مقارنا لمعان مختلفه أن يمتحن أوليه الحكم بأن يرفع جملة المعانى إلا واحدا منها و يبدّل ذلك الواحد دائما. فما إذا ثبت و بطلت البواقي ثبت الحكم؛ و إن ارتفع و إن بقيت البواقي - إن أمكن ذلك - ارتفع الحكم، فالحكم له أولا. مثال هذا: مثلث متساوى الساقين من نحاس، و هو أيضا شكل.

فإذا رفعت تساوى الساقين و كونه من نحاس و أثبت المثلث، وجدت كون ثلاث زوايا منه مساويا لقائمتين ثابتا. و لو أمكن أن يرتفع معنى الشكل و يبقى المثلث، كان الحكم ثابتا؛ و لكن إنّما لا يبقى لأن المثلث لا يبقى ثم إذا رفعت المثلث و بقي الشكل لم يبق هذا الحكم. فمن جانب تساوى الساقين و كونه من نحاس، تجد الحكم ثابتا مع رفع الأمرين و إثبات المثلث.

و من جانب الشكل تجد الحكم مرتفعا مع وضع الأمرين و رفع المثلث، فيجتمع من الامتحانين أن الحكم كلى للمثلث لا غير (س،ب، ٩٤،٤)

ارتياض

- معنى الارتياض التمكّن من تكثير أفعال جنس واحد و تحسينه (س،ج، ١٤،٤٨) - أمّا الجدلى البليغ في مجاهدته، فلا يرضى لنفسه بارتياض قياسات إلا من مقدّمات مشهوره أو متسلّمه، و أوضح من النتيجة؛ و لا يسق لمثل ما ذكرناه. و أمّا في الارتياض، فالأصوب أن يستعرض كل قياس، و على كل طرف من طرفي النقيض (س،ج، ١٦،٣١٩)

ارتياض بمشاركه

- أمّا المحاورات الارتياضيه فينبغى أن لا يصرف الهم فيها إلى الاحتيال لدفع الالتزام، بل إلى استكشاف المعانى، لاستيضاح الرجحان، و الرجوع الى الأولى أو الحق ارتياضا بالمشاركه. (س،ج، ١٢،٣٢١)

أزيد في حال

-يقال مثلاً: إنَّ ما كان بالطبع بحال ما، فهو أزيد فيها من الذى ليس بالطبع. فإنَّ الأزيد فى الحال أعمّ من الآثر (س، ج، ٩، ١٦١)

أزيد و أغلب

-اعلم أن اعتبار الأزيد و الأفضل قد يقع فى كل مقوله. و لست أعنى أن كون الموضوع

ص: ٢٣

لمحموله يكون في كل مقوله، فإن ذلك أمر لا- كثير إشكال فيه، ولا أيضا كثير منفعه في تعرّفه (س،ج،٥،١٤٩) - لا ينبغي أن تكون الخاصه مأخوذه بمعنى الأزيد والأغلب في موضع يجوز لو عدم الموضوع أن يبقى الخاصه لشيء آخر أغلب (س،ج، ٢٣٧،٤)

أزيد و أفضل

-اعلم أن اعتبار الأزيد و الأفضل قد يقع في كل مقوله. و لست أعني أن كون الموضوع لمحموله يكون في كل مقوله، فإن ذلك أمر لا كثير إشكال فيه، ولا أيضا كثير منفعه في تعرّفه (س،ج،٥،١٤٩)

أزيد و أنقص

-إذا كان الموضوع لا يقبل الأزيد و الأنقص في طباعه، فليس يجب شيء من ذلك، فإنه ليس إذا كانت النار خاصتها أن تتحرك إلى فوق، و الإنسان خاصيته أن يفهم بالرويه، يجب أن يكون ما هو أشد حركه إلى فوق أشد ناريه، أو يكون ما هو أكثر فهما هو أشد إنسانيه (س،ج،١١،٢٣٢)

أسامي

-صارت الأسامي بهذه القسمه ستة: متباينه و مترادفه و متواطئه و مشتركه و مشككه و متشابهه (غ،ع،٦،٨٤) - الأسامي توضع لما في الأذهان أولا، و للموجود ثانيا (ب،م،٤،٦٢)

أسامي الأنواع

-حدود الأنواع كثيرا ما تستعمل بدل أسامي الأنواع (ف،أ،٩،٨١)

أسباب

-الأسباب في الشرطيات هي المستثنيات من مقدّماتها (ف،ب،٤،٣٩) - البراهين التي تعطى الأسباب فقط، فإنها إنما تكون في الأمور التي سبقت لنا معرفه وجودها فقط. و ذلك إما بأنفسها، أو بالحسّ أو بالبراهين التي تسمى الدلائل، فإنما يبقى علينا بعد العلم بوجودها الوقوف على أسبابها (ف،ب،١،٤٢) - أسباب الأشياء ربما حصلت عن الحسّ، و ربما حصلت عن الدلائل، و ربما حصلت عن البراهين (ف،ب،٣،٤٢) - الأسباب الواحده منها ما هي واحد بالجنس، منها ما هي واحد بالنوع، و منها ما هي واحد بالتناسب (ف،ب،١٥،٤٣) - العلم الطبيعيّ يعطى جميع أسباب كلّ ما ينظر فيه (ف،ح،١٢،٦٨) - أما الأسباب فلا يخلو أن تكون ذاتيه أو عرضيه (ز،ب،٣،٢٧٥) - إن الأسباب المحتاج إليها في أن تكون العلّه علّه بالفعل ما لم تجتمع لم يكن للمعلول وجود واجب (س،ج،٦،١٤٨) - إن الأسباب أربعه: فاعل و غايه و صورته و مادّه.

فمن الأشياء ما له جميع هذه الأسباب. و منه ما ليس له إلاّ الفاعل و الغايه و الصوره كالعقول الفعّاله (مر،ت،١١،٢٣٨) - الأسباب أربعه: أحدها السبب الذي على طريق الصوره، و الثاني السبب على طريق

الهيولى و هو الذى يؤخذ من أجل الصورة، و الثالث السبب الذى على طريق المحرّك القريب و الفاعل، و الرابع السبب الذى على طريق الغايه (ش، ب، ٤، ٤٧١) - من لا- يثبت «الأسباب» و «العلل» من أهل الكلام، كالجهم و موافقيه فى ذلك مثل أبى الحسن و أتباعه، يجعلون المعلوم اقتران أحد الأمرين بالآخر لمحض مشيئه القادر المريد، من غير أن يكون أحدهما سببا للآخر و لا مولدا له (ت، ر، ١٠، ١٠٨، ١٠٩) - جمهور العقلاء من المسلمين و غير المسلمين، أهل السنّه من أهل الكلام و الفقه و الحديث و التصوّف، و غير أهل السنّه من المعتزله و غيرهم، فيثبتون «الأسباب»، و يقولون: كما يعلم اقتران أحدهما بالآخر فيعلم أن فى النار قوه تقتضى التسخين، و فى الماء قوه تقتضى التبريد (ت، ر، ١٥، ١٠٨، ١٠٩) - من يثبت «الأسباب» إنّ سبب ذلك أن شبيه الشئ منجذب إليه، و ضده هارب منه (ت، ر، ٧، ١٠٩، ١٠٩)

أسباب الماهيه

- أسباب الماهيه: الجنس، و الفصل، من حيث الوجود فى العقل. و الماده و الصورة من حيث الوجود فى الخارج (ط، ش، ٢، ٢٠٣)

أسباب مرجحه

- ما نشعر فيه بوجود سبب، أو زياده الأسباب المرجحه، نظنّ أنّ الأولى به أن يكون. فربّما كانت الأسباب المرجحه متوافيه فى الجانب الآخر، إلاّ أنّها تكون مجهوله. و ربّما لم تتواف الأسباب كلّها لا فى هذا و لا فى ذلك، فيمتنع أن يكون ذاك و لا هذا البتّه، و إن كان هذا أكثر أسبابا. و أمّا الذى تتوافى فيه الأسباب كلها، فليس هو أولى بل واجب (س، ج، ١٤، ١٤٨)

أسباب الوجود

- أسباب الوجود هي: الفاعل، و الغايه، و الموضوع (ط، ش، ١، ٢٠٣)

أسبق الى الذهن

- لو لا- أن الأسبق إلى الذهن ليس يكون فى كل وقت نقيض المحال، بل ربّما سبق إلى الذهن قياس ما ولا-ح تأديه إلى المحال، لكان استعمال الخلف باطلا- فى كل موضع. و أمّا إذا سبق إلى الذهن المحال و نقيضه معا، فيكون قياس الخلف محال (س، ج، ٧، ٣١٤)

استتباع و التزام

- اللفظ يدلّ على المعنى: إمّا على سبيل المطابقه، بأن يكون ذلك اللفظ موضوعا لذلك المعنى و بإزائه: مثل دلالة «المثلث» على الشكل المحيط به ثلاثه أضلع. و أمّا على سبيل التضمّن بأن يكون المعنى جزءا من المعنى الذى يطابقه اللفظ: مثل دلالة «المثلث» على «الشكل» فإنّه يدلّ على «الشكل»، لا على أنّه اسم «الشكل» بل على أنّه اسم لمعنى جزؤه الشكل. و إمّا على سبيل الاستتباع و الالتزام، بأن يكون اللفظ دالا- بالمطابقه على معنى، و يكون ذلك المعنى يلزمه معنى غيره كالرفيق الخارجى، لا كالجزء منه، بل هو مصاحب ملازم له، مثل دلالة لفظ «السقف» على «الحائط» و «الإنسان» على «قابل صنعه الكتابه» (س، أ، ١٠، ١٨٧)

استثناء

- إن الاستثناء ليس هو فرضاً فقط؛ بل الاستثناء هو شهاده بالوجود والحصول. وهذا الوجود على وجهين: أحدهما بحسب الأمر فى نفسه فلا- يكون نقيض التالى هناك باطلا- البتة، أو بحسب إقرار الخصم به (س، ق، ١١، ٢٦٩) -اعلم أن الاستثناء كالحّد الأوسط (س، أ، ٢، ٥٣٧) -الاستثناء أعمّ من الوضع و يسمّى استثناء العين، و من الرفع و يسمّى استثناء النقيض (م، ١٩، ٢٤)

استثنائى

-الاستثنائى ما يشتمل بالفعل على النتيجة أو نقيضها. مثال الأول قولنا مثلاً كلما كانت الشمس طالعه فالنهار موجود لكن الشمس طالعه ينتج النهار موجود، و لا شك أن هذه النتيجة المذكوره بالفعل فى القياس لأنها عين تالى الشرطيه. و مثال الثانى قولنا مثلاً لو لم تكن الشمس طالعه لم يكن النهار موجوداً لكن النهار موجود ينتج الشمس طالعه فهذه النتيجة نقيضها قولنا لم تكن الشمس طالعه، و هذا بعينه هو مقدم الشرطيه (و، م، ٣، ٢٧٧)

استثناءات

-أربع استثناءات لا ينتج منها إلا اثنان و هى عين المقدم، فأما نقيض المقدم و عين التالى فلا ينتج إلا إذا أثبت أن التالى مساو للمقدم و ليس بأعمّ منه فعند ذلك ينتج الاستثناءات الأربع (غ، م، ٦، ٣٧) -الاستثنائيات و هى التى يوجد المطلوب أو نقيضه فيها بالفعل، و هو مؤلف من مقدمتين إحداهما شرطيه لا محاله و الأخرى استثنائيه، فيستثنى أحد جزأى الشرطيه أو نقيضه، فينتج الجزء الآخر أو نقيضه (سى، ب، ١٣، ١٦٩)

استحالات

-إن الأشياء تستحيل باستحالاتها، و لا- تستحيل بفصولها، بل تقوّم بفصولها، و تثبت حقائقها محفوزه بفصولها. و الاستحالات خروج عن أحوال الإثبات على الجواهر (س، ج، ١٠، ٢٦٢)

استحاله

-الاستحاله تغير بالكيف (أ، م، ١٠، ٥٣) -الاستحاله هو تغير من كيف إلى كيف (ف، م، ٣، ١١٥) -الاستحاله، و هو التغير من كيف إلى كيف (س، م، ١٤، ٢٧١) -أن تجعل الفصل للشئ انفعالا له، أى استحاله خارجه عن مقتضى طبيعته (س، ج، ٥، ٢٦٢) -أنواع الحركه ستة: الكون و مقابله الفساد و النمو و مقابله النقص و الاستحاله و التغير فى المكان (ش، م، ٣، ٧٣) -الاستحاله موجوده فى جميع أجناس الكيفيات الأربع... أو فى أكثرها (ش، م، ٧، ٧٣) -حركه الاستحاله غير واحده من سائر الحركات (ش، م، ١٠، ٧٣) -... كل ما ينمى فقد استحاله (ش، م، ١٩، ٧٣) -الاستحاله غير سائر الحركات (ش، م، ٢، ٧٤) -الاستحاله... ليس يسهل أن يوجد لها ضدّ لا من جهه السكون و لا من جهه الحركه (ش، م، ٩، ٧٤)

-النقله بالحكم المحسوس في أمر ما أو المعلوم فيه بوجه آخر إلى أمر ما غير محسوس الحكم، من غير أن يكون ذلك الأمر الآخر تحت الأمر الأول، وهو الذي يسميه أهل زماننا الاستدلال بالشاهد على الغائب (ف، ق، ٩، ٤٥) - إن الاستدلال صنعه ما، تؤدى إلى غرض.

و كل صنعه فإنها تتعلّق بمادّه و صورته، و بحسب إختلاف كل واحد من المادّه و الصورة يختلف المصنوع في الصنعه (س، ق، ٦، ٤) - الغرض من الاستدلال حصول علم أو تسليم أو ظن على سبيل اكتساب (س، ق، ٣، ٧) - إن الاستدلال بالحقيقه إنّما يكون على مطلوب محدود (س، ق، ١٠، ٨) - الغرض في الاستدلال حصول علم أو ظنّ على سبيل اكتساب (مر، ت، ٦، ١٠٦) - الاستدلال ب«الكلى» على «الجزئى» هو «قياس الشمول»؛ و ب«الجزئى» على «الكلى» هو «الاستقراء»، إمّا «التام» إن علم شموله للأفراد، و إلّا - ف الناقص (ت، ر، ٢٣، ٣٢، ١) - الاستدلال بأحد «الجزئيين» على الآخر هو «قياس التمثيل» (ت، ر، ٢٥، ٣٢، ١) - استدلال ب«قياس التمثيل»، و هم يزعمون أنّه لا يفيد اليقين - بل الظنّ. فإذا كانوا علموا القضية الكليه بقياس التمثيل رجعوا فى اليقين إلى ما يقولون إنّّه لا يفيد إلّا الظنّ (ت، ر، ١، ١٢٧، ٨) - الاستدلال على الربّ تعالى بذكر آياته (ت، ر، ٤، ١٥٨، ١) - قالوا (المنطقيون): لأنّ الاستدلال إمّا أن يكون ب«الكلى» على «الجزئى»، أو ب«الجزئى» على «الكلى»، أو بأحد «الجزئيين» على الآخر. و ربّما عبّروا عن ذلك ب«الخاص» و «العام»، فقالوا: إمّا أن يستدلّ ب«العام»، على «الخاص» أو «بالخاص» على العام أو بأحد «الخاصين» على الآخر (ت، ر، ٢، ١٦٦، ١) - الاستدلال ب«الجزئيات» على الكلى هو «الاستقراء» (ت، ر، ٩، ١٦٦، ١) - الاستدلال لا بد فيه من مقدمتين بلا زياده و لا نقصان، فإن كان «الدليل» مقدمه واحده قالوا: «الأخرى محذوفه»، و سمّوه هو «قياس الضمير». و إن كان مقدمات قالوا: «هى أقيسه مرّكبه، ليس هو قياسا واحدا». فهذا قول باطل طردا و عكسا (ت، ر، ٤، ١٧٣، ١) - الاستدلال يحصل من العلم بأحوال الشىء، و ملزومها، و لوازمها. و إذا تصوّرت الفطره عبّرت عنه بأنواع من العبارات، و تصوّرت فى أنواع من صور الأدلّه، لا - يختصّ شىء من ذلك بالصورة التى ذكروها فى «القياس» (ت، ر، ١، ٧، ٢٠٦) - الاستدلال تاره يكون بالعام على الخاص و هو «القياس»، و تاره بالخاص على العام و هو «الاستقراء»، و تاره بأحد الخاصين على الآخر و هو «التمثيل»، و بينا فساد هذا الحصر و التقسيم (ت، ر، ٢، ٩٤، ٢) - (الاستدلال) بظهور «الثريا» على ظهور ما قرب منها مشرقا، و مغربا، و يمينا، و شمالا، من الكواكب، كان استدلالا بجزئى على جزئى لتلازمهما، و ليس ذلك من «قياس التمثيل».

و إن قضى به قضاء كليّا كان استدلالا بكلى على كلى، و ليس استدلالا بكلى على جزئى، بل بأحد الكليين المتلازمين على الآخر (ت، ر، ١٦، ١٦٩، ٢) - إن تخصيص الاستدلال بمقدمتين باطل (ت،

ر ١٦، ١٧٤، ٢) -إفاده لما يسمّى به لازم القياس فقولنا أنه يسمّى قبل الشروع فى الاستدلال دعوى، و عند الاستدلال أى بعد الشروع فيه و قبل تكملته يسمّى مطلوباً، و يسمّى مع تمام الاستدلال نتيجه (و، م، ٣٣، ٢٧٦)

استدلال بالشاهد على الغائب

-الاستدلال بالشاهد على الغائب بهذا الطريق قوته قوه مسأله تطلب فيوجد قياسها الناتج لها فى الشكل الأول (ف، ق، ٢، ٤٧) -إذا أردنا أن نستدل بالشاهد على غائب ما بطريق التركيب، نظرنا فى المحسوس الذى شوهده فيه حكم ما و أخذنا الأمور الأخر الموجوده فى ذلك المحسوس ثم نظرنا أى أمر من تلك الأمور يصحّ ذلك الحكم على جميعه، فإذا حصل معنا ثم وجدنا شيئاً غير معلوم الحكم داخلا تحت ذلك الأمر لزم ضروره أن ينتقل إليه الحكم الذى كان قد صحّ لنا على المحسوس (ف، ق، ٤، ٤٧) -لما كان ما يصحّ بهذا الطريق إنما يصحّ لينقل الحكم الذى يصحّ على جميع ذلك الأمر إلى بعض ما تحته صار هذا الطريق غير نافع فى الاستدلال بالشاهد على الغائب (ف، ق، ١٩، ٤٧) -تبيّن لنا الكلى الذى يبدّل الجزئى مكانه إذا صحّ ذلك الحكم على جميع كلى ما من كليات ذلك الجزئى مثل ما فى الاستدلال بالشاهد على الغائب (ف، ق، ١٨، ٥٧)

استطاعه

-قوى (فاعله) مقرونه بنطق...هى التى يعبر عنها بالاستطاعه (ش، ع، ٢١، ١٢٣)

استظهار

- (الاستظهار) و هو أن تكون المقدمات الضروريه لم يجدها المخاطب، فيحتاج أن يصحّحها، بل هى غير بعيده من أن يسلمها الخصم إذا ظهر من أحوالها أنّها محموده أو مسلمه، و أنّ إنكارها شنيع بعيد عن المحمود، فإذا سئل عنها مع الاستقراء فليل مثلاً: أليس الإنسان و ما يجرى مجراه فلان و فلان، و هو يفعل كذا و كذا، أو يسأل عن عباره أخرى تناسب هذا الغرض، كان التسليم حينئذ أولى أن يقع، فيكون هذا النوع من الاستقراء لم تحوج إليه بعد ضروره تلجئه إليه، بل أوردت استظهارا (س، ج، ٢، ٣٠٣)

استعاره

-صناعه الخطابه تستعمل جميع هذه الحروف (لم، ما، أى، كيف) على طريق الاستعاره (ف، ح، ١٣، ٢٢٥) -ما بينى على الاستعاره، يقال مثلاً- إنّ الهيولى أم حاضنه، و إنّ العفّه اشتراك اتفاقى، و ذلك لأن الاشتراك الاتفاقى قد يوجد فى النغم، و ليست العفّه موجوده فيها. و لو كان الاتفاق جنسا لكان الشئ الواحد و هو العفّه يقع فى الفضيله على أنّها جنسها و فى الاتفاق، فيكون للواحد جنسان متباينان ليس أحدهما تحت الآخر، و لا يستندان إلى عام؛ و هذا مما علمت استحاله (س، ج، ٢٤٤، ٥) -منها (الأسماء) ما يقال بالاستعاره و قد اشتهرت، و منها ما يقال باستعاره مبتدعه لم تشتهر (س، ج، ١٥، ٢٤٤)

استعلام

- إنَّ كلَّ محاوره لفظيّه فهي لغرض هو، إمّا طلب من القائل أو إعطاء، و الطلب على ما صنّف إمّا طلب قول و إمّا طلب فعل غير القول، و طلب القول يسمّى مسئله و استعلاما، و طلب الفعل فهو كالأمر (ب، م، ٢٠، ١١).

استعمال مناسبه

- إنَّ استعمال المناسبه في إثبات الخاصّه غير مجد البتّه، اللهمّ إلا أن يكون أمر آخر؛ و هو أن يكون قياس يوجب أنّه يجب أن تكون حال المرتاض من الخصب من كل وجه كحال الطبيب من الصحّه، ثم يعلم أنّ الطبيب يخصّه إفاده الصحه، فحينئذ نتقل عن الطبيب إلى المرتاض إذا كان حال الطبيب قد عرف أولا من نفسه و لم يعرف حال المرتاض أولا من نفسه بل علم أن نسبته توجب كذا. فأما إذا اعتمد نفس المناسبه وحدها، و لم يكن على هذه الجهه لم يكن الموضوع ضروريا (س، ج، ١٢، ٢٢٩).

استعمال موافق

- قد يستعمل الكاذب في موضع آخر استعمالا موافقا، و هو أن يكون المجيب يحفظ صادقا، فيلزم السائل أن ينتج كاذبا، و يلزم أن ينتج عن كواذب محموده يتسلّمها، فلا يكون هو معذورا في تسلّمه الكاذب للكاذب (س، ج، ٥، ٣٣٣).

استغراق

- الاستغراق اختلف الأ-صوليون في أن الاسم المفرد إذا اتصل به «الألف و اللام» هل يقتضى الاستغراق؟ و هل ينزل منزله العموم كقول القائل: الدينار أفضل من الدرهم، و الرجل خير من المرأة. فظنّ قوم أنه من حيث كون «اسما فردا» لا يقتضى الاستغراق لمجرّده، و لكن فهم العموم بقريته التسعير و قريته التفضيل للذكر على الأنثى؛ لعلمنا بنقصان الدرهميه عن الديناريّه، و نقصان الأنوثة عن الذكوره (غ، ع، ١، ٣٥٠) - تريد بالألف و اللام الحقيقيه لا الاستغراق فهذه في قوه جزئيه موجبه و هي قولك بعض الإنسان حيوان، فنقيضها نقيض هذه الجزئيه الموجبه و هي قولك لا شيء من الإنسان بحيوان (و، م، ٢٩، ٢١٥).

استقراء

- الاستقراء هو أن يبرهن بأحد الطرفين أن الطرف الآخر في الواسطه موجود. و مثال ذلك أن تكون واسطه آح هي ب و أن تبين بح أن آ موجوده في ب، لأن على هذا النحو يعمل الاستقراء (أ، ق، ١، ٢٩٥) - الاستقراء من جهه يعارض القياس، لأن القياس - بالواسطه - يبيّن وجود الطرف الأكبر في الأصغر؛ و أما بالاستقراء فيبيّن بالطرف الأصغر وجود الأكبر في الأوسط.

و القياس أقدم و أبين بالطبع؛ و أما الاستقراء فأبين عندنا (أ، ق، ١٤، ٢٩٥) - الاستقراء بابتدائه من جميع الجزئيات يبيّن أن الطرف الأكبر موجود في الواسطه و لا يطبق القياس على الطرف الأصغر، و أما في المثال و هو يطبق القياس فليس من جميع الجزئيات تبين وجود الطرف الأكبر في الواسطه (أ، ق، ٨، ٢٩٧) - أما الاستقراء فيكون إذا كان وجود الطرف

الأ-كبر في الواسطه بينا،و كان وجود الواسطه في الأصغر خافيا،و كان خفاؤه إما مثل النتيجة و إما دونها.و أيضا إن كان عدد الحدود المتوسطه بين الحدّ الأخير و الأوسط قليلا- لأنه يعرض لا- محاله إذا كانت الأوساط قليلا أن يكون وجود واسطه في الطرف الأصغر أقرب إلى المعرفه من النتيجة(أ،ق،١٣،٢٩٧) -الحجج الخطييه،و ذلك أنها إما تقنع بالأمثله- و هذا هو الاستقراء،و إما بالأنثوميما أى القياس الإضمارى،و هو أيضا قياس (أ،ب،٢،٣١٠) -لا يمكننا أن نعلم الكلى إلا بالاستقراء(أ،ب،٣٦٥،٨) -يلزم أن نعلم الأوائل بالاستقراء(أ،ب،١٧،٤٦٤) -الاستقراء فهو الطريق من الأمور الجزئيه إلى الأمر الكلى.مثال ذلك أنه إن كان الرّيان الحاذق هو الأفضل،فالأمر كذلك فى الفارس؛فيصير بالجمله الحاذق فى كل واحد من الصنائع هو الأفضل(أ،ج،١١،٤٨٧) -الاستقراء هو أكثر إقناعا و أبين و أعرف فى الحس،و هو مشترك للجمهور(أ،ج،١٤،٤٨٧) -فى حال استعمالك الاستقراء فإنك تدرّج من الأشياء الجزئيه إلى القضيه الكليه،و من الأشياء المعروفه إلى التى هى غير معروفه.

و الأشياء التى هى أعرف هى المدركه بالحس:

إما على الإطلاق،و إما عند الجمهور(أ،ج،١٠،٦٩٢) -الاستقراء هو تصفّح شىء شىء من الجزئيات الداخله تحت أمر ما كلى لتصحيح حكم ما حكم به على ذلك الأمر بإيجاب أو سلب(ف،ق،١،٣٥) -نتيجه الاستقراء هى إيجاب ذلك الحكم لذلك الأمر الكلى أو سلبه عنه(ف،ق،٨،٣٥) -الاستقراء قول قوته قوه قياس فى الشكل الأول،و الحد الأوسط فيه هو الأشياء الجزئيه التى تصفّح(ف،ق،١٣،٣٥) -الاستقراء إنما يكون بأن يوجد الحكم فى جميع جزئيات الكلى أو فى أكثرها،و القول المثالى يكون بجزئى واحد يقوم هذا الجزئى الواحد فى المثال مقام جميع الجزئيات أو أكثرها فى الاستقراء(ف،ق،٤،٣٧) -التمثيل وحده ليس يصحّ به اضطرارا وجود(آ) فى(ج)و لا إن ردد بالاستقراء،على أنه إن ردد بالاستقراء،سقط تصحيح التمثيل فصار الاستقراء وحده هو المصحّح،فلا يكون مرفدا بل يكون الناطق أو المتكلم قد رفض التمثيل و انتقل عنه إلى الاستقراء(ف،ق،٨،٤٣) -إن صحّ(وجود(آ)فى(ج))بقياس من القياسات المذكوره فيما تقدّم سقط التمثيل و الاستقراء،فصار التصحيح لذلك القياس وحده.فيصير المصحّح لوجود(آ)فى(ج) قياسا و لم يكن للتمثيل هناك غناء أصلا و لا للاستقراء(ف،ق،١٠،٤٣) - الاستقراء هو تصفّح أشياء تحت أمر ليتبين صحه حكم ما حكم به على ذلك الأمر بنفى أو إثبات(ف،ق،١١،٩٠) -إنّ تصفّحنا هو الاستقراء،و نتيجه الاستقراء هو إيجاب ذلك الشىء للأمر أو نفيه عنه(ف،ق،١٦،٩٠) -الاستقراء قوته قوه قياس فى الشكل الأول،

و الحد الأوسط فيه هو الأشياء التي نتصّفح (ف،ق،٣،٩١) -الاستقراء منه تام و منه غير تام،و التام هو أن «نتصّفح» جميع الأشياء الداخلة تحت موضوع المقدمه التي «نقصد» بيانها بالاستقراء، و الناقص هو تصّفح أكثر أصناف تلك الأشياء (ف،ق،١٥،٩١) - الاستقراء نافع جدا في بيان ما إذا استعمل في قياس (ف،ق،٤،٩٢) -قد يقصد إلى بيان الشيء بالاستقراء ليستعمل ذلك الشيء مقدمه في قياس يقصد به إثبات محمول تلك المقدمه لبعض الأشياء الداخلة تحت موضوعها (ف،ق،٧،٩٢) -تبيّن أن الاستقراء لا- يمكن أن يصحّح به شيء ليستعمل مقدمه في قياس يقصد به إثبات محمولها لبعض الأشياء التي تحت موضوعها أو نفيه عنه (ف،ق،٦،٩٣) -أن يكون للشبيه وحده غناء في تصحيح ذلك الوضع (المأخوذ من التشابه) لم تتعبه أصلا بشيء آخر. إلا أنه يصير كثير الاختلاف جدا و إن تعقّبناه بشيء آخر لم يكن ما صحّح إنما صحّح بالشبيه وحده، بل به و بشيء آخر، فإن كان ذلك الآخر هو الاستقراء كان القول مركّبا من مثال و استقراء، أو يكون إنما صحّح ذلك بالاستقراء دون الشبيه (ف،ق،١٩،١٢٣) - الاستقراء هو ما لم يحصل عنه اليقين الضروري بالحكم الكلي، و التجربه هي ما حصل عنها اليقين بالحكم الكلي (ف،ب،١،٢٥) -استقراء النظائر خاص بالجدل، أو يؤتى بحدودها أو رسومها المشهوره، حتى إذا فهم (الجدلي) معانيها صارت عنده في اليقين بها مثل يقينه بجزئياتها (ف،ج،١٢،٣٥) -المسائل الجدليه صنفان: القياس و الاستقراء (ف،ج،١،٩٧) -الاستقراء يصار فيه أبدا من الجزئيات إلى كليها، و ذلك أن الاستقراء إنما يستعمل ليصحّح به مقدمه كليه، و إنما يستعمل الاستقراء في الجدل أكثر من ذلك، و أولا لأجل القياس (ف،ج،٧،٩٧) -ليس الاستقراء هو المصير من أشباه كثيره إلى شبيه واحد. فإن هذا طريق آخذ من جزئيات متشابهه إلى جزئى آخر شبيه بها، فهو مصير من جزئى إلى جزئى و هو داخل في جمله المثالات (ف،ج،١،٩٨) -إنه لا الذى استعمل فيه أشباه كثيره استقراء و لا الذى استعمل فيه شبيه واحد هو مثال، بل هي مقدمات شرطيه تصحّح لزوم التالى فيها للمقدم باعتراف المجيب لها، و ليس لها جهه أخرى تصحّح بها إلا اعتراف المجيب و هي كلّها جدليّه (ف،ج،٣،٩٩) -قوم من الناس يرون استعمال المثال في تصحيح أمر ما فيحتاجون إلى تصحيح الأمر الذى به شابه الأعراف الأخرى طريق الاستقراء. فإذا صحّ لهم ذلك المعنى استعملوه حدّا أوسط في قياس يثبتون به وجود الحكم الذى صودف في الجزئى الأخرى، فيصير قولاً مركّبا من مثال و استقراء و قياس (ف،ج،١٣،٩٩) -وجود الحكم المشاهد في المحسوس لجميع ما يوصف بالمعنى الذى به شابه فيه الأمر ذلك المثال المحسوس، فتحصل له مقدمه كليه و يضيف إليها وجود الأمر تحت موضوعها فتحصل مقدمه أخرى فينتج عنها وجود الحكم لذلك الأمر عن قول مركّب من مثال و استقراء

و قياس (ف،ج،٥،١٠٠) -قد يستعمل (الاستقراء) في الجدل أيضا لأشياء آخر أحدها لتكثير القول و تنميته و الثاني لتفهيمه. فإن المقدمه الواحده قد يمكن بالاستقراء أن تقسم مقدمات كثيره، فيصير القول أكثر (ف،ج،٧،١٠١) -الاستقراء يكثر مثالات الشيء الواحد فيجود به فهم الإنسان للشيء. و قد يستعمل أيضا لإخفاء ما يتسلم من المجيب، و ذلك أنه إذا تسلمت جزئيات الشيء مكان الشيء كان أحرى أن يسلمه المجيب، فإذا سلمها فقد سلم الكلى (ف،ج،٩،١٠١) -ليس اليقين الحاصل له (الخطبي) حاصلا عن الاستقراء، لكن عن فهمه لمعنى اللفظ، و لأنه تصوّر في نفسه معنى كلى قد كان في نفسه و لم يخلص له عن جزئياته (ف،ج،٣،١٠٢) -التصفح، إما أن لا يسمى استقراء أصلا و إما أن يسمى استقراء علميا، فيشبه أن تكون الحال في الاستقراء كالحال في المثال (ف،ج،٩،١٠٢) -الاستقراء عسى أن يكون منه جدلي و منه علمي، و يكون الجدلي لتصحيح المقدمه، و لتبين شهرتها أو صدقها. و يكون العلمى لتفهيم معنى المقدمه الكليه فقط لا لتصحيحها و لا لإيقاع التصديق بها و لا لإبانه صدقها (ف،ج،٢،١٠٢) (١٣) -الاستقراء و المثال (...). إن فهم الشيء سهل بهما و التصديق أيضا قد يقع بهما و ينفعان في سهوله الحفظ (ف،أ،٢،٨٨) -الاستقراء هو إظهار المقدمه الكليه غير ذات الوسط البينه بنفسها بجميع جزئياتها بمنزله قولنا: إن كل صغير المراره طويل العمر. ثم يظهر ذلك بالإنسان و الفرس و البغل و جميع الجزئيات صغير المراره (ز،ق،١٩،١٩٦) -الاستقراء هو إظهار كلى بجميع جزئياته (ز،ق،١٢،١٩٧) -إن مقدمات الاستقراء إذا سلمت لا يلزم عنها شيء البتّه، و لا المثال إذا سلم... و الاستقراء و التمثيل لا يلزم منهما في مادّه من المواد شيء البتّه، حتى يكون يلزم عنها شيء، و لكن لا اضطرارا، أى ليس دائما كما ظنوا (س،ق،٤،٦٥) -أما الاستقراء، فهو أن يبين أن شيئا كليا موجب على شيء كلى آخر، أو مسلوب عن شيء كلى آخر، لوجود ذلك الكلى الأول فيما تحت الكلى الثانى، أعنى في جزئياته (س،ق،٧،٥٥٧) -إن الاستقراء يخالف القياس، من جهه أنّ الشيء الذى يجب أن يكون حدّا أصغر لو كان القول قياسا يصير فى الاستقراء واسطه، فبين به ما يجب أن يكون حدّا أكبر للواسطه، أو كان القول قياسا. و فى القياس لا يكون هكذا (س،ق،١٦،٥٥٩) -إن الاستقراء استقراء، لأنّه إثبات حكم على كلى لأنّه موجود فى جزئياته على إيهام أنّها استوفيت، و منع أن يكون لها مخالف. فمنه تام و منه غير تام. فكونه استقراء أمر أعم من ذلك.

و أيضا فاعلم أنّ الاستقراء كونه استقراء ليس بسبب تصحيح كبرى أو صغرى، فإنّه استقراء لأنه يثبت به مطلوب كلى. ثم يعرض له أن يصير مره أخرى مقدمه كبرى أو صغرى. فلا يكون الاستقراء إنّما هو هو لإثبات الكبرى أو الصغرى، أو لإثبات شيء لينفع فى شيء آخر، أو لإثبات شيء هو مطلوب فى نفسه، بل

الاستقراء استقراء لأنه يثبت به أمر ما من الأمور واحد معين النوع المعلوم من الإثبات (س،ق،٤،٥٦١) - إن الاستقراء من حيث هو استقراء إنما يبين به ما هو بالحقيقه أمر جزئى، إلا أن ينقلب الاستقراء قياساً مقسماً (س،ق،٨،٥٦٤) - الاستقراء الذى تستوفى فيه الجزئيات كلها فإنه يفيد اليقين أيضاً إن كانت القضايا الجزئيه يقينيه، وهى التى تصير فى القول كبريات وإن كان حقها أن تكون صغريات، وهى فى جملة البرهان المفيد «للأن»، وذلك لأن ذلك الاستقراء هو بالحقيقه قياس، وهو القياس الشرطى الذى أسميه: «المقسّم». فهو داخل فى هذا الحكم. إنما الاستقراء الآخر هو الذى لا يدخل فى هذا الحد (س،ب،٢٠،٣١) - الاستقراء أيضاً إنما هو لإثبات «هليته» بسيطه أو مركبه، وحكمه حكم القياس، والبرهان؛ ولا سبيل إلى إثبات الحد به (س،ب،١٧،٢١٣) - الاستقراء أقرب إلى الحس، وأشد إقناعاً، وأوقع عند الجمهور لميلهم إلى الأمثله؛ إلا أنه أضعف إلزاماً؛ لأنه إذا سلّمت مقدمات الاستقراء، أمكن أن لا يلزم المطلوب، إذ قد يمكن أن يوجد جزئى مخالف. فالاستقراء والقياس هما أصلاً حجاج الجدول، ويتم ذلك بالمواضع (س،ج،٨،٨١) - الاستقراء مبنى على طلب أمور متشابهه تحت كلى و كلى آخر؛ ليجعل أحد الكليتين محمولاً على الآخر؛ فإن كانت متباينه لم تنفع. وهذه المنفعه - على ما عملت - مشهوره لا حق؛ و ينتفع بها أيضاً فى القياسات الشرطيه المتصله، ولكن منفعه مشهوره أيضاً، لا حقّه (س،ج،١٤،٩٦) - فى الجدول فليس الغرض عقد قياس من حقيّات أوليات بيّنه، بل مما هو بين فى المشهور.

و أكثر بيان المقدمات فى المشهور، إنما هو فى الاستقراء؛ فإذا أتى باستقراء يعمّ الأكثر، فقد أتى بالقانون الجدلى (س،ج،٥،١٠٩) - إن الاستقراء قد يستعمل فى الجدول على وجوه ثلاثه: أحدها فى أن يصحّح منه المطلوب نفسه. والثانى أن يصحّح به المقدمات الضروريّه فى المطلوب. والثالث للاستظهار (س،ج،١٨،٣٠٢) - الاستقراء أولى الجميع بأن يرجع إلى موجه فى حكم الجدول. وليس للموجب الجدلى أن يقول إن الحكم فيما استقرت هو ما قلت. ولكن الحكم فى غيرها ليس حكمها إلا أن يكون مدّعياً فى أول الأمر أن الواحد المختلف فيه وحده هو المخالف (س،ج،٤،٣١٢) - أمّا الاستقراء فهو الحكم على كلى بما يوجد فى جزئياته الكثيره مثل حكمنا بأن كل حيوان يحرك فكّه الأسفل عند المضغ استقراء للناس و الدواب البريه و الطير. والاستقراء غير موجب للعلم الصحيح؛ فإنه ربّما كان ما لم يستقرأ بخلاف ما استقرئ (س،أ،١،٤١٨) - من عادتهم (الناس) أن يسمّوا ما يحصل من التصديق «حجّه» فمنه ما يسمّونه «قياساً» و منه ما يسمّونه «استقراء» أو غير ذلك (س،ش،٤،١٠) - الاستقراء... هو الحكم على كلى بما وجد فى جزئياته الكثيره، كما يحكم على كل حيوان أنه يحرك عند المضغ فكّه الأسفل، لأن الثور و الفرس كذلك، وربما اختلف فى ما لم يحص كما فى التمساح (مر،ت،٥،١٨٧) - الاستقراء غير موثوق به فى اكتساب اليقين،

و المبيّن به موضوعات المبيّن له الحكم كالكلّي المحمول أو المسلوب يكون مثل الطرف الأكبر، و تلك الموضوعات كالطرف الأصغر، و الكلّي المحكوم عليه كالأوسط، فيكون قد بين بأحد الطرفين وجود الطرف الثاني للواسطه، و يكون ما حقه أن يكون حدًا أصغر قد صار أوسط، و ما حقه أن يكون أوسط قد صار أصغر (مر،ت، ١١، ١٨٧) - الاستقراء يضطرّ إليه في إنتاج المقدمات التي ليس بين محمولها و موضوعها واسطه. و أما يتبيّن موضوعات الموضوع فإنه إذا كانت هناك واسطه كان وجه البيان، القياس بتلك الواسطه لا الاستقراء (مر،ت، ٧، ١٨٨) - الاستقراء يخالف القياس من جهة أنّ الشئ الذي يجب أن يكون في القياس حدًا أصغر يصير في الاستقراء واسطه، فيتبيّن ما يجب أن يكون حدًا أكبر للواسطه لو كان القول قياسًا، و في القياس لا يكون هكذا (مر،ت، ١٠، ١٨٨) - القياس أقدم و أيسن بالطبع، و أما الاستقراء فأيسن و أقدم عندنا. و كثيرًا ما يكتسب الأوليات بالاستقراء (مر،ت، ١٣، ١٨٨) - الجزئي إذا حكم عليه كان ذلك ظنًا بالقوه على الكلّي الذي فوقه، و ذلك يكون بالاستقراء (مر،ت، ١١، ١٩٤) - الاستقراء إمّا على سبيل الاحتجاج، و إمّا على سبيل التنبه، كمن يستقرء جزئيات من أمور أحكامها بينه الصدق، إلا أنّ بالنفس عنها غفله. و قد يعيّن على سبيل العرض، بأن يعيّن أولًا - في إعطاء التصوّرات، ثم التصوّرات تأتلف بإيجابات و سلوب، فيلوح للعقل ما يجب أن يصدّق به - بذاته - و يلوح له القياس فيما يجب أن يكتسب به التصديق (مر،ت، ٤، ٢٦٦) - ما يؤدّي منه إلى كشف التصورات يسمّى حدًا أو رسماً، و ما يفرض إلى العلوم التصديقيّه يسمّى حجه، فمنه قياس و منه استقراء و تمثيل و غيره (غ،م، ٧، ٦) - الحجه إمّا قياس و إمّا استقراء و إمّا تمثيل (غ،م، ١٧، ٢٥) - الاستقراء فهو أن يحكم من جزئيات كثيره على الكلّي الذي يشمل تلك الجزئيات (غ،م، ٢، ٣٩) - الاستقراء يصلح في الفقهيّات لا في اليقينيّات (غ،م، ١٢، ٣٩) - الاستقراء، و هو غير مفيد لليقين من وجهين:

أحدهما أن استيفاء جميع الآحاد غير ممكن فلعله شدّ عنه واحد، و الآخر أنه في استقرائه هل تصفّح السماء فإن كان ما تصفّح فإذا لم يتصفّح الكلّ بل تصفّح ألفًا مثلًا إلا واحدًا و لا يبعد أن يخالف في الحكم الواحد (غ،م، ١١، ٤٠) - الموصل إلى التصديق يسمّى «حجه». فمنه قياس. و منه استقراء، و غيره (غ،ع، ٩، ٦٨) - الحجه: هي التي يؤتى بها في إثبات ما تمسّ الحاجه إلى إثباته، من العلوم التصديقيّه؛ و هي ثلاثة أقسام: قياس و استقراء و تمثيل (غ،ع، ٤، ١٣١) - (الاستقراء) هو أن تتصفّح جزئيات كثيره داخله تحت معنى كلّي، حتى إذا وجدت حكمًا في تلك الجزئيات، حكمت على ذلك الكلّي به (غ،ع، ٦، ١٦٠) - الحكم المنقول ثلاثة: إمّا حكم من كلّي على جزئي. و هو الصحيح اللازم، و هو القياس

الصحيح الذى قدّمناه. وإما حكم من جزئى واحد، على جزئى واحد، كاعتبار الغائب بالشاهد و هو التمثيل. و سيأتى. وإما حكم من جزئيات كثيره على جزئى واحد، و هو الاستقراء، و هو أقوى من التمثيل (غ، ع، ١٥، ١٦١) - قصور الاستقراء عن الكمال، أوجب قصور الاعتقاد الحاصل. عن اليقين، و لم يوجب بقاء الاحتمال على التعادل، كما كان. بل رَجِّح بالظن أحد الاحتمالين، و الظنّ فى الفقه كاف (غ، ع، ٢، ١٦٣) - لا. يكفى فى تمام الاستقراء، أن تتصفّح ما وجدته شاهدا على الحكم، إذا أمكن أن ينقل عنه شىء (غ، ع، ١٢، ١٦٣) - حصل من هذا أن الاستقراء التام يفيد العلم، و الناقص يفيد الظن (غ، ع، ٢٠، ١٦٣) - القضية التى عرفت بالاستقراء، إن أثبتت لمحمولها حكما ليتعدى إلى موضوعها فلا بأس. و إن نقل محمولها إلى بعض جزئيات موضوعها لم يجوز؛ إذ تدخل النتيجة فى نفس الاستقراء، فتسقط فائده القياس (غ، ع، ٧، ١٦٤) - الاستقراء فهو عبارة عن تصفّح أمور جزئيه ليحكم بحكمها على أمر يشتمل تلك الجزئيات، كقولنا فى الفقه الوتر ليس بفرض لأنه يؤدّى على الراحله، فيقال و لم قلت إن الفرض لا يؤدّى على الراحله، فنقول: عرفنا ذلك بالاستقراء، فإننا رأينا القضاء و الأداء و المنذور و سائر أصناف الفرائض لا تؤدّى على الراحله، فعلمنا أن كل فرض لا يؤدّى على الراحله (غ، ح، ٨، ٦٢) - الاستقراء إن كان تاما رجع إلى النظم الأول و صلح للقطعتين و إن لم يكن تاما لم يصلح إلا للفقهيّات لأنه مهما وجد الأكثر على نمط غلب على الظن أن الآخر كذلك (غ، ص، ٣، ٥٢) - الاستقراء هو أن يتبين وجود شىء كلى لشيء أو سلبه عنه لوجوده أو لا وجوده فى جزئيات ذلك الكلى، فيكون الشىء الذى يتبين به هو موضوعات الشىء المبيّن له، فيكون الكلى المحمول بالإيجاب و السلب كالطرف الأ-كبر، و تلك الموضوعات كالطرف الأصغر، و الكلى المحكوم عليه كالطرف الأوسط ليتبين بأحد الطرفين وجود الطرف الآخر للواسطه (ب، م، ١٩، ١٩٩) - الاستقراء يخالف القياس بأن الشىء الذى يجب أن يكون حدّا أصغر فى القياس واسطه فى الاستقراء (ب، م، ٢٠، ٢٠٠) - الاستقراء أقرب إلى الأذهان و أقدم عندها، و القياس أقدم بالطبع و المثل (ب، م، ٢٢، ٢٠٠) - المؤلف من معلومات خاصه على هيئه خاصه ليؤدّى إلى التصديق حجه، فمنه قياس و منه استقراء و غيرهما (سى، ب، ٥، ٢٧) - الحجه هى قول مؤلّف من أقوال يقصد به إيقاع التصديق بقول آخر غير مصدّق به، و أصنافها ثلاثة: القياس و الاستقراء و المثال (سى، ب، ٧، ١٣٩) - الاستقراء و هو حكم على كلى لوجوده فى جزئيات ذلك الكلى إما كلها و هو الاستقراء التام الذى هو القياس المقسم، و إما أكثرها و هو الاستقراء المشهور (سى، ب، ٧، ٢٠٩) - فى القياس يحكم على جزئيات كلى لوجود ذلك الحكم فى الكلى، فالكلى يكون وسطا بين جزأيه و بين ذلك الحكم الذى هو الأكبر.

و في الاستقراء يقلب هذا فيحكم على الكلّي بواسطة وجود ذلك الحكم في جزئياته (سى، ب، ١١، ٢٠٩) - (الاستقراء) يستعمل للتنبيه على المقدمات الأوليه تاما كان أو ناقصا و قد يستعمل بوجه ما للتجربه و يحصل معه ضرب من اليقين (سى، ب، ٨، ٢١١) - مرجع الطرد و العكس إلى الاستقراء، فما لم تستقرأ الجزئيات لا يتصور القطع بوجود الحكم مع وجود المعنى و عدمه مع عدمه و فيه من الوهن و الضعف ما نبهنا عليه (سى، ب، ٢، ٢١٣) - يستعين العقل بالحس في الأوليات بطريق الاستقراء أيضا تنبيها لا احتجاجا، كمن يستقرئ جزئيات أمور بيّنه الصدق إلا أن بالنفس عنها غفله، مثل استقراء جزئيات أن الكل أعظم من الجزء بأن يحس هذا الكل و ذاك الكل، و هذا الجزء و ذاك الجزء (سى، ب، ٢٠، ٢٤٨) - الاستقراء المستعمل في البرهان التصديق به إنما يكون من خارج و بحصول شيء لنا لا يفيد الاستقراء بالذات (ش، ق، ١٥، ٣٥٢) - ... واجب أن يكون الاستقراء مستعملا فيها (صناعه الجدل) بوجه يلزم عنها الشيء الذي يقصد بيانه ضروره. ثم ينفصل من الاستقراء المستعمل في البرهان: إما بالذى قلناه من الحمل الذاتى، و إما بأن يكون الاستقراء المستعمل في الجدل استوفيت فيه جميع الجزئيات (ش، ق، ٢١، ٣٥٢) - الاستقراء... تبين به أبدا ما ليس شأنه أن يبين بحدّ اوسط و لا هو أيضا ظاهر بنفسه (ش، ق، ٥، ٣٥٣) - ما هو ظاهر بنفسه فاستعمال الاستقراء فيه فضل (ش، ق، ٧، ٣٥٣) - ... الاستقراء... يشارك القياس في أنه يكون بثلاثه حدود (ش، ق، ٨، ٣٥٣) - الاستقراء... تبين فيه وجود الطرف الأ- كبر في الحدّ الأوسط بوجوده في الطرف الاصغر (ش، ق، ١٠، ٣٥٣) - الاستقراء أقدم في المعرفه (ش، ق، ١٤، ٣٥٣) - الاستقراء... مصير من جزئيات أعرف إلى كلّي أخفى (ش، ق، ١١، ٣٥٤) - الاستقراء من جميع الجزئيات الداخلة تحت الحدّ الأوسط يبين أن الحدّ الأكبر موجود للأوسط (ش، ق، ١٥، ٣٥٤) - البيان الذى يكون بالاستقراء... ينتفع به فى أن يؤخذ جزء قياس إذا جعلت المقدمه التى تبين بالاستقراء مقدمه صغرى فى القياس من الشكل الأول (ش، ق، ١٩، ٣٥٤) - خفاء ما يبين بالاستقراء واجب أن يكون دون خفاء ما يبين بالقياس، و إلا- كانت قوه القياس و الاستقراء واحده. و إنما يعرض ان يكون خفاء المقدمه التى تبين بالاستقراء مساويه للتي تبين بالقياس (ش، ق، ٥، ٣٥٥) - متى لم تكن الأوساط محدوده فإن أمثال هذه المقدمات ليس تبين بالاستقراء و إنما تبين بالقياس (ش، ق، ٢٧، ٣٥٥) - إذا كانت وسائط المقدمه الصغرى كثيره لم يسمّ البيان المستعمل فى ذلك استقراء (ش، ق، ٥، ٣٥٦) - الاستقراء... هو بيان الامر الكلّي من جميع جزئياته (ش، ب، ٦، ٤٦٥) - الاستقراء... يتبين به أن شيئا موجود لشيء

أعنى قولاً حملياً(ش،ب،٧،٤٦٥) -الاستقراء...هو نقله الحكم لشيء ما على جزئيات كلى ما إلى الحكم بذلك الشيء على ذلك الكلى(ش،ج،١٤،٥١٣) -الاستقراء يستعمل في هذه الصناعات(الجدل) على وجهين: أحدهما في تصحيح المقدمه الكليه في القياس وهو الأ-كثر، وربما استعمل أقل ذلك في تصحيح المطلوب نفسه(ش،ج،٥،٥١٤) -الاستقراء أظهر إقناعاً من القياس إذ كان يستند إلى المحسوس، و لذلك كان استعماله أنفع مع الجمهور وهو أسهل معانده(ش،ج،١١،٥١٤) -بمعرفه التشابه بين الأشياء المستقرأه يصح الاستقراء(ش،ج،١٣،٥٢٢) -الاستقراء إنما يؤتى به لبيان المقدمه الكليه (ش،ج،١٣،٦٣٥) -الموصل إلى التصديق المطلوب حجّه و هو القياس و الاستقراء و التمثيل(ر،ل،٣،٣) -أمّا الاستقراء فهو الحكم على كلى بما وجد في جزئياته الكثيره و هو لا- يفيد اليقين، فإنّه ربما كان حال ما لم يستقرأ بخلاف ما استقرئ(ر،ل،١٠،٣٠) -الاستقراء هو الاستدلال بالجزئيات المستقرأه على الكلى الذى يشتمل تلك الجزئيات، و هو إمّا تام إن كانت جميع الجزئيات مستقرأه، و إمّا غير تام إن لم يكن كذلك، كقولنا كل حيوان يحرك فكّه الأسفل عند المضغ و هو الكلى المستدل عليه، فإننا رأينا الإنسان و الفرس و الهره و سائر الحيوانات كذلك، و هو غير تام لأنّ جميع الجزئيات ليست بمستقرأه فيه لأن التماسح خارج عنه، لأنّه يحرك فكّه الأعلى عند المضغ(م،ه،٤،٦٨) -الصواب هو القياس. و الشبيه به هو الاستقراء؛ لأنّه انتقال من جزئيات إلى كليها، كما ان القياس انتقال من كلى إلى جزئياته(ط،ش،١٤،١٧٦) -الاستقراء: قصد القرى قريه فقريه. يقال:

استقرت البلاد إذا تتبعتها: تخرج من أرض إلى أرض. و المستقرئ يتتبع الجزئيات جزئياً فجزئياً ليتحصل الكلى(ط،ش،٩،١٨٥) - أصناف الحجج ثلاثه؛ و ذلك لأنّ الحجّه و المطلوب لا يخلوان من تناسب ما، ضروره، و إلّا لا تمتنع استلزام أحدهما الآخر؛ فذلك التناسب يكون: إمّا باشتمال أحدهما على الآخر. أو بغير ذلك. فإن كان بالاشتمال، فلا يخلو: إمّا أن تكون الحجّه هى المشتمله على المطلوب، و هو القياس. أو بالعكس، و هو الاستقراء. و إن لم يكن الاشتمال، فلا- بد و أن يشملهما ما به يتناسبان، و هو التمثيل(ط،ش،٢،٤١٧) -الاستقراء التام منه هو القياس المقسّم و غيره لا يفيد العلم لجواز أن يكون حال غير المذكور بخلاف حال المذكور(م،ط،١،٣٤٨) -الاستقراء و هو الحكم على كلى لوجوده فى أكثر جزئياته(ن،ش،١٥،٣١) -الاستدلال ب«الكلى» على «الجزئى» هو «قياس الشمول»؛ و ب«الجزئى» على «الكلى» هو «الاستقراء»، إمّا «التام» إن علم شموله للأفراد، و إلّا- ف الناقص(ت،ر،٢٤،٣٢،١) -الاستدلال ب«الجزئيات» على «الكلى» هو «الاستقراء»(ت،ر،٩،١٦٦،١) -إنّ ما ذكره(المنطقيون) من حصر «الدليل» فى «القياس» و «الاستقراء» و «التمثيل» حصر لا

دليل عليه، بل هو باطل (ت، ر، ١٥، ١٦٨، ١) - «الاستقراء» فإنّما يكون يقينياً إذا كان استقراء تاماً. وحينئذ فتكون قد حكمت على القدر المشترك بما وجدته في جميع الأفراد وهذا ليس استدلالاً بجزئى على كلى، ولا - بخاص على عام، بل استدلال بأحد المتلازمين على الآخر. فإنّ وجود ذلك الحكم في كل فرد من أفراد الكلى العام يوجب أن يكون لازماً لذلك الكلى العام (ت، ر، ١٢، ٢٠٢، ١) - الاستدلال تارة يكون بالعام على الخاص وهو «القياس»، وتارة بالخاص على العام وهو «الاستقراء»، وتارة بأحد الخاصين على الآخر وهو «التمثيل»، وتارة بفساد هذا الحصر والتقسيم (ت، ر، ٣، ٩٤، ٢) - التمثيل والاستقراء فإن مقدماتهما إذا سلمت لا يلزم عنهما شيء لإمكان تخلف مدلوليهما عنهما (و، م، ١، ٢٧٤) - الاستقراء هو الحكم على كلى لوجوده في أكثر جزئياته، كقولنا كل حيوان يحرك فكّه الأسفل عند المضغ لأن الإنسان والبهائم والسباع كذلك، وهذا لا يفيد القطع لاحتمال عدم العموم، كهذا المثال لخروج التمساح من الحيوان (ض، س، ٩، ٣٥)

استقراء استظهارى

- القسمه أيضاً قد تورّد على مقتضى الضرورة، وقد تورّد لتحسين الكلام فيما لا يحتاج إليه، حتى يقول مثلاً: إنّ العلم قد يكون أشرف من علم إمّا لقوّه برهانه، وإمّا لشرف موضوعه، وإمّا لكذا وكذا، حيث يكون النافع مثلاً أن يبين أن العلم شريف، ثم يتعداه إلى عد وجوه شرفه من غير حاجة إليه. فأحد الوجوه الأربعة أن تورّد المقدمات للاستقراء الاستظهارى دون (الاستقراء) الضرورى، والقسمه التى لا ضروره إليها (س، ج، ١٥، ٣٠٣)

استقراء تام

- الاستقراء التام المنقول عنه الحكم إلى شيء تحت المستقراً له إنّما ينفع فى البراهين، إذا بانّت بها المقدمات من جهه قسمه (ما، س، ق، ٣، ٥٦٥) - الاستقراء التام الحاصر لجميع الجزئيات نافع فى البراهين ولكن بشرط أن لا نأخذ الجزئى المشكوك فيه فى أجزاء القسمه (سى، ب، ١٨، ٢٠٩) - الاستقراء التام يسمّى قياساً مقسماً و يفيد اليقين فلا يخرج عن التعريف بقيد اللزوم (ه، م، ٦٨، ١٠)

استقراء جدلى

- إذا استقرأ السائل، ودلّ على ما وقع فيه التشابه، ثم لم يسلمّ المجيب الكليّه فقد ظلم، بل عليه أن يأتى بمناقضه أو يسلمّ. وهذا بحسب الجدال فقط، لأنّ الاستقراء جدلى؛ إذ ليس من شرط الجدال أن يكون ما يورّد فيه من القول موجبا للمطلوب بالضرورة، بل بحسب المشهور (س، ج، ١٢، ٣١١)

استقراء معكوس

- الاستقراء المعكوس، وهو الذى يكون على عكس النقيض للمطلوب. وذلك الأوّل يسمونه طرداً، وهذا الثانى يسمونه عكساً، و يسمون العلامة عله (س، ق، ١٦، ٥٧٥)

استقراء ناقص

- إن الاستقراء الناقص مغالطه في البرهان، و ليس مغالطه في الجدل (س،ق، ١، ٥٦٥)

استقصاء

- الاستقصاء في أمر القياس فإنه قد يلحق عنه ضد ما قصد بالقياس (ف،ق، ٤، ٦١)

استلزام

- الاستلزام للمفعولات لا ينافي وجوب الوجود، فالاستلزام للصفات أولى أن لا ينافيه (ت،ر، ٣، ٢٢٥، ١)

أستين

- ليس في العربيّة منذ أوّل وضعها لفظه تقوم مقام «هست» في الفارسيّة و لا مقام «استين» في اليونانيّة و لا مقام نظائر هاتين اللفظتين في سائر الألسنه. و هذه يحتاج إليها ضروره في العلوم النظريّة و في صناعه المنطق (ف،ح، ٢، ١١٢) - بعضهم رأى أن يستعمل لفظه «هو» مكان «هست» بالفارسيّة و «استين» باليونانيّة (ف،ح، ٩، ١١٢)

أسطقس

- الأسطقس سمّوه «العنصر» و سمّوا الهيولى «العنصر» أيضا - و أمّا الأسطقس فلا - يسمّى «المادّه» و «الهيولى» - و ربّما استعملوا «الهيولى» و ربّما استعملوا «العنصر» مكان «الهيولى» (ف،ح، ٤، ١٥٩) الأسطقس: هو الجسم الأول الذي باجتماعه إلى أجسام أول مخالفه له في النوع، يقال له (أسطقس) فلذلك قيل: إنه آخر ما ينتهي إليه تحلل الأجسام (غ،ع، ٢٠، ٢٩٨)

اسم

- الاسم هو لفظه دالّه بتواطؤ، مجردة من الزمان، و ليس واحد من أجزائها دالّا على انفراده (أ،ع، ٥، ٦٠) - الجزء من الاسم البسيط ليس يدلّ على شيء أصلا، و أما الاسم المركّب فمن شأن الجزء منه أن يدلّ على شيء، لكن ليس على الانفراد، مثل قولك: «فيلوسوفس»، أي مؤثر الحكمة (أ،ع، ٩، ٦٠) - أما الاسم إذا نصب أو خفض أو غير تغييرا مما أشبه ذلك، فليس يكون اسما، لكن تصريفا من تصاريف الاسم (أ،ع، ١، ٦١) - اشتراك الاسم يضلّل في الأشياء الكليّة أكثر مما يضلّل في الأشياء الغير مختلفه (أ،ب، ٣، ٤٥١) - المتواطئه (أسماءها) هي التي القول بحسب الاسم لها واحد (أ،ج، ١٣، ٦٥٧) - اسم هو على ثلاثه منازل: و هو الفرقان. و منه العامّ، و منه الخاصّ، و منه الأخصّ (ق،م، ١٤، ٥) - اسم على أربع منازل، و هو النسبه: فمن الأسماء ما ينسب إلى صورته واحده لا - يشار كها فيها غيرها، كالكتابه في الإنسان ليس إلّا - له، و لكن ذلك لا يعمّ أهل صورته. و منها ما ينسب إلى صورته واحده و يعمّها، و لكنه موقّت لا - يكون إلّا - في وقته، كيباض الشّعير في الإنسان على الكبر، فليس ذلك إلّا - للناس، و هو يعمّمهم، و لكن له وقتا و زمانا لا يكون إلّا فيه.

و منها ما هو عامّ في كلّ حين، و لكنّ الصوره المختلفه مشتركه فيه، كالقائمتين في الإنسان.

فكل إنسان ذو قائمتين و في كل حين ذلك، و لكن يشارك الإنسان في هذه النسبه غيره.

و منها ما يعمّ الصوره الواحده، و يلزمها في كل حين، و لا يشاركها فيها غيرها، كالضحك في الإنسان، و الصهيل في الخيل. فهذه النسبه تعمّ الصوره، و تختصّ بها من غير شرك، و يلزمها في كل حين. و هي أفضل النسب منزله، و هي التي يجري مجرى الحدّ و يخبر محتته (ق، م، ١٥، ٦) - اسم هو على منزلتين، و هو العرض (ق، م، ١، ٨) - الاسم، كقول القائل: فلان (ق، م، ١٠، ٢٦) - حدّ الاسم إنما هو الصوت المخبر الموضوع غير الموقت الذي لا يبين الجزء منه شيء، كقول القائل: حمار. فلو إنّ متكلما قطع اسم حمار، و قال: حم، ثمّ قال: ار، لما كان في واحد من هذين الجزئين ما يبين عن شيء.

(ق، م، ٤، ٢٧) - إن الاسم إذا قرن إلى حرف أثبت إمّا صادقا و إمّا كاذبا. و إن قال الذي لفلان يمشى؛ لم ينبئ هذا القول عن صدق و لا- كذب، إن لم يتممه بأن يقول: عبد فلان أو فرس فلان (ق، م، ٥، ٢٨) - إن كان اسم واحد يقع على أشياء شتى، فإنّ المسمّى ذلك الاسم لم يسمّ شيئا واحدا، و لكنه قد سمّى أشياء شتى بقدر ما يقع عليه ذلك الاسم (ق، م، ٢٣، ٥٠) - الاسم لفظه مفرده دالّ على معنى يمكن أن يفهم وحده و بنفسه، من غير أن يدلّ بذاته و بنيته و شكله على زمان ذلك المعنى، و ذلك مثل قولك حيوان و إنسان و زيد و عمرو و بياض و سواد (ف، د، ٢، ٦٨) - الاسم و الكلمه يتميّزان من الأداة بما استثنى في تحديدهما من أنهما يدلّان على معنى يمكن أن يعقل وحده من غير الحاجه إلى أن يقرن بشيء آخر (ف، د، ١٣، ٦٨) - الاسم يتميّز عن الكلمه بأن الاسم يدلّ على المعنى من غير أن يدلّ على الزمان الذي فيه وجوده بذاته و بنيته (ف، د، ١٥، ٦٨) - إنما استثنى في تحديد الاسم أن لا يدلّ بذاته على زمان من قبل أن قولنا المشى و الحركة (ف، د، ٧، ٦٩) - خاصّه الاسم إنه قد يكون مخبرا عنه و قد يكون خبرا بنفسه من غير حاجه إلى أن يقرن بشيء آخر، مثل قولنا زيد إنسان (ف، د، ٣، ٧١) - ما له رسم و اسم، فإنهما يتساويان في الدلاله، غير أن الرسم يعرّف ما يتميّز به الأمر من غيره بأشياء، ليس بها قوامه، و ما لم يوجد له اسم استعمل حدّه أو رسمه و مكان اسمه (ف، د، ٣، ٨٧) - الاسم لفظ دالّ على معنى مفرد يمكن أن يفهم بنفسه وحده من غير أن يدلّ ببنيته لا بالعرض على الزمان المحصّل الذي فيه ذلك المعنى (ف، ع، ٣، ١٣٣) - اشترط في الاسم و الكلمه أن المعنى المدلول عليه بهما شأنه أن يفهم وحده، لأنهما به يباينان الأداة و يشتركان فيه (ف، ع، ٣، ١٣٤) - الاسم قد يكون محصّلا و قد يكون غير محصّل و إنما يصير غير محصّل إذا قرن به حرف السلب و هو حرف لا، فصار مجموعهما في شكل لفظه (ف، ع، ١٧، ١٣٥) - الاسم يكون موضوعا من غير أن يحتاج في ذلك إلى شيء يقرن به، و لا يكون محمولا دون أن تقرن به الكلمه الوجوديه، إما في اللفظ و إما

فى الضمير(ف،ع،١٦،١٣٨) -الاسم الذى يقال بعموم و خصوص هو أن يكون اسما لجنس تحته أنواع(ف،ع،١٦،١٤٢) -ليس ينبغى لأجل اشتراك الاسم فى الممكن أن يظنّ بما هو ممكن فى طبيعته أنه هو الممكن عندنا،بمعنى أنه مجهول عندنا(ف،ع،١٤،١٦١) -الاسم للمحمول فى كل قضية حمله ينبغى أن يكون مقولا بتواطئ،و كذلك الاسم الموضوع،و كذلك الكلمه و كلّى جزء من أجزاء القول(ف،ق،٧،١١٣) - (الاسم)كل لفظ مفرد دالّ على المعنى من غير أن يدلّ بذاته على زمان المعنى(ف،أ،٥،٤١) -قولنا فى الحدّ إنّّه بحسب الاسم ينبغى أن يفهم منه معنيان،أحدهما أن يصدق على جميع ما يصدق عليه الاسم و عليها وحدها،و الثانى أن يدلّ الحدّ من الأمر المحدود على المعنى الذى دلّ عليه الاسم الذى قيس به بعينه(ف،أ،٥،٨١) -الاسم هو صوت دال بتواطؤ مجرد من الزمان و أن جزءا من أجزائه لا يدلّ على انفراده(ز،ع،٦،٣٠) -إن قولنا الاسم إنه صوت يجرى مجرى النفس الجنس.و قولنا فيه دالّ لفصل الاسم من الأصوات غير الدالّه بمنزله التصفيق باليدين.

و قولنا فيه بتواطؤ لفصله من أصوات البهائم، فإن أصوات البهائم تدلّ و لكنها ليست بتواطؤ.

فإن الصوت الذى يتواطأ هو الذى يكتب و يفصل إلى مقاطع الهجا،و صوت البهائم هو بالطبع لا يتواطأ.و قولنا فيه أن أجزاء من أجزائه لا- يدلّ على انفراده ليفصله من الأقاويل،فإن القول جزء من أجزائه لا يدلّ على انفراده(ز،ع،٩،٣٠) -يقسم الاسم إلى المحصّل و إلى غير المحصّل، و إلى المستقيم و المرفوع و المنصوب و المخفوض(ز،ع،١٢،٣١) -قد يتفق أن يكون الاسم الواحد مقولا على شيئين بالاتفاق و بالتواطؤ معا،مثل الأسود إذا قيل على رجل اسمه أسود و هو أيضا ملون بالسواد،و قيل على القير؛فإنه إذا أخذ هذا الاسم على أنه اسم شخص الرجل،كان قوله عليه و على القير بالاتفاق،و إذا أخذ على أنه اسم الملون كان قوله عليهما بالتواطؤ(س،م،١٥،١٤) -الاسم لفظه دالّه بتواطؤ مجردة من الزمان و ليس واحد من أجزائها دالّا على الانفراد(س،ع،٤،٧) -الاسم ليس اسما فى طبع نفسه،بل إنّما يصير اسما إذا جعل اسما؛و ذلك عند ما يراد به الدلاله فيصير دالّا.و ذلك جعله اسما،أى جعله دالّا على صفه(س،ع،٦،١٢) -إنّ الاسم و العرض قد يقعان موقع هو هو،فيدلّ عليه أنّا إذا التمسنا من خادم لنا أن يدعو إلينا صديقا حاضر محفل،قلنا:ادع إلينا ذلك الجالس الوسيم،فيدعوه؛فتكون ذات ذلك الصديق هو هو الجالس الوسيم.و قد تدخل فى باب الهو هو بالعرض ما يكون هو هو على سبيل المناسبه،على أحد وجوه المناسبات التى نذكرها بعد(س،ج،،٦٨،١٣) -إنّ الاسم الواقع على أشياء كثيره يقع عليها و هى ذوات ماهيات و حقائق مختلفه أو يقع عليها بمعنى واحد(س،ج،١٥،٨٤)

-الاسم كل لفظ مفرد يدل على معنى من غير دلالة مبيته على الزمان الذى يقارن ذلك المعنى من الأزمنة الثلاثة، مثل «زيد» (س، ش، ٢٠، ٥٧) -الكلمه فهى التى تكون فى كل شىء كالاسم إلا أنه يدل على الزمان المذكور، مثل قولك «ضرب» فإنه يدل على معنى هو «الضرب» و على شيئين آخرين، أحدهما نسبه إلى موضوع غير معين، والثانى وقوعه فى زمان خارج عنه هو ماض (س، ش، ٢٢، ٥٧) -الاسم لفظ مفرد يدل على معنى من غير أن يدل على زمان وجود ذلك المعنى من الأزمنة الثلاثة (مر، ت، ١٥، ٣٩) -الاسم منه محصل، كما يقال إنسان، و منه غير محصل كما يقال لا يصير، و حكم ما هو غير محصل فى أن يكون موضوعا لمحمول كحكم المحصل (مر، ت، ١٦، ٤٠) -الاسم: صوت دال بتواطؤ، مجرد عن الزمان، و الجزء من أجزاءه لا يدل على انفراده، و يدل على معنى محصل (غ، ع، ٤، ٧٩) -الفرق بين (الاسم) و (الفعل) (تضمن معنى (الزمان) فقط (غ، ع، ١٠، ٨٠) - الاسم: إنه لفظ مفرد يدل على معنى من غير أن يدل على زمان وجود ذلك المعنى من الأزمنة الثلاثة (غ، ع، ١٤، ٨٠) - (التشابه فى) الاسم يكون موضوعا فى أحدهما وضعا متقدما، و يكون منقولاً إلى الآخر. فإن أضيف إليهما سمي (متشابه الاسم). و إن أضيف إلى المتقدم منهما، سمي (موضوعا).

و إن أضيف إلى الأخير، سمي (منقولاً) (غ، ع، ١٨، ٨٣) -العلم الحاصل بمجرد الاسم يسمى علما جمليا (غ، ع، ١٤، ٢٦٦) -أقل ما يشتمل عليه التصديق تصوّر. و على الجملة: فكل ما له اسم يمكن: تحرير حدّ أو رسم أو شرح اسم (غ، ع، ٤، ٢٨٤) -المراد بالاسم هاهنا كل لفظ دالّ سواء كان ما يراد بالاسم بعد هذا أو ما يراد بالكلمه أو بالأداه (سى، ب، ١٢، ٥٠) -الاسم لفظ مفرد يدل على معنى من غير دلالة على زمان ذلك المعنى كزيد و عيسى (سى، ب، ٧، ٩٦) -الاسم منه محصل و منه غير محصل، فالمحصل مثل زيد و بكر و الإنسان و الحجر، و غير المحصل مثل لا إنسان و لا بصير و لا عادل (سى، ب، ١٧، ٩٦) -الاسم ما هو قائم و منه ما هو مصرف، فالقائم ما لم يتغير عن بنائه الأصلي للحقوق لا- حق من الإعراب و غيره، و المصرف ما تغير عن بنائه الأصلي باقتران حركه به أو إعراب يصير مانعا عن اقتران بعض ما كان يقترن به لولاه (سى، ب، ٢٤، ٩٦) -الاسم و الكلمه يشبهان المعانى المفرده التى لا- تصدق و لا تكذب (ش، ع، ٦، ٨٢) -الاسم هو لفظ دال بتواطؤ على معنى مجرد من الزمان... سواء كان الاسم المفرد بسيطا...

أو مركبا (ش، ع، ١٦، ٨٢) -الاسم ليس بصدق و لا- كذب (ش، ع، ٢٦، ٨٨) -صدق دلالة الاسم فى موضع الحقيقه و ارتفاع الاشتراك عنه يوهم صدقه فى موضع الاستعاره و ارتفاع الاشتراك عنه (ش، س، ١٣، ٧٠٩) - (المفرد) إمّا أن يدل على الزمان المعين لحصوله فيه، و هو الكلمه، أو لا يدل و هو

الاسم (ر،ل،١٢،٣) -ظهر من حدّ الفعل أنّ الاسم لفظ مفرد يدل بالوضع على معنى مستقل بنفسه ولا يقتضى وقوعه فى زمان يتعيّن بحسبه (ط،ش، ١٦،١٩٥) -حدّ الاسم بأنّه اللفظ المفرد الدالّ بالوضع على معنى مجرّد عن الزمان و هذا يتناول الأداه،و إن شرط فى الأداه دلالتها على معنى غير تام دخل فيه الكلمه الوجوديه (م،ط،٢،٣٨) - (المفرد) إن دلّ بهيئته على زمان معيّن من الأزمنه الثلاثه فهو الكلمه،و إن لم يدل فهو الاسم و حينئذ إما أن يكون معناه واحدا أو كثيرا (ن،ش،١٦،٤) -إن كان الثانى (الاسم) فإن كان وضعه لتلك المعانى على السويه فهو المشترك كالعين،و إن لم يكن كذلك بل وضع لأحدهما أولا ثم نقل إلى الثانى.و حينئذ إن ترك موضوعه الأول يسمّى منقولاً عرفياً إن كان الناقل هو العرف العام كالدابه و شرعياً إن كان الناقل هو الشرع كالصلاه و الصوم،و اصطلاحياً إن كان الناقل هو العرف الخاص كالاصطلاحات النحاه و النظر و غيرهما.و إن لم يترك موضوعه الأول يسمّى بالنسبه اليه حقيقه،و بالنسبه إلى المنقول اليه مجازاً كأسد بالنسبه إلى الحيوان المفترس و الرجل الشجاع (ن،ش، ٢٠،٤) -النحاه لما دخل متأخروهم فى الحدود ذكروا ل«الاسم»بضعه و عشرين حداً،و كلّها معترض عليها على أصلهم (ت،ر، ١١،٣٦) -الحدّ يفيد تفصيل ما دلّ عليه الاسم بالإجمال (ت،ر، ١،٣٨) -ما له اسم يمكن تحرير «حدّه»أو «رسمه»أو «شرح اسمه» (ت،ر، ٥،٤٨) -الاسم لا يفيد بنفسه تصوير المسمّى،و إنّما يفيد التمييز بينه و بين غيره (ت،ر، ٥،٦٥) -الحد إذا تعددت فيه الألفاظ كان كتعدد الاسم،سواء كانت مشتقه أو غير مشتقه (ت،ر، ٢٤،١٨٢) -تسميه الاسم وحده «كلمه»،و الفعل وحده «كلمه»،و الحرف وحده «كلمه»مثل «هل» و«بل»،فهذا اصطلاح محض لبعض النحاه، ليس هذا من لغه العرب أصلاً (ت،ر، ١،٤،١٣٩)

اسم التسليم

-إنّ اسم التسليم يقال على أحوال القضايا من حيث توضع وضعاً و يحكم بها حكماً كيفما كان فربّما كان التسليم من العقل الأول.و ربّما كان من إنصاف الخصم (س،أ،٤،٤١٤)

اسم الجنس

-الاسم يقال...من جهتين مختلفتين:إحدهما على العموم من حيث يشارك به سائر الأنواع القسيمه له إذ كان اسم الجنس يقال على جميع أنواعه،و الثانى بخصوص،و ذلك إذا استعمل لقباً له دالاً على ذاته من حيث هو ذلك النوع (ف،ع،١٩،١٤٢)

اسم الحد

-اسم الحدّ مشترك فى الاصطلاحات بين الحقيقه و شرح اللفظ و الجمع بالعوارض و الدلاله على الماهيه (غ،ح،١٢،١١٠)

اسم الرسم

-اسم الرسم ما كان يعرف ما هو أخفى منه،إمّا

فى معناه و ذلك ظاهر، و إمّا بحسب اسمه، حتى يكون الاسم إذا ذكر لم يفهم، فيدلّ على مفهوم بالخاصّه و إن كان معنى الاسم سابقا إلى التّصوّر و أسبق من الرسم (س،ج، ٢٠٨،١٧)

اسم العرض

-إن كان الأبيض للإنسان و«يمشى» لزيد ليس ممّا يكون مقولا على موضوع، بل هو عرض، لم يخل إمّا أن يكون اسم العرض يقال على العرضيّ و على العرض الحقيقي باشتراك بحت، لا- تشكيك و لا- تواطؤ فيه، أو لا يكون مقولا بالاشتراك. فإن كان مقولا باشتراك و جب أن تكون الأقسام بحسب المعاني أكثر من الأقسام التي يوردونها؛ إذ أصول الأقسام حينئذ تكون ستة: كلّي و جزئيّ و جوهر و عرض، الذي بأحد المعنيين، و جوهر و عرض، الذي هو بمعنى الجوهريّ و العرضيّ (س،م، ٢٦،٤)

اسم العلم

-اسم العلم يقع على اليقين الضروري أكثر من وقوعه على ما ليس بيقين، أو الذي هو يقين و ليس بالضروري، و ليسم ذلك العلم اليقيني (ف،ب، ٢٥،١٣)

اسم غير محصل

-الاسم غير المحصل إنما يدلّ من وجه على شيء واحد (أ،ع، ٧٦،٥) - (الاسم غير المحصل) لا يكاد يوجد في لسان العرب إلا شاذا مولدا كقولنا إنسان لا أحد، و درهم لا شيء (ف،ع، ١٣٥،١٩) - القضية التي محمولها اسم غير محصل قضيه موجه و ليست سالبه، و الفرق بينها و بين السلب أن السلب هو أعمّ صدقا من غير المحصل (ف،ع، ١٤٧،١٥) - الاسم غير المحصل هو رفع الشيء عما شأنه أن يوجد فيه (ف،ع، ١٤٨،٣) - القضية التي محمولها اسم غير محصل دالّ على هذا المعنى موجه معدوله أيضا، و يفرّق بينها و بين السلب بأن يجعل السلب رفع الشيء عن أي موضوع اتّفق محدودا كان أو غير محدود، موجودا كان أو غير موجود (ف،ع، ١٥٣،١٦) - إن لا- ناطقا ليس سلب و لكنه اسم غير محصل (ف،ع، ١٥٤،٢) - أي أمر حمل عليه اسم غير محصل فينبغي أن يؤخذ ذلك الأمر موجودا و أي أمر كان موجودا و سلب عنه شيء كانت قوه ذلك السلب قوه إيجاب معدول، فلا فرق في العبارة عنه بين أن يجعل سلبا أو إيجابا معدولا (ف،ع، ١٥٤،١٣) - الاسم الغير المحصل هو الذي لا يدلّنا على شيء واحد معيّن بمنزله قولنا: لا إنسان، فإن هذه اللفظه تدلّنا على جميع الأمور التي هي سوى الإنسان، و ينبغي أن يعلم أن هذه اللفظه ليست سالبه لأن السالبة هي التي ترفع شيئا من شيء (ز،ع، ٣١،١٥) - هذا الصنف من الأسماء إنما سمّي اسما غير محصل لأنه لا يستحقّ أن يسمّى اسما بإطلاق إذ كان لا يدلّ على ملكه (ش،ع، ٨٣،١٤)

اسم غير مصرف

-بحسب اللغة اليونانيّة، فإنّ الاسم المصرف هو

الذى إذا ألحق به الكلمات الزمانيه كقولك «كان» و«يكون» و«كائن الآن» لم يصدق و لم يكذب. و الاسم الغير المصرف هو الذى إذا قرن به أحد هذه صدق أو كذب (س،ع، ١٦، ١٤) - الاسم الغير المصرف... هو المسمى المستقيم (ش،ع، ٢٣، ٨٣)

اسم متشابه

- (إذا وجدت بين أمرين) شبهها إما فى شكل و إما فى سائر الأحوال؛ فيكون ذلك الشبه هو الداعى إلى أن تعطى أحد الأمرين اسم الآخر، و يكون الاسم فى أحد الأمرين جميعاً، سَمِيَ بالاسم المتشابه، و إذا قيس إلى الثانى منهما سَمِيَ بالاسم المنقول (س،م، ١٢، ٣)

اسم متواطئ

- الاسم (المتواطئ) الذى يقال بتواطؤ هو الاسم الواحد الذى يقال من أول ما وضع على أشياء كثيرة، و يدلّ على معنى واحد يعمّها (ف،ع، ١٢، ١٤١) - الاسم الذى يقال بتواطؤ هو الذى يعمّ أشياء كثيرة و يدلّ على معنى واحد يعمّها (ف،ق، ٨، ٥٥٨) - نعى هاهنا بالاسم كل لفظ دالّ، سواء كان ما يخصّ باسم الاسم، أو كان ما يخصّ باسم الكلمه، أو الثالث الذى لا يدلّ إلاّ بالمشاركه، كما سيأتيك بيانه بعد. فهذا ما يقال على سبيل التواطؤ (س،م، ٣، ١٠)

اسم المحدود

- ربّما كان اسم المحدود واقعا على أشياء كثيره باشتراك الاسم، ثم يحدّ بحدّ، فيكون ذلك الحدّ أيضا يطابق تلك الأشياء الكثيره لاشتراك اسم فيه (س،ج، ١٨، ٢٧٦)

اسم محصل

- الاسم المحصل هو الذى يدلّنا على أمر واحد معيّن بمنزله لفظه زيد التى تدلّنا على شخص واحد (ز،ع، ١٤، ٣١) - المحصله هى التى تدلّ على المعنى الذى يدلّ عليه الاسم المحصل و على زمان ذلك المعنى (ش،ع، ١٩، ٨٤)

اسم محصل و غير محصل

- الاسم: منه محصل و منه غير محصل (ش،ع، ١١، ٨٣) - ...أما المحصل فهو الاسم الدالّ على الملكات... و أما غير المحصل فهو الاسم الذى يركّب من اسم الملكه و حرف لا (ش،ع، ١١، ٨٣)

اسم محمول

- الاسم المحمول فى كل قضيه حمليه ينبغى أن يكون مقولا بتواطؤ، و كذلك الاسم الموضوع، و كذلك الكلمه، و كل جزء من أجزاء القول (ف،ع، ١٦، ١٤٥)

اسم المخصوص

- أن يكون القول أعمّ من اسم المخصوص، كمن قال: إنّ خاصّه الإنسان أنّه حيوان قابل للعلم، ثم يجعل الملك كذلك (س، ج،

٢١٧،١)

ص: ٤٥

اسم مرادف

-الاسم المرادف لا- فائده فيه، وليس هو بمحمول بالحقيقه (س،ج،١٦،٥٤) - أن تجعل الشيء خاصه لنفسه، وذلك على وجهين: إما أن تأتي باسم مرادف، كمن يقول:

إنّ الإنسانيّه خاصه البشريّه، و الجميل خاصه اللائق، أو تأتي بالحدّ فيكون الحدّ قد جعله خاصه المحدود (س،ج،١٤،٢٢٤)

اسم مركب

-مما ينفع في اعتبار اشتراك الاسم أن يعمد إلى الاسم المركب للشيء الذي يتركب من اسمه الخاص، و من الاسم المنظور في اشتراكه كأنه اسم واحد لكنّه مركب، فيجعل ذلك إلى الحدود أو الرسوم، ثم ترتفع الخاصيات، فإن بقي للباقي مفهوم واحد محصل فليس الاسم بمشترك (س،ج،١٣،٨٨)

اسم مستعار

-الاسم (المستعار) الذي يقال على الشيء باستعاره هو أن يكون اسم ما دالا على ذات شيء راتبا عليه دائما من أول ما وضع فيلقب به، في الحين بعد الحين شيء آخر (ف،ع،١،١٤١) - (الاسم) المستعار هو لفظ مشترك بوجه ما غير أن الفرق بينه وبين غيره من المشتركات أو المنقولات أن المشتركه و المنقوله تستعمل مشتركه على أنها أسماء في الحقيقه لتلك التي تشترك فيها. و المستعاره تستعمل مشتركه على المعنى الذي له استعير على أنه في الحقيقه اسم لشيء آخر (ف،س،٩،١٣٣) - الاسم المستعار ما يقوله أفلاطن في ماده:

إنها أم و إنها أنثى، و يسميها الحاضنه و يسمي الصورة الذكر، و أن الأنثى تشناق الذكر، و يسمي ما ليس بموجود أو غير الموجود السوفسطائي، و أشباه هذه من الأسماء (ف،س،١٤،١٣٤) - تغيير لفظ إلى لفظ في (الاسم المستعار) فإنه متى كان الشيء يعبر عنه بلفظين فقد يظن أنه لا فرق بين أن يعبر عنه بهذا أو بذلك فيبدل كل واحد مكان الآخر (ف،س،١٣،١٣٥)

اسم مستقيم

-يصير الاسم مستقيما بأن يجرد من الإضافه فلا يكون اسما للمضاف و لا للمضاف اليه (ف،ع،٧،١٣٧) - (الاسم) المستقيم إذا قرنت به كلمه ما وجوديه حصلت منها قضيه و صارت إما صادقه و إما كاذبه، كقولنا زيد كان و زيد وجد (ف،ع،١٩،١٣٧) - الاسم الموضوع المستقيم هو الذي لم يدخل عليه زياده في أوله (ز،ع،١٨،٣١) - الاسم المستقيم هو عدم الزوائد (ز،ق،١٠،١٧٩)

اسم مشترك

-الاسم (المشترك) الذي يقال باشتراك هو الذي يقال من أول ما وضع على أمور كثيره من غير أن يدل على معنى واحد يعمها (ف،ع،٩،١٤١) - الاسم المشترك هو الذي يعم أشياء كثيره و لا يدل على معنى واحد يعمها (ف،ق،٩،٥٥) - إن الاسم المشترك لا يكون جنسا للبه (س،م،١٧،٤٧)

-مما ينفع في اعتبار اشتراك الاسم أن يعتمد إلى الاسم المركب للشيء الذي يتركب من اسمه الخاص، و من الاسم المنظور في اشتراكه كأنه اسم واحد لكنه مركب، فيجعل ذلك إلى الحدود أو الرسوم، ثم ترتفع الخاصيات، فإن بقي للباقي مفهوم واحد محصل فليس الاسم بمشترك (س، ج، ١٣، ٨٨) -لما كانت الفصول مختلفه كان اللون اسما مشتركا (س، ج، ٢، ٩٠) -إن بدل الاسم المشترك المحصل فيه اسم متشابه أو مشكك، فإنه يجب أن تفصل دلالة مميزه محصيه له، و يتأمل الحال في الواقعات تحته. و أما الأمثله لذلك، فإن يكون لأشياء كثيره مختلفه الحدود اسم واحد، لا بالاشتراك البحت؛ بل بالتشكيك مثلا، لأن لها كلها نسبه إلى غايه واحده؛ أو لأنها غايات لشيء واحد (س، ج، ١٤، ١١٦) -الأصلحيه ليست من مقوله «متى»، فإن الأصلح اسم مشترك يقع في مقولات (س، ج، ٨، ١٥٠) -تفصيل الاسم المشترك: فإن أول الفوائد في ذلك أن تكون المعاني تنفصل بقاء الذهن، و يشعر بها، و تخطر بالبال، و تلاحظ أحكامها في الاتفاق و الاختلاف. و أيضا أن يقتدر الإنسان في تفكيره بنفسه على جوده التمييز، و لا يعرض الغلط له من نفسه (س، س، ١٤، ٧٥) -الاسم المشترك قد يدل على المختلفين...

كما ذكرنا و قد يدل على المتضادين و لا- شرکه بينهما البتة كالجليل للحقير و الخطير، و الناهل للعطشان، و الريان و الجون للأسود و الأبيض، و القرء للطهر و الحيض. و أيضا المشترك قد يكون مشككا قريب الشبه من المتواطئ و يعسر الفرق على الذهن (غ، ح، ١٠، ١٣) -إذا قسّمنا الاسم المشترك إلى معانيه...

عادت لنا المقدمه الواحده مقدمات كثيره (ش، ج، ١، ٥٢١) -لمعرفه الاسم المشترك... ثلاث منافع:

المنفعه الأولى الإيضاح و البيان... و المنفعه الثانيه الأ يكون السائل و المجيب يتخاطبان في معنيين متباينين و هما يتخاطبان في معنى واحد... و المنفعه الثالثه الأ يغلط السامع و لا القائل في القياس (ش، ج، ٦، ٥٢١)

اسم مشتق

-الاسم المشتق هو أن يؤخذ الاسم الدال على شيء ما مجردا عن كل ما يمكن أن يقترن به من خارج، فيغير تغييرا يدل بذلك التغيير على اقتران ذلك الشيء بموضوع لم يصرح به ما هو (ف، ع، ٤، ١٤٣) -الاسم المشتق فيدل على موضوع غير معين وجد له أمر مشتق له منه الاسم، فيكون دالا على معنى و أمر و على موضوع له غير معين و على نسبه بينهما (س، ع، ٧، ١٨)

اسم مشكك

-ما كان المفهوم من اللفظ فيه واحدا إذا جرّد و لم يكن واحدا من كل جهه متشابهها في الأشياء المتّحده في ذلك اللفظ فإنه يسمّى اسما مشككا؛ و ربّما سمى باسم آخر (س، م، ٤، ١١) -الاسم المشكك قد يكون مطلقا،... و قد يكون بحسب النسبه إلى مبدأ واحد، كقولنا طبي للكتاب و للمبضع و للدواء؛ أو إلى غايه

واحد كقولنا صحى للدواء و للرياضه و للفصد؛ و ربّما كانت بحسب النسبه إلى مبدأ و غايه واحده، كقولنا لجميع الأشياء إنّها إلهيّة (س، م، ٥، ١١)

اسم المصدر

-اسم المصدر يفارق الاسم المطلق بما يتضمّنه من الدلاله على موضوع منه، أو فيه معنى من المعانى، فيدل على ذلك المعنى نفسه و على نسبه ما (س، ع، ٣، ٢٦)

اسم مصرف

-بحسب اللغه اليونانيه، فإنّ الاسم المصّرّف هو الذى إذا ألحق به الكلمات الزمانيه كقولك «كان» و «يكون» و «كائن الآن» لم يصدق و لم يكذب. و الاسم الغير المصّرّف هو الذى إذا قرن به أحد هذه صدق أو كذب (س، ع، ١٤، ١٤) -الاسم... إذا نصب أو خفّض أو غير تغييرا آخر... لم يقل فيه أنه اسم بإطلاق بل اسما مصّرّفا (ش، ع، ١٨، ٨٣)

اسم مطلق

-إذا صار الاسم بما لحقه من الزيادة ممنوعا عن أن يلحق به ما من شأنه أن يلحق به، فقد زيد على معنى الاسم المجرد شيء صار به بحال أخصّ من حاله و هو اسم مطلق (س، ع، ٢، ١٤) - كل اسم مطلق ليس بمعين كما سبق فإنه يطلق على آحاد مسميّاته الكثيره بطريق التواطى فاسم اللون للبياض و السواد بطريق التواطى، فإنها متّفقه فى المعنى الذى سمى به اللون لونا و ليس بطريق الاشتراك البتّه (ع، ح، ١٥، ١٢)

اسم مفرد

-الاسم المفرد فلا يكون كلاما مفيدا عند أحد من أهل الأرض، بل و لا أهل السماء (ت، ر ١٠، ٥٩، ١)

اسم منصوب و مخفوض

-أما (الاسم) المنصوب و المخفوض فهما اللذان قد زيد عليهما حرف فى أوائلها بمنزله باء أو لام حتى يلفظ باللفظه بهما على هذا الوجه:

يزيد و لزيد. و الفرق بين المرفوع و المستقيم و المنصوب و المخفوض أن المرفوع و المستقيم متى أضفنا إليهما كان أو يكون تمّ الكلام (ز، ع، ١٩، ٣١)

اسم منقول

-الاسم المنقول هو أن يؤخذ اسم مشهور كان منذ أول ما وضع دالا على ذات شيء ما، فيجعل بعد ذلك اسما دالا على ذات شيء آخر (ف، ع، ٤، ١٤١) -الاسم المنقول و هو الاسم الذى جرت العاده فيه من أول الأمر أن يكون دالا على معنى ثم يجعل

ذلك أيضا دالاً على معنى آخر، ويشرك فيه بين الثاني و بين الأول (ف،س،٢،١٣٣) -الفرق بين (الاسم) المنقول و المشترك أو المشكك أن المشكك أو المشترك هو الذى يشترك فيه شيان أو أكثر من غير أن تكون دلالته على أحدهما أسبق فى الزمان من دلالته على الآخر (ف،س،٥،١٣٣) - (إذا وجدت بين أمرين) شبهة إما فى شكل و إما فى سائر الأحوال؛ فيكون ذلك الشبه هو

الداعى إلى أن تعطى أحد الأمرين اسم الآخر، و يكون الاسم فى أحد الأمرين جميعا، سَمَّى بالاسم المتشابه، و إذا قيس إلى الثانى منهما سَمَّى بالاسم المنقول (س، م، ٤، ١٢)

اسم موضوع

- الاسم الموضوع يدلّ على ما قيل و لا يدلّ على موضوع البتّه (س، ع، ٦، ١٨)

اسم و حرف

- إن الاسم لا يبيّن عن وقت، و إن الحرف يبيّن عنه، أما عن مقيمه إمّا عن ماضيه و إمّا عن منتظره. و إنّ الحرف لا يكون إلاّ مسندا إليه واجبا، كقول القائل: حَى، أو عرضا، كقوله:

كاتب (ق، م، ١٤، ٢٨)

اسم و كلمه

- إن الاسم يتبع و يدلّ على الذات، و الكلمه تدلّ على الفعل، و الذات أقدم من الفعل، فالاسم أقدم من الكلمه (ز، ع، ١٧، ٣٢)

اسم و مرء

- الأنحاء التى تكون من اتفاق الاسم و المرء ثلاثه: أحدها إذا كانت الكلمه و الاسم على الحقيقه تدلّ على معان كثيره، مثال ذلك:

النسر و الكلب. و الآخر إذا جرينا على العاده فيما نقوله على هذه الوجهه. و الثالث عند ما يكون القول إذا ركب دلّ على كثير، و إذا فصل دلّ على واحد، مثال ذلك قولنا: معرفه الكتابه. و ذلك أن كل واحد من لفظتى الكتابه و المعرفه قد عرض أنها تدلّ على واحد. فأما المجتمع منهما فيدلّ على أكثر من واحد، لأنه يدلّ إما على أن الكتابه معرفه، أو على أن الكتابه معرفه عند آخر (أ، س، ١٠، ٧٤١)

أسماء

- من الأسماء أسماء غير محدوده، كما وصفنا من قول القائل: لا إنسان (ق، م، ١، ٣٥) - الأسماء: منها مستعاره و منها منقوله و منها مشتركه و منها ما يقال بتواطؤ و منها ما يقال على الشىء بعموم و خصوص و منها ما هى متباينه و منها ما هى مترادفه و منها ما هى مشتقه (ف، ع، ١٩، ١٤٠) - ينبغى أن تعلم أيضا الأسماء المتّفقه أشكال ألفاظها و المتواطئه أشكال ألفاظها و تراض فى هذه أيضا، فإنّها من المغلطات العظيمه التغليب (ف، ح، ١٢، ٧١) - الأسماء المنقوله إلى المعانى الفلسفيّه فإنّنا إنّما نأخذ معانيها التى للدلاله عليها أوّلا نقلت لا التى استعملت بعد نقلهم إيّاها إليها استعاره و مجازا و اتّساعا لتعلّق كثير من المعانى و شبهها بالمعانى الفلسفيّه التى إليها أوّلا كانت نقلت (ف، ح، ٩، ١٦٥) - المركّب من الأسماء و الكلم: منه ما هو مركّب من اسمين مثل قولنا زيد قائم، و منه ما هو مركّب من اسم و كلمه مثل قولنا زيد يمشى (ف، أ، ٣، ٤٢) - الأسماء منها مركّبه و منها بسيطه. و البسيطه فظاهر

من أمرها أن جزءها لا يدلّ، فأما المركّب فإن جزءها و إن كان يدلّ مفردا فدلالته مفردة على غير ما كان يدلّ عليه، وهو مجمل
(ز، ع، ٣، ٣١) - إن الأشياء إذا تكثرت بالأسمى لم يخل إمّا أن يكون تكثرها مقارنا لتكثّر مفهوماتها فيها

ص: ٤٩

فتسمى تلك الأمور متباينه الأسماء، كقولهم:

حجر و إنسان و ثور، و هذه هي التي تختلف بالأسامى و تختلف في قول الجوهر الذي بحسب تلك الأسامى؛ و إما أن يكون التكثر في الأسامى و مفهوماتها واحده، كما يقال: عسل و أرى و شهد، فإن مفهومات هذه كلها واحده، فتسمى أسماء مترادفه (س، م، ١٨، ١٥) - الأسماء المستعمله في المخاطبات القياسيه هي هذه: التعليم، و المجاراه، و المناظره، و المعانده، و الاختبار، و المجادله، و الخطابه و الإنشاد. و إن كان شىء غير هذه، فهو إمّا داخل في بعض هذه، أو غير مألوف (س، ج، ١٧، ٦) - منها (الأسماء) ما يقال بالاستعاره و قد اشتهرت، و منها ما يقال باستعاره مبتدعه لم تشتهر (س، ج، ١٥، ٢٤٤) - منها (الأسماء) ما يقال باتفاق عن معان غير معتاده الاشتقاق عنها (س، ج، ١٦، ٢٤٤) - الأسماء قد تشترك المسميات بها في المسموع منها و المفهوم، كاشتراك الفرس و الإنسان في الحيوان و زيد و عمر و في الإنسان، و تسمى متواطئه. و قد تختلف فيهما كاختلاف زيد و عمرو في مسموعهما و مفهومهما، بل كالإنسان و الحجر و الحيوان و الشجر، و تسمى متباينه (ب، م، ١٩، ٨) - تشترك (الأسماء) في أحدهما: إمّا في المسموع دون المفهوم كاشتراك هذا الشخص و هذا الشخص في اسم زيد، و البصر و ينبوع الماء في اسم العين، و تسمى مشتركة و متفقه.

و إمّا في المفهوم دون المسموع كاشتراك العقار و الخمر أو البشر و الإنسان و تسمى مترادفه (ب، م، ٢٣، ٨) - الأسماء فمنها بسيطه و هي التي لا يكون في مسموعها تركيب يرجع إلى تركيب المفهوم كزيد و الإنسان و الحجر، و منها مركبه و هي التي يكون في مسموعها تركيب يرجع إلى تركيب المفهوم كصاحب الدار و رئيس المدينه (ب، م، ١٦، ١٠) - الأسماء بالحقيقه عند كل مسمّ إنّما هي لمتصوّرات ذهنه و بوساطتها هي عنده للموجودات، حتى أنّه لو رأى فرسا من بعيد فلم يتحقّقه و لم يتمثّل في ذهنه منه حقيقه صورته، بل غلط فيه فظّنه حماراً، لقد كان يسمّيه بحسب ما تصوّر في ذهنه لا بالاسم الموضوع لحقيقته (ب، م، ١٢، ١٢) - إنّ الحدود إنّما هي حدود بحسب الأسماء، و الأسماء أسماء بحسب الحدود (ب، م، ١، ٦٢) - الأسماء و الحدود داخله في المواضع و المواطات، فقد يجوز اختلاف الناس فيها من حيث تختلف مواضعاتهم و مواطاتهم، و لا يلزم من ذلك جهل و لا تناقض، فيكون للشىء الواحد أسماء كثيره بحسب حدود كثيره، و حدود كثيره بحسب أسماء كثيره (ب، م، ١٠، ٦٣) - الأسماء... قد تكون لأشياء غير موجوده (ش، ب، ١٣، ٤٦٦) - الأسماء التي تقال حقيقه في موضع و مجازاً في آخر... قد يعرض فيها مغالطه (ش، س، ١٢، ٧٠٩) - من الأسماء ما يعرف حدّه ب«اللغه»، و منه ما يعرف حدّه ب«الشرع»، و منه ما يعرف حدّه ب«العرف» (ت، ر، ٢٤، ٦٣، ١) - الأسماء المذكوره في الكتاب و السنّه ثلاثه

أصناف: (ألف) منها ما يعرف حدّه ب«اللغه» كالشمس، والقمر، والكوكب، ونحو ذلك؛ (ب) ومنها ما لا يعرف إلا ب«الشرع» كأسماء الواجبات الشرعيه و المحرّمات الشرعيه، كالصلاه، والحج، والربا، والميسر؛ (ج) ومنها ما يعرف ب«العرف» العادى- وهو عرف الخطاب باللفظ- كاسم النكاح، والبيع، والقبض، وغير ذلك (ت، ر، ١٧، ١٧٤، ١).

أسماء اشارات

-الضمائر و الموصولات و أسماء الإشارات و نحوها ليست جزئيه لأنها فى أصل وضعها كليّه عقلا و إنما عرضت لها الجزئيه عند الاستعمال بواسطه أمور صاحبته (و، م، ٢١، ٧٨)

أسماء بسيطه

-الأسماء البسيطه فقد يكون لها أجزاء لا تدل أصلا، لا من حيث هى جزء، و لا لو انفردت (س، ع، ٩، ٨)

أسماء بسيطه و مركبه

-الأسماء فمنها بسيطه و هى التى لا- يكون فى مسموعها تركيب يرجع إلى تركيب المفهوم كزيد و الإنسان و الحجر، و منها مركبه و هى التى يكون فى مسموعها تركيب يرجع إلى تركيب المفهوم كصاحب الدار و رئيس المدينه (ب، م، ١٦، ١٠) -الفرق بين الأسماء البسيطه و الأسماء المركبه... أن الجزء من الاسم البسيط...

ليس يدلّ على شىء أصلا لا بالذات و لا بالعرض. و أما الجزء من الاسم المركب فليس يدلّ إذا أفرد إلا بالعرض (ش، ع، ٢، ٨٣)

أسماء عشره

-أحاطت هذه الأسماء العشره بجميع الكلام، فلن يستطيع ذاكر أن يذكر إلا عين شىء، أو عدده، أو صفته، أو إضافته، أو مكانه، أو وقته، أو جدته، أو نصبته، أو فعله، أو ما يفعل به (ق، م، ٢، ١١)

أسماء غير محصله

-الأسماء غير المحصّيه له ليست تعدّ فى الأقاويل عند الأمم الذين يستعملونها بل أشكالها عندهم أشكال الألفاظ المفرده و تجرى مجراها، و تتصرّف تصرّفها، و لا ينبغى أيضا أن يظنّ بها أنها سلب لأجل اقتران حرف السلب بها لأن دلالتها فى الألسنه التى فيها هذه الأسماء دلالات الإيجاب من قبل أنها تدلّ عندهم على أصناف العدم، مثل قولهم لا بصير يدلّ عندهم على الأعمى (ف، ع، ٣، ١٣٦) -الأسماء غير المحصّيه له ليست تدلّ على السلب بل إنما تدلّ على أصناف العدم، كقولنا زيد لا عالم، فإنه يدلّ على ما يدلّ عليه قولنا زيد جاهل (ف، ع، ١٠، ١٤٧) -يوصف الله عز و جل بالأسماء غير المحصّيه له (ف، ع، ٦، ١٥٤) -فهذه ثلاثه معان للأسماء غير المحصّله:

فالأول معناه معنى العدم. و الثانى أعمّ منه، و هو رفع الشىء عن أمر موجود شأن الشىء الذى رفع عنه أن يوجد فيه أو فى نوعه أو فى جنسه، إما باضطرار و إما بإمكان، كقولنا عدد لا- زوج، فإنه إيجاب معدول، و هو رفع الزوج عمّا شأنه أو شأن بعضه أن

يكون باضطرار

ص: ٥١

زوجا.و الثالث أعمّ من هذه أيضا، وهو رفع الشيء عن أمر ما موجود، وإن لم يكن من شأن الشيء أن يوجد فيه لا في بعضه و لا في كله، كقولنا في الإله إنه لا مایت و لا بال(ف،ع، ١٥٤،٨) -ينبغي أن نجعل ما تدلّ عليه الأسماء غير المحصّله جاريا معجری العدم، و ذلك أن موضوع الملكة و العدم موضوع واحد و القابل لهما لا يخلو أن يكون فيه أحدهما(ف،ق، ١٠٩،٢١)

أسماء الكلم

-جرت العاده في الألسنه التي تستعمل فيها في القضايا التي محمولاتها أسماء الكلم الوجوديه مصرّحا بها، أن يوضع حرف السلب في الشخصيه و المهمله مع الكلم الوجوديه، كقولنا زيد ليس يوجد عالما و الإنسان ليس يوجد عالما(ف،ع، ١٤٨،٨)

أسماء متباينه

-الأسماء المتباينه هي الأسماء الكثيره التي يدلّ كل واحد منها على غير ما يدلّ عليه الآخر (ف،ع، ١٤٢،٢٠) -القسم...الذي يتكثر فيه الاسم و المعنى جميعا فيسمى أسماء متباينه مثل الحجر و الفرس و السراج و الماء(سى،ب، ٥٢،٢٠)

أسماء مترادفه

-الأسماء المترادفه هي الأسماء الكثيره التي تقال على شيء واحد وحده بحسب كل واحد منها واحد بعينه، أو الأسماء التي يكون الحدّ المساوي لكل واحد منها هو بعينه حدّ الآخر (ف،ع، ١٤٣،٢) -إنّ الأشياء إذا تكثرت بالأسامى لم يخل إمّا أن يكون تكثرها مقارنا لتكثّر مفهوماتها فيها فتسمّى تلك الأمور متباينه الأسماء، كقولهم:

حجر و إنسان و ثور، و هذه هي التي تختلف بالأسامى و تختلف في قول الجوهر الذي بحسب تلك الأسامى؛ و إمّا أن يكون التكثر في الأسامى و مفهوماتها واحده، كما يقال: غسل و أرى و شهد، فإن مفهومات هذه كلها واحده، فتسمّى أسماء مترادفه(س،م، ١٦،٣) -تشارك(الأسماء) في أحدهما: إمّا في المسموع دون المفهوم كاشتراك هذا الشخص و هذا الشخص في اسم زيد، و البصر و ينبوع الماء في اسم العين، و تسمّى مشتركه و متفقه.

و إمّا في المفهوم دون المسموع كاشتراك العقار و الخمر أو البشر و الإنسان و تسمّى مترادفه(ب،م، ٨،٢٣) -الأسماء المترادفه و هي الألفاظ المختلفه الموضوعه لمعنى واحد، مثل قولنا الإنسان بشر(سى،ب، ٣٥،٢١) -هذه الأسماء متوارده على معنى واحد من غير أن يكون لبعضها دلالة زائده ليست لغيره، و تسمّى أسماء مترادفه(سى،ب، ٥٢،١٨)

أسماء متشابهه

-الأسماء المتشابهه و ذلك مثل تسميتك الفرس الطبيعي و الفرس المصوّر حيوانا(سى،ب، ٥١،١٠)

أسماء متفقه

-تشارك(الأسماء) في أحدهما إمّا في المسموع دون المفهوم كاشتراك هذا الشخص و هذا

الشخص في اسم زيد، والبصر و ينبوع الماء في اسم العين، وتسمى مشتركة و متفقه. و إما في المفهوم دون المسموع كاشتراك العقار و الخمر أو البشر و الإنسان و تسمى مترادفه (ب، م، ٨٠، ٢٣) - الأشياء التي أسماؤها متفقه أى مشتركة هي الأشياء التي ليس يوجد لها شيء واحد عام و مشترك إلا الاسم فقط (ش، م، ٧، ٤)

أسماء متواطئه

- المتواطئه (أسمائها) هي التي القول بحسب الاسم لها واحد (أ، ج، ١٣، ٦٥٧) - الأشياء التي أسماؤها متواطئه... هي التي الاسم لها أيضا واحد بعينه و مشترك (ش، م، ٧، ١١) - جميع الجواهر الثواني و الفصول هي من المتواطئه أسماؤها (ش، م، ٥، ١٦)

أسماء مركبه

- الألفاظ (أسماء مركبه) التي هي بحسب المسموع مركبه، لكنّها لا يدلّ بها على أنّها مركبه، كقولهم «عبد الملك» (س، ع، ٣، ٨)

أسماء مستعاره

- الأسماء المستعاره لا تستعمل في شيء من العلوم و لا في الجدل بل في الخطاب و الشعر، و الأسماء المنقوله تستعمل في العلوم و في ساير الصنائع (ف، ق، ١٠، ١١١) - الأسماء المستعاره... منها ما هي مأخوذه من معان شبيهه بالأشياء التي استعيرت لها، و منها ما هي مأخوذه من أشياء غير شبيهه إلا شبيها بعيدا (ش، ج، ٥، ٥٩٨)

أسماء مشتركه

- إنّ كثيرا من الأسماء المشتركه في الحقيقه ليست مشتركه في المشهور، و إنّ كان المشهور لا- يمنع أن يوقف على الشركه فيها، فتصير أيضا حينئذ الشركه فيها مشعورا بها في المشهور، و إنّ كانت قبل ذلك في حكم المتواطئ (س، ج، ٧، ١١٥)

أسماء مشتقه

- إنّ ما تدلّ عليه الأسماء المشتقه فهي كلها أعراض و إنّ كانت هذه المحمولات تعرف من موضوعاتها أشياء خارجه عن ذواتها (ف، ج، ١٧، ٩٥) - المشتقه أسماؤها... هي التي سميت باسم معنى موجود فيها، غير أن أسماءها مخالفه لاسم المعنى في التصريف لتضمّنها لموضوع ذلك المعنى مع المعنى (ش، م، ١٦، ٧) - الأشياء المتّصفه بالكيفيه هي التي يدلّ عليها بأسماء مشتقه من المثل الأول الدالّه على تلك الكيفيه (ش، م، ١، ٤٦)

أسماء مشككه

- يجب أن ترفع الأمور المسماه بالأسماء إلى أجناسها، فإن اختلف ارتفاعها فالاسم مشترك؛ فإن الخير إذا قيل للملك، و قيل للفضيله، و قيل للمساوى، وجد الأول يرتقى إلى الجوهر، و الثانى إلى الكيف، و الثالث إلى الكم، فيكون إذن اسم الخير واقعا عليها بمعان مختلفه؛ اللهم إلا- أن يعنى بالخير أمر من الأمور اللانزاهه التي تشترك فيه لا- على سبيل الاشتراك في المقومات فيكون حينئذ من الأسماء المشككه (س، ج، ١١، ٨٧)

-لا- بدّ في الأسماء المشكّكة من معنى كلّي مشترك، وإن كان ذلك لا- يكون إلّا- في الذهن (ت، ر، ١١، ١٦٢، ١) -الأسماء المشكّكة هي «متواطئه» باعتبار القدر المشترك (ت، ر، ١٧، ١٦٣، ١)

أسماء مصرّفه

-الأسماء التي تسمّى مصرّفه فإنّها قد اقترن بالاسم منها شيء زائد على الاسميّة مشير إلى معنى غير ما يشير إليه مجرد الاسم، وذلك حركة من الحركات و إعراب من الأعراب حتى يسمع هناك مجموع حاصل من جزئين أحدهما الاسم و الآخر ما يلحقه مما هو جزء من المسموع، فيوجد هناك جزء يدل على معنى و آخر إمّا أن يدلّ على معنى مطلق و إمّا أن يدلّ دلالة ما و بالجملة يوجب حكما لولاه لم يكن (س، ع، ١٣، ٨) -الأسماء...منها مصرّفه و منها غير مصرّفه (ش، ع، ١٩، ٨٣) -الأسماء المصرّفه...تسمّى المائله ايضا (ش، ع، ٢١، ٨٣)

أسماء منقوله

-الأسماء المنقوله تستعمل في العلوم و في سائر الصنائع (ف، ع، ١٥، ١٤٣) -الأسماء المنقوله كثيرا ما تستعمل في الصنائع التي إليها نقلت مشتركه، مثل اسم الجوهر فإنه منقول إلى العلوم النظرية، و يستعمل فيها باشتراك، و كذلك الطبعه، و كثير غيرها من الأسماء، و التي تقال باشتراك فقد يضطر إلى استعمالها في الصنائع كلها (ف، ع، ١٩، ١٤٣)

أسماء و كلم

-الأسماء و الكلم إذا بدّلت أما كنها فدلالته تبقى بحال واحده بعينها. و مثال ذلك: «يوجد إنسان عدلا»، «يوجد عدلا إنسان» (أ، ع، ٧، ٨١) -الأسماء و الكلم في الألفاظ نظير المعقولات المفردة التي لا- تفصيل فيها و لا- تركيب، فلا- صدق في أفرادها و لا كذب (س، ع، ٧، ٦) -الأسماء و الكلم...هي أجزاء القضايا (ش، ع، ٨، ١١٠)

اسمان

-إنّ الاسمين قد يتركبان تركيبا يصير به أحدهما صفة و الآخر موصوفا (ف، أ، ١٦، ٥٦)

إسهاب

-الإسهاب يكون بأن يعبّر عن الشيء الواحد بألفاظ مترادفه، و أن يعبّر عنه بدل اللفظ المفرد بقول مركّب أو بأقوال حتى تصير المقدّمه الواحده في صور مقدّمات كثيره (ش، ج، ١٨، ٦٣٠)

أسوار

-اثنتان من هذه الأسوار الأربعة عامّيان و اثنتان منها خاصّان. أما العامّان ف«كلّ» و«لا واحد» أحدهما عامّ موجب، و الآخر عامّ سالب. و أما الخاصّيان ف«بعض» و«لا كلّ» أحدهما خاصّ موجب، و الآخر خاصّ سالب (ق، م، ١٠، ٣٦) -الأسوار أربعة: كل و لا واحد و بعض و ليس كل، و المحصور بالأسوار أربعة: موجب كلي و سالبه كلي و موجب جزئي و سالبه جزئي (ف، ق، ١، ١٤)

إشارة

- إن الإشارة هي دلالة حسية أو عقلية إلى شيء بعينه لا يشركه فيها شيء غيره، لو كان من نوعه (س، م، ١٥، ١٠٣).

إشارة حسية

- الإشارة الحسية المعينه للموضوع إنما تتناول الجواهر ذوات التميز بالتحيز (س، م، ١٨، ١٠٣).

إشارة عقلية

- الإشارة (العقلية) المشهورة بأنها عقلية، فإنها تتناول الأعراض أيضا. ولكن إذا تناولتها من حيث معانيها، لم تكن الإشارة التي سميها؛ لأن معانيها صالحة للشركة (س، م، ١، ١٠٤).

أشياء

- يتفق أن يستقرأ أشباه كثيرة، ولا يستوفى جميعها، وتكون تلك من الأشباه التي إنما يعرف تشابهها بالضمير، من غير أن يوجد اسم يعمها كلها من حيث هي متشابهة، أو تكون من المتشابهة التي لم يتفق أن يتقدر في النفس المعنى الذي به تشابهت، ولا يرتقى منها إلى مقدمه كليه محصله (ف، ج، ٦، ٩٨) - الأشباه التي هي أوصاف مماثلة لأوصاف المتمثل عليه، لا يخالفها بشده ولا ضعف ولا - كثره ولا قلته، وإنما يخالف المتمثل عليه كل واحد مما يمثل عليه بأوصافه بمجموع الصفات لا بما يشاركه فيه من الصفات (ب، م، ٢٢، ٥٣).

اشتراك

- الحدّ و الماهية و العلامة و الخاصه هي التي تدلّ في أمثالها على الاشتراك (س، ج، ١٤، ٨٥) - إذا انتفى الاشتراك حقيقه و لفظا، لم يغلط الذهن فيه؛ فإن ذلك يظهر، وإنما يغلط إذا وجد ما هو مشترك لفظا، مع اختلاف المعنى؛ و لذلك وجب تحقيق القول في الألفاظ المشتركة، لا سيما ما يشتبه منها بالمتواطئه، و يعسر فيها درك الفرق، و هو مثار عظيم للأغاليط (غ، ع، ٤، ٢٠٨) - قد يكون الاشتراك سببه النظم و الترتيب للألفاظ، لا نفس الألفاظ. و نحن نذكر من أمثالها أربعة: الأول: ما ينشأ من مواضع الوقف و الابتداء، الثاني: تردّد الضمائر بين أشياء متعدّده تحتمل الانصراف إليها، الثالث:

تردّد الحروف الناسقه بين معنيين تصدق في أحدهما، و تكذب في الآخر، الرابع: تردّد الصفه بين أن تكون صفه للموضوع، و صفه للمحمول المذكور قبله (غ، ع، ١٠، ٢٠٨) - عدم الاشتراك إن كان في اللفظ و المعنى يسهل دركه إذ يعلم أنه لا تحصل نتيجة إن قلنا السماء فوقنا و الشمس أصغر فإنهما مقدّمتان لا يتداخلان (غ، ح، ١٦، ٧٦) - أن يكون الاشتراك في أداه من الأدوات أو ما يستعمل رابطه في نظم الكلام، كقوله كل ما يعلمه الله فهو كما يعلمه و الله يعلم الجوهر فهو إذا كالجوهر، و وجه الغلط أن هو مشترك الدلاله بين أن يرجع إلى كل ما تبين أنه يرجع إلى العالم و بين أن يرجع إلى الله (غ، ح، ٤، ٧٧)

اشتراك اتفاقى

- ما يبنى على الاستعاره، يقال مثلا إن الهولى أم حاضنه، و إن العفّه اشتراك اتفاقى، و ذلك لأن الاشتراك الاتفاقى قد يوجد فى النغم، و ليست العفّه موجوده فيها. و لو كان الاتفاق جنسا لكان الشىء الواحد و هو العفّه يقع فى الفضيله على أنّها جنسها و فى الاتفاق، فيكون للواحد جنسان متباينان ليس أحدهما تحت الآخر، و لا يستندان إلى عام؛ و هذا مما علمت استحاله (س، ج، ٢٤٤، ٦)

اشتراك الاسم

- يقال ثقيل للجسم الطبيعى و للصوت، لكن المضاد للجسم الثقيل مخصوص باسم الخفه، و المضاد للصوت مخصوص باسم الحدّه، فالثقل سيقع عليها باشتراك الاسم (س، ج، ٨٥٨) - فى اعتبار اشتراك الاسم أنّه إذا قيل شىء على شيئين، فهل يحتمل المقايسه، بأن يقال إنّهما متساويان فى معناه، فإن كانا يقبلان الأشدّ و الأضعف، فهل يجوز أن يكون أحدهما أشدّ و أضعف من الآخر؛ و إن كان أحدهما يقبل و الآخر لا يقبل، فهذا أوّل ما يدلّ على اشتراك الاسم (س، ج، ٨٩، ٩) - قلنا فى الفنون الماضيه ما دلّ على استنكارنا أن يكون السبب فى اشتراك الاسم تناهى الألفاظ، و غير تناهى المعانى. و إذا فهم على هذه الصوره كان أقرب إلى الصواب. فهذا هو من أسباب أن وقع الاشتراك فى الأسماء، و وقعت المغالطه بسببه، و عرض منه ما يعرض من عقد الحساب (س، س، ٤، ٦) - القياس يوجب عليك أنّه إذا وقع من اشتراك الاسم، أو الاستعجام، أو غير ذلك، و يجب أن تختلف نسبه الوسط إلى الطرفين، فلا يكون واحدا بعينه، بل تختلف نسبه الطرفين إلى النتيجة فلا يكون الطرفان أو أحدهما فى القياس هو بعينه الذى فى النتيجة، فيعرض لا محاله أن لا يكون القياس فى الحقيقه قياسا (س، س، ٨، ٧) - قولهم (المغالطون): «لا يخلو إمّا أن يكون الذى هو قائم هو القاعد بعينه، أو لا يكون؛ فإن كان هو القاعد بعينه، فالشىء هو بعينه قائم و قاعد؛ و إن كان غيره، فليس القائم يقدر على أن يكون قاعدا». و المغالطه أن قولنا: «القائم» نعنى به نفس القائم من حيث هو قائم، و نعنى به الموضوع الذى يكون القيام وقتا فيه. فهذه أمثله ما يقع باشتراك الاسم. فهذا القسم الأوّل هو الذى بحسب اشتراك لفظ مفرد (س، س، ١٠، ٥)

اشتراك تركيبى

- الاشتراك التركيبى فقد يكون ما يعرض بسبب التصديق (سى، ب، ١، ٢٧٨)

اشتراك فى اسم

- الاشتراك فى الاسم إنّما يوجه غير المتناهى (س، م، ١، ١٣)

اشتراك فى هيئه

- أمّا المغالطه التى تقع من جهه الشكل، فمنه ما يكون الحكم فيه على نفس اللفظ، مثل من يقول: «إن هذا البيت ليس بمنقوص ساكنه» فينتج أنّ «هذا البيت ساكنه فيه». و منه ما ليس الغلط فيه فى نفس اللفظ، بل هو شىء يتعلّق

بهيئه اللفظ، و هو كالأشراك في الهيئه أو شيء يتعلق بهيئه الأداء، كما يكون الشيء يقال مره بضجر و حدّه، و مره بطلاقه، فيتغير الحكمان (س،س، ٢، ٨٨)

اشراك قسمه

-التبكيه الداخلة في اللفظ فيوقع الغلط بسنه أقسام: بأشراك الاسم، و المماراه، و التركيب و اشراك القسمه، و بسبب إختلاف العجمه و الإعراب، و بسبب إختلاف اللفظ. و جميع ذلك يؤثر في القياس، و يؤثر في الاستقراء، و يعلم خطأه أيضا بالقياس و الاستقراء (س،س، ٤، ٨)

أشخاص

-الأشخاص التي نوعها الأخير واحد بعينه هي المختلفه بالعدد مثل زيد و عمرو و خالد، و الأشخاص التي أنواعها الأخيره مختلفه هي المختلفه بالنوع مثل زيد و شخص «فرس و شخص» ثور (ف،د، ١، ٧٨) -الأشخاص ضربان: ضرب له موضوع يعرّف من موضوعه ما هو خارج عن ذاته، و لا يعرف من موضوع أصلا: و ذلك شخص العرض، و ضرب لا يعرّف من موضوع أصلا ذاته و لا شيئا خارجا عن ذاته، و هو شخص الجوهر (ف،م، ٤، ٨٩) -أمّا المحسوس نفسه، فكلّ معنى كان واحدا و لم يكن صفه مشتركه لأشياء كثيره و لم يكن يشابهه شيء أصلا، فيسمى الأشخاص و الأعيان؛ و الكليات كلّها فتسمى الأجناس و الأنواع (ف،ح، ١٣٩، ١٠) -الألفاظ إذن بعضها ألفاظ داله على أجناس و أنواع و بالجملة الكليات، و منها داله على الأعيان و الأشخاص (ف،ح، ١٣٩، ١٣) -الكليات التي لا تشترك في الحمل على أشخاص واحده بأعيانها فإنّ تلك لا يحمل بعضها على بعض أصلا (ف،أ، ٦، ٦٢) -الكليات التي هي مشتركه في الحمل على أشخاص واحده بأعيانها فإنّ تلك الكليات يحمل بعضها على بعض (ف،أ، ١٠، ٦٢) - ليست الأشخاص وحدها فقط هي التي تشترك في الحمل عليها كليات عدّه، لكن قد يمكن أن يوجد كليات تشترك في الحمل عليه عدّه كليات آخر (ف،أ، ٢١، ٦٤) -إذا كانت أشخاص، و اشتركت في الحمل عليها كليات عدّه تدلّ عليها ألفاظ مفرده، و كان جميعها يليق أن يؤخذ في جواب المسأله عنها بما هي، فإنّ أخصّ تلك الكليات يسمى النوع، و الباقيه التي هي أعمّ تسمى الجنس (ف،أ، ١، ٦٦) -الأشخاص التي تختلف في جميع التي تحمل عليها من طريق ما هو تسمى المختلفه بالأجناس العاليه (ف،أ، ١، ٧٠) -الأشخاص التي تختلف في بعض و تشترك في بعض تسمى المختلفه بالنوع (ف،أ، ٢، ٧٠) -الأشخاص التي لا تختلف أصلا في كلياتي يحمل عليها من طريق ما هو تسمى المختلفه بالعدد (ف،أ، ٣، ٧٠) -الأشخاص لا حدود لها (س،م، ٢، ٢٧) -...الأشخاص كائنه و فاسده (ش،ب، ٩، ٤٣٥)

أشخاص جزئيه

-أول شيء عرف أنّه موجود لا في موضوع فهي

الأشخاص الجزئية؛ وبالحرى أن تكون سابقه للأشياء كلها. إذ كانت موضوعات لكلياتها على سبيل «على» و موضوعات للأعراض على سبيل «فى»؛ فكان كل شىء وجوده إما بأن يكون مقولا عليها أو موجودا فيها (س، م، ١١، ٩٨) - إن الأشخاص الجزئية، و إن تفاضلت فى أمور، فإنها، من حيث هى أشخاص، فإن ماهيتها لا تقدم لبعضها على بعض؛ و كذلك حال نوعياتها، فإنه ليس زيد أولى بأن تقال عليه طبيعه نوعه من شخص آخر، بل ربما كان أولى ببعض الأعراض التى تعرض لجوهرية الشخصيه؛ مثلا إذا كان أعلم منه فهو أولى بالعلم منه (س، م، ٥، ١٠١)

أشخاص الجوهر

- أشخاص الجوهر هى التى يقال إنها جواهر أول و كلياتها جواهر ثوان، لأن أشخاصها أولى أن تكون جواهر، إذ كانت أكمل وجودا من كلياتها (ف، م، ١٠، ٩١) - الشىء إنما يصير معقولا - بأن تعرف ماهيته، و أشخاص الجوهر إنما تصير معقوله بعقل كلياتها (ف، م، ١٩، ٩١) - أشخاص الجوهر إذا تحتاج فى أن تكون معقولات إلى كلياتها، و كلياتها تحتاج فى أن تكون موجوده إلى أشخاصها، إذ لو لم توجد أشخاصها لكان ما يتوهم منها فى النفس مخترا كاذبا، و ما هو كاذب فغير موجود (ف، م، ١، ٩٢)

أشد

- الأولى غير الأشد؛ فإن الأولى يتعلق بوجود الجوهرية؛ و الأشد يتعلق بماهية الجوهرية (س، م، ٧، ١٠٨)

أشكال

- الأشكال ينحل بعضها إلى بعض (أ، ق، ١، ٢٢٢) - الأشكال هى اسطقات جميع المقاييس (ش، ق، ١٣، ٢٥٩) - تترك الأشكال الأربعة فى أنه لا - قياس عن جزئيتين و لا سالبين، و لا صغرى سالبه كبرها جزئية، و إن النتيجة تتبع أحسن المقدمتين فى الكم و الكيف (م، ط، ٢٤، ٢٥٥) - سائر الأشكال إنما تنتج بالرد إلى الشكل الأول، إما بقياس الخلف الذى يتضمن إثبات الشىء بإبطال نقيضه، و إما بواسطة حكم نقيض القضية، أو عكس نقيضها. فبيان الأشكال و نتاجها فيه كلفه و مشقه مع أنه لا حاجة إليها (ت، ر، ٢، ١٢، ٨٦) - الأشكال أربعة (و، م، ٢، ٢٨٠) - إن الأشكال بحسب الحد المكرر أربعة أقسام، لأنه إما أن يكون موضوعا فى الكبرى محمولا فى الصغرى: كالإنسان حيوان و الحيوان حادث، فهو الشكل الأول المسمى بالنظم الكامل، لأنه أقواها و هى ترجع إليه فى الحقيقة، و إن كان محمولا - فيهما كالإنسان حيوان الفرس حيوان، فهو الشكل الثانى القريب من الأول لأنه وافقه فى طرف الحمل الذى هو أقوى من طرف الوضع، و إما أن يكون موضوعا فيهما كالإنسان حيوان الإنسان حادث فهو الشكل الثالث لموافقته من طرف الوضع، و إما أن يكون موضوعا فى الصغرى

محمولا في الكبرى، و هو عكس الأوّل كالإنسان حيوان الكاتب إنسان فهو الشكل الرابع، و هو أضعفها لبعده عن الأوّل لكونه لم يوافقه لا في حمل و لا في وضع و هذا معنى قولنا و هي على الترتيب (ض، س، ٣٣، ٣١)

أشكال ثلاثة

-المقاييس التي في هذه الأشكال (الثلاثة) تتم بالمقاييس الكليه التي في الشكل الأول و إليها تنحلّ (أ، ق، ١٠، ١٧٦) -الأشكال الحملية ثلاثة و... الشكل الرابع... ليس بشكل طبيعي (ش، ق، ٨، ١٥٢) - كل قياس إنما يكون بواحد من الأشكال الثلاثة و... هذه الأشكال الثلاثة إنما تكون من الأمور المحموله على الطرفين و الموضوعه للطرفين (ش، ق، ٢٣، ٢٥٤) - المتقدّمون (المنطقيون) قسموها: (أى الاقترايات الحملية) إلى ما يكون الأوسط محمولا - في إحدى المقدمتين، موضوعا في الأخرى. و إلى ما يكون موضوعا فيهما. و إلى ما يكون محمولا فيهما. فأخرجت القسمة الأشكال الثلاثة، و لم يعتبروا انقسام الأوّل إلى قسمين، فلم يخرج الشكل الرابع من قسمتهم (ط، ش، ٩، ٤٣٤)

أشياء

-الأشياء... التي من المضاف هي كل ما كانت ماهياتها إنما تقال بالقياس إلى غيرها أو على نحو آخر من أنحاء النسبه إلى غيرها أي نحو كان لا - غير، مثال ذلك: الجبل، يقال كبيرا بالقياس إلى غيره، فإنه إنما يقال جبل كبير بالإضافة إلى شىء، و الشبيه إنما يقال شبيها بشىء؛ و سائر ما يجرى هذا المجرى على هذا المثل يقال بالإضافة (أ، م، ٢، ٢٢) - جميع الأشياء... المزمعه بالوجود فواجب ضروره أن تكون (أ، ع، ٤، ٧٢) - ليس جميع الأشياء فوجودها أو كونها ضروره، بل بعض الأشياء يجرى على أيّ الأمرين اتفاق، و ليس الإيجاب بأحرى من السلب بالصدق فيها؛ و بعضها أحد الأمرين دون الآخر أحرى فيها و أكثر، إلا أنه قد يمكن أن يكون الأمر الآخر و لا يكون ذلك (أ، ع، ٩، ٧٤) - بعض الأشياء بالفعل دون القوه، و مثال ذلك الجواهر الأول؛ و بعضها مع قوه، و هذه الأشياء هي بالطبع أقدم (أ، ع، ٢، ٩٥) - بعضها (الأشياء) يبين الكلى من قبل ظهور الجزئى (أ، ب، ١٤، ٣٠٩) - يتعرّف الإنسان بعض الأشياء، و قد كان عرفه قديما؛ و بعض الأشياء يعلمها من حيث يحصل تعرّفها معا، مثال ذلك جميع الأشياء الموجوده تحت الأشياء الكليه التي هو مقتن لمعرفتها (أ، ب، ١١، ٣١٠) - غير ممكن أن نقطع الأشياء التي لا نهايه لها (أ، ب، ١١، ٣١٧) - إن كان قد يجب ضروره أن نعرف الأشياء التي هي أكثر تقدّما و الأشياء التي منها البرهان، و قد تقف المتوسّطات وقتا ما: فهذه قد يجب ضروره أن تكون غير مبرهنه (أ، ب، ١٢، ٣١٨) - يمكن أن يتبين البعض من البعض جميع الأشياء التي صودر عليها في الشكل الأوّل عاما يبين في الأفاويل في القياس (أ، ب، ١، ٣٢١) - الأشياء التي لا تنعكس فتحمل، فالسبيل أن

تتبيّن دوراً (أ،ب،٤،٣٢١) - الأشياء التي توجد في القول المخبر ما هو الشيء، وجميع ما كان من الأمور توجد لأشياء، تلك الأشياء موجودة في القول المخبر ما هي (أ،ب،١٣،٣٢٢) - الأشياء التي لا - تقال على شيء موضوع أقول إنها بذاتها، و أما التي هي على موضوع فهي أعراض (أ،ب،٨،٣٢٣) - لما كانت الأشياء الموجودة من الاضطراب في كل واحد واحد من الأجناس إنما هي جميع الأشياء الموجودة بذاته و بما هو كل واحد واحد (أ،ب،٥،٣٣٢) - الأشياء التي توجد في البرهان هي ثلاثة:

أحدها الشيء الذي يتبيّن، و هو النتيجة، و هذا هو الموجود لجنس ما بذاته؛ و الثاني العلوم المتعارفه. و العلوم المتعارفه هي التي منها هي؛ و الثالث الجنس الموضوع، و هو الذي البرهان يدلّ و يعرف التأثيرات و الأعراض الموجودة له بذاته (أ،ب،١،٣٣٣) - (الأشياء) التي منها يكون البرهان قد يمكن أن تكون واحده بأعيانها؛ و أما الأشياء التي أجناسها مختلفه بمنزله جنس علم العدد و علم الهندسه، فلا - سبيل إلى أن يطابق بالبرهان على الأعراض اللازمه للأعظام البرهان على الأعداد، إذ كانت الأعظام ليست أعداداً (أ،ب،٥،٣٣٣) - الأشياء التي في التعاليم فقد تنعكس بالتساوي أكثر، من قبل أنه لا - يوجد فيها و لا عرض واحد، لكن حدود (و بهذا المعنى أيضا قد تخالف الأمور الجدليه) (أ،ب،٧،٣٤٨) - الأشياء التي لا يرجع الأوسط فيها بالتساوي، و كان الذي ليس هو علّه أعرف من العلّه؛ أما أنّ الشيء فقد يتبيّن، و أما لم هو فلا - (أ،ب،١٥،٣٥٠) - في الأشياء التي توضع الأوساط فيها خارجاً فإن في هذه أيضا إنما يكون البرهان على أنّ الشيء لا على «لم هو» إذ كان لا يخبر بالعلّه نفسها (أ،ب،١،٣٥١) - في الأشياء التي تحمّل من طريق ما الشيء، فالأمر بيّن. و ذلك أنه إن كان يوجد التحديد و كان قد يعلم ما هو وجود الشيء في نفس جوهره و كان غير ممكن أن يقطع ما لا - نهايه له، فقد يلزم ضروره أن تكون الأشياء التي تحمّل من طريق ذاتيات الشيء لها نهايه (أ،ب،١٤،٣٧٣) - جميع الأشياء التي تدلّ على الجوهر، ممّا تحمّل على ما عليه تحمّل - إما أن تدلّ على أنه هو ذاك، و إما أن تدلّ على أنه هو الشيء، و إما أن جميع الأشياء التي ليست تدلّ على الجوهر، لكنها إنما تقال على شيء آخر موضوع الذي ليس هو، لا ذاك الشيء الذي هو ذاك، و لا أيضا ذلك الذي هو الشيء، فهي أعراض (أ،ب،٨،٣٧٥) - الأشياء التي تقال عليها الأعراض هي جميع الأشياء التي هي في الجوهر لكل واحد، و هذه ليست بلا نهايه (أ،ب،٢،٣٧٨) - الأشياء الموجودة بذاتها هي على ضربين:

و ذلك أن جميع الأشياء التي توجد في تلك من طريق ما الشيء، و جميع الأشياء التي هذه هي موجوده فيها من طريق ما هو (أ،ب،٧،٣٧٩) - الأشياء التي تطلب هي و جميع الأشياء التي نعلمها هي متساويه (أ،ب،٧،٤٠٧) - الأشياء التي نطلبها هي أربعة: أحدها أنه

يوجد؛ و الآخر لما ذاء، إن كان موجوداً؛ و ما هو (أ،ب،٨،٤٠٧) - الأشياء التي هي ما هو قد يلزم أن يكون الأوسط بينها ما هو و التي بين الخواصّ خاصّه (أ،ب،١٢،٤٢٥) - قد يوجد لبعض الأشياء علّه هي شىء آخر، و لبعضها لا يوجد (أ،ب،١٤،٤٢٨) - الأشياء أيضا التي لها ما هو: بعضها لا وسط لها و هي مبادئ، و هذه قد يجب أن يوضع وضعاً أنها موجوده، و ما هي، أو يظهر و يوضح ذلك بنحو آخر (أ،ب،١٥،٤٢٨) - أما في الأشياء التي ليست معا ترى هي موجوده في الزمان المتصل، كما يظنّ أن أشياء آخر هي علل لأشياء آخر، و هذه هي العلّه لأن قد كان الشىء، بأن قد كان شىء آخر، و أنها علّه لمزمع أن يكون شىء آخر مزمعا، و هي أيضا لمعنى أنه يتكوّن من قبل (أ،ب،١،٤٣٦) - الأوسط قد يجب أن يكون متساويا في الكون:

أما للأشياء التي قد كانت أنه قد كان، و للأشياء التي هي مزمعه بأن تكون بأنه مزمع بأن يكون، و للتي تكون أن يكون، و للأشياء التي هي موجوده أنها موجوده (أ،ب،١٥،٤٣٦) - نرى في الأشياء التي تكون، قد يوجد كون ما دورا، فهذا إنما يمكن أن يكون إن كان الوسط و الطرفان يتبع بعضها بعضا، و ذلك أنه في هذه يكون العكس بالتساوى (أ،ب،٩،٤٣٩) - قد يوجد بعض الأشياء كونها على طريق الكلّيه (أ،ب،٨،٤٤٠) - الأشياء الموجوده دائما لكل واحد منها ما يفضل عليه و هي أكثر منه، غير أنها لا تخرج عن جنسه و أعنى بقولى «إنها تفضل عليه و هي أكثر منه» جميع الأشياء الموجوده لكل واحد من الأشياء على الكل، و هي موجوده أيضا لآخر غيره (أ،ب،٨،٤٤١) - تكون الأشياء التي تبين من أمرها أنها هكذا لشيء آخر - أى شىء كان - هي الوجود له و ما هو (أ،ب،٧،٤٤٣) - واحده بعينها في الجنس، و هي جميع الأشياء التي توجد لها فصول من طريق أنها لأشياء آخر أو على جهات مختلفه (أ،ب،١،٤٥٤) - الأشياء التي هي بالتناسب واحده بأعيانها فالأوسط موجود لها أيضا على طريق التناسب (أ،ب،٧،٤٥٩) - الأشياء القريبه جدا لكل واحد الذى له العلّه، أن العلّه في أن يكون الأوّل الذى تحت الكلّيه موجودا هو هذا (أ،ب،٢،٤٦٢) - فى بعض الأشياء المشتركه لا - تختلف الأسماء أصلا، لكن الاختلاف فيها بين لا - محاله بالنوع، كالحال فى الأبيض و الأسود فإنّه قد يقال صوت أبيض و صوت أسود، و كذلك لون أبيض و لون أسود؛ فليس بينهما إختلاف فى الأسماء. فأما بالنوع فاختلفهما بين جدا؛ و ذلك أنّ الأبيض ليس يقال فى الصوت و فى اللون على مثال واحد (أ،ب،١٥،٤٩١) - الأشياء التي يجب ضروره أن يكون أحد الأمرين فقط موجودا لها (بمترله وجود المرض أو الصحه للإنسان)، فإن تهياً لنا أن نقول فى أحدها إنه موجود أو غير موجود، فإن ذلك يتهياً أيضا فى الباقي. و هذا المعنى ينعكس على الأمرين جميعا. و ذلك أنّا إذا بينا أن أحدهما موجود، نكون قد بينا أن الباقي غير موجود. و إن نحن بينا أن أحدهما غير موجود، نكون قد بينا أن الآخر موجود (أ،ب،ج،

٥١٦،٦) - كل واحد من الأشياء فى الوقت الذى تكون قوته أعظم فىه يكون أثره، بمنزله ما إن قله الأذى فى الشيخوخه أثر منها فى الشباب، لأن قوتها فى الشيخوخه أعظم، و على مثال ذلك الأدب فى وقت الشيخوخه أثره. و ذلك أن ليس أحد يختار الشباب رؤساء، من قبل أنه لا يرى أنهم أدباء (أ، ج، ٥٣٨، ٣) - الأشياء التى هى من الفضل أفضل من الأشياء الضرورية. و ربما كانت أثره، لأن جوده العيش أفضل من العيش، و جوده العيش من الفضل و العيش نفسه ضرورى (أ، ج، ٥٤١، ٤) - ما كان من أشياء تحت نوع واحد له الفضيله التى تخص النوع، هو أثر مما ليست له تلك الفضيله؛ و إذا كانت الفضيله لكليهما فأثرهما الذى له أكثر (أ، ج، ٥٤٢، ٦) - كل واحد من الأشياء إنما آيته و ذاته شىء واحد (أ، ج، ٦٣٢، ١٣) - الأشياء التى هى قسيمه بعضها لبعض من جنس واحد بعينه معا فى الطبع (أ، ج، ٦٣٦، ١٠) - الأشياء التى من المضاف فصولها أيضا من المضاف، كالحال فى العلم، فإنه يقال: نظرى و عملى و فعلى. فإن كل واحد من هذه قول على مضاف. و ذلك أن النظرى نظرى لشىء، و العملى عملى لشىء، و الفعلى فعلى لشىء (أ، ج، ٦٤٥، ٤) - الأشياء التى فيها توجد الأجزاء فيها ضروره يجب أن يوجد الكل أيضا. فيجب ألا يكون الكل فى واحد أولا، لكن فى كثيرين (أ، ج، ٦٦٦، ٨) - الأشياء التى هى شىء واحد على الإطلاق، فكونها و فسادها و أسبابها الفاعله لها و المفسده شىء واحد (أ، ج، ٦٧٦، ١) - الأشياء التى هى بالنوع أو بالجنس واحده بعينها ليس يمكن أن تكون واحده بعينها بالعدد (أ، ج، ٦٧٩، ٦) - الأشياء التى تحمل فى الحد ينبغى أن تحمل وحدها على الأمر من طريق ما هو (أ، ج، ٦٨٠، ١٢) - لا شىء يمنع أن تكون الأشياء الكاذبه تسبق إلى ظن بعض الناس أكثر من الصادقه حتى يكون القول متى ألف من تلك الأشياء التى يظنها كان أشد إقناعا و أدنى بالقبول (أ، ج، ٧١٨، ٦) - إن الأشياء مقومه من مادّه و صورته، أو من أشياء قوامها مما هو نظير للمادّه و صورته.

فكما أن التمثال من مادّه، أى من النحاس، و من صورته، أى من شكل التمثال - كذلك الإنسان أيضا العام و النوعى فإنه من شىء نظير للمادّه و هو الجنس، و من صورته و هى الفصل.

و هذه الجملة، أعنى: حَيًّا ناطقا مائتا، هى الإنسان؛ كما أن تلك هى التمثال (فى، أ، ١٠٤٦، ٩) - الأشياء إنما ينقسم قسمين: أحدهما ممّا له علّه، و هو قسمان: أحدهما من الاضطراب و هو قسمان: أحدهما ممّا يستحب من أجل غيره لا من أجل نفسه، كالمبضع و الصّبر من أجل الصحه. و الآخر من أجل غيره و من أجل نفسه جميعا، و انقسم من أجل الحياه، و من أجل نفعه جميعا، و كالغذاء أيضا. و الآخر من ارتفاق كالحذاء و المشى لمكان الصحه.

و الآخر لا علّه له، و إنما يستحب من أجل نفسه، كالخير و الحسن الذى إنما يستحب من أجل نفسه، لا من أجل غيره (به، ح،

١٥، ١٢١) - الأشياء التي تعلم منها ما يعلم لا- باستدلال ولا- بفكر ولا- برويّه ولا- باستنباط، و منها ما يعلم بفكر و رويّه و استنباط (ف، د، ١٢، ٦٤) - (و الأشياء) تعلم أو توجد لا بفكر ولا باستدلال أصلاً أربعه أصناف: مقبولات و مشهورات و محسوسات و معقولات أول (ف، د، ١٣، ٦٤) - الأشياء منها ما هو على موضوع لا- في موضوع أصلاً، و هو كلى الجواهر، و منها ما هو على موضوع و هو فى موضوع ما، و هو كلى العرض، و منها ما هو فى موضوع لا- على موضوع أصلاً، و هو شخص الجواهر (ف، م، ٦، ٩٠) - الأشياء الموضوعه لأصناف الإضايفه أمور داخله تحت سائر الأجناس العاليه، فقد تكون تحت الكميه، مثل السته و الثلاثه، فإن السته ضعف الثلاثه و الثلاثه نصف السته. و قد تكون تحت الجواهر، مثل زيد و عمرو و الموضوعين للأبوه و البنوه (ف، م، ٧، ١٠٤) - الأشياء التي أسبابها واحده ربما كان بعضها أسبابا لبعض. و يكون سبب الأبعد سببا لجميعها، و ربما لم تكن بعضها أسبابا لبعض (ف، ب، ٢٢، ٤٣) - الأشياء الضروريه فى التعليم أصناف، أحدها المبادئ، و هى الأمور التي عنها تقع المعرفه بالشىء المقصود تعليمه. و منها العبارة عن تلك المبادئ و ما يقوم مقامها و المعينه لها، و منها الترتيب (ف، ب، ١، ٨٧) - الأشياء التي قوام الشىء من خارج النفس متى أخذت من حيث هى معقوله و من حيث هى معقول ذلك الشىء قيل فيه إنه ما ذا هو الشىء، و متى أخذت من حيث هى قوام ذلك الشىء من خارج قيل فيه إنه بما ذا هو الشىء (ف، ح، ٩، ١٧١) - الأشياء التي تؤخذ فى جواب أى شىء هو بعضها يفاد به معرفه ما يتميّز به الشىء فى ذاته عن غيره و بعضها يفيد معرفه ما يتميّز به الشىء فى أحواله فقط عن غيره، فالفصول الذاتيه تفيد تميّز الشىء عن غيره فى ذاته لا فى أحواله (ف، أ، ٩، ٧٤) - لَمَّا كانت الأشياء التي ليست لها أجناس أو التي ليست لها فصول ذاتيه لم يمتنع أن تكون لها أعراض، صارت بسبب ذلك لا يمتنع أن يكون لها رسوم (ف، أ، ١٥، ٧٩) - الأشياء التي سبقت معرفتنا بها هى الأشياء التي تقدّمت خيالاتها فى النفس و اعتقد فيها أنها حقّ، و التي سبقت خيالاتها فى النفس هى المعقولات عن الألفاظ لا الألفاظ (ف، أ، ١، ١٠١) - بين أنّ الأشياء التي ترتبت فى الذهن ليست هى الألفاظ لكن معانى معقوله (ف، أ، ٤، ١٠١) - ليست الأشياء التي ترتب فى الذهن هذا الترتيب حتّى يكون عن ترتيبها قياس هى معان مقرونه بها ألفاظها الدالّه عليها، من قبل أنه لا فرق بين أن يقال ذلك و بين أن يقال إنّها معان مقرونه بها الخطوط الدالّه عليها (ف، أ، ١٣، ١٠١) - الأشياء المدركه بالحس هى هذه الأمور الشخصيه المحسوسه المشار إليها (ز، ب، ٢٠، ٢٥٥) - الأشياء المدركه بالعقل هى الأمور الكليه، و الأمور الكليه إنما يحصلها العقل من

المتشابهات التي يجدها في الأمور الشخصية (ز،ب،٢١،٢٥٥) -الأشياء الموجوده إمّا أشياء موجوده ليس وجودها باختيارنا و فعلنا،و إمّا أشياء وجودها باختيارنا و فعلنا(س،د،٤،١٢) -الأشياء الموجوده في الأعيان التي ليس وجودها باختيارنا و فعلنا هي بالقسمه الأولى على قسمين:أحدهما الأمور التي تخالط الحركة،و الثاني الأمور التي لا تخالط الحركة،مثل العقل و البارى(س،د،١١،١٢) -إنّ الأشياء التي تحت الجنس تشترك فيه بالسويّه،و التي تحت العرض لا- تشترك فيه بالسويّه(س،د،٤،١٠٢) -الأشياء على قسمين:شئء ذاته و حقيقته مستغنيه عن أن يكون في شئء من الأشياء، كوجود الشئء في موضوعه،و شئء لا بدّ له أن يكون في شئء من الأشياء بهذه الصفه.فكل شئء إمّا جوهر و إمّا عرض(س،م،١٤،٤٦) -جميع الأشياء المتباينه الطبائع تكون متقابله، من حيث إنّ كل واحد منها ليس هو الآخر.

و هذا هو تقابل أوّل، ثم نقل التقابل عن اعتبار الحمل على موضوع إلى اعتبار الوجود في الموضوع.فجعلت حال الأمور التي تشترك في عام أو خاصّ،تكون موجوده فيه بالقوّه معاً، و لا تجتمعان بالفعل معاً،تقابلا(س،م،١٤،٢٤٤) -إنّ الأشياء تستحيل باستحالاتها،و لا تستحيل بفصولها،بل تقوّم بفصولها.و الاستحالات خروج عن أحوال الإثبات على الجواهر(س،ج،١٠،٢٦٢) -إنّ الأشياء المأخوذه من الكيف و الكم و المضاف العارض لشئء واحد لا تتخذ إلاّ بالعرض،و لا يكون بعضها جزءاً إلاّ من طريق ما هو؛و كذلك ما يكون من مقوله واحده،لكنّ أجناسها الثانيه متباينه.و مع ذلك فإنّ الإضافات إذا حفظت قلّ وقوع العرض فيما بالعرض،و كذلك الشروط الأخرى التي للنقيض(س،س،١٣،٩٦) -الأشياء الموجوده تنقسم:إلى أعيان شخصيّه، كزيد و مكه،و هذه الشجره.و إلى أمور كليّه، كالإنسان،و البلد،و الشجر،و البر،و الخمر(غ،ع،٦،٢٦٥) -إنّ الأشياء التي يمكن تحديدها،لا- نهايه لها؛ لأن العلوم التصديقيّه غير متناهيه،و هي تابعه للتصوريّه(غ،ع،١،٢٨٤) -إنّ للأشياء وجودا في الأعيان و وجودا في الأذهان(سى،ب،١،٩٥) -إدراك الأشياء إمّا بالحس أو الخيال أو الوهم أو العقل(سى،ب،٢،٩٥) -الأشياء المضافه هي التي تقال ماهياتها و ذواتها بالقياس إلى شئء آخر إمّا بذاتها...و إمّا بحرف من حروف النسبه(ش،م،٤،٣٧) -لا سبيل إلى فهم التركيب دون فهم الأشياء المركبه(ش،ع،١،٨٦) -ليس يوجد للأشياء الموجهه من حيث هي خارج النفس سلب يقابلها و لا للأشياء المسلوبه من حيث هي خارج النفس إيجاب يقابلها(ش،ع،١٧،٨٩) -ليس جميع الأشياء ضروريه(ش،ع،١١،٩٨) -الأشياء صنفان:إمّا ضروريه و إمّا ممكنه(ش،ع،١٢،٩٨) -الأشياء التي تصدق مجموعته في الحمل على

شئ ما إذا قيد بعضها ببعض فمنها ما تصدق إذا أفردت و منها ما ليس يصدق (ش،ع، ١٢، ١١٤) -الأشياء التي تقول أن فيها قوى فاعله توجد على ضربين: إما قوى مقرونه بنطق و هي التي يعبر عنها بالاستطاعة، و إما قوى ليست مقرونه بنطق (ش،ع، ١٩، ١٢٣) - الأشياء التي تحدث بالاتفاق و على الأقل...

ليس يكون عليها برهان (ش،ب، ٢، ٤٤٤) -الأشياء التي أجناسها مختلفه فأجناس مبادئها يجب أن تكون مختلفه (ش،ب، ٥، ٤٤٩) - الأشياء المطلوبه عددها هو بعينه عدد الأشياء المعلومه (ش،ب، ٦، ٤٥٥) - كل واحد من الأشياء مما له وقت يخصه إذا وجد في وقته أثر منه إذا وجد في غير وقته (ش،ج، ٩، ٥٥١) -الأشياء التي توجد من جهه الأفضل آثر من الأشياء التي توجد من جهه الضروره (ش،ج، ٣، ٥٥٤) - ما كان من الأشياء التي تحت نوع و له الفضيله التي تخص ذلك النوع، هو آثر مما ليس له تلك الفضيله (ش،ج، ٦، ٥٥٥) -الأشياء التي الكمال فيها إنما هو في الفعل فينبغي أن يوضع الفعل في حدها (ش،ج، ١٥، ٦٠٩) - كثير من الأشياء الكمال لها ليس هو في أنها قد كانت لكن في الكون نفسه (ش،ج، ١٦، ٦٠٩) - إن كانت أشياء يلزمها شئ واحد بعينه أو تلزم شيئاً واحداً بعينه فهي واحده، و إن لم تلزم فليست بواحدة (ش،ج، ٨، ٦٢٢) -الأشياء التي تلجئ المخاطب إلى الهذر في حدودها... ليست هي من المضافات و إنما هي من ذوات الكيفيات (ش،س، ٥، ٧٠٠) -أولى الأشياء بأن تكون متصوره لأنفسها الأشياء العامه للأموار كلها، ك«الموجود» و«الشئ» و«الواحد» و غيره (ت، ر، ٨، ٦٧، ١)

أشياء جزئية

-جميع ما كان من الأشياء الجزئية و ليس يقال على موضوع فقبل أن يحضر و يجابه أو يقبل القياس، فلعله قد يجب أن يقول إننا بنحو ما نعرفه؛ و أما بنحو آخر فلا (أ،ب، ٢، ٣١١) -ينبغي أن تنتقل من الأشياء الجزئية و الأوحاد إلى الأشياء الكلية (أ،ب، ٢، ٤٥١)

أشياء كلية

-يتعرف الإنسان بعض الأشياء، و قد كان عرفه قديماً؛ و بعض الأشياء يعلمها من حيث يحصل تعرفها معاً، مثال ذلك جميع الأشياء الموجوده تحت الأشياء الكلية التي هو مقتن لمعرفتها (أ،ب، ١٣، ٣١٠) -الأشياء الكلية إذا هي في باب ما هي مبرهنه أكثر (أ،ب، ١٢، ٣٨٩) -ينبغي أن تنتقل من الأشياء الجزئية و الأوحاد إلى الأشياء الكلية (أ،ب، ٢، ٤٥١)

أشياء متقدمه

-إن التي تعطى الوجود فقط صنفان، أحدهما التي تنتج الأشياء المتقدمه في الوجود بالأشياء المتأخره عنها، متى كانت المتأخره في الوجود أسبق بالزمان في المعرفه. و ذلك أن يؤخذ الحد الأوسط شيئاً موجوداً لأمر، و يكون سببه الشئ الذي تبين وجوده لذلك الأمر (ف،ب، ١٥، ٤٠)

أشياء متوسطة

- إن هاهنا جنسا عاليا، أو أجناسا عاليه، هي أجناس الأجناس و أنواعا سافله هي أنواع الأنواع. و أشياء متوسطة هي: أجناس لما دونها. و أنواع لما فوقها. و أن لكل واحد منها في مرتبته خواص (س، أ، ٩، ٢٣٦)

أشياء محموله

- إن كانت الأشياء المحموله كلها تقال بذاتها، و هذه ليست بلا نهايه، فقد تنقطع و تقف الأشياء التي إلى فوق. فإذا و الأشياء التي إلى أسفل (أ، ب، ٩، ٣٨٠) - الأشياء المحموله من طريق ما هو، هي ضروريه، و كانت الضروريه هي كليه، و كانت الأشياء المقتضبه بهذه الحال هي موجوده للثلاثيه بشيء آخر من طريق ما هو، فمن الاضطراب أن تكون الثلاثيه هي هذه (أ، ب، ٩، ٤٤٢) - الأشياء المحموله على الشيء دائما و من طريق ما هو، منها ما يحمل عليه و هو أعم من الشيء (ش، ب، ٥، ٤٧٧) - إذا حملت أشياء أكثر من واحد على الشيء من طريق ما هو، فما أن تكون قوتها قوه الجنس إن لم يكن لها اسم واحد، أو تكون جنسا إن كان لها اسم واحد (ش، ب، ٤، ٤٧٨)

أشياء معلومه

- الأشياء المعلومه صنفان: إما معلومه بأنفسها و هي المقدمات الأول، و إما معلومه بغيرها و هي التي تعلم بالمقدمات الأول (ش، ق، ٢١، ٣٢٨)

أشياء موجوده

- الأشياء الموجوده: منها ما لا يحمل على شيء البتة إلا - بالعرض و على غير المجرى الطبيعي و يحمل عليها غيرها... و منها ما يحمل عليها شيء و تحمل هي على شيء... منها...
تحمل على شيء و لا يحمل عليها شيء اصلا و ذلك على المجرى الطبيعي (ش، ق، ٩، ٢٤٧) - علل الأشياء الموجوده مع الأشياء هي في الأشياء الكائنه في الزمان الماضي و الكائنه في المستقبل واحده بعينها (ش، ب، ٥، ٤٧٤)

أصغر

- الأصغر هو الذي يكون موضوعا في النتيجة (غ، ع، ٢١، ١٣٢) - تنفرد إحدى المقدمتين بحدّ هو موضوع المطلوب أو مقدمه و يسمّى أصغر لأنه في الأغلب أخص من المحمول أو التالي فيكون أقل أفرادا فلذلك سمي الأصغر (و، م، ١٣، ٢٧٩)

أصل

- الذي هو الأصل أولى في المشهور بأن يكون دالاً على الذات من الذي يكيف الأصل.

فيكون هذا فرقا بين الجنس و الفصل عند من يميل إلى هذا الوجه من المشهورات (س، ج، ٨، ٢٠٢) - كلّ أصل كفه، و الجزء

المشترك بين الأصلين، الداخِل فيهما، عمود (غ، ق، ١٧، ٦٨) - يتصوّر (المتكلم) المعنيين أولاً - وهما «الأصل» و«الفرع»، ثم ينتقل إلى لازمهما و هو «المشترك»، ثم إلى لازم اللازم و هو

ص: ٦٦

«الحكم» (ت، ر، ٤، ١٣٢، ١) - الأصل في المطلوب أن يكون واحداً، و دليله جزء واحد (ت، ر، ٦، ١٨٠، ١) - «قياس الشبه» فإذا قيل به لم يخرج عن أحدهما. فإنّ الجامع المشترك بين الأصل و الفرع إمّا أن يكون هو «العلم» أو «ما يستلزم العلم»، و ما استلزمها فهو «دليلها». و إذا كان الجامع لا «علم»، و لا «ما يستلزم العلم»، لم يكن الاشتراك فيه مقتضياً للاشتراك في الحكم، بل كان المشترك قد يكون معه العلم، و قد لا يكون. فلا يعلم حينئذ أنّ علمه الأصل موجوده في الفرع، فلا يعلم صحه القياس (ت، ر، ٤، ٢٠٤، ١) - قد يعلم صحه القياس بانتفاء الفارق بين الأصل و الفرع، و إن لم يعلم عين العلم و لا دليلها. فإنّه يلزم من انتفاء الفارق اشتراكهما في الحكم (ت، ر، ١٢، ٢٠٤، ١) - إثبات العلم في الأصل لا بدّ فيها من «الدوران» أو «التقسيم» (ت، ر، ٢٦، ٢٠٩، ١) - الجمع بين الأصل و الفرع كما يكون بإبداء الجامع يكون بإلغاء الفارق، و هو أن يعلم أن هذا مثل هذا، لا يفترقان في مثل هذا الحكم، و مساوى المساوى مساو، و العلم بالمساواه و المماثله مما قد يعلم بالعقل، كما يعلم بالسمع (ت، ر، ٥، ٢٣٩، ١)

أصل موضوع

-الوضع فإنّي أسمّي ما يقتضب أى جزء من جزئى الحكم كان - و هو أن الشئ موجود أو غير موجود - أيوباشيس، أعنى الأصل الموضوع؛ و أما ما كان غير هذا فالتحديد (أ، ب، ٨، ٣١٥) - الأصل الموضوع هو أنه حينما جميع الأشياء التى عند ما تكون موجوده تكون النتيجة موجوده من طريق أن تلك موجوده (أ، ب، ٩، ٣٤١) - المصادره و الأصل الموضوع إما أن تكون كالكل، و إما على طريق الجزء. فأما الحدود فولا واحد من هذين (أ، ب، ٣، ٣٤٢) - الأصل الموضوع هو المقدمه التى يتسلّمها المتعلّم من العلم و تكون بينه عنده، و يبنى عليها برهانه من غير أن تكون معروفه عند كل أحد (ز، ب، ١٥، ٢٢٢) - الأصل الموضوع هو الذى يأخذه المتعلّم عن المعلّم على أنه مقبول عنده لا على الإطلاق (ز، ب، ١، ٢٤٢) - المقدمه الوضعيه تختص دون الحدود باسم آخر و هو الأصل الموضوع، و الحدّ وضع و ليس أصلاً موضوعاً، لأنّه لا إيجاب فيه و لا سلب (س، ب، ٤، ٥٩) - كل ما يؤخذ و يكلف قبولها من غير بيان و هو محتاج إلى بيان و يقع للمتعلّم ظنّ بتصديقه، فهو أصل موضوع بالقياس إلى ذلك المتعلّم الذى ظنّ، لا بالقياس إلى غيره (س، ب، ١٦، ٦٣) - المقدمه التى لا وسط لها يسمّى العلم المتعارف و الواجب قبوله. و ما بعد ذلك مما يلقن فى افتتاح العلوم تلقيناً فإما أن يكون حدّاً و يسمّى وضعاً، و إمّا أن يكون قضيه مما يكون عند المتعلّم فيه ظنّ بتصديقه يسمّى أصلاً موضوعاً، و إما يظنّ المتعلم خلافه و يكون عنده ظنّ مقابل له سمّيت مصادره (مر، ت، ٩، ٢٠١) - البرهان الذى... لم يكن سبيل إلى برهانه...

و لا كان معروفا بنفسه... يسمّى أصلاً

موضوعا(ش،ب،٩،٣٧٥) -المقدّمات المعروفة بالطبع تخالف المصادر و الأصل الموضوع(ش،ب،٢١،٣٩٩) -الأصل الموضوع...هى المقدمه التى يتسلّمها المتعلّم من المعلم(ش،ب،٢٤،٣٩٩)

أصناف الألفاظ

-أصناف الألفاظ التى تشتمل عليها صناعه النحو (قد) يوجد منها ما يستعمله الجمهور على معنى و يستعمل أصحاب العلوم ذلك اللفظ بعينه على معنى آخر(ف،أ،١،٤٣)

أصناف التأليف

-الصنف الأوّل من أصناف التأليف هو هذا:

(١) أ حدّ لب، و ب حدّ لـج./ (٢) أ جنس لب، و ب جنس لـج. (٣) أ فصل لب، و ب فصل لـج. (٤) أ حدّ ب، و ب حدّ ج. (٥) أ فصله ب، و ب فصله ج. (٦) أ فى حدّ ب و ب فى حدّ ج. (٧) أ فى حدّ جنس ب، و ب فى حدّ جنس ج. (٨) أ فى حدّ ب و ب فى حدّ ج (ف،ب،١٥،٣٣)

أصناف القضايا

-أصناف القضايا المستعمله فيما بين القائسين، و من يجرى مجراهم أربعه:مسلمات.

و مزنونات و ما معها. و مشتبهات بغيرها.

و مخيلات(س،أ،٥،٣٨٩)

أصناف المطالب

-المنطقى يلزمه أن يعرف أصناف المطالب، و هى بأعيانها أصناف القضايا(س،ق،٩،٧)

أصوات

-من هذه الأصوات أصواتا مخبره ليس بأسماء كنباح الكلب المخبر عن الفزع، و رقاء الديك المخبر عن المواقيت(ق،م،١٥،٢٧)
-من الأصوات أصواتا لا- يخبر عن شىء(ق،م،١٥،٢٧) -إن من الأصوات أصواتا مخبره موضوعه يبيّن عن المواقيت، كقول القائل:قد أمسينا، و هو يمسى، و ما أشبه ذلك، زدنا فى الحدّ، فقلنا:

غير الموقّت، ليفرّق بينه و بين أشباه هذه الأصوات(ق،م،١٩،٢٧) -من الأصوات أصواتا مخبره موضوعه غير موقّته يبيّن أجزاءها عن الأشياء؛ كقول القائل فى حدّ الإنسان: حتى ناطق مائت، كلّ واحد من هذه الأجزاء يبيّن عن شىء(ق،م،٢٢،٢٧) -الأصوات التى ينغم بها كثير من الحيوان مؤلّفه من المقاطع التى تؤلّف منها الألفاظ التى ينطق بها الإنسان، أو من مقاطع مؤلّفه من حروف تقاربها فى المخرج و هى دالّه على معان فى أنفسها عند الحيوان(ش،ع،٨،٨٣)

أصول الفقه

-صاحب المنطق ينظر في «جنس الدليل»، كما أنّ صاحب أصول الفقه ينظر في «الدليل الشرعي» و مرتبته، فيميّز بين ما هو دليل شرعي و ما ليس بدليل شرعي، و ينظر في مراتب الأدله حتى يقدّم الراجح على المرجوح عند التعارض (ت، ر ١٦، ١٨٣، ١).

أصول موضوعه

-إنّ مبادئ العلوم حدود و مقدمات واجب

ص: ٦٨

قبولها في أول العقل أو بالحسّ و التجربة أو بقياس بديهى في العقل. فبعد ذلك أصول موضوعه مشكوك فيها و لكن لا يخالفها رأى المتعلم، و مصادرات. و ليست الأصول الموضوعه تستعمل في كل علم، بل من العلوم ما تستعمل فيه الحدود و الأوليات فقط كالحساب. و أما الهندسه فيستعمل المعلم فيها جميع ذلك. و العلم الطبيعي أيضا قد يستعمل فيه جميع ذلك، و لكن أكثر ما جرت به العاده فيها أن يستعمل مخلوطا غير مميّز (س، ب، ١، ٦٠) -الأصول الموضوعه هي المقدمات المجهوله في أنفسها التي من حقها أن تبين في صناعه أخرى إذ كان المتعلم قد قبلها و ظنّها بحسن ظنّه بالمعلم و ثقته بأن ما يراه من ذلك صدق (س، ب، ١، ٦٢) -التقريرات إنّها المأخوذه بحسب تسليم المخاطب، أو التي يلزم قبولها و الإقرار بها في مبادئ العلوم: إنّما مع استنكار ما، و يسمّى مصادرات؛ و إنّما مع مسامحه ما و طيب نفس، و يسمّى أصولا موضوعه (مر، ت، ١٢، ١٠١) -الأصول الموضوعه مع الحدود تجمع في اسم الوضع فتسمّى أوضاعا (سى، ب، ٧، ٢٣٨) -الأصول الموضوعه و المصادرات لا بد من أن تكون مسائل في علم آخر يتعرّف فيه وجود محمولاتها لموضوعاتها بالبرهان إلى أن ينتهى إلى العلم العالى المعطى للعلوم الجزئيه أصولها الموضوعه (سى، ب، ٩، ٢٣٨) -الأصول الموضوعه... ليست هي جزء مقدّمه بل الأصول الموضوعه هي التي إذا تسلّمت تبعها وجود النتيجة (ش، ب، ٣، ٤٠٠) -الأصول الموضوعه قد تكون كليّه و جزئيه (ش، ب، ٩، ٤٠٠) -أما التصديقات: فهي المقدمات التي منها تؤلّف قياسات العلم، و تنقسم: إلى بينه يجب قبولها، و تسمّى القضايا المتعارفه، و هي المبادئ على الإطلاق. و إلى غير بينه يجب تسليمها لينى عليها، و من شأنها أن تتبين في علم آخر، و هي مبادئ بالقياس إلى العلم المبني عليها، و مسائل بالقياس إلى العلم الآخر و هذه و إن كان تسليمها مع مسامحه ما، و على سبيل حسن الظن بالعلم، سمّيت أصولا موضوعه، و إن كانت مع استنكار و تشكيك سمّيت مصادرات (ط، ش، ٩، ٥٢٦)

إضافات

-الإضافات قد تلحق أشياء كثيره من أنواع الكيفيه و أجناسها، فيتفق أن تكون التسميه التي لحقت ذلك النوع أو الجنس من الكيفيه تسميه تدلّ عليه من حيث هو مضاف، و لا يكون له اسم يدلّ عليه من حيث هو كيفيه، فيجعل اسمه الدال عليه من حيث هو مضاف هو بعينه اسمه الدالّ عليه من حيث هو كيفيه، و تكون أسماء أنواع ذلك الجنس أسماء لا تدلّ عليها من حيث هي مضافه أصلا، بل تكون أسماء تدلّ عليها من حيث هي كيفيات (ف، م، ٢، ١٠٨)

إضافه

-«الإضافه» كقولك: ضعف، نصف (أ، م، ٧، ٦) -إن الإضافه إن وقعت جزءا و لم تقع إلى الشىء الذى إليه تقال النسبه لم ترجع بالتكافؤ، أعنى أنه لا يرجع بالتكافؤ شىء البته من المتفق فيها أنها مما يقال إنه يرجع بالتكافؤ، و لها أسماء

موضوعه فضلا عن غيرها متى وقعت الإضافة إلى شىء من اللوازم، لا إلى الشىء الذى إليه تقع النسبه فى القول. مثال ذلك أن العبد إن لم يضاف إلى المولى لكن إلى الإنسان، أو إلى ذى الرجلين أو إلى شىء مما يشبه ذلك لم يرجع بالتكافؤ لأن الإضافة لم تكن معادله (أ، م، ١١، ٢٤) - الأجناس العاليه كلها عشره: الجوهر و الكميّه و الكيفيه و الإضافة و متى و أين و الوضع و له أن يفعل و أن ينفعل (ف، م، ١٧، ٩٠) - الإضافة هى نسبه بين شيئين بها بعينها يقال كل واحد منهما بالقياس إلى الآخر (ف، م، ١٠٣، ١٣) - الأشياء الموضوعه لأصناف الإضافة أمور داخله تحت سائر الأجناس العاليه، فقد تكون تحت الكميّه، مثل الستّه و الثلاثه، فإنّ الستّه ضعف الثلاثه و الثلاثه نصف الستّه. و قد تكون تحت الجوهر، مثل زيد و عمرو الموضوعين للأبوه و البنوّه (ف، م، ٥، ١٠٤) - أن الموضوعين للإضافة قد يكونان نوعين من أنواع سائر المقولات، و قد يكونان شخصين كان الذى يلحقهما شخصا من أشخاص الإضافة (ف، م، ٣، ١٠٧) - إذا كان النوعان الموضوعان لهما اسم يدلّ منهما على نوع الإضافة التى لهما، فعرف أحدهما باسمه ذلك، عرف ضروره النوع الآخر الذى هو قرينه. و كذلك إن كان الموضوعان شخصين من سائر المقولات، و كان لكل واحد منهما اسم دالّ على شخص الإضافة الذى له، فعرف أحدهما باسمه ذلك، عرف ضروره الشخص الآخر الذى هو قرينه (ف، م، ٦، ١٠٧) - الوضع الذى هو للجسم بالقياس إلى ذاته هو له فى أينه الذى هو بذاته أين، و الوضع الذى له من جسم آخر هو له فى أينه الذى يقال بالإضافة (ف، م، ١١، ١١٢) - أعلى جنس يعمّ جميع الأنواع التى تعرّفنا فى مشار مشار إليه أنّه مضاف يسمّى الإضافة (ف، ح، ١٢، ٧٢) - النسبه يستعملها المهندسون من أصحاب التعاليم دالّه فى الأعظام على معنى هو نوع من الإضافة التى هى مقوله ما. فإنّهم يحدّون النسبه فى الأعظام أنّها «إضافة فى القدر بين عظمين من جنس واحد» (ف، ح، ٧، ٨٢) - أصحاب العدد يجعلونها (النسبه) أيضا نوعا من الإضافة (ف، ح، ٣، ٨٣) - المنطقيون يجعلون النسبه أعمّ من الإضافة التى هى مقوله ما، فإنّهم يجعلون الإضافة نسبه ما (ف، ح، ٩، ٨٣) - يكون اسم النسبه مقولا على أنواع الإضافة التى يستعملها المهندسون (ف، ح، ٦، ٨٤) - اسم الإضافة و اسم النسبه يستعملها النحويون فى الدلاله على ما هو أخصّ من هذه كلّها.

و ذلك أنّ المنسوب إلى بلد أو جنس أو عشيره أو قبيله يدلّ عليه عند أهل كلّ طائفه بألفاظ مشكّله بأشكال متشابهه (ف، ح، ١٣، ٨٤) - الإضافة منها ما لا اسم له أصلا، فيبقى المضافان لا اسم لهما من حيث يوجد لهما ذلك النوع من أنواع الإضافة، فيؤخذ اسماهما اللذان يدلّان على ذاتيهما لا من حيث هما مضافان، فيستعملان عند الإضافة، فلا يتبيّن معنى الإضافة فيهما (ف، ح، ١٨، ٨٥) - منها (الإضافة) ما يوجد له اسم إذا أخذ لأحدهما، و لا يكون له اسم إذا أخذ للآخر،

فيستعمل اسم ذلك الآخر الدالّ على ذاته عند الإضافة و اسم الأوّل الدالّ عليه من حيث له ذلك النوع من أنواع الإضافة (ف،ح، ٨٦،١) -منها(الاضافه) ما يوجد له اسمان يدلّ كلّ واحد منهما على واحد من المضافين من حيث له ذلك النوع من أنواع الإضافة، فيؤخذ لهما عند إضافه كلّ واحد منهما إلى الآخر اسمه الدالّ عليه من حيث له ذلك النوع من أنواع الإضافة (ف،ح، ٨٦،٣) -من المضاف ما يوجد للمتضايقين اللذين لهما جنسه اسم لكلّ واحد منهما من حيث يوجد لهما جنس الإضافة الذي لهما، و لا يوجد لهما اسم من حيث لهما نوع لذلك الجنس من الإضافة (ف،ح، ٨٦،١٩) -شريطه المضافين أن يكون كلّ واحد منهما أخذ مدلولاً عليه باسمه الدالّ عليه من حيث له ذلك النوع من الإضافة (ف،ح، ٨٧،٧) -يقال في الأشياء إنّها من المضاف متى كانت ماهياتها تقال بالقياس إلى الآخر بنحو من أنحاء النسبه أيّ نحو كان، أراد بقوله ماهياتها ما تدلّ عليه ألفاظها كيف كانت على العموم، كانت تدلّ عليها من حيث هي أنواع الإضافة التي لها، أو كان المدلول عليها بألفاظها ذواتها (ف،ح، ٨٧،٢١) -يوجد في إحدى النسبتين اسم كلّ واحد منهما (ثور زيد، غلام زيد) الدالّ على ذاته، و لا يكون ذلك من المضاف، و يكون من المضاف إذا أخذ رسم كلّ واحد منهما الدالّ عليه من حيث له نوع ما من أنواع الإضافة (ف،ح، ٨٩،١٨) -الإضافة فقد يظنّ أنّها إنّما هي شرع و جور فقط. و أراد بذلك لضعف وجودها. و آخرون ينكرون أن تكون من المعقولات الأول، بل يجعلونها من المعقولات الثواني (ف،ح، ٩١،١٤) -يقال «إضافة الإضافة» و «نسبه النسبه» و «نسبه النسبه النسبه» -فاستعملت، و انقطع بها عدم التناهي؛ على مثال ما يعمل في سائر المعقولات الثواني، إذ كانت تصير غير متناهية (ف،ح، ٩١،١٩) -كلّ ارتباط و كلّ وصله بين شيئين اثنين محسوسين أو معقولين إنّما تكون بإضافه أو نسبه ما (ف،ح، ٩١،٢١) -قوم يسمّون أصناف النسب كلّها إضافه، و يجعلونها جنسا يعمّ مقولات النسب. فتصير المقولات عندهم سبعه (ف،ح، ٩٢،٩) -الوضع و إن كانت ماهيته لا يمكن أن تكمل إلاّ بنوع من الإضافة إذ كانت إنّما توجد أجزاء الجسم محاذيه لأجزاء من المكان محدوده، و المحاذاه إضافه ما، فقد صار جزء ماهية الوضع نوعاً من أنواع الإضافة (ف،ح، ٩٣،١) -ليس نسمّى المقوله ما كان جنسا يعمّ أنواع كلّ واحده من التي نسبتها إلى مشار مشار إليه هذه النسبه و التي لها هذه الإضافة إلى المشار إليه.

و ليس شيء منها جنسا و لا طبيعه معقوله توصف بها تلك الأنواع نعى من حيث لحقها أن كانت لها هذه الإضافة (ف،ح، ٩٤،٥) -التأليف يحتاج في أن يحصل إلى اجتماع أشياء، و أن توضع بعضها (من) بعض على ترتيب محدود، و أن يكون لها رباط تربط به، فهو شيء مركّب من مقولات عدّه. و الاجتماع هو إضافه ما (ف،ح، ٩٤،١٦)

-أما الذى يوجب نسبه إلى خارج،فإنما أن يوجب نسبه تجعل الماهية مقوله بالقياس إلى المنسوب إليه،و يكون هناك انعكاس متشابه فى معنى النسبه؛و هذا هو الإضافة(س،م، ١٠،٨٥) -يجب أن يكون المعنى المعقول الذى للشىء الذى يحوج إلى أن يعقل معه غيره إنما هو له من أجل وجود ذلك الغير بإزائه؛فذلك المعنى الذى للشىء من أجل حصول الحال التى لها ما صار الآخر معه هو إضافته،مثل الأخ(س،م، ١٢،١٤٥) -إن النسبه تكون لطرف واحد،و الإضافة تكون للطرفين(س،م، ٧،١٤٦) -كل نسبه يؤخذ الطرفان فيها من حيث النسبه فهى الإضافة(س،م، ١٢،١٤٦) -إن الإضافة إذا لم تقع على التعادل،لم يجب هذا التكافؤ؛و وقوعها على التعادل هو أن تقع إلى الشىء الذى إليه الإضافة أولا و بالذات، فإنها إن وقعت إلى موضوعه،أو إلى أمر يعرض له،أو إلى جنسه،أو إلى نوعه لم تقع الإضافة متكافئه(س،م، ١٢،١٤٩) -مثال الإضافة أن يقال إن الثلاثة نصف أى لسته،و ليس بنصف أى للعشره(س،ع، ٣،٤٤) -أن تقول:إن الموجود ما فى قوه طباعه أن يفعل أو يفعل،فإن هذه القوه إضافتها إلى موجود،و ذلك الموجود هو الموضوع،و قد عقلت بها القوه(س،ج، ١٢،٢٣٥) -يقال:تلك الدار أحد حدودها هو بعينه حد دار إنسان آخر،هو الذى يسمى جار له،فتبين به العلاقه،فيكون قد أخذ الجار من حيث الشىء مسمى به،و دل على الحال التى له،و دل على آخر،و انعقدت فى النفس صورته الإضافة و المتضايفين،و علما معا؛فلم يؤخذ أحدهما فى حد الآخر على أنه جزء حدّه،فإنك تجد جميع أجزاء هذا الحد مستمرا من غير أخذ المحدود من حيث هو مضاييف فيهما،بل إن كان و لا بد فمن حيث هو مسمى أو من حيث هو ذات بحال أخرى،و لو أنه أخذ فى حدّه و جعل جزء حدّه لا- على هذه الجهه لكان أعرف منه،و معروفا قبله،و ليس معروفا معه(س،ج، ٦،٢٥٢) -قد يكون لبعض المضافات بالمعنى العام إضافتان إلى شيئين،فربما كان إحداهما بالحقيقه،و الأخرى بنحو من العرض.فإذا لم تكن الإضافة واقعه إلى الشىء الذى ينبغى أن يكون إليه من الجهه التى ينبغى،لم يكن التحديد جيدا.و كذلك إذا كان للشىء إضافة ما،فأراد حاد أن يحدّه من جهه تلك الإضافة،فحدّه من جهه الذات؛أو أراد أن يحدّه من جهه الذات،فحدّه من جهه الإضافة،فقد أبط (س،ج، ١١،٢٦٥) -الإضافة و هى المعنى الذى إذا وجد أو عقل كان معقولا- بالقياس إلى آخر و مع ذلك الآخر البتّه،و ليس له وجود غيره،مثل الأبوه بالقياس إلى البنوه،لا كالأب الذى له وجود آخر غيره و هو الإنسانيّه(مر،ت، ١،٣٠) -هو المعنى(الإضافة)الذى وجوده بالقياس إلى شىء آخر،ليس له وجود غيره البتّه،ك(الأبوه) بالقياس إلى(البنوه)لا- كالأب فإن له وجودا يخصّه ك(الإنسانيه)مثلا-(غ،ع، ١٧،٣٢٠) -ينقسم(معنى الإضافة)بحسب سائر المقولات التى تعرض فيها الإضافة بأنها تعرض:

للجواهر و الأعراض(غ،ع، ٢،٣٢١)

-مهما لم يوجد المضاف، من حيث هو مضاف، سقطت الإضافة؛ فإن (الأب) إنسان، فهو باعتبار كونه إنسانا، غير مضاف، بل الدال على إضافته لفظ الأب (غ، ع، ١٢، ٣٢٢) -من خواص الإضافة أنه إذا عرف أحد المضافين محصّ بلا به، عرف الآخر أيضا كذلك، فيكون وجود أحدهما مع وجود الآخر، لا قبله و لا بعده (غ، ع، ٦، ٣٢٣) -الإضافة هي المعنى الذى وجوده بالقياس إلى شىء آخر، ليس له وجود غيره البتّه، كالأبوه بالقياس إلى البنوه (غ، ع، ٥، ٣٥٢) -الجوهر و الكم و الكيف و الإضافة و الأين و متى و الوضع و الملك و أن يفعل و أن يفعل، فهذه هي الأمور التى تقع عليها الألفاظ المفردة (سى، ب، ١، ٥٧) -الإضافة ليست معنى واحدا فى المتضايقين، بل كل واحد منهما مختصّ بإضافه إلى الآخر غير إضافه الآخر إليه كالمتماسّين (سى، ب، ٧، ٦٦) -الإضافة ليست إلى المكان من حيث هو مكان بل إليه من حيث هو حاو (سى، ب، ٨، ٧٠) -الإضافة إنما تعقل بين شيئين فلا بدّ من تقدّمهما أوّلا بالذاتى على الإضافة لتعقل بينهما الإضافة (سى، ب، ١٧، ٩١) -الأشياء ذوات الوضع فى باب المضاف...

أسمائها مشتقه من مقوله الإضافة (ش، م، ١٠، ٥٥)

إضافة جنس

-إنّه فرق بين أن تقول: إنّ الفصل مضاف، و بين أن تقول: إنّه مضاف لإضافه خاصّه، على أن إضافه الجنس فى أمثال هذه المواضع قد تخصّصت، فإن العلم كانت إضافته إلى الموجود مثلا، و النحو إضافته إلى أمر خاص من الموجودات، و هو اللّغه مثلا. و هذا ما يجب أن تعرفه فى أمر هذا الموضوع (س، ج، ٦، ٢٦٥)

إضافة جنسيه

-إن كان النوع مضافا لشيء، ثم لم تكن الإضافة الجنسيه التى للمفروض جنسا له متعلقا بذلك الشىء، فليس المفروض جنسا له بجنس. مثل أنه: إن كان الضّعف يقال بالقياس إلى النصف، ثم فرض كثير الأضعاف جنسا للضعف و لم يتعلّق بالنصف، فليس كثير الأضعاف جنسا (س، ج، ٤، ١٨٢)

إضافة خاصه

-إنّه فرق بين أن تقول: إنّ الفصل مضاف، و بين أن تقول: إنّه مضاف لإضافه خاصّه، على أن إضافه الجنس فى أمثال هذه المواضع قد تخصّصت، فإن العلم كانت إضافته إلى الموجود مثلا، و النحو إضافته إلى أمر خاص من الموجودات، و هو اللّغه مثلا. و هذا ما يجب أن تعرفه فى أمر هذا الموضوع (س، ج، ٦، ٢٦٥)

إضافة علم

-إنّ العلم يقال لكذا، و الملكة تقال لكذا. على أنّ الحق أنّ الإضافة للملكه ليست على نحو إضافه العلم التى نحو المعلوم، بل إذا أخذ العلم نوعا من الملكه و أجرى مجراه، كان أيضا العلم -من حيث هو علم لا من حيث هو

إضافة فى كميته

-المساواه فإنها إضافة فى كميته،و نسبه إلى كميته (س،ج،٦،٢٤٣)

إضافة فى كفيته

-المشابهه فإنها إضافة فى كفيته(س،ج،٥،٢٤٣)

إضافة لملكه

-إنّ العلم يقال لكذا،و الملكه تقال لكذا.على أنّ الحق أنّ الإضافة للملكه ليست على نحو إضافة العلم التى نحو المعلوم،بل إذا أخذ العلم نوعا من الملكه و أجرى مجراه،كان أيضا العلم-من حيث هو علم لا من حيث هو ملكه فقط-علما للعالم(س،ج،،١٨٣)
(١)

إضافة متكافئه

-إنّ الإضافة إذا لم تقع على التعادل،لم يجب هذا التكافؤ؛و وقوعها على التعادل هو أن تقع إلى الشىء الذى إليه الإضافة أولا و بالذات، فإنها إن وقعت إلى موضوعه،أو إلى أمر يعرض له،أو إلى جنسه،أو إلى نوعه لم تقع الإضافة متكافئه(س،م،١٤،١٤٩)

إضافة مطلقه

-إذا كان الإطلاق بالحقيقه...هو أن لا يكون عليه زياده اعتبار البتّه إلا معناه،فإن كان معناه إضافيا كان الإطلاق أن توجد إضافة مطلقه، مثل النافع إذا أخذ نافعا لشىء ما و حال ما، فإنّ هذا الإطلاق بلا زياده لأنّ المضاف إليه داخل فى معنى المضاف غير مزيد عليه من دوام،أو عموم،أو غير ذلك(س،ج،١٦،١٤٢)

إضافى

-الإضافىّ:هو كل أخصّ يقع تحت أعمّ،و لو كان كليتا بالمعنى الأول،كالإنسان تحت الحيوان(ط،ش،٢،١٩٧)

إضافى نوع

-الإضافىّ النوع لا يقاس إلى ما تحته،من حيث هو نوع إضافى،بل يقاس إلى ما فوقه(ط،ش،٩،٢٤٦)

إضافيات

-الإضافيات لا سبيل إلى تعريفها إلا بالبيان الدورى(ر،ل،١٤،٨)

-الأضداد يتركب بعضها على بعض على سته أنحاء...و ذلك أنه إما أن يتركب كل واحد من الضدين على الآخر،و على نحوين كقولنا:

الإحسان إلى الأصدقاء و الإساءة إلى الأعداء، أو بعكس ذلك:الإساءة إلى الأصدقاء، و الإحسان إلى الأعداء.و إما أن يكون كلاهما في الواحد؛و هذا أيضا على نحوين:

كقولنا:الإحسان إلى الأصدقاء و الإساءة إلى الأصدقاء،أو الإحسان إلى الأعداء و الإساءة إلى الأعداء.و إما أن يكون الواحد في كليهما؛ و هذا أيضا على نحوين:كقولنا:الإحسان إلى الأصدقاء و الإحسان إلى الأعداء،أو الإساءة إلى الأصدقاء و الإساءة إلى الأعداء(أ،ج، ١٣،٥١٨)

-الأضداد التي بينها متوسط فإنها يمكن أن تكذب جميعا على موضوعاتها، إذ كان قد يمكن أن يكون فيها بعض المتوسطات(ف، م، ١١، ١٢٥) -الموجبات التي محمولاتها أضداد قوتها قوه الأقاويل الموجبه و السالبه المتقابله، أن تؤخذ الأضداد في موضوعاتها التي تخصها، و تؤخذ الموضوعات موجوده، و على أن يكون كل موضوع منها لا يخلو من أحد المتضادات التي شأنها أن تكون فيه. فحينئذ إذا أخذت في هذه نظائر الموجبات و السوالب المتقابلات، قامت مقامها، و صدقت حينئذ حيث تصدق تلك، و كذبت حيث تكذب تلك، و اقتسمت الصدق و الكذب حيث تقسم تلك الصدق و الكذب (ف، م، ١٧، ١٢٥) -الأضداد التي لا- تجتمع معا، بل تتعاقب، قد تجتمع في مقوله، بل في جنس قريب واحد؛ و لا يوجب اختلافهما البالغ تباينهما في المقوله (س، م، ١، ٦٧) -الأضداد لها في طبائعها تحصيل؛ و تكون تلك الطبائع متنافيه متضاده، فتعرض لها الإضاده التي للتضاد؛ و تكون تلك الطبائع، و إن لم يلتفت إلى اعتبار التضاييف الذي في التضاد، طبائع متعاديه لا تجتمع(س، م، ١٧، ١٣٧) -الأضداد هي التي لها طبائع متباينه، و حدود متخالفه، و تتخالف بالنعوتيه لا بالشخصيه (س، م، ١٦، ٢٣٤) -الأضداد ليس يمكن أن تنتج إلا عن مقدّمات هي أضداد و إلا أمكن أن يوجد الضدان لشيء واحد(ش، ب، ١٠، ٤٤٧) -الأضداد ينبغي أن تكون حدودها أضدادا(ش، ب، ١٧، ٤٦٣)

أضداد حقيقيه

-إن الأضداد الحقيقيه هي الأمور التي تشترك في موضوع واحد، و كل واحد منها معنى كالبياض و السواد، ليس كالسكون و الحرکه، و يكون الاثنان المتقابلان منها، لا يجتمعان معا، بل يتعاقبان، و بينهما غايه الخلاف ليس كالفاتر و الحار(س، م، ١٥، ٢٦٤) - في المشهور؛ فإنه لا توجد للأجناس أضداد حقيقيه البتّه. و يعاند هذا أيضا في المشهور؛ فإنّ الصحه تضاد المرض، و مرض ما كاستداره المعده لا ضد له؛ لكن في الحقيقه المرض ليس ضدا للصحه، بل عدما مقابلا؛ و لكل مرض جزئيّ مقابل جزئيّ، و ربّما لم يكن له اسم(س، ج، ١٨، ١٧٨)

اضطراريه

-المتناقضات في الاضطراريه و المطلقه التي حصل وجودها بالفعل فيما سلف، و التي هي موجوده الآن، فإن التي يجهل منها ليس حالها في عدم التحصيل في أنفسها، مثل حالها عندنا. فإن كثيرا من المجهولات التي صدقها على غير التحصيل عندنا يتغير حالها عندنا، فيصير صدقها محصّلا بعد أن كان عندنا غير محصّل الصدق، و ذلك إذا علمناها بعد الجهل (ف، ع، ٩، ١٦٠)

اضمحلال

-الاضمحلال هو أن يتغير الجسم من مقدار أزيد إلى مقدار أنقص في جميع أقطاره(ف، م، ١، ١١٥)

أطراف

- إن الأطراف إذا كانت متناهيه...الأوساط يجب ضروره أن تكون متناهيه(ش،ب، ٢، ٤٢٦)

إطلاق

-ذهب فريق إلى أنّ الإطلاق يعنى به حال القضيّه من حيث إنّ فيها حكما، أى سلبا أو إيجابا، كيف كان، بحيث يكون ذلك الحكم عاميا لجميع وجوه التخصيص المذكوره، غير ملتفت فيه إلى أن ذلك على أى الأقسام المذكوره بعد أن لا يشترط فيها ضروره أو لا- ضروره. و ذهب فريق إلى أنّ الإطلاق يعنى به حال القضيّه من حيث إنّ فيها حكما، أى سلبا أو إيجابا، يكون موجودا بشرط أن لا- يكون ما دام ذات الموصوف بالموضوع موجودا؛ بل ما خالف هذا، فيكون المطلق بهذا المعنى أخص من المطلق بالمعنى الأول(س،ق، ٨، ٢٦) -تفسير الإطلاق هو أن يقال المعنى من غير أن يزداد عليه شىء يقيّد به(س،ج، ١٢، ١٤٢) - الواجب أن تعتبر تقييد الشىء فى الظنّ بإطلاقه فى الظنّ، أو تقييده فى الوجود بإطلاقه فى الوجود؛ اللهمّ إلا أن يكون قد يفهم من الإطلاق أمر يعمّهما جميعا، فيكون الإطلاق حينئذ حقا(س،ج، ١٥، ١٤٣) - فرق بين أن يكون و بين أن يكون شيئا، و بين الموجود و بين الموجود شيئا، و بين الحسن بحال و الحسن مطلقا، و القبيح بحال و القبيح مطلقا، أى فى مثال الحلف و الاستحلاف و الطاعة. و ليس ببعيد أن يختلف الإطلاق و التقييد أو التقييدان المختلفان فى الحكم (س،س، ٥، ٩٩) - أمّا الإطلاق فإنّه فى مادّه الإمكان و حدودها واحده بعينها(ب،م، ٢٢، ١٦٧) -الإطلاق فى القضيّه يقابل التوجيه، تقابل العدم و الملكه، و قد تعدد(المطلقه)فى(الموجهات) كما تعدد(السالبه)فى(الحمليات)(ط،ش، ١، ٣٠٨) -لمحصلى أهل هذه الصناعه(المنطق)فى تفسير الإطلاق رأيين: أحدهما: أنّه يشمل الضرورى، كما ذهب إليه «ثامسطيوس» و هو العام. و الثانى: أنّه لا- يشمله كما ذهب إليه الإسكندر، و هو الخاص(ط،ش، ١٥، ٣٦٠)

إطلاق خاص

-الإطلاق الخاصّ، أن تقول: كل واحد ممّا يقال له [ج] فإنه [ب] وقتا معينا أو غير معين كالكسوف و التنفس(مر،ت، ٦، ٦٨)

إطلاق فى جهه سور

-قولنا: كل إنسان حيوان بالإطلاق، قد اعتبرنا إطلاقه فى جهه السور(س،ق، ٩، ١٥٢)

إطلاق وصفى

-إنّا إذا قلنا: بعض(ج)(ب)بالإطلاق الوصفى، كان معنا: أنّ شيئا مما يوصف ب(ج)فهو فى بعض أوقات اتصافه ب(ج)يوصف ب(ب). و يلزم منه أنّ ذلك الشىء فى ذلك الوقت يكون موصوفا ب(ب) و ب(ج). فإذا ن بعض ما يوصف ب(ب)موصوف ب(ج)فى بعض أوقات اتصافه ب(ب)(ط،ش، ٦، ٣٧٤)

اعتقاد

-وجود الإنسان متقدّم للاعتقاد الصادق فيه أنه

موجود(ش،م،٤،٧٠) - يوجد في الذهن اعتقاد شيء ما و اعتقاد ضده، أو اعتقاد شيء ما و اعتقاد سلبه(ش،ع،١٤،١٢٧) -...ما كان مضادته في الاعتقاد من قبل المواد فهو أخرى الآ- يكون هو المضاد بإطلاق في الاعتقاد(ش،ع،١٥،١٢٨) -الاعتقاد الذي يقابل الوجود بالحقيقه هو الاعتقاد الذي يكون في الشيء الذي منه يكون الكون و هو السلب(ش،ع،٦،١٢٩) -الاعتقاد الذي يكون في الأشياء التي فيها الاستحاله و هو التغيير الذي يكون من الأضداد...هو أقل ضديه في الاعتقاد (ش،ع،٨،١٢٩) -العقد الذي يكون بالسلب يقتضى رفع الاعتقاد و الموجب بذاته(ش،ع،١١،١٢٩) -اعتقاد ضد المحمول في الشيء الذي اعتقد فيه وجود المحمول...ليست تقتضى ماهيته رفع الايجاب(ش،ع،١٣،١٢٩) -اعتقاد النقيض هو الاعتقاد المضاد للايجاب بإطلاق(ش،ع،٢٥،١٢٩) -اعتقاد السلب هو أعمّ مضاده للايجاب من اعتقاد الضد(ش،ع،٣،١٣٠) -...الاعتقاد العام الذي هو في كل موضوع و بذاته مضاد هو أشد مضاده من الاعتقاد الذي هو في موضع دون موضع(ش،ع،٦،١٣٠) -لا- اعتقاد حق(ضد)لاعتقاد حق(ش،ع،٢١،١٣١)

اعتقادات

-الاعتقادات التي هي مواد الأقيسه قد تكون اعتقادا مقاربا لليقين...فيسمى القياس المؤلف منه(جدليا)إذ يصلح لمناظرات الخصوم(غ،ع،١٦،١٨٤) - (الاعتقادات)قد يكون اعتقادا بحيث لا يقع به تصديق جزم،و لكن غالب ظن،و قناعه نفس، مع خطوط نقيضه بالبال،أو قبول النفس لنقيضه إن أخطر بالبال،و إن وقعت الغفله عنه في أكثر الأحوال.و يسمى القياس المؤلف منه (خطائيا)إذ يصلح للإيراد في التعليمات و المخاطبات(غ،ع،١٧،١٨٤) - (الاعتقادات)قد يكون تاره مشبها باليقين،أو بالمشهور المقارب لليقين في الظاهر،و ليس بالحقيقه كذلك،و هو الجهل المحض،و يسمى القياس المؤلف منه(مغالطيا)و(سوفسطائيا)؛ إذ لا يقصد بذلك إلا المغالطه و السفسطه،و هو إبطال الحقائق(غ،ع،٣،١٨٥) - (ما) يسمى قياسا شعريا(ليس من الاعتقادات)،فليس يدخل في غرضنا؛ فإنه لا يذكر لإفاده علم،أو ظن،بل المخاطب قد يعلم حقيقته،و إنما يذكر لترغيب أو تنفير أو تسخيه أو تبخيل أو ترهيب أو تشجيع و له تأثير في النفس بترديدها على هذه الأحوال(غ،ع،٨،١٨٥) -الاعتقادات المتضاده...هي في المتقابلات بالايجاب و السلب(ش،ع،٢٣،١٣١)

إعجام

-أمّا الموضع الذي من الإعجام فمن الناس من قصره على المكتوب،و نحن نجعله أعمّ من ذلك؛و هو أن نغير المعنى بترك الإعراب،أو أن نغيره لفظا،و بالنبرات،و التنقيلات، و التخفيفات،و المدات،و التشديدات، بحسب العادات في اللغات،و بالعجم كتابه.

مثال الأول: قيل «عمر» بتسكين الراء، فلا ندرى أن «عمر» فاعل أو مفعول به؛ مثال الثاني أن نقول بدل قوله: «إن علينا جمعه و قرآنه»، «إن علينا جمعه و قراءته»؛ و مثال الثالث أن نلحق على قوله: «ما أطرف زيدا» بنقطه من تحت فيصير: «ما أطرف زيدا»، و كذلك جميع ما يختلف بالتشديد، و التلين، و المد، و القصر، و تشابه حروفه في الأصل و تختلف بالنقط (س، س، ١٥، ١٧) - أمّا الإعجام فذلك بسبب التغليب باختلاف أحوال اللفظ من حيث التذكير و التأنيث، و توسط - إن كان - في بعض اللغات، و التشديد و التخفيف، و المد و القصر، و أحوال من عوارض اللفظ، و من اشتراك أجزاءه و تصاريفه بين ما هو موضوع له بالحقيقه، و بين ما هو مخالف له، على ما علمت (س، س، ٤، ٧٠) - الإعجام... مثل أن يتغير إعراب اللفظ فيتغير مفهومه أو يغير من المد إلى القصر، أو من التشديد إلى التخفيف، أو من الوصل إلى الوقف، أو يهمل إعرابه، أو يبدل لفظه و إعجابه (ش، س، ٧، ٦٧٤)

أعدام

- أمّا الأعدام التي يعنى بها الأضداد، فإنّ الأضداد قد تسمى أعداما، كما ستعرفه. فهي تشارك المقوله (س، م، ٩، ٧٧) - الأعدام لا حصّه لها من الوجود و الحقيقه.

و إنّما وجودها في موضوعها وجود بالعرض كما يتبين. فإن دخلت في مقوله دخلت بالعرض (س، م، ١٢، ٧٧)

أعدام حقيقه

- أمّا الأعدام الحقيقه، فإنّها ليست ذوات، بل أعدام ذوات (س، م، ١٠، ٧٧)

أعراض

- الأعراض التي ليست موجوده بالذات على الجبهه التي عليها حدّدت و ميّزت الأشياء التي بالذات ليس عليها علم برهاني (أ، ب، ١١، ٣٣١) - جميع الأشياء التي تدلّ على الجوهر، ممّا تحمل على ما عليه تحمل - إما أن تدلّ على أنه هو ذاك، و إما أن تدلّ على أنه هو الشيء، و إما أن جميع الأشياء التي ليست تدلّ على الجوهر، لكنها إنما تقال على شيء آخر موضوع الذي ليس هو، لا ذاك الشيء الذي هو ذاك، و لا أيضا ذلك الذي هو الشيء، فهي أعراض (أ، ب، ١٢، ٣٧٥) - إن الأجناس تضاف من حيث الماهية إلى الحدود التي تندرج تحتها، أما الأعراض فلا تضاف إلا من حيث الكيفية أو أحوال كل فرد:

فإذا سئل: «من» الحبشى؟ قيل: إنه أسود، و إذا سئل: «ما حال» سقراط؟ أجيب بأنه: جالس أو يتريض (في، أ، ١١، ١٠٥٨) - إذا كانت الأعراض وجودها و قوامها في موضوعات، و كانت أسماؤها المشتقه تدلّ عليها من حيث قوامها في موضوع، و كان هذا معنى العرض فيها، فيبين أن أسماؤها المشتقه أدلّ عليها من حيث هي أعراض من أسمائها التي هي غير مشتقه (ف، ع، ٨، ١٤٥٨) - الأعراض المقابله الذاتيه منها ما هو خاصّ لجنس ما، و منها ما هو عامّ له و لغيره (ف، ب، ٢٢، ٣١) - إذا نظر فيه (الانسان) على طريق الجدل لزم فيه

بوجه ما أن توجد فيها قضايا محمولاتها أعراض و هي داخله في مقوله الجوهر، و قضايا محمولاتها خواص و هي داخله في مقوله الجوهر، لكن يكون فيها شكوك (ف، ج، ١٢، ٩٦) -القدماء يسمون هذا الصنف من الأفاويل المعرفه للشيء «الرسم»، و يسمون بالجملة صفاته و محمولاته التي لا تعرف ما هو بل تعرف منه شيئاً خارجاً عن ذاته و شيئاً ليس به قوامه «أعراض» ذلك الشيء (ف، ح، ١٧، ١٦٨) -الرسم الذى إذا كان إنما أردفت الأعراض فيه بجنسه كان أقرب إلى الحد من أن يكون مأخوذاً دون الجنس (ف، ح، ١٩، ١٧٥) -القدماء يسمون الموضوع الأخير و كلياته المحموله عليه من طريق ما هو «الجوهر» على الإطلاق، و سائر المحمولات على الموضوع الأخير التي تحمل عليه لا بطريق ما هو كانت كليات أو لم تكن كليات و المحمولات على كليات الموضوع الأخير لا بطريق ما هو «الأعراض»، و ذلك إذا حملت على الجواهر، لأنها تحمل عليها لا من طريق ما هو (ف، ح، ٨، ١٨١) -جميع الأعراض -المفارق منها و غير المفارق -يمكن أن يفاد به تمييز الشيء عن الشيء فى أحواله، و يليق أن تؤخذ فى جواب المسألة عن الأمر أى شىء هو فى حاله (ف، أ، ٤، ٧٧) -إن الأعراض توجد فى الأشخاص على القصد الأول. و أمّا الأجناس و الأنواع فهى أقدم من الأشخاص (س، د، ١٥، ١٠٢) -إن الأجناس تقال من طريق ما هو، و الأعراض لا تقال. و هذه المباينه موجوده أيضاً بين الجنس و الخاصه (س، د، ٦، ١٠٣) -أجمع الناس على أن الخواص و الأعراض كليهما؛ و لها، من حيث هى خواص و أعراض، جزئيات غريبه عنها؛ فإن الضحاك بالقياس إلى هذا الضحاك، من حيث هو هذا الضحاك، ليس خاصه، بل نوع و مقوم لماهيته كما علمت، بل هو خاصه للإنسان. و جزئيات الضحاك، من حيث هو خاصه، هى أشخاص الإنسان. و أشخاص الناس، من حيث هى أناس، فلا تتقوم بالضحاك، فإنه غير داخل فى ماهيتها؛ و ذلك لأنه ليس يقوم ماهيته، و مع ذلك فهو كلى مقول على كثيرين هى جزئياته، من حيث هو خاصه (س، م، ١٤، ٢٥) -إن الأعراض توجد فى الأشخاص على القصد الأول. و أمّا الأجناس و الأنواع فهى أقدم من الأشخاص (س، ب، ١٥، ١٠٢) -إن الأجناس تقال من طريق ما هو، و الأعراض لا تقال. و هذه المباينه موجوده أيضاً بين الجنس و الخاصه (س، ب، ٦، ١٠٣) -أن تكون من الأعراض أعراض تكون موضوعاتها داخله فى مفهومها، و حينئذ هذه الأعراض لا تكون بسيطه، بل يكون لها اختصاص مفهوم مخلوط بما يتعلق بالموضوع، فتكون مؤلفه متباينه و لا تطلب بالتركيب شيئاً غير هذا، أعنى التركيب الذى يستعمل فى مثل هذا الموضوع، و يكون مثلها مثل الفطوسيه و يشبه أن تكون الحركه و الاجتماع و ما يجرى مجراهما من هذا القبيل (س، ش، ١٢، ٤٥) -زياده بعض الأعراض، فلا يقدر فيما حصل من التصور الكامل، و قد ينتفع به فى بعض المواضع، فى زياده الكشف و الإيضاح (غ، ع، ١٢، ٢٧٠)

-بالفصول ينقسم الشيء إلى أنواعه.

و بالأعراض ينقسم إلى اختلاف أحواله (غ، ع، ١٤، ٣١١) -الأعراض فجملتها في موضوع، ولكنها تنقسم: إلى ما يقال على موضوع بطريق الحمل عليه. و إلى ما لا يحمل على موضوع (غ، ع، ٧، ٣١٥) -التي تقال في موضوع و هي الأعراض ففي الأكثر لا تعطى الموضوع لا اسمه و لا حدّه (ش، م، ١٨٨) -لو لم توجد الجواهر الأول لم يكن سبيل إلى وجود شيء من الجواهر الثواني و لا من الأعراض (ش، م، ٢، ١٩) -الأعراض موجودات في موضوع (ش، م، ١٩، ٢١) -الأشياء التي توجب لمحمول المطلوب و التي توجب لموضوعه... هي الحدود و الأجناس و الفصول و الخواصّ و الأعراض اللاحقه للشيء (ش، ق، ١٢، ٢٤٨) -ما يقال في موضوع... ليس يقال فيه أنه موجود بذاته بل بغيره و هذه هي الأعراض (ش، ب، ١، ٣٨٢) -إنّ الأعراض يمتنع بقاؤها، و إنّ الأجسام متماثلة، و إنّها مركبة من الجواهر المنفرده التي لا تقبل قسمه، و لا يتمييز منها جانب من جانب. فإنّ هذا غلط (ت، ر، ٦١، ٢١٧) -أن يقال: إنّ «الجوهر» مركّب من أعراض؛ أو مركّب من جواهر أحدها «جسم» و الآخر «حساس»، و الآخر «نام»، و الآخر «متحرّك بالإرادة»؛ و إنّ هذا الإنسان المعين فيه جواهر متعدّده بتعدّد هذه الأسماء؛ و إنّ الجوهر الذي هو «الحساس» ليس هو الذي هو «متحرّك بالإرادة»، و لا الذي هو «جسم»، و لا الذي هو «جسم»، و لا الذي هو «ناطق» و لا «الناطق» هو «الحساس»؛ فهذا ممّا يعلم فساده بعد تصوّره بالصورة (ت، ر، ١١، ٦٤، ٢)

أعراض ذاتيه

-الأعراض الذاتيه صنفان: أحدهما المحمولات التي تؤخذ موضوعاتها أجزاء حدودها، لا على أنها أجناس لها، لكن على أن تقام مقام الفصول، مثل الضحّاك في الانسان. و الصنف الثاني التي تؤخذ أجناس موضوعاتها في حدودها، لا على أنها أجناس لها، مثل قولنا: كل عدد فرد ضرب في عدد زوج، فالمجتمع منه زوج (ف، ب، ٣، ٢٩) -الأعراض الذاتيه، فمنها ما هو محمول أوّل، و منها ما ليس كذلك. و أما ما هو دائما خاصّ بالموضوع من الذاتيه فالحدّ، فإنّ الحدّ خاصّ بموضوعه (ف، ب، ٤، ٣٠) -الأعراض الذاتيه الموجوده لجنس ما على نحو ما يوجد الزوج و الفرد للعدد، منها ما هي متقابله، مثل الزوج و الفرد الموجودين للعدد، و منها ما ليست متقابله، مثل الزوج و الجسم الموجودين للعدد (ف، ب، ٧، ٣١) -الأعراض الذاتيه المتقابله، منها ما هي ذاتيه أول لجنس ما، و منها ما ليست أول له.

فالأول المتقابله هي التي لا- يمكن أن ينقسم بها جنس ذلك الجنس. و الذاتيه المتقابله التي ليست هي أول لجنس ما، مثل المساوي و لا- مساو الموجودين للعدد، فإنّ هذين قد يمكن أن يقسم بهما العدد، و يمكن أن يقسم بهما جنس العدد قسمه مستوفاه (ف، ب، ١١، ٣١) -إنّما سمّيت هذه أعراضا ذاتيه لأنّها خاصّه

بذات الشيء أو جنس ذات الشيء، فلا تخلو عنها ذات الشيء أو جنس ذاته: إمّا على الإطلاق مثل ما للمثلث من كون الزوايا الثلاث مساويه لقائمتين؛ وإمّا بحسب العدم الذى يقابله خصوصا مثل الخط فإنه لا يخلو عن استقامه أو انحناء، و العدد عن زوجيته أو فرديته، و الشيء عن موجهه أو سالبه (س،ب،٨،٧٩) - إن التنافر و الاتفاق أعراض ذاتيه للنغم و أجناسها ليست بأعراض ذاتيه لأجناس النغم، بل ربّما وقعت فى الكم (س،ب،٨،٨٥) - الأعراض الذاتيه قد تكون خاصّه بالموضوع مثل مساواه الثلاث لقائمتين فإنه ذاتي للمثلث و مساو له؛ و قد يكون غير خاصّ و ذاتيا، و ذلك مثل الزوج فإنه عرض ذاتي لمضروب الفرد فى الزوج، و لكن غير خاصّ. أمّا أنه غير خاصّ فهو ظاهر؛ و أمّا أنه ذاتي فلأن العدد- و هو جنس- موضوعه يؤخذ فى حدّه (س،ب،٥،٨٦) - المقادير أو جنسها من: المناسبه، و المساواه.

و الأعداد: من الزوجيه و الفرديه، و الحيوان من: الصّحّه، و المرض و هذا القبيل من الذاتيات يخصّ باسم الأعراض الذاتيه، مثل ما يتمثلون به من الفطوسه للأنف (س،أ،٥،٢١٦) - العلوم البرهائيه و هى أربعه: الموضوعات، و الأ-عراض الذاتيه، و المسائل، و المبادئ (غ، م، ٦، ٦٠) - الأ-عراض الذاتيه و نعنى بها الخواص التى تقع فى موضوع ذلك العلم و لا- تقع خارجه منه كالمثلث و المربع لبعض المقادير (غ، م، ١٥، ٦٠) - قد يقسم العرضي بحسب عرض ستعلمه إلى ما يعرض للشيء من ذاته و هو له بذاته كالنور للشمس و الثقل للأرض و الخفه للنار و تسمى أعراضا ذاتيه (ب، م، ١١، ١٦) - المطلوب فى العلوم هو الأ-عراض الذاتيه للشيء الذى هو الموضوع فلا- يكون الموضوع نفسه مطلوبا فى ذلك العلم الذى تطلب فيه أعراضه مبيّنا بالبرهان، بل إما أن يكون ثبوته بيّنا بنفسه كالموجود الذى هو موضوع العلم الأعلى، و إن لم يكن بيّنا كان مطلوبا فى علم آخر هو من الأعراض الذاتيه لموضوعه إلى أن ينتهى إلى العلم الأعلى الذى يتقلد إثبات موضوعات جميع العلوم الجزئيه و موضعه، إنما هو الموجود المستغنى عن إثباته و إبانته بالحد و البرهان (سى، ب، ١٦، ٢٣٤) - إن الصدق و الكذب من الأعراض الذاتيه للخبر، فتعريفه بهما تعريف رسمي (ط، ش، ٣، ٢٦٧)

أعراض غريبه

- إن الأعراض الغريبه لا ينظر فيها فى علم من البرهائيات (س، ب، ٩، ٨١)

أعراض المحمول

- أعراض المحمول و لنتخيّر منها ما كان لازما للمحمول، فإن كان مع ذلك كلياً له و كان مسلوبا عن جميع الموضوع كان أيضا المحمول مسلوبا عن جميع الأول الموضوع، و ائتلف ذلك أيضا فى الضرب الثانى من الشكل الثانى (ف، ق، ١٤، ١٠٠)

أعراض مفارقة

-من الأعراض مفارق و غير مفارق.فأما المفارقة فكادمه الشحوب و صفرة الفرق و حمرة الخجل.و أما غير المفارق فكسواد الغراب و بياض الثلج(ق،م،٢،٨) -الأعراض المفارقة منها ما شأنه أن يحمل على شخص ما دائما،مثل الفطوسه و الزرقه،و منها ما شأنه أن يحمل عليه حينا و لا يحمل عليه حينا،مثل القيام و القعود و ما أشبه ذلك.

فالأوّل يسمّى العرض اللازم لشخص ما و الثانى يسمّى المفارق لشخص ما(ف،أ،٩،٧٧)

أعرف

-أعنى بالتي هي أقدم و أعرف عندنا تلك التي تكون أقرب إلى الحس(أ،ب،٥،٣١٤) -التي هي أقدم و أعرف على الإطلاق فإنها هي الأشياء التي هي أكثر بعدا منه.و الأشياء التي هي أبعد ما تكون منه هي الأمور الكليّة خاصّه (أ،ب،٦،٣١٤) -الشيء الذي إذا عرف لم يلزم ضروره أن يعرف الشيء الآخر،و إذا عرف الشيء الآخر لزم ضروره أن يكون قد عرف الأول،فيقال فيه إنه أعرف من ذلك الشيء الآخر(ف،ب،١،٤٠) -الأعرف يقال على ضربين:أحدهما الأعرف عند الطبيعه و هذا هو سائر المبادئ التي ذوات الأمور،و الآخر الأعرف عندنا و هذا هو سائر الأمور الشخصيه التي من شأن حواسنا إدراكها (ز،ب،١١،٢٢١)

أعرف على الاطلاق

-الأعرف إما عندنا،و إما على الإطلاق،و هو الذى يجب فى نفسه أن يكون أعرف.و نحن إذا عرّفنا الشيء،فربّما عرفناه بما هو أعرف فى نفسه،بأن تقول مثلا:إنّ الخط هو الذى مبدؤه غير منقسم أو الذى مبدؤه نقطه.على أنّا نأخذ هاهنا على ما هو المشهور من أنّ النقطه أقدم بالذات من الخط،و كذلك الخط من السطح،و السطح من الجسم.و ربّما عرّفناه بما هو أعرف عندنا؛و ليس أعرف على الإطلاق؛ كما قد نعرف الخط بأنّه الذى طرفه نقطه.و إذا سلكتنا هذا المسلك،لم نكن محدّدين بالحقيقه،بل راسمين،أو مستعملين وجها آخر من شرح الاسم،إن كان هاهنا شيء غير الحدّ الحقيقى و غير الرسم(س،ج،١١،٢٤٩) -الأعرف يقال على ضربين:إما أعرف على الإطلاق،و إما أعرف عندنا(ش،ج،١٠،٦٠٠) -الأعرف على الإطلاق كثيرا ما يكون غير الأعرف عندنا بمنزله ما عليه الأمر فى المركّبات و الأسطقّسات التي تتركّب منه (ش،ج،١١،٦٠٠)

أعرف عند الطبيعه

-الأعرف يقال على ضربين:أحدهما الأعرف عند الطبيعه و هذا هو سائر المبادئ التي ذوات الأمور،و الآخر الأعرف عندنا و هذا هو سائر الأمور الشخصيه التي من شأن حواسنا إدراكها (مر،ت،١٠،٢٠٦) -الأعرف عند الطبيعه هو الأشياء التي تقصد الطبيعه قصدها فى الوجود.فالمحسوسات

الجزئيه إذا رتبت بإزاء الكليات العقلية كانت أقدم عندنا و أعرف معا(مر،ت، ١٠، ٢٠٦) -الأعرف عند الطبيعه هي الأمور البسيطة التي منها ائتلفت المركبات(ش،ب،١٥،٣٧٤)

أعرف عندنا

-الأعرف عندنا هي أيضا الأقدم عندنا، و الأعرف عند الطبيعه هي الأشياء التي تقصد الطبيعه قصدها في الوجود. فإذا رتبت الكليات بإزاء الجزئيات المحسوسه، كانت المحسوسات الجزئيه اقدم عندنا و أعرف عندنا معا، و ذلك لأنّ أول شيء نصيبه نحن و نعرفه هو المحسوسات، و خيالات مأخوذه منها، ثم منها نصير إلى اقتناص الكليات العقلية (س،ب،١٢،٥٥)

أعلام

-الإعطاء باللفظ هو الإعلام و الإخبار كقولنا إنّ زيدا حيوان و الإنسان ناطق و يلزمه أن يكون صادقا أو كاذبا(ب،م،٢١،١١)

أعم

-لمّا كان الأعمّ يحمل على الأخصّ حملا مطلقا و الأخصّ يحمل على الأعمّ حملا غير مطلق، و كان النوع أبدا أخصّ من الأجناس و الأجناس أعمّ، صارت الأجناس تحمل على النوع حملا مطلقا و النوع يحمل على الأجناس حملا غير مطلق(ف،أ،٦٦،١٥) -إنّ الجنس الأقرب إذا نسب إلى النوع بالفعل و نسب الجنس الذي يليه إلى ذلك النوع بالفعل و نسب فصله إلى ذلك النوع بالفعل لم تكن نسبه جنس الجنس و فصل الجنس قبل نسبه الجنس، و أن ذلك ليس كما يأخذ الآخذ طبيعه الجنس و الفصل بذاتهما غير منسوبه إلى شيء بعينه حتى يكون ما هو أعمّ مما يجوز أن يوجد، و إن لم يوجد ما هو أخصّ. و فرق بين أن يكون قبل في الوجود مطلقا، و أن يكون قبل في الوجود لشيء(س،ب،١٣،٥٣) -إنّ العقل أول شيء إنّما يعقل المعنى العامّ الكلّي، و ثانيا يتوصّل إلى ما هو مفصل. فلهذا ما نجد الناس كلهم مشتركين في معرفه الأشياء بنوع أعمّ، و أمّا نوعيات الأشياء فإنّما يعرفها أكثر من بحثه أكثر(س،ب،١٠،٥٦) -أن يكون القول أعمّ من اسم المخصوص، كمن قال: إنّ خاصّه الإنسان أنّه حيوان قابل للعلم، ثم يجعل الملك كذلك(س،ج،١،٢١٧) -أعنى بالبحث الأعمّ البحث الجدليّ(س،ج،٩،٢٤١) -إنّ العموم من حقه أن يراعى بإزاء العموم، فكذلك المخصوص من حقه أن يراعى بإزاء المخصوص، فإن حدّدت شيئا نوعيا فهناك ليس يلزم أن يكون الظاهر مأخوذا فيه، بل يجوز أن يكون المأخوذ فيه هو الحقيقيّ، فإنّ الظاهر يجعل المعنى أعمّ، و الحقيقيّ يجعله أخصّ، فيجوز أن يكون ترك هذه الزيادة التي توجب زياده عموم تخصيصا(س،ج،٣،٢٧٥) -إنّ العاده جرت بأن يسمّى الأخصّ موضوعا تحت الأعمّ: مثال الأول: علم المجسمات تحت الهندسه. و مثال الثاني علم الأكر المتحركه تحت علم الأكر. و قد يجتمع الوجهان في واحد، فيكون أولى باسم الموضوع تحت مثل علم المناظر تحت علم

الهندسه. و ربّما كان موضوع علم ما، مابينا لموضوع علم آخر، لكنّه ينظر فيه من حيث أعراض خاصّه لموضوع ذلك العلم فيكون أيضا موضوعا تحته، مثل الموسيقى تحت علم الحساب (س، أ، ٢، ٥٣٠) - الأعم أعرف من الأخص و أسبق إلى الذهن (ب، م، ٥٠، ١٣) - الذي أحدهما أعم و الآخر أخص إما أن يكون الأعم محمولا على الأخص أو لا يكون، فإن كان محمولا فإما أن يكون عمومه عموم الجنس للنوع أو عموم اللوازم، مثل عموم الواحد و الموجود و الذي عمومه عموم الجنس (سى، ب، ٢، ٢٥٣) - إن اللزوم البيّن يطلق على معنيين: أحدهما كون اللزوم بحيث يلزم من تصوّر الملزوم تصوّره، و الثاني كون اللزوم بحيث يكفي تصوّره مع تصوّر ملزومه في جزم العقل باللزوم و بينهما، و هذا المعنى أعمّ من الأول لأنّه علم من كونه بيّن أنّ التصورين كافيان في الجزم باللزوم بينهما في المعنى، الأول أيضا مع اعتبار استلزام تصوّر الملزوم تصور اللزوم فيه، و هذا ليس بمعتبر في المعنى الثاني، بل المعتبر فيه مجرد كون التصورين كافيين في جزم العقل باللزوم بينهما، فيكون المعنى الثاني أعمّ من الأول (ه، م، ٩، ٤٠)

أعم و اخص

-وضع وضعاً أن يكون الأخصّ يسمّى نوعاً و الأعمّ منهما يسمّى جنساً (ف، ح، ١، ١٦٧) - لَمّا كان الأعمّ يحمل على الأخصّ حملاً مطلقاً و الأخصّ يحمل على الأعمّ حملاً غير مطلق، و كان النوع أبداً أخصّ من الأجناس و الأجناس أعمّ، صارت الأجناس تحمل على النوع حملاً مطلقاً و النوع يحمل على الأجناس حملاً غير مطلق (ف، أ، ١٥، ٦٦) - الذي أحدهما أعمّ و الآخر أخصّ إما أن يكون الأعمّ محمولا - على الأخصّ أو لا يكون، فإن كان محمولا فإما أن يكون عمومه عموم الجنس للنوع أو عموم اللوازم، مثل عموم الواحد و الموجود و الذي عمومه عموم الجنس (سى، ب، ٢، ٢٥٣) - يلزم الأعمّ الأخصّ (ش، ع، ١٩، ١٢٤) - ينبغي أن نتوصّل إلى تحديد الأعمّ من تحديد الأخصّ إذ كان الأخصّ أعرف عند الحسّ (ش، ب، ١٤، ٤٨٢) - لا - يلزم من وجود الأعمّ وجود الأخصّ (و، م، ١٩، ١١١)

أعيان

-الكليات و الأعيان متى قايسنا بينها، من حيث هي مدرّكه بالحسّ، قيل في الأعيان أنها أشدّ تقدّماً في المعرفة بالحسّ، و الكليات أشدّ تأخراً (ف، ب، ١٠، ٣٩) - متى قايسنا بينهما (الكليات و الأعيان)، و هما مدرّكان بما سوى الحواسّ و معرفتها الظاهره المشهوره، قيل في الكليات إنها أشدّ تقدّماً في هذه المعرفة، و في الأعيان إنها أشدّ تأخراً.

و متى قايسنا بين أصناف الكليات، قيل فيما كان أكثر كليّته إنه أقدم في هذه المعرفة (ف، ب، ١٢، ٣٩) - أجزاء البراهين يقال إنها أشدّ تقدّماً من النتيجة في المعرفة بالزمان و أقدم أيضا على جهه ما يتقدّم سبب وجود الشيء، و أقدم في المعرفة أيضا، بمعنى أن بمعرفته عرفت

النتيجة، وأقدم في المعرفة بالذهن أيضا، على جهة ما يتقدم الكليات الأعيان (ف، ب، ٤٠، ٤) - أما المحسوس نفسه، فكل معنى كان واحداً ولم يكن صفة مشتركة لأشياء كثيرة ولم يكن يشابهه شيء أصلاً، فيسمى الأشخاص والأعيان؛ والكليات كلها فتسمى الأجناس والأنواع (ف، ح، ١٢، ١٣٩) - الألفاظ... بعضها ألفاظ دالة على أجناس وأنواع وبالجملة الكليات، ومنها دالة على الأعيان والأشخاص (ف، ح، ١٤، ١٣٩) - إن للشيء وجوداً في الأعيان. ثم في الأذهان.

ثم في الألفاظ. ثم في الكتابه (غ، ع، ١٢، ٧٥) - الكتابه داله على اللفظ؛ واللفظ دال على المعنى الذى فى النفس. و الذى فى النفس هو مثال الموجود فى الأعيان (غ، ع، ١٧، ٧٥) - الوجود فى الأعيان والأذهان لا- يختلف بالبلاد والأمم، بخلاف الألفاظ والكتابه فإتھما دالتان بالوضع والاصطلاح (غ، ع، ٧، ٧٦) - وجود الشيء: إما فى الأعيان، فيستدعى حضور جميع الذاتيات المقومه. وإما فى الأذهان، وهو مثال الوجود فى الأعيان، مطابق له، وهو معنى العلم؛ إذ لا معنى للعلم بالشيء، إلا بثبوت صورته الشيء و حقيقته، و مثاله فى النفس (غ، ع، ٢٠، ١٠١) - إن ما سمّوه «الماهيه» أمر يعود إلى ما يقدر فى الأذهان، لا إلى ما يتحقق فى الأعيان (ت، ر، ٣٧، ١٨) - قولهم (الفلاسفه) ب «أن حقائق الأنواع المطلقة - التى هى ماهيات الأنواع والأجناس و سائر الكليات - موجوده فى الأعيان». و هو يشبه - من بعض الوجوه - قول من يقول «المعدوم شيء» (ت، ر، ٩، ١٨٤) - المقدّر فى الأذهان قد يكون أوسع من الموجود فى الأعيان (ت، ر، ١٧، ٨٤) - الحقيقه لا- توجد عامه فى الأعيان، إذ الكليات - بشرط كونها كليات - إنما توجد فى الذهن، و العلم ب «المعین» لا يستلزم العلم بالكلى - بشرط كونه كليات (ت، ر، ٢٥، ٩٧، ١) - إذا كان «البرهان» لا يفيد إلا العلم بالكليات، و الكليات إنما تتحقق فى الأذهان لا فى الأعيان، و ليس فى الخارج إلا موجود معين، لم يعلم ب «البرهان» شيء من المعينات (ت، ر، ١٣٥، ١٦) - «المطلق» لا- يكون مطلقاً إلا- فى الأذهان، لا- فى الأعيان (ت، ر، ١٩، ١٦٠، ١) - ما يدعونه (الفلاسفه) من «المجردات» و «المفارقات» غير «النفس الناطقه» ك «العقول» و «النفوس» إنما وجودها فى الأذهان، لا- فى الأعيان (ت، ر، ١٠، ٣٣، ٢) - إذا أريد ب «الماهيه» ما يتصور فى الذهن، و ب «الوجود» ما يكون فى الخارج فالفرق بين متصورات الأذهان و موجودات الأعيان فرق صحيح. و أما أن يدعى أنّ فى الخارج جوهرين قائمين بأنفسهما، أحدهما الإنسان المحسوس، و الآخر إنسان معقول ينطبق على كل واحد من أفراد الإنسان؛ و يدعى أنّ الصفات اللازمه التى لا يمكن تحقق الموصوف إلا بها: منها ما هو داخل مقوم لماهيته الموجوده فى الخارج، و منها ما هو خارج عارض لماهيته الموجوده فى الخارج، فهذا كله باطل (ت، ر، ٦، ٦٣، ٢)

أعيان شخصيه

-الأعيان الشخصيه،فهى الأمور المدركه أولا بالحواس: كزيد، وعمرو(غ،ع،٤،٩٣)

أغاليط

-الأغاليط الواقعه:إمّا من لفظ المغلّط.أو من معنى اللفظ(غ،ع،٢،٢٠١) -الأغاليط فى النظرّيات كلّها ثارت من إهمال الجليات و التسامح فيها(غ،ح،١٤،٦٩)

أغاليط مموهه

-هذه المواضع(الأغاليط المموّهه)ليست تغلط كل إنسان و إنما تغلط من كان به نقص و النقص بالجمله هو أن لا يعرف القياس و أصنافه و لا-المقدمات على الجهه التى حدّدتنا أو أن يعرفه لا-بأجزاء حدّه على التمام أو أن ينقصه إحدى تلك القوى الأربع.أما النقص الذى هو الجهل بالقياس فهو يلحق بترك الارتياض بصناعه المنطق.و أما بنقصان القوى الأربع كلّها أو بعضها فذلك قد يكون بإهمال الإنسان نفسه و ترك تأمله الأمور إما لعائق ضرورى أو لتوان (ف،س،٦،١٦٣)

أغلاط متعلقه بالتأليف القياسى

-الأغلاط المتعلقه بالتأليف القياسى،و قد ظهر أنّها أربعة:اثنان منها متعلقان بنفس القياس، و هما اختلال الصوره و الماده،و يشتركان فى أنّ الخلل فيهما سوء التأليف.و اثنان متعلقان بحال القياس و النتيجة معاً،و هما وضع ما ليس بعله،و المصادره على المطلوب(ط،ش،١٧،٥٤٨)

أغلاط معنويه

-الأغلاط المعنويه لا يتصوّر أن تقع فى الحدود،التى هى المفردات...فإذن هى إنّما تقع فى التأليف(ط،ش،١٨،٥٥٢)

افتراض

-أما طريق الافتراض فبأن نقول:ليكن ذلك البعض الذى هو[ب] ليس[ا] هو[د] يكون لا شىء من[د][ا][س،أ،١٢،٤٨٠] -الأصناف التى تتبيّن بالافتراض...قوتها قوه الأصناف التى تتبيّن بالعكس(ش،ق،١٢،١٨٥) -الافتراض:إنّه مبنى على قياس من الشكل الثالث،هكذا:(ى)هو(ج)و(ى)هو(ب) فبعض(ج)هو(ب).و الحق أنّه ليس كذلك؛ لأنّ الحدود ليست بمتباينه،و لا-بعضها محمولاً على بعض.فالصوره ليست بقياس، فضلاً عن أن يكون من الشكل الثالث.بل معناه:أنّ الشىء الذى يوصف ب(ب)بعينه فى ذهننا و نسميه(ى)فهو الذى حمل عليه(ج) فلزم منه أن يكون الشىء الذى يحمل عليه(ج) يوصف ب(ب).فيكون بعض ما هو(ج)(ب).

فليس هذا إلا تصرّف ما فى موضوع و محمول بالغرض و التسميه(ط،ش،١٢،٣٧١)

افتقار

-«الافتقار» تلازم الذات و الصفات» بمعنى أنه لا توجد الذات إلا مع وجود صفتها الملازمه لها، و لا توجد الصفة إلا مع وجود الذات الملازمه لها(ت، ر ١٠، ٢٢٢، ١) - المراد ب«الافتقار»: التلازم؛ و المراد ب«الغير»:

ما هو داخل فى المجموع، إما الذات و إما

ص: ٨٦

الصفات، ليس المراد به ما هو مبين له، و ما يجوز مفارقتها له، و غايته أن يراد أن الصفه لا بد لها من الموصوف (ت، ر، ١٩، ٢٢٣، ١).

أفضل

- اعلم أن المفهوم من الآثر غير المفهوم من الأفضل؛ وذلك لأنّ الشيء قد يكون أفضل و لا يكون آثر؛ فإنّ العلم أفضل، و ليس آثر من اللباس عند العريان؛ فالموت على حاله كريمه أفضل من الحياه الخسيسه، و ليس آثر (س، ج، ١٤، ١٤٥) - يقال أفضل و أخير لشيئين متشاركين في نوع من الفضيله تقبل الزيادة و النقصان، و يكون لأحدهما جميع ما للآخر و زياده (س، ج، ٢، ١٤٦) - يقال أفضل إذا كان يشاركه في نوع الفضيله، ذلك النوع إمّا أن لا يقبل التفاوت، أو إن قبل، فالذى لهما منه مثلا- على السواء (س، ج، ٧، ١٤٦) - يقال أفضل إذا كان ليس بين و بين الأنقص مشاركه في نوع الفضيله أصلا، و لكن في جنس الفضيله، إلّا أنّ النوع الذى له هو في جملة نفسه إلّا- هي دون النوع الآخر (س، ج، ١١، ١٤٦) - يقال أفضل...على مثل ما يقال الأولى؛ و هو أن يكون أحد الأمرين له الفضيله في ذاته، و الآخر فضيلته مستفاده منه، أو بالعرض (س، ج، ١، ١٤٧) -الأفضل ما كان في العلم الأفضل (ش، ج، ١٢، ٥٤٨) - ما كان موجودا في الشيء الأفضل فهو أفضل و آثر (ش، ج، ١٤، ٥٤٨) - ما يخصّ الأفضل أفضل (ش، ج، ١٥، ٥٤٨) - ما كان من الأمور التي هي أفضل و أقدم فهو أفضل (ش، ج، ١٦، ٥٤٨)

أفضل و آثر

-الأفضل و الآثر على الإطلاق هو ما كان بحسب العلم الأفضل؛ و الذى هو كذلك عند واحد هو ما كان بحسب العلم الذى يخصّه؛ و بعد ذلك الشيء الذى هو المشار إليه أفضل من الذى ليس هو في جنسه مثل أن العداله أفضل من العادل، و ذلك أن تلك في جنس الخير، و هذا لا، و تلك بالذات خير، و هذا لا (أ، ج، ٥، ٥٣٤)

أفعال ناقصه

-الأفعال الناقصه ما تنقص فيها الدلاله على نفس المعنى فيحتاج إلى جزء يدل عليه، كقولنا: كان زيد قائما، و هي التي يسمّيها المنطقيون «كلمات وجوديه». و قد ظنّ بعضهم أنّ الفعل البسيط -أعنى المجرد عن الاسم- الذى يسمّيه المنطقيون «كلمه» لا يوجد في لغه العرب؛ لاشتغال أكثر الأفعال على الضمائر، و هو ظنّ فاسد يتحققه النحاه؛ فإنّ قولنا «قام» في «قام زيد» خال عن الضمير، و إن كان مشتملا على ضمير في عكسه (ط، ش، ٩، ١٩٥)

أفعل تفضيل

-الموصوف بأفعل التفضيل لا- بد و أن يكون بعض ما يضاف إليه و ذلك خاص بأفعل التفضيل حيث يكون مضافا. أما إذا لم يكن مضافا و ذكر بعده المفضل عليه مجرورا بمن لم

يلزم حينئذ أن يكون المفضل من جنس المفضل عليه، و لهذا تقول زيد أجرى من الخيل و لا يجوز أن تقول زيد أجرى الخيل و تقول يوسف أحسن من أخوته و لا- يجوز أن تقول يوسف أحسن أخوته، لأن إضافة أخوته إليه تستلزم خروجه منهم فليس هو بعضهم و لو قلت يوسف أحسن الأخوه من غير إضافة الأخوه إليه لجاز لأنه بعض الأخوه (و،م، ٣٣، ١٩١).

أقاويل

-الأقاويل تحدث عن المقدمات، و الأشياء التي فيها تكون القياسات هي المسائل (أ،ج، ١٢، ٤٧٣) -الأقاويل التي تتقابل على أنها موجبه و سالبه هي أعم من نظائرها التي تتقابل بأن تؤخذ محمولاتها أضدادا، إذ كانت تلك تقتسم الصدق و الكذب، كانت موضوعاتها موجوده أو غير موجوده، كانت محدوده أو غير محدوده (ف،م، ٥، ١٢٦) -الأقاويل هي التي تسمى القياسات و تسمى أيضا الدلائل عند قوم (ف،ق، ٣، ١١) -الأقاويل المتصله و المنفصله التي ليست بالطبع و لا هي اضطراريه بل التي تتفق اتفاقا أو تكون في وقت ما أو تجعل متصله أو منفصله باصطلاح فهي تخص بأقاويل وضعيه.

و القياسات الكائنه عنها تسمى قياسات الوضع (ف،ج، ٥، ١٠٣) -تستعمل هذه الأقاويل (التي تشرح الأسماء) في مبادئ الفحص عن الأمور المفرده في المطلوبات و عن الأمور التي لا يكفى في وجود قياساتها ما يفهم عن أسمائها منذ أول الأمر، و في إبطال الأشياء التي ظن قوم من الناس أنها موجوده-مثل الخلاء (ف،ح، ١٤، ١٧٠) -أقاويل تشرح الأسماء قد تسمى على التجوز و الاتساع في عباره حدودا. و إنما يلتمس بهذه الأقاويل تحصيل معانى تلك الألفاظ متصوره بأجزائها التي إذا ألفت حصل منها معنى معقول ملخص مشروح بأجزائه التي يصير بها معقولا متصورا في النفس فقط (ف،ح، ٢٠، ١٧٠) -قال المعلم الأول: و الذى يؤثره بعض الناس من قسمه الأقاويل -و يعنى به أفلاطون- أن بعضها موجود بحسب الاسم، و بعضها بحسب المفهوم، و لا يتفقان و كأنه يريد أن التضليل واقع بحسب الاسم، و الحق واقع بحسب المفهوم، أى أن الخطأ و الغلط من جهه المسموع، و الصواب الإدراك من جهه المفهوم فليس إثارا صوابا (س،س، ٦، ٤٥) -إن الأقاويل وضعها الأول و حقيقه فائدتها أن تكون للمفهوم، و لم توضع للمسموع و لأجل المفهوم؛ فإن أبطلت المفهوم و لم تكن هناك دلالة البتة فلا تغليط (س،س، ١٣، ٤٦) -ليس... الأقاويل قسمين: مضلل و حق (س،س، ١٦، ٥٢)

أقاويل جدليه

-الأقاويل الجدليه... أقيسه تحدث عن المقدمات المشهوره (ش،ج، ٥، ٥٠٣) -الأقاويل الجدليه... صنفان قياس و استقراء (ش،ج، ٣، ٥١٣) -المقدمات التي تلتئم منها الأقاويل الجدليه:

إما مقدمات مشهوره ليس يحتاج أن تبين غيرها، و إما مقدمات تبين بالاستقراء (ش،ج، ١٠، ٦٤٦)

أقاويل سوفسطائية

-الأقاويل السوفسطائية، و هي ثلاثة أجناس:

منها، الأقاويل التي أشكالها قياسيه و مقدماتها مشهوره في ظاهر الظن، من غير أن تكون في الحقيقه مشهوره. و منها، الأقاويل التي أشكالها غير قياسيه في الحقيقه، و يظنّ بها في الظاهر أنها قياسيه، و مقدماتها مشهوره في الحقيقه. و منها، الأقاويل التي أشكالها في ظاهر الظنّ قياسيه و مقدماتها في ظاهر الظنّ مشهوره، من غير أن تكون كذلك في الحقيقه (ف، ج، ١٦، ٢٦)

أقاويل صحيحه

-الحق هو الذي عند الاعتقاد، و على أن يجعل الذي عند الاعتقاد جنسا للأقاويل الصحيحه (س، س، ١، ٥٣)

أقاويل كاذبه

-الأقاويل الكاذبه (في صناعه الجدل)...أربعة أصناف: الصنف الأول أن يكون القول منتجا في الظنّ من غير أن يكون كذلك في الحقيقه...الصنف الثاني أن يكون منتجا إلا أنه لغير المطلوب...و الصنف الثالث أن يكون منتجا للمطلوب بالذات و أولا إلا أن مقدماته ليست على الشريطه التي توجبها الصناعه...و الصنف الرابع أن يكون منتجا للمطلوب بالذات و أولا لكن تكون مقدماته كذابه، و ذلك إما كلّها و إما بعضها (ش، ج، ١٠، ٦٥٣)

أقاويل مشهوره

-أن نخاطبهم بالأقاويل المشهوره فيهم المعروفه عندهم المقبوله فيما بينهم، فيحدث من هذا الصنف من التعليم الفلسفه الرابعه التي تعرف بالفلسفه الخارجه و البرانيه (ف، ج، ٤، ٣٧)

أقاويل مضحكه

-الأقاويل المضحكه التي قد تستعمل في جنس المغالطه و الشعر، فأكثرها من قبل اللفظ، مثل ما يقال في العرييه: «يا نبيل يا حر» و يعنى به شيء آخر؛ و مركّبات، و نغمات، و تصحيقات مضحكه تذهبن على أولى الدرجه، فضلا عن الأغتام، و لو كان التضليل من اللفظ (س، س، ٤، ١٠٧)

اقتران

-إن الاقتران هو اشتراك مقدّمتين في حدّ أوسط بمنزله قولنا الإنسان ناطق و الناطق حيوان (ز، ق، ٤، ١٢٠) -المقدّمه التي فيها الأصغر تسمّى الصّغرى، و التي فيها الأكبر تسمّى الكبرى، و تأليفها يسمّى اقتراناً، و هيئه التأليف من كيفيّه وضع الحدّ الأوسط عند الحدّين الطرفين تسمّى شكلا، و القرينه التي تجب عنها لذاتها قضيه أخرى تسمّى قياساً، و تلك القضيه ما دام يساق إليها تأليف القرينه تسمّى مطلوبا، فإذا لزم تسمّى نتيجة (مرت، ١١، ١١٢) -تأليف المقدّمتين يسمّى اقتراناً (غ، م، ٩، ٢٧) -الاقتران إما أن يقع بين متصلين أو منفصلين أو بين حملى و متصل، و الشركه في المقدّم أو في التالى أو بين حملى و منفصل أو بين متصل و

منفصل (سى،ب،١٩،١٦٥) - الاقتران بين المتصلين فالنتاج منها ما تكون الشركة بين المقدمتين فى جزء تام أى فى مقدم

ص: ١٩

أو تال، وحينئذ تتألف منها أشكال ثلاثه كأشكال الحمليات، لأنه إما أن يكون المشترك فيه تالي إحداهما مقدّم الأخرى و هو الشكل الأول، أو تالي المقدمتين جميعا و هو الشكل الثاني، أو مقدمهما و هو الشكل الثالث (سى، ب، ٣، ١٦٦) - الاقتران بين المنفصلات فلا يتألف بين الحقيقتين منها قياس إلا أن تكون الشركه فى جزء غير تام و هو جزء تال أو مقدّم (سى، ب، ١٧، ١٦٦) - الاقتران الكائن بين المتصل و الحملى فالقريب من الطبع منه هو أن يكون الاشتراك بين تالى المتصل و الحملى لا بينه و بين المقدّم (سى، ب، ٢٣، ١٦٦) - الاقتران بين المنفصل و الحملى فإن كانت الحملية صغرى كان القريب من الطبع ما هو على منهاج الشكل الأول، و هو أن تكون الحملية موجهه، و محمولها موضوع أجزاء الانفصال كله و تكون المنفصله كليه (سى، ب، ١٣، ١٦٧) - الاقتران بين متصل و منفصل فهو إما فى جزء تام و ينبغى أن تكون المتصله صغرى و المنفصله كبرى و المنفصله موجهه و إحداهما لا - محاله كليه، و ما لم تكونا كليتين لم تكن النتيجة كليه، فيجوز أن يقال إنه ينتج متصله و يجوز أن يقال إنه ينتج منفصله (سى، ب، ١٠، ١٦٨) - كل اقتران أمكن بين حمليه و شرطيه فإن مثاله يمكن بين متصله و بين تلك الشرطيه بشرط أن يكون ذلك الجزء الشرطى متصلا، فثبت المشاركة بين هذه المقدّمه المتصله و بين ذلك الجزء المتصل إما فى المقدّم أو التالى (سى، ب، ٢٠، ١٦٨)

اقتران اول

- الاقتران الأول (من الشكل الأول) من موجبتين (سى، ب، ٧، ١٤٤) - الاقتران الأول (من الشكل الثانى) من كليتين و الكبرى سالبه (سى، ب، ١٣، ١٤٧) - الاقتران الأول (من الشكل الثالث) من كليتين موجبتين ينتج جزئيه موجهه (سى، ب، ٣، ١٤٩)

اقتران ثالث

- (الاقتران) الثالث (من الشكل الأول) من موجبتين و الصغرى جزئيه (سى، ب، ١٠، ١٤٤) - (الاقتران) الثالث (من الشكل الثانى) من جزئيه موجهه صغرى و كليه سالبه كبرى، ينتج جزئيه سالبه (سى، ب، ١، ١٤٨) - (الاقتران) الثالث (من الشكل الثالث) من موجبتين و الصغرى جزئيه، ينتج جزئيه موجهه (سى، ب، ١٠، ١٤٩)

اقتران ثان

- (الاقتران) الثانى (من الشكل الأول) من كليتين و الكبرى سالبه (سى، ب، ٨، ١٤٤) - (الاقتران) الثانى (من الشكل الثانى) من كليتين و الصغرى سالبه (سى، ب، ١٨، ١٤٧) - (الاقتران) الثانى (من الشكل الثالث) من كليتين و الكبرى سالبه (سى، ب، ١٤٩، ٨)

اقتران خامس

- (الاقتران) الخامس (من الشكل الثالث) من كليه موجهه صغرى و جزئيه سالبه كبرى، ينتج

اقتران رابع

- (الاقتران الرابع) (من الشكل الأول) من جزئيه موجهه صغرى و كليه سالبه كبرى (سى،ب،١٢،١٤٤) - (الاقتران الرابع) (من الشكل الثانى) من جزئيه سالبه صغرى و كليه موجهه كبرى، ينتج جزئيه سالبه (سى،ب،٣،١٤٨) - (الاقتران الرابع) (من الشكل الثالث) من موجبتين و الكبرى جزئيه ينتج جزئيه موجهه (سى،ب،١٢،١٤٩)

اقتران سادس

- (الاقتران السادس) (من الشكل الثالث) من جزئيه موجهه صغرى و كليه سالبه كبرى، ينتج جزئيه سالبه (سى،ب،١٠،١٥٠)

اقتران غير قياسى

- الاقتران غير القياسى هو الذى لا يلزم عنه مطلوب ما من المطالب من قبل أنه عند إختلاف المواد تلزمه الأضداد (ز،ق،، ١٢٠، ١١)

اقتران قياسى

- الاقتران القياسى هو الذى يلزم عنه مطلوب ما من المطالب (ز،ق،، ١٠، ١٢٠)

اقترانات

- الاقترانات قد تكون من المطلقات وحدها، وقد تكون من الضروريات، وقد تكون من الممكنات أى تكون كل واحده من مقدّمات القياس من جنس الأخرى، وقد يختلط بعضها ببعض فتكون كل مقدّمه مخالفه للأخرى فى الجبهه (سى،ب،٦،١٤٥) - الاقترانات الكائنه من الشرطيات و هى خمسها أقسام: القسم الأول ما يتركب من المتصلات و المطبوع منه ما كانت الشركه فى جزء تام من المقدمتين و ينعقد الأشكال الأربعة فيه لأن الأوسط إن كان تاليا فى الصغرى مقدّمًا فى الكبرى فهو الشكل الأول، و إن كان تاليا فيهما فهو الشكل الثانى، و إن كان مقدّمًا فيهما فهو الشكل الثالث، و إن كان مقدّمًا فى الصغرى تاليا فى الكبرى فهو الشكل الرابع. و شرائط الإنتاج و عدد الضروب من الأشكال و النتيجة فى الكميّه و الكيفيه فى كل شكل كما فى الحملات من غير فرق (ن،ش،، ٢٠، ٢٨)

اقترانات ناتجه

- (الاقترانات الناتجه) الأول: من كليتين موجبتين، مثل قولك كل ب ج و كل ج د ينتج كل ب د. الثانى: من كليتين و الكبرى سالبه، مثل قولك كل ب ج و لا شىء من ج د ينتج لا شىء من ب د. الثالث: من موجبتين و الصغرى جزئيه، كقولك بعض ب ج و كل ج د ينتج بعض ب د. الرابع: من جزئيه موجهه صغرى و كليه سالبه كبرى، مثل قولك بعض ب ج و لا شىء من ج د ينتج ليس بعض ب د (سى،ب،٧،١٤٤)

-الاقترانى:فهو أن يجمع بين قضيتين بينهما اشتراك فى حدّ واحد إذ كل قضيه فلا محاله تشتمل على محمول و موضوع،و تشتمل

القضيتان على أربعه أمور لكنهما لو لم يشتركا في أحد المعانى لم يحصل الازدواج و الإنتاج (غ،م،١٢،٢٦) -الموجب العلمى...إمّا أن يكون مجرّد تصوّر موضوع القضيه و محمولها كافيًا في جزم الذهن بإسناد المحمول إلى الموضوع، أو لا يكون كافيًا.فإن كان كافيًا استغنيا في إثباته عن القياس،و إن لم يكن كافيًا فلا- بد من ثالث يتوسطهما،بحيث يكون ثبوت ذلك المحمول له و ثبوته للموضوع بينا،حتى يتولد من ذينك العلمين العلم بثبوت ذلك المحمول لذلك الموضوع،فيكون ذلك الثالث مشتركًا لا محاله بين المقدمتين،فذلك الثالث يسمّى الحدّ الأوسط،و موضوع المطلوب يسمّى الحدّ الأصغر،و محموله يسمّى الحدّ الأكبر، و المقدمه التى فيها الأصغر الصغرى،و التى فيها الأكبر الكبرى،و تأليف المقدمتين يسمّى اقترانيا،و هيئه ذلك التأليف تسمّى شكلا(ر،ل،٢٢،٣١) - كل قياس فى العالم يمكن ردّه إلى «الاقترانى».

فإذا قيل بصيغه الشرط «إن كانت الصلاه صحيحه فالمصلّى متطهّر» أمكن أن يقال «كل مصلّ فهو متطهّر»،و أن يقال «الصلاه مستلزمه الطهاره».و نحو ذلك من صور القياس الاقترانى(ت،ر،٤،١١٦،٢) -قسّموا «الاقترانى» إلى الأشكال الأربعة لكون «الحد الأوسط» إما محمولًا فى «الأولى» موضوعًا فى «الصغرى»،و هو فى الشكل الطبيعى،و هو ينتج المطالب الأربعة- الجزئى،و الكلى،و الإيجابى،و السلبى.

و إما أن يكون «الأوسط» محمولًا فيهما،و هو الثانى،و لا ينتج إلا السلب.و إما أن يكون موضوعًا فيهما،و لا ينتج إلا الجزئيات.

و الرابع ينتج الجزئيات و السلب الكلى،لكنه بعيد عن الطبع(ت،ر،١٦،١٦٧،٢)

أقدم

-أعنى بالتي هي أقدم و أعرف عندنا تلك التى تكون أقرب إلى الحس(أ،ب،٥،٣١٤) -التى هي أقدم و أعرف على الإطلاق فإنها هي الأشياء التى هي أكثر بعدا منه.و الأشياء التى هي أبعد ما تكون منه هي الأمور الكليه خاصه (أ،ب،٦،٣١٤) -الأقدم بالزمان فى المعرفه هو الذى عرف فى زمان قبل زمان المعرفه بالشىء الثانى.و قد يقال أقدم فى المعرفه،فيما كانت المعرفه به حصلت،لا عن معرفه شىء آخر(ف،ب،٧،٣٩) -كلّ ما كان أنقص عموما،كان أقدم فى المعرفه بهذه الجبهه(ف،ب،١٢،٣٩) - اعتاد كثير من الناس أن يقولوا فى الشىء الذى إذا ارتفع ارتفع بارتفاعه الشىء الآخر،و اذا وجد لم يلزم ضروره أن يوجد الآخر،و اذا ارتفع ذلك الآخر لم يرتفع هو بارتفاعه،إنه أقدم من ذلك الشىء الآخر(ف،ب،٢٠،٣٩) -أجزاء البراهين يقال إنها أشدّ تقدّمًا من النتيجة فى المعرفه بالزمان و أقدم أيضا على جهه ما يتقدّم سبب وجود الشىء الشىء،و أقدم فى المعرفه ايضا،بمعنى أن بمعرفته عرفت النتيجة،و أقدم فى المعرفه بالذهن أيضا، على جهه ما يتقدّم الكليات الأعيان(ف،ب،٤،٤٠) -ما كان من هذه البراهين أُلّف عن مقدّمات

أول، قيل فيها مع ذلك انها أقدم أيضا، على جهة ما يقال فى الشىء الذى عرف بنفسه، لا عن معرفه شىء آخر قبله (ف، ب، ٧، ٤٠) - الأقدم من أجزاء الحدّ قد يمكن أن يبرهن به المتأخر، إما وجوده للمحدود و إما وجوده على الإطلاق (ف، ب، ١٨، ٤٦) - إن كان فى الموجودات شىء لا- يمكن أن يوجد له شىء أقدم منه، فذلك ليس يمكن تعريفه إلا- بالحدود التى أجزاءها متأخره عن المحدود.

و ما أمكن أن يوجد له شىء أقدم منه و شىء آخر متأخر عنه، أمكن أن يعرف بالأمرين معا، أعنى بالمتقدّمه و المتأخره (ف، ب، ٧، ٥٠) - الأقدم عندنا هى الأشياء التى نصيبها أولا (س، ب، ١٠، ٥٥)

أقدم بالطبع

-الأقدم بالطبع هو الأشياء التى إذا رفعت ارتفع ما بعدها، من غير انعكاس (مر، ت، ٩، ٢٠٦)

أقدم عند الطبع

-الأقدم عند الطبع هى الأشياء التى إذا رفعت ارتفع ما بعدها من غير انعكاس (س، ب، ١١، ٥٥)

أقسام الكلام

-أقسام الكلام ثمانية أقسام: أحدهما الأسماء، كقولك: سعيد، خلد. و الثانى الحرف، كقولك: يمشى و يكتب. و الثالث الجوازم الجوامع، كقولك: إن كان كذا و كذا، أو لما كان كذا و كذا. و الرابع القوارب، كقولك:

الدين لفلان و بفلان و الى فلان، و الواو الزائده كقولك: و فلان. و الخامس الإبدال، كقولك:

أنا و أنت و هو. و السادس اللحن، كقولك: أى لعمرى و أجل و قدما كان كذا و كذا. و السابع اللواصق، كقولك: فلان الكاتب فى الدار، فإن الكتابه حليه لاصقه. و الثامن الغايات، كقولك: فلان الكاتب يمشى، فإن المشى غايه لكلامنا (به، ح، ١٨، ١٢٥)

أقل و أكثر

-قد يكون شبيه أقل من شبيهه و أكثر (ش، م، ٥، ٣٨) - ليس ضعف أقل و لا أكثر من ضعف، و لا مساو أكثر من مساو (ش، م، ٦، ٣٨) - المثلث و المربع و سائر الأشكال... ليس يقبلان الأكثر و الأقل (ش، م، ٦، ٥٢) - قد يقبل يفعل و ينفعل... الأكثر و الأقل (ش، م، ٥٥، ٣) - الأقل و الأكثر إنما يوجدان للعرض (ش، ج، ١٨، ٥٠٥) - إن كان ما يقال بالأكثر ليس بخاصه لما يقال بالأكثر... فإن ما يقال على الأقل ليس بخاصه لما يقال على الأقل (ش، ج، ٥، ٥٩٣) - إن كان ما يقال بالأكثر خاصه لما يقال بالأكثر فإن ما يقال بالأقل خاصه لما يقال بالأقل (ش، ج، ١١، ٥٩٣)

إقناع جدلى

- كثيرا ما تؤخذ فى الإقناع الجدلى كواذب مشهوره ينتج بها صادق، و كثيرا ما تؤخذ صوادق غير مناسبه فى قياسات ينتج بها

صوآق؁ مثل اءءءء الطيب أن الجراءاء

ص : ٩٣

المستديره أعسر براء، من قبل أن المستدير أكثر إحاطه. فتكون أمثال هذه دلائل، لا براهين حقيقته لأنها غير مناسبة (س، ب، ٥٥، ٥٦)

أقوال

-التي تقال (الأقوال): منها ما تقال بتأليف، و منها ما تقال بغير تأليف. فالتي تقال بتأليف كقولك: الإنسان يحضر، الثور يغلب، و التي تقال بغير تأليف كقولك: الإنسان، الثور، يحضر، يغلب (أ، م، ٢، ٤) - كل واحد من التي تقال (الأقوال) بغير تأليف أصلاً، فقد يدل إما على «جوهر» و إما على «كم»، و إما على «كيف»، و إما على «إضافه»، و إما على «أين»، و إما على «متى»، و إما على «موضوع»، و إما على «أن يكون له»، و إما على «يفعل»، و إما على «ينفعل» (أ، م، ٢، ٦) - هذه (المقولات) العشره هي التي منها تؤخذ أجزاء الألفاظ المؤلفه التي تسمى أقوالاً (س، م، ١١، ٨٧) - الأقوال قد تتركب على سبيل تركب الحدود و الرسوم بأن تأتي بعضها مقيدة لبعض، و هي التي تصلح أن تورد بين أجزائها لفظه الذي كقولنا: الحيوان الناطق المائت، فإنه يصلح أن يقال فيه: الحيوان الذي هو الناطق الذي هو الميت (س، ع، ٥، ٣١) - المراد بالأقوال ما فوق الواحد ضروره (ه، م، ٢، ٢٠) - الأقوال تنحل إلى ثلاثة أشياء: أسماء، و أفعال، و حروف. و تشترك في أربعة أشياء؛ و هي كونها ألفاظاً، مفردة، داله على المعاني، بالوضع و التواطؤ (ط، ش، ٢١، ١٩٣)

أقوال جازمه

-الأقوال الجازمه قد تتصوّر و يصدّق بها (س، ب، ٢، ٦)

أقيسه الخلف

-أقيسه الخلف... تكون... بالأشياء التي تنسب إلى كل واحد من الحدّين (ش، ق، ١٨، ٢٥٣)

أكبر

-الأكبر هو الذي يكون محمولاً فيها (النتيجه) (غ، ع، ٢٢، ١٣٢) - سمي أكبر؛ لأنه يمكن أن يكون أعمّ من الموضوع، و إن أمكن أن يكون مساوياً (غ، ع، ٢٣، ١٣٢) - تنفرد المقدمه الثانيه بحد هو محمول المطلوب أو تاليه و يسمي أكبر لأنه في الأغلب أعم فيكون أكثر أفراداً (و، م، ٢٢، ٢٧٩)

اكتساب

-إنما الاكتساب هو استفاده علم بعلم، و معرفه بمعرفه، متقدمه عليها تقدم السبب على المسبب، و لا بد في ذلك من علم أولى لا يستفاد بعلم، و معرفه أولى لا تستفاد بمعرفه أولى، و تكون تلك أوليات لا محاله، و هذه اكتسابيات (ب، م، ٢، ٤٦) - إن الاكتساب هو التحصيل بطريق الكسب، بأن يوضع المطلوب التصوري المشعور به أولاً، ثم يعمد إلى ذاتياته أو عرضياته و يؤلف بعضها مع بعض تأليفاً يؤدي إلى المطلوب (ه، م، ٩، ٤٨) - إن العقل: إما أن لا يحتاج فيه إلى شيء غير

تصوّر طرفى الحكم. أو يحتاج. و الأول: هو الأوليات. و الثانى: لا يخلو. إما أن يحتاج إلى ما ينضم إليه و يعينه على الحكم. أو ينضم إلى المحكوم عليه. أو إليهما معا. و الأول:

هو المشاهدات. و الثانى: لا- يخلو: إمّا أن يكون تحصيل ذلك الشىء، بالاكتساب. أو لا- يكون. و ما بالاكتساب: إمّا أن يكون بالسهوله. أو لا- بالسهوله. و الأول: هو الحدسيّات. و الثانى: ليس من المبادئ، بل هو العلوم المكتسبه. و ما ليس بالاكتساب، فهو القضايا التى قياساتها معها. و ما يحتاج فيهما إلى كليهما: إمّا أن يكون من شأنه أن يحصل بالإحساس، و هو المتواترات. و إمّا أن لا يكون، و هو المجزّبات (ط، ش، ١٦، ٣٩١)

اكتساب قياس

- إذا عرفت المحمولات و الموضوعات أمكنك أن تستخرج الحدود الوسطى ممّا نصفه، و ذلك هو اكتساب القياس (مر، ت، ١٦٢، ٥)

اكتسابى

- الاكتسابىّ لأنّه كسب معرفه بمعارف (ب، م، ٤٤٨)

اكثرى

-نعنى بالأ- كثرىّ وجوده جميع ما كان وجوده بحسب الواحد فى أكثر زمانه، و ما كان وجوده لأكثر أشخاص نوع واحد، و إن كان لكل واحد منها دائما، كأكثرية كون الإنسان ذا خمس أصابع، أو كان موجودا لأكثر الأشخاص فى أوقات ليست بأكثر الأوقات، بل أوقات ما كالاحتلام أو كالشيب أو كامتداد القامه، أو يكون لأكثر الأشخاص فى أكثر الأوقات الغير المحدوده مثل الإبصار بالفعل للناس (س، ق، ١٦، ١٧٥)

أكثرىات

-الأكثرىات يبحث عنها من حيث الوجود و من حيث الإمكان (س، ق، ٧، ١٧٦)

آلات جدليه

-الآلات التى تستنبط بها المواضع الجدليه أربعه: أحدها يختصّ باللفظ و هو أن تكون عند الإنسان قدره على معرفه الأسماء المترادفه فى اللغات، و المتباينه و الشبيهه بالمترادفه و المتشابهه فى اللفظ و المعنى (ب، م، ١٢، ٢٣٧) -الثانى من الآلات الجدليه القدره على استنباط الفصول من الأمور المتقاربه جدا (ب، م، ١٨، ٢٣٨) -الثالث من الآلات الجدليه القدره على أخذ المتشابهات من الأشياء المتباعده جدا (ب، م، ٢٢، ٢٣٨) -الآله (الجدليه) الرابعه جمع المقدمات الذائعه عند الجمهور و الذائعه عند أصحاب الصناعات و استنباط ذائعات من ذائعات (ب، م، ١٨، ٢٣٨) -الثالث من الآلات الجدليه القدره على أخذ المتشابهات من الأشياء المتباعده جدا (ب، م، ٢٢، ٢٣٨) -الآله (الجدليه) الرابعه جمع المقدمات الذائعه عند الجمهور و الذائعه عند أصحاب الصناعات و استنباط ذائعات من ذائعات (ب، م، ٨، ٢٣٩)

-إنّ الآن في الزمان موهوم كالتقطه في الخط.

و لو كان شيئاً حاصلًا لكان، كما يقولونه، فاصلاً؛ و لكن من غير أن يلحق الزمان بالكمّيّه المنفصله.فليس إذا فرض الآن فاصلاً، لم

يكن واصلا. ولما كان بأن يصل أولى منه بأن يفصل، فإنه إذا كان حاصلًا بالفعل صار به لأجزاء الزمان حدّ مشترك بالفعل يدل على الاتصال في ذواتها؛ وإن عرض لها، من حيث هي أجزاء، أن تكون ذات عدد، لا- عددًا، و ذات كميّه منفصله، لا- كميّه منفصله، مثل حال الخط و السطح و الجسم إذا افترض منها حدود مشتركة (س، م، ٩، ١٣٣) - حال زمان المحدود و زمان الحدّ، هل يختلفان؟ و هل في الحدّ لفظ ينافي مقتضى المحدود. مثاله لو أنّ قائلًا في تحديد شيء غير مائة إنّه الذي هو غير مائة الآن، و كان المحدود هو الذي لا يموت البتّه، فلم يكن طابق بين الحدّ و المحدود. لكنّه قد يعنى بإدخال لفظه «الآن» هاهنا معاني أخرى أيضا (س، ج، ١٢، ٢٦٧) - يقال إنّه غير فاسد الآن... أنّه موصوف الآن بأنّه في طبعه غير فاسد البتّه. فهذا المعنى، و إن كان قد يصح أن يقال على غير المئات الذي هو المحدود فإن إدخال «الآن» فيه حشو. فإن الشيء بتلك الصفه قبل ذلك الآن و بعده، فليس «الآن» شرطًا في صحه القول، فلا- فائده في إدخاله له (س، ج، ٣، ٢٦٨) - الآن: هو ظرف يشترك فيه الماضي، و المستقبل من الزمان (غ، ع، ١٠، ٣٠٣)

آله

- المنطق من حيث هو آله، يحمل عليه معنى أعمّ منه و هو العلم (مر، ت، ٢، ٦) - المنطق يصحّ أن يقال إنّه جزء من العلم المطلق و هو البحث عن المجهول، و يصحّ أن يقال إنّه آله، على أنّه يستعمل في غير المنطق (مر، ت، ٢، ٦) - الآله: ما يؤثر الفاعل، في منفعله القريب منه، بتوسطه (ط، ش، ٢٥، ١٦٨)

آله قانونيه

- الآله القانونيه: عرض عام للمنطق، و وضع موضع الجنس. و باقى الرسم: خاصّه له.

و كلاهما عارضان للمنطق بالقياس إلى غيره (ط، ش، ١، ١٦٩)

التزام

- اللفظ يدلّ على المعنى: إمّا على سبيل المطابقه، بأن يكون ذلك اللفظ موضوعًا لذلك المعنى و بإزائه: مثل دلالة «المثلث» على الشكل المحيط به ثلاثه أضلع. و أمّا على سبيل التضمّن بأن يكون المعنى جزءًا من المعنى الذى يطابقه اللفظ: مثل دلالة «المثلث» على «الشكل» فإنّه يدلّ على «الشكل»، لا على أنّه اسم «الشكل» بل على أنّه اسم لمعنى جزؤه الشكل. و إمّا على سبيل الاستتباع و الالتزام، بأن يكون اللفظ دلالةً بالمطابقه على معنى، و يكون ذلك المعنى يلزمه معنى غيره كالرفيق الخارجى، لا كالجزم منه، بل هو مصاحب ملازم له، مثل دلالة لفظ «السقف» على «الحائط» و «الإنسان» على «قابل صنعه الكتابه» (س، أ، ١٠، ١٨٧) - المدلول عليه بطريق الالتزام غير محدود.

و أيضا لو كان المدلول عليه هو بطريق الالتزام معتبرا، لكان ما ليس بمقوم صالحا للدلالة على ما هو. مثل الضحّاك؛ فإنّه من طريق الالتزام يدلّ على الحيوان الناطق. لكن قد اتفق الجميع على أنّ مثل هذا لا يصلح فى جواب ما هو. فقد بان أنّ الذى يصلح فيما نحن فيه أن

يكون جوابا عما هو، أن يقول لتلك الجماعه:

إنها حيوانات(س،أ،٣،٢٢٧) -دلاله اللفظ على المعنى على ثلاثه أصناف:

فأولها يسمّى المطابقه، كدلاله الحيوان على ما تحته من أنواعه. و الثاني على سبيل التضمّن كدلاله البيت على الحائط وحده، و دلاله النوع على الجنس. و الثالث دلاله الالتزام كدلاله السقف على الحائط و دلاله الفصل على الجنس (مر،ت،٥،١٣) -معنى الالتزام أن يعرف الشيء من خارج على سبيل انتقال الذّهن إليه(مر،ت،١٤،١٦) -اعلم بأنّ دلاله اللفظ على المعنى من ثلاثه أوجه:(أحدها):بطريق المطابقه كدلاله لفظ البيت على معناه.(و الآخر):بطريق التضمن كدلاله لفظ البيت على الحائط المخصوص، فإنّ لفظ الحائط موضوع للمسمّى به بالمطابقه فيدلّ عليه بذلك، و لفظ البيت أيضا يدلّ عليه و لكن يفارقه في وجه الدلاله.(و الثالث):

بطريق الالتزام كدلاله السقف على الحائط فإنّه يباين طريق المطابقه و التضمن فلم يكن بد من اختراع اسم ثالث(غ،م،١١،٨) - الدلاله بطريق الالتزام، و الاستتباع، كدلاله لفظ«السقف»على«الحائط»فإنه مستتبع له، استتباع الرفيق اللازم الخارج عن ذاته، و دلاله «الإنسان»على«قابل»صنعه الخياطه و تعلمها (غ،ع،٩،٧٢) -دلاله اللفظ على المعنى ينحصر في ثلاثه أوجه و هى المطابقه و التضمن و الالتزام(غ،ح،١٣،٩) -إياك أن تستعمل في نظر العقل من الألفاظ ما يدلّ بطريق الالتزام أو تمكّن خصمك، بل اقتصر على ما يدلّ بطريق المطابقه أو التضمن فإن الدلاله بطريق الالتزام لا تنحصر في حدّ (غ،ح،١٢،١٠) -الالتزام فما لا يفارق الذات البتة و لكن فهم الحقيقه و ماهيه غير موقوف عليه كوقوع الظل لشخص الفرس و النبات عند طلوع الشمس فإن هذا أمر لازم لا يتصوّر أن يفارق وجوده عند من يعبر عن مجارى العادات بالزوم و يعتقدده و لكنه من توابع الذات و لوازمه و ليس بذاتى له (غ،ح،٣،١٨) -الالتزام و الاستتباع و هى أن يدلّ اللفظ ما يطابقه من المعنى ثم ذلك المعنى يلزمه أمر آخر لا أن يكون جزءاً له بل صاحباً و رفيقاً ملازماً فيشعر الذهن بذلك اللازم، مثل دلاله السقف على الجدار و المخلوق على الخالق، و الثلاثه على الفرديه و الإنسان على الضحاك و المستعدّ للعلم(سى،ب،١٠،٣٣) -المستعمل فى العلوم هى دلاله المطابقه و التضمن لا- دلاله الالتزام، فإنها غير منحصره(سى،ب،١٥،٣٣) -اللفظ إمّا أن يعتبر من حيث إنّه يدلّ على تمام مسمّاه و هو المطابقه، أو على جزء مسمّاه من حيث إنّه جزء و هو التضمن، أو على ما يكون خارجاً عن مسمّاه لازماً له فى الذهن و هو الالتزام(ر،ل،٦،٣) -إن المطابقه لا- تستلزم التضمن بخلاف العكس، و كذا الالتزام لا- يستلزم التضمن لأن الملزوم ربما كان من البسائط و يستلزم المطابقه، و أما استلزامها الالتزام فالامام قال به و ليس بمتحقق(و على ما يلازمه) أى الموضوع له(فى الذهن) أى لزوما ذهنياً (بالترام)، لأنه لا يدلّ على كل أمر خارج، و إلاً لكان كل شيء دالاً على كل شيء و لا على

بعض شىء غير مضبوط لعدم الفهم، بل على أمر خارج لازم له (ه، م، ١٠، ٤) - الدلالات الثلاث كالإنسان فإنه يدل على تمام الحيوان الناطق بالمطابقه و على أحدهما، أى على الحيوان فقط أو على الناطق فقط بالتضمن و على قابل العلم و صنعه الكتابه بالالتزام (ه، م، ١٧، ٤) - إن الالتزام فى جواب «ما هو» و ما يجرى مجراه من الحدود التامه لا يجوز أن يستعمل على ما يجىء بيانه. و أمّا فى سائر المواضع فقد يعتبر، و لو لا اعتباره لم يستعمل فى الحدود و الرسوم الناقصه الخاليه عن الأجناس؛ إذ هى لا تدل على الماهيات المحدودات إلا بالالتزام كما يتبين (ط، ش، ١٤، ١٨٨) - دلالة اللفظ على المعنى بتوسط الوضع له مطابقه كدلاله الإنسان على الحيوان الناطق، و بتوسط لما دخل فيه تضمن كدلالته على الحيوان أو الناطق، و بتوسطه لما خرج عنه التزام كدلالته على قابل العلم و صنعه الكتابه (ن، ش، ٣، ٤) - المطابقه لا تستلزم التضمن كما فى البسائط، و أما استلزامها الالتزام فغير متيقن لأن وجود اللازم الذهني لكل ماهيه يلزم من تصوورها تصوّر غير معلوم (ن، ش، ٨، ٤) - تبين عدم استلزام التضمن الالتزام (ن، ش، ١١، ٤)

الذى من أجله

- «الذى من أجله» يقال على أنحاء الأول فى مثل قولنا الأساس (ف، ح، ٦، ١٢٩) - (الذى من أجله) يدل على الآله و الذى فيه تستعمل الآله، فإن الذى يطلب بلوغه باستعمال الآله هو الذى لأجله الآله، مثل المبضع و الفصاد (ف، ح، ٨، ١٢٩) - (الذى من أجله) هو الفعل الذى يؤدى إلى غايه و غرض، فإن الغايه هو الذى لأجله الفعل، مثل التعليم و العلم الحاصل عنه (ف، ح، ١٠، ١٢٩) - يلزم ضروره أن يكون الذى لأجله الشىء يتأخر بالزمان عن الشىء و أن يتقدّمه الشىء بالزمان (ف، ح، ١٢، ١٢٩) - (الذى من أجله) المقتنى، مثل الصحه و الإنسان. فإن الإنسان هو الذى لأجله التمس الصحه (ف، ح، ١٣، ١٢٩) - (الذى من أجله) يدل على المستعمل للآله و الخادم، فإن المبضع إنما التمس لأجل الطيب و المثقب لأجل النجار، فإن النجار هو الذى لأجله عمل المثقب (ف، ح، ١٥، ١٢٩) - (الذى من أجله) يدل على الذى يقتدى به و يجعل مثالا و إماما و دستورا، و هو يسمّى به فيما يعمل و يلتزم رضاه و يتبع أمره، مثل ضرب الحديد لأجل الملك، و الجهاد هو من أجل الله (ف، ح، ١٧، ١٢٩)

ألف و لام

- اعلم أنه و إن كان فى لغة العرب قد يدل ب[الألف و اللام] على العموم؛ فإنه قد يدل به على تعيين الطبيعه، فهناك لا يكون موقع [الألف و اللام] هو موقع [كل] أو قد يدل به على جزئى جرى ذكره، أو عرف حاله، فتقول [الرجل] أو تعنى به واحدا بعينه، و تكون القضية حينئذ مخصوصه (س، أ، ١، ٢٧٦) - يدل الألف و اللام على العموم فى المهمل،

و لا يدلّ بهما على حصر الطّبيع، فلذلك لا يكون موقعهما موقع كلّ. ألا ترى إنك تقول:

الإنسان نوع و عامّ، و لا تقول كلّ إنسان نوع و عامّ (مرت، ٢، ٤٩) - الألف و اللام... مره تدلّ على ما تدلّ عليه الأسوار الكلّيه و مرّه تدلّ على ما تدلّ عليه الأسوار الجزئيه (ش، ع، ٢٧، ٩٢) - الألف و اللام... تدلّ على ما يدلّ عليه السور الكلّي (ش، ع، ١١، ١٣١) - إنّ المعاني الأصليه التي سمّيناها بالطبائع، فإنّها من حيث هي، لا كليّه، و لا جزئيه، و لا عامّه، و لا خاصّه، و لا كثيره، و لا واحده.

و إنّما تصير شيئاً من ذلك بانضفاف لا حق إليها يخصصها به، فلا تخلو تلك الطبائع: إما أن يحكم عليها من حيث هي أو يحكم عليها مع لا حق يقتضى تعميم الحكم، أو تخصيصه، أو مع لا حق يجعلها واحداً شخصياً معيّناً.

و يحصل من الأول قضيه مهمله. و من الثاني (قضيه) محصوره كليّه أو جزئيه. و من الثالث (قضيه) مخصوصه. و (الألف و اللام) تدلّ بالاشتراك على الأحوال الثلاثه (ط، ش، ٦، ٢٧٧) - تريد بالألف و اللام الحقيقيه لا الاستغراق، فهذه في قوه جزئيه موجهه و هي قولك بعض الإنسان حيوان فنقيضها نقيض هذه الجزئيه الموجهه و هي قولك لا شيء من الإنسان بحيوان (و، م، ٢٨، ٢١٥)

ألفاظ

- إن في الألفاظ أشياء منزلتها منها منزله الأذرع من الأطوال، فإن الألفاظ تأتلف من الحروف، و الحروف منها مصوّت و منها غير مصوّت (ف، م، ١٤، ٩٣) - اشترط فيه (الزمان) أنه دالّ على زمان محصّل لتخرج عنها الألفاظ الدالّه من الأسماء على أزمنه فيها غير محصّيه له، مثل السرعة و الإبطاء (ف، ع، ٣، ١٣٥) - الألفاظ التي سبيلها أن تقترن بالأسماء المائله، أمّا من الأدوات فأدوات النسبه كلها، كقولنا لزيد و بزيد و من زيد و في زيد و غيرها من أدوات النسبه. و أمّا من سائر الألفاظ فألفاظ الإضافه أسماء كانت أو كلما، كقولنا مال زيد و غلام زيد (ف، ع، ١٧، ١٣٦) - الألفاظ التي تسمى الخوالف و الكنايات فهي مثل أنت و أنا و ذلك و الهاء و الكاف و التاء و أشباه ذلك في العربيه، و ما قام مقامها في سائر الألسنه تجرى مجرى الأسماء في القضايا، كقولنا أنت تفعل و أنا أفعل و فعلت و فعلت (ف، ع، ٢، ١٣٨) - الألفاظ التي تؤخذ أجزاء القضايا ألفاظ تسمّى الجهات، و الجهه هي اللفظه التي تقرر بمحمول القضيه، فتدلّ على كيفيه وجود محمولها لموضوعها، و هي مثل قولنا ممكن و ضروري و محتمل و ممتنع و واجب و قبيح و جميل و ينبغي و يجب و يحتمل و يمكن و ما أشبه ذلك (ف، ع، ٧، ١٥٥) - قد يكون التشابه في أشكال الألفاظ فيوهم ذلك تشابهاً في المعنى كما أن قائلاً لو قال لما كان حال السمع عند المسموع كحال الإبصار عند المبصر (ف، ق، ١٤، ١٢٤) - الألفاظ التي تدلّ على أصناف السؤال فإن حرف هل يستعمل في سؤال التخيير. و في السؤال العلمي الذي يستدعى به الإخبار عن الجزء الصادق الذي عليه برهان من جزئي التصادق. و في السؤال العلمي عن المطلوب

الذى يفحص عن قياسه (ف،ج،١٧،٤٦) - أن الألفاظ إن كانت إنما تدلّ عليها من حيث هي أخرى أن تكون معقوله و من حيث لها تقدّم فى العقل فألفاظها الدّاله عليها من حيث هي مفردة عن المشار إليه أقدم، و مع ذلك فإنّها تدلّ عليها و هي منحاظه بطبائعها و حدها و من حيث هي أبسط و غير مركّبه مع غيرها (ف،ح،١١،٧٣) - أن الألفاظ إنما أحدثت بعد أن عقلت الأشياء، و أن الألفاظ إنما تدلّ أولاً على ما عليه الأمور فى العقل من حيث هي معقوله و متى حدث للعقل فيها فعل خاصّ، و أنّه لا ينكر أن تكون الأشياء من قبل أن يحدث فيها للعقل فعل خاصّ و من حيث كانت هي أقرب إلى المحسوس قد كان يدلّ عليها إمّا بإشارات و إمّا بحروف و إمّا بأصوات و زعقات، أو بألفاظ غير متأمل أمرها و لا مدبّره من أنحاء دلالاتها-فحينئذ إمّا أن تكون تلك ألفاظ و إمّا أن تكون غير كامله، فإنّ الكامله منها هي التي حصلت داله عليها بعد أن صارت معقوله بفعل للعقل فيها خاص (ف،ح،١،٧٤) - الألفاظ، و يدلّ بصنف صنف منها على صنف صنف من المعقولات، فتحصل الألفاظ الداله أولاً على ما فى النفس (ف،ح،١٠،٧٦) - الألفاظ ينفرد بعضها عن بعض مدلولاً بها على المعانى التي ينفرد فى النفس بعضها عن بعض (ف،ح،١٤،٧٦) - الألفاظ هي أشبه بالمعقولات التي فى النفس من أن تشبه التي خارج النفس (ف،ح،١٦،٧٦) - التسميه إذا حصلت بالألفاظ و أصلحت على مّر الدهور إلى آن أن تحصل صناعه، و وجد فيها ما هو مشتقّ و ما هو غير مشتقّ، و وجد فيها ما يدلّ على معان منتزعه عن المشار إليه و على ما يدلّ على هذه المعانى بأعيانها من حيث المشار إليه موصوف بها- و هذا بعضه يدلّ على ما هو المشار إليه و بعضه يدلّ على غيره من المعقولات (ف،ح،٩،٧٧) - الألفاظ الداله عليها (المعانى)، فإنّه ينبغى أن تكون هناك ألفاظ مشكّله بأشكال تدلّ عليها من حيث هي منتزعه مفردة عن المشار إليه، و ألفاظ آخر تدلّ عليها من حيث المشار إليه منطوقها بالقوه (ف،ح،١٥،٧٧) - (الألفاظ) من حيث هي صفات المشار إليه و المشار إليه موصوف بها أخرى بأن تكون موجوده خارج النفس منها كلم و هذه تسمّى عند نحويّ العرب «مصادر» و هي تصرّف فى الأزمان الثلاثه (ف،ح،٢٢،٧٧) - الحروف و الألفاظ الأول علامات لمحسوسات يمكن أن يشار إليها و لمعقولات تستند إلى محسوسات يمكن أن يشار إليها، فإنّ كلّ معقول كلّى له أشخاص غير أشخاص المعقول الآخر (ف،ح،٦،١٣٧) - (توضع الألفاظ عند أمه) أولاً- لما عرفوه ببادئ الرأى المشترك و ما يحسّ من الأمور التي هي محسوسات مشتركه من الأمور النظرية مثل السماء و الكواكب و الأرض و ما فيها، ثمّ لما استنبطوه عنه، ثمّ من بعد ذلك للأفعال الكائنه عن قواهم التي هي لهم بالفطره، ثمّ للملكات الحاصله عن اعتياد تلك الأفعال من أخلاق أو صنائع و للأفعال الكائنه عنها بعد أن حصلت ملكات عن اعتيادهم، (ثمّ) من بعد ذلك لما تحصل لهم معرفته بالتجربه أولاً و لما يستنبط عمّا حصلت معرفته بالتجربه من الأمور

المشتركة لهم أجمعين، ثم من بعد ذلك للأشياء التي تخص صناعه صناعه من الصنائع العمليّة من الآلات وغيرها، ثم لما يستخرج و يوجد بصناعه صناعه، إلى أن يؤتى على ما تحتاج إليه تلك الأمة (ف، ح، ٩، ١٣٨) - تتحرى في تلك الألفاظ أن تنتظم بحسب انتظام المعاني على أكثر ما تتأتى لها في الألفاظ، فيجتهد في أن تعرب أحوالها الشبه من أحوال المعاني (ف، ح، ٢، ١٣٩) - الألفاظ... بعضها ألفاظ دالة على أجناس وأنواع وبالجملة الكليات، ومنها دالة على الأعيان والأشخاص (ف، ح، ١٣، ١٣٩) - المعاني تتفاضل في العموم والخصوص. فإذا طلبوا (جماعه من الأمة) تشبيه الألفاظ بالمعاني جعلوا العبارة عن معنى واحد يعم أشياء ما كثيره بلفظ واحد بعينه يعم تلك الأشياء الكثيره، وتكون للمعاني المتفاضله في العموم والخصوص ألفاظ متفاضله في العموم والخصوص، و للمعاني المتباينه ألفاظ متباينه (ف، ح، ١٥، ١٣٩) - في المعاني معاني تبقى واحده بعينها تتبدل عليها أعراض تتعاقب عليها، كذلك تجعل في الألفاظ حروف راتبه و حروف كأنها أعراض متبدله على لفظ واحد بعينه، كل حرف يتبدل لعرض يتبدل (ف، ح، ١٨، ١٣٩) - يطلب النظام في الألفاظ تحرياً لأن تكون العبارة عن معان بألفاظ شبيهه بتلك المعاني (ف، ح، ٦، ١٤٠) - يجعل في الألفاظ ألفاظ متباينه من حيث هي ألفاظ فقط، كما أن في المعاني معاني متباينه.

فتحصل ألفاظ مترادفه (ف، ح، ١٦، ١٤٠) - يجعل في الألفاظ المركبه أشياء ترتبط بها الألفاظ بعضها إلى بعض متى كانت الألفاظ دالة على معان مركبه ترتبط بعضها ببعض.

و يتحرى أن يجعل ترتيب الألفاظ مساويا لترتيب المعاني في النفس (ف، ح، ٢٠، ١٤٠) - أوزان الألفاظ هي لها رتبه و حسن تأليف و نظام بالإضافة إلى زمان النطق. فتحصل أيضا على طول الزمان صناعه الشعر (ف، ح، ١٤، ١٤٢) - تؤخذ ألفاظهم (العرب) المفردة أولا إلى أن يؤتى عليها (الألفاظ)، الغريب و المشهور منها، فيحفظ أو يكتب، ثم ألفاظهم المركبه كلها من الأشعار و الخطب. ثم من بعد ذلك يحدث للناظر فيها تأمل ما كان منها متشابهة في المفردة منها و عند التركيب، و تؤخذ أصناف المتشابهات منها و بما ذا تشابه في صنف صنف منها و ما الذي يلحق كل صنف منها. فيحدث لها عند ذلك في النفس كليات و قوانين كليته (ف، ح، ١١، ١٤٧) - يحتاج فيما حدث في النفس من كليات الألفاظ و قوانين الألفاظ إلى ألفاظ يعبر بها عن تلك الكليات و القوانين حتى يمكن تعليمها و تعلمها (ف، ح، ١٦، ١٤٧) - الألفاظ المنقوله عن المعاني العامية إلى المعاني الفلسفيه فإن كثيرا منها يستعملها الجمهور مشتركة لمعان عامية كثيره و تستعمل في الفلسفه أيضا مشتركة لمعان كثيره (ف، ح، ٥، ١٦٠) - الخطابه و الشعر فإن الألفاظ تستعمل فيهما بالنوعين جميعا (ف، ح، ١٣، ١٦٤) - الفلسفه و الجدل و السوفسطائية فلا تستعمل فيها (الألفاظ) إلا على المعاني الأولى التي لأجلها

وضعت أولاً (ف، ح، ١٤، ١٦٤) - الألفاظ إنما ترتب على اللسان فقط (ف، أ، ٨، ١٠٠) - الألفاظ (أسماء مركبة) التي هي بحسب المسموع مركبة، لكنها لا يدل بها على أنها مركبة، كقولهم «عبد الملك» (س، ع، ٣، ٨) - لا شيء من الألفاظ إلا ويمكن أن يقصد فيها نحو المسموع، وجميعها يمكن أن يقصد فيها نحو المفهوم، ومع ذلك فقد يمكن أن يقع منه الغلط بحسب المسموع و المفهوم معاً، ولا - اللفظ إذا غلط كان لأنه لا اعتقاد هناك، بل إنما تغلط جل الألفاظ بحسب المفهوم (س، س، ١٠، ٤٦) - الألفاظ تدل بحسب قصد القاصد و التواطؤ (مر، ت، ٧، ٨) - الألفاظ حكاية للأثر الذي في النفس، ولا يكون إلا بالتواطؤ و الوضع، إذ ليس في الأسماء ما يختص بأمر ما بالطبع (مر، ت، ١٤، ٣٨) - الألفاظ دلالة و وضعيه مختلفه بحسب الأوضاع على تصورات النفس (مر، ت، ٤، ٣٩) - الألفاظ من المعاني على خمس منازل؛ (المتواطئه و المترادفه و المتباينه و المشتركه و المتفقه) (غ، م، ٩، ١٠) - من النظر في «المحمول» و «الموضوع» النظر في الألفاظ، و المعاني المفردة، التي بها يتم «المحمول» و «الموضوع» (غ، ع، ١٨، ٧٠) - إن للشيء وجوداً في الأعيان. ثم في الأذهان.

ثم في الألفاظ. ثم في الكتابه (غ، ع، ١٤، ٧٥) - الوجود في الأعيان و الأذهان لا - يختلف بالبلاد و الأمم، بخلاف الألفاظ و الكتابه فإنهما دالتان بالوضع و الاصطلاح (غ، ع، ٧، ٧٦) - الألفاظ من المعاني، على أربعة منازل:

المشتركة و المتواطئه و المترادفه و المتزايله (غ، ع، ١، ٨١) - الألفاظ تابعه للأثار الثابته في النفس، المطابقه للأشياء الخارجيه. و تلك الألفاظ هي: الجوهر و الكم و الكيف و المضاف و الأين و متى و الوضع و له و أن يفعل و أن يفعل (غ، ع، ٢٠، ٣١٢) - إن حق الأمور المختلفه أن تختلف ألفاظها، إذ الألفاظ مثل المعاني فحقها أن يحاذي بها المعنى. فلنسم الأول معرفه، و لنسم الثاني علماً (متأسيين) فيه بقول النحاه إن معرفه تتعدى إلى مفعول واحد إذ تقول عرفت زيدا و الظن يتعدى إلى مفعولين إذ تقول ظننت زيدا عالماً و العلم أيضا يتعدى إلى مفعولين (غ، ح، ١٢، ٥) - الألفاظ المتعدده بالإضافة إلى المسميات المتعدده على أربعة منازل فلنخترع لها أربعة ألفاظ و هي المترادفه و المتباينه و المتواطئه و المشتركه (غ، ح، ٤، ١٢) - ألفاظ تواطىء المتواطئه من وجه و هو الذي تناوله الأشياء المتعدده التي تختلف في الحقائق و تتفق في عوارض لازمه إما قريبه أو بعيده كقولك إن فعل العبد مقدور عليه للعبد و لله تعالى أى للعبد كسبا و لله اختراعاً. فكل واحد يشترك في أنه يسمى مقدوراً عليه أعني مقدوراً للعبد و مقدوراً لله سبحانه و تعالى و لكن تعلق قدره الله تعالى مخالفه لتعلق قدره العبد و قدره الله تعالى مخالفه لقدرة العبد، فإن شبهت هذا بالمشترك المحض فقد أخطأت (غ، ح، ١٧، ٧٧)

-الألفاظ طافحه مباحه لم يثبت من جهه الشرع وقفها على معنى معيّن حتى يمنع من استعمالها على وجه آخر(غ،ح،١١،١٢٠) -
تحصل الألفاظ المشهوره و تضعها في جانب من ذهنك، و هاهنا ثلاثه الكون و الحركه و السكون. و تنظر في المعاني المعقوله
التي تدلّ هذه العبارات عليها من غير التفات إلى الألفاظ(غ،ح،٧،١٢٧) -الألفاظ في هذا الفن(الثاني من دعامة الحدّ)
خمس:الواجب و المحذور و المندوب و المكروه و المباح، فذاع الألفاظ جانباً و ردّ النظر إلى المعنى أولاً(غ،ص،٩،٢٧) -يجب
ضروره أن ننظر في المعاني المفردة و أقسامها ثم في الألفاظ المفردة و وجوه دلالتها، ثم إذا فهمنا اللفظ مفرداً و المعنى مفرداً
ألّفنا معيّنين و جعلناهما مقدّمه، و ننظر في حكم المقدّمه و شروطها، ثم نجمع مقدّمتين و نصوغ منهما برهانا و ننظر في كيفية
الصياغه الصحيحه و كل من أراد أن يعرف البرهان بغير هذا الطريق فقد طمع في المحال(غ،ص،١٦،٢٩) -الألفاظ بالإضافه إلى
خصوص المعنى و شموله تنقسم إلى لفظ يدلّ على عين واحده و نسّميه معيّن كقولك زيد و هذه الشجره و هذا الفرس و هذا
السواد و إلى ما يدلّ على أشياء كثيره تتفق، في معنى واحد و نسّميه مطلقاً(غ،ص،١٥،٣٠) -المعاني و الألفاظ التي هي موادّ
الأقوال الشارحه و الحجج مؤلفه، و لا يحصل العلم بالمؤلف إلا بعد الإحاطه بمفرداته لا من كل وجه، و بل من حيث هي مستعدّه
للتأليف(سى، ب،٤،٣٠) -البحث عن الألفاظ و أحوالها و أقسامها، على ما تدعوه الضروره إلى النظر فيها بسبب ما بين اللفظ و
المعنى من العلاقه، أغناه ذلك عن استئناف تعرّف أحوال المعاني و أقسامها(سى، ب،١،٣٣) -الألفاظ قد تتركّب إما على سبيل
تقييد بعضها ببعض كما في الحدود و الرسوم و قد ذكرناه، و قد تتركّب على أنحاء أخرى، و ذلك لأن الحاجه إلى القول هي
دلاله المخاطب على ما في نفس المخاطب(سى، ب،٧،٩٩) -الألفاظ التي ينطق بها هي دالّه أولاً على المعاني التي في النفس، و
الحروف التي تكتب هي دالّه أولاً على هذه الألفاظ(ش، ع،٨،٨١) -الألفاظ التي يعبر بها عن المعاني ليست واحده بعينها عند
جميع الأمم(ش، ع،١٠،٨١) -الألفاظ تشبه المعاني المعقوله في أنه كما أن الشيء ربما كان معقولاً من غير أن يتّصف بالصدق و
الكذب، كذلك اللفظ ربما كان مفهوماً من غير أن يتّصف بصدق و لا كذب(ش، ع،١٦،٨١) -الألفاظ التي ينطق بها الناس
ليست دالّه بالطبع(ش، ع،٦،٨٣) -الألفاظ تدلّ بالطبع من غير أن يكون لنا اختيار فيها أصلاً، لا اختيار تركيب وضعي و لا اختيار
تركيب طبيعي(ش، ع،٢١،٨٦) -الألفاظ... تدلّ على المعاني القائمه بالنفس(ش، ع،١٣،١٢٧) -الألفاظ ليس يمكن أن تجعل
مساويه للمعاني متعدده بتعددها إذ كانت المعاني تكاد أن تكون غير متناهيه و الألفاظ متناهيه(ش، س، ١٠، ٦٧٠)

-مباحث الألفاظ هي ثلاثة:الأول الدلاله الوضعيه للفظ على تمام ما وضع له مطابقه و على جزئه تضمن و على الخارج عنه التزام لكن من حيث هي كذلك احترازا عن اللفظ المشترك بين الكل و الجزء و بين اللازم و الملزوم،و يعتبر فى الالتزام اللزوم الذهني إذ لا- فهم دونه لا الخارجى لحصول الفهم دونه كما فى العدم و الملكه.و دلاله اللفظ المركب داخله فيه إذ المعنى من وضع اللفظ للمعنى وضع عينه لعينه أو وضع أجزاءه لأ-جزائه بحيث تطابق أجزاء اللفظ أجزاء المعنى و دلاله هيئه التركيبات بالوضع أيضا.و التضمن و الالتزام يستلزمان المطابقه.و لا تستلزم المطابقه التضمن لجواز كون المسمى بسيطا و لا الالتزام لجواز أن لا- يكون له لازم يبين من فهمه فهمه.و أما كونه ليس غيره فغير يبين بهذا المعنى بل بمعنى أنه إذا علم مع المسمى علم كونه لازما له هو الأول المعتبر(م،ط، ٢٦،٢)

ألفاظ خمسه

-العام لها كلها(الألفاظ الخمسه)هو أنها تحمل على كثيرين،غير أن الجنس يحمل على الأنواع و الأشخاص؛و الفصل أيضا يحمل على ذلك المثال؛و النوع يحمل على الأشخاص التى تحته،و الخاصه تحمل على النوع التى هى له خاصه،و على الأشخاص التى تحت ذلك النوع؛و العرض يحمل على الأنواع و على الأشخاص(فى،أ،٥،١٠٥١)

ألفاظ داله

-الألفاظ الداله منها المفرده و منها المركبه غير المفرده(ف،د،١٧،٦٧) -الألفاظ الداله منها مفرده تدلّ على معان مفرده،و منها مركبه تدلّ أيضا على معان مفرده،و منها مركبه تدلّ على معان مركبه(ف،ع،١،١٣٣) -الألفاظ الداله على المعانى المفرده ثلاثه أجناس:اسم و كلمه و أداه(ف،ع،٢،١٣٣) -الألفاظ الداله على الأزمنه المحصّله أنفسها، مثل اليوم و أمس و غد(ف،ع،٦،١٣٥) - الألفاظ الداله على الذى يعرف ما هو كلّ واحد ممّا هو مشار إليه و ليست فى موضوع هى ألفاظ لا تصرّف أصلا،أى لا تجعل لها كلم(ف،ح،١٣،٧٥) -الألفاظ(الداله على سائر المقولات الأخر متى أخذت من حيث ينطوى فيها المشار إليه بالقوه فلها أشكال،و متى أخذت داله عليها من حيث هى مفرده فى النفس عن المشار إليه الذى فى موضوع فلها أشكال أخر(ف،ح، ٧٥، ١٥) -الألفاظ الداله منها ما هو اسم،و منها ما هو كلم-و الكلم هى التى يسميها أهل العلم باللسان العربى الأفعال-،و منها ما هو مركب من الأسماء و الكلم(ف،أ،١،٤١) -من الألفاظ الداله الألفاظ التى يسميها النحويون الحروف التى وضعت داله على معان(ف،أ،٧،٤٢)

ألفاظ روابط و أوصل

-يكون الجنس يقال بلفظ زائد على اللفظ الموضوع له من الألفاظ الروابط و الأوصل، مثل:«من»، أو«على» أو«ب»، أو«إلى»، أو بغير لفظ زائد على اللفظ الموضوع له يلحق به

من هذه الألفاظ ثم يخالفه النوع (س،ج، ١٧، ١٨٢)

ألفاظ شرعية

- الألفاظ الشرعية: في القضية الكلية و الجزئية، أربعة أقسام: الأول: كليه أريد بها كليه، الثاني: جزئية بقيت جزئية، و الثالث: كليه أريد بها جزئية، و الرابع: هو الجزئي الذي أريد به الكلي (غ،ع، ٨، ٢٠٣) - الألفاظ الشرعية مشتركة لأمرين مختلفين و لكن لبعضها أول و لبعضها ثان أي منقول من البعض إلى البعض فالأول منقول عنه و الثاني منقول إليه (غ،ح، ١٦، ١٥)

ألفاظ كليه

- ما كان من الألفاظ الكليه يدلّ على حقيقه ذات شىء أو أشياء، فذلك هو الدالّ على الماهية، و ما لم يكن كذلك فلا يكون دالاً على الماهية (س،د، ٩، ٣٠) - الألفاظ الكليه خمس: جنس و نوع و فصل و خاصه و عرض عام (مر،ت، ٣، ١٦)

ألفاظ مؤلفه

- هذه (المقولات) العشره هي التي منها تؤخذ أجزاء الألفاظ المؤلفه التي تسمى أقوالاً (س،م، ١١، ٨٧)

ألفاظ مترادفه

- إن من اللذات ما هو فرح، و منه سرور، و منه جذل. و هذه كلها ألفاظ مترادفه (س،ج، ١١، ١٢٧)

ألفاظ مركبه

- أصناف الألفاظ المركبه الأول صنفان:

أحدهما ما تركبه تركب إخبار، و الآخر ما تركبه اشتراط و استثناء و تقييد (ف،د، ١، ٧٢) - يجعل في الألفاظ المركبه أشياء ترتبط بها الألفاظ بعضها إلى بعض متى كانت الألفاظ دالّه على معان مركبه ترتبط بعضها ببعض.

و يتحرى أن يجعل ترتيب الألفاظ مساوياً لترتيب المعاني في النفس (ف،ح، ٢٠، ١٤٠) - الألفاظ المركبه إنّما تتركب عن هذه الأصناف - أعني عن الأسماء و الكلم و الحروف (ف،أ، ١١، ٥٦) - الألفاظ المركبه إنّما تتركب بحسب صناعه المنطق ليوقف على السبيل النافع في إفاده التصديق و التصوّر؛ و هذه الإفاده تتم بالقياسات و بالحدود و بالرسوم (س،م، ٢، ٤)

ألفاظ مشتركه

- تحدث الألفاظ المشتركه، فتكون هذه الألفاظ المشتركه من غير أن يدلّ كلّ واحد منها على معنى مشترك (ف،ح، ١٥، ١٤٠)

ألفاظ مغلطه

- الألفاظ المغلطه هي إما مشتركه و إمّا معيره، و المشتركه منها مفرده و منها مركبه، و المفرده منها ما هي مشتركه في أنفسها و

منها ما هي مشتركة في أبنيتها، و المشتركة في أنفسها منها ما يقال باتفاق و منها ما هو مشكك و منها مستعار و منها
منقول (ف،س،١٦،١٣٧)

ص: ١٠٥

ألفاظ مغيره

-الألفاظ المغيره منها ما تغير في أنفسها و منها ما تغير في أحوالها،و المغيره في أنفسها منها ما تغير بأسرها و تبدل مكانها لفظ آخر(ف،س، ١،١٣٨) -الألفاظ المغيره بأحوالها التي فيها،و منها المغيره بأحوالها الخارجه عنها.فالمغيره بأحوالها التي فيها منها المغيره من أفراد إلى تركيب و من تركيب إلى أفراد و من تركيب إلى تركيب.و المغيره من صوت يوهم فيه شيئاً إلى صوت يوهم فيه شيئاً آخر(ف،س،٩،١٣٨) - (الألفاظ)المغيره أحوالها الخارجه عنها منها المغيره فقط كتابتها و أشكالها و منها المغيره هيئه القائل و سحنته في وقت القول(ف،س،١٣،١٣٨)

ألفاظ مفرده

-إن الألفاظ المفرده،من حيث هي كليته و جزئيه و ذاتيه و عرضيه،منقسمه خمساً أقسام؛فمن الواجب الآن أن تعلم أن معرفه هذه الأحوال الخمسه للألفاظ المفرده معينه على معرفه الألفاظ المركبه،من حيث تقصد المعرفه بها، و أن تعتقد أن هاهنا أحوالاً أخرى للألفاظ المفرده غير محتاج إليها في معرفه الألفاظ المركبه؛فليس كل أحوال الألفاظ المفرده يحتاج إليها لينتفع بها في معرفه أحوال الألفاظ المركبه المقصود في المنطق،أمّا هذه فمما ينتفع بالوقوف عليها في صناعه المنطق(س،م،٩،٣) -لألفاظ المفرده أحوال أخرى و هي دلالاتها على الأمور الموجوده أحد الوجودين اللذين بينهما حين عرّفنا موضوع المنطق.و لا ضروره البتّه إلى معرفه تلك،أعنى في أن نتعلم صناعه المنطق،و لا- شبه ضروره،لا- من جهه حال دلالتها على الأشخاص الجزئيه؛فإنّ ذلك مما لا ينتفع به في شيء من العلوم أصلاً،فضلاً عن المنطق،و لا من جهه حال دلالتها على الأنواع؛لأنّ هذا أمر لم يعن به أحد في صناعه المنطق،و تمّت صناعه المنطق دون ذلك،و لا- من جهه حال دلالتها على الأجناس العاليه،التي جرت العاده بتسميتها مقولات و أفراد كتاب في فاتحه علم المنطق لأجلها الذي يسمى قاطيغورياس(س،م،١٥،٤) -الألفاظ المفرده؛فإنّها لا تدلّ على معنى صادق و لا- كاذب؛و لا- معانيها أو آحادها في النفس تكون صدقا و لا- كذباً الصدق و الكذب الذي في المعاني(س،م،٢،٨٨) -الايجاب و السلب يلحق الموجودات المفرده التي يدلّ عليها بألفاظ مفرده و إنما يلحق المركبه من جهه ما يدلّ عليها بألفاظ مركبه (ش،م،١٤،٥) -المعاني المدلول عليها بالألفاظ:منها مفرده يدلّ عليها بألفاظ مفرده...و منها مركبه يدلّ عليها بألفاظ مركبه(ش،م،١،٨) -الألفاظ المفرده التي تدلّ على معان مفرده هي ضروره دالّه على واحد من عشره أشياء:إما على جوهر،و إما على كمّ،و إما على كيف، و إما على إضافه،و إما على وضع،و إما على له،و إما على أن يفعل،و إما على أن ينفعل (ش،م،١٣،١٠)

ألفاظ مقوله

-إنّ الألفاظ المقوله لا يستفاد منها بالذات معرفه مجهول،اللهمّ إلّا بالعرض(ب،م،٧،٤٣)

-الألفاظ الناصه:هى التى تعبر عن المقصود صريحا،و تزيل الاشتباه عما يكون فى معرضه.

و يقابلها الموهمه و المغلقه(ط،ش، ١٣،٢٥٩)

إما

-الدالّ على العناد فى ظاهر العبارة هو لفظه إمّا (س،ق،٨،٢٤٢) -لفظه إمّا تستعمل باشتراك الاسم على وجوه ثلاثه:فالوجه الحقيقى فيه هو أن تدلّ على ما يدلّ عليه قولك:لا يخلو الأمر عن أحد الوجوه.كقولك:إمّا أن يكون هذا العدد زوجا،و إمّا أن يكون فردا،حتى يكون الغرض فيه الدلاله على أنّ هذه أمور متعانده،و الوجه الثانى محرّف عن هذه الدلاله لإضمار شىء فى النفس.و بيان ذلك أن يقول القائل:إن هذا الشىء يكون جمادا أو حيوانا معا،فنجيبه بأنّه إمّا أن يكون جمادا،و إمّا أن يكون حيوانا، و نعى بهذا أن هذين يتعاندان فيه و لا يجتمعان،و لا نعى صراحا أنّه لا يخلو عنهما؛بل إضمّارا.و الوجه الثالث أن يعبر عن العناد فى مثل ذلك بسلب الأمرين،كأنّ قائلا قال:إنّ هذا الشىء جماد و حيوان؛فيقال له:

إمّا أن لا يكون جمادا،و إمّا أن لا يكون حيوانا،فتكون دلالة إمّا ليس على القسمه، و لا على أنّه لا يخلو من أن لا يكون جمادا و من أن لا- يكون حيوانا؛بل فيه إشاره إلى معنى لا- يخلو من وجه آخر(س،ق، ٩،٢٤٢) -ربّما استعملوا لفظه إمّا فى وجه آخر.فقالوا:

لقيت إمّا زيدا و إمّا عمرا،و لا عناد فى ذلك البتّه؛بل يضمّر القائل:لقيت إمّا زيدا وحده و إمّا عمرا وحده و لم ألق غيرهما.و قد تدلّ لفظه إمّا على أنّ الشىء لا يخلو من أحد أمرين مع جواز اجتماعهما من غير إيجابه أو نفيه.

كقولهم:العالم إمّا أن يعبد الله،و إمّا أن ينفع الناس،و ليس يشار فى هذا إلّا إلى أنّه ليس يخلو من هذين،لا على أن أحدهما يكون له وحده(س،ق،١،٢٤٥) -إذا تأملت البراهين التى تخرج مخرج الشرط فى العلوم...وجدت «إمّا»الاتصال فيها بينا بوسط و«إمّا»الاستثناء(ش،ق،٢،٢٣٦)

أماره

-الدلاله هى كون الشىء بحاله يلزم من العلم به للعلم أو الظن بشىء آخر،أو من الظن به الظن بشىء آخر،فالشىء الأول يسمّى دليلا برهانيا و برهانا إن لم يتخلل الظن،و إلّا فدليلا إقناعيا و اماره،و الشىء الثانى يسمّى مدلولاً(ه،م،٢٤،٣) -الدليل الإقناعى و الاماره ما يلزم من العلم أو الظن به الظن بشىء آخر(ه،م،٨،٣٥) -لفظ«الدليل»بما يوصل إلى العلم،و يسمّى ما يوصل إلى الظن«أماره».و هذا اصطلاح من اصطلاح عليه من المعتزله و من تلقاه عنهم(ت، ر ٣،٨،٢)

امتحان

-الإمتحان جزء من صناعه الجدل(أ،س، ٣،٨٤٢) -الامتحان هو المخاطبه التى يقصد بها مغالطه الانسان بالأشياء الذاتيه فى

الصناعة (ف، ب، ١٥، ٩٤)

ص: ١٠٧

-القصء بالامتحان هو الوقوف على مقدار قوه الانسان فى العلم المظنون به الكمال فىه (ف، ب، ١٦، ٩٤)

امتحانیه

-الامتحانیه هى التى تقيس من الأمور التى بحسب ظن المجيب.و من الاضطرار أن يكون القائس عالما بذلك لوجود العلم له على نحو ما حدّد فى مواضع آخر (أ، س، ٦، ٧٥٠)

امتناع

-ما يعطيه الوجوب فى اللاوجود و هو الامتناع (س، ش، ١٨، ٧٣) -سلب الممكن الكون الذهنيّ هو الامتناع (ب، م، ٥، ١٢٢) - الوجوب و الامتناع يعبر عنهما بالضرورة إلا أن الوجوب هو ضروره الوجود و الامتناع ضروره العدم (سى، ب، ٢٣، ١١١)

امتناع ذاتى

-الامتناع الذاتى و هو أن يكون الأمر بحيث لو قدّر وجوده بدلا عن عدمه لزم منه المحال عقلا لذاته كوجود الشريك لمولانا جلّ و علا فى الألوهيه (و، م، ٦، ١٥٢)

امتناع عن سلب

-إنّ الامتناع عن السلب، و القطع بالإيجاب، يتلازمان، و حكمهما فى استلزام إحضار الذاتى بالبال، إذا كانا بالفعل، و فى عدم استلزامه إذا كانا بالقوه، و احد (ط، ش، ١٧، ٢٠١)

أمر

-الأمر و التضرع و الطلبه أشكالها فى العرييه واحده، و إنما تختلف بحسب القائل و المقول له (ف، ع، ١٣، ١٣٩) - (القول) إذا كان من رئيس إلى مرءوس كان أمرا، و إذا كان من مرءوس إلى رئيس كان تضرعا، و إذا كان من المساوى إلى المساوى كان طلبه. و النداء مشترك يستعمل فى الثلاثه الباقيه، و كل واحد من تلك الثلاثه مركب من اسم و كلمه مستقبليه (ف، ع، ١٥، ١٣٩) - أما الجازم فيصير إيجابا و سلبا و الأمر يصير أمرا و نهيا و كذلك التضرع و الطلبه، إلا أن هذين ليس لكل واحد من متقابليه اسم يخصّه فى اللسان العربى (ف، ع، ٣، ١٤٠) - أما النداء فليست الكلمه المضمرة فيه إلا - مقوله بإيجاب من قبل إنه ليس ينادى أحد لثلا - يسمع أو لا - يصغى. و أما الأمر و النهى فليس لهما فى اللسان العربى اسم يجمعهما فاضطررنا إلى أن نسميها جميعا باسم أحدهما و هو الأمر (ف، ع، ٦، ١٤٠) - إن الأمر إذا وجد و وجد بوجوده شىء آخر، إنه هو السبب فى وجود ذلك الشىء الآخر (ف، ق، ١١، ١٠٤) - الأمر إذا وجد و وجد بوجوده شىء آخر، و إذا ارتفع ارتفاعه بارتفاعه ذلك الشىء الآخر، كان الموضوع قوى الإقناع و استعمل فى أشياء كثيره (ف، ق، ١٨، ١٠٤) - جواب النداء إقبال أو إعراض، و جواب التضرع و الطلبه بذل أو منع، و جواب الأمر و النهى و ما شاكله طاعه أو معصيه، و جواب السؤال عن الشىء إيجاب أو سلب و هما جميعا قول جازم (ف، ح، ١٩، ١٦٣)

-الأمر الذى يستعمله المجيب فى إفاده السائل مطلوبه يسمّى باسم الحروف التى يستعملها السائل فى الطلب أو باسم مشتق من اسم الحروف التى يستعملها السائل (ف،أ،٥،٤٧) -الأمر الذى ينبغى أن يستعمل فى جواب ما هو الشىء إذا كان يدلّ عليه بلفظ مركّب فإنّه يسمّى ماهيّة الشىء، و يسمّى أيضا القول الدالّ على ما هو الشىء أو على جوهر الشىء أو على إنّيّة الشىء أو طبيعه الشىء، و يسمّى قول جوهر الشىء أيضا (ف،أ،٤،٥٠) -لأنّ الأمر الذى بالعرض لا يقوم جوهر الشىء؛ و ما لا يقوم جوهر الشىء لا يكون جنسا له؛ و ما لا يكون جنسا للشىء لا يكون مقوله تشمله (س،م،٤،٧٨) -إنّ كل محاوره لفظيّة فهى لغرض هو، إمّا طلب من القائل أو إعطاء، و الطلب على ما صنّف إمّا طلب قول و إمّا طلب فعل غير القول، و طلب القول يسمّى مسئله و استعلاما، و طلب الفعل فهو كالأمر (ب،م،٢٠،١١) -واجب علينا عند ما نقصد تحديد أمر ما... أن يتصفّح فى الأشخاص التى هى غير مختلفه ذلك المعنى الذى يقصد تحديده (ش،ب،٢١،٤٨١) -متى كان أمران فريدا على شىء واحد بعينه فكانت الجملة آثر مع أحدهما منها مع الآخر فهو آثر من الآخر (ش،ج،٨،٥٥٦) -الأمر الأعظم هو الذى يصير به شىء واحد أعظم (ش،ج،١٤،٥٥٦) - متى كان أمران أحدهما يؤثر من أجل نفسه و الآخر يؤثر من أجل الظنّ فالمؤثر من أجل نفسه آثر (ش،ج،١٧،٥٥٦)

أمر أعم

-الأمر الأعمّ، لا هو هويّه الشىء، و لا مفهوم اسمه بالمطابقه (س،أ،٥،٢٢٢)

أمر بسيط

-الأمر البسيط فلا تطلب فيه الجنس و الفصل الحقيقيين، و لا الشىء الذى سميّناه الحدّ الحقيقى، فإن هذا ممّا لا يكون البتّه، و إن ظنّ قوم أنّه يكون، بل اطلب أن تعرفه من لوازمه العامّه و خواصه و تضيف بعضه إلى بعض كما تضيف الفصل إلى الجنس (س،ش،١٨،٣٦)

أمر جزئى

-الفوق الإمعان إلى ناحيه الأمر الكلى، و الأسفل الإمعان إلى ناحيه الأمر الجزئى (أ،ب،٣،٣٧٠)

أمر عام

-الأمر العام أربعة أقسام: أحدها مشاع غير مقسوم كعبد الجماعه و صنعهم. و الثانى مقسوم غير مشاع كقطع الجماعه و شرابهم. و الثالث مثل ما هو لمن سبق كالموضع من المصلّى و الجماعه. و الرابع مثل ما كماله أصل واحد، كصوت المؤذن و طبيعه الأنس. (به، ح، ١٣، ١٢٤)

أمر كلى

-الفوق الإمعان إلى ناحيه الأمر الكلى، و الأسفل الإمعان إلى ناحيه الأمر الجزئى (أ،ب،٢،٣٧٠) -إن كان الأمر الكلى هو قولاً ما واحدا و ليس

هو على طريق الاتفاق في الاسم، فليس وجوده بأقل من الأوحاد و الجزئية، لكن أكثر أيضا بمبلغ ما هي فيه غير فاسده؛ و الجزئية خاصه هي فاسده (أ، ب، ٩، ٣٨٧)

أمس

- أمّا «التقدّم» فليس يدلّ على معنى و على زمان مقارن له، بل على زمان هو داخل في حقيقه نفس ذلك المعنى، فكذلك أمس و التقدّم اسم (س، ش، ٥، ٥٨)

إمعان و سلوك

- تبين و ظهر أن الإمعان و السلوك فقد ينقطعان و يقفان في السوالب أيضا كما ينقطع و يقف في الموجبات (أ، ب، ١٠، ٣٧٣)

إمكان

- إنَّ الإمكان من المعانى التي تعرض لمقولات شتى، فإنّها تعرض للكيف و للكم و لغير ذلك.

و هو يقع على هذه بالتقدّم و التأخر. و هو كالوجود و كالحده و ما أشبه ذلك، فليس يمكن أن يجعل له جنس يشار إليه أنّه فيه (س، ق، ١٢، ١٦٨) - معنى الإمكان... أنّه كان يكون الشيء بدلا عن ضده، لا مع ضده (س، س، ١، ٨٧) - الإمكان إمّا أن يعنى به ما يلزم سلب ضروره العدم، و هو الامتناع على ما هو موضوع له في الوضع الأول. و هناك ما ليس بممكن فهو ممتنع. و الواجب محمول عليه هذا الإمكان.

و إمّا أن يعنى به ما يلزم سلب ضروره في العدم و الوجود جميعا على ما هو موضوع له بحسب النقل الخاص حتى يكون الشيء يصدق عليه الإمكان الأول في نفيه و إثباته جميعا، حتى يكون ممكنا أن يكون، و ممكنا أن لا يكون، أى غير ممتنع أن يكون، و غير ممتنع أن لا يكون (س، أ، ٤، ٣١٧) - معنى «الإمكان» أن يكون الحكم غير ضرورى في نفسه، لا في الوجود للموضوع فيجوز أن يوجد له، و لا- في عدمه عنه فيجوز أن يعدم عنه (س، ش، ٦، ٧١) - الإمكان على وجوه: أحدها ما لا- يكون ممتنع الوجود، و هذا القسم يدخل فيه المطلق و الضرورى... و الثانى بمعنى ليس بضرورى أى يمكن أن يكون و يمكن أن لا يكون...

الثالث بمعنى آخر و هو أن يكون الحكم غير ضرورى البتّه، لا في وقت معيّن كالكسوف، و لا في وقت غير معيّن كالتنفّس، و لا كالتغيّر للمتحرّك، بل مثل الكتابه للإنسان. و الرابع أن يعتبر فيه استقبال غير مخصوص و لا معيّن، بل أى استقبال كان، لا استقبالا مبتدئه آن محدود، و إلاّ كانت الموضوعات مخصّيه (مر، ت، ٨، ٦٥) - عكس الموجب في الإمكان يكون ممكنا عامّا لا يرجع السلب منه إلى الإيجاب (مر، ت، ٥، ٩٥) - الإمكان قد يراد به ما يلزم سلب الامتناع، و على هذا التفسير فما ليس بممكن فهو ممتنع، فالواجب داخل في هذا الممكن. و قد يراد به ما يلزم سلب الامتناع و الوجوب معا، و يكون التقسيم بحسب هذا التفسير ثلاثه: الممكن و الواجب و الممتنع. و قد يراد به ما يلزم سلب الامتناع و الوجوب بحسب الذات و الوصف و الوقت و هو كالكتابته للإنسان، و يكون التقسيم بحسب هذا التفسير أربعة الواجب و الممتنع

والممكن الذى يكون ضروريا بحسب الوصف و الوقت و الذى لا يكون ضروريا بحسب شىء من هذه الاعتبارات. و قد يراد به شىء آخر و هو أن يكون الالتفات إلى كيفية الحمل لا- بحسب حال الحاضر و الماضى بل بحسب الاستقبال، و هو أن يكون المعنى غير ضرورى الوجود و العدم فى أى وقت فرض فى المستقبل، و هو ممكن. و منهم من شرط فى هذا الممكن أن يكون معدوما فى الحال و يظن أنه إذا كان موجودا فى الحال فقد صار ضرورى الوجود، و ما صدق عليه أنه ضرورى الوجود لا يصدق عليه أنه ممكن الوجود، لكنه لا يعلم أنه إذا فرضه معدوما فى الحال فقد صار واجب العدم فى الحال، فإن لم يصر هذا لم يصر ذلك (ر، ل، ٣، ١٦) - (الإمكان) يقابل (الضرورة) (ط، ش، ٥، ٣٠٨) - (الإمكان) وضع أولا، بإزاء سلب الامتناع، فالممكن بذلك المعنى، يكون واقعا على الواجب، و على ما ليس بواجب و لا- ممتنع (ط، ش، ١، ٣١٨) - (الإمكان نفسه ليس هو نفس سلب الضرورة، بل معنى يلازمه؛ و ذلك لتغاير مفهوميهما) (ط، ش، ٩، ٣١٨) - (اللاضرورة هو الإمكان و هو أربعة: الأول الإمكان العامى و هو سلب الضرورة المطلقة عن أحد طرفى الوجود و العدم و هو المخالف للحكم و هو المستعمل عند الجمهور. الثانى الإمكان الخاصى و هو سلبها عن الطرفين جميعا و هو المستعمل عند الحكماء، و المواد بحسبه ثلث مادة الوجوب و الإمكان و الامتناع، و لا يمتنع تسميه الأول عامًا و الثانى خاصًا لكون الأول عامًا و الثانى خاصًا. الثالث الإمكان الأخص و هو سلب الضرورة المطلقة و الوصفية و الوقتية عن الطرفين. الرابع الإمكان الاستقبالى و الأول أعمّ ثم الثانى و الثالث أخصّ من الرابع. و من شرط فى إمكان الوجود فى الاستقبال العدم فى الحال و بالعكس مع أن ممكن الوجود هو ممكن العدم فقد شرط بالوجود و العدم فى الحال (م، ط، ١٩، ١٤٧) - (الإمكان) يستعمل على وجهين: إمكان ذهنى، و إمكان خارجى (ت، ر، ٢٧، ٦٧، ٢)

إمكان خارجى

- (الإمكان الخارجى) «فإن يعلم إمكان الشىء فى الخارج. و هذا يكون بأن يعلم وجوده فى الخارج، أو وجود نظيره، أو وجود ما هو أبعد عن الوجود منه. فإذا كان الأبعد عن قبول الوجود موجودا، ممكن الوجود، فالأقرب إلى الوجود منه أولى (ت، ر، ٤، ٦٨، ٢)

إمكان خاص

- (الإمكان الخاص يدل على ممكنتين عامتين (و، م، ٤، ١٤٣) - (الإمكان الخاص فليس فيها إلا مفهومان متلازمان متعاكسان و هما كونه ممكنا وجوده و ممكنا عدمه (و، م، ١٥، ١٥٥)

إمكان ذهنى

- (الإمكان الذهنى أن فيه أيضا مطلق الضرورة و هو الذى فيه معلوم الوجود للموضوع باعتبارهما فقط، و فيه مشروط و هو الذى إنما يصير معلوما بسبب و معنى زائد عليهما، و الضرورة فيه مشروطه موفيه بحصول ذلك

السبب و المعنى الزائد(ب،م،٢٣،٨١) -الإمكان الذهني و فيه أيضا مطلق الامتناع و هو الذى المحمول فيه معلوم السلب عن الموضوع (ب،م،٤،٨٤) -«الإمكان الذهني» أن يعرض الشيء على الذهن فلا- يعلم امتناعه، بل يقول «يمكن هذا»، لا- لعلمه بإمكانه، بل لعدم علمه بامتناعه، مع أن ذاك الشيء قد يكون ممتنعا فى الخارج(ت، ر ١،٤٨،٢)

إمكان سلب

-إن سلب الإطلاق قد يجوز أن يكون غير السلب المطلق، كما أنّ سلب الضروره غير ضروره السلب، و سلب الإمكان غير إمكان السلب(س،ق،١٤،٤٧)

إمكان عامى

-قد لا يحضر السبب الموجب للعلم اليقين بل سبب يرجح و يوجب الظن الضعيف أو القوى أو لا يحضر أيضا، بل يبقى الذهن على وقفته و حيرته، هذا الإمكان أعنى الذى بالاعتبار الذهني هو الذى يسمّى الإمكان العامى إذا قيل مطلقا(ب،م،٨،٨٠)

إمكان و قوه

-فرق بين الإمكان و القوه القسيمه للفاعل، فإن ما بالقوه لا يكون بالفعل و لا ينعكس إلى الطرف الآخر و اللادوام، أما لا دوام الفعل و هو الوجودى اللادائم أو لا دوام الضروره و هو الوجودى اللاضرورى(م،ط،١،١٥٠)

أمكنه مغلطه

-الأمكنه(المغلطه)التي فيها يغلط الناظر فى الشيء و فى الأمور التي شأنها أن تزيل الذهن عن الصواب من كل ما يطلب إدراكه(ف،س،١،١٣٢) - (من الامكنه المغلطه)تغيير تركيب إلى أفراد، مثل قولنا الخمسه هو مجموع زوج و فرد، فهو زوج و فرد فإذا الخمسه زوج، فإذا ما هو فرد فهو زوج(ف،س،٢،١٣٦) - (من الامكنه المغلطه)تغيير أفراد إلى تركيب، مثال ذلك: إن زيدا أعمى فهو إذا أعمى القلب (ف،س،٤،١٣٦) - (من الامكنه المغلطه)تغيير تركيب إلى تركيب و ذلك أن يكون لفظ إذا ركب مع لفظ دلّ على شيء، فإذا ركب مع غيره تغيّرت دلّالته فيسامح فيؤخذ مع ذلك مرّه و مع هذا مره، و ذلك مثل قولنا بصير فإذا ركب إلى العينين فقيل فلان بصير بعينه دلّ على شيء، و إذا قيل بصير بالطب دلّ على جوده المعرفه بالطب(ف،س،٦،١٣٦) - (من الأمكنه المغلطه)تغيير الشكل و هذا إنما يغلط فى المكتوبات خاصه، و ذلك فى الحروف التي تختلف دلالتها بتغيير النقط و التشكيلات مثل قوله تعالى: عَذَابِي أُصِيبُ بِهِ مَنْ أَشَاءُ (ف،س،١٢،١٣٦) - (من الأمكنه المغلطه)تغيير الإعراب مثل ما قيل فى لا يقتل قرشى صبيرا فإن اللام من قوله لا- يقتل متى رفعت دلّت على معنى. و إذا جازمت دلّت على معنى(ف،س،١٥،١٣٦) - (من الامكنه المغلطه)تغيير التصاريف، مثل قولنا ليس بإمكان يفعل و ليس بممكن أن يفعل (ف،س،١٨،١٣٦)

- (من الامكنه المغلظه) تغيير ترتيب أجزاء القول، مثل قولنا بالواجب ليس يفعل و ليس بالواجب يفعل (ف،س،١،١٣٧) - (من الامكنه المغلظه) تغيير الأحوال المضافه إلى القول و هى الأحوال الخارجه التى بحسبها يخرج قول القائل فيكون المفهمه للمعنى المقصود ليست الألفاظ وحدها لكن تلك الأحوال معها (ف،س،٣،١٣٧) - (من الامكنه المغلظه) تغيير الأصوات المقترنه بالقول و الإشارات التى تدلّ على الشئ مع القول (ف،س،٦،١٣٧) - (من الامكنه المغلظه) تغيير سحنه القائل المضافه إلى القول، مثل أن يكون وجه القائل وجه من رعب أو فرح أو أن يكون شيمته عند القول شيمه من لحقه انفعال (ف،س،٨،١٣٧) - (من الامكنه المغلظه) تغيير مقاطع القول و أمكنه الوقوف فيه، مثل قولنا الذى يبصر الإنسان يبصر. إذا غير، و قيل هكذا الذى يبصر الإنسان يبصر، ثم أضيف إليه قولنا و الإنسان يبصر الحجر لزم عنه فى الظاهر أن الحجر يبصر (ف،س،١٠،١٣٧)

أمهات

- المطالب العلميه تنقسم إلى أصول. و إلى فروع. و الأصول هى الكليه التى لا بد منها، و لا يقوم غيرها مقامها و يسمّى بالأمهات.

و الفروع هى الجزئيه التى عنها بد فى بعض المواضع و يمكن أن يقوم غيرها مقامها.

و الأمهات قد قيل: إنّها ثلاثه، هى بالقوه سته، و هى مطلب (هل) و (ما) و (لم) لأن كل واحد يشتمل على مطلبين. و قد قيل: إنّها أربعه، و أضيف إليها مطلب (أى). فصار اثنان للتصوّر، و هما (ما) و (أى). و اثنان للتصديق، و هما (هل) و (لم). فمطلب (هل) يشتمل على:

بسيط يكون الموجود فيه محمولاً، كقولنا: هل زيد موجود؟ و على مركب، يكون الموجود فيه رابطة، كقولنا: زيد هل هو موجود فى الدار؟ (ط،ش،٦،٥٣٩)

أمور

- قد يظنّ بنا أنا نعرف كل واحد من الأمور على الإطلاق، لا على طريق السوفسطائين الذى هو بطريق العرض، متى ظنّ بنا أنا قد تعرّفنا العله التى من أجلها الأمر، و أنها هى العله، و أنه لا يمكن أن يكون الأمر على وجه أخرى (أ،ب،٩،٣١٢) - الأمور أما بما هى بلا- نهايه فهى غير معلومه؛ و أما بما هى متناهيه فهى معلومه (أ،ب،١٠،٣٨٩) - من الأمور ما هى من الاضطرار، و منها ما هى على أكثر الأمر، و منها ما هى على أى الأمرين اتفق. فإن وضع واضح ما هو من الاضطرار على أكثر الأمر، أو ما هو على أكثر الأمر من الاضطرار، إما هو بعينه، و إما المضاّد لما هو على أكثر الأمر- فإنه أبدا يعطى موضعاً للحجه عليه (أ،ج،٧،٥١٧) - الأمور... منها الواجب، و منها الممتنع، و منها الممكن (ق،م،٩،٤٥) - الأمور التى يوجد لها أشياء متقدّمه و متأخره صنفان، أحدهما التى متقدّماتها أعرف عندنا من المتأخرات عنها، و ما كان كذلك كانت النقله فيها من الأقدم. فالأقدم الى المتأخر فالمتأخر على النظام، على أن تجعل المتقدّمه

حدودا وسطى فى البراهين على الإطلاق، و الثانى هو الذى المتأخرات عنه أعرف عندنا من المتقدمات له. فما كان كذلك فإننا نحده أولا بأعرف المتأخرات عندنا، ثم ننتقل منها الى التى هى أقدم، بأن نجعل المتأخره حدودا وسطى فى الدلائل، بمنزله ما عليه الأمر فى أكثر الأمور الطبيعىه (ف، ب، ٢٢، ٥٠) - الأمور التى تسوق الذهن إلى أن ينقاد للشىء بطريق الانقياد الشعري غير الأمور التى تسوقه إلى أن ينقاد للشىء بطريق خطبي، وكذلك الأمور التى تسوقه إلى أن ينقاد للشىء بمغالطه غير الأمور التى تسوقه إلى أن ينقاد بطريق الجدل، و الأمور التى تسوقه إلى أن ينقاد لما هو حق يقين غير التى تسوقه إلى أن ينقاد للشىء بالطرق الأخر (ف، أ، ١٥، ٩٦) - الأمور التى توجد مطلقه و توجد مفضيه له فإن معرفه المطلق منها و المعجل العام تتقدم معرفه الأمور التى تخص واحدا واحدا من المفصلات (ف، أ، ٢، ٩٨) - الأمور إما أن تكون ضروريه الوجود بمنزله كسوف القمر عند حجب الأرض له عن نور الشمس. و إما ممتنع بمنزله كون القطر مشاركا للضلع. و إما ممكنه (ز، ق، ١٣، ٩٥) - الأمور التى هى من المضاف فهى الأمور التى ماهياتها مقوله بالقياس إلى غيرها على الإطلاق أو بنحو آخر من أنحاء النسبه. (و التى على الإطلاق) فهى مثل الأمور التى أسماؤها أسماء تدل على كمال المعنى الذى لها؛ من حيث هى مضافه، مثل الأخ. و أما التى بنحو آخر من أنحاء النسبه فهى التى تعلق بها النسبه؛ فتصير لذلك مضافه؛ مثل القوه، من حيث هى لذي القوه، و العلم، من حيث هو للعالم؛ فإن كل ذلك فى ذاته كفيته و إن كانت مضافه، فإلى غير ما تكلف إضافته إليه؛ كالعلم؛ فإنه بحرف ما صار مضافا إلى العالم؛ و بغير ذلك الحرف فهو مضاف إلى المعلوم. فإن العلم يشبه أن تلزمه فى نفسه الإضافه إلى المعلوم (س، م، ٢، ١٤٤) - إن الأمور التى من المضاف هى التى الوجود لها هو أنها مضافه (س، م، ٦، ١٥٧) - إن الأمور التى تلزمها الإضافه، منها ما وجوده ليس إلا فيما له إليه الإضافه، و منها ما تتعلق به إضافتان. إحداها هى إلى أمر ليس هو فيه، و الأخرى إلى أمر ليس هو فيه. فإن العلم بشىء خارج، هيئه مضافه إلى العالم و إلى المعلوم الخارج، و هو فى أحدهما لا يمكن أن يفارقه، و بالقياس إلى الآخر لا يمكن أن يواصله.

و منها ما يمكن له كلاً- الأمرين، مثل العلم؛ فإنه يجوز أن يكون بالعالم أيضا إذا علمت النفس ذاتها. و بعض الأمور يستحيل فيها أن يكون المضاف موجودا فى المضاف إليه البتة، مثل الضعف، فإنه ممتنع أن يكون عارضا فى النصف (س، ج، ٩، ١٨٣) - الأمور التى ليست متقابله بالتضاد و هى معا، فهى إما متضائفات، و إما أمور كالأنواع التى تحت جنس واحد. و هذه لا يتقدم بعضها بعضا فى معرفه بوجه، فلا- يجوز أن يؤخذ بعضها فى تعريف البعض؛ و هذا موضع علمي (س، ج، ١٨، ٢١٢) - من جمله الأمور التى يدل عليها بالقول المعرف هى الأعدام، و ليست هى بالحقيقه ذاتا و لا أمورا موجوده، و إلا لأرتكم منها فى الشىء الواحد ما لا نهايه له، و لا هى بسيطه بالحقيقه. و هذه الأعدام مثل العمى و الظلمه

و العجز و السكون، و النحو الذى يتصوّر فيها يتصوّر بقياس ما إلى شىء و نسبه (س،ش، ٤، ٤٠) - الأُمور وجود فى الأعيان و وجود فى النَّفس يكون أشارا لتلك الأُمور الموجوده فى الأعيان (مرت، ٣٨٨) - يشتمل (كتاب المقولات) على الأُمور التى تجرى... مجرى الأَصول الموضوعه و الحدود (ش،م، ٩، ٣) - قياس الجواهر الأول إلى سائر الأُمور هو قياس أنواع الجواهر و أجناسها إلى ما عداها من سائر كليات المقولات (ش،م، ١٩، ٢٠) - يظهر... فى الأُمور التى لا تفعل أن فيها أشياء هى بطبعها معدّه لأن يكون عنها الشىء و مقابله على السواء (ش،ع، ٤، ٩٨) - (الأُمور) التى لا - تحدث بالاتفاق... هى الأنواع... و التى تحدث بالاتفاق... هى الأشياء التى سببها الصنائه أو الطبيعه (ش،ب، ٢٤، ٤٧٢) - الأُمور التى تحدث بالرويه و الفكر، و كذلك الحادته عن الطبيعه، بعضها بالاتفاق و البخت و بعضها ليس بالاتفاق (ش،ج، ٢٠، ٤٧٢) - الأُمور التى من خارج إما شهاده و ذلك: إما واحد مقبول، و إما الأ-كثر، و إما الجميع، و إما معنى (ش،ج، ٧، ٥٢٩) - الأُمور المتضاده نظائرها أيضا متضاده (ش،ج، ١٤، ٥٤١) - الأُمور التى بها قوام الشىء هى واحده بأعيانها إذ كان بها كون الشىء المحدود واحد (ش،ج، ١، ٦٠١) - الأُمور المعلومه ب «التواتر» و «التجارب» قد يشترك فيها عامه الناس، كاشتراك الناس فى العلم بوجود مكه و نحوها من البلاد المشهوره؛ و اشتراكهم فى وجود البحر - و أكثرهم ما رآه (ت، ر، ٣، ١٠٧، ١)

أُمور اضافيه

- اللوازم أو الأُمور الإضافيه التى لا تتقوم بها ماهيته شىء (س،م، ١١، ٨٢)

أُمور بسيطه

- إنَّ الأُمور البسيطه ليس لها على ما علمت حدود، و إنَّما لها رسوم، و الرسوم من اللوازم التى لا بدَّ منها تابعه كانت أو كانت متبوعه فى الوجود، و إن لم تكن فى الماهيه و ما كان كذلك (س،ش، ١٤، ٤٥)

أُمور جزئيه

- إنَّ الأُمور الجزئيه و الحسيه هى أقرب إلى العلوم الجزئيه، كما أنَّ الأُمور العامه العقليه أولى بأن تكون مبادئ للعلوم الكليه (مرت، ٦، ٢٣٧)

أُمور ضروريه

- الأُمور الضروريه على وجهين: أُمور ضروريه فى اللزوم من غير أن يكون بعضها لبعض ضروريا فى الجوهر و الطبيعه و هذه لوازم خارجيه، و قد أوضحنا قبل أنها لا - تنفع فى كسب العلم اليقيني، و ضروريه فى الجوهر و الطبيعه، و هى الأُمور الموجوده بذاتها. أمَّا الداخلة فى حدِّ الموضوع فهى ضروريه للموضوع فى جوهره. و أمَّا التى الموضوع داخل فى حدِّها فالموضوع لها ضرورى فى الجوهر، و هى ضروريه للموضوع فى اللزوم

أيضا(س،ب،١٦،٩٤)

أمور عامه عقليه

-إن الأمور الجزئيه و الحسيه هي أقرب إلى العلوم الجزئيه، كما أنّ الأمور العامه العقليه أولى بأن تكون مبادئ للعلوم الكليه(مر،ت، ٧،٢٣٧)

أمور عامه و خاصه

-إذا قايسنا بين الأمور العامه و الخاصه في العقل وجدنا الأمور العامه أعرف عند العقل. فإذا قايسنا بينهما في الأمر المقصود في الطبيعه الكليه وجدنا الأمور النوعيه أعرف عند الطبيعه. و إذا قايسنا بين الشخصيات المعينه و بين الأمور النوعيه عند العقل، لم نجد لتلك الشخصيات عند العقل مكان تقدّم و تأخّر إلا أن يستشرك القوه الحاسه فحينئذ تكون الشخصيات أعرف عندنا من الكليات؛ فإنّ الشخصيات ترسم في القوه الحاسه ثم يقتبس منها العقل الطبائع العامه على ما ستعرفه في علم النفس.

فإذا ابتدأنا من الأمور العامه و سلطنا ما بعدها من الأنواع كنا مبرهنيين. و إذا ابتدأنا من المحسوسات و سلطنا إلى الكليات كنا مستدلّين (مر،ت، ١٦،٢٠٧)

أمور عاميه

-الأمور العاميه المطلقه التي تسوق الذهن إلى الانقياد المطلق تسمى المقاييس و القياسات (ف،أ، ١١،٩٨)

أمور مجانسيه لموصوف

-الأمور المجانسيه للموصوف، أي الأمور المشاركه للموضوع في طبيعته و المتسلّم أن جنسها واحد(س،ج، ٣،١٦٦)

أمور مجهوله

-إنّ الأمور المجهوله إذا طلبت فإنّما يتوصّل إليها في أكثر الأمر بأن تورد أولا قياسات جدليه على سبيل الارتياض، ثم يتخلّص منها إلى القياس البرهانيّ(س،ب، ١١،٩)

أمور مظنونه

-الأمور المظنونه ممكنه و الظن بها ليس بصادق دائما، بمنزله ما يظن الإنسان أن الغيم يتبعه المطر(ز،ب، ٣،٢٦٧)

أمور معلومه

-الأمور المعلومه هي كليّه و ضروريه و العلم بها ضروري و صادق دائما(ز،ب، ٢،٢٦٧)

أمور مفرده

-الأمر المفرد التي تؤلف منها المقدمات التي منها تؤلف قياساتها. وهذه تكون حدود المقدمات لا محاله (س، ج، ٤، ٥٣)

أمر موضوعه

-الأمر الموضوعه في مبادئ العلوم، منها معان مفردة و منها معان مركبه. و المفردة إما أن تكون أعراض موضوع الصي ناعه، أو تكون موضوع الصي ناعه، أو يكون داخلا- في موضوع الصي ناعه مقوما له. فما كان من أعراض موضوع الصي ناعه فهو المطلوب في الصناعه فلا يصح أن يوضع وجوده؛ فإنه لو كان بينا وجوده لما كان يطلب في الصناعه و لكنّه يجب أن

ص: ١١٤

يوضع شرح اسمه في المبادئ. و ما كان داخلا في موضوع الصّناعه فلا بدّ من أن تفهم حقيقته و يعترف بوجوده؛ فإنّه إن لم تفهم ماهيته لم يمكن أن يتعرّف شيء من أمره، و إن لم يوضع وجوده فكيف يطلب وجود شيء له؟ و المركّب النّافع في العلوم لا محاله قضيه، فيجب أن يوضع وجودها لا محاله. و هذه القضيه إمّا أوليه، و إمّا مصادرته، و إمّا اصول موضوعه (مر،ت، ١٣، ٢٠١)

أمور نوعيه

- إذا كان بعض الأمور النوعيه إذا عرض لها شيء واحد- هو مع ذلك العرض كشيء واحد- فسّمى باسم مثل الجرادب، فإنّ الجرادب اسم يقع على كليته شيء موضوعه الماء، و الماء- كما تعلم- طبيعه نوعيه، فإذا حصل في موضعه شكل عن حركه، كان للجميع ذلك الشيء، و كان جردابا؛ فيكون الجرداب ليس هو ذلك الشكل، و لا الماء المجرد، بل مجموعهما.

فإذا أخذ مثل هذا الشيء، و فقد في تحديده جنسه، أخذ موضوعه و أقيم مقام الجنس، فأشكّل الأمر. و هذه الأشياء ليس لها بالحقيقه حدود،... و ليس لها أجناس حقيقه، بل أجناسها المتخيله لها إمّا من الأمور الجنسيه المركّبه التي ترّكب من مقولات شيء، أو من الشيء المطلق مع مقوله، و على ما علمت في موضعه (س،ج، ٧، ١٩٤)

إن

- معنى (إن) الثبات و الدوام و الكمال و الوثاقه في الوجود و في العلم بالشيء (ف،ح، ٨، ٦١) - في اليونانيه «أن» و «أون»، و كلاهما تأكيد، إلّا أنّ «أون» الثانيه أشدّ تأكيدا، فإنّه دليل على الأكمل و الأثبت و الأدموم. فلذلك يسمّون الله ب «أون» ممدود الواو، و هم يخصّيون به الله، فإذا جعلوه لغير الله قالوها ب «أن» مقصوره (ف،ح، ١١، ٦١) - يشبه أن تكون لفظه «إن» شديده القوه في الدلاله على اللزوم، و «متى» ضعيفه في ذلك، و «إذا» كالمتوسطه (س،ق، ٨، ٢٣٥) - «أن» و ما في حيزها في تقدير المصدر المفرد، و «إن» المكسوره و ما في حيزها جمله تامه (ت، ر ١٣، ١٧٩، ١) - قال النحاه قاطبه إن «إن» تكسر إذا كانت في موضع الجملة - و الجملة خبر و قضيه - و تفتح في موضع المفرد الذي هو جزء القضيه. و لهذا يكسرونها بعد «القول»، لأنّهم إنّما يحكون ب «القول» الجملة التامه (ت، ر ١٥، ١٧٩، ١)

إن الشيء

- ليس يسمّون ما سبيله أن يجاب به في حرف «هل» بلفظه هل، و لكن يسمّونه إن الشيء (ف،ح، ٢٠، ٦٢) - «إن الشيء» هو وجوده (ز،ب، ١١، ٢٦٩)

إن و أن

- حرف إنّ و أنّ لا يستعمل إلّا في الإخبار فقط دون السؤال (ف،ح، ١٦، ٦١)

أن يفعل

- أن يفعل فهو أن ينتقل الفاعل باتصال على النسب التي له إلى أجزاء ما يحدث في الشيء الذي يفعل حين ما يفعل (ف،م، ٩، ١١٥) - أنواع جنس أن يفعل على عدد أنواع جنس أن

ينفعل، و ذلك أن كل نوع من أنواع التغيّر و الحركة يقابله نوع من أنواع التغير و التحريك (ف، م، ٤، ١١٦) - معنى أن يفعل هو أن تبدّل على الجسم النسب التي بها أجزاء ما يفعل فليس يلزم من ذلك أن يكون تحت المضاف، كما أنّ الذي ينفعل في كيف ليس تحت مقوله كيف، و لا- الذي ان ينفعل في كم داخل تحت مقوله كم، فإنّه ليس تبدّل النسب على ما يفعل حين ما يفعل إلّا كتبدّل الكيف على ما ينفعل حين ما ينفعل (ف، ح، ٩، ٩٣) - «أن يفعل» هو نسبة الجوهر إلى أمر موجود منه في غيره غير قارّ الذات بل لا- يزال يتجدّد و يتصرّم، كالتسخين و التبريد و هو التحريك (مر، ت، ١، ٣٥) - الألفاظ تابعه للأثار الثابتة في النفس، المطابقه للأشياء الخارجيه. و تلك الألفاظ هي: الجوهر و الكم و الكيف و المضاف و الأين و متى و الوضع و له و أن يفعل و أن ينفعل (غ، ع، ٥، ٣١٣) - أن يفعل و معناه: نسبة الجوهر إلى أمر موجود منه في غيره، غير باقى الذوات؛ بل لا- يزال يتجدّد. ك(التسخين) و(التحديد) و(القطع) (غ، ع، ٧، ٣٢٧) - أن يفعل هو نسبة الجوهر إلى أمر موجود منه في غيره، غير باقى الذوات، بل لا يزال يتجدّد كالتسخين و التحديد، و القطع (غ، ع، ٩، ٣٥٢) - الجوهر و الكم و الكيف و الإضافة و الأين و متى و الوضع و الملك و أن يفعل و أن ينفعل، فهذه هي الأمور التي تقع عليها الألفاظ المفردة (سى، ب، ١، ٥٧) - «أن يفعل» فهو تأثير الجوهر في غيره أثرا غير قارّ الذات فحاله ما دام يؤثّر هي أن يفعل، و ذلك مثل التسخين ما دام يسخن (سى، ب، ١٨، ٧٢)

أن يفعل و ان ينفعل

-أنواع جنس أن يفعل على عدد أنواع جنس أن ينفعل، و ذلك أن كل نوع من أنواع التغيّر و الحركة يقابله نوع من أنواع التغير و التحريك (ف، م، ٤، ١١٦) - كما يوجد التضاد في أنواع أن ينفعل كذلك يوجد في أنواع أن يفعل، فكما أن ينهدم مضادّ لأن يبنى، كذلك أن يهدم مضادّ لأن يبنى (ف، م، ١٠، ١١٦) - كما يوجد التضاد في أنواع أن ينفعل كذلك يوجد في أنواع أن يفعل (ف، م، ١٠، ١١٦) - معنى أن يفعل هو أن تبدّل على الجسم النسب التي بها أجزاء ما يفعل فليس يلزم من ذلك أن يكون تحت المضاف، كما أنّ الذي ينفعل في كيف ليس تحت مقوله كيف، و لا الذي ان ينفعل في كم داخل تحت مقوله كم، فإنّه ليس تبدّل النسب على ما يفعل حين ما يفعل إلّا- كتبدّل الكيف على ما ينفعل حين ما ينفعل (ف، ح، ٨، ٩٣) - أمّا مقوله «أن يفعل» و «أن ينفعل»، فيتوهم في تصوّرها هيئه توجد في الشيء لا يكون الشيء قبلها و لا بعدها البتّه في الحدّ الذي يكون معها من الكيف أو الكم أو الأين أو الوضع، بل لا يزال يفارق على اتصاله بها الشيء أشياء، و يتوجه على شيء ما دامت موجوده، كالتسودّ ما دام الشيء يتسودّ، و التبييض ما دام الشيء يتبييض، و الحركة من مكان إلى مكان. فالشيء

الذى فيه هذه الهيئه على اتصالها،فهو منفعل و يفعل،و حاله هي أن يفعل،و الشىء الذى منه هذه الهيئه على اتصالها،فهو من حيث هو، منسوب إليها،فحالها هي أن يفعل(س،م، ١٧،٢٣٥) -أمّا لفظه،«أنه يفعل»،«و أنه يفعل»، فمخصوص بالحاله التى فيها التوجه إلى الغايه،و كذلك القيام،الذى هو النهوض و الجلوس الذى هو المصير إلى الأمر الذى يستقر،فيسمى أيضا جلوسا،هما اللذان إمّا أن يكونا من هذه المقوله،أو يناسبا هذه المقوله (س،م،١٣،٢٣٦) - (أن يفعل و أن يفعل)تقبل التضاد،فإن التوجه من ضد إلى ضد،يخالف بالحد التوجه من ذلك إليه،و موضوعهما واحد و بينهما أبعد الخلاف،و ذلك كايضاض الأسود،و اسوداد الأبيض؛و كصعود السافل و نزول العالى.

و أيضا فإنها قد تقبل الأشد و الأضعف،لا من جهه القرب إلى الطرف الذى هو السواد،فإن القرب من ذلك،و هو حدّ،مبلوغ إليه من السواد،بالقياس إلى الاسوداد الذى هو سكون فى السواد(س،م،٣،٢٣٧)

أن يكون له

-«أن يكون له» كقولك:متنعل،مسّح (أ،م، ٩،٦)

أن يفعل

-أن يفعل هو مصير الجوهر من شىء إلى شىء و تغييره من أمر،و ما دام سالكا فيما بين الأمرين على اتصال يقال فيه أنه يفعل(ف،م، ١٠،١١٣) -أعلى ما يعرّف فيه أن يفعل يسمى أن يفعل (ف،ح،١٦،٧٢) -«أن يفعل»هو نسبه جوهر إلى حاله فيه بهذه الصفه،مثل التقطع و التسخن و هو التحرك،بل الحركه بعينها(مر،ت،٣،٣٥) -الألفاظ تابعه للأثار الثابته فى النفس،المطابقه للأشياء الخارجيه.و تلك الألفاظ هي:الجوهر و الكم و الكيف و المضاف و الأئين و متى و الوضع و له و أن يفعل و أن يفعل(غ،ع،٦،٣١٣) - (أن يفعل)و هو نسبه الجوهر المتغير إلى السبب المتغير،فإن كل (منفعل)فعلن فاعل.

و كل (متسخن)و(متبرّد)فعلن(مسخن)و(مبرّد) بحكم العاده المطّرده،عند أهل الحق و بحكم ضروره الجبله عند المعتزله و الفلاسفه(غ،ع،٢١،٣٢٧) - أن يفعل هو نسبه الجوهر المتغير إلى السبب المتغير(غ،ع،١٢،٣٥٢) -الجوهر و الكم و الكيف و الإضاافه و الأئين و متى و الوضع و الملك و أن يفعل و أن يفعل،فهذه هي الأمور التى تقع عليها الألفاظ المفرده (سى،ب،١،٥٧) -«أن يفعل»فهو تأثر الشىء من غيره ما دام فى التأثر كالتسخن و التبرّد و التقطع(سى،ب،٢٠،٧٢)

أنحاء التعليم

-أنحاء التعليم تختلف بحسب اختلاف الأمور التى تستعمل فى التعليم و بحسب اختلاف جهات استعمال كثير من تلك الأمور عند التعليم(ف،أ،٨،٨٧)

-الأسماء المستعمله فى المخاطبات القياسيه هى هذه:التعليم،و المجاراه،و المناظره، و المعانده،و الاختبار،و المجادله،و الخطابه و الإنشاد.و إن كان شىء غير هذه،فهو إمّا داخل فى بعض هذه،أو غير مألوف(س،ج،٧،١٥) -أمّا الإنشاد،فهو بعيد أن يكون الغرض فيه إيقاع اعتقاد و تصديق البتّه(س،ج،٦،١٧)

انطواء

-أعنى بالانطواء تضمّن المقول على الكل جهه المقدمه الصغرى و انطواءها تحت حمل الحدّ الأكبر على الأصغر(ش،ق،،٢٠٩،٢٦)

انعكاس

-فى الشكل الأول تكون المقاييس،إذا انعكست،بالشكل الثانى و الثالث،و أن المقدمه التى عند الطرف الأصغر منه أبدا تبطل بالشكل الثانى و الثالث؛و أما التى عند الطرف الأكبر فإنها تبطل بالشكل الثالث؛و أن المقاييس التى فى الشكل الثانى تكون إذا انعكست النتيجة بالشكل الأول و الثالث؛و أن المقدمه التى عند الطرف الأصغر منه أبدا تنقض بالشكل الأول،و أما التى عند الطرف الأ-كبر فإنها تنقض بالشكل الثالث؛و أن المقاييس التى فى الشكل الثالث فإنها تكون بالانعكاس فى الشكل الأول و الثانى؛و أن المقدمه التى عند الطرف الأ-كبر منه تنقض أبدا بالشكل الأول،و أما التى عند الطرف الأصغر فبالشكل الثانى تنقض(أ،ق،١٥،٢٦١) -يكون الانعكاس من الحدود و من الخاصه و من الجنس.مثال ذلك أنه إن وجد لشيء من الأشياء أنه حىّ مّشأ ذو رجلين،كان الذى يعكسه فيقول:إنه حىّ مّشأ ذو رجلين صادقا.

و كذلك أيضا من الجنس:فإنه إن وجد لشيء من الأشياء أنه حىّ فهو حىّ.و مثل هذا بعينه يوجد فى الخاصه أيضا.و ذلك أنه إن وجد لشيء من الأشياء أنه قابل للنحو،فهو قابل للنحو(أ،ج،٢،٥٠٣) -القضيه التى تتبدل كمّيتها عند الانعكاس فهى الموجه الكليه،كقولنا كل إنسان حيوان،فإن الذى يبقى صدقه محفوظا دائما فى جميع المواد قولنا حيوان ما إنسان،لا قولنا كل حيوان إنسان(ف،ق،٤،١٨) -الموجه الجزئيه أيضا فإن جزأيها لا يفترقان أصلا فى شىء من ذلك البعض الذى شرط فيهما،فذلك البعض هو بعض لهما جميعا،ففى ذلك البعض يحفظان الصدق عند الانعكاس فى جميع المواد دائما(ف،ق،١٨-١٣) - الانعكاس فى المقدمه الكبرى فضل لا يحتاج إليه فى أن تكون نتيجته ضروريه للزوم،بل يجتزأ فى ذلك أن تكون(آ)موجوده فى كل ذلك المعنى الذى هو(ب)و إن لم ينعكس، و ذلك أن انعكاسه ليس يزيد فى اضطراريه لزوم ما يلزم عنه(ف،ق،،٤٤،١٩) -معنى الانعكاس هو أن تحكم بإضافه كل واحد منهما إلى صاحبه من حيث كان مضافا إليه،فكما يقال الأب أب الابن يقال الابن ابن الأب(سى،ب،١٣،٦٦) -انعكاس ضروب الأول إن أريد إبطال صغراه يكون إلى الثانى،و إن أريد إبطال كبراه يكون إلى الثالث،و انعكاس ضروب الثانى عند

إبطال صغراه إلى الأول و عند إبطال كبراه إلى الثالث، و انعكاس ضروب الثالث عند إبطال صغراه إلى الثاني و عند إبطال كبراه إلى الأول (سى،ب،١٥،١٧٨) -أعنى بالانعكاس أن يتبدّل ترتيب أجزاء القضية فيصير محمولها موضوعها و موضوعها محمولا (ش،ق،٦،١٤٤) -الانعكاس لا يطرد في جميع المواد. هذا هو المراد من قولنا: لا تنعكس (ط،ش،٤،٣٧٠)

انعكاس القضية

-القضايا ذوات الأسوار منها ما ينعكس و منها ما لا ينعكس، و انعكاس القضية هو أن يتبدّل ترتيب جزأيها، فيصير موضوعها محمولا و محمولها موضوعا. و تبقى كقيمتها و صدقها محفوظين دائما في أيّ مادة كانت في جهه (ف،ق،٩،١٧)

انعكاس القياس

-أما انعكاس القياس فهو أن نبين بانعكاس نتيجة القياس: إما على أن الحدّ الأكبر ليس بموجود في الأوسط، و إما أن الأوسط ليس بموجود في الأصغر. لأنه يجب ضروره إذا عكست النتيجة و أخذ معها إحدى المقدمتين أن تبطل الأخرى، لأنها إن لم تبطل، و لا النتيجة تبطل (أ،ق،١٥،٢٥٤) -إن تأملت ضروب المقاييس في الأشكال الثلاثة وجدت انعكاسات القياس من الشكل الأوّل تكون إلى الثاني و الثالث؛ و لكن إذا أريد إبطال الكبرى كان من الثالث، أو الصغرى كان من الثاني؛ و أما في الثاني فإنّه يبطل صغراه بالأوّل و كبراه بالثالث؛ و في الثالث يبطل صغراه بالثاني، و كبراه بالأوّل (مر،ت،٤،١٧٩)

انفصال

-الانفصال ليس هو سلب الاتصال، و لا الاتصال سلبيه، بل سلوبهما غيرهما (ب،م،١٠،٧٨) -الانفصال فليس ضد الاتصال، فإنّ الضدين ذاتان وجوديان (سى،ب،٥،٦٤) -الانفصال عدم الاتصال فيما من شأنه أو شأن جنسه أن يقبل الاتصال (سى،ب،٥،٦٤)

انفعال

-كل حال و كل انفعال فإنما من شأنه أن يكون في ذلك الشيء الذي هو له حال أو انفعال، بمنزله ما أن العلم في النفس، إذ هو حال للنفس (أ،ج،٥،٦٤٦) -كل كيفيه سهله التغير تسمى انفعالا (س،م،٢،٢٠٠) -اعلم أنّه إنّما قيل «أن ينفع» و «أن ينفع»، و لم يقل انفعال و فعل، لأنّ الانفعال قد يقال أيضا للحاصل الذي قد انقطعت الحركة إليه، فإنّه يقال: في هذا الثوب احتراق، إذا كان حصل و استقرّ، و يقال: انفعال، إذا كان الشيء بعد في الحركة، و كذلك القطع، الذي هو الفعل، قد يقال عند استكمالها، و قد يقال حين ما يقطع (س،م،١٠،٢٣٦) -الانفعال على الجملة تغير، و التغير قد يكون من كيفيه إلى كيفيه، مثل تصيير الشعر من السواد إلى البياض؛ فإنّه غير الكبر على التدرج، و صيره من السواد إلى البياض قليلا قليلا بالتدرج (غ،ع،٢،٣٢٨)

-المضاف قد يعرض للمقولات كلها. أما في الجوهر فكالأب و الابن، و في الكم المتصل كالعظيم و الصغير، و في الكم المنفصل كالكثير و القليل، و في الكيف كالأحرّ و الأبرد، و في المضاف كالأقرب و الأبعد، و في الأين كالأعلى و الأسفل، و في متى كالأقدم و الأحدث، و في الوضع كالأشد انتصابا و انحناء، و في الملك كالأكسى و الأعرى، و في الفعل كالأقطع و الأصرم، و في الانفعال كالأشد تسخنا و تقطعا (سى، ب، ٨، ٦٧)

انفعالات

-إنّ الكيفيّة كيف ينقسم إلى الأمور الأربعة التي جعلت أنواعا لها؛ فنقول: إنّ الكيفيّة لا- تخلو إمّا أن تكون بحيث يصدر عنها أفعال على نحو التشبيه و الإخالة أو لا تكون. و الذي يفعل فعله على سبيل التشبيه و الإخالة فهو كالحار يجعل غيره حارا، و الذي لا يكون إمّا أن يكون متعلّقا بالكم من حيث هو كم أو لا يكون؛ و الذي لا يكون متعلّقا بالكم؛ فإمّا أن يكون للأجسام من حيث هي أجسام طبيعیه فقط أو لا- يكون، بل يكون لها من حيث هي ذوات النفس، أو يكون للنفس، فالتى تلتئم ما بينها أفعال و انفعالات، هي التى تسمى كيفيات انفعاليته و انفعالات؛ و التى تتعلق بالكم فهي كالأشكال و غيرها (س، م، ١٣، ١٧٢) - أمّا الذى يعرض للزوال فهو مثل الشىء الذى إذا سئل عن قوم عرض لهم لانفعال ما، لم يصلح أن يجاب به، و لم تلتفت إلى ما عرض لهم منه. و قد جرت العاده أنّه إنّما يعرفون بالكيفيات التى تلتزمهم، فلا يقال لمن خلق أحمر البشره أنّه مصفار اللون بسبب عارض من وجل أو حرد غير لونه، فلذلك لم تسمّ هذه كيفيات بل انفعالات (س، م، ٢، ١٩٩)

انقطاع

-مغالطات في الكلام يتعدّر فهمها على السائل و المجيب فيحصل منها التبيكيت و الانقطاع (ب، م، ١٥، ٢٦٦)

انقلاب القضية

-إذا تبدّل ترتيب جزأيهما (القضية) و بقيت كيفيتها محفوظة و لم يكن صدقها يبقى محفوظا في جميع ما هو من تلك المادة سُمى ذلك انقلاب القضية لا انعكاسها (ف، ق، ١٣، ١٧)

انقياد الذهن

-انقياد الذهن منه عامّ و منه مفصّل، و كان العامّ عامّا لتلك المفصّلات (ف، أ، ١٤، ٩٧)

انقياد شعري

-الأمور التى تسوق الذهن إلى أن ينقاد للشىء بطريق الانقياد الشعريّ غير الأمور التى تسوقه إلى أن ينقاد للشىء بطريق خطبيّ، و كذلك الأمور التى تسوقه إلى أن ينقاد للشىء بمغالطه غير الأمور التى تسوقه إلى أن ينقاد بطريق الجدل، و الأمور التى تسوقه إلى أن ينقاد لما هو حقّ يقين غير التى تسوقه إلى أن ينقاد للشىء بالطرق الأخر (ف، أ، ١٥، ٩٦)

إنما

-لفظه (إنّما) إذا دخلت على القضيّة، دلّت على نفي العموم عن المحمول، وهو معنى قوله (يجعل الحمل مساويا أو خاصّيا
بالموضوع) (ط، ش، ٦، ٣٠١)

ص: ١٢٢

- الأنواع تحوى من الأجناس و لا- تحوى الأجناس، و ذلك أن الجنس يفضل على النوع (فى، أ، ١٠٥٥، ٨) - أما الأنواع فليست تحمل على الأجناس (فى، أ، ١٠٥٦، ١) - الأنواع تفضل على الأجناس بالفصول التى تخصّيهـا. و أيضا فإنه لا النوع يكون جنس أجناس، و لا الجنس نوع أنواع (فى، أ، ١٠٥٦، ٢) - إذا عرف (السائل) جنسه العالى (للنوع) فينبغى أن يقسّمه بالفصول المقومه لأقرب الأنواع إليه. ثم يعمد من تلك الأنواع التى أخذ فصولها إلى الذى تحته النوع المطلوب فيقسّمه بالفصول المقومه لأقرب الأنواع إليه أيضا (ف، د، ٨٣، ٥) - هذه الأجناس (العالية) و الأنواع التى تحت كل واحد منها قد تؤخذ على أنها معقولات للأشياء المحسوسه الموجوده، و مثالات فى النفس للأموال الموجوده (ف، م، ١١٦، ١٤) - الأنواع المختلفه التى تحت جنس واحد فإن فصل كل واحد منها الذاتى المقوم له يحمل كل واحد منها على جنس تلك الأنواع حملا غير مطلق (ف، أ، ٧٣، ٥) - لما كانت الأنواع تأتلف حدودها من الأجناس و الفصول، صارت الفصول التى تليق أن تؤخذ جزء حدّ النوع يقال إنّها فصول مقومه للنوع، و هى الفصول الذاتيه التى تحمل على النوع حملا مطلقا (ف، أ، ٨١، ١٤) - إنّ الأنواع تفضل بخصوصها على عموم أجناسها باختصاص كل منها دون جنسه بواحد منها، كاختصاص الانسان دون الحيوان بالناطق و الفرس بالصاهل (ب، م، ١٥، ١٠) - الأنواع أولى بالجوهرية من الأجناس، لأن قياس الأجناس إلى الأنواع هو قياس الأنواع إلى الأشخاص. فإن النوع يمكن أن يقال على ما تحته دون أن يكون عليه كلى آخر هو جنس (سى، ب، ٥٩، ١٨) - الأنواع أحقّ باسم الجوهرية من الأجناس (ش، م، ١٩، ٢٠) - التى لا تحدث بالاتفاق... هى الأنواع (ش، ب، ٢٤، ٢٤) - إن كان بين الأنواع متوسّط فبين الأجناس متوسّط (ش، ج، ٢١، ٥٦٦) - قولهم (المنطقيون) ب «أن حقائق الأنواع المطلقة - التى هى ماهيات الأنواع و الأجناس و سائر الكليات - موجوده فى الأعيان». و هو يشبه - من بعض الوجوه - قول من يقول «المعدوم شىء» (ت، ر، ٨٤، ٨)

أنواع الأنواع

- أما أنواع الأنواع فقد توجد فى عدد ما، و ليست بغير نهايه. و أمّا الأشخاص التى هى بعد أنواع الأنواع فبغير نهايه (فى، أ، ١٠٣٢، ٥) - إنّ هاهنا جنسا عاليا، أو أجناسا عاليه، هى أجناس الأجناس و أنواعا سافله هى أنواع الأنواع. و أشياء متوسطة هى: أجناس لما دونها. و أنواع لما فوقها. و أن لكل واحد منها فى مرتبته خواص (س، أ، ٢٣٦، ٨)

أنواع سافله

- الأنواع السافله لا توجد لها فصول مقسّمه.

نعم، قد يكون لها أعراض و خواص مقسّمه (س،م، ١٢، ٥٥)

أنواع متوسطة

-أمّا الأجناس و الأنواع المتوسطة فإنّها هي التي يوجد لها فصول مقوّمه و فصول مقسّمه.

ففصولها المقوّمه هي التي تقسّم أجناسا فوقها؛ و فصولها المقسّمه هي التي تقوّم أنواعا تحتها؛ و كل ما قوم جنسا هو فوق فإنّه يقوّم كل ما تحته؛ لكن تقويمه الأوّلي لما قسّم إليه الجنس قسّمه أوّلي؛ و كل ما قسّم جنسا أو نوعا هو تحت فإنّه يقسّم ما فوقه (س،م، ١٤، ٥٥)

أنواع و أجناس

-الأنواع و الأجناس وحدها دون غيرها تقال بعد الجواهر الأوّل جواهر ثواني، لأنّها وحدها تدلّ على الجواهر الأوّل من بين ما تحمل عليه (أ،م، ١١، ٩) - إنّ الأعراض توجد في الأشخاص على القصد الأوّل. و أمّا الأجناس و الأنواع فهي أقدم من الأشخاص (س،د، ١٥، ١٠٢)

أنواع و أعراض

-إن الأنواع تقع في الوهم قبل الأعراض و إن كانت غير مفارقة-، و ذلك أنه قد ينبغي أن يوجد الموضوع حتى يعرض له شيء من الأشياء-، فأما الأعراض فحدوثها بعد الأنواع، و طبيعتها دخيلة (في، أ، ٢، ١٠٦٧)

إنيّه

-تسمّى الفلاسفة الوجود الكامل «إنيّه» الشيء- و هو بعينه ماهيته- و يقولون «و ما إنيّه الشيء» يعنون ما وجوده الأكمل، و هو ماهيته (ف، ح، ١٤، ٦١) - إنّ قولنا «هل الإنسان موجود إنسانا» يعنى هل الإنسان وجوده و إنيته هي تلك الذات المسئول عنها و ليس له ذات غير تلك الواحد التي أخذناها موضوعا و هي غير منقسمة الوجود، أم إنّ إنسان بوجه آخر، مثل أنه حيوان مشاء ذو رجلين، أي هل له وجود و ماهيته على ما يدلّ لفظه عنه فلا يمكن أن يتصوّر تصوّرا آخر أزيد منه و لا أنقص (ف، ح، ٧، ٢٢١) - ربّما سمّى وجود الشيء إنيته، و سمّى ذات الشيء إنيته. و كذلك أيضا جوهر الشيء يسمّى إنيته. فإنّا كثيرا ما نستعمل قولنا إنيته الشيء بدل قولنا جوهر الشيء، فنرى أنه لا فرق بين أن نقول ما جوهر هذا الثوب و بين أن نقول ما إنيته (ف، أ، ٧، ٤٥) - تكون ماهيته كل شخص هي بإنسانيته، لكنّ إنيته الشخصيه تتخصّص من كفيته و كميته و غير ذلك (س، د، ١٢، ٢٩) - إنّ الشيء الذي يقولون إنّّه دالّ على الإنيته الذاتيه المشتركه، يجعلونه شيئا غير الدالّ على الماهيه الذاتيه المشتركه، و لا يجعلون الشيء الواحد صالحا لأن يكون بالقياس إلى أشياء إنيته و ماهيته، حتى يكون، من حيث يشترك فيه، هو ماهيته لها، و من حيث يتميز به عن أشياء أخرى هو إنيته لها (س، د، ١٥، ٣٨) - إنّنا نعنى بالدالّ على الإنيته ما إنّما صلوحه للإنيته فقط دون الماهيه، حتى إنّّه لا تكون دلالتة على معنى مقوّم يتمم ماهيته مشتركه أو خاصه، بل على معنى مقوّم يخص؛ فإذا قلنا: الدالّ على الإنيته عنينا هذا المعنى (س، د، ١٠، ٤٥)

- إنَّ المحمول في المسألة على أنَّها مجهوله الإتيه، و تطلب فيها الإنيه لا التي هي مجهوله اللميّه، و يطلب فيها اللميّه دون الإتيه، لا يجوز أن تكون طبيعه جنس أو فصل أو شيئاً مجتمعاً منهما إذا كانت طبيعه الموضوع محصّيه له (س، ب، ١٤، ١٠١) - إنَّ اللميّه هي العليّه، و الأتيه هي الثبوت (ط، ش، ٤، ٥٣٦)

إنيه ذاتيه

- يقال في الصفه المقرّره لإتيه ذاتيه لأنّها أقرب نسبه إلى الذات من الأعراض اللاحقه في الوجود (ب، م، ٢، ٢٧)

إهمال

- الحصر و الإهمال فيها (القضيّه الشرطيّه) ليس هو الحصر و الإهمال في حملياتها، بل قد يجعل الحصر فيها من جهه دوام الحكم و لا دوامه (ب، م، ٥، ٧٦) - الإهمال فكقولنا إذا كان كذا كان كذا (ب، م، ٩، ٧٦) - الإهمال فهو أن يحكم بالاتصال و الانفصال من غير تعرّض لبيان الكليّه و الجزئيه (سي، ب، ٣، ١٦٤)

أوائل

- الأوائل في كل واحد من الأجناس... هي التي لا يمكن المبرهن أن يبرهن أنها موجوده (أ، ب، ٤، ٣٣٨) - كل علم برهاني هو في ثلاثه أشياء: أحدها الأشياء التي نضع أنها موجوده (و هي ذلك الجنس الذي نظره في التأثيرات الموجوده له بذاتها)؛ و العلوم المتعارفه التي يقال لها عامّيه و هذه هي الأوائل التي منها يبيّنون؛ و الثالث التأثيرات، و هي تلك التي يأخذون أخذاً على ما ذا يدلّ كل واحد منها و في بعض العلوم لا مانع يمنع أن نصدق بشيء شيء من هذه (أ، ب، ١٤، ٣٣٩) - إنَّ الأوائل أيضاً إنّما ترسم في أكثر الأمر بما يتأخّر عنها (س، ج، ٩، ٣١٧) - لا فرق بين قولنا أوائل و بين قولنا مبادئ من قبل أنهما اسمان مترادفان... يدلّان على معنى واحد (ش، ب، ٢٠، ٣٧٤)

أواسط

- الأواسط - التي هي الأدلّه - مما يتنوّع و يتعدّد بحسب ما يفتحه الله للناس من الهدايه، كما إذا كان «الوسط» خبر صادق فقد يكون الخبر لهذا غير الخبر لهذا (ت، ر، ٢٣، ١٩٤، ١)

أوساط

- إن لم يكن أوساط، فلا يكون برهان (أ، ب، ٩، ٣٨٢) - الأوساط إذا كانت متناهيه... الأوساط يجب ضروره أن تكون متناهيه (ش، ب، ٢، ٤٢٦)

أوسط

- أعني بالأوسط الذي هو في شيء و فيه شيء آخر، و هو في المرتبه أيضاً أوسط (أ، ق، ٩، ١١٣) - متى كان الأوسط ضرورياً، فالنتيجه أيضاً موجوده من الضروره، كما أن النتيجه التي من المقدمات الصادقه هي أيضاً دائماً صادقه (أ، ب، ١٤، ٣٣٠)

-إذا وضع الأوسط بالعكس فيكون القياس على «لم هو» (أ،ب، ١١، ٣٥٠) -إن كان بينهما (الحدان آ و ب) أوسط ما، فقد يلزم ضروره أن يكون أحدها في كل الشئ و يكون قياس إما في الشكل الأول و إما في الثاني (أ،ب، ٣، ٣٥٦) -الطلب هو الأوسط فذلك قد تدلّ عليه الأشياء التي الأوسط فيها محسوس (أ،ب، ١٢، ٤١٠) -الأوسط قد يجب أن يكون متساويا في الكون:

أما للأشياء التي قد كانت أنه قد كان، و للأشياء التي هي مزعومه بأن تكون بأنه مزعم بأن يكون، و للتي تكون أن يكون، و للأشياء التي هي موجوده أنها موجوده (أ،ب، ١٤، ٤٣٦) -الأوسط على مثال واحد إن كانت متفقه أسماؤها (المسائل)، فالأوسط لها اسم مشترك؛ و إن كان على طريق الجنس، فهو لها على مثال واحد (أ،ب، ٩، ٤٥٨) -الأوسط الأول هو قول الطرف الأول، من قبل أن جميع العلوم إنما تكون بالحدود (أ،ب، ١، ٤٦٠) -لم يكن الأوسط واحدا فقط، بل كثيره، فالعلل أيضا هي كثيره (أ،ب، ١٤، ٤٦١) -الأوسط ليس بالحقيقه علّه لوجود اليقين بالنتيجه و إلا لكان المعلول في برهان «إن» سببا لوجود العلّه و هذا محال (مر،ت، ٧، ٢٣٠) -الحقيقى في السؤال عن «لم» هو الجواب بالعلّه الذاتيه التي هي الأوسط (مر،ت، ٨، ٢٥٠) -لم يشتق الاسم للمقدّمين من الأوسط فإنه موجود فيهما جميعا (غ،م، ٧، ٢٧) - (الأوسط) إما أن يكون محمولا فيهما (المقدمتان) جميعا و يسمّى الشكل الثاني (غ،م، ٧، ٢٧) (١٣) - (الأوسط) إما أن يكون موضوعا فيهما (المقدمتان) و يسمّى الشكل الثالث (غ،م، ١٤، ٢٧) -الأوسط بما عرف كونه حدّا للأصغر؟ فإن عرّف بحدّ آخر، فالسؤال قائم في ذلك الآخر (غ،ع، ١٦، ٢٧٥) -إنّه الأ-كبر بهذا الأوسط، إن كان محمولا مطلقا و ليس بحدّ، فليس يلزم منه إلا- كونه محمولا- للأصغر، و لا يلزمه كونه حدّا (غ،ع، ٤، ٢٧٦) -الأوسط إما أن يكون محمولا على الأصغر موضوعا للأكبر و يسمّى الشكل الأول، و إما أن يكون موضوعا للأصغر محمولا على الأكبر أو محمولا عليهما جميعا أو موضوعا لهما جميعا (سى،ب، ١٢، ١٤٢) -إذا كانت المقدمتان مطلقتين أو ضروريتين كان حصول النتيجه بيّنا، إذ الأصغر داخل بالفعل تحت الأوسط فالحكم على الأوسط حكم عليه (سى،ب، ١١، ١٤٥) -إذا كان الأوسط في برهان الا- مع أنه ليس بعله لوجود الأ-كبر في الأصغر معلولا- لوجوده فيه لكنه أعرف عندنا من الأ-كبر سميّ دليلا- (سى،ب، ١١، ٢٣٣) -الأوسط إن كان محمولا- في الصغرى موضوعا في الكبرى فهو الشكل الأول. و إن كان بالعكس فهو (الشكل) الرابع و إن كان محمولا فيهما فهو (الشكل) الثاني و إن كان موضوعا فيهما (الشكل) الثالث. و الأول يخالف الثاني في الكبرى و الثالث في الصغرى و الرابع فيهما، و الثاني يخالف الثالث فيهما، و الرابع في

الصغرى، والثالث يخالف الرابع فى الكبرى (م، ط، ٣٣، ٢٥٤) - الأوسط فى البرهان لا - بد و أن يفيد الحكم بثبوت الأ-كبر للأصغر، فإن كان هو عله لوجود الأ-كبر فى الأصغر سمي البرهان برهان لم لأنه يعطى السبب فى التصديق و فى الحكم فى الوجود الخارجى، و إن لم يكن كذلك سمي برهان إن لأنه يفيد أثيه الحكم فى الخارج دون لميته و إن أفاد لميه التصديق. الأوسط فى برهان إن كان معلولا هو أعرف يسمى دليلا أيضا (م، ط، ٢٩، ٣٤٨)

أوضاع

-أما الحدود فى اسم الوضع فتسمى أوضاعا، لكنّ المسلّمات منها تختصّ باسم الأصل الموضوع. و المسلّمات على الوجه الثانى تسمى «مصادرات» (س، أ، ١، ٥٢٧) -قد تكون المقدمه الواحده أصلا موضوعا عند شخص، و مصادره عند آخر. و تسمى الحدود الواجب و الواجب تسليمها معا، أوضاعا (ط، ش، ١٣، ٥٢٦) -أقول (الطوسى): فى هذا الكلام خبط كثير؛ فإنّ واجبه القبول لا تسمى (أوضاعا) و التسليم على سبيل حسن الظن، لا يسمى (مصادرات) و جميع هذه القضايا لا تخصص بالواجب قبولها، لا غير، و ذلك عند التصديق بها. و أمّا إن لم يصدر بها لا يكون عند البناء عليها أعم من موضوع الصناعه، فإنّ المبنى عليه يجب أن يكون مناسبا للمبنى (ط، ش، ١٤، ٥٢٨)

أوضاع جدليه

-الأوضاع الجدليه... كليته (ش، ج، ١١، ٥٣٠)

أول

-أعنى بالأول و المبدأ معنى واحدا بعينه (أ، ب، ١١، ٣١٤) -الجواهر الشخصيه ليست أولا فى حقيقه الجوهرية، و إن كانت أولى. و فرق بين الأول و الأولى؛ فليس كل ما هو أولى بشىء فهو قبل به؛ بل قد يكون أولى به إذا كانت لواحق الشىء و كمالاته تكون له أكثر مما لغيره أو أقدم له فى الوجود مما لغيره (س، م، ١، ٩٦) -فرق بين قولنا أول و بين قولنا أولى، فليس كل ما هو أولى بشىء فهو قبله، بل يكون أولى به إذا كانت لواحق الشىء و كمالاته تكون له أكثر ممّا لغيره، كالجوهر الأول أو أقدم له فى الوجود ممّا لغيره (مر، ت، ٩، ٢٤) -الأول فى المرتبه الأولى لأنه بين الإنتاج لأن الكبرى فيه داله على ثبوت حكمها من إيجاب أو سلب لكل ما ثبت له الأوسط و من جمله ذلك الأصغر فيثبت حكم الكبرى له (و، م، ٩، ٢٨٠)

أولى

-الأولى غير الأشد؛ فإنّ الأولى يتعلق بوجود الجوهرية؛ و الأشد يتعلق بماهية الجوهرية (س، م، ٧، ١٠٨) -النظر فى الأولى و الأخرى و الآثر أشبه نظر بما يراد به الإقناع (س، ج، ٣، ٦٦) -أمّا الأولى... يقال لما هو أشد مناسبه، و هو أن يكون أمر يجوز أن يكون لأمرين، لكنّه لأحدهما أشد مناسبه (س، ج، ٣، ١٤٧) -ليس كل ما هو أولى أن يكون لشىء من شىء آخر، يجب أن يكون له (س، ج، ٢، ٢٣٣)

أولى بحسب الجميل

-الأولى بحسب الجميل،فهو أن يقول:

فالأولى بالمقصود،أى الأجل به،أن يقضيها و يعرفها،مع أنه ليس يلتفت إلى أنه يفعل ما هو أولى بأن يقع منه ذلك الأولى،بل على أنه الأجل؛ذلك و أنه إن لم يفعل فذلك قبيح به(س،ج،١،١٤٨)

أولى بحسب الوقوع

-الأولى بحسب الوقوع هو كما يقول قائل:إن لفلان عند فلان حقوقا و قد قصده،فالأولى فى نفس الأمر أن يتفق أن يقضيها،حاكما بأن ذلك الأمر واقع(س،ج،١٥،١٤٧)

أولى

-أعنى بقولى:«أوليا»أنه لم يعرض لشيء آخر ثم عرض له،بل ما كان لا واسطه فيه بين العارض و المعروض له،و كان المعروض له سببا لأن يقال إنه عرض فى شيء آخر كما تقول:جسم أبيض و سطح أبيض.فالسطح أبيض بذاته،و الجسم أبيض لأن السطح أبيض (س،ب،١٥،٧٥) -إذا كان الشيء محمولا على كليهما الموضوع مثل الجنس و الفصل أو العرض اللازم،فإنما يكون «أوليا»له إذا كان لا يحمل أولا على شيء أعظم منه حتى يحمل بتوسط ذلك الشيء عليه(س،ب،٦،٨٣) -الجنس أولى غير خاص؛و الحد أولى خاص (س،ب،١٤،٨٥) -لفظه «أولى»؛فإنه إن عني بالأول بالطبع و الأقدم،صار الموضوع علميا؛و إن عني به ما وجوده أكثر من وجود الآخر من غير تعلق،أو وجوده أشد موافقه للموضوع من وجود ذلك من غير تعلق،فليس الموضوع بتعليمي(س،ج،٤،١٣٩) -عنوا(قوم)بالأولى شيئا و هو أنه الذى يكتسب به غيره و لا- يكتسب بغيره(ب،م،٢٢،٤٥) - (الأولى)هو أنه الذى لا يكتسب بغيره سواء اكتسب به غيره أو لم يكتسب(ب،م،٢٣،٤٥)

أوليات

-ربما قصر المتعلم عن تصور الأوليات فى العقل أوليه،فتصير الأوليات بالقياس إليه أوضاعا،و ذلك إما لنقص فى فطرته أصلى أو حادث مرضى أو سنى أو لتشوش من فطرته بآراء مقبولة أو مشهورة يلزم بها رد الأولى لئلا ينتج نقيضها.و ربما كان اللفظ غير مفهوم فيحتاج أن يبدل،أو يكون المعنى غامضا لا يفهم،فإذا فهم أذعن له(س،ب،١٤،٥٩) -الأوليات هى القضايا التى يوجبها العقل الصريح لذاته،و لغريزته لا لسبب من الأسباب الخارجيه عنه(س،أ،٢،٣٩٢) -الأوليات هى القضايا التى يوجبها العقل الصريح،لذاته و لغريزته،لا- لسبب من الأسباب الخارجيه عنه،فإنه كلما وقع للعقل التصور بحدودها ولكنه وقع له التصديق،فلا- يكون للتصديق فيه توقف إلا- على التصور، و الفطانه للتركيب؛و من هذه ما هو جلى للكلى لأنه واضح تصور الحدود،و منه ما ربما خفى و افتقر إلى تأمّل لخفاء فى تصور حدوده،فإنه إذا التبس التصور التبس التصديق،و هذا القسم لا يتوَعَّر على الأذهان المشتغله النافذه فى التصور(مرت،٣،٩٦) -إنّ الأوليات قد تبين بوجه ما بحدّ أوسط،مثل

أن يجعل الحد الأوسط حدّ المحمول، فتوسط بينه وبين الموضوع (مر،ت، ١٣، ٢٢٣) - أما الأوليات فهي التي تضطر غريزه العقل بمجردّها إلى التصديق بها كقولك الاثنان أكثر من الواحد (غ،م، ٨، ٤٧) - الأوليات و ما معها: لو وقعت في الجدل كان أقوى ولكن إنّما يستعمل في الجدل من يحدّ أنها مسلّمه بالشهره إذ لا تفتقر صناعه الجدل إلى أكثر منه (غ،م، ١٥، ٥٢) - أن يحترز عن الوهميات و المشهورات و المشبهات فلا تصدق إلا بالأوليات و الحسيات (غ،م، ١٠، ٥٧) - أوليات و أعنى بها العقليات المحضه التي اقتضى ذات العقل بمجرد حصولها من غير استعانه بحس التصديق بها مثل علم الإنسان بوجود ذاته (غ،ح، ٢، ٤٨) - الأوليات و أعنى بها العقليات المحضه التي أفضى ذات العقل بمجردّه إليها من غير استعانه بحس أو تخيل و جبل على التصديق بها مثل علم الإنسان بوجود نفسه و بأن الواحد لا يكون قديما حادثا و أن النقيضين إذا صدق أحدهما كذب الآخر (غ،ص، ١٢، ٤٤) - الأوليات: فهي القضايا التي يصدّق بها العقل الصريح لذاته و لغريزته لا لسبب من الأسباب الخارجه عنه من تعلّم أو تخلّق بخلق أوجب السلامه و النظام. و لا - تدعو إليها قوّه الوهم أو قوّه أخرى من قوى النفس، و لا - يتوقف العقل في التصديق بها إلا على حصول التصوير لأجزائها المفرده (سى،ب، ١٣، ٢٢٠) - الأوليات أيضا مشهوره و كذلك الحسيات و التجريبات و المتواترات و الوهميات، غير أن الديانات الشرعيه و المعارف الحكميه تقدح في شهره الكاذب منها (سى،ب، ٧، ٢٢٤) - الأوليات الواجبه القبول فقد يكون خاصا بعلم علم و قد يكون عاما إما على الإطلاق لكل علم كقولنا كل شيء، إما أن يصدق عليه الإيجاب أو السلب، و إما عاما لعدّه علوم مثل قولنا الأشياء المساويه لشيء واحد متساويه (سى،ب، ٣، ٢٤٠) - الأوليات هل هي حاصله لنا منذ وجدنا أو حدثت بعد ما لم تكن فينا (سى،ب، ٦، ٢٤٧) - (الأوليات) ليست حاصله منذ خلقنا بالفعل بل بالقوّه (سى،ب، ١٣، ٢٤٧) - أما الأوليات فهي القضايا التي يكون مجرّد تصوّر موضوعها و محمولها مستلزما لحكم الذهن بإسناد أحدهما إلى الآخر نفيًا أو إثباتًا، ثم منها ما هو جليّ لكل، و منها ما لا يكون جليًا لكل، لأنّ تصوّره غير حاصل لكل (ر، ل، ١٤، ٢٥) - أوليات كقولنا الواحد نصف الاثنين و الكل أعظم من الجزء، فهذه الحكمين لا يتوقفان إلا على تصوّر الطرفين، فمن و هم أن الجزء قد يكون أعظم من الكل كما في داء القيل فهو لم يتصوّر معنى الكل و الجزء (ه،م، ٢٣، ٢٥) - ما لا يحتاج فيه العقل إلى شيء غير تصوّر طرفي الحكم، و هو الأوليات (ط،ش، ١٠، ٣٩٢) - أوليات و هي قضايا تصور طرفيها كاف في الجزم بالنسبه بينهما (ن،ش، ٦، ٣٢) - «الأوليات»... هي البديهيات العقلية (ت، ر، ٤، ٥٥، ٢) - يعود الفرق إلى أن الأوليات ما لا يفتقر إلى دليل، و النظريات ما يفتقر إلى دليل (ت، ر، ٢، ١٧، ١٤٩)

-الأوليات حمل محمولها على موضوعها في الوجودين-الذهنى و الخارجى-حملا أوليا بلا وسط.فجعلوا(المنطقيون)الوسط
الذهنى هو الخارجى،و الخارجى هو الذى ذكروه هنا و جعلوه معلول الماهيه(ت،م،١٣،١٤٠)

أوليه

-شروط مقدمات البرهان و هى أربعه أن تكون صادقه و ضروريه و أوليه و ذاتيه(غ،م، ٢٠،٦٢) -الأوليه فنعنى بها أن يكون
المحمول فى المقدمه ثابتا للموضوع لأجل الموضوع(غ،م، ٧،٦٣) -العلوم منها أوليه لم تستفد بعلوم قبلها،و إنما الحكم العلمى
يبدو فى متصوراتها من الذهن ابتداء أولي،و منها اكتسابيه يوجب الحكم العلمى عند الذهن فى متصوراتها غيرها من
العلوم(ب،م،٢٣،٤٤)

اون

-فى اليونانيه«أن»و«اون»،و كلاهما تأكيد،إلا أن«اون»الثانيه أشدّ تأكيداً،فإنه دليل على الأكمل و الأثبت و الأدموم.فلذلك يسمون
الله ب«اون»ممدود الواو،و هم يخصون به الله،فإذا جعلوه لغير الله قالوها ب«ان»مقصوره(ف،ح،١١،٦١)

أى

-يسمون ما سيبه أن يجاب به فى«أى»بلفظه أى (ف،ح،١٨،٦٢) -يكون الجواب عن الإنسان أى حيوان هو«إنه حيوان
ناطق»أو«ناطق»و الجواب عن النخلة أى شجره هى«إنها الشجره التى تثمر الرطب» -كان الذى أجيب به حدّه،و الذى قيّد به
الجنس و أردف به هو الفصل(ف،ح،١٧،١٨٢) -يكون الجواب عن الإنسان أى حيوان هو«إنه حيوان يبيع و يشتري»و الجواب
عن النخلة أى شجره هى«إنها الشجره التى تورق الخوص» كان الذى يردف به الجنس هو خاصه ذلك النوع(ف،ح،٢،١٨٣) -
جمله السؤال ب«أى»...ثلاثه:أحدها«أى هذين المحمولين يوجد لهذا الموضوع»أو«هذا الموضوع يوجد له أى هذين
المحمولين».و الثانى«أى هذين الموضوعين يوجد له هذا المحمول»أو«هذا المحمول يوجد لأى هذين الموضوعين».و الثالث«أى
هذين الموضوعين يوجد له أى هذين المحمولين»أو«أى هذين المحمولين يوجد لأى هذين الموضوعين». (ف،ح،٧،١٩٣) -
يستعمل حرف أى فى المطلوبات التى تكون بالمقاييسه...و يستعمل فيها حرف«هل».

و هى ثلاثه:أحدها«أى هذين المحمولين يوجد أكثر فى هذا الموضوع»و«هل هذا المحمول يوجد أكثر فى هذا الموضوع أم
المحمول الآخر.و الثانى«أى هذين الموضوعين يوجد له هذا المحمول أكثر»و«هل هذا الموضوع يوجد له هذا المحمول أكثر»
أم هذا الموضوع»و«هل هذا المحمول يوجد فى هذا الموضوع أكثر أم فى هذا الموضوع.

و الثالث«أى هذين المحمولين يوجد أكثر لأى هذين الموضوعين»و«هل هذا المحمول يوجد لهذا الموضوع أكثر أم هذا
المحمول لهذا الموضوع»(ف،ح،٢١،١٩٣)

- ما يطلب بصيغه أئى و هو الذى يطلب به تمييز ما عرف جملته عمّا اختلط به (غ، ص، ٤، ١٣) - صيغه أئى، و هى تطلب تصوّر الشئ مميّزا إما بذاتيّاته أو بعوارضه عما يشاركه فى أحدهما (سى، ب، ٧، ٢٣١) - مطلبها هل و «لم» يطلبان التصديق، و مطلبها ما و أئى يطلبان التصوّر (سى، ب، ١، ٢٣٢) - إنّ السؤال ب «أئى» قد يطلب به التمييز العام عن جميع الأشياء، و ذلك إذا أضيف إلى «شئ» أو ما يجرى مجراه، فيقال: «أئى شئ هو؟» و قد يطلب به التمييز الخاص عن بعضها، مما هو دون الشئ المطلق، و ذلك إذا أضيف إلى شئ أخص منه، كما يقال «أئى حيوان هو؟» (ط، ش، ١، ٢٤٠)

أئى شئ هو

- جميع ما يؤخذ فى جواب المسأله عن الشئ كيف هو قد يليق أن يستعمل فى الجواب عن الأمر أئى شئ هو (ف، أ، ١٣، ٥٢) - الذاتى باعتبار آخر ينقسم إلى ما يقال فى جواب ما هو مهما كان مطلب السائل بقوله ما هو حقيقه الذات و إلى ما يقال فى جواب أئى شئ هو. فالأوّل يسمّى جنسا أو نوعا.

و الآخر يسمّى فصلا (غ، م، ١٢، ١٥)

أئى هو

- يكون الجواب عن الإنسان إذا قيل فيه (أئى هو) «أئى حيوان هو» هو بعينه الجواب عن الإنسان إذا قيل فيه «ما هو». غير أنّ حرف «ما» إنّما يطلب به أن يعقل النوع المسئول عنه فى ذاته لا بالإضافة إلى شئ آخر. و أمّا حرف «أئى» فإنّما يطلب به تمييزه عن غيره (ف، ح، ٧، ١٨٣)

آيه

- «الآيه» هى العلامه، و هى الدليل الذى يستلزم عين المدلول، لا يكون مدلوله أمرا كليّا مشتركا بين المطلوب و غيره، بل نفس العلم به يوجب العلم بعين المدلول، كما أنّ الشمس آيه النهار (ت، ر، ١٦، ١٥٨، ١)

إيجاب

- أما الإيجاب فإنه الحكم بشئ على شئ (أ، ع، ٦، ٦٥) - القول بأنه غير ممكن أن يحكم على شئ واحد بالإيجاب و السلب معا؛ فإنه ليس يأخذها و لا- برهان واحد، اللهم إلا- أن تدعو الحاجه إلى أن يتبين أن النتيجة هذه حالها (أ، ب، ١٢، ٣٤٢) - لأنّ الإيجاب حكم بوجود معنى لمعنى، أو وجود وصف لأمر، و لا يوجد المعنى لما ليس بوجود، و أن لا يوجد، فهو السلب (س، م، ٢، ٢٥٩) - أمّا الإيجاب فهو وجودى مستغن عن أن يعرف بالسلب، فيكون السالب بعد الموجب. و لست أعنى بهذا أنّ الإيجاب موجود فى السلب، كما قال بعض المفسرين فإنّ الإيجاب يستحيل أن يوجد مع السلب، بل الشئ الذى لو انفرد كان إيجابا هو موجود فى حدّ السلب، كما لو قال قائل إنّ البصر موجود فى حدّ العمى، ليس معناه أن البصر موجود فى العمى، بل معنى هذا أنّ العمى لا يحدّ إلاّ بأن يذكر أنه عدم البصر، فيقرن البصر بالعدم، فيكون البصر أحد جزأى البيان، و إن كان ليس جزءا من نفس العمى (س، ع، ١٢، ٣٤) - الإيجاب... هو الحكم بوجود شئ لشيء

آخر (س،ع،١٥،٤٢) - أى معنى جعلته محمولاً - فحكمت بوجوده للموضوع فهو إيجاب بالسواء (س،ع،١٣،٦٣) - إن حقيقته الإيجاب هو الحكم بوجود المحمول للموضوع، ومستحيل أن يحكم على غير الموجود بأن شيئاً موجوداً له، فكل موضوع للإيجاب فهو موجود إمّا في الأعيان و إمّا في الذهن (س،ع،١٢،٧٩) - مفهوم الإيجاب و الإثبات ثبوت حكم لشيء و هذا هو وجوده له (س،ع،١٠،٨٠) - الإيجاب هو الحكم بوجود شيء لشيء، مثل قولنا: الإنسان حيوان، فإنّ معناه أنّ الشيء الذى نفضّه فى الذهن إنساناً - كان موجوداً فى الأعيان أو غير موجود - فيجب أن نفضّه حيواناً، من غير زيادة شيء، و فى أىّ حال (مرت،١١،٤٧) - الإيجاب هو موضوع و محمول و نسبة بينهما (مرت،١٦،٤٧) - الإيجاب لا يمكن إلاّ على ثابت متمثّل فى وجود، أو و هم (غ،ع،١١٦،٥) - الإيجاب يكون فى القضية الحملية مثل الإنسان حيوان القضية المتّصلة مثل إن كان العالم حادثاً فله محدث و فى القضية المنفصلة مثل هذا العدد إمّا زوج و إمّا فرد (غ،ع،١٦،٣٥٠) - الإيجاب لا يصح إلاّ على موضوع موجود، لأنّ الشيء لا يكون موجوداً لشيء معدوم (ب،م،٩،٩٦) - الإيجاب و السلب الذى هو إثبات شيء لشيء أو سلبه عنه (سى،ب،٢٢،٧٥) - خاصيه الإيجاب فى الحملية هو الحكم بوجود شيء لشيء على معنى أن المنسوب إليه يقال له هو ما جعل منسوباً، و السلب هو الحكم بلا وجود شيء لشيء (سى،ب،١٦،١٠٠) - الإيجاب فى المتصل هو الحكم بلزوم إحدى القضيتين للأخرى إذا فرضت الأولى منهما المقرون بها حرف الشرط و تسمى المقدّم لزمتهما الثانية المقرون بها حرف الجزاء و تسمى التالى (سى،ب،١٨،١٠٠) - الإيجاب فى المنفصل هو الحكم بمباينه إحدى القضيتين للأخرى (سى،ب،٢١،١٠٠) - لا - تكاذب بين السلب الكلى المطلق و الإيجاب المطلق و إن كان كلياً فكيف إذا كان جزئياً فإنه يصدق بالإطلاق لا شيء من الإنسان ضاحك مع أن كل إنسان ضاحك أى الضحك بالفعل فضلاً عن صدقه مع بعض الإنسان ضاحك فليس ما ادّعوه خلفاً بخلف (سى،ب،٢،١٣٠)

إيجاب بالحقيقه

قولنا: كل حيوان، أو بعض حيوان، أو لا شيء من الحيوان، أو لا كل حيوان كمعنى واحد أمكن أن يجعل محمولاً بجملته، ليس على أنّ المحمول جزئى منه الذى هو الحيوان و لا الذى هو السور بل الجملة. ثم إن أوجناه كان إيجاباً بالحقيقه، و إن سلبناه كان سلماً بالحقيقه، و كان لنا مع ذلك أن نجعل الإيجاب و السلب كلياً أو جزئياً (س،ع،١٧،٦٣)

إيجاب حملى

- الإيجاب الحملى: هو مثل قولنا: الإنسان حيوان. و معناه أنّ الشيء الذى نفضّه فى الذهن إنساناً، كان موجوداً فى الأعيان أو غير موجود، فيجب أن نفضّه حيواناً، و نحكم عليه

بأنه حيوان، من غير زياده «متى» و«فى أى حال» بل على ما يعم المؤقت و المقيّد، و مقابليهما (س،أ، ٢٧١، ٨) -الإيجاب الحملّي مثل قولك: الإنسان حيوان (ر،ل، ٩، ١٣)

إيجاب متصل

-الإيجاب المتصل... هو مثل قولنا: إن كانت الشمس طالعه فالنهار موجود. أى إذا فرض الأول منهما المقرون به حرف الشرط موجودا و يسمّى «المقدّم»؛ لزمه الثانى نسخه «التالى» المقرون به حرف الجزاء و يسمّى «التالى»، أو صحبه من غير زياده شىء آخر بعد (س،أ، ٢٧٢، ١) -الإيجاب المتصل مثل قولك: إن كانت الشمس طالعه فالنهار موجود، أى إذا فرض الأول منهما مقرونا به حرف الشرط، و يسمّى المقدّم، لزمه التالى المقرون به حرف الجزاء و يسمّى التالى، أو صحبه من غير زياده شىء آخر.

و السلب المتصل هو ما يسلب هذا اللزوم أو الصحبه، كقولك: ليس إذا كانت الشمس طالعه فالليل موجود. و الإيجاب المنفصل كقولك: العدد إمّا زوج و إمّا فرد و معناه إثبات العناد بينهما. و السلب المنفصل هو ما يسلب هذا العناد كقولك ليس إمّا أن يكون الإنسان حيوانا و إمّا أبيض (ر،ل، ٩، ١٤) -الإيجاب المتصل: هو الحكم بوجود لزوم التالى للمقدّم، أو صحبه إياه. و إن لم يكن اللزوم معلوما و لا الاتفاق، سواء كان كل واحد من المقدّم و التالى، موجب أو سالبه من غير تقييد و لا تقييد، أو توقيت و لا توقيت.

و السلب فيها هو الحكم بلا وجود هذا اللزوم أو الصحبه (ط،ش، ٢، ٢٧٣) -الإيجاب فى المنفصله، هو الحكم بوجود الانفصال و العناد، بين أجزائها. و السلب هو الحكم بلا وجوده، سواء كانت أجزاؤها موجب أو سالبه، أو مختلطه منهما (ط،ش، ٦، ٢٧٣)

إيجاب مطلق

-ليس من شرط الإيجاب المطلق عموم كل عدد فى كل وقت، و معنى هذا أنه لا يتناول كليله الموضوع فى وقت معيّن (مرت، ١٨، ٦٨) -الإيجاب المطلق يقتضى ثبوت المحمول لذات الموضوع بالفعل (ط،ش، ٥، ٣٧٨)

إيجاب منفصل

-الإيجاب المنفصل مثل قولنا: إمّا أن يكون هذا العدد زوجا، و إمّا أن يكون فردا. و هو الذى يوجب الانفصال و العناد (س،أ، ٢٧٣، ٣) -الإيجاب المتصل مثل قولك: إن كانت الشمس طالعه فالنهار موجود، أى إذا فرض الأول منهما مقرونا به حرف الشرط، و يسمّى المقدّم، لزمه التالى المقرون به حرف الجزاء و يسمّى التالى، أو صحبه من غير زياده شىء آخر و السلب المتصل هو ما يسلب هذا اللزوم أو الصحبه، كقولك: ليس إذا كانت الشمس طالعه فالليل موجود. و الإيجاب المنفصل كقولك: العدد إمّا زوج و إمّا فرد و معناه إثبات العناد بينهما. و السلب المنفصل هو ما يسلب هذا العناد كقولك ليس إمّا أن يكون الإنسان حيوانا و إمّا أبيض (ر،ل، ٩، ١٨)

-قولنا: إن كانت الشمس طالعه فالنهار موجود، فقد حكم هاهنا بإيجاب نسبه الاتصال بين قولنا الشمس طالعه و قولنا النهار موجود، فأوجب تلو ثانيهما للأول(و ما جرى هذا المجرى يسمّى متصلا)(س،ع،١٠،٣٢)

إيجاب و سلب

-إن الإيجاب و السلب يكونان متقابلين على طريق «التناقض» متى كان يدلّ في الشيء الواحد بعينه أن الكلى ليس بكلى. و مثال ذلك: كل إنسان أبيض. -ليس كل إنسان أبيض. و لا إنسان واحدا أبيض. -قد يكون إنسان واحد أبيض(أ،ع،٤،٦٧) -الإيجاب و السلب في اللفظ دلّائل ما في النفس (أ،ع،٣،٩٩) -القول بأنه غير ممكن أن يحكم على شيء واحد بالإيجاب و السلب معاً؛ فإنه ليس يأخذها و لا برهان واحد، اللهم إلا أن تدعو الحاجة إلى أن يتبين أن النتيجة هذه حالها(أ،ب،١٣،٣٤٢) -الإيجاب و السلب قد يكونان غير متقابلين، و الإيجاب و السلب إنما يكونان متقابلين إذا اجتمع فيهما، و هي أن يكون موضوعها واحدا بعينه و كذلك المحمول، و أن يكون الزمان الذى أثبت فيه المحمول للموضوع هو بعينه الزمان الذى فيه، نفى المحمول عن الموضوع، و أن «تكون» الحال التى بها يوجد الموضوع موضوعا فى السلب هى بعينها الحال التى يوجد موضوعا فى الإيجاب، و الحال التى يوجد بها المحمول محمولاً. -على الموضوع فى الإثبات هى بعينها الحال التى يوجد بها فى النفي(ف،ق،١،٧٣) -الإيجاب و السلب يفارق سائر المتقابلات بأنه فى القول لا. -فى الوجود، و أحدهما صادق لا. -محاله، و الآخر كاذب سواء كان الموضوع موجودا أو معدوما... و أما سائر المتقابلات فيجوز أن يكذبا جميعا إذا نقلا إلى الحكم و القضييه(سى،ب،٢٠،٧٥) -الإيجاب و السلب الذى هو إثبات شيء لشيء أو سلبه عنه(سى،ب،٢٢،٧٥) -الإيجاب و السلب ليس يلحق المركبه من جهة ما يدلّ عليها بألفاظ مركبه(ش،م،١٣،٥) -ليس الشيء الذى يوجب أو يسلب قول بل هو معنى يدلّ عليه لفظ مفرد(ش،م،٣،٦٣) -الشيء الذى يوجب أو يسلب...متقابل كتقابل الموجبه و السالبه(ش،م،٣،٦٣) -التي تتقابل على جهة السلب و الإيجاب ليست واحده من أصناف المتقابلات الثلاث(ش،م،١١،٦٥) -الإيجاب...حمل شيء على شيء و السلب انتزاع شيء من شيء(ش،ع،٢،٨٩) - الإيجاب...إنه الحكم بإثبات شيء لشيء، و السلب هو الحكم بنفى شيء عن شيء(ش،ع،٧،٨٩) -يمكن فى كل ما أوجبه موجب أن يسلبه سالب و فى كل ما يسلبه سالب أن يوجبه موجب(ش،ع،١٤،٨٩) -...لكل إيجاب سلب يقابله و لكل سلب إيجاب يقابله(ش،ع،١٤،٨٩) -السلب و الإيجاب موجودان فى النفس لا. -خارج النفس(ش،ع،١٦،٨٩) -النظر فى الإيجاب و السلب هو من حيث هما فى النفس(ش،ع،١٩،٨٩)

-السلب و الإيجاب إنما يكونان متقابلين بالحقيقه متى كان المعنى المحمول فيهما واحدا من جميع الجهات و كذلك المعنى الموضوع (ش، ع، ١٩، ٨٩) -المتقابله بالإيجاب و السلب التي موضوعها معنى من المعانى الشخصيه تسمى الشخصيه (ش، ع، ٩١، ١٢) -السلب الواحد...يكون سلبا لإيجاب واحد و...الإيجاب...هو إيجاب لسلب واحد (ش، ع، ١٥، ٩٣) -السالب إنما يسلب المعنى المحمول بعينه الذى أوجبه الموجب عن الشئ الموضوع بعينه الذى أوجبه الموجب (ش، ع، ١٧، ٩٣) -إن كان المحمول فى الإيجاب غير المحمول فى السلب و الموضوع فيه غير الموضوع فى السلب، كان لذلك الإيجاب سلب آخر و لذلك السلب إيجاب آخر (ش، ع، ١٩، ٩٣) -الإيجاب و السلب يكون واحدا متى كان يدلّ عليه لفظ المحمول و الموضوع فيهما معنى واحدا (ش، ع، ٢٣، ٩٣) -كل إيجاب و سلب يقتسم الصدق و الكذب على التحصيل فى نفسه (ش، ع، ١٥، ٩٥) -الإيجاب و السلب المتقابلان يقتسمان الصدق و الكذب فى الأمور المستقبليه على أن أحدهما محصل الوجود فى نفسه (ش، ع، ٣، ٩٦) -ليس يجوز أن نقول أن السلب و الإيجاب يجتمعان فى الأمور المستقبليه حتى يكونا صادقين معا و لا يرتفعان عنها حتى كاذبين معا (ش، ع، ٣، ٩٧) -تكون جهه اقتسام السلب و الإيجاب للصدق و الكذب مطابقا لما عليه الموجود خارج النفس (ش، ع، ٣، ٩٩) -التقابل الذى بين الاسم المحصّل و الاسم غير المحصّل...ليس هو من جنس مقابله الإيجاب للسلب (ش، ع، ١٧، ١٠٨) -إن كانت المحمولات الكثيره ليس المجتمع منها واحدا فليس الإيجاب لها إيجابا واحدا و لا السلب لها سلبا واحدا (ش، ع، ٤، ١١١) - الإيجاب و السلب يقتسمان الصدق و الكذب على جميع الأشياء (ش، ع، ٢، ١١٨) -ماهية السلب...تقتضى ارتفاع الإيجاب الذى هو محاك للشئ الموجود (ش، ع، ١٢، ١٢٩) -المضاد للإيجاب الذى هو فى الغايه هو السلب (ش، ع، ٧، ١٣١) -الإيجاب و السلب الذى هو الاعتقاد المضاد...يوجد فى النفس للمعنى الكلى (ش، ع، ١٤، ١٣١) -ضد الإيجاب فى اللفظ...هو السلب فى اللفظ (ش، ع، ١٦، ١٣١)

إيقاع

-يعنى بالإيقاع الإيجاب الذى للحملّى فقد فيكون النزح هو السلب الذى للحملّى، كأنه لم يتعرّض لغيره، و يكون القول المركّب يصلح أن يعنى به الشرطيّ، و يصلح أن يعنى به القياسىّ، و يصلح أن يعنى به كلاهما (س، ع، ١٧، ٤١) -يعنى بالإيقاع الإيجاب بالحمل و التلو، كقولك فى الإيجاب الحملى زيد حيوان، و فى الإيجاب الشرطيّ المتصل: إذا كان كذا كان كذا، فقد أوجب فيه تلو التالى للمقدّم و أوقع عليه (س، ع، ١، ٤٢)

-«أين» كقولك: في لوقين، في السوق (أ، م، ٦٤٨) -الأجناس العاليه كلها عشره: الجوهر و الكميه و الكيفيه و الإضافه و متى و أين و الوضع و له أن يفعل و أن ينفعل (ف، م، ١٧، ٩٠) -أين هو نسبه الجسم إلى مكانه، و ليس هو بالمكان و لا- تركيب الجسم و المكان (ف، م، ١١٠، ٨) -الشيء الذى سبيله أن يجاب به فى السؤال عن الشيء أين هو، كقولنا فى البيت (ف، م، ٩، ١١٠) -الأين ليس هو البيت لكن ما يفهم من قولنا فى البيت، فإن حرف فى دال على النسبه إلى البيت (ف، م، ١٠، ١١٠) -كل جسم طبيعى فله نوع من أنواع الأين (ف، م، ١١، ١١٠) -أنواع الأين منها ما هو أين بذاته، و منها ما هو أين مضاف (ف، م، ٤، ١١١) -ما سبيله أن يجاب به عن سؤال «أين» يسمونه بلفظه أين (ف، ح، ١٥، ٦٢) -أعلى جنس يعم جميع الأنواع التى تعرّفنا فى مشار (مشار) إليه أين هو يسمّى الأين (ف، ح، ٧، ٧٢) -متى متأخره عن أين، فإن نسبه وجود الزمان هو أن ينفعل الجسم فى أين ما فيحدث حينئذ الزمان الذى ينطبق على الشيء و ينسب إليه لأجل انطباقه على وجوده، فهذه النسبه شبيهه بتلك النسبه أعنى نسبه الشيء إلى مكانه (ف، ح، ١٨، ٨٣) -إن كون زيد فى الدار هو نسبه التى هو بها أين. و هذه النسبه ليست إضافه بل أيننا (س، م، ١٣، ٦٧) -إن أنواع المقولات التى تنبعث من النسبه إلى الكم هي إمّا أين و إمّا متى و إمّا الجده (س، م، ٩، ٨٦) -أمّا الأين، فإنه يتم بنسبه المتمكن إلى المكان الذى هو فيه، و حقيقته كون الشيء فى مكانه.

و قد علم، فيما سلف، أنه كيف يباين المضاف. و هو جنس لأنواع. فإنّ الكون فوق أين، و الكون تحت أين، و الكون فى الهواء أين، و فى الماء أين. و من الأين ما هو حقيقى أولى، و هو كون الشيء فى المكان الحقيقى له؛ و منه ما هو ثان غير حقيقى، مثل كون الشيء فى المكان الثانى الغير الحقيقى، كقولهم فى السماء و فى الماء (س، م، ٢٢٨، ٨) -من الأين ما يكون مأخوذا بذاته، ككون النار فوق، على أنه فى باطن سطح السماء، و منه ما هو عارض له، ككون الحجر فى الهواء. و ربما كان فى الأين إضافه، ككون الهواء فوق، بالقياس إلى الماء، لأنه فى مكان هو أقرب إلى فوق، من مكان الماء (س، م، ١٦، ٢٢٨) -إن الأين فيه مضاده، كما فى سائر المقولات، فإنّ الكون فى المكان الذى عند المحيط، هو مقابل للكون فى المكان الذى عند المركز، لا يجتمعان؛ فهما معنيان، و قد يوجد لهما موضوع واحد يتعاقبان عليه، و بينهما غايه الخلاف. و إذ قد يصار من أحدهما إلى الآخر قليلا- قليلا، و يكون المصيران متضادين، و يكون هناك أين متوسط بينهما، و أيون أقرب من الطرف الفوقانى فى حدّ الفوقيه، و أيون من الجهه الأخرى بالخلاف، فيكون فى طبيعه الأين من جهته، لا من جهه جنسيته، بل من

حيث خواص نوعيته (س، م، ٣، ٢٣٠) - «الآين» وهو كون الجوهر في مكانه الذي يكون فيه، ككون زيد في السوق؛ و ليس هذا الكون وجود الجوهر في المكان، فقد عرفت أن الوجود ليس من جملة الأجناس (مر، ت، ١، ٣٣٣) - «آين» ليس هو نفس المكان، بل الكون في المكان، لا وجود المتمكن (مر، ت، ١٤، ٣٣٣) - الألفاظ تابعه للآثار الثابتة في النفس، المطابقه للأشياء الخارجيه. و تلك الألفاظ هي: الجوهر و الكم و الكيف و المضاف و الآين و متى و الوضع و له و أن يفعل و أن ينفعل (غ، ع، ٤، ٣١٣) - المراد به (الآين) نسبة الجوهر إلى مكانه الذي هو فيه، كقولك في جواب (آين زيد؟) إنه في السوق، أو في الدار. و لسنا نعنئ به أن الآين (البيت)، بل المفهوم من قولنا (في البيت) هو العرض له (غ، ع، ١٥، ٣٢٣) - أنواع الآين: فمنها ما هو آين بذاته. و منها ما هو آين مضاف (غ، ع، ٤، ٣٢٤) - الآين هو نسبة الجوهر إلى مكانه الذي هو فيه كقولك في جواب: آين زيد؟ إنه في السوق (غ، ع، ٧، ٣٥٢) - الجوهر و الكم و الكيف و الإضافة و الآين و متى و الوضع و الملك و أن يفعل و أن ينفعل، فهذه هي الأمور التي تقع عليها الألفاظ المفردة (سى، ب، ١، ٥٧) - ما لم يوجد الكم في موضوعه لا يوجد الآين و متى (سى، ب، ١٩، ٥٧) - المضاف قد يعرض للمقولات كلها. أما في الجوهر فكالأب و الابن، و في الكم المتصل كالعظيم و الصغير، و في الكم المنفصل كالكثير و القليل، و في الكيف كالأحرّ و الأبرد، و في المضاف كالأقرب و الأبعد، و في الآين كالأعلى و الأسفل، و في متى كالأقدم و الأحدث، و في الموضوع كالأشد انتصابا و انحناء، و في الملك كالأكسى و الأعرى، و في الفعل كالأقطع و الأصرم، و في الانفعال كالأشد تسخنا و تقطعا (سى، ب، ٦، ٦٧) - الآين فهي الحاله التي للجسم يجاب بها حين يسئل آين هو، و هي كون الجسم في مكانه و هذا أشد اشتباها بالمضاف من سائر ما عدّدناه، و في التحقيق ليس هو مجرد نسبه إلى المكان بل هو أمر و هيئه تتم بالنسبه إلى المكان (سى، ب، ٥، ٧٠) - الآين ما هو أول حقيقي، و هو كون الشيء في مكانه الخاص به الذي لا يسع معه غيره، ككون الماء في الكوز. و منه ما هو ثان غير حقيقي كما يقال فلان في البيت (سى، ب، ١٤، ٧٠) - الآين منه جنسى، و هو الكون في المكان، و منه نوعى كالكون في الهواء و الماء و السماء أو فوق أو تحت، و منه شخصى ككون هذا الشيء في هذا الوقت في الهواء و هو مكان ثان، أو مثل كون هذا الجسم في المكان الحقيقي الذي لا يسع معه غيره (سى، ب، ١٨، ٧٠)

آين جنسى

- الآين جنسىّ و هو الكون في المكان (س، م، ١، ٢٢٩)

آين شخصى

- (آين) شخصىّ ككون هذا الشيء، في هذا الوقت في الهواء، و هو مكان ثان، أو مثل كون

هذا الجسم فى هذا المكان الحقيقى المشار إليه (س،م،٢،٢٢٩)

أين الشئ

-ما سبيله أن يجاب به فى جواب «أين الشئ» فإنه إنما يجاب فيه أولاً بالمكان مقرونا بحرف من حروف النسبه (ف،ح،١٥،٨٨)

أين نوعى

- (أين) نوعى كالكون فى الهواء (س،م،١،٢٢٩)

إيهام العكس

- إيهام العكس بأن يسبق إلى الذهن أنّ الملزوم أيضا لازم لللازمه (س،س،١٤،٢٣) - أن يكون المحمول واحدا و الموضوعان مختلفين و هو الذى من جهه إيهام العكس (س،س،٣،٢٨)

إيهام العكس الكلى

- سبب الغلط فى اللوازم فهو إيهام العكس الكلى، و ذلك يحوج إلى التلفت نحو الكثره، فموضوعات أحد الأمرين أخص من موضوعات الآخر، و إن كان كل اعتبار بابا برأسه ليس جزءا للآخر يقسم منه؛ لكنهما يشتركان فى موضوعات و أمثله (س،س،١٠،٣١)

إيهام الهو هو

- إن سبب الغلط فيما بالعرض هو إيهام الهو هو، و ذلك قد يصح أن يعتبر للواحد من حيث هو واحد، و لا يلتفت إلى كثره تحته (س،س،٨،٣١)

ص: ١٣٨

بارى

- (البارى) عزّ وجل فزعموا (المنطقيون): أنه لا حدّ له، ولا رسم له؛ لأنه لا جنس له، ولا فصل له، ولا عوارض تلحقه (غ، ع، ٢٨٥، ٢٠) - (البارى) الموجود، الواجب الوجود، الذى لا يمكن أن يكون وجوده من غيره، ولا يكون وجود لسواه إلا فأنضا عن وجوده، وحصلا به، إمّا بواسطة، أو بغير واسطه (غ، ع، ٢٨٦، ١)

باطل

- الباطل من الأمور هو الذى يوجد ولا يقترن به غايته التى لأجلها وجد (ف، ج، ١١، ٧٠) - الباطل والكذب كمخالفه قولنا الإنسان حجر أو فرس (ب، م، ٢٤، ٣٥)

بالطبع

- المتقدم بالطبع... هو الذى إذا وجد المتأخر وجد هو، وإذا ارتفع هو ارتفع المتأخر (ش، م، ٥، ٦٩) - القول إنما يدلّ على طريق التواطؤ لا بالطبع (ش، ع، ١٨، ٨٦) - الألفاظ تدلّ بالطبع من غير أن يكون لنا اختيار فيها أصلا (ش، ع، ٢١، ٨٦) - كل مطلوب واحد فالموضوع فيه موضوع بالطبع (ش، ق، ١٢، ١٧٢) - الفكرة لا - تقع بالطبع على شعور الانتاج فى الشكل الثانى كوقوعها على ذلك فى الشكل الأول (ش، ق، ١٥، ٢٨١) - ما كان بالطبع آثر مما ليس هو بالطبع (ش، ج، ٥، ٥٥٨)

بخت

- الشىء الذى يسمّى اتّفاقا و بختا... هو الشىء الذى لم تقصده الصنائه ولا الطبيعه (ش، ب، ٤، ٤٧٣) - البخت و الاتفاق... ليس ما يحدثه هو لمكان غايه من الغايات و لا لشيء من الأشياء (ش، ب، ٦، ٤٧٣)

بديهي

- الفرق بين «البديهي» و «النظري» إنّما هو بالنسبه و الإضاافه (ت، ر، ١، ١٠٤، ١) - «البديهي» من التصديقات هو ما يكفى تصوّر طرفيه - موضوعه و محموله - فى حصول تصديقه، فلا يتوقّف على «وسط» يكون بينهما - و هو «الدليل» الذى هو «الحدّ الأوسط» - سواء كان تصوّر الطرفين «بديهيًا» أو لم يكن (ت، ر، ٦، ١٠٤، ١)

بديهيات

- إنّ اليقيتيّات سته: أوّلها الأوليات و تسمّى البديهيات و هو ما يجزم به العقل بمجرّد تصوّر طرفيه نحو الواحد نصف الاثنين و الكلّ أعظم من جزأيه، ثانيها المشاهدات الباطنه و هو ما لا يفتقر إلى عقل كجوع الإنسان و عطشه و ألمه فإنّ

البهائم تدركه، ثالثها التجريبات و هي ما يحصل من العادات كقولنا الرمان يحبس القىء، رابعها المتواترات و هي ما يحصل بنفس الأخبار تواترا كالعلم بوجود مكة و بغداد لمن لم يرها، خامسها الحدسيات، و هي ما يجزم به العقل لترتيب دون ترتيب التجريبات مع القرائن، كقولنا نور القمر مستفاد من نور الشمس، سادسها المحسوسات و هي ما تحصل بالحس الظاهر أعنى بالمشاهده كالنار حاره و الشمس مضيئه (ض، س، ٢، ٣٦)

بذاته

-يقال الذى بذاته من جهه أخرى، فإنه إذا كان شىء عارضا لشىء، و كان يؤخذ فى حدّ العارض: إمّا المعروف له كالأنف فى حدّ الفطوسه، و العدد فى حدّ الزوج، و الخط فى حدّ الاستقامه و الانحناء، أو موضوع المعروف له كالخارج بين المتوازيين لمساوى زواياه من جهه لقائمتين، أو جنس الموضوع المعروف له بالشرط الذى نذكر.

فإنّ جميع ذلك يقال له إنّه عارض ذاتي و عارض للشىء من طريق ما هو هو (س، ب، ١٩، ٧٣) -يقال «بذاته» لا على جهه تليق بالحمل و الوضع و لا -لائقا بالبرهان، فيقال لما معناه غير مقول على موضوع أو فى موضوع فهو قائم بذاته (س، ب، ٧، ٧٥) -يقال أيضا «بذاته» للشىء الذى هو سبب للشىء موجب له، مثل أن الذبح إذا تبعه الموت لم يقل إنّه قد عرض ذلك اتفاقا، بل الذبح يتبعه الموت بذاته (س، ب، ١٢، ٧٥) -يقال أيضا «بذاته» لما كان من الأعراض فى الشىء أوليا (س، ب، ١٥، ٧٥) -قد تطلق لفظه «بذاته» و «الذاتي» و يعنى به العارض المأخوذ فى حدّه الموضوع أو ما يقومه على ما قيل. و ربّما قيل على معنى أخصّ و أشدّ تحقيقا، فيعنى به ما يعرض للشىء و يقال عليه لذاته و لما هو هو، لا لأجل أمر أعمّ منه، و لا لأجل أمر أخصّ منه. و حين استعمل على هذا المعنى فى التعليم الأول فقد يتضمّن شرط الأوليّة، و كذلك من غير استثناء و شرط، أنتج منه أنّه يجب أن يكون أوليا (س، ب، ٢١، ٧٥) -ما يقال بذاته... ليس من المضاف (ش، ج، ٢٠، ٦٢٨) -ما بذاته لا يقال بالقياس إلى شىء آخر (ش، ج، ٢٥، ٦٢٨)

براهين

-البين الظاهر أن البراهين إنما تكون على الأشياء الموجوده بذاتها (أ، ب، ٧، ٣٣٢) -البراهين هكذا تبرهن حتى يكون الحمل إما من طريق ما هو، و إما كيف هو، و إما كم هو، و إما المضاف، و إما أنه يفعل أو ينفعل، أو أين هو، أو متى حمل واحد على واحد (أ، ب، ٥، ٣٧٥) -لما كانت البراهين من الأشياء الكليّه، و كان لا سبيل إلى أن يقع الإحساس بهذه، فمن البين أنه لا سبيل إلى قبول العلم بالحس (أ، ب، ١٤، ٣٩٧) -البراهين فظاهر من أمرها بأجمعها أنها تضع «ما الشىء» و تضعها، و تقتضيه اقتضاها (أ، ب، ٤١٣، ١٢) -فى البراهين قد يجب أن يكون معنى القياس موجودا، كذلك يجب أن يكون فى الحدود

الظهور أيضا (أ،ب،٤،٤٥١) - ما كان من البراهين يفيد السبب الذاتى القريب الأخصّ الذى بالفعل، فهو الذى ينبغى أن يسمّى باسم البرهان أكثر من غيره (ف،ب،٣،٢٧) - أى قياس أخذ حدّه الأوسط صنفا ما من أصناف الأسباب كان الذى يفيد من العلم بالنتيجة هو العلم بذلك السبب من أسبابه فقط، كان ذلك سببا بعيدا أو قريبا أو غير ذلك من الأسباب (ف،ب،٨،٢٧) - مقدمات البراهين اذن منها ما هي خاصّه بجنس و منها ما هي عامّه (ف،ب،١٥،٣٢) - لما كانت البراهين التى تعطى الوجود و الأسباب إنما توجد حدودها الوسطى أحد أصناف الأسباب التى ذكرت، و كانت أنحاء حمل أجزاء البراهين هي هذه، لزم ضروره أن تكون الأسباب التى تؤخذ، حدودا وسطى، حالها من كل واحد من الطرفين إحدى هذه الأحوال. و يلزم أن تكون الأسباب كلّها، إمّا حدودا أو أجزاء حدود للطرفين أو لأحدهما، أولها شركة فى حدودهما بوجه من الوجوه، إمّا شركة قريبه أو شركة بعيدة (ف،ب،١٦،٣٢) - أكثر البراهين التى تعطى السبب و الوجود معا، إنما تنتج الموجبات الكلّيه، و تؤلّف من موجبات فى الشكل الأوّل (ف،ب،١،٣٩) - ما ألّف من البراهين فى الشرطيات، فإنّ نسب أجزائها نسب أجزاء ما ألّف منها فى الحملية (ف،ب،٣،٣٩) - أجزاء البراهين يقال إنها أشدّ تقدّما من النتيجة فى المعرفه بالزمان و أقدم أيضا على جهه ما يتقدّم سبب وجود الشئ الشئ، و أقدم فى المعرفه أيضا، بمعنى أن بمعرفته عرفت النتيجة، و أقدم فى المعرفه بالذهن أيضا، على جهه ما يتقدّم الكلّيات الأعيان (ف،ب،٣،٤٠) - ما كان من هذه البراهين (أجزاء البراهين) ألّف عن مقدمات أول، قيل فيها مع ذلك أنها أقدم أيضا، على جهه ما يقال فى الشئ الذى عرف بنفسه، لا عن معرفه شئ آخر قبله (ف،ب،٧،٤٠) - التى ينبغى أن يجتمع فيها النحوان جميعا من أنحاء التقدّم، فهى مقدمات أنحاء البراهين التى تعطى الوجود و السبب معا (ف،ب،١٣،٤٠) - نسبه أجزاء هذا الصنف من البراهين بعضها الى بعض، فهى إحدى نسب الصنف الذى يعطى الوجود و السبب معا (ف،ب،١٥،٤١) - الصنف الثانى من البراهين التى تعطى الوجود فقط، فهو الذى يعرّف المتأخر بالتأخر. و هو أن يكون أمران تابعان لشئ واحد غيرهما، و تكون مرتبه كل واحد منهما فى التأخر عن ذلك الشئ مرتبه واحده، و تكون نسبه أحدهما الى الآخر إحدى تلك النسب التى ذكرت، فبيّن وجود أحد المتأخرين لموضوع ما بأن يؤخذ الحدّ الأوسط فيه الأمر الآخر (ف،ب،١٦،٤١) - البراهين التى تعطى الوجود فقط تسمّى الدلائل (ف،ب،٢٢،٤١) - البراهين التى تعطى الأسباب فقط، فإنها إنما تكون فى الأمور التى سبقت لنا معرفه وجودها فقط. و ذلك إمّا بأنفسها، أو بالحسّ أو بالبراهين التى تسمّى الدلائل، فإنما يبقى علينا بعد العلم بوجودها الوقوف على أسبابها (ف،ب،١،٤٢)

-الحدود تؤلّف من أشياء أكثر من واحد بمنزله ما تؤلّف البراهين، غير أن نحو تأليف الحدود مخالف لنحو تأليف البراهين (ف،ب، ٤٥،٦) -البراهين على ضربين: أحدهما على الإطلاق والآخر بالإضافة، فالذى على الإطلاق هو الذى يعطى بذاته اليقين على الإطلاق، والذى بالإضافة هو الذى يكون برهانا بحسب إنسان ما أو طائفه ما (ف،ج، ٣٦،١) -البراهين هي قياسات تؤخذ عن صناعه الجدل (ف،ج، ٣٦،٧) -البراهين التي بها تثبت عندهم الحركة و المتحرك و أن المتناقضين لا يصدقان معا هي البراهين بالإضافة إلى أولئك، وإنما يكون عن المقدمات المشهوره (ف،ج، ٣٦،١١) -البراهين ليست تكون عن النطق الخارج لكن عن النطق الداخلى، وكذلك المقاييس (ف،أ، ١٠٢،٨) -البراهين منها كليّه و منها جزئيه، و منها موجب و منها سالبه، و منها مستقيم و منها بالخلف (س،ب، ١٧٣،١٥) -لا يكتفى فى البراهين أن تكون مقدماتها صادقه و غير ذوات أو ساط... بل و أن تكون مع ذلك خاصه بالموضوع الذى ينظر فيه (ش،ب، ٣٩٦،٣) -البراهين المحققه إنّما تكون من المبادئ المتقدّمه بالطبع (ش،ب، ٣٩٧،١٠) -البراهين التي تأتلف فى الشكل الثانى من الأسباب البعيده هي براهين وجود و ليست براهين لم (ش،ب، ٤٠٧،٢٣) -يجب... أن تكون للبراهين مقدمات أوائل ليس لها برهان إذ ليس لها حدّ أوسط (ش،ب، ٤٣١،٦) -البراهين قد تنتج موجبات و سواب (ش،ب، ٤٥٨،١٠) -البراهين قد تفيد العلم الجزئى (ش،ب، ٤٥٨،١١) -البراهين... قد تعرّفنا أمورا خارجه عن جوهر الشىء و هي الأ-عراض الذاتيه (ش،ب، ٤٥٩،٥) -البراهين تركيبها على جهه الحمل (ش،ب، ٤٥٩،٩) -أجزاء البراهين... محموله بعضها على بعض (ش،ب، ٤٥٩،١١) -البراهين التي تعطى ماهيّه الشىء و وجوده معا ليس يمكن أن تكون فى الجواهر الأول (ش،ب، ٤٦٨،٢) -البراهين ينبغى أن يكون معنى القياس فيها أمرا واضحا صحيحا (ش،ب، ٤٨٢،١٤) -من شرط البراهين أن تكون المقدمات المأخوذه كليّه و محموله من طريق ما هو (ش،ب، ٤٨٥،١٨) -البراهين (صنفان): صنف يبرهن فيه المجهول بالطبع، و صنف يبرهن فيه اليّين بنفسه عند من ينكره (ش،ج، ٥٠٢،١٨) -البراهين فى أقيسه تحدث عن المقدمات الأوائل بالطبع (ش،ج، ٥٠٣،٦) -البراهين المطلقه هي حدود بالقوّه... و لذلك ألّفت الحدود من أجناس و فصول (ش،ج، ٦٠٠،٢٠)

برهان

- كل برهان يكون بثلاثه حدود، لا بأكثر إن لم تكن النتيجة الواحده تتبيّن بأوساط مختلفه،

مثل أن ه تبتين بمقدّمتي أب و بمقدّمتي ح ع أو بمقدّمتي أب و بمقدّمتي أ ح، لأنه ليس شيء يمنع أن تكون لأشياء واحده أوصاف كثيره (أ، ق، ٥، ١٨٢) - أعنى بالبرهان القياس المؤتلف اليقيني؛ و أعنى بالمؤتلف اليقيني الذى نعلمه بما هو موجود لنا (أ، ب، ٢، ٣١٣) - البرهان من أوائل غير مبرهنه، فذلك أنه لم يكن يوجد السبيل إلى أن تعلم إذا لم يكن عليها برهان (أ، ب، ٣١٣، ١٠) - أن تعلم الأشياء التى عليها برهان لا بطريق العرض، إنما هو أن تقتنى البرهان عليها (أ، ب، ١٢، ٣١٣) - قد توجد مبادئ فهذه هى غير معلومه، إذ كان ليس عليها برهان. و هذا هو الذى يقولون إنه وحده فقط معنى العلم (أ، ب، ١، ٣١٨) - يقولون (قوم) إن العلم إنما هو بالبرهان فقط، غير أنهم يقولون إنه لا- مانع يمنع أن يكون برهان على كل شيء. فإنهم زعموا أنه قد يمكن أن يكون البرهان دورا و لبعض الأشياء ببعض (أ، ب، ٨، ٣١٨) - البرهان إنما يجب أن يكون من الأشياء التى هى أكثر تقدّما و أكثر معرفه، لأنه من المستحيل أن تكون أشياء بعينها بالنسبه إلى أشياء بعينها أكثر تقدّما و أكثر تأخرا إلا عند ما نسأل متى يمكن أن تكون: أما هذه فعندنا، و أما هذه فعلى الإطلاق- أنه بهذه تكون الطريقه التى يصير بها الشيء معروفا بالاستقراء (أ، ب، ٢، ٣١٩) - القول بأن البرهان يكون من البعض على البعض- فإن من قبل هذا قد يمكن أن يكون برهان على كل شيء- هو قول باطل و غير ممكن (أ، ب، ٦، ٣٢١) - البرهان... هو قياس يكون عن مقدّمات ضروريه. فقد ينبغى إذن أن يؤخذ من ما ذا و من أى الأشياء يكون البرهان (أ، ب، ١١، ٣٢١) - فى الأشياء الجزئيه قد يكون البرهان موجودا و على الكل، غير أنه ليس هو لهذا أولا- على طريق الكليه (أ، ب، ٣، ٣٢٦) - البرهان إنما يوجد أولا و بالكليه (أ، ب، ١٤، ٣٢٧) - البرهان هو شيء ضرورى، و إن كان شيء ما قد يبيّن فإن هذا لا يمكن أن يكون على خلاف ما هو عليه، فقد يجب إذن أن يكون القياس من أشياء ضروريه (أ، ب، ٢، ٣٢٩) - قد يمكن الإنسان أن يقيس من مقدّمات صادقه، من غير أن يبرهن. فأما أن يبيّن، فلا- سبيل إلا من الضروريه: و ذلك أن هذا هو خاصه البرهان (أ، ب، ٦، ٣٢٩) - الدليل على أن البرهان إنما يكون من أشياء ضروريه هو أن المتعاندّه إنما نأتى بها على الذين يظنون أنهم قد يبيّنوا أشياء بأن يروا أن ليس ما يأتون به ضروريا، أو يمكن بالجملة أن يكون على جهه أخرى، أو أنه بحسب القول فقط (أ، ب، ٧، ٣٢٩) - ليس إنما تكون المقدمه مبدءا بأن تكون مقبوله أولا، لكن من طريق أنها أولى لذلك الجنس الذى عليه يكون البرهان (أ، ب، ١٤، ٣٢٩) - القياس قد يجب أن يكون من الأشياء الضروريه. و ذلك أنه إن كان الذى ليس له عنده القول على لم الشيء- و البرهان موجود -ليس هو عالما (أ، ب، ١٥، ٣٢٩) - متى علم الإنسان بطريق البرهان قد يجب أن يكون موجودا من الاضطرار، فمن البيّن أنه قد

يجب أن يكون البرهان إنما هو حاصل لنا بأوسط هو أيضا ضروري (أ،ب،٤،٣٣١) - لا سبيل على هذا القياس أن ينقل البرهان من جنس إلى جنس آخر مثل أن نقل معاني الهندسه فنستعملها في صناعه العدد (أ،ب،١٥،٣٣٢) - الأشياء التي توجد في البرهان هي ثلاثه:

أحدها الشيء الذى يتبين، وهو النتيجة، وهذا هو الموجود لجنس ما بذاته؛ والثانى العلوم المتعارفه. و العلوم المتعارفه هي التى منها هي؛ والثالث الجنس الموضوع، وهو الذى البرهان يدلّ ويعرف التأثيرات و الأعراض الموجوده له بذاته (أ،ب،١،٣٣٣) - (الأشياء) التى منها يكون البرهان قد يمكن أن تكون واحده بأعيانها؛ و أما الأشياء التى أجناسها مختلفه بمنزله جنس علم العدد و علم الهندسه، فلا- سبيل إلى أن يطابق بالبرهان على الأعراض اللازمه للأعظام البرهان على الأعداد، إذ كانت الأعظام ليست أعدادا (أ،ب،٥،٣٣٣) - يجب... ضروره متى عزم المبرهن أن ينقل البرهان، أن يكون الجنس واحدا بعينه: إما على الإطلاق، و إما على جهه ما (أ،ب،١٢،٣٣٣) - إن كانت المقدمات التى منها يكون القياس كليّه، فمن الاضطرار أن تكون أيضا نتيجته مثل هذا البرهان، و نتيجته البرهان على الإطلاق هي دائمه (أ،ب،١١،٣٣٤) - متى كان البرهان موجودا، فقد يلزم ضروره أن تكون إحدى المقدمات ليست كليّه و تكون فاسده (أ،ب،١٥،٣٣٤) - التحديد إما أن يكون مبدأ البرهان، و إما أن يكون برهانا متغيّرا فى الوضع، و إما أن تكون نتيجته ما للبرهان (أ،ب،٥،٣٣٥) - البرهان ليس هو نحو القول الخارج، لكن نحو القول الذى فى النفس، فإنه و لا- القياس أيضا (أ،ب،١٠،٣٤٠) - إن لم يكن الكلى موجودا أو ليس يكون الأوسط موجودا، فإذن و لا- البرهان أيضا (أ،ب،٩،٣٤٢) - القول بأنه غير ممكن أن يحكم على شىء واحد بالإيجاب و السلب معا؛ فإنه ليس يأخذها و لا برهان واحد، اللهم إلا أن تدعو الحاجه إلى أن يتبين أن النتيجة هذه حالها (أ،ب،١٣،٣٤٢) - لا- مانع يمنع أن يكون ما ليس هو علّه من التى تحمل بالتساوى أعرف من العلّه؛ و لذلك قد يوجد بتوسط هذا برهان (أ،ب،٨،٣٤٩) - فى الأشياء التى توضع الأوساط فيها خارجا فإن فى هذه أيضا إنما يكون البرهان على أنّ الشىء لا- على «لم هو» إذ كان لا- يخبر بالعلّه نفسها (أ،ب،٢،٣٥١) - البرهان هو من المقدمات الكليه، و الاستقراء هو من الجزئيه (أ،ب،٧،٣٤٥) - إن كان قد يكون البرهان على الأمور التى تحمل عليها أشياء أكثر تقدّما، و الأشياء التى يكون عليها برهان لا يمكن أن يوجد السبيل إلى أن نعلمها بنحو آخر أفضل، و لا أن نعلمها بلا برهان (أ،ب،٨،٣٧٨) - قد توجد دائما للأمر الذى يوجد شىء هو أعلى، فإنه على جميعها يكون البرهان (أ،ب،١٦،٣٧٨) - ليس نعلم و لا شىء واحدا بالبرهان على الإطلاق، اللهم إلا أن يكون ذلك عن أصل

موضوع (أ،ب، ٣٧٩،٢) - يلزم أن يكون البرهان من مبادئ و أنه ليس لكل شىء برهان (أ،ب، ٣٨٠،١٢) - إن لم يكن أوساط، فلا يكون برهان (أ،ب، ٣٨٢،٩) - البرهان منه كلى و منه جزئى، و منه حملى و منه سالب (أ،ب، ٣٨٤،٩) - قد نتشكك فى البرهان الذى يقال إنه برهانى، و فى الذى يسوق الكلام إلى ما لا يمكن (أ،ب، ٣٨٤،١١) - إن كان البرهان الذى به نعلم أكثر هو برهاننا أفضل - و ذلك أن هذا هو فضيله البرهان - و قد يعلم كل واحد متى علمناه بذاته أكثر من علمنا به عند نظرنا إليه بشىء آخر (أ،ب، ٣٨٥،٢) - إن كان البرهان قياسا على العله و على «لم هو»، و كان الكلى فى باب العله أكثر - و ذلك أن ما يوجد له الشىء بذاته هذا هو العله له؛ كأن الكلى هو الأول؛ و الكلى إذن هو عله -.

فإذن هذا البرهان أيضا أفضل، إذ كان بيانه عن العله و عن الشىء (أ،ب، ٣٨٨،٥) - الكليه إذا أكثر من قبل أنها برهان هو أكثر (أ،ب، ٣٨٩،١٤) - إن كان البرهان الذى يعلم به هذا الشىء و شيئا آخر هو أثر من الذى إنما يعلم به هذا فقط؛ و كان الذى عنده علم الكلى قد يعلم الجزئى أيضا، و أما هذا فلا يعلم الكلى. فالكلى إذن على هذا القياس أثر (أ،ب، ٣٨٩،١٥) - البرهان على طريق الكليه خاصه هو أن يبرهن بأوسط هو أقرب إلى المبدأ؛ و الذى هو أقرب إلى المبدأ هو أكثر استقصاء و يقينا من الذى ليس هو المبدأ، و كان الذى هو من المبدأ أكثر من الذى هو منه أقل، و كان هذا هو الذى أكثر كليا. فالكلى إذن هو أفضل (أ،ب، ٣٩٠،١) - البرهان الأفضل هو الذى هو من المصادرات، أو من الأصول الموضوعه، أو من مقدمات هى أقل (أ،ب، ٣٩٠،١٧) - البرهان... الكائن بأشياء هى أقل و تلك الأخر الباقية هى موجوده بأعيانها، هو أفضل (أ،ب، ٣٩١،٩) - البرهان يأخذ أن الشىء موجود (أ،ب، ٣٩١،١١) - إن كان من أجله يكون البرهان هو أعرف و أصدق، و كانت السالبه تتبين بالموجبه، و كانت هذه لا تتبين بتلك - إذ كانت أقدم و أعرف و أصدق - فهى إذن أفضل (أ،ب، ٣٩٢،١٣) - لما كان مبدأ القياس هى المقدمه الكليه غير ذات وسط، و كانت هذه إما فى البرهانيه موجبه، و إما فى السالب سالبه، أعنى المقدمه الكليه، و كان البرهان الموجب أقدم من السالب و أعرف منه - إذ كانت السالبه إنما تعرف من الموجبه، و كانت الموجبه أقدم من السالبه، كما الموجود أقدم من غير الموجود - فإذا مبدأ البرهانيه أفضل من مبدأ البرهان السالب، و التى تستعمل مبادئ أفضل هى أفضل (أ،ب، ٣٩٣،٤) - إن كان البرهان الذى يكون بمقدمات هى أعرف و أقدم هو أفضل، و كان كلا البرهانين مصدقا بأنه ليس يوجد الشىء، غير أن تلك إنما تكون بما هو أقدم، و تلك الأخر بما هو أشد تأخرا، فالبرهان السالب أفضل من السائق إلى المحال (أ،ب، ٣٩٤،١٢) - أما البرهان فهو على أحد هذين: و ذلك أن كل

قياس إنما يكون إما بمقدمات ضروريه، وإما بمقدمات هي على أكثر الأمر (أ،ب، ٣٩٧،٥) - ما يكون بالاتفاق ليس هو على أكثر الأمر ولا هو ضروري أيضاً، فليس يكون عليه برهان (أ،ب، ٣٩٧،٩) - لا يمكن أن يكون معنى الإحساس هو معنى علم شيء من الأشياء التي عليها برهان، اللهم إلا أن يحب إنسان أن يسمي العلم بالبرهان الإحساس (أ،ب، ٣٩٨،١٥) - ليس كل ما يوجد عليه البرهان قد يوجد له حد (أ،ب، ٤١٣،١) - أما البرهان فيبين إما أنه يوجد هذا على هذا، وإما ألا يوجد (أ،ب، ٤١٤،٤) - لا لكل ما له حد له برهان، ولا أيضاً لكل ما له برهان يوجد له حد (أ،ب، ٤١٤،١٠) - لا الحد ولا البرهان هما شيء واحد بعينه، ولا أيضاً أحدهما أيهما كان في أحدهما، وإلا كانت الأشياء الموضوعه لهما، المرتبه تحتها، حالها هذه الحال (أ،ب، ٤١٤،١٢) - الحد والبرهان يدلان على شيء واحد. ومعنى ما هو الإنسان، ومعنى أنه موجود، مختلفان (أ،ب، ٤٢٣،٥) - لا سبيل إلى أن نعلم معنى ما الشيء من الأشياء التي توجد لها علّه أخرى بلا برهان (أ،ب، ٤٢٨،١٢) - الحد... هو قول على معنى ما الشيء غير مبرهن؛ والآخر قياس على معنى ما هو، يخالف البرهان بالتصريف؛ والثالث نتيجة البرهان على ما هو (أ،ب، ٤٣٠،٨) - ما لم يكن بالعلّه فهو برهان على «أنه» (أ،ب، ٤٥٦،٥) - البرهان هو القياس الذي يكون من مقدمات صادقه أوليه، أو من مقدمات يكون مبدأ المعرفه بها قد حصل من مقدمات ما أوليه صادقه (أ،ج، ٤٦٩،١٢) - القياس الذي يؤلف عن مقدمات تيقن بها يقينا ضرورياً وأفاد أحد هذه الأصناف الثلاثة، فهو الذي يسمي البرهان (ف،ب، ٢٦،٩) - البرهان... ثلاثة أصناف: أحدها برهان الوجود، وهو الذي يسمي برهان أن الشيء، والثاني برهان لم الشيء، والثالث البرهان الذي يجمع الأمرين جميعاً، وهذا هو البرهان على الاطلاق (ف،ب، ٢٦،٩) - البرهان على الاطلاق هو القياس اليقيني الذي يفيد بذاته لا بالعرض وجود الشيء و سبب وجوده معاً (ف،ب، ٢٦،١٢) - كل برهان فهو سبب للعلم المستفاد منه، غير أنه ليس كله يفيد العلم بسبب وجود الشيء (ف،ب، ٢٦،١٣) - البرهان على الاطلاق، وهو الذي يفيد الوجود والسبب جميعاً. والأسباب أربعه: مادّه الشيء و ما يعدّ في الماده و معها، و حدّ الشيء و أجزاء حدّه، و ما يعدّ في الحدود و معها، و الفاعل و ما يعدّ معه، و الغايه و ما يعدّ معها. و كلّ واحد من هذه، إمّا قريب و إمّا بعيد، و إمّا بالذات و إمّا بالعرض، و إمّا أعمّ و إمّا أخصّ، و إمّا بالقوّه و إمّا بالفعل (ف،ب، ٢٦،١٥) - ما كان من المقاييس يفيد علم السبب الذي هو سبب بالعرض، فليس هو داخلاً في البراهين أصلاً، اللهم إلا أن يسمي البرهان بالعرض (ف،ب، ٢٧،٢) - إذا تبرهن الشيء بالبرهان على الاطلاق أمكن

أن تؤخذ أجزاء البرهان بأعيانها أجزاء حدود.

و إذا حدّد الشيء أمكن أن تؤخذ أجزاء حدوده أجزاء براهين (ف،ب،١٢،٤٧) - إن كان معنا أمر ما يدلّ عليه لفظ مفرد و احتجنا الى أن نبرهن وجوده ببرهان حملى، فأخذنا القول الشارح له و برهناه ببرهان على الإطلاق، و أخذنا الحدّ الأوسط فيه معنى يدلّ عليه لفظ مركّب، عاد ذلك الذى كان شرحا للفظ، فصار حدّا للأمر على أنّه نتيجة برهان، فصار الحدّ الأوسط حدّا له على أنه مبدأ برهان (ف،ب،١٤،٤٧) - إن الذى يدلّ على الغايه هو مبدأ برهان فى ذلك الحدّ، و الجزء الآخر هو نتيجة برهان (ف،ب،٤،٤٨) - متى ابتدئ فى التركيب من أنواع ما، و قصدنا أخذ حدّ الجنس الذى يعمّ تلك الأنواع، لم يمكن إلا أن تكون المحمولات على تلك الأنواع من طريق ما هي معلومه لنا قبل ذلك، إمّا ببرهان و إمّا لا عن برهان (ف،ب،٩،٥٧) - القياس العلمى و هو البرهان هو القياس المؤلّف من مقدمات صادقه كليته يقينيه أول، أو من مقدمات حصل عليها من مقدمات صادقه كليته يقينيه أول (ف،ج،٢٧،٨) - لمّا كان الجدل هو الذى يعطى فى كل واحد وجود المتضادين و هو الذى به يقدر على وجود قياسين متضادين، و كان البرهان و الصناعه البرهانيه لا يمكن أن تعطينا القياسات المتضاده، و لا تبين لنا وجود أمرين متضادين فى شيء واحد، لم يمكن الفحص عن هذه الأشياء بالصناعه البرهانيه (ف،ج،١١،٣٤) - إذا سكت المجيب بعد إخباره عن الجزء الصادق و جب أن يطالبه السائل بالبرهان، و إلا - كان سؤاله الأول باطلا (ف،ج،٥،٥٣) - إن القولين أو الأمرين يكونان متشابهين إن كانت نسبتهم إلى النتيجة أو إلى البرهان نسبه واحده (ف،ج،٢٠،٥٧) - لا - يجب أن يتشكّك... فيما كان البرهان عليه قريبا جدا، و لا فى ما كان البرهان عليه بعيدا جدا (ف،ج،١٠،٨٠) - ينبغى أن تعلم أن الفصل إذا استقصى أمره على طريق البرهان لم يمكن أن يحمل على غير ذلك النوع الذى هو فصله (ف،ج،٨،٨٧) - البرهان الذى يعطى اليقين بوجوده فقط يعرف ب «برهان الوجود»، و الذى يعطى بعد ذلك سبب وجوده يسمّى «برهان لم هو الشيء»، و الذى يعطى علم الوجود و سبب الوجود معا يسمّى «برهان الوجود و لم هو»، و هو البرهان على الإطلاق لأنه يجتمع فيه أن يكون مطلوبا به وجوده و سبب وجوده معا، و المطلوب به فيما عدا ذلك هو مطلوب وجوده فقط (ف،ح،١٥،٢٠٤) - يجتمع فى... البرهان أن يكون سببا لعلمنا بوجود الشيء و سببا مع ذلك لوجود ذلك الشيء (ف،ح،٨،٢١٢) - متى لم يوجد فيه أمر هو سبب لوجود الشيء كان البرهان هو سبب لعلمنا بالوجود فقط (ف،ح،١٠،٢١٢) - فى البرهان الذى يجتمع فيه الأمران (الحدان) يكون الأمر الذى يوجد فيه حدّ أوسط هو سبب وجود الشيء الذى يبرهن، و انضيافه و اثتلافه مع سائر أجزاء القياس هو السبب فى لزوم حصول الشيء فى أذهاننا معلوما أو مظنونا (ف،ح،١٣،٢١٢)

-البرهان هو طريق و مسلك سديد يتوصّل به العقل إلى الوقوف على الأشياء الخفيّة وقوفا متقنا بتوسط الأشياء الظاهره(ز،ق،
١٠٦،٥) -البرهان لا يتمّ إلاّ بعد أشياء تتقدّم العقل فيقف عليها(ز،ب،٢١٦،١) -البرهان تعليم و تعلّم ذهني، و كلّ تعليم و تعلّم
ذهني إنما يتمّ علمه بعد علم أشياء متقدّمه الوجود(ز،ب،٢١٦،٣) -البرهان يكون من أشياء متقدّمه الوجود، و يستقرئ المقدمه
الكبرى بالعلوم التعاليميه و القياس و المثال و الاستقراء و سائر الصنائع، فإنه لا واحده من هذه تدرك مطلوبا من مطالبيها إلاّ بعد
أن يتقدّم فتعلم أشياء يتقدّم وجودها وجوده(ز،ب،٢١٦،٤) -البرهان قياس يكون بالعلّه، لا العلّه الموجهه للنتيجه حسب لكن و
الموجهه لوجود الأمر(ز،ب،٢١٩،٤) -البرهان هو قياس مؤتلف يقيني(ز،ب،٢١٩،١٣) -البرهان هو طريق و مسلك يسلكه العقل
ليقف به على الأشياء الخفيّة وقوفا متيقنا بتوسط أشياء ظاهره(ز،ب،٢١٩،١٥) -نتائج البرهان ينبغي أن تكون مصدقا بها و معروفه
عندنا جدا، و هذه إنما نعرفها من أجل معرفتنا بالمقدّمات(ز،ب،٢٢٣،٥) -البرهان إنما يكون من أمور متقدّمه بالطبع(ز،ب،٢٢٥،
٥) -البرهان إنما يقوم على الأمور الكليّه الدائمه(ز،ب،٢٢٦،٦) -مقدّمات البرهان يجب أن تكون ضروريه، و زعم(ارسطو) أنها
ثلاثه: و هو أن يكون محمولها على كل الموضوع و دائما، و أن يكون بالذات و أولا، و جمله هذا هو الكلي(ز،ب،٢٣٢،١٥) -
مقدّمات البرهان يجب أن تكون ذاتيه ضروريه(ز،ب،٢٣٢،٢٠) -البرهان يجب أن يكون الأوسط فيه ضروريا و ذاتيا و علّه
للنتيجه و للأمر نفسه(ز،ب،٢٣٤،٦) -مقدّمات البرهان يجب أن تكون مناسبه أي المحمول فيها طبيعه مناسبه لطبيعه الموضوع
(ز،ب،٢٣٤،١٢) -إن البرهان إنما هو فعل للعقل يتوصّل به إلى الوقوف على الأشياء الخفيّه بالأشياء الظاهره على طريق
الإتيان(ز،ب،٢٣٥،١٠) -البرهان ينقسم على القصد الأول إلى المطلوب و المقدّمات، و على القصد الثاني إلى المحمول و
الموضوع و المقدّمات(ز،ب،٢٣٦،١٤) -البرهان هو من الأشياء الدائمه السرمديه، أعني مطالبه و مقدماته(ز،ب،٢٣٧،٩) -البرهان
لا يكون إلاّ من الأشياء الذاتيه و المناسبه و الخاصه. و ليس يكفي في البرهان أن تكون مقدماته صوادق و غير ذوات أوساط
دون أن تكون مناسبه و خاصه بالطبيعه التي البرهان عليها(ز،ب،٢٣٧،٢١) -كل برهان إذن إنما يكون من الأشياء الذاتيه و
المناسبه و الخاصه(ز،ب،٢٣٩،٤) -الصور غير منتفع بها في البرهان. و ذلك أن البرهان إنما يكون على هذه الأمور الموجوده
(ز،ب،٢٤٢،١٨) -العناد البرهاني إنما يكون كليّا لا جزئيا لأن البرهان إنما يتمّ بمقدّمات كليّه و وسط كلي و نتيجه كليّه(ز،ب،
٢٤٦،٨)

-البرهان لا يكون على الجزئي (ز،ب، ١١، ٢٤٦) -البرهان حدوده ذاتيه (ز،ب، ١٢، ٢٤٦) -البرهان إنما يتم بوسط هو صورته الشيء وهذه واحده لا كثيره (ز،ب، ٧، ٢٤٧) -البرهان على «إن الشيء» يخالف البرهان «بلم الشيء» في مقدماته و وسطه و نتائج (ز،ب، ٢، ٢٤٨) -إن مبادئ البرهان، أعني مقدماته و أوساطه، يقف و ينقطع عند مبادئ أول لا مبادئ لها، أعني مقدمات غير ذات أوساط جليته ظاهره للعقل (ز،ب، ١٠، ٢٥٦) -البرهان لا يستعمل إلا الأشياء الذاتيه و الأشياء الذاتيه محصوره. و ذلك أنها لو لم تكن محصوره لما أمكن تحديد شيء من الأشياء، و إذا كانت الأشياء الذاتيه محصوره، و هي مبادئ البرهان، فمبادئ البرهان إذن محصوره متناهيه (ز،ب، ١٧، ٢٥٧) -البرهان لا يكون على الشخص (ز،ب، ١، ٢٦١) -البرهان إنما يكون بالعلّه، و علّه الشيء هي كليته، فالبرهان بالكلي أشرف من البرهان بالجزئي (ز،ب، ١، ٢٦٢) -البرهان على الإيجاب أفضل من البرهان على السلب (ز،ب، ١٧، ٢٦٢) -أما البرهان فيراعى فيه أن يكون الوسط سبباً للنتيجه و سبباً للأمر (ز،ب، ٢، ٢٦٤) -البرهان إنما يكون بالعلّه، و علّه كل واحد من الأمور واحده (ز،ب، ٤، ٢٦٥) -أما البرهان فإنما إثباتاً عن الأشياء الموجوده لها بتوسط هذه الأمور الذاتيه (ز،ب، ٢٧٠، ١٠) -البرهان قياس مؤتلف يقينى. و قد قيل فى تفسير هذا أقوال. و يشبه أن لا يكون المراد باليقينى أنه يقينى النتيجه، فإنه إذا كان يقينى النتيجه فليس هو نفسه يقينى، و إن أمكن أن يجعل لهذا وجه متكلف و تكلف جعل إدخال المؤتلف فيه حشواً من المقول، بل يكفى أن يقال: قياس يقينى النتيجه. و يغلب على ظنى أن المراد بهذا قياس مؤلف من يقينيات و أنّ فى اللفظ أدنى تحريف. فاليقينى إذا كانت فى المقدمات كان ذلك حال البرهان من جهه نفسه؛ و إذا كانت فى النتيجه كان ذلك حاله بالقياس إلى غيره.

و كونه يقينى المقدمات أمر له فى ذاته، فهو أولى أن يكون مأخوذاً فى حدّه، و معرّفًا لطبيعته (س،ب، ١١، ٣١) -مبدأ البرهان يقال على وجهين: فيقال مبدأ البرهان بحسب العلم مطلقاً، و يقال مبدأ البرهان بحسب علم ما. و مبدأ البرهان بحسب العلم مطلقاً هو مقدّمه غير ذات وسط على الإطلاق، أى ليس من شأنها أن يتعلّق بيان نسبه محمولها إلى موضوعها -كانت إيجاباً أو سلباً -بحدّ أوسط، فتكون مقدمه أخرى أقدم منها و قبلها و مبدأ البرهان بحسب علم ما يجوز أن يكون ذا وسط فى نفسه، لكنه يوضع فى ذلك العلم وضعا و لا يكون له فى مرتبه فى ذلك العلم وسط. بل إمّا أن يكون وسطه فى علم قبله أو معه، أو يكون وسطه فى ذلك العلم بعد تلك المرتبه (س،ب، ٥، ٥٨) -البرهان يوقع لنا تصديقاً يقينياً بمجهول (س،ب، ٥، ٦٠) -البرهان إنّما يؤخذ من جهه الأشياء الموجوده للموضوع بذاتها إمّا داخله فى حدّ الموضوع، أو الموضوع داخل فى حدّها (س،ب،

١٨، ١٧٠) - القياس اليقيني هو البرهان (س، ج، ١٢، ٧) - البرهان من الجمله ما يكون مؤلفا من يقينيات لإنتاج يقيني (مر، ت،، ١٩٢، ١٤) - إن البرهان قياس و القياس يكون واسطه بين حدّين. و لا يصحّ أن تكون الواسطه بغير نهايه (مر، ت،، ٥، ٢٠٤) - البرهان يعطى اليقين الدائم (مر، ت،، ١٤، ٢٣٧) - ما لا برهان عليه فلا حدّ له (مر، ت،، ٣، ٢٣٨) - إن البرهان هو على إثبه الشىء، و إثبه الشىء غريبه عن ماهيته فلا يبعد أن يجهل (مر، ت،، ٢، ٢٤٧) - فائده البرهان ظهور الحق و حصول اليقين (غ، م، ١٣، ٥٢) - «البرهان» نوع من «القياس». إذ «القياس» اسم عام. و «البرهان» اسم خاص لنوع منه (غ، ع، ٤، ٧٠) - البرهان الحقيقى ما يفيد شيئا لا يتصوّر تغييره، و يكون ذلك بحسب مقدّمات البرهان، فإنها تكون يقينيه أبدية لا تستحيل و لا تتغير أبدا (غ، ع، ٢٠، ٢٤٥) - أكثر الغلط يكون فى المبادره إلى تسليم مقدّمات البرهان على أنها أوليه، و لا تكون أوليه، بل ربّما تكون محموده مشهوره، أو وهميه (غ، ع، ٢٤، ٢٤٦) - (يلتزم البرهان ب) مبادئ و موضوعات و مسائل فالموضوعات: نعنى بها ما يبرهن فيها.

و المسائل: ما يبرهن عليها. و المبادئ: ما يبرهن بها (غ، ع، ١٩، ٢٥٠) - اصطلاح المنطقيون على تخصيص اسم البرهان بما ينتج اليقين الكلى الدائم الضرورى (غ، ع، ٧، ٢٥٧) - كل برهان ينتظم من مقدّمتين و لا بدّ لكل مقدّمه أيضا من برهان يأتلف من مقدّمتين و هكذا فيتمادى إلى أن ينتهى إلى أوليات. فكما أن فى العلوم أوليات فكذلك فى المعارف (غ، ص، ٥، ٢١) - البرهان عباره عن أقاويل مخصوصه ألفت تأليفا مخصوصا بشرط مخصوص يلزم منه رأى هو مطلوب الناظر بالنظر و هذه الأقاويل إذا وضعت فى البرهان لاقتباس المطلوب منها سميت مقدّمات (غ، ص، ٣، ٢٩) - الخلل فى البرهان تاره يدخل من جهه نفس المقدّمات إذ قد تكون خاليه عن شروطها و أخرى من كيفيه الترتيب و النظم، و إن كانت المقدّمات صحيحه يقينيه، و مره منهما جميعا (غ، ص، ٤، ٢٩) - أقل ما ينتظم منه برهان مقدّماتان أعنى علمين يتطرق إليهما التصديق و التكذيب (غ، ص، ١٤، ٢٩) - يجب ضروره أن ننظر فى المعانى المفرده و أقسامها ثم فى الألفاظ المفرده و وجوده دلالتها، ثم إذا فهمنا اللفظ مفردا و المعنى مفردا ألفنا معنيين و جعلناهما مقدّمه، و ننظر فى حكم المقدّمه و شروطها، ثم نجمع مقدّمتين و نصوغ منهما برهانا و ننظر فى كيفيه الصياغه الصحيحه و كل من أراد أن يعرف البرهان بغير هذا الطريق فقد طمع فى المحال (غ، ص، ٢، ٣٠) - البرهان عباره عن مقدّمتين معلومتين تؤلّف تأليفا مخصوصا بشرط مخصوص فيتولّد بينهما نتيجه و ليس يتحد نمطه بل يرجع إلى ثلاثه أنواع

مختلفه المأخذ و البقايا ترجع إليها(غ،ص، ١٨، ٣٧) -مجموع أجزاء البرهان أربعة أمور إلا أن أمرا واحدا يتكرر في المقدمتين فيعود إلى ثلاثة أجزاء بالضرورة لأنها لو بقيت أربعة لم تشترك المقدمتان في شيء واحد و بطل الازدواج بينهما فلا تتولد النتيجة(غ،ص، ١٠، ٣٨) -مهما كانت المقدمات معلومه كان البرهان قطعيا و إن كانت مظنونه كان فقهيها و إن كانت ممنوعه فلا بد من إثباتها. و أما بعد تسليمها فلا يمكن الشك في النتيجة أصلا(غ،ص، ٢، ٣٩) -البرهان المنتج لا ينصاغ إلا من مقدمات يقينيه إن كان المطلوب يقينيا أو ظنيه إن كان المطلوب فقهيها(غ،ص، ٧، ٤٣) -السييل المؤدى إلى إعلام المجهول قد سمي قياسا، و الحقيقي التام صنف منه قد سمي برهانا(ب،م، ١٢، ٤٢) -نعني بالبرهان الحجة التي تفيد العلم اليقين الذي لا شك فيه من العلم اليقين الذي لا شك فيه(ب،م، ١٥، ٢٠٤) -البرهان قياس مؤلف من يقينيات لنتاج يقين (سى،ب، ١، ٢٣٣) -البرهان ينقسم إلى برهان الإين و برهان اللتم (سى،ب، ٤، ٢٣٣) -البرهان يفيد اليقين بلى يقوم البرهان عليها بطريق العرض (سى،ب، ٤، ٢٥٩) - الحد لا يمكن اكتسابه بالبرهان، لأن الوسط المترتب بين المحدود الذي هو الحد الأصغر في القياس و بين الحد الذي هو الأكبر فيه لا بد من أن يكون مساويا للطرفين فإن الوسط لا يكون أخص من الأصغر في موضوع ما، و لا يجوز أن يكون هاهنا أعم على الخصوص، فإن الأ-كبر يكون إما أعم منه أو مساويا و مساوى الأعم أعم فكيف إذا كان أعم فيكون الحد أعم من المحدود و هذا محال فوجب أن يكون الوسط لا محاله مساويا(سى،ب، ٦، ٢٦١) -البرهان و إن لم يكن طريقا إلى اكتساب الحد فبعضه نافع في حدس بعض الحدود، و هي التي حدودها الوسطى علل ذاتيه للشئ(سى،ب، ٤، ٢٦٨) -سمى الذي يكون مقدا في البرهان أى الحد الأوسط حدا هو مبدأ برهان(سى،ب، ١٦، ٢٦٨) -الطريق الموصل إلى التصديق اليقيني الذي لا ريب فيه و هو البرهان(سى،ب، ١، ٢٧٧) -البرهان...هو قياس يقيني يفيد علم الشئ على ما هو عليه في الوجود بالعله التي هو بها موجود إذا كانت تلك العله من الأمور المعروفة لنا بالطبع(ش،ب، ١٤، ٣٧٣) -البرهان يجب أن يكون من مقدمات ضروريه إذ كان المعلوم بالبرهان من شرطه ألا يكون بخلاف ما علم و لا في وقت ما(ش،ب، ٤، ٣٨٨) -البرهان...لا يخلو أن يكون من المقدمات الذاتيه أو العرضيه(ش،ب، ٩، ٣٨٨) -البرهان...من شرطه أن تكون مقدماته مع أنها صادقه ضروريه أيضا(ش،ب، ٢، ٣٨٩) -ليس يقوم برهان على الشئ الجزئي الذي يفسد و لا يعود(ش،ب، ١١، ٣٩٢) -إنما يمكن أن ينقل البرهان من صناعه إلى صناعه متى كان المطلوب في الصناعتين واحدا بعينه(ش،ب، ١٠، ٣٩٥) -لا سبيل إلى أن يقام البرهان على أمر من

الأمر إلا من مبادئه المناسبة التي تخصه (ش، ب، ٢، ٣٩٦) - البرهان... يكون من الأشياء الذاتية الخاصه (ش، ب، ١٦، ٣٩٦) - البرهان يكون من المبادئ المناسبة الخاصه و هي الأسباب القريبه للشئ (ش، ب، ١٧، ٣٩٧) - كل برهان فإن التمامه و قوامه من ثلاثه أشياء:

أحدها الأمور الموضوعه في تلك الصناعه.

و الثاني المقدمات الواجب قبولها. و الثالث المحمولات المطلوب في تلك الصناعه وجودها لتلك الموضوعات (ش، ب، ٣، ٣٩٨) - البرهان... ليس يقوم على الأشياء الكثيره بما هي كثيره بل إنما يقوم على طبيعه الكليه الساريه في تلك الأشياء المحكوم عليها بالحكم البرهاني (ش، ب، ٢، ٤٠١) - البرهان إنما يكون من المقدمات الذاتيه (ش، ب، ٩، ٤٣٠) - البرهان منه كلى و منه جزئى، و منه موجب و منه سالب، و منه مستقيم و منه خلف (ش، ب، ٢، ٤٣٤) - البرهان على الأشياء التي معلومها أكثر هو أفضل من البرهان الذى يكون على الأشياء التي معلومها أقل (ش، ب، ٤، ٤٣٦) - البرهان الذى يعلم به شيئا أفضل من البرهان الذى يعلم به شئ واحد (ش، ب، ٦، ٤٣٦) - البرهان الذى هو أكثر كليه في باب معرفه العله (ش، ب، ١١، ٤٣٦) - البرهان الذى يبنى على مقدمات أقل في باب الكميه أو في باب الكيفيه أفضل من البرهان الذى يبنى على مقدمات أكثر في البابين جميعا أو في أحدهما (ش، ب، ٥، ٤٣٧) - البرهان الذى يأتلف من مقدمات أكثر فالعرفه بنتيجته أبعد من المعارف الأول بالطبع (ش، ب، ١٢، ٤٣٧) - البرهان المؤتلف من المقدمات المتقدمه بالطبع أشرف من البرهان الذى يأتلف من مقدمات متأخره بالطبع (ش، ب، ٢٢، ٤٣٨) - البرهان الذى يكون من تأليف طبيعى و مقدمات أعرف بالطبع من النتيجة هو أفضل (ش، ب، ١٣، ٤٤٠) - كل برهان... إقيا أن تكون مقدماته ضروريه... و إما جاريه على الأكثر (ش، ب، ٢، ٤٤٤) - يبين بالبرهان أن الشئ موجود (ش، ب، ٢، ٤٦٦) - ينبغى أن تؤخذ الحدود الثلاثه في البرهان متساويه بعضها لبعض أعنى العله و المعلول و الشئ الذى له العله و هو الموضوع (ش، ب، ١٧، ٤٨٧) - البرهان هو القياس الذى يؤلف من مقدمات صادقه أوليه (ش، ج، ٧، ٥١٣) - قد يستعمل في البرهان القياس الذى إحدى مقدماتيه كاذبه و ذلك في قياس الخلف (ش، ج، ٥، ٦٥٤) - المطلوب بالبرهان قد يكون ضروره الشئ، و قد يكون إمكان الشئ، و قد يكون مجرد وجوده من غير اعتبار ضرورته و لا- إمكانه (ر، ل، ١١، ٤٤) - البرهان و هو قياس مؤلف من مقدمات يقينيه لانتاج اليقين (ه، م، ٨، ٢٥) - المفيد للتصديق الجازم الحق هو البرهان (ط، ش، ٨، ٥١١)

- ذكر المعلم الأول: أنّ البرهان قياس مؤلف من مقدمات يقينيه لمطلوب يقيني (ط، ش، ١٣، ٥١٩) - البرهان: معنيان: أحدهما: أن يكون علم مبني على أصل موضوع تبين في علم آخر، فيكون البرهان الذي يبين به ذلك الأصل، منقولاً من علمه إلى العلم الأول المبني، حتى يتم ذلك العلم به و الثاني: أن تكون المسألة من علم ما، و البرهان عليه إنّما يكون لشيء من حقه أن يكون في علم آخر، و إنّما نقل من ذلك العلم إلى هذا العلم لبيان تلك المسألة (ط، ش، ٣، ٥٣٤) - البرهان مهما كانت المقدمات يقينيه ابتداءً أو بواسطة و كان تركيبها معلوم الصحة كان المقاس برهاناً و إلاً فلا (م، ط، ١٣، ٣٤٨) - المقدمات التفسيرية التي هي مبادئ أولى للبرهان كالأوليات أو المحسوسات أو المتواترات أو المجزبات أو الحدسيات (م، ط، ٢٠، ٣٤٨) - المطلوب بالبرهان قد يكون قضيه ضروريه و ممكنه و وجوديه و مقدمات كل بحثيه (م، ط، ٥، ٣٤٩) - «البرهان» قد يكتفى فيه ب«مقدمه»، و قد لا يتم إلا ب«مقدمتين»، و قد لا يتم إلا بثلاث «مقدمات» و أربع و خمس، بحسب حاجه المستدلّ و ما يعلمه ممّا لا يعلمه من «المقدمات» (ت، ر، ٨، ٩٢، ١) - لا بدّ في «البرهان» من «قضيه كليّه» (ت، ر، ١، ٧، ١٢٠) - لا يفيد «البرهان» العلم بشيء موجود، بل بأمور مقدّره في الأذهان لا يعلم تحقّقها في الأعيان (ت، ر، ٧، ١٢٦، ١) - (يقول المنطقيون) «البرهان لا يفيد إلا الكليات» (ت، ر، ١٣٣، ١٢) - «البرهان» لا يفيد العلم بشيء من الموجودات (ت، ر، ٤، ١٣٥، ١) - إذا كان «البرهان» لا يفيد إلا العلم بالكليات، و الكليات إنّما تتحقّق في الأذهان لا في الأعيان، و ليس في الخارج إلا موجود معيّن، لم يعلم ب«البرهان» شيء من المعيّنات (ت، ر، ٥، ١٣٥، ١) - لا يعلم ب«البرهان» «واجب الوجود» و لا «العقول» (ت، ر، ١٤، ١٣٥، ١) - إنّ القوم (المناطقه) لم يرجعوا فيما سمّوه «حدّاً» و «برهاناً» إلى حقيقه موجوده، و لا إلى أمر معقول، بل إلى اصطلاح مجرّد (ت، ر، ١، ١٨، ١٨٠) - إنّ القوم (المناطقه) لم يرجعوا فيما سمّوه «حدّاً» و «برهاناً» إلى حقيقه موجوده، و لا إلى أمر معقول، بل إلى اصطلاح مجرّد (ت، ر، ١، ١٨، ١٨٠) - «البرهان» شرطوا له (المناطقه) مادّه معيّنه، و هي «القضايا» التي ذكروها. و أخرجوا من «الأوليات» ما سمّوه «وهميات» و ما سمّوه «مشهورات»، و حكم الفطره بهما - لا سيّما بما سمّوه «وهميات» - أعظم من حكمها بكثير من «اليقينيّات» التي جعلوها موادّ «البرهان» (ت، ر، ١٠، ٢٠٦، ١) - ما ذكروه (المنطقيون) من «البرهان». و أنّهم يعظمون «قياس الشمول»، و يستخفّون ب«قياس التمثيل»، و يزعمون أنّه إنّما يفيد الظن، و أنّ العلم لا يحصل إلاً بذاك. و ليس الأمر كذلك، بل هما في الحقيقه من جنس واحد (ت، ر، ١، ٢٢، ٢٢٨)

- (حال) «الدليل» و«البرهان» فإنّ الدليل هو المرشد إلى المطلوب و الموصل إلى المقصود (ت، ر ٢٤، ٧، ٢) - «البرهان» لا يراد به إلا بيان المدلول عليه و تعريفه و كشفه و إيضاحه. فإذا كان هو أوضح و أظهر كان هذا بيانا للجليّ بالخفيّ (ت، ر ٢، ٢، ٧٧) - الكلام الذي زعموا (المنطقيون) أنّه برهان قرروا به الأصول الكليّة: «الحد» و«البرهان».

و فيه من الفساد و الخطأ و التناقض ما يطول وصفه (ت، ر ١٢، ١٣٩، ٢) - البرهان ما كانت موادّه يقينيه (ت، ر ٢، ٧، ١٦٩) - البرهان و هو ما تركّب من مقدّمات يقينيّه (ض، س، ١، ٣٦)

برهان إنّ

- البرهان الذي يقوم على المطالب التي تحت يدعى «برهان إنّ» (ز، ب، ٦، ٢٣٩) - إذا كان القياس يعطى التصديق بأنّ كذا كذا و لا يعطى العلّه في وجود كذا كذا كما أعطى العلّه في التصديق فهو «برهان أنّ» (س، ب، ٤، ٣٢) - برهان إنّ فقد يتفق فيه أن يكون الحدّ الأوسط في الوجود لا علّه لوجود الأكبر في الأصغر و لا معلولا له، بل أمرا مضافا له أو مساويا له في النسبه إلى علّته عارضا معه أو غير ذلك مما هو معه في الطبع معا. و قد يتفق أن يكون في الوجود معلولا لوجود الأكبر في الأصغر.

فالأول يسمّى برهان إنّ على الإطلاق، و الثاني يسمّى دليلا (س، ب، ٧، ٣٢) - إذا كان الحدّ الأوسط معلولا للأكبر في وجوده في الأصغر حتى يكون ذلك علّه فيه، فهو الذي يكون البرهان من مثله «برهان أنّ» (س، ب، ١٨، ٣٦) - «برهان أنّ» ليس «برهان لم». و إنّما كان يقينيا لأنّ المقدمتين كليتان واجبتان ليس فيهما شك (س، ب، ١٧، ٣٨) - إنّ «برهان إنّ» قد يعطى في مواضع يقينا دائما. و أمّا فيما له سبب فلا يعطى اليقين الدائم، بل فيما لا سبب له (س، ب، ١٢، ٣٩) - إنّ الحدّ الأوسط إن كان هو السبب في نفس الأمر لوجود الحكم، و هو نسبه أجزاء النتيجة بعضها إلى بعض، كان البرهان برهان لم؛ لأنّه يعطى السبب في التصديق بالحكم، و يعطى السبب في وجود الحكم فهو مطلقا معط للسبب و إن لم يكن كذلك، بل كان سببا للتصديق فقط، فأعطى اللميّه في الوجود فهو المسمّى برهان إنّ، لأنّه دلّ على إنّيه الحكم في نفسه دون لميّته في نفسه (س، ب، ٥، ٥٣٥) - إذا كان الأوسط معلول الأكبر و لكنّه يكون علّه لوجود الأكبر في الأصغر، أو كان الأوسط و الأكبر معلولي علّه واحده و لكنّ الأوسط يكون علّه لوجود الأكبر في الأصغر، يسمّى برهان «إنّ» مطلقا. إذا كان الأوسط معلولا لوجود الأكبر في الأصغر يسمّى «دليلا» (مر، ت، ١١، ٢٢٧) - برهان «إنّ» هو أن يكون الأوسط علّه لوجود الأكبر في الأصغر و إن لم يكن علّه لوجوده في ذاته (مر، ت، ٥، ٢٢٨) - القياس البرهاني ينقسم إلى ما يفيد علّه وجود النتيجة و إلى ما يفيد علّه التصديق بالوجود.

فالأول يسمّى برهان لم و الآخر يسمّى برهان إنّ (غ، م، ٧، ٥٩)

- (الحدّ الأوسط) إن لم يكن علّه، سمّاه الفقهاء (قياس الدلالة) والمنطقيون سمّوه (برهان الإنّ) أى هو دليل على أن الحدّ الأكبر موجود للأصغر، من غير بيان علّته (غ، ع، ٣، ٢٤٣) - قياس الدلالة أو برهان الإنّ هو ما لم يكن الحدّ الأوسط فيه علّه للحدّ الأكبر مثل: هذا شبعان؛ فإذا هو قريب العهد بالأكل (غ، ع، ١٠، ٣٧٢) - إن لم يكن (البرهان) بالسبب الموجب لوجود الشىء بل بما الشىء سببه كالإحراق للنار قيل له برهان إن (ب، م، ١٦، ٢١٠) - إذا كان القياس يعطى التصديق بأنّ كذا كذا، ولا يعطى العلّه فى أنّ كذا كذا فى الوجود، كما أعطى العلّه فى التصديق، فهو برهان إنّ، وإذا أعطى العلّه فى الأمرين جميعاً حتى يكون الحدّ الأوسط فيه كما هو علّه التصديق بوجود الأكبر للأصغر أو سلبه عنه فى البيان، كذلك هو علّه لوجود الأكبر للأصغر أو سلبه عنه فى نفس الوجود، فهذا البرهان يسمّى برهان لم (ب، م، ١، ٢١١) - برهان الإنّ قد لا يكون فيه الحدّ الأوسط علّه لوجود الأكبر فى الأصغر ولا معلولاً - له بل أمراً مقروناً مساوياً له فى النسبه إلى العلّه حتى يكونا عن العلّه معاً (ب، م، ٤، ٢١١) - برهان الإنّ فهو القياس الذى أوسطه علّه اعتقاد القول و التصديق فيه فحسب (سى، ب، ٤، ٢٣٣) - إذا كان الأوسط فى برهان الإنّ مع أنه ليس بعله لوجود الأكبر فى الأصغر معلولاً لوجوده فيه لكنه أعرف عندنا من الأكبر سمّى دليلاً (سى، ب، ١١، ٢٣٣) - الحدّ الأوسط لا بد و ان يكون علّه لتصديق ثبوت الأ- كبر للأصغر، فإن كان مع ذلك علّه لثبوت الأكبر فى نفسه فهو برهان اللّم، و إن لم يكن كذلك فهو برهان الإنّ (ر، ل، ٩، ٤٦) - اعلم أن الحد الأوسط فى البرهان لا بد أن يكون علّه لنسبه الأكبر إلى الأصغر فى الذهن، فإن كان علّه لوجود تلك النسبه فى الخارج أيضاً يسمّى برهاناً لمياً لأنّه يفيد اللّمّيه فى الذهن و الخارج، كما يقال هذا متعفن الأخلاط، و كل متعفن الأخلاط - محموم، فهذا محموم فتعفن الأخلاط - علّه للنسبه فى الذهن و الخارج، جميعاً، و إن كان علّه للنسبه فى الذهن دون الخارج يسمّى برهاناً إتيّاً لأنّه يفيد إتيّه النسبه فى الخارج دون لمّيتها، مثل هذا محموم، و كل محموم متعفن الأخلاط، فهذا متعفن الأخلاط، فالحمّى و إن كانت علّه لثبوت تعفن الأخلاط فى الذهن إلاّ أنّها ليست علّه له فى الخارج بل الأمر بالعكس (ه، م، ٧٢، ٢٤) - البرهان المسمّى برهان إنّ... لا يخلو: إمّا أن يكون الأوسط فيه معلولاً لوجود الحكم فى الخارج. أو لا يكون. فالأول: يسمّى دليلاً.

و الثانى: لا يخصّ باسم. و الدليل يشارك برهان لم، فى الحدود. و يتخالفان فى وضع الأوسط و الأكبر. و فى النتيجة (ط، ش، ٥٣٥، ٤) - أمّا برهان إنّ فلا - يعطى السبب إلاّ - فى العقل فقط، و العلم اليقيني يحصل به، إذا كان السبب فى الوجود معلوماً؛ إلاّ أنه لا يكون سبباً فى العقل؛ لكونه غير تام فى سببته؛ و لذلك لا يصلح أن يقع فى البرهان (ط، ش، ١٥، ٥٣٥) - برهان (إنّ) لا يعطى علّته فى الوجود، و لكن

يعطى ثبوته فى العقل (ط،ش،٤،٥٣٦) -الأوسط فى البرهان لا بد و أن يفيد الحكم بثبوت الأكبر للأصغر، فإن كان هو علّه لوجود الأكبر فى الأصغر سمى البرهان برهان لم لأنه يعطى السبب فى التصديق و فى الحكم فى الوجود الخارجى، و إن لم يكن كذلك سمى برهان إن لأنه يفيد أنه الحكم فى الخارج دون لمتيته. و إن أفاد لمتيه التصديق، و الأوسط فى برهان إن كان معلولا هو أعرف يسمى دليلا أيضا (م،ط،٣٥،٣٤٨)

برهان إن و لم

-القياس البرهانى على قسمين: قسم يكون الأوسط علّه لوجود الأ-كبر فى ذاته و علّه لاعتقاد أن الأكبر موجود للأصغر، و هذا القسم برهان «لم». و مثاله: «هذه الخشبه مسّتها النار. و كلّ خشبه مسّتها النار فإنّها تحترق. فهذه الخشبه تحترق». فالأوسط فى هذا المكان علّه لا-حترق الخشبه و علّه لاعتقاد أن الخشبه تحترق. و قسم لا- يكون الأوسط علّه لوجود الأكبر فى نفسه، بل لاعتقاد وجود الأكبر فى الأصغر، و هذا يسمى برهان «إن» (مر،ت،٨،٢٢٧)

برهان بسيط

-إذا اجتمع فى البرهان البساطه من قبل الكيفيّة و الكميّة كان أفضل من البرهان الذى إنما هو بسيط من جانب الكميّة فقط (ش،ب،١٨،٤٣٧) -البرهان البسيط... أفضل من المركّب (ش،ب،١٨،٤٣٧) -البرهان البسيط من باب الكميّة... هو من ثلاثه حدود (ش،ب،٢٠،٤٣٧)

برهان تام

-إنّ البرهان إنّما يكون برهانا تامّا إذ أعطى العلّه القريبه الخاصه التى بالذات و بالفعل. فالحدّ التام هو الذى يشتمل على مثل هذه العلل فيما له علل الماهيّة فيوردها بتمامها لا يخلى منها شيئا إن كانت ذاتيّة (س،ب،٢١،٢٢٦)

برهان جزئى

-البرهان الجزئى إنّما يبيّن ذلك الشىء الذى هو. فإن كان البرهان الذى يبيّن بذاته هو أفضل، و هذا هو البرهان الجزئى أكثر من الكلى، فالبرهان الجزئى أفضل من الكلى (أ،ب،١٠،٣٨٥)

برهان حقيقى

-البرهان الحقيقى ما يفيد اليقين الضرورى الدائم الأبدى، الذى يستحيل تغييره (غ،ع،١،٢٥٥) -البرهان الحقيقى هو ما يفيد اليقين الضرورى الدائم الأبدى الذى يستحيل تغييره (غ،ع،١٨،٣٥٢)

برهان الخلف

-الفرق بين البرهان المستقيم و الذى بالخلف أن الذى بالخلف يضع ما نريد إبطاله، إذ يسوق إلى كذب مقرّ به؛ و أما المستقيم فإنه يتبدى من مقدّمات مقرّ بها صدقا. و كلا- البرهانين من مقدّمات مقرّ بها، إلا أن المستقيم يكون من المقدّمات التى عنها

القياس؛ و أما الذى بالخلف فأحدى مقدماته من مقدمات القياس

ص: ١٥٦

المستقيم، والأخرى نقيضه النتيجة و في المستقيم ليس يجب ضروره أن تكون النتيجة معروفه قبل كون القياس. و أما الذى بالخلف فإنه يجب لا محاله أن تعرف هي ليوضع نقيضها، ولا فرق في ذلك بين أن تكون النتيجة موجه أو سالبه. و كل الذى يبين باستقامه القياس فقد يبين بالخلف؛ و كل الذى يتبين بالخلف، فقد يبين باستقامه و بحدود واحده (أ، ق، ١٣، ٢٦٩) - برهان الخلف هو أن يؤخذ نقيض النتيجة أو نقيض المطلوب و يضاف إليه مقدمه صادقه فيترتب منها قياس، فينتج نتیجه كاذبه بمنزله قولنا: (آ) على كل (ب) / (ب) على كل (ج) / (ج) على كل (آ) (ز، ق، ١١، ١٩٠) - البرهان المستقيم أفضل من الخلف...

(البرهان) الخلف هكذا. إن كان قولنا: لا شيء من ح ا باطلا، فليكن: بعض ح ا، و كان: لا شيء من ب ا - و هو مسلم - ينتج أنه: ليس كل ح ب هذا خلف، إذ كان كل ح ب (س، ب، ١٧، ١٧٩) - إذا كان البرهان السالب المستقيم أفضل من برهان الخلف الموجب فهو أفضل من الخلف السالب (ش، ب، ١٤، ٤٤٠)

برهان الدلاله

- برهان الدلاله فهو أن يكون الأمر المتكرر في المقدمتين معلولا - و مسببا فإن العله و المعلول يتلازمان و كذلك السبب و المسبب و الموجب و الموجب (غ، ص، ١٣، ٥٤) - إن استدلت بالمعلول على العله فهو برهان دلالة و كذلك لو استدلت بأحد المعلولين على الآخر (غ، ص، ١٥، ٥٤) - إن أثبت العله كان «برهان عله»، و إن أثبت دليلها كان «برهان دلالة» (ت، ر، ١، ١١، ١٢٩)

برهان الدور

- في الحدود الراجعه بعضها على بعض فقط تكون البراهين التي تكون بالدور (أ، ق، ١٣، ٢٤٩) - يعرض في هذه البراهين التي بالدور أن يستعمل الشيء المبرهن مقدمه في تبين ما كان يبرهنه (أ، ق، ١٤، ٢٤٩) - برهان الدور يرسم بأنه أخذ من النتيجة مع عكس إحدى المقدمتين و تأليفها قياسا تبين به المقدمه الأخرى الباقية من القياس (ز، ق، ٥، ١٨٩) - برهان الدور إنما يتم إذا كانت الحدود متعاكسه متساويه مثل الضحاك و الإنسان و قابل العلم (ز، ق، ١٠، ١٨٩) - برهان الدور يلزم فيه أن يكون أمور بأعيانها عند أمور بأعيانها متقدمه و متأخره معا، و هذا خلف (ز، ب، ٦، ٢٢٥)

برهان سائق الى محال

- القول بأن على كل شيء إما موجه و إما سالبه فإنه قد يأخذ البرهان السائق إلى المحال (أ، ب، ١٢، ٣٤٣)

برهان سالب

- لا - سبيل إلى أن يكون البرهان السالب من غير المبرهن (أ، ب، ٥، ٣٩٣) - إن كان البرهان الذى يكون بمقدمات هي أعرف و أقدم هو أفضل، و كان كلا البرهانين

مصداقاً بأنه ليس يوجد الشيء، غير أن تلك إنما تكون بما هو أقدم، و تلك الآخر بما هو أشدّ تأخراً، فالبرهان السالب أفضل من السائق إلى المحال (أ،ب، ١٤، ٣٩٤) - البرهان السالب لا- يتم البتة إلا بمقدمه موجه إنَّما يكون عليها برهان موجب إن كان ولا يعرف إلا بها (س،ب، ٩، ١٧٨)

برهان عددي

- البرهان العددي فهو مقتن دائماً للجنس الذي فيه يكون البرهان؛ و كذلك تلك العلوم الباقية (أ،ب، ١٠، ٣٣٣)

برهان عله

- إن أثبت العله كان «برهان علّه»، و إن أثبت دليلها كان «برهان دلالة» (ت، ر، ١، ١٠، ١٢٩)

برهان على ان الشيء

- البرهان على «إنّ الشيء» فالوسط فيه علّه بعيده أو معلول منعكس على علته بالتساوي (ز،ب، ٩، ٢٤٨) - البرهان على «إنّ الشيء» و هو الذي يكون الوسط فيه معلولاً- منعكسا الموضوع فيها العله (ز،ب، ١١، ٢٤٨) - أما البرهان على «إنّ الشيء» فإنما يسمّى برهانا على المجاز و أولى به أن يسمّى قياسا لا- برهانا (ز،ب، ٣، ٢٤٩) - البرهان على «إنّ الشيء» يكون في العلم الذي تحته، و ذلك بمنزله علمي الهندسه و المناظره (ز،ب، ١١، ٢٤٩)

برهان كلي

- البرهان الكلي فإنه إنما يبيّن ما هو ذلك الآخر، و ليس ذلك الشيء الشيء الذي اتفق أن يكون هو يبيّن- مثال ذلك البرهان على المثلث المتساوي الساقين لا بما هو متساوي الساقين، لكن بما هو مثلث (أ،ب، ٧، ٣٨٥) - (البرهان) الكلي ليس هو شيئا خارجا عن الأوحاد و الجزئية، و البرهان يوهمننا أن هذا هو شيء، أعنى الذي يكون البرهان فيه، و أن هذه الطبيعه هي شيء موجود في الأشياء الموجوده (أ،ب، ١٢، ٣٨٥) - إن كان البرهان الكلي هو في هذا المعنى أكثر، و هو على ما هو موجود أقل من الجزئي، و قد يركّز فينا ظننا كاذبا فيكون البرهان الكلي أحسن من الجزئي (أ،ب، ٩، ٣٨٦) - الذي يعلم إذن كليا هو بما هو به موجود أكثر علما ممّا هو عالم به على طريق الجزئي.

فالبرهان الكلي إذا أفضل (أ،ب، ٨، ٣٨٧) - البرهان الكلي أفضل من الجزئي (ز،ب، ١٩، ٢٦١) - البرهان الذي يكون على الكلي أفضل من الذي يكون على الجزئي (ش،ب، ١١، ٤٣٦)

برهان لم

- البرهان الذي يعطى اليقين بوجوده فقط يعرف ب «برهان الوجود»، و الذي يعطى بعد ذلك سبب وجوده يسمّى «برهان لم هو الشيء»، و الذي يعطى علم الوجود و سبب الوجود معا يسمّى «برهان الوجود و لم هو»، و هو البرهان على الإطلاق لأنه يجتمع فيه أن يكون مطلوباً به وجوده و سبب وجوده معا، و المطلوب به فيما عدا ذلك هو مطلوب وجوده فقط (ف،ح، ١٥، ٢٠٤)

- البرهان الذي يقوم على المطالب التي فوق يدعى «برهان لم»، لأنه يكون بالعلّة و السبب القريب (ز، ب، ٦، ٢٣٩) - «البرهان بلم» إنما يكون في العلم الأعلى (ز، ب، ١١، ٢٤٩) - إذا كان (القياس) يعطى العلّة في الأمرين جميعاً حتى يكون الحدّ الأوسط فيه كما هو علّه التصديق بوجود الأكبر للأصغر أو سلبه عنه في البيان - كذلك هو علّه لوجود الأكبر للأصغر أو سلبه عنه في نفس الوجود - فهذا البرهان يسمّى «برهان لم» (س، ب، ٧، ٣٢) - إذا كان الحدّ الأوسط علّه لوجود الأكبر في الأصغر فهذا هو «برهان لم»، بعد أن علمت أنّ كون الأوسط علّه بوجه ما للأكبر ليس كافياً في أن يصلح وضعه حدّاً أوسط ما لم يستكمل شرائط عليّته (س، ب، ٣٦، ١٤) - الذي يعطى الشىء فيه علّه ما ثم يتبع المعلول علّته. فهذا بالحقيقة هو الذي بالفعل «برهان لم»، و سائر ذلك بالقوّه «برهان لم» (س، ب، ٧، ١٥٠) - إنّ الحدّ الأوسط إن كان هو السبب في نفس الأمر لوجود الحكم، و هو نسبة أجزاء النتيجة بعضها إلى بعض، كان البرهان برهان لم؛ لأنه يعطى السبب في التصديق بالحكم، و يعطى السبب في وجود الحكم فهو مطلقاً معط للسبب و إن لم يكن كذلك، بل كان سبباً للتصديق فقط، فأعطى اللميّه في الوجود فهو المسمّى برهان إنّ، لأنه دلّ على إنّيّه الحكم في نفسه دون لميّته في نفسه (س، أ، ٦، ٥٣٤) - القياس البرهاني ينقسم إلى ما يفيد علّه وجود النتيجة و إلى ما يفيد علّه التصديق بالوجود فالأول يسمّى برهان لم و الآخر يسمّى برهان إنّ (غ، م، ٧، ٥٩) - الحدّ الأوسط إن كان علّمه للحدّ الأكبر سمّاه الفقهاء (قياس العله) و سمّاه المنطقيون (برهان اللم) أى ذكر ما يجاب به عن لم (غ، ع، ٢، ٢٤٣) - برهان اللم أو قياس العلّه هو ما يكون الحدّ الأوسط فيه علّه للحدّ الأكبر (غ، ع، ١٦، ٣٥٢) - قياس العلّه أو برهان اللم هو ما يكون الحدّ الأوسط فيه علّه للحدّ الأكبر، مثل هذه الخشب محترقه لأنها أصابتها النار (غ، ع، ٧، ٣٧٢) - إذا كان البرهان بالسبب الموجب لوجود الشىء كالنار للإحراق سمّى البرهان برهان لم (ب، م، ١٥، ٢١٠) - إذا كان القياس يعطى التصديق بأنّ كذا كذا، و لا يعطى العلّه في أنّ كذا كذا في الوجود، كما أعطى العلّه في التصديق، فهو برهان إنّ، و إذا أعطى العلّه في الأمرين جميعاً حتى يكون الحدّ الأوسط فيه كما هو علّه التصديق بوجود الأكبر للأصغر أو سلبه عنه في البيان، كذلك هو علّمه لوجود الأكبر للأصغر أو سلبه عنه في نفس الوجود، فهذا البرهان يسمّى برهان لم (ب، م، ٤، ٢١١) - برهان لم فهو الذي أوسطه علّه لوجود الحكم في نفس الأمر و هو نسبة أجزاء النتيجة بعضها إلى بعض أى وجود الأكبر في الأصغر، و لا محاله أن تلك العلّه تفيد اعتقاد القول و التصديق أيضاً، فهو معط للعلّه مطلقاً لأنه يعطى علّه التصديق بالحكم و علّه وجود الحكم في نفسه (س، ب، ٥، ٢٣٣) - الحدّ الأوسط لا بد و ان يكون علّه لتصديق ثبوت الأكبر للأصغر، فإن كان مع ذلك علّه

لثبوت الأكبر في نفسه فهو برهان اللّم، وإن لم يكن كذلك فهو برهان الإن (ر، ل، ٤٦، ٨) - اعلم أن الحد الأوسط في البرهان لا بد أن يكون عله لنسبه الأكبر إلى الأصغر في الذهن، فإن كان عله لوجود تلك النسبه في الخارج أيضا يسمّى برهانا لميًا لأنه يفيد اللّم في الذهن و الخارج، كما يقال هذا متعفن الأخلاط، و كل متعفن الأخلاط محموم، فهذا محموم فتعفن الأخلاط عله للنسبه في الذهن و الخارج جميعا، وإن كان عله للنسبه في الذهن دون الخارج يسمّى برهانا إتيًا لأنه يفيد إتيه النسبه في الخارج دون لمّيتها، مثل هذا محموم، و كل محموم متعفن الأخلاط، فهذا متعفن الأخلاط، فالحمى و إن كانت عله لثبوت تعفن الأخلاط في الذهن إلا أنّها ليست عله له في الخارج بل الأمر بالعكس (ه، م، ٧٢، ٢٢) - الحد الأوسط في البرهان لا بد و أن يكون عله لحصول التصديق بالحكم الذي هو المطلوب في العقل، و إلا فلم يكن البرهان برهانا على ذلك المطلوب، هذا خلف. ثم إنّه لا يخلو:

إمّا أن يكون مع ذلك عله أيضا لوجود ذلك الحكم في الخارج. أو لا يكون. فإن كان فالبرهان هو برهان لم (ط، ش، ٥٣٥، ٣) - أحق البراهين باسم البرهان هو برهان لم؛ لأنه معط للسبب في الوجود و العقل (ط، ش، ٥٣٥، ١٢) - برهان لم يعطى عله الحكم على الإطلاق (ط، ش، ٥٣٦، ٥) - إن الأوسط يمكن أن يكون مع كونه عله لوجود الأكبر في الأصغر معلولا للأكبر، كما أنّ حركه النار عله لوصولها إلى هذه الخشبه، مع أنّها معلوله النار، و يكون هذا البرهان برهان لم. و منه قولنا: العالم مؤلف، و لكل مؤلف مؤلف (ط، ش، ٥٣٨، ٥) - الأوسط في البرهان لا بد و أن يفيد الحكم بثبوت الأ- كبر للأصغر، فإن كان هو عله لوجود الأكبر في الأصغر سمي البرهان برهان لم لأنه يعطى السبب في التصديق و في الحكم في الوجود الخارجى و إن لم يكن كذلك سمي برهان إن لأنه يفيد إتيه الحكم في الخارج دون لمّيته. و إن أفاد لمّيه التصديق. و الأوسط في برهان إن كان معلولا هو أعرف يسمّى دليلا أيضا (م، ط، ٣٤٨، ٣٥)

برهان لم الشيء

- إن البرهان «بلم الشيء» الأوسط فيه عله موجب و قريبه (ز، ب، ٢٤٨، ٨) - أما البرهان ب«لم الشيء» فإن الموضوع فيها المعلول (ز، ب، ٢٤٨، ١٢) - البرهان الذي لم ذلك الشيء يكون بالعله القريبه له (ش، ب، ١٠، ٤٠٦)

برهان مستقيم

- الفرق بين البرهان المستقيم و الذى بالخلف أن الذى بالخلف يضع ما نريد إبطاله، إذ يسوق إلى كذب مقرّ به؛ و أما المستقيم فإنه يتدى من مقدّمات مقرّ بها صدقا. و كلا- البرهانين من مقدّمات مقرّ بها، إلا أن المستقيم يكون من المقدّمات التى عنها القياس؛ و أما الذى بالخلف فأحدى مقدّمته من مقدّمات القياس المستقيم، و الأخرى نقيضه النتيجة و فى المستقيم ليس يجب ضروره أن تكون النتيجة معروفه قبل كون القياس. و أما الذى بالخلف

فإنه يجب لا- محاله أن تعرف هي ليوضع نقيضها، ولا- فرق في ذلك بين أن تكون النتيجة موجه أو سالبه. وكل الذى يبين باستقامه القياس فقد يبين بالخلف؛ وكل الذى يتبين بالخلف، فقد يبين باستقامه و بحدود واحده (أ، ق، ١٣، ٢٦٩) - البرهان المستقيم أفضل من السائق إلى الخلف (ز، ب، ١٠، ٢٦٠) - البرهان المستقيم أفضل من الخلف. و ليكن المستقيم هكذا: كل ح ب، ولا- شىء من ب ا، ينتج أنه لا- شىء من ح ا. (س، ب، ١٦، ١٧٩) - البرهان الموجب المستقيم أفضل من البرهان السالب المستقيم (ش، ب، ٢، ٤٣٩) - إذا كان البرهان الموجب المستقيم أفضل من السالب المستقيم فهو أفضل من الخلف بإطلاق (ش، ب، ١٤، ٤٤٠)

برهان مطلق

-لما كانت إحدى شرائط البرهان المطلق أن الحد الأوسط أقدم من الطرف الأول على جهة تقدم سبب الشىء للشىء، فإن الحد المتبرهن يلزم ضروره أن يكون حدًا لأمر له حد آخر أقدم من الحد المتبرهن (ف، ب، ٢٠، ٥٢) - البرهان المطلق، أعنى برهان «لم» فمثل أن يقول: القمر كرى، فإن استفادته النور من المقابل يكون على شكل كذا و كذا.

إن هذه الخشبه باشرتها النار؛ و كل خشبه باشرتها النار تحترق. فإن هذا كله مما يعطى التصديق بالمطلوب و يعطى علّه وجود المطلوب فى نفسه معا (س، ب، ٥، ٣٣) - إن... نوعا من البرهان يسمّى برهانا بالإضافه إلينا و هو الذى يسمّى «الدليل» لا بالإضافه إلى الأمر فى نفسه و هو الذى جرت العاده بأن يسمّى برهانا مطلقا (ش، ب، ٢٠، ٣٧٨) - البرهان المطلق أعنى الذى يفيد وجود الشىء و سببه معا أو السبب إذا كان الوجود معلوما (ش، ب، ١٨، ٤١٠) - من شرط البرهان المطلق أن يكون الحد الأوسط فيه علّه للطرف الأكبر (ش، ب، ٦، ٤٨٨)

برهان موجب

-لما كان البرهان الموجب أفضل من السالب فمن البين أنه أفضل من البرهان السائق للكلام إلى المحال (أ، ب، ٨، ٣٩٣) - البرهان الموجب يتم و يعرف بلا سالبه. فإذا البرهان الموجب أقدم من السالب و أعرف أيضا. فإن البراهين الموجهه قد يوجد المتوسّط فى حدودها إنما نسبته إلى الطرفين نسبه إيجاب فقط، و كذلك الزائد فيها و هو حد خارج عن الحدود الثلاثة لتركيب البراهين الموجهه موجب أيضا و يستمر كذلك، و لو كان يجوز أن يكون ذلك بغير نهايه فلا مدخل للسلب فيها (س، ب، ١٠، ١٧٨)

برهان موجب و سالب

-كلا- البرهانين (الموجب و السالب) يتم بثلاثة حدود و مقدّمتين (أ، ب، ١١، ٣٩١) - البرهان الموجب أفضل من السالب (ش، ب، ٤، ٤٣٧) - البرهان السالب يأتلف من مقدّمتين إحداهما أقلّ معرفه من الأخرى، و الموجب يأتلف من مقدّمتين إحداهما مساويه للمقدّمه الواحده من

البرهان السالب و الأخرى أعرف منها(ش، ب، ١٥، ٤٣٧) - البرهان الموجب أعرف من البرهان السالب (ش، ب، ١٧، ٤٣٧) - البرهان الموجب كأنه متقدّم بالطبع على السالب(ش، ب، ١٩، ٤٣٨)

برهان الوجود

- البرهان الذى يعطى اليقين بوجوده فقط يعرف ب «برهان الوجود»، و الذى يعطى بعد ذلك سبب وجوده يسمّى «برهان لم هو الشئ»، و الذى يعطى علم الوجود و سبب الوجود معا يسمّى «برهان الوجود و لم هو»، و هو البرهان على الإطلاق لأنه يجتمع فيه أن يكون مطلوباً به وجوده و سبب وجوده معاً، و المطلوب به فيما عدا ذلك هو مطلوب وجوده فقط(ف، ح، ١٥، ٢٠٤) - البرهان الذى يفيد وجود الشئ... غير الذى يفيد سبب وجوده(ش، ب، ٤، ٤٠٦) - البرهان الذى يفيد وجود الشئ فقط يكون من مقدمات ذوات أوساط و هى المقدمات التى هى أسباب بعيدة(ش، ب، ٩، ٤٠٦) - البرهان الذى يفيد وجود الشئ فقط... قد يكون من مقدمات غير ذوات أوساط(ش، ب، ١١، ٤٠٦)

برهان و قياس

- كل برهان و كل قياس إما أن يبين أن الشكل موجود و إما غير موجود. و هذا إما أن يكون كلياً أو جزئياً، و إما أن يكون جزماً أو بشريطه (أ، ق، ١٤، ١٧٦) - كل برهان و كل قياس بثلاثة حدود فقط(أ، ق، ٣، ١٨٤)

برهان يقينى

- إنّ الشئ أو الحال إذا كان له سبب لم نتيقن إلا من سببه. فإن كان الأكبر للأصغر لا بسبب، بل لذاته، لكنّه ليس بين الوجود له، و الأوسط كذلك للأصغر إلا أنه بين الوجود للأصغر، و الأكبر بين الوجود للأوسط فينعقد برهان يقينى(س، ب، ١٧، ٣٨)

برهانى

- البرهانى إذا كان مشهوراً صلح للبرهان و الخطابه(ت، ر، ١٢، ١٧٠، ٢)

برهانیه

- (المقدمه) الأبودقطقيه، أى البرهانیه، فهى أحد جزئى المناقضه مع التحديد، و هو الصادق(أ، ب، ١٥، ٣١٤) - البرهانیه فهى التى تجب على المتعلم التصديق، لأنها تقيس من المبادئ الخاصه بكل علم، لا من اعتقادات المجيبين(أ، س، ٤، ٧٥٠) - لزم أن تكون القوى الجدليّه و السوفسطائيه و الفلسفه المظنونه أو الفلسفه المموّهه تقدّمت بالزمان الفلسفه اليقيتيه، و هى البرهانیه(ف، ح، ١٣١، ٤) - التعليم الخاصّ هو بالطرق البرهانیه فقط، و المشترك الذى هو العامّ فهو بالطرق الجدليّه أو بالخطيبه أو بالشعريّه(ف، ح، ٣، ١٥٢)

بساط

- البساط التى هى أجزاء من المركّبات فيشبه أن تكون هى لأجل المركّبات، فإنّ المادّه لأجل الصوره و الجزء لأجل

الكل (س،ب، ٣،٥٧)

ص: ١٦٢

-البسائط التى هى علل كالفواعل و الغايات فليست بأجزاء المعلولات.و يشبه أن يكون هى أعرف و أقدم معا عند الطبيعه من المعلولات التى لها بالذات،فيكون البيان منها برهاننا لكن عما هو أقدم عند الطبع و أعرف عند الطبع معا لما هو أشدّ تأخرا(س،ب،٧،٥٧) -البسائط تحدّد و لا يبرهن عليها(س،ب،٥،٢٠٠) -البسائط التى هى مفردات الحقائق فى وجودها و لا هى مركّبه و لا- موجوده فى التركيب،فإنّها لا- تكتسب و لا يكتسب بها(ب،م،١٤،٤٥) -البسائط المفرده فى وجودها و إدراكها فلا حدود لها،و لا تأتلف الحدود منها،و إنّما تعرف بذواتها،و قد تعرف برسوم و صفات عرضيّه(ب،م،١٢،٥٧) -البسائط الموجوده فى التركيب فهى و إن كانت أيضا لا حدود لها فإنّ الحدود تؤلّف منها،و قد تدرك بذواتها و برسوم و أوصاف عرضيّه(ب،م،١٦،٥٧) -البسائط هى آحاد حقائق المحدود،فهى أوليات الحدود و لا تكتسب بحدود(ب،م،٣،٦١) -إذا لم يكن جزء كما فى البسائط مثل الواجب تعالى و تقدّس و النقطة،فلا يتصوّر النضمّن فيهما(ه،م،٨،٤) -أمّا البسائط فلا تعرف بالحدود،بل بالرسوم و ما يجرى مجراها(ط،ش،١٨،٢٥٠) -البسائط فما بقى من الموجهات و هى اثنتا عشره (و،م،١،٢٢٢)

بسيط

-الواحد فى كل مركب هو الذى يسمّى بسيطا (س،د،١٥،٢١) -إنّ النقيض فى المتقابلات ليس نعى به نفس القضيّه فقط،بل و المتقابل بنعم و لا،و هو البسيط(س،ج،١٣،١٨١) -الشىء البسيط لا يقتضى معنى خاصا أوليا إلاّ اقتضاء واحدا.فإذا كان المعنى الجنسى بسيطا لم يقتض الاقتضاء الأولى إلاّ قسمه واحده، فلا يجوز أن ينقسم بالفصول قسمه حقيقيّه (س،ش،٩،١٩) -البسيط الحقيقه الذى لا جنس و لا فصل له (ب،م،٢٠،٤٧) -البسيط إما أن لا يكون جزءا داخلا فى تقوّم المركّب و ماهيته،بل هو برىء مفارق عن الماده أصلا و ليسلمّ وجوده؛و إما أن يكون داخلا فى تقوّمه و ماهيته،و الداخلى إما كالخشب بالنسبه إلى السرير،أى المحل القابل للجزء الآخر من المركّب؛و إما كشكل السرير و هيئته بالنسبه إليه(سى،ب،٢،٥٨) -الكّم المتصل خمسه:الخط و البسيط و الجسم و ما يشتمل على الأجسام و يطيف بها و هو الزمان و المكان(ش،م،٦،٢٩) -الخط و البسيط و الجسم و الزمان و المكان...

من المتّصل(ش،م،١٧،٢٩) -ما يوجد للمركّب إنّما يوجد له من قبل وجوده للبسيط(ش،ب،٢٤،٤٧٨)

بسيطه

-الصنف(من المتقابلات)الذى يكون فيه اسم الموضوع و اسم المحمول محصّلا و هى التى تعرف بالبسيطه(ش،ع،١٤،١٠٢)

-حال كل واحده من المعدولتين عند البسيطه المقاطره لها كحال العدميه التي فوقها من تلك البسيطه بعينها، و ليس حال البسيطتين عند المعدولتين كحال العدميتين عند المعدولتين، لأن العدميتين مساويتان للمعدولتين (ف،ع، ٣، ١٥١)

بعد

-معا يقال على أنحاء أربعة: أحدهما في الزمان، و هما اللذان وجودهما في الآن واحد، و اللذان بعدهما من الآن بعد واحد في الماضي و المستقبل. و الثانى بالطبع، و هو أن يكون الشينان يتكافئان في لزوم الوجود، من غير أن يكون و لا واحد منهما سببا لوجود الآخر، مثل الضعف و النصف. و الثالث هما الشينان اللذان يشتمل عليهما مكان واحد بعينه في العدد، مثل أن يكون جسمان في مكان ما واحد بالعدد، مثل أن يكون زيد و عمرو في بيت واحد أو مدينه واحده؛ و ذلك بأحد وجهين: إما ألا يكون بين نهايتهما بعد أصلا، و هذان هما أخرى بمعنى معا في المكان، و إما أن يكون بينهما بعد ما؛ و أما المكان الأول، فلا يمكن أن يشتمل على الجسمين إلا على رأى من يجوز تداخل الجسمين و تطابق كليتهما.

و الرابع هما الشينان اللذان بعدهما في الترتيب عن مبدأ ما معلوم بعد واحد بعينه، كان ذلك في المكان أو في القول (ف،م، ٥، ١٣١) -البعد: هو كل ما يكون بين نهايتين، غير متلاقيتين، و يمكن الإشارة إلى جهته، و من شأنه أن يتوهم أيضا فيه نهايات، من نوع تينك النهايتين. و الفرق بين البعد، و المقادير الثلاثه: أنه قد يكون بعد خطى من غير خط، و بعد سطحى من غير سطح (غ،ع، ١٤، ٣٠٧) -القبل: فإنه اسم مشترك في محاورات النظائر و الجماهير؛ إذ قد يطلق، و تراد القبليه بالطبع، كما يقال: الواحد قبل الاثنين، و ذلك في كل شيء لا يمكن أن يوجد الآخر، إلا - و هو موجود؛ و يوجد هو و ليس الآخر بموجود. فما يمكن وجوده، دون الآخر، فهو قبل الآخر.

ذلك الآخر قد يقال له (بعد) و كأنه مستعار و مجاز (غ،ع، ١٤، ٣٣٦)

بعض

-لفظتا كل و بعض المخصصتان للحكم في الموضوع يسمّى كل منهما سورا (ب،م، ١٠، ٧٥)

بعضى جزئى فى حملى

-البعضى الجزئى فى الحملى هو أن يكون الحكم إنمّا حكم به -إيجابا كان أو سلبا- على بعض ما يوصف بالموضوع الحامل مثل قولك فى الإيجاب «بعض الناس كاتب». و فى السلب «بعض الناس ليس بكاتب» و فى المتصل أن يكون الإلتباع محكوما به فى الإيجاب أو محكوما بنفيه فى السلب عن بعض أوضاع المقدم مثل قولك فى الإيجاب «قد يكون إذا كانت الشمس طالعه فالجو متغيم أو فالشعري طالع». و فى السلب «ليس كلما طلعت الشمس فالجو مصبح». و فى المنفصل على قياسه أيضا (س،ش،، ٦٣)

(٨)

بعضيات

-تخصّ البعْضِيّات (القضايا) أنّه يكون فيها مقدّمه دائمه الحكم، و ليست بضروريّه الحكم لأنّها يكون اتفق لها صحبه الحكم الممكن ما دام الموضوع موجود الذات لا سيما في السلب. وقد تكون هذه الدائمه بحسب ما دامت الذات موجوده (س، ش،، ٧٠، ١٠)

بيان

-يكون البيان قد بيّن ما ليس بيّن بذاته، بما هو بيّن بذاته و ذلك هو البيان الذي به تكتسب المقدمات التي تؤلف منها القياسات (ب، م، ١٦٦، ٨) -أشار بالعقل إلى الضرورى من العلوم و بالبيان إلى المكتسب منها إذ لكل نعم من المولى الكريم سبحانه (و، م، ٢١، ٦)

بيان بالدور

-أما التبيين الذى يكون بالدور من بعض على بعض فهو أن تؤخذ النتيجة و إحدى المقدمتين فتجمع منهما المقدمه الباقية المأخوذه فى القياس الأول (أ، ق، ٢، ٢٤٨) -التبيين الذى يكون بالدور فى الشكل الأول يكون بالشكل الأول و الثالث. فإذا كانت النتيجة موجب، كان التبيين بالشكل الأول.

و إذا كانت سالبه، كان بالشكل الثالث: لأنه يؤخذ أن ما لا يوجد فى شىء منه هذا، فالآخر فى كلاً. و أما فى الشكل الثانى إذا كان القياس كلياً فإن البيان يكون به و بالشكل الأول و الثالث. و أما فى الشكل الثالث، فإن البيان يكون به فى المقاييس كلها، و هو أيضاً بيّن أن فى الشكل الثانى و الثالث المقاييس التى لا تتبين بها إما أن تكون على الدور و إما أن تكون ناقصه (أ، ق، ٧، ٢٥٤) - بيان الدور هو جزء من المصادره على المطلوب الأول (ف، س، ٨، ١٥٣) -بيان الدور أن تؤخذ النتيجة و عكس إحدى المقدمتين، فتنتج المقدمه الثانيه. فإن أدخل حدّ غريب، لم يكن بيان الدور؛ و إن أنتج أيضاً شىء غريب، لم يكن بيان الدور؛ بل بيان الدور أن يبين الشىء بما بيّن به (س، ق، ١٨، ٥٠٧) -بيان الدور هو أن توجد النتيجة و عكس إحدى المقدمتين فتنتج المقدمه الثانيه، مثل قولك كل [ج ب] أو كل [ب أ] فينتج كل [ج أ] فإذا أخذت كل [ج أ] أو كل [أ ب] -حتى يكون عكس الكبرى- أنتج [ج ب]، و إن أخذ كل [ب ج] -حتى يكون عكس الصغرى- و كل [ج أ] أنتج كل [ب أ] (مر، ت، ٦، ١٧٥) -البيان بالدور... هو أن تؤخذ نتيجته و عكس إحدى مقدمتيه (القياس) فيبين بها المقدمه الثانيه (ش، ق، ٣، ٢٩٧) -البيان بالدور: فى الشكل الأول... يكون فى الشكل الأول و يكون بشىء يشبه الشكل الثالث... و... فى الشكل الثانى...

يكون أيضاً بالشكل الثانى نفسه و يكون بالأول و يكون بالبيان الذى يشبه الشكل الثالث. و كذلك البيان الذى بالدور فى الشكل الثالث يكون بالأول و الثالث و الأصل الذى يشبه الثالث (ش، ق، ١٦، ٣٠٤) -العكس... ضدّ البيان بالدور (ش، ق، ٨، ٣٠٥) -البيان بالدور... يمكن فى المقدمات المنعكسه (ش، ب، ٥، ٣٧٩)

بيان تام

-البيان التام يكون لوجود الحد الأوسط الحقيقي الأولي و هو الذى هو للموضوع بذاته،و إيجاب الأكبر عليه أو نفيه عنه لذاته لا لشيء آخر، وإلا فالبيان إنما يتم بوجود ذلك الشيء الآخر حتى يصير حداً أوسط بين الموضوع و الحد الأوسط أو بينه و بين الحد الأكبر(ب،م، ١٦٦،٤)

بيان دائر

-الحدود الثلاثة يجب فى البيان الدائر أن تكون منعكسه بعضها على بعض(ش،ق، ١٦،٣٣٠) -من شرط البيان الدائر أن تنعكس المقدمتان، فإذا لم تنعكس المقدمتان لم يتفق البيان الدائر على التمام(ش،ب، ١٠،٣٧٩) -البيان الدائر يحتاج إلى أربعة شروط: أن تكون كل واحده من المقدمتين منعكسه،و أن تكون النتيجة منعكسه،و أن يكون التأليف فى الشكل الأول،و أن يكون ذلك بجهتين(ش،ب، ١٥،٣٧٩)

بيان دورى

-البيان الدورى فى الشكل الأول للموجبات لا يخرج من الشكل الأول حقيقه و لا خيالاً،و أما السوالب فقد يكون البيان من الشكل الأول...و أما الشكل الثانى فأنك إذا استقرتته كان البيان فيه من الشكل الأول عند التحصيل و إن كان فى الشكل الثانى،و أمياً على الوجه الذى يخيّل فالشكل الثالث.و أما فى الشكل الثالث فإنه يمكن أن يكون البيان الحقيقى فيه و إن كان يخيّل أنه فى غيره،فما كان من هذا الشكل يتبين بالرجوع إلى الأول، فيحتاج إلى عكس النتيجة،فإن بيان الدور فى إما ناقص و إما معدوم إذا كان من شرط بيان الدور أن يكون بعكس مقدمه و إضافتها إلى النتيجة(مر،ت، ٦،١٧٧)

بيان وجودى

-ليس بيننا أن كل حساس حيوان بيانا يقينياً،بل بيانا وجودياً،أو هو بيان ما ببيان برهانى، و ذلك لأن معنى قولك:حساس،هو أنه شيء ذو حس من غير زيادة شرط فليس يلزم ذلك ضروره أن يكون ذلك الشيء من جهة أنه ذو حس هو ذو اغتذاء و نمو و حركه مكائتيه،لا بأن تكون هذه المعانى مضمّنه فى الحساس تضميناً بالفعل،و لا بأن يكون العقل يوجب فى أول الأمر أن يكون كل حساس تلزمه هذه المعانى كلها بذاتها(س،ب، ٦،٥٤)

ص: ١٦٦

تأثيرات

- كل علم برهاني هو في ثلاثه أشياء: أحدها الأشياء التي نضع أنها موجوده، و هي ذلك الجنس الذي نظره في التأثيرات الموجوده له بذاتها؛ و العلوم المتعارفه التي يقال لها عاميه و هذه هي الأوائل التي منها يبينون؛ و الثالث التأثيرات، و هي تلك التي يأخذون أخذاً على ما ذا يدلّ كل واحد منها و في بعض العلوم لا مانع يمنع أن نصدق بشيء شىء من هذه (أ، ب، ١٥، ٣٣٩) - الجنس، إلا يوضع إن كان وجوده ظاهراً، و ذلك أنه ليس حال العدد و حال البارد و الحار في أنه ظاهر الوجود حالاً واحده؛ و لا مانع يمنع أيضاً في أمر التأثيرات إلا يوجد على ما ذا يدلّ إن كانت ظاهره (أ، ب، ٣، ٣٤٠)

تأخر

- إن التقدّم و التأخر جزئيات يشملها معنى واحد لا يخلوان إمّا أن يكونا في المفهوم لهما من ذلك المعنى أو تلك المقوله أو في مفهوم آخر.

أمّا الذي يكون في المفهوم من ذلك المعنى، فمثاله تقدّم الجوهر على العرض في المعنى المدلول عليه بلفظه الوجود، إذا قيل لهما موجودان؛ فإنّ الوجود للجوهر قبله للعرض؛ و هو، أعنى الجوهر، علّه لأن كان العرض موجوداً حاصلًا له المعنى المفهوم من الموجود. و أمّا الثاني فمثل تقدم الإنسان الذي هو الأب على الإنسان الذي هو الابن، اللذين هما تحت نوع الإنسان معاً؛ فإن الأب يتقدّم بالزمان و يتقدّم بالوجود؛ و ليس الزمان هو داخلاً في معنى الإنسانيه و لا الوجود داخلاً فيها (س، م، ١٧، ٧٤)

تأليف

- التأليف يحتاج في أن يحصل إلى اجتماع أشياء، و أن توضع بعضها بعض على ترتيب محدود، و أن يكون لها رباط تربط به، فهو شىء مركّب من مقولات عدّه. و الاجتماع هو إضافه ما (ف، ح، ١٣، ٩٤) - كل تأليف فإنما يؤلّف من أمور كثيره، و كل أشياء كثيره ففيها أشياء واحده، ففي كل تأليف أشياء واحده (س، د، ١٣، ٢١) - إن الفرق بين التركيب و التأليف في الألفاظ مفهوم مما قيل، فليس صاحب الدار لفظاً مؤلفاً و إن كان لمسموعه أجزاء يتلقّف بكل منها على انفراده، فليست هي دالّه على أجزاء من مفهومه المدلول به عليه... لا - كمن فهم التركيب تأليفاً و ردّ على أرسطو ليس في قوله بأنّ عبد الله و عبد شمس من المركبات، بأنّ بين أنهما ليسا من المؤلّفات (ب، م، ٢٠، ١٠) - إنّ التأليف إنّما يكون بين أشياء و لا يلزم منه الاتحاد (ب، م، ١٠، ١١) - التأليف ضربان ذهنيّ و وجوديّ، و الذهنيّ كتأليف عموم المعنى الكلّي من جزئياته كالجنس من انواعه و النوع من اشخاصه، و أمّا الوجوديّ فهو كتأليف الشىء من اجزائه المتشابهه و غير المتشابهه، كالبدن من العظم

و اللحم او اليد و الرأس و الرجل (ب،م، ١١،٥٥) -التأليف:هو جعل الأشياء الكثيره شيئاً يمكن أن نطلق عليه(الواحد)بوجه(ط،ش، ٩،١٧٥) -التأليف أقدم من الترتيب بالذات(ط،ش، ٢،١٧٩) -كل تأليف فإنه يحوج إلى تعرّف المفردات التي هي مواد الترتيب و التأليف؛لأن اختصاص الترتيب المعين بالتأديه إلى المطلوب دون ما عداه،مما يمكن وقوعه فيها؛إنما يكون من قبيل تلك المواد و أحوالها(ط،ش، ٩،١٧٩) -التأليف صنفان:أول،و ثان.و الأول:يقع في الأحوال الشارحه،و في القضايا.و أجزاءه مفردات تذكر أحوالها الصوريه في (إيساغوجي)،و الماديه في (قاطيغورياس).

و الثاني:يقع في الحجج،و أجزاءه قضايا، هي:مفردات بالقياس إليها،و مؤلفات بالقياس إلى ما قبلها.و تذكر أحوالها:الصوريه:في (بارارميناس)و الماديه في أثناء مباحث الصناعات الخمسه(ط،ش، ٥،١٨٠) -التأليف من فعلين غير ممكن؛لاحتياج كل واحد منهما إلى الاسم(ط،ش، ٢٣،١٩٥) -التأليف يكون:إمّا في القضايا أنفسها.أو يكون بين القضايا.و الذي بين القضايا فهو:

إمّا قياسي.و إمّا غير قياسي.و الواقعه في التأليف القياسي،قد مر ذكرها.أمّا التي تقع في القضايا أنفسها،و هي المتعلقة بالمقدمات، فهي التي يريد أن يذكرها هنا،و هي ثلاثه لا غير؛لأنّ التأليف يقع:إمّا بين جزءين يستحق أحدهما لأن يحكم عليه،و الآخر لأن يحكم به.و إمّا بين جزءين لا يستحقان لذلك(ط،ش، ١،٥٥٣)

تأليف ثنائي

-التأليف الثنائي بين هذه الثلاثه يمكن على سته أوجه:اثنان منها تامان بحسب النحو،و هو ما يتألف من اسمين،أو من اسم و فعل،يسند أحدهما إلى الآخر،كقولنا:زيد قائم،و قام زيد(ط،ش، ١٨،١٩٥)

تأليفات

-الصنف الأول من أصناف التأليفات(البرهانيه و غير البرهانيه)هو هذا:(١)أ حدّ لب،و ب حدّ لج.(٢)أ جنس لب،و ب جنس لج.(٣)أ فصل لب،و ب فصل لج.(٤)أ حدّ ب،و ب حدّ ج.(٥)أ فصله ب،و ب فصله ج.

(٦)أ في حدّ ب،و ب في حدّ ج.(٧)أ في حدّ جنس ب،و ب في حدّ جنس ج.(٨)أ في حدّ ب و ب في حدّ ج(ف،ب،،٣٣ ١٦) -الصنف الثاني من أصناف التأليفات هو هذا:

(١)أ و ب حدان لج.(٢)أ و ب فصلان لج.

(٣)أ و ب في حدّهما ج.(٤)أ و ب في حدّهما جنس ج(ف،ب،١،٣٥) -الصنف الثالث(من التأليفات)هو هذا:(١)أ حدّ لب،و ب جنس لج.(٢)أ حدّ لب،و ب فصل لج.(٣)أ حدّ لب،و ب حدّ ج.(٤)أ حدّ لب،و ب جزء حدّ ج.(٥)أ حدّ لب و ب جزء حدّ جنس ج.(٦)أ حدّ لب،و ب فصله ج(ف،ب،١٣،٣٥) -الصنف الرابع(من التأليفات)هو هذا:(١)أ جنس لب،و ب حدّ لج.(٢)أ جنس لب،و ب فصل لج.(٣)أ جنس لب،و ب حدّ ج.

(٤)أ جنس لب،و ب جزء حدّ ج.(٥)أ

جنس لب، و ب جزء حدّه جنس ج (ف، ب، ٣٦، ٦) -الصف الخامس (من التّأليفات) هو هذا: (١) أ فصل لب، و ب جنس لج. (٢) أ فصل لب، و ب حدّه ج. (٣) أ فصل لب، و ب جزء حدّه ج. (٤) أ فصل لب، و ب جزء حدّه جزء ج (ف، ب، ٣٦، ٢٠) -الصف السادس (من التّأليفات) هو هذا: (١) أ حدّه ب و ب جنس لج. (٢) أ حدّه ب، و ب فصل لج. (٣) أ حدّه ب، و ب في حدّه ج.

(٤) أ حدّه ب، و ب جزء حدّه جنس ج. و ليس يأتلف من هذا الائتلاف إلاّ هذه الأربعة فإنه متى كان أ حدّه ب، و ب حدّا لج، لزم أن يكون أ و ج اسمين مترادفين على شيء واحد بعينه (ف، ب، ٣٧، ١٠) -الصف السابع (من التّأليفات) هو هذا: (١) أ في حدّه ب، و ب جنس لج. (٢) أ في حدّه ب، و ب فصل لج. (٣) أ في حدّه ب، و ب حدّه ج. (٤) أ في حدّه ب، و ب جزء حدّه جنس ج (ف، ب، ٣٨، ٣) -الصف الثامن (من التّأليفات) هو هذا: (١) أ جزء حدّه جنس ب، و ب حدّ لج. (٢) أ جزء حدّه جنس ب، و ب جنس لج. (٣) أ جزء حدّه جنس ب، و ب فصل لج. (٤) أ جزء حدّه جنس ب، و ب حدّه ج. هذه كلها تنتج أعراضا ذاتيه (ف، ب، ٣٨، ١١) - التّأليفات منها أنه: إن كان الإحسان إلى الأصدقاء جائزا، فالإساءة إلى الأعداء جائز.

و منها أنه: إن كان الإساءة إلى الأصدقاء قبيحه؛ فالإحسان إلى الأصدقاء جميل (س، ج، ١٢٨، ١) -المنتج من التّأليفات (القياس)، أربعة عشر تأليفا: أربعة من الشكل الأول. و أربعة من الثاني. و ستة من الثالث (غ، ع، ١٦، ١٤٦)

تأليفات قياسات شرطيه

-تعريف أصناف تأليفات (القياسات) الشرطيّه البسيطة و المركّبه منها و من الحملّيات و كل واحد من المتصل و المنفصل، فإنّما أن يكون التّأليف فيه من حمليّ و كليّ، او متصل و متصل، أو منفصل و منفصل، أو متصل و متصل، أو حمليّ و متصل، أو حمليّ و منفصل (س، ق، ٣، ٢٥٣)

تأمل

-التأمّل هو الاستكشاف لمفهوم اللفظ على سبيل التنبيه، و هو أن يكون الشيء حقّه أن يعلم ثم يذهب عنه المتعلّم و لا يتبّه له نوع من الغفله عن مفهوم اللفظ، و إمّا أن يكون التأمّل هو الاستكشاف لحال القول في صدقه لا في فهمه (س، ب، ١١، ٦١) - التأمّل للتصديق، فالتصديق بالمجهول لا يتّضح إلاّ بالوسط، فيكون هذا الاستكشاف هو ابتغاء الحدّ الأوسط في موضع يسهل على المتعلّم إدراكه (س، ب، ١٥، ٦١)

تابع و رابطه

-تقول «زيد هو كاتب» و «موجود كاتب» فتستعمله تابعا و رابطه لو وقفت عليها لم يكن القول تام دلالة القول حين لم ترد ب «هو» و «الموجود» ما يراد بالاسم، بل أردت به تابعا للفظ آخر يحتاج أن يقال مثل ما تقول «زيد على و في» و كذلك تقول تاره «زيد كان» و تريد ب «كان» وجوده في نفسه فيكون الكلم تاما و تاره

تقول «زيد كان كاتباً» فتدخل كان على أنها تابعه و رابطه (س،ش، ٢٠، ٥٨)

تالي

-اعتقد بعضهم أن المقدم و التالي إذا كان متلازمين ينعكس كل واحد منهما على الآخر باللزوم فينتج فيه استثناء نقيض المقدم و عين التالي، و الحق أن ذلك ليس يتجه بحسب صورته القياس بل بحسب مادته (سى،ب، ٢٣، ١٦٩) - (فى القياس الشرطى المتصل) الأول يسمّى المقدم و هو قولنا إن كان العالم محدثاً، و الثانى يسمّى التالى و هو قولنا فالعالم له محدث (ف، ق، ٣، ٨٣) - صحه كل واحد من المقدم و التالى فليس يتضمّنها قول شرطى أصلاً، بل قد يتفق أن لا يكون و لا واحد منهما صحيحاً، بل إنما يتضمّن القول الشرطى صحه الاتصال فقط (ف، ج، ٣، ١٠٤) - المقدم و التالى فإنه و إن لم يكن شىء منهما صحيحاً لم تبطل بهما أن يكون القول شرطياً (ف، ج، ٥، ١٠٤) - الأمر فى التالى و المقدم موقوف على ما يستثنى و قد يستثنى نقيض التالى، على أنه هو الصحيح فينتج نقيض المقدم. و لو كانا صحيحين على ما وضعنا لم يمكن أن يستثنى نقيض التالى، على أنه هو الصحيح و ينتج نقيض المقدم (ف، ج، ٧، ١٠٤) - أما التالى فيذكر على أنه موجود و حاصل مع المقدم، إذ يقولون: فالنهار موجود، بعد ما قالوا: إن كانت الشمس طالعه (س، ق، ٧، ٢٧١) - الإيجاب (فى الشرطى) المتصل... هو مثل قولنا: إن كانت الشمس طالعه فالنهار موجود.

أى إذا فرض الأول منهما المقرون به حرف الشرط موجودا و يسمّى «المقدم»؛ لزمه الثانى نسخه «التالى» المقرون به حرف الجزاء و يسمّى «التالى»، أو صحبه من غير زياده شىء آخر بعد (س، أ، ٥، ٢٧٢) - التالى إذا جعل مقدّماً تغيّر المعنى فى الشرطيه المتصله، و ربّما كذب أحدهما و صدق الآخر (غ، م، ١٥، ١٩) - التالى موافق للمقدم بمعنى أنه يتّصل به و يلازمه و لا يعانده، و أحد جزئى المنفصله معاند للآخر و منفصل عنه إذ يوجب وجود أحدهما عدم الآخر (غ، م، ١٨، ١٩) - ربّما كان المقدم سالبا و التالى سالبا و الشرطيه المركبه منهما موجب (غ، م، ٧، ٢٠) - قد يكون المقدم أقاويل كثيره، و التالى يلزم الجملة، و كذلك قد يكون المقدم واحداً، و التالى قضايا كثيره (غ، ع، ٥، ١٥٥) - الجزء الأول من (القضيه) الشرطيه المتصله يسمّى مقدّماً، كقولنا إن كانت الشمس طالعه، و الجزء الثانى يسمّى تالياً كقولنا فالنهار موجود (ب، م، ٩، ٧٣) - إذا وجد المقدم وجد التالى... و إذا ارتفع التالى ارتفع المقدم (ش، ق، ١٤، ٢٨٣) - الإيجاب المتصل مثل قولك: إن كانت الشمس طالعه فالنهار موجود، أى إذا فرض الأول منهما مقرونا به حرف الشرط، و يسمّى المقدم، لزمه التالى المقرون به حرف الجزاء و يسمّى التالى، أو صحبه من غير زياده شىء آخر، و السلب المتصل هو ما يسلب هذا اللزوم أو الصحبه، كقولك: ليس إذا كانت الشمس

طالعه فالليل موجود. والإيجاب المنفصل كقولك: العدد إمّا زوج و إمّا فرد و معناه إثبات العناد بينهما. و السلب المنفصل هو ما يسلب هذا العناد كقولك: ليس إمّا أن يكون الإنسان حيوانا و إمّا أبيض (ر،ل،١٦،٩) -الجزء الأول من (القضية) الشرطيّه أى شرطيه كانت يسمّى مقدّمًا لتقدّمه فى الذكر طبعًا و إن تأخر وضعًا، و الثانى تالياً لتلوه لذلك (ه،م،١٩،١٣) -إنّ التالى يحتمل أن يكون أعم من المقدّم، فلا يلزم من وضعه أو رفعه ما هو أخصّ منه، شىء (ط،ش،٧،٥٠٠)

تام

-التام إن احتمل الصدق و الكذب فهو الخبر و إن لم يحتمل فهو الإنشاء (ن،ش،٧،٥) -التام هو الكاشف للحقيقه كلها (ض،س، ٢٧،١١)

تام العناد

-التام العناد ما استوفيت فيه «المتعاندات» كلها كانت «اثنتين» أو أكثر (ف،ق،١٤،٨٤)

تباين

-التباين قد يقع على وجوه، فيقع فى أشياء مختلفه الموضوعات، مثل الحجر و الفرس؛ و قد يقع فى شىء واحد متفق الموضوع مختلف الاعتبارات؛ فمن ذلك أن يكون أحد الاسمين له من حيث موضوعه، و الآخر من حيث هو له وصف (س،م،٤،١٦)

تبكيث

-التبكيث هو قياس منتج لنقيضه الأصل الموضوع. فإن لم تفرض المسائل بشىء، فإنه محال أن يكون تبكيث، لأنه قد تبين أنه لا يكون قياس بسلب الحدود كلها. فإذا ن و لا تبكيث يكون، لأنه إن كان تبكيث فقد كان قياس لا محاله (أ،ق،٧،٢٨٦) -التبكيث بالقول بعينه على الانفراد يكون على... أو وجه: (فالأول) منها إذا كان لا تلزم من الأشياء المسئول عنها نتيجة: لا نحو الأمر الموضوع و لا- نحو شىء من الأشياء أصلاً، كانت الأشياء التى عنها تحدث النتيجة كاذبه أو غير محموده: إما جميعها أو جمهورها. و لا إن زيدت أشياء أو نقصت، و لا إن حذف بعض هذه الأشياء أو أضيف بعضها تحدث نتيجة: (و الثانى) ألا يكون القياس، المؤلف من أمثال هذه الأشياء و من هذه حاله بحسب ما قلنا فيما سلف، موجّها نحو الأمر الموضوع: (و الثالث) متى كان حدوث القياس بأشياء ما تزداد أو تنقص، إلا- أنها تكون أحسن من الأشياء التى يسأل عنها و دون النتيجة فى الإحماد. و ذاك أنهم أحياناً يستعملون فى القياس أشياء تزيد على ما يحتاج إليه فيه لثلا يحدث عن وجودها قياس. و أيضاً فإذا كان القياس من أشياء هى أقل إحمادا و صدقا من النتيجة، أو كان من أشياء صادقه إلا- أنه يحتاج فى تبينها من العمل إلى أكثر ما يحتاج إليه فى الأمر المطلوب (أ،ج، ٣، ٧٢٠) -التبكيث هو قياس يتضمن مناقضه النتيجة (أ، س، ٦، ٧٤٠) -أنحاء التبكيث هما نحوان: أحدهما من

القول، و الآخر خارجا عن القول (أ،س، ٢، ٧٥٦) - أما التبكيك فهو مناقضه شىء واحد بعينه لا فى الاسم، بل فى المعنى و الاسم، و لا يكون ذلك فى شىء مما أسبق منه، بل فى الاسم نفسه و من الموضوع بعينه من الاضطرار من غير أن يكون، سيما للذى قيل أو لا. و فى شىء واحد بعينه و بالإضافة إلى شىء واحد بعينه و على جهة واحده و فى زمان واحد بعينه (أ،س، ٧، ٧٧٩) - أما التبكيك الذى من اللوازم فإنما يكون للظن بأن المتلازمه تنعكس، حتى إنه إذا كان هذا موجودا فمن الاضطرار أن يوجد ذاك. و إذا كان ذاك موجودا، يظن أن الآخر يكون موجودا من الاضطرار (أ،س، ٨، ٧٨٠) - لأن القياس يكون من المقدمات، و التبكيك قياس، فالتبكيك يكون من المقدمات (أ،س، ٦، ٨٠٧) - أما النظر فى التبكيك الذى يكون فى جميع العلوم، و هل هو مضمون لا حقيقه له، و إن كان موجودا، فمن قبل ما ذا وجوده فهو من شأن العالم (أ،س، ٣، ٨٢٥) - التبكيك هو قياس ما (أ،س، ٣، ٨٣٦) - التبكيك هو القياس الذى ينتج عنه السائل مناقض ما تضمنه المجيب حفظه من رأى أو وضع، و ليس للسائل أن يعمل تبكيكا على مجيب جدلى من مقدمات لا يسلمها المجيب (ف،ج، ٢١، ١٤) - إن كان (شكل القول) غير قياسى لم يلزم المجيب تبكيك، و إن كان قياسيا بطل وضع المجيب و لزمه التبكيك (ف،ج، ١٠، ١٥) - التبكيك فعل السائل، و العناد فعل المجيب (ف،ج، ٣، ١٠٦) - التبكيك هو القياس الذى يروم به السائل إبطال وضع المجيب (ف،ج، ٤، ١٠٦) - يمكن العناد و التبكيك أيضا بقياس خلف بأن تضاف المقدمه التى يقصد إبطالها إلى أخرى ظاهره الصدق أو الشهرة، و ينتج عنها ما هو ظاهر الكذب أو الشنعه، فترتفع المقدمه الكليه (ف،ج، ٥، ١٠٧) - التبكيك قياس على إثبات نقيض الوضع الذى يحفظه المجيب (س،ق، ١٢، ٥٣٨) - التبكيك منه ما هو داخل فى اللفظ، و منه ما هو داخل فى المعنى. و الفرق بين التبكيك و بين غيره: أن التبكيك هو نفس القول الذى يراد به إنتاج نقيض الوضع؛ و نظير الحق مطلوب معلوم. و أمّا الآخر فليس المغالط يوردها على هذه السبيل، بل قد يتدئ بها، و لا يعلم المخاطب مقصوده بها (س،س، ٦، ٧) - التبكيك الداخل فى اللفظ فيوقع الغلط بسته أقسام: باشتراك الاسم، و المماراه، و التركيب و اشتراك القسمه، و بسبب إختلاف العجمه و الإعراب، و بسبب إختلاف اللفظ. و جميع ذلك يؤثر فى القياس، و يؤثر فى الاستقراء، و يعلم خطؤه أيضا بالقياس و الاستقراء (س،س، ٤، ٨) - التبكيك الحقيقى هو الذى تناقض به شيئا ليس فى الاسم بعينه، بل و فى المعنى، و فى المحمول، و فى الموضوع، و فى الإضافه، و الجهمه، و الزمان، و غير ذلك على ما علمت (س،س، ٦، ٢٢) - إن حدّ القياس مقول على التبكيك و للتبكيك تخصيص أن نتيجته مقابل وضع ما (س،س، ٥، ٢٩)

-مغالطات فى الكلام يتعدّر فهمها على السائل و المڤب فىحصل منها التبكيت و الانقطاع (ب،م،١٥،٢٦٦) -التبكيت، بأن تسلّم من خصم مقدّمه ثم ينتج من مقدّمات أخرى مسلّمه نقيض تلك المسلّمه الأولى فينتج من الأولى و من نقيضها اللازم من تلك المقدّمات أن الشىء ليس هو(سى،ب،٥،٢٠٢) -التبكيت هو قياس منتج نقيض الوضع الذى تضمّن المڤب حفظه(ش،ق،،٣٣٩،٦) -إذا كان تبكيت فقد يجب أن يكون قياس؛ و أما إذا كان قياس فليس يجب أن يكون تبكيت (ش،ق،،٩،٣٣٩) -التبكيت الذى يكون نحو ترتيب الجنس غير التبكيت نحو الجنس نفسه(ش،ج،١١،٦٠٣) -التبكيت الذى يكون من قبل بعد الجنس أو قربه أو ترتيبه غير التبكيت الذى يكون من قبل الجنس المطلق(ش،ج،٢٣،٦٠٣) -التبكيت و التعليل: منه ما يكون من قبل الألفاظ من خارج، و منه ما يكون من قبل المعانى (ش،س،١١،٦٧٢) -كان التبكيت الحقيقى قياسا منتجا لنقيض النتيجة أو القضية المعترف بها(ش،س،٤،٦٨٠) -أعنى بالتبكيات السوفسطائيه ليس كل تبكيت يظنّ به أنه تبكيت و ليس هو بالحقيقه مناقضه و لا تبكيتا، بل التبكيات العامه الغير المناسبه التى لا تخصّ صناعه من الصنائع البرهانيه (ش،س،١٣،٦٨٤) -التبكيت الصحيح هو قياس منتج لنقيض الأمر الذى يعترف بوجوده(ش،س،١٦،٦٨٥) -التبكيت...يكون صادقا إذا كان فيه ثلاثه شروط: أحدها ان يكون صحيح الشكل، و الثانى أن يكون صادق المقدّمات، و الثالث أن يكون النقيض المنتج نقيضا بالحقيقه للشىء المعترف به(ش،س،١٧،٦٨٥)

تبكيت داخل فى لفظ

-التبكيت الداخلى فى اللفظ فيوقع الغلط بسته أقسام: باشتراك الاسم، و المماراه، و التركيب و اشتراك القسمه، و بسبب إختلاف المعجمه و الإعراب، و بسبب إختلاف اللفظ. و جميع ذلك يؤثر فى القياس، و يؤثر فى الاستقراء، و يعلم خطؤه أيضا بالقياس و الاستقراء(س،س،٣،٨)

تبكيت سوفسطائى

-أعنى تبكيتا سوفسطائيا و قياسا لا- الذى يرى قياسا و تبكيتا و ليس هو فقط، بل الذى هو موجود؛ و لا يرى أيضا من قبل قابل الأمر النسبى(أ،س،١١،٨١٢) -التبكيت السوفسطائى ليس تبكيتا على الإطلاق بل نحو شىء(أ،س،١٧،٨١٩) -التبكيت السوفسطائى: هو قياس يرى أنه مناقض للحق، و نتيجته نقيض الحق، و ليس كذلك بالحقيقه؛ و السوفسطائى يروّجه من غير أن يشعر هو به، أو يشعر أكثر الناس بما يفعل هو(س،س،٢،٣)

تبكيت مطلق

-التبكيت المطلق: فهو قياس على نتيجته هى نقيض دعوى وضع(س،س،١،٣)

تبكيه مظنون

-التبكيه المظنون يكون من أجزاء التبكيه الصحيح، و ذلك أن النقص في التبكيه يظهر لكل أحد. مثال ذلك: أما في التي تعرض من قبل القول فالأنه يؤدي إلى المحال، و الذي يجعل السؤالين سؤالاً واحداً في المقدمات و إن كان الشيء بذاته من العرض، و التي من اللوازم هو جزء من هذا. و أيضاً إن كان الذي يعرض ليس هو للأمر نفسه بل للقول، و أيضاً إن كان التناقض كلياً و بذاته و بالإضافة إلى شيء واحد بعينه و على وجه واحد فأخذ محمول على شيء، أو من كل واحد من هذه. و أيضاً إذا اقتضت من أول الأمر بما ليس من شأنه أن يعدد (أ، س، ٦، ٨١٩)

تبكيه مغالطى

-التبكيه المغالطى، و هو القياس الذي عمله المشبه بالجدلى أو التعليمى لينتج نقيض وضع ما،... و بالحرى أن لا نسميه تبكيه و توبيخاً بل تضليلاً (س، س، ٦، ١) - مثال التبكيه المغالطى لا اشتراك الاسم، كمن يقول للمتعلّم إنّه: «يعلم أو لا يعلم؟ فإن لم يعلم فليس بمتعلم، و إن علم فليس يحتاج إلى أن يتعلّم». و المغالطه في هذا أن قوله: «يعلم» يعنى به أنه يحصل له العلم، و يعنى به أنه حصل له العلم؛ و الذي «يعلم ليس يتعلم» يصدق إذا كان ليس يعلم، بمعنى أنه لا يحصل له العلم، و يكذب إذا كان بمعنى حصل له العلم (س، س، ١، ٩)

تبكيهات

- معرفه التبكيهات الجزئيه... الخاصه بصناعه ليس لصناعه واحده بل لصنائع كثيره (ش، س، ٧، ٦٨٩) - التبكيهات العامه... معرفتها لصناعه عامه (ش، س، ١٠، ٦٨٩)

تالى

-التالى كون الأشياء التي لها وضع ليس بينها شيء آخر من جنسها (غ، ع، ٥، ٣٥٤)

تجره

-من تكرير الذكر مرات كثيره تكون تجره، و ذلك أن الألفاظ الكثيره في العدد هي تجره واحده (أ، ب، ١، ٤٦٤) - من التجره عند ما يثبت و يستقر الكلى في النفس الذي هو واحد في الكثير، ذلك الذي هو في جميعها واحد بعينه هو مبدأ الصناعه و العلم (أ، ب، ٢، ٤٦٤) - الصناعه التي تنفع فيها التجره، إما أن تكون صناعه تقتصر على ما يخرج بالتجره فقط، من غير أن تستعمل ما حصل لها بالتجره، في علم شيء آخر من تلك الصناعه، و إما أن تستعمل ما حصل لها بالتجره في علم شيء آخر من تلك الصناعه، و إما أن تفعل الأمرين جميعاً (ف، ب، ١٦، ٧١) - جميع الصناعه التي تترقى الى أن تتم بالتجره فقط، فهي إنما تعطى من علم الشيء الذي يشتمل عليه إن الشيء و وجوده فقط، لا علم لم الشيء (ف، ب، ١، ٧٢) - الفلاسفه و العلماء و أهل الصناعه و الحدّاق منهم إنما استخرجوا آراءهم، إما بالقياس و إما بالتجره. و لكن ليست تؤخذ مقدمات جديده من حيث هي مدرکه بالقياس أو التجره، بل

من جهة ما هي آراء أولئك (ف، ج، ١٩، ٦٦) - التجربة مثل حكمنا أنّ السقمونيا مسهل للصفراء فإنه لما تكرر هذا مرارا كثيرا زال عن أن يكون مما يقع بالاتفاق فحكم الذهن أنّ من شأن السقمونيا إسهال الصفراء و أذعن له.

و إسهال الصفراء عرض لازم للسقمونيا (س، ب، ١٥، ٤٥) - إنّ التجربة ليست تفيد العلم لكثرة ما يشاهد على ذلك الحكم فقط، بل لاقتراح قياس به قد ذكرناه. و مع ذلك فليس تفيد علما كليتا قياسيا مطلقا، بل كليتا بشرط، و هو أنّ هذا الشيء الذي تكرر على الحس يلزم طباعه في الناحية التي تكرر الحس بها أمرا دائما، إلاّ - أن يكون مانع فيكون كليتا بهذا الشرط، لا - كليتا مطلقا (س، ب، ١٩، ٤٦) - إنّ التجربة كأنها خلط من استقراء حسي و قياس عقلي مبنى على إختلاف ما بالذات و ما بالعرض: فإنّ الذي بالعرض لا يدوم (س، ب، ٧، ١٦٢) - ذكر من ذكر من هؤلاء المنطقيين أنّ القضايا المعلومة ب«التواتر» و«التجربة» و«الحدس» يختصّ بها من علمها بهذا الطريق، فلا - تكون حجة على غيره؛ بخلاف غيرها، فإنّها مشتركة يحتجّ بها على المنازع (ت، ر، ١٠٦، ١١٣) - «التجربة» تحصل بنظره و اعتباره و تدبره، كحصول الأثر المعين دائما مع المؤثر المعين دائما. فيرى ذلك عادة مستمره، لا سيما إن شعر بالسبب المناسب. فيضمّ «المناسب» إلى «الدوران» مع «السبر و التقسيم» (ت، ر، ١، ٢٠، ١٠٧) - لفظ «التجربة» يستعمل فيما جرّبه الإنسان ب«عقله و حسّه» (ت، ر، ١، ١٠٩، ١)

تجربيات

-التجربيات ما يحصل من مجموع العقل و الحس كعلمنا بأن النار تحرق و السقمونيا تسهل الصفراء و الخمر يسكر (غ، م، ١٩، ٤٧) -التجربيات و يعبر عنها بأطراد العادات و ذلك مثل حكمك بأن النار محرقه و الحجر هاو إلى جهة الأرض و النار متحركة إلى جهة فوق و الخبز مشبع و الماء مرو و الخمر مسكر و جميع المعلومات بالتجربة عند من جرّبها (غ، ح، ١٨، ٤٩) - إنّ اليقينيّات ستة: أولها الأوليات و تسمى البديهيات و هو ما يجزم به العقل بمجرد تصوّر طرفيه نحو الواحد نصف الاثنين و الكلّ أعظم من جزأيه، ثانيها المشاهدات الباطنة و هو ما لا يفتقر إلى عقل كجوع الإنسان و عطشه و ألمه فإن البهائم تدركه، ثالثها التجربيات و هي ما يحصل من العادات كقولنا الرمان يحبس القىء، رابعها المتواترات و هي ما يحصل بنفس الأخبار تواترا كالعلم بوجود مكة و بغداد لمن لم يرها، خامسها الحدسيات، و هي ما يجزم به العقل لترتيب دون ترتيب التجربيات مع القرائن، كقولنا نور القمر مستفاد من نور الشمس، سادسها المحسوسات و هي ما تحصل بالحس الظاهر أعني بالمشاهدة كالنار حاره و الشمس مضيئه (ض، س، ٤، ٣٦)

تجريبي

-إن كان «الحس» المقرون ب«العقل» من فعل الإنسان، كأكله و شربه و تناوله الدواء، سمّاه «تجريبيّا»، و إن كان خارجا عن قدرته، كتغيّر أشكال القمر عند مقابله الشمس، سمّاه «حدسيّا» (ت، ر، ١٦، ١٠٧، ١)

تجريد

-إنّ التجريد هو تبرئه عن شيء لو لم يبرأ عنه لكان لا حقا من خارج.و إذا قيل جرّد فلان عن الثوب،عنى به أنه أبين بينه و بين الثوب الذى لو لم يبين لكان ذلك الثوب لا حقا له،لا ذاته و لا جزء حدّ له؛فإنّ الشىء لا يقال إنّه تجرّد عن ذاته أو عن جزء حدّ له؛فإنّ من قال إنّ الإنسان قد يتجرّد عن الإنسانيّه قال شططا إلّا- أن يعنى أنّ ماده الإنسانيّه قد جرّدت عن الإنسانيّه.فحينئذ الإنسانيّه تكون أمرا خارجا عنها أيضا(س،ع،١٦،٤) -التجريد من الزّمان فى حدّ الاسم هو أن يبيّن المدلول من زمان يلحقه،فإنّه إذا قيل جرّد فلان عن ثوبه،عنى به أن أبين بينه و بين الثوب الذى لو لم يبين لكان ذلك الثوب لا حقا له،لا ذاته و لا جزء حدّ منه(مر،ت،٤،٤٠)

تجزئه

-إنّ التجزئه تعرض للمقدار،بما هو مقدار،و إن كان فيه للمادّه مشاركه؛و فى العلوم نبيّن أن حصه المادّه فى ذلك ما هى،و الأمر الذى للكّم بالذات من ذلك ما هو،فإن هذا لا- يجب أن تشتغل به فى علم المنطقيين؛بل تعلم أن التجزئه التى معها حركه و افتراق فى المكان غير التجزئه التى إنّما فيها تعيين الجزء فقط.فهذا الكلام كله إشارة منّا إلى الكّم المتصل(س،م،١٢،١١٨)

تجوّز

-التجوّز و المسامحه إنّما تستعمل فى الصنائع التى يحتاج الإنسان فيها إلى إظهار القوّه الكامله فى غايه الكمال على استعمال الألفاظ،فيعرّف أنّ له قدره على الإبانه عن الشىء بغير لفظه الخاصّ به لأدنى تعلّق يكون له بالذى تجعل العبارة عنه باللفظ الثانى،أو له قدره على استعمال اللفظ الذى يخصّ شيئا ما على ما له تعلّق به و لو يسيرا من التعلّق،و ليبيّن عن نفسه أنّ له قدره على أخذ اتّصالات المعانى بعضها ببعض و لو اتّصال السير، و يبيّن أنّ عباراته و إبانته لا تزول و لا تضعف و إن عبّر عن الشىء بغير لفظه الخاصّ بل بلفظ غيره.و أمّا الاستعاره فلا أنّ فيها تخيلا و هو شعريّ(ف،ح،١٥،٢٢٥)

تجوهر

-التجوهر كون ما لا- جوهر،فإنّ الجوهر مدلول عليه فى التجوهر لا- محاله دلالة ثانيه(س،ع،١٦،٢٦) -معنى أنّه تجوهر عندهم(العرب)هو أنّ الجوهر المقول عليه حدث فيما سلف.فليس يدلّ على قوله عليه،بل على حدوثه فيه،فيدلّ عليه من حيث هو حادث حدوث أمر لأمر موضوع له فى وجوده له(س،ع،٣،٢٧) -يكون معنى نظير تجوهر فيها(بعض اللغات) هو أنّ الجوهر مقول على زيد فيما سلف لا على أنّ حدوث الجوهريّة موجود لزيد فيها سلف من غير التفاوت إلى الحمل بعلى البتّه(س،ع،٢٧،٧)

تحت تضاد

-المجتمعان فى الصدق فكالجزئيتين فى ماده الممكن و تسميان داخلتين تحت التضاد(سى،ب،٩،١٢٢)

تحت المتضادين

-اللتان تحت المتضادين هما اللتان يقرن بموضوع كل واحده منهما سور جزئي، كقولنا إنسان ما حيوان ليس كل إنسان حيوانا (ف،ق،١٧،١٥) -اللتان تحت المتضادين تقتسمان الصدق و الكذب في الضروريه و الممتنع، و تصدقان في الممكنه(ف،ق،،١٧ (٤)

تحت المتضادين

-صدق ما تحت المتضادين، فإنه إنما يصدق السالب منهما من موضوعه على بعض غير البعض الذي صدق عليه الموجب المقابل له (ف،م،٣،١٢١) - (تحت المتضادين) يقتسمان الصدق و الكذب أحيانا، و ذلك في مثل قولنا إنسان ما حيوان ليس كل إنسان حيوانا، إنسان ما طائر ليس كل إنسان طائر، أو يصدقان أحيانا، و ذلك مثل قولنا إنسان ما أبيض ليس كل إنسان أبيض (ف،ق،٨،٧٤)

تحديد

-التحديد هو وضع، و ذلك أن صاحب العدد قد يضع أن الوحده ما لا ينقسم بالكم وضعاً، و ليس هو أصلاً موضوعاً(أ،ب،،٣١٥، ١٠) -التحديد إما أن يكون مبدأ البرهان، و إما أن يكون برهاناً متغيراً في الوضع، و إما أن تكون نتيجته ما للبرهان(أ،ب،٥،٣٣٥) - تحديد الأوحاد أسهل من تحديد الكلّي(أ،ب،١،٤٥١) -ليس يجب أن يستعمل في التحديد لا استعاره الأسماء و التشبيه، و لا أيضاً ينبغي أن يستعمل فيها جميع الأشياء التي تقال على طريق الاستعاره و التشبيه(أ،ب،١٠،٤٥١) -إذا بينا أن الحدّ ليس هو لما تحت الحدّ وحده كالحال في الخاصه أيضاً، أو أن الموصوف في الحدّ ليس هو جنساً، أو أن شيئاً ما قد وصف في القول لا يوجد له، كالذي يقال في العرض، نكون قد أبطنا التحديد(أ،ج،١٠،٤٧٨) -التحديد هو القول الدالّ على ماهية الأمر(أ،ج،١١،٦٨٠) - في التحديد، فإنها(القسمه) تفيد جوده نظام أجزاء الحدّ، من قبل أن الجنس، إذا قسّم بفصلين متقابلين قريين منه، ثم قسّم المجموع من الجنس، و أحد ذينك الفصلين بفصلين، و قرن أحد الفصلين الثانيين بمجموع الجنس و الفصل الأوّل، ثم لم يزل يفعل ذلك الى أن اجتمع من جمله ذلك أمور مرتبه، فإنها توجد منظومه على توالى مراتب الفصول القاسمه بعضها من بعض، فيؤخذ الجنس متقدماً لجمعها في المرتبه، و ذلك حق الجنس، ثم كل فصل من سائر تلك الفصول في موضعه الذي حقّه أن يرتب فيه من القول(ف،ب،٩،٥٤) -يجب أو الأفضل في التحديد أن يقدّم الدالّ على الأكمل في الترتيب(ف،ب،٢٧،٥٦) -إنّ الغرض الأوّل في التحديد هو الدلاله باللفظ على ماهيته الشئ(س،د،٣،٤٨) -كل تحديد أو رسم فهو بيان(س،د،١٢،٥١) -الغرض في التحديد أن تحصل في النفس صورته موازيه لماهية الشئ بكمالها. و لهذا السبب لا يكون للشئ الواحد حدّان، كما لا يكون

لشيء واحد ذاتان. فإذا كان كذلك و كان في المحدودات ما إضافته إلى جميع العلل ذاتيه، وجب أن تؤخذ كلها في حدّه (س، ب، ٥، ٢٢٧) - إنَّ الغرض في التحديد ليس هو التمييز كيف اتفق، ولا أيضا بشرط أن يكون من الذاتيات من غير زياده اعتبار آخر، بل أن يتصوّر به المعنى كما هو (س، أ، ٦، ٢٥١) - اعلم أنّك لست تطلب في التحديد إلاّ المفهوم، وإذا كان مفهوم ذات الشيء غير مقتضى الالتفات إلى شيء آخر فتحديده كذلك، وإن كان وجوده متعلّقا بشيء آخر كالسواد مثلا تخصّص ذات غير ذات الموضوع و له مفهوم بما يتخصّص به على نحو ما يتخصّص به. فليس بواجب من الضروره أن يكون تفهّمه مقتضيا بتفهّم شيء آخر إذا تفهّم من حيث حقيقته في نفسه (س، ش، ٢، ٤٥) - الفهم الحاصل من التحديد، يسمّى علما ملخصا مفضّلا (غ، ع، ١٣، ٢٦٦) - إنَّ التعلّق بالشيء في الوجود غير التعلّق به في المفهوم، لا - يطلب في التحديد إلاّ المفهوم (ط، ش، ٢١٧، ٢٥) - القصد من التحديد في اصطلاح المتكلمين «التعرّض لخاصه الشيء و حقيقته التي يقع بها الفصل بينه و بين غيره» (ت، ر، ١، ٤٣، ١٤)

تحرز

- إن توقف المجيب نسبه إلى العجز و الخوف و التحير و التحرز (س، س، ٤، ٢٦)

تحسين

- أمّا التحسين فيما يتعلّمه من القوانين في جوده استعمال تلك الأفعال فيكون هذا لنا إمّا رياضه، إن كان هذا القدر رياضه؛ و إمّا شيئا ممكنا من الرياضه، إن كانت الرياضه تتم بملكه تحصل من التصرف في الموجود لنا من ذلك (س، ج، ١٦، ٤٨)

تحصيل

- العدول و التحصيل حرف السلب إن كان جزءاً من الموضوع كقولنا اللاحيّ جمادا، و من المحمول كقولنا الجماد لا عالم، أو منهما جميعا كقولنا اللاحي لا عالم سميت القضية معدوله موجبه كانت أو سالبه. و إن لم يكن جزءا لشيء منهما سميت محصله إن كانت موجبه و بسيطه إن كانت سالبه (ن، ش، ١٤، ١٢)

تحصيل المضاف

- «تحصيل المضاف»: إنَّ المضاف ليس له وجود مفرد، بل وجوده أن يكون أمرا لا - حقا للأشياء و تخصّصه بتخصيص هذا الملحق.

و التخصيص بهذا الملحق يفهم على وجهين:

أحدهما أن يؤخذ الملحق و الإضافه معا، فذلك من مقوله و مقوله، ليس المقوله، بل هو مركّب من مقوله و مقوله؛ و الآخر أن يؤخذ الإضافه مقرونا بها النحو من ذلك الملحق الخاص العقلي، و يؤخذان جميعا كعارض واحد للملحق؛ و هذا هو تنويع الإضافه و تحصيله (س، م، ٣، ١٦١)

تحقيق

- كل تحقيق يتعلّق بترتيب الأشياء حتى يتأدّى منها إلى غيرها، بل بكل تأليف، فذلك التحقيق

ص: ١٧٨

يحوج إلى تعرّف المفردات التي يقع فيها الترتيب و التأليف (س،أ،٣،١٧٩) - كل تحقيق: أى كل تحصيل أو إثبات علمي (ط،ش، ١٧٩،١) - إن كل تحقيق متعلق بترتيب يؤدي إليه (ط،ش، ٩،١٧٩) - التحقيق يقتضى أنّ الفصل الذى يتحصّل به الجنس لا يكون فوق واحد؛ لأنّ الواحد إن لم يتحصّل به الجنس لا يكون فصلا. و إن تحصّل به كان ما عداه فصلا، فلا يكون فصلا (ط،ش، ٢٢٥، ١١) - أمّا التحقيق فيقتضى أنّ الممكن إذا كان الإمكان فيه جهة، و إلا فلا باعتبار الوجود (ط،ش، ١٨، ٥١٧)

تحقيق القضايا

- تحقيق القضايا هو تلخيص ما يفهم من أجزائها، و هو ينقسم: إلى ما يتعلق بالموضوع. و إلى ما يتعلق بالمحمول (ط،ش، ١، ٣٢٥)

تحقيق المناط

- «تحقيق المناط»، فإنّ الشارع قد ناط الحكم بوصف كما ناط «قبول الشهادة» بكونه ذا عدل (ت، ر، ١١، ١٧٥)

تحكم

- الرأى الذى ليس هو لإنسان مشهور و لا عليه قياس فهو الذى يسمّى...التحكم (ش،ج، ٢٢، ٥١١)

تحليل

- التحليل هو أن يجعل مبدأه من الشاهد (ف،ق، ١٦، ٤٦) - تفریق آحاد التأليف و يسمّى قسمه و تفريقا، و تمييز آحاد التركيب و يسمّى تحليلا (ب،م، ٢، ٥٦) - التحليل فهو مقابل التركيب و بعكسه، مبتدئا مما أنتهى إليه و منتهيا إلى ما أبتدى به (ب،م، ١٧، ٥٦)

تحليل بالعكس

- لا- فرق بين أن يقال إن التحليل بالعكس قد يكون بأشياء كثيرة، و بين أن يقال إنه يكون بأشياء يسيره. و لا فرق أيضا بين أن يقال إنه يكون بأشياء يسيره، و بين أن يقال إنه يكون بشيئين (أ،ب، ١٤، ٣١٩) - القياس الصناعى هو أن يكون لك غرض، فتطلب ما ينتجه أو تنتج مقابله، و ما ينتج الشئ عله له من حيث هو نتيجة، فيكون نظرك حينئذ مبتدئا من معلول إلى عله، و يكون مع ذلك نظرك فى جملة تطلب أن تفضّلها بإدخال الوسيط كما ستعلمه بعد من أجزائها. و يكون نظرك مبتدئا من واحد يحلّه إلى كثره، و يطلب له مبادئ كثره. و هذا النوع من النظر يسمّى التحليل بالعكس، كما أن مقابله يسمّى التركيب (س،ق، ١، ٩) - إنّ مبادئ العلوم التعليميّة - و هى محدوده فى المصادر، متميّزه بالفعل - ظاهر من أمرها أنّها لا يصلح بعضها لبعض. و كيف تصلح لكل علم! بل و لا- مبدأ علم واحد يصلح لجميع مسائل ذلك العلم، فكيف لمسائل علوم أخرى! و لا أيضا إذا استعملنا طريق التحليل

بالعكس، فصرنا إلى المقدمات التي لا أوساط لها في علم ما و ميزناها إن لم تكن متميزه تتميزها في الرياضيات وجدناها مشتركة لجميع النتائج (س، ب، ٢١، ١٨٧) - التركيب الوجودي يسمى التحليل بالعكس (ب، م، ١، ٥٧)

تحليل الحد و الرسم

- التركيب الذهني الذي يكون في المعاني الكليه يسمى تحليل الحد و الرسم (ب، م، ١٩، ٥٦)

تحليل صادق

- من (باب) القسمه (في اللفظ) فأن يكون الشيء عند التحليل صادقا، وعند التركيب غير صادق، وذلك التحليل إما بحسب الموضوع من القول، وإما بحسب نفس القول. و الذي بحسب الموضوع من القول إما أن يكون القول صادقا على أجزاء الشيء مجموعا و يجعل صادقا على الأجزاء بالتفصيل، أو أن يكون للشيء أجزاء و لها أحكام في التفصيل، فيجعل الشيء أجزاء نفسه، و له أحكامها التي بالتفصيل، وربما كانت متقابلة؛ و الذي بحسب القول، فمثل قول القائل: إن كان الإنسان حجرا، فالإنسان جماد. و هذا تركيب صادق من تفصيلين كاذبين (س، س، ١٥، ١٤)

تحليل صناعي

- (التحليل) الصناعي فكتحليل السكنجين إلى الخل و العسل (ب، م، ٢، ٥٧)

تحليل طبيعي

- (التحليل) الطبيعي كتحليل بدن الإنسان إلى الأخلاط، و الأخلاط إلى الأسطقسات (ب، م، ١، ٥٧)

تحليل القياس

- تحليل القياس هو أنه يميز المطلوب و ينظر في القول المنتج له هل تجد شيئا يشاركه، فإن وجدت فانظر هل هو محموله أو موضوعه، فإذا وجد فقد وجدت الصغرى و الكبرى و وجدت الأوسط، و بالجملة فإذا وجدت قياسا فاطلب أولا المقدمتين دون الحدود، و أعدد أولا مقدمات القياس و أعرف الصغرى و الكبرى بمشاركه النتيجة (مرت، ٥، ١٦٥) - القاعده في تحليل القياس هو الاعتبار بالمطلوب، فإذا كان المطلوب موجب كلي فاطلب على ترتيب الشكل الأول، و إذا كان سالبه كلي ففى الأول و الثاني، و إذا كان موجب جزئي ففى الأول و الثالث، و السالبه الجزئي ففى الأشكال الثلاثة (مرت، ١٤، ١٦٥)

تحوص

- الرأى الذي ليس هو لإنسان مشهور و لا عليه قياس فهو الذي يسمى... التحوص (ش، ج، ٢٢، ٥١١)

تخير

- إن توقف المجيب نسبه إلى العجز و الخوف و التخيّر و التحرّز (س،س، ٢٦،٤)

تخليط

- التخليط في الفصل، أن يكون قد وضع النوع مكان الفصل كما لو قيل في حدّ التعبير: إنّه شتم مع استخفاف؛ و إن الاستخفاف نوع من الشتم، لا فصل للشتم؛ فإنّ الاستخفاف قول مؤذ للمخاطب يدلّ على قله خطره، و هو نوع من الشتم، لأنّ الشتم قول مؤذ للمخاطب يدلّ على عيب فيه، و قله الخطر نوع من العيب.

و كثيرا ما يكون فصل النوع كنوع لفصل الجنس (س،ج، ١٥، ٢٥٧)

تخييلات

- يمكن أن تتخيّل أنحاء من التخييلات على حسب الحاجه إليه كل حين، فإذا لم يتحنّك الإنسان في أنحاء تخيّلاتها و كان إنما حصل له منها نحو واحد فقط، و كان ذلك النحو يوهم فيه اشياء ليست موجوده له في الحقيقه، كان ذلك مبدأ للغلط (ف،س، ١٢، ١٦١)

تذكر

- ليس التذكر تعلمًا، لأن التذكر تحصيل علم أو معرفه، إن كان المعلوم بهما زمانيا، كانا فيما مضى (س،ج، ١١، ١٢٤)

ترتيب

- الأشياء الضروريه في التعليم أصناف، أحدها المبادئ، و هي الأمور التي عنها تقع المعرفه بالشىء المقصود تعليمه. و منها العبارة عن تلك المبادئ و ما يقوم مقامها و المعينه لها، و منها الترتيب (ف،ب، ١، ٨٧) - الترتيب، فإنّ منه منتظما و منه غير منتظم. و كثير من الناس اعتادوا الترتيب غير المنتظم (ف،ب، ٩، ٨٧) - ينبغي أن يكون أوائل الصنائع التي تستعمل فيها المشهورات أقرب الى أن يستعمل فيها الترتيب غير المنتظم (ف،ب، ١٢، ٨٧) - إنّ الترتيب قد يوجد في الأمور طبعا مثل ما في ترتيب الأنواع و الأجناس التي بعضها تحت بعض، و في ترتيب أوضاع الأجسام البسيطة، و قد يكون وضعا كترتيب الصفوف في المكان منسوبه إلى مبدأ بالوضع، كالبلد الفلاني مثلا أو كدار فلان، كذلك المتقدّم بالترتيب قد يكون في أمور طبيعيّه، و قد يكون في أمور وضعيّه (س،م، ١٣، ٢٦٦) - صواب الترتيب في القول الشارح مثلا، أن يوضع الجنس أولا، ثم يقيّد بالفصل (ط،ش، ١٧، ١٧٥) - صواب الترتيب في مقدّمات القياس أن تكون الحدود في الوضع و الحمل على ما ينبغي (ط،ش، ٢٠، ١٧٥) - صواب الترتيب في القياس أن تكون أوضاع المقدّمات فيه، على ما ينبغي و صواب الهياه أن يكون من ضرب منتج (ط،ش، ١، ١٧٦) - الترتيب أخص من التأليف، لا بأن يوجد تأليف من أشياء لها وضع ما: عقلا، أو حسًا، من غير ترتيب - فإنّ ذلك لا يمكن، بل ربما لا يعتبر فيه الترتيب - بل بأنّ الترتيب المعين يستلزم التأليف المعين، و التأليف المعين لا - يستلزم الترتيب المعين، بل يستلزم ترتيبا ما، مما يمكن وقوعه في تلك الأجزاء (ط،ش، ٣، ١٧٩)

-إذا أردنا أن نستدل بالشاهد على غائب ما بطريق التركيب، نظرنا في المحسوس الذى شوهده فيه حكم ما و أخذنا الأمور الأخر الموجوده فى ذلك المحسوس ثم نظرنا أى أمر من تلك الأمور يصحّ ذلك الحكم على جميعه، فإذا حصل ذلك معنا ثم وجدنا شيئاً غير معلوم الحكم داخلاً تحت ذلك الأمر لزم ضروره أن ينتقل إليه الحكم الذى كان قد صحّ لنا على المحسوس (ف،ق،٤،٤٧) -أخذ الحدّ بطريق التركيب، فهو على هذه الجهه، و هو أن نتصفّح أشخاص الشىء المقصود تحديده، و نأخذ المحمولات على أشخاصه، و نتحرّى أن تكون تلك المحمولات محمولات على أشخاصه، من طريق ما هو.

حتى إذا حصل لنا جميعه، ميّزنا بعد ذلك بين ما هو من تلك المحمولات أجناس و ما ليس بأجناس، ثم قايسنا بين الأجناس، و أطرحنا منها الأعمّ فالأعمّ، الى أن يتحصّل لنا أخصّتها، ثم ننظر فى سائر المحمولات، فما كان منها أعمّ من ذلك الجنس أو مساويا له أطرحناه (ف،ب،١٤،٥٥) -تبيّن أنه لا- يمكن أن يستعمل طريق التركيب اذا ابتدئ به من الأشخاص، إلا فيما محمولاته ظاهره الوجود، و كذلك محمولاته من طريق ما هو (ف،ب،٥،٥٧) -متى ابتدئ فى التركيب من أنواع ما، و قصدنا أخذ حدّ الجنس الذى يعمّ تلك الأنواع، لم يمكن إلا أن تكون المحمولات على تلك الأنواع من طريق ما هى معلومه لنا قبل ذلك، إمّا برهان و إمّا لا عن برهان (ف،ب،٧،٥٧) -يجب أن تكون التسميه التى تدلّ على تركيب بتغيّر شكل متأخره و مأخوذه عن لفظ ما علم وحده بسيطاً بلا تركيب (ف،ح،٢٢،٧٣) -متى أخذنا أنواعاً أخيره قوامها من فصول متقابله، و أقمنا مجموع أجناسها و فصولها مقام أساميها، ثم أسقطنا فصولها و أخذنا أجناسها وحدها، فإنّ هذا الفعل يسمّى التركيب (ف،أ،١٣،٨٤) -القياس الصناعى هو أن يكون لك غرض، فتطلب ما ينتجه أو تنتج مقابله، و ما ينتج الشىء علّه له من حيث هو نتيجة، فيكون نظرك حينئذ مبتدئاً من معلول إلى علّه، و يكون مع ذلك نظرك فى جمله تطلب أن تفضّلها بإدخال الوسيط كما ستعلمه بعد من أجزائها. و يكون نظرك مبتدئاً من واحد يحلّله إلى كثره، و يطلب له مبادئ كثره. و هذا النوع من النظر يسمّى التحليل بالعكس، كما أن مقابله يسمّى التركيب (س،ق،١،٩) -أخذهم الجمع مكان المجموع، حتى يقولوا:

إن الحيوان تركيب نفس و بدن؛ و هذا مع رداءته فى أنّه جعل المركّب تركيباً، فليس يدلّ على ذلك التركيب. و كيف يكون التركيب حيواناً، أو الحيوان تركيباً، و لكل تركيب ضد هو التحليل؛ و ليس للحيوان ضد هو التحليل (س،ج،٣،٢٨٩) -الذى بالتركيب، فهو أن يكون للقول عند التركيب حكم، فيطلب أن يصدق ذلك الحكم عند التفصيل، و يكون الغلط فى التركيب. و لا سواء أن يقال القول مركّباً فيكون له حكم، و أن يقال مفضّلاً (س،س،٨،١٢) -من (باب) القسمه (فى اللفظ) فأن يكون الشىء عند التحليل صادقاً، و عند التركيب غير

صادق، و ذلك التحليل إمّا بحسب الموضوع من القول، و إمّا بحسب نفس القول. و الذى بحسب الموضوع من القول إمّا أن يكون القول صادقاً على أجزاء الشئء مجموعته و يجعل صادقاً على الأجزاء بالتفصيل، أو أن يكون للشئء أجزاء و لها أحكام فى التفصيل، فيجعل الشئء أجزاء نفسه، و له أحكامها التى بالتفصيل، و ربّما كانت متقابلة؛ و الذى بحسب القول، فمثل قول القائل: إن كان الإنسان حجراً، فالإنسان جماد. و هذا تركيب صادق من تفصيلين كاذبين (س، س، ١٥، ١٤) - القياس إنّما يكون قياساً إذا كان لك مطلوب محدود، فتطلب ما ينتج لك ذلك المطلوب؛ و الذى يبيّن لك ذلك المطلوب له أجزاء يسمّى وسطاً و طرفين، فيكون بالحقيقه تحليلاً - بالعكس. كما أنّ مقابله يسمّى التركيب، فإن انعقد قياس على سبيل الاتفاق، يؤدّى إلى نتيجة لم تطلب، لم يكن بالحقيقه قياساً (مر، ت، ٧، ١٠٧) - إنّ الفرق بين التركيب و التأليف فى الألفاظ مفهوم مما قيل فليس صاحب الدار لفظاً مؤلفاً و إن كان لمسموعه أجزاء يتلفّظ بكل منها على انفراده، فليست هى دالّة على أجزاء من مفهومه المدلول به عليه... لا كمن فهم التركيب تأليفاً و ردّ على أرسطوطاليس فى قوله بأنّ عبد الله و عبد شمس من المركبات، بأن يبيّن أنهما ليسا من المؤلّفات (ب، م، ٢٠، ١٠) - التركيب إنّما يكون فى الأسماء و لا - يكون فى الكلم و لا - فى الحروف، فإنّ الاسم يركّب من اسمين كعبد الله، و من اسم و كلمه مثل تأبّط شرا و لا تكتب الكلمه من كلمتين و لا من اسم و كلمه، و كذلك الحرف و لا فى لغه من اللغات (ب، م، ٦، ١١) - إمّا التركيب فإنّه يكون للمتّحد من أشياء (ب، م، ١١، ١١) - التركيب ايضاً ضربان ذهنيّ و وجوديّ، أمّا الذهنيّ فتركيب الأنواع و الحدود من الأجناس و الفصول و الأصناف و الرسوم من الأجناس، أو من اصناف أعم مع الاعراض و الخواص، و الوجوديّ ضربان طبيعيّ كترتيب بدن الحيوان من أخلاطه و أخلاطه من أصولها و أسطقساتها، و صناعيّ كتركيب السكنجيين من الخل و العسل (ب، م، ١٤، ٥٥) - طريق التركيب... لا طريق إلى اقتناص الحدّ غيره (سى، ب، ٢٥، ٢٦٥) - لا سبيل إلى فهم التركيب دون فهم الأشياء المركّبه (ش، ع، ١، ٨٦) - الألفاظ تدلّ بالطبع من غير أن يكون لنا اختيار فيها أصلاً، لا اختيار تركيب وضعيّ و لا - اختيار تركيب طبيعيّ (ش، ع، ٢٢، ٨٦) - قد يخطئ الذين يأتون بالتركيب إذا لم يأخذوا فى الحدّ أى تركيب هو المخصوص بذلك الشئء المحدود (ش، ج، ٧، ٦١٥) - التركيب ليس يصحّ أن يكون جنساً لواحد من المركّبات (ش، ج، ١٥، ٦١٥) - التركيب ليس يصحّ أن يكون جنساً لواحد من المركّبات (ش، ج، ٥١، ٦١٥) إمّا أن يكون فى العقل فقط. و إمّا أن يكون فى العقل و خارجه. و العقليّ المحض:

هو التركيب من الجنس و الفصل. و يختص بأن يكون كل واحد من المركّب و أجزاءه مقولاً - بالمواطاه على الباقيه. و التركيب الخارجيّ قد يكون من أشياء ملتئمته شيئاً واحداً، كالآحاد فى العدد. و كالهولى و الصوره فى الجسم أو غير ملتئمته شيئاً واحد كالسواد و غيره فى البلقه. أو

من شيء و ما يحل فيه كالجسم و السواد، في الأسود، أو من شيء و إضافته إلى غيره، كالرجل و الأبوه في الأب. و قد يكون على أنحاء غير ذلك مما يطول ذكرها. و كل مركب خارج العقل، مركب في العقل، و لا ينعكس (ط، ش، ٦، ٢٥٠) - إن التركيب: إما أن يكون أول تركيب يقع عن مفردات، أو ما في قوتها. أو لا - يكون، بل يكون مما تركب مره أو مرارا (ط، ش، ٢٦٨، ٨) - «التركيب» مجمل يراد به «تركيب الجسم من أجزاء كانت متفرقة فاجتمعت» (ت، ر ١، ٦، ٢٢٠) - «التركيب» خمس أنواع. أحدها: تركب الذات من «وجود» و «ماهية». و الثاني: تركيبها من وصف عام و وصف خاص، كالمركب من «الجنس» و «الفصل». و الثالث: تركيب من «ذات» و «صفات». و الرابع: تركيب الجسم من «المادة» و «الصورة». و الخامس: تركيبه من «الجواهر المنفردة». و قد بينا أن ما يدعونه من «التركيب» من «الوجود» و «الماهية»، و من «الجنس» و «الفصل»، باطل. و أمّا تركيب الجسم من هذا و هذا فأكثر العقلاء يقولون:

الجسم ليس مركبا، لا من «المادة» و «الصورة»، و لا من «الجواهر المنفردة». لم يبق إلا «ذات لها صفات» (ت، ر ٢، ٦٥، ٧)

تركيب تداخل

- (أمور) مركبه تركيب التداخل، و هو أن تركب معنى و معنى فتجمع منهما محمولا واحدا ثم تركب المجموع منهما مع أحدهما تركيبا وضعيا قليل الجدوى مثل أن تركب الأنف و التقعير فتوقع عليه اسم «الأفطس» (س، ش، ٩، ٣٦)

تركيب تقييد

- قولك: شيء من العالم يمشى يحتمل معنيين:

أحدهما الشيء من العالم الموصوف بأن له مشيا في زمان كذا، فيكون هذا التركيب تركيب تقييد لا تركيب حمل و لا صدق فيه و لا كذب، و الثاني هو أنّ شيئا من العالم يحكم عليه بأنه يمشى (س، ع، ٦، ٢٢) - النافع في العلوم هو إمّا التركيب الذي على نحو التقييد، و ذلك في اكتساب التصورات بالحدود و الرسوم و ما يجرى مجراها، و التركيب الذي على سبيل الخبر، و ذلك في اكتساب التصديقات بالمقاييس و ما يجرى مجراها.

و هذا النحو من التركيب يحدث منه جنس من القول يسمى جازما (س، ع، ١٦، ٣١)

تركيب حملى

- أمّا المفردات فالتركيب المشتمل على الحكم منها، لا - يكون إلا - بحمل البعض على البعض، أو سلبه عنه، و هو (التركيب) الحملى (ط، ش، ١٢، ٢٦٨)

تركيب خبرى

- التركيب الخبرى، و هو الذى يقال لقائله: إنه صادق فيما قاله أو كاذب (س، أ، ٧، ٢٦٧) - التركيب الخبرى النافع في اكتساب التصديق يسمى قولاً جازماً و قضيه، و أصنافه ثلاثة:

الحملی و الشرطی المتصل و الشرطی المنفصل (سی،ب،۱۸،۹۹)

ص: ۱۸۴

تركيب صادق

-من (باب) القسمه (في اللفظ) فأَن يكون الشيء عند التحليل صادقا، وعند التركيب غير صادق، وذلك التحليل إمَّا بحسب الموضوع من القول، وإمَّا بحسب نفس القول. والذي بحسب الموضوع من القول: إمَّا أن يكون القول صادقا على أجزاء الشيء مجموعته و يجعل صادقا على الأجزاء بالتفصيل، أو أن يكون للشيء أجزاء ولها أحكام في التفصيل، فيجعل الشيء أجزاء نفسه، وله أحكامها التي بالتفصيل، وربما كانت متقابلة؛ والذي بحسب القول، فمثل قول القائل: إن كان الإنسان حجرا، فالإنسان جماد. وهذا تركيب صادق من تفصيلين كاذبين (س، س، ١٣، ١٥)

تركيب طبيعي

- (الأمور) المركبة إمَّا مركبة التركيب الطبيعي الذي من الجنس و الفصل، أو مركبة على أحد وجهي التركيب الذي أوردناه في بابه (س، ش، ٣٦، ٨)

تركيب على سبيل خبر

- النافع في العلوم هو إمَّا التركيب الذي على نحو التقييد، وذلك في اكتساب التصورات بالحدود و الرسوم و ما يجرى مجراها، و التركيب الذي على سبيل الخبر، وذلك في اكتساب التصديقات بالمقاييس و ما يجرى مجراها.

و هذا النحو من التركيب يحدث منه جنس من القول يسمَّى جازما (س، ع، ١٧، ٣١)

تركيب قياس

- معنى تركيب القياس أن يكون قياس يؤلف من مقدمتين، كلتاهما أو إحداهما تحتاج إلى قياس بينها. فيتركب قياسان: أحدهما على المقدمه، و الآخر على المطلوب (س، ق، ١٢، ٤٣٤)

تركيب كاذب

- «الماشى يمكن أن يجلس حال ما هو ماش»، فإنَّ هذا التركيب كاذب، و جزءاه ليس فيهما كذب (س، س، ١٢، ١٤)

تركيب متصل

- أمَّا المركبات بالتركيب الأوَّل المذكور (التركيب الذي يقع عن مفردات)، و ما بعده، فالتركيب المشتمل على الحكم، إذا طرأ عليها، لم يمكن أن يجعل بعضها محمولا على البعض؛ فإنَّ بعض الأقوال الجازمه لا يكون البعض الآخر؛ فإذا ن لا بد من أن يعلق بعضها ببعض، بوجود نسبه أو لا- وجودها بينها. و النسبه تقتضى إمَّا اتصالا، و إمَّا انفصالا. فالذى يعتبر فيه وجود اتصال أو لا وجوده، هو (التركيب) المتصل. و الذى يعتبر فيه وجود انفصال، أو لا وجوده، هو (التركيب) المنفصل (ط، ش، ١٨، ٢٦٨)

تركيب منفصل

-أمّا المركّبات بالتركيب الأوّل المذكور (التركيب الذى يقع عن مفردات)، و ما بعده، فالتركيب المشتمل على الحكم، إذا طرأ عليها، لم يمكن أن يجعل بعضها محمولاً على البعض؛ فإنّ بعض الأقوال الجازمه لا يكون البعض الآخر؛ فإذاً لا بد من أن يعلق بعضها ببعض، بوجود نسبه أو لا وجودها

ص: ١٨٥

بينها. و النسبه تقتضى إما اتصالا، وإما انفصالا. فالذى يعتبر فيه وجود اتصال أو لا وجوده، هو (التركيب) المتصل. و الذى يعتبر فيه وجود انفصال، أو لا وجوده، هو (التركيب) المنفصل (ط، ش، ١٩، ٢٦٨)

تركيبات

-من جمله التركيبات ما تترك فيه النتائج الواضحه، و بعض المقدمات، و يذكر من كل قياس مقدّمه واحده، و تترتب بعضها على بعض، و تساق إلى نتيجته واحده (غ، ع، ٤، ١٨٠)

تساوى

-المواضع المأخوذه من التساوى ثلاثه، على عدده المواضع الأخيره من مواضع التفاضل، كان ذلك فى الحقيقه أو فى الظن (ف، ق، ٤، ١٢٨) -التساوى و التفاوت كلها إضافات فى الكميات، لا كميات، و لا بينها مقابله التضاد (س، م، ١٥، ١٣٦)

تسلسل

-التسلسل توقّف الشئ على أشياء غير متناهيه (ض، س، ٢٥، ٣٣)

تسليم

-فسير (ابن سينا) التسليم بأنه حال القضيه من حيث توضع وضعها، و ظهر منه ليس على ما ذهب إليه الفاضل الشارح (الرازى) من أنّ الوضع هو تسليم الجمهور. و التسليم هو تسليم شخص ما (ط، ش، ١، ٤١٤)

تسميه

-التسميه إذا حصلت بالألفاظ و أصلحت على مرّ الدهور إلى آن أن تحصل صناعه، و جد فيها ما هو مشتقّ و ما هو غير مشتقّ، و جد فيها ما يدلّ على معانٍ منتزعه عن المشار إليه و على ما يدلّ على هذه المعاني بأعيانها من حيث المشار إليه موصوف بها - وهذا بعضه يدلّ على ما هو المشار إليه و بعضه يدلّ على غيره من المعقولات (ف، ح، ٩، ٧٧) - إنّ التسميه على وجهين: تسميه بغير واسطه، و تسميه بواسطه. و التسميه بغير واسطه كتسميه معنى الحيوان حيوانا، و المعنى الفاعل للصّحّه مصحّاه؛ و هذا إلى الجمهور. و تسميه بواسطه، كتسميه العلاج الفلانى مصحّاه، و الجسم الفلانى حيوانا؛ و ذلك بأن يجعل الشئ داخلا تحت المعنى الذى له الاسم أولا؛ و ليس هذا إلى الجمهور (س، ج، ٩، ١١٢)

تشابه

-قد يمكن أن يوجد الأمر الذى به وقع التشابه غير منتزع من المثال و لا مفرد عنه، بل إنما يتصور بالذهن مقترنا إلى المثال حتى يكون صحه الحكم على الشئ الذى وقع به التشابه و هو مقترن بالمثال (ف، ق، ٣، ٦٣) - قد يكون التشابه فى أشكال الألفاظ فيوهم ذلك تشابها فى المعنى كما أن قائلا لو قال لما كان حال السمع عند المسموع كحال الإبصار عند المبصر (ف، ق، ١٢٤، ١٣) - استعمال التشابه فى أشكال الألفاظ فقط هو موضوع سوفسطائى (ف، ق، ٤، ١٢٥) - التشابه بين شيئين إنما تحصل معرفته إذا

كان الشيطان جميعا حاضرين إما للحس و إما للذهن (ف،س،٩،١٦٤)

ص: ١٨٦

-القوه على أخذ التشابه...يكون بالرياضه فى أخذ التشابه بين الأشياء المتباينه(ش،ج، ٨، ٥٢٠) -الرياضه فى أخذ التشابه و التفصيل هى التى يوقف بها على المعانى الذاتيه فى القياسات البرهانيه(ش،ج، ٢٢، ٥٢٢)

تشابه الاسم

-أمّا الذى لا يكون فيه اتفاق فى قول الجوهر و شرح الاسم، لكن يكون اتفاق فى معنى يتشابه به، فمثل قولنا الحيوان للفرس، و الحيوان للمصوّر، و القائم لرجل الحيوان، و لما يقلّ السرير، فإنه يسمّى تشابه الاسم، و هو من جمله الاتفاق فى الاسم (س،م، ١١، ١٠) -التشابه بالاسم فى أنّ الاسم يكون واحدا و معناه ليس بواحد(س،م، ٧، ١٤)

تشبيه

-التشبيه كثير التضميل (أ،س، ٢، ٨٨٥) -من لم يتصوّر الشىء الموجود كيف يتصوّر جنسه و نوعه؟...يتصوّر ب«التمثيل» و«التشبيه». و يتصوّر«القدر المشترك» بين تلك الصفه الخاصه و بين نظيرها من الصفات (ت، ر، ١٠، ٨٠، ١)

تشكيك

-يمكن أن يوجد التشكيك فى صناعه الجدل و التشكيك هو تأليف قياسين ينتجان نتيجتين متقابلتين. و إنما يكون ذلك بأن يشتركا فى المقدمه الصغرى و يتقابلان فى الكبرى(ف، ج، ١٦، ٢١)

تشكيك مختلط

-قد يكون نوع من التشكيك مختلطا بأن يكون اللفظ يدلّ على النسبه، و ليست النسبه كلها نسبه إلى غايه واحده؛ و نسبه إلى مبدأ، و أكثر ما يقع التشكيك فى الأمور المضافه المنسوبه التى تقال بحسب الشىء، كالعلم بالشىء، و الملك للشىء، و الشهوه للشىء، فتكون أكثر منفعه هذا الموضع فى الأمور المنسوبه و المضافه(س،ج، ٦، ١٢٠)

تشنيع

-أمّا التشنيع الذى يقود المتكلم إلى هذر بالتكرير فالسبب فيه أنهم يقولون مثلا: لا فرق بين مقتضى الاسم و حدّه و رسمه، و بين مقتضى الاسم مأخوذا مع شىء آخر، حتى يكون مجموعها على هيئه قول؛ فأخذونهما كشىء واحد، فمن ذلك ما يعرض لهم فى الأمور الإضافيه. و كما يقول قائلهم: «أ ليس الضّعف ضعفا للنصف، فالنصف له ضعف، فيكون الضعف إذن ضعف ما له ضعف - وهذا هذيان - فإذا ن ليس الضعف ضعفا للنصف. و إنما وقع هذا لأنه لم يعلم أن الهذيان غير الباطل، و أنّ الهذيان يجعل ما يلزم عنه هذيانا مثله لا - باطلا - و قولنا: «الضعف ضعف النصف» هو هذيان، من حيث نريد إعلام مجهول، فإنه لا ضعف إلا ضعف النصف»، و لا يفهم إلا كذلك(س،س، ١٢، ٦٧)

تصاريف

-ما كان منها(الألفاظ) يدلّ على جهاته فقط فإنه (أرسطو) يسميها التصاريف، كقولنا معنى طبيّ و علاج طبيّ، نعنى به على مذهب

أو علی جهه

ص: ۱۸۷

الطب أو على مجرى الطب(ف،ق، ١٢١،٧) -لا- يمكن أن يوجد في العرييه مواضع مأخوذه من جهه التصاريف من جهه تغيير اللفظه الواحده(ف،ق، ١٢١،١٨) -نبين التصاريف من النظائر،و النظائر من التصاريف،و نتحرى أن نبين الأخرى من أحد الجنسين بالآيين منهما(ف،ق، ١٢٢،١١) -من التصاريف،أنه إذا كان المصروف ليس خاصه للمصروف،فليس التصريف خاصه للتصريف،و بالعكس(س،ج، ٢٢٧،١٥) -التصاريف...إنها الألفاظ التي تغير عن الألفاظ التي هي مثل أول تغييرا يدل على جهه وجود المحمول للموضوع(ش،ج، ٥٤١،٩)

تصنيف

-ما يعرض عند تغير النقط أو إهماله...هو الذى يسمى التصنيف(ش،س، ٦٧٤،١٤)

تصديق

- (فى التصديق) يلزم ضروره أن يكون تصديقنا بالمبادئ-إما بجميعها أو ببعضها-أكثر من النتيجة(أ،ب، ٣١٦،١٢) -التصديق قد يحصل عن قياس و قد يحصل لا عن قياس.و التى يحصل لنا معرفتها و التصديق بها لا عن قياس فهى ثلاثه أصناف:مقبوله و مشهوره و حاصله عن الحس(ف،ق، ٧٥،٣) -المعارف صنفان:تصوّر و تصديق،و كل واحد من هذين،إما أتمّ و إما أنقص(ف،ب، ١٩،٤) -التصديق فى الجملة هو أن يعتقد الانسان فى أمر حكم عليه بحكم أنه فى وجوده خارج الذهن على ما هو معتقد فى الذهن،و الصادق هو أن يكون الأمر خارج الذهن على ما يعتقد فيه بالذهن(ف،ب، ٢٠،٣) -التصديق منه يقين و منه مقارب لليقين،و منه التصديق الذى يسمى سكون النفس الى الشىء،و هو أبعد التصديقات عن اليقين.

و التصديق الكاذب فلا يقع فيه يقين أصلا،بل إنما يمكن اليقين فى التصديق بما هو صادق(ف،ب، ٢٠،٦) -التصديق المقارب لليقين هو التصديق الجدليّ، و سكون النفس الى الشىء هو التصديق البلاغى(ف،ب، ٢٠،١٨) -التصديق فإنه ينبغى أن يبلغ فى كلّ شىء منه اليقين التام(ف،ب، ٧٣،١٦) -الكفايه فى التصوّر،فهى غير محدوده،و إنما هى على قدر علم علم من العلوم.و التصديق على حسب الطاقه هو المقارب لليقين فقط(ف،ب، ٧٣،٢٦) -المعرفه منها تصوّر و منها تصديق،فإن كان يقصد بالتعليم تصوّر شىء،فينبغى أن يكون ذلك الشىء قد تصوّر قبل ذلك تصوّرا ما و يجهل له حيال آخر.و الذى يقصد إيقاع التصديق به،فهو يلزم فيه أن يكون قد صدّق به من قبل تصديقا ما(ف،ب، ٧٩،١٦) -الأمر الذى يطلب التصديق بها،إما مفرده و إما مركبه(ف،ب، ٨٠،٢٢) -ما قصدنا أن يقع لنا به اليقين ليس يلزم ضروره أن يتقدّم لنا به تصديق دون اليقين،لكن قد يتفق بالعرض من غير أن يكون له غناء أصلا فى التصديق الحادث(ف،ب، ٨١،١١) -إنّ التصديق بأحد المتقابلين معنا على

التحصیل هو تصدیق محصّل، و التصدیق بأحدهما غير محصّل، بل الاعتقاد أن أحد المتقابلين صادق من غير أن يشار إلى أحدهما بعينه، فيقال إن هذا وحده هو الصادق فقط (و) و هو تصدیق غير محصّل (ف، ب، ١٣، ٨١) - التصدیق غير المحصّل المتقدّم على التصدیق المطلوب ليس هو المعرفة الفاعله للمعرفة المطلوبه، لكن معرفه بها بتواطؤ الأمر، لأن يعرف معرفه أخرى غير الأولى، و هي المعرفة التي بها يمكن أن يصير مطلوباً (ف، ب، ٢١، ٨١) - التعليم الذي يقع به التصدیق منه ما المخاطبه فيه بلفظ يقتصر به على الأمر الذي يطلب إيقاع التصدیق به فقط (ف، ب، ١٠، ٨٣) - الأمر الذي يوقع لنا التصدیق بينه و بين المصدّق به نسبه ذاتيه ضروريه، و يكون في طباعه أن يقع لنا التصدیق به لا محاله، حتى نكون بتصديقنا به يقع لنا التصدیق بالمطلوب (ف، ب، ١٩، ٨٣) - ينبغي أن نأخذ الوصل بين (المقدّمات في التصديق)، و الوصل بينها على وجوه. منها أن تكون إحداها كليّه و الأخرى جزئيه، و منها أن تكون لا كليّه و لا جزئيه، و لكن يكون بينها سائر الوصل، مثل التشابه و مثل اللزوم و غير ذلك من سائر النسب التي بين المقدمه و المقدمه (ف، ب، ٤، ٨٤) - إيقاع التصديق، فهو بالمقاييس و ما جرى مجراها و كان في قوتها (ف، ب، ١٩، ٨٤) - مبادئ النظر في الأمور و الفحص عن الصدق و الحق فيها هي المقدمات المشهوره، إذ كانت الشهره الوارده على النفس هي التي تربط أحد جزئي المقدمه بالآخر منهما، أعني المحمول بالموضوع، و يقع التصديق بها و لأجل شهرتها يأخذ الإنسان ما هو منهما مرتبط في النفس بإيجاب، و على كميّه ما أنه أيضا موجب خارج النفس، و على تلك الكميّه بعينها. و ما هو في النفس مرتبط بسلب، و على كميّه ما أنه أيضا سالب خارج النفس، و على تلك الكميّه بعينها (ف، ج، ١٠، ٢٣) - المصادر على الموضوع الأول قد يكون فيما يقصد به إيقاع التصديق و قد يكون فيما يقصد به التصور (ف، س، ٢٢، ١٥١) - (إيقاع التصديق و التصور) يكون بعضها في الحقيقه و بعضها في الظن، و الذي في الحقيقه هو أصناف، منها إبدال الاسم مكان اسم، مثل إن اللذه خير، من قبل أنها فرح. و منها أن يبدل قول مكان اسم، مثل إن الشجاعه مؤثره لأنها تهاون بالمفزعاه، و منها أن يبدل قول مكان قول، مثل إن قوه القلب مؤثره لأنها تهاون بالمفزعاه، و كلا هذين الشئيين يدلّ على الشجاعه (ف، س، ٢، ١٥٢) - (يقال التصديق و التصور) الذي في الظنّ أصناف، منها أن يؤخذ كلي الشئ، في بيان الشئ، مثل أن يكون الموضوع الأول أن علم الأضداد واحد، فيأخذ في بيانه أن المتقابلات علمها واحد، فيظنّ أنه أخذ المطلوب الأول.

و منها أن تؤخذ جزئيات الشئ في بيان الشئ، مثل ما إن أراد أن يبين أن العلم بالأضداد واحد و أخذ في بيانه جزئيات الأضداد، مثل إن الزوج و الفرد يحتوي عليهما علم واحد، و منها أن نأخذ في بيان الشئ لانزم الشئ أو الذي عنه يلزم الشئ (ف، س، ٧، ١٥٢) - القياس فإن شأنه أن يوقع التصديق بالشئ فقط (ف، أ، ١٦، ٨٧)

-إنَّ أحد ما يوقع لنا التصديق به أن نتصَفَّح جزئيات ذلك الموضوع إمَّا كلَّها و إمَّا أكثرها، فإذا وجدنا ذلك الحكم صادقاً على جزئياته وقع لنا التصديق بأنَّ الذى حكم به على هذا الموضوع هو كما حكم (ف،أ،١٠،٩٣) - كل تصديق فيكون مع تصوُّر، ولا ينعكس (س،د،١٤،١٧) - التصديق هو أن يحصل فى الذهن نسبة هذه الصورة (التأليف) إلى الأشياء أنفسها أنها مطابقتها لها، والتكذيب يخالف ذلك (س،د،١٦،١٧) - ليس يمكن أن ينتقل الذهن من معنى واحد مفرد إلى تصديق شىء؛ فإنَّ ذلك المعنى ليس حكم وجوده و عدمه حكماً واحداً فى إيقاع ذلك التصديق؛ فإنه إن كان التصديق يقع، سواء فرض المعنى موجوداً أو معدوماً، فليس للمعنى مدخل فى إيقاع التصديق بوجه؛ لأنَّ موقع التصديق هو علَّه التصديق، وليس يجوز أن يكون شىء علَّه لشيء فى حالتي عدمه و وجوده (س،د،٣،٢١) - العلم المكتسب بالفكره والحاصل بغير اكتساب فكرى قسمين: أحدهما التصديق والآخر التصوُّر، وكان المكتسب بالفكره من التصديق حاصلًا لنا بقياس ما، والمكتسب بالفكره من التصوُّر حاصلًا لنا بحدِّ ما (س،ب،١١،٣) - إنَّ التصديق على مراتب: فمنه يقين يعتقد معه اعتقاد ثانٍ - إمَّا بالفعل و إمَّا بالقوَّة القريبه من الفعل - و منه شبهه باليقين و هو الذى إنَّما يعتقد فيه اعتقاد واحد، و منه إقناعى ظننى دون ذلك (س،ب،١٣،٣) - التصديق تتقدّمه معلومات ثلاثه: أحدها تصوُّر المطلوب و إن لم يصدّق به بعد، والثانى تصوُّر القول الذى يتقدّم عليه فى المرتبه، والثالث تصديق القول الذى يتقدّم عليه فى المرتبه (س،ب،٩،١١) - التصديق (فى مبادئ القياسات) إمَّا أن يكون على وجه ضروره، أو على وجه تسليم لا يختلج فى النفس معانده، أو على وجه ظنّ غالب (س،ب،٩،١٧) - إنَّ التصديق لا يكون إلَّا - بالتصوُّر، فمسلم لا على أن ذلك التصوُّر من جهه البرهان، بل التصديق هو الذى هو من جهه البرهان (س،ب،١٣،٢٠٠) - من عاداتهم (الناس) أن يسمّوا ما يحصل من التصديق «حجّه» فمنه ما يسمّونه «قياساً» و منه ما يسمّونه «استقراء» أو غير ذلك (س،ش،٣،١٠) - إذا قلت «زيد كاتب» لم تجد له فحوى أو لا إلَّا ما هو صادق أو كاذب. أى لا تجده إلَّا و الأمر مطابق للمتصوُّر من معناه فى النفس فتجد هناك تصوُّراً مطابقاً له الوجود فى نفسه. و إنَّما يكون التصوُّر صادقاً إذا كان كذلك. و إنَّما يصير مبدأً للتصديق فى أمثال هذه المركّبات إذا كان اعتقد مع التصوُّر هذه المطابقيه. و هذا القسم من القول و المعنى المؤلّف يسمّى «قضيه» و يسمّى «قولاً جازماً» (س،ش،١٤،٦٠) - التصديق إنَّما يكتسب بالقياس، و ما يجرى مجراه، كالمثال و الاستقراء (مر،ت،٥،٤) - التصديق يسبقه لا - محاله تصوُّر، فإنَّ معانى الألفاظ المفرده متصوِّره و غير مصدّق بها.

و كذلك الألفاظ المركّبه التى تركيبها تركيب تقييد. و الأقوال الجازمه متصوِّره أو لا ثم يصدّق بها (مر،ت،٦،١٩٣)

-فى التصديق تتقدّم مقدّمات معلومات ثلاثه:

تصوّر المطلوب، و تصوّر القول الذى مقدّمه فى المرتبه، و تصديق القول الذى مقدّمه فى المرتبه. و أمّا التصوّر فيجب أن يتقدّم تصوّر أجزاء الحدّ و الرسم لا- غير (مرت، ١٩٤،١) -العلوم و إن انشعبت أقسامها، فهى محصوره فى قسمين: التصوّر و التصديق (غ، م، ٤،٢) -التصديق: فكعلمك بأن العالم حادث و الطاعه يثاب عليها و المعصيه يعاقب عليها. و كل تصديق فمن ضرورته أن يتقدّمه تصوّران فإن من لم يفهم العالم وحده، و الحادث وحده، لم يتصوّر منه التصديق بأنّه حادث (غ، م، ٤،٦) -ينال التصوّر بالحدّ و التصديق بالحجه (غ، م، ٢٥،١٦) -العلم بنسبه هذه الذوات المتصوّره، بعضها إلى بعض، إمّا بالسلب أو بالإيجاب، كقولك:

الإنسان حيوان. و الإنسان ليس بحجر. فإنك تفهم «الإنسان» و «الحجر» فهما تصوّرًا لذاتهما، ثم تحكم بأن أحدهما مسلوب عن الآخر، أو ثابت له. و يسمّى هذا تصديقًا؛ لأنّه يتطرّق إليه التصديق و التكذيب (غ، ع، ٦٧،٢١) -الموصل إلى التصديق يسمّى «حجه». فمنه قياس. و منه استقراء، و غيره (غ، ع، ٦٨،٧) -التصديق بالنتيجه؛ فإنه يستدعى تقدّم العلم بالمقدّمات لا محاله (غ، ع، ٢٥،٢٣) -الوصول إلى التصديق بالحجه (غ، ع، ٤،٢٦٥) -أقلّ ما يشتمل عليه التصديق تصوّران. و على الجملة: فكل ما له اسم يمكن: تحرير حدّ أو رسم أو شرح اسم (غ، ع، ٢،٢٨٤) -التصديق هو العلم بنسبه الذوات المتصوّره بعضها إلى بعض، سلبًا، أو إيجابًا. و التصديق يصلح أن يكون موضوعًا للموافقه و المخالفه (غ، ع، ٩،٣٥٣) -يستحيل التصديق و التكذيب فى المفردات بل إنّما يتطرّق ذلك إلى الخبر و لا- ينتظم خبر إلا- بمفردين موصوف و وصف (غ، ح، ٨،٥) -يتطرّق التصديق إلى خبر و أقلّ ما يتركّب منه جزءان مفردان وصف و موصوف فإذا نسب الوصف إلى الموصوف بنفى أو إثبات صدق أو كذب (غ، ص، ٦،١١) - العلم إمّا تصوّر و إمّا تصديق، و سميّ بعض علمائنا الأول معرفه و الثانى علما تأشّيا بقول النحاه (غ، ص، ١٠،١١) -كل علم تطرّق إليه تصديق فمن ضرورته أن يتقدّم عليه معرفتان أى تصوّران (غ، ص، ١٤،١١) -كل عاقل صدّق بالمقدّمين فهو مضطر إلى التصديق بالنتيجه مهما أحضرهما فى الذهن و أحضر مجموعهما بالبال (غ، ص، ٣،٣٩) -أفهم مفردات أجزاء المطلوب بطريق المعرفه و التصوّر، و أعلم جمله النتيجه المطلوبه بالقوّه لا بالفعل أى فى قوّتى أن أقبل التصديق بها بالفعل، و أجهلها من وجه أى لا- أعلمها بالفعل، و لو كنت أعلمها بالفعل لما طلبتها و لو لم أعلمها بالقوّه لما طمعت فى أن أعلمها، إذ ما ليس فى قوّتى علمه يستحيل حصوله كاجتماع الضدين (غ، ص، ٧،٥٤) -قد سميّ معنى الصدق تصديقًا (ب، م، ٩،٣٦) -التصديق يختلف فمنه تصديق مكتسب من تصديق يكتسب من تصديق حتى ينتهى إلى

تصديق لا يكتسب من تصديق قبله (ب، م، ٢٠٤، ٦) - التصديق فهو حكم الذهن بين معنيين متصوّرين بأن أحدهما الآخر أو ليس الآخر، واعتقاده صدق ذلك الحكم أى مطابقه هذا المتصوّر فى الذهن للوجود الخارجى عن الذهن كما إذا قيل الاثنان نصف الأربعة فصدّقت (سى، ب، ٢٦، ١٥) - كل تصديق فيتقدّمه تصوّران لا محاله، وربما يزيد عليه، كما فى قولنا الاثنان نصف الأربعة (سى، ب، ٢٦، ١٩) - التصوّر سابق على التصديق طبعاً، فيستحق التقديم وضعاً (سى، ب، ٣٠، ٧) - كل تصديق فيتقدّمه تصوّرات كما عرفت و شبكه اقتناص هذه التصوّرات هى الحواس (سى، ب، ٢٤٨، ٢) - كل تصديق بقول فإنه إنما يكون: إما من قبل القياس، وإما من قبل الاستقراء و التمثيل (ش، ب، ٣٦٩، ١٠) - علم بأن الشىء موجود أو غير موجود... هو الشىء الذى يسمّى التصديق (ش، ب، ٣٧٠، ١) - الشك المحض الذى لا رجحان معه لأحد طرفى النقيض على الآخر، يستلزم عدم الحكم، فلا يقارن ما يوجد حكم فيه، أعنى التصديق. بل يقارن ما يقابله، وذلك هو الجهل البسيط (ط، ش، ١٧١، ٩) - العلم إما تصوّر فقط و هو حصول صورته الشىء فى العقل، أو تصوّر معه حكم و هو إسناد أمر إلى آخر إيجاباً أو سلماً و يقال للمجموع تصديق (ن، ش، ٢، ١٠) - جرت العاده بأن يسمّى الموصل إلى التصوّر قولاً شارحاً و الموصل إلى التصديق حججه، و يجب تقديم الأول على الثانى وضعاً لتقدم التصوّر على التصديق طبعاً (ن، ش، ٣، ١٨) - كل تصديق لا بد فيه من تصوّر المحكوم عليه إما بذاته أو بأمر صادق عليه و المحكوم به كذلك. و الحكم لامتناع الحكم ممّن جهل أحد هذه الأمور (ن، ش، ٣، ٢٠) - التصديق موقوف على التصوّر، فإذا لم يحصل تصوّر لم يحصل تصديق؛ فلا يكون عند بنى آدم علم فى عامه علومهم. و هذا من أعظم السفسطه (ت، ر، ١، ٣٦، ١٧) - التصديق لا يقف على التصوّر التام الذى يحصل بالحد الحقيقى، بل يكفى فيه أدنى تصوّر و لو ب«الخاصه» (ت، ر، ١، ٣٧، ٥) - أقل ما يشتمل عليه «التصديق» تصوّران (ت، ر، ١، ٤٨، ٤) - فى باب «التصديق» مبادئ أوليته يقع التصديق بها لذاتها، و يكون التصديق لغيرها بسببها (ت، ر، ١، ٦٦، ١٤) - ما يسمونه (المنطقيون) «تصوّراً» يمكن جعله «تصديقاً»، و ما يسمونه «تصديقاً» يمكن جعله «تصوّراً» (ت، ر، ١، ١٠٠، ٢٧) - ما تبّهنا عليه خطأهم فى منع إمكان «التصوّر» إلّا ب«الحد»، بل و من نفى دعوى حصول «التصوّر» ب«الحد»، و نفى انحصار «التصديق» فيما ذكره من «القياس» مدركه قريب، و العلم به ظاهر، و خطأ المنطقيين فيه واضح بأدنى تدبّر (ت، ر، ٢، ٥، ٤) - العلم إمّا «تصوّر» و إمّا «تصديق»، و كل منهما إمّا «بديهي» و إمّا «نظري» (ت، ر، ٢، ٣١، ٢) - الذى ينال به التصديق هو «القياس» (ت، ر، ٢، ٣١، ٧)

-قول القائل «التصديق مسبوق بالتصوّر» مثل قوله «القول مسبوق بالعلم». فليس لأحد أن يتكلّم بما لا يعلم، كذلك لا يصدّق ولا يكذب لما لا يتصوّره (ت، ر، ٥، ١٠٢، ٢) - إدراك مفرد و إدراك نسبه: فالأوّل يسمّى تصوّراً و هو حصول صورته الشئ في الذهن كإدراك معنى العالم أو الحدوث، و الثاني يسمّى تصديقاً (ض، س، ٢٤، ٢٣) - إنّ التصديق إدراك الماهية مع الحكم عليها بالنفي أو الإثبات، و مذهب الحكماء أنّه مجرد إدراك النسبه خاصه (ض، س، ٢٤، ٢٣) - مذهب الحكماء أنّ التصديق من قولك العالم حادث مجرد إدراك نسبه الحدوث إلى العالم، و مذهب الإمام أنّه المجموع من إدراك وقوع النسبه و تصوّر العالم و الحدوث و النسبه (ض، س، ٢٧، ٢٣) - التصديق جازم و غير جازم، فالأوّل إن لم يقبل التغيّر فعلم، كالحكم بأنّ الجبل حجر و الإنسان متحرّك، و إن قبل فاعتقاد، إمّا صحيح إن طابق كتوحيد المقامدين من المسلمين، و إمّا فاسد إن لم يطابق، كاعتقاد المعتزله منع الرؤيه و الفلاسفه قدم العالم، و غير الجازم ما قارنه احتمال إمّا ظنّ أن ترجيح على مقابله، أو وهم و هو مقابله أو شك إن تساوى (ض، س، ٢٨، ٢٣) - كل تصديق لا بد معه من تصوّر إذ الحكم على الشئ فرع عن تصوّره (ض، س، ٣٥، ٢٣)

تصديق بلاغى

-التي تسكن إليها النفس (من التصديق البلاغى) هي إما المقبولات، و إمّا اللازم عن قياس ألف عن مقبولات، و إما اللازم عن قياس ألف عن مقدّمات ممكنه (ف، ب، ١، ٢١)

تصديق تام

-التصديق التام هو اليقين، و التصوّر التام هو تصوّر الشئ بما يلخص ذاته بنحو ما يخصّه، و ذلك أن يتصوّر الشئ بما يدلّ عليه حدّه (ف، ب، ١، ٢٠)

تصديق جازم

-المفيد للتصديق الجازم الحق هو البرهان (ط، ش، ٨، ٥١١) - التصديق الجازم غير الحق هو السفسطه (ط، ش، ٩، ٥١١) - للتصديق الجازم الذى لا يعتبر فيه كونه حقا أو غير حق؛ بل يعتبر فيه عموم الاعتراف به هو الجدل، إن كان كذلك، و إلّا فهو الشغب، و هو مع السفسطه يحسب صنفا واحدا هو المغالطه (ط، ش، ١١، ٥١١)

تصديق جدلى

- (أمور التصديق الجدلى) إما المشهورات و ما جرى مجراها، و إمّا اللازم عن قياسات ألفت عن مقدّمات مشهوره، و إما اللازم عن الاستقراء الذى لا يتيقن فيه استيفاء الجزئيات التى تصفحت (ف، ب، ٢٠، ٢٠)

تصديق معلوم

-التصديق المعلوم أولا: فكالحكم بأن الاثنين أكثر من واحد و أن الأشياء المساويه لشيء واحد متساويه، و يضاف إليه الحسيات و المقبولات و جملة من العلوم التى تشتمل النفوس عليها من غير سبق طلب و تأمل فيها (غ، م، ٢، ٥)

تصديقات

- أقسام التصديقات بالاعتبار المذكور هي:

علمي. و ظني. و وضعي. و تسليمي لا غير.

و مبدأ البرهان، علمي. و مبادئ الجدل و الخطاب و السفسطه هي الأقسام الباقية. و أما الشعر فلا تدخل مبادئه تحت التصديق، إلا بالمجاز (ط، ش، ١٣، ١٧٣) - أما التصديقات: فهي المقدمات التي منها تؤلف قياسات العلم، و تنقسم: إلى بينه يجب قبولها، و تسمى القضايا المتعارفه، و هي المبادئ على الإطلاق. و إلى غير بينه يجب تسليمها لينى عليها، و من شأنها أن تتبين في علم آخر، و هي مبادئ بالقياس إلى العلم المبني عليها، و مسائل بالقياس إلى العلم الآخر. و هذه و إن كان تسليمها مع مسامحه ما، و على سبيل حسن الظن بالعلم، سميت أصولا - موضوعه، و إن كانت مع استنكار و تشكيك سميت مصادرات (ط، ش، ٤، ٥٢٦) - الفاضل الشارح (الرازي) قال:

(و التصديقات): إما واجبه القبول، و تسمى تلك مع الحدود أو ضاعا. و منها مسلمه: على سبيل حسن الظن بالمعلم، و هي تصدر في العلم، و هي التي تسمى «مصادرات» (ط، ش، ١٤، ٥٢٨) - التصورات و التصديقات هي التي يبحث في المنطق عن عوارضها اللاحقه لما هي هي و هي كونها توصل إلى مطلوب تصوّري أو تصديقي أيضا لا قريبا أو بعيدا فهي موضوع المنطق (م، ط، ٢٠، ١) - «إنه لا يعلم شيء من التصديقات إلا بالقياس» - الذي ذكره (المنطقيون) صورته و مادته - قضيه سلبيه نافية، ليست معلومه بالبديهه (ت، ر، ٤، ١٠٣، ١) - التصديقات أي العلم بثبوت أمر لأمر أو نفيه عنه (و، م، ٢، ٢٦) - ما يكتسب به التصورات و هو التعريفات و ما يكتسب به التصديقات و هو الحجج (و، م، ١٤، ٢٩) - الطريق الموصله لمعرفة المجهول من التصورات هي التعريفات و الطريق الموصله لمعرفة المجهول من التصديقات هي الحجج (و، م، ١٣، ٣٣)

تصريف محمول لموضوع

- إن كان تصريف المحمول موجودا لتصريف الموضوع فإن المحمول موجود للموضوع، و إن كان غير موجود له كان المحمول غير موجود للموضوع (ف، ق، ٢٢، ١٢١)

تصفح

- التصفح، إما أن لا - يسمى استقراء أصلا و إما أن يسمى استقراء علميا، فيشبه أن تكون الحال في الاستقراء كالحال في المثال (ف، ج، ٩، ١٠٢)

تصور

- المعارف صنفان: تصوّر و تصديق، و كل واحد من هذين، إما أتمّ و إما أنقص (ف، ب، ٤، ١٩) - تحزّي الكفايه من المعرفه في علم علم هو في التصوّر فقط (ف، ب، ١٦، ٧٣) - الكفايه في التصوّر، فهي غير محدوده، و إنما هي على قدر علم من العلوم. و التصديق على حسب الطاقه هو المقارب لليقين فقط (ف، ب، ٢٦، ٧٣) - التصوّر فإنه يتفاضل، فمنه ما يعرّفه الحدّ،

و يليه المقارِب لما يعرّفه الحدّ (ف،ب، ١، ٧٤) - المعرفة منها تصوّر و منها تصديق، فإن كان يقصد بالتعليم تصوّر شيء، فينبغي أن يكون ذلك الشيء قد تصوّر قبل ذلك تصوّراً ما و يجهل له حيال آخر. و الذي يقصد إيقاع التصديق به، فهو يلزم فيه أن يكون قد صدّق به من قبل تصديقا ما (ف،ب، ١٦، ٧٩) - كيف القول في تصوّر الأشياء البسيطة التي يعتقد وجودها قوم، و هي في الحقيقة غير موجوده، و لا تنحلّ الى أجزاء، إذ كانت ليست مركّبه؟ فيشبهه أن تكون تلك غير متصوّره إلاّ بالمناسبه (ف،ب، ٥، ٨١) - يلزم... ضروره أن يكون كلّ تعليم يقصد به تصوّر شيء أن يكون ذلك عن علم آخر سابق تقدّم وجوده للمتعلّمين، فاعل للتصوّر المطلوب، سوى العلم الذي يتواطأ به الأمر لأن يصير مطلوباً (ف،ب، ١٨، ٨٢) - التصوّر منه تصوّر معنى الاسم، و منه تصوّر الأمر الذي هو وجود الشيء، و ذلك هو ماهيّة الشيء (ف،ب، ١٠، ٨٤) - تصوّر معنى الاسم هو تصوّر يعمّ ما هو موجود و ما هو غير موجود. و معنى الاسم ينبغى أن يعلم إمّا باسم آخر أو بقول، و ظاهر أنّ ما يعرّف معنى اسمه باسم آخر أو بقول فإنّ ذلك الشيء متصوّر بأعمّ ما يمكن، من قبل أنّه إنما تصوّر أنه شيء يمكن أن يتخيّل (ف،ب، ١١، ٨٤) - تعرّف الماهية (في التصوّر)، فهو فيما قد علم وجوده و تصوّر نحو ما من التصوّر، و طلب فيه أن يتصوّر بنحو آخر (ف،ب، ١٤، ٨٤) - (إيقاع التصديق و التصوّر) يكون بعضها في الحقيقة و بعضها في الظن، و الذي في الحقيقة هو أصناف، منها إبدال الاسم مكان اسم، مثل إن اللذه خير، من قبل أنها فرح. و منها أن يبدّل قول مكان اسم، مثل إن الشجاعه مؤثره لأنها تهاون بالمفزععات، و منها أن يبدّل قول مكان قول، مثل إن قوه القلب مؤثره لأنها تهاون بالمفزععات، و كلا هذين الشئيين يدلّ على الشجاعه (ف،س، ٢، ١٥٢) - (يقال التصديق و التصوّر) الذي في الظنّ أصناف، منها أن يؤخذ كلى الشيء، في بيان الشيء، مثل أن يكون الموضوع الأول أن علم الأضداد واحد، فيأخذ في بيانه أن المتقابلات علمها واحد، فيظنّ أنّه أخذ المطلوب الأول.

و منها أن تؤخذ جزئيات الشيء في بيان الشيء، مثل ما إن أراد أن يبيّن أن العلم بالأضداد واحد و أخذ في بيانه جزئيات الأضداد، مثل إن الزوج و الفرد يحتوي عليهما علم واحد، و منها أن نأخذ في بيان الشيء لانزم الشيء أو الذي عنه يلزم الشيء (ف،س، ٧، ١٥٢) - إنّ الشيء متى يخيّل شبيهه سهل تصوّر الشيء نفسه (ف،أ، ١٣، ٨٨) - ربّما عسر تصوّر الشيء فينبغي فيه أن يؤخذ لفظه بدل خيال ذلك الشيء (ف،أ، ٤، ٩٠) - متى عسر تصوّر شيء ما و كان ذلك الشيء كلياً، أخذ جزء ذلك الشيء بدل ذلك الشيء فاكتفى بتخيّله عن تخيّل الكلّي (ف،أ، ٧، ٩٠) - إن عسر تصوّر أمر ما و سهل تصوّر جنس ذلك الأمر أو نوعه، أخذ جنس ذلك الأمر أو نوعه بدل الأمر فاكتفى به و أقيم مقامه إلى أن يقوى ذهن المتعلّم على تخيّل الشيء بذاته (ف،أ، ٩، ٩٠)

-التصوّر فإنّه كثيرا ما يقع بمعنى مفرد،...

و ذلك في قليل من الأشياء؛ و مع ذلك فهو في أكثر الأمر ناقص ردىء؛ بل الموقع للتصوّر في أكثر الأشياء معان مؤلفه (س، د، ٢١، ١٠) - العلم المكتسب بالفكره و الحاصل بغير اكتساب فكرى قسمين: أحدهما التصديق و الآخر التصوّر، و كان المكتسب بالفكره من التصديق حاصلنا بقياس ما، و المكتسب بالفكره من التصوّر حاصلنا بحدّ ما (س، ب، ٣، ١١) - إنّ التصوّر المكتسب على مراتب: فمنه تصوّر الشىء بالمعاني العرضيه التى يخصّه مجموعها أو على وجه يعمّه و غيره؛ و منه تصوّر الشىء بالمعاني الذاتيه على وجه يخصّه وحده أو على وجه يعمّه و غيره (س، ب، ٤، ١٢) - التصوّر فيجب أن يتقدّمه تصوّر أجزاء الحدّ أو الرسم لا غير (س، ب، ١١، ١٥) - التصوّر الذى لا يصحبه تصديق مثل تصوّرنا معنى قول القائل «إنسان» و قولنا «الحيوان الناطق المائت» و قولنا «هل نمشى؟» (س، ش، ٩، ٨) - التصوّر الذى يصحبه التصديق هو مثل تصوّرنا قول القائل «الأربعه زوج» إذا صدّقناه أيضا فإنّه لا محاله مما يجب أن يعتقد صدقه فيكون قولنا «الأربعه زوج» مما يتقدّم فيتصوّر معناه (س، ش، ٩، ١٠) - إذا حصل لنا التصوّر حصل لنا التصديق به، لكن التصوّر هو المقدم (س، ش، ٩، ١٢) - التصوّر هو العلم الأوّل و يكتسب بالحدّ؛ و ما يجرى مجراه، كالرسم (مر، ت، ٤، ٤) - معنى التصوّر هو تصوّر أنّ تلك الأقوال الجازمه وجودها و عدمها فى الأعيان كما هو متصوّر فى النفس، كذلك الحال فى الوجود فى الأعيان، و بوجه ما فى نفس الأمر (مر، ت، ٩، ١٩٣) - العلوم و إن انشعبت أقسامها، فهى محصوره فى قسمين: التصوّر و التصديق (غ، م، ٢، ٤) - أمّا التصوّر: فهو إدراك الذوات التى يدلّ عليها بالعبارات المفرده على سبيل التفهيم و التحقيق (غ، م، ٣، ٤) - ينال التصوّر بالحدّ و التصديق بالحجه (غ، م، ١٦، ٢٥) - العلم بذوات الأشياء، كعلمك بالإنسان، و الشجر، و السماء؛ و غير ذلك. و يسمّى هذا العلم تصوّرا (غ، ع، ١٤، ٦٧) - الموصول إلى التصوّر يسمّى «قولا شارحا».

فمنه حدّ. و منه رسم (غ، ع، ٤، ٦٨) - التصوّر بالحدّ، و أجزاء الحدّ ينبغى أن تعلم قبل الحدّ (غ، ع، ١٨، ٢٣٠) - الوصول إلى التصوّر التام بالحدّ (غ، ع، ٥، ٢٦٥) - زياده بعض الأعراض، فلا يقدر فيما حصل من التصوّر الكامل، و قد ينتفع به فى بعض المواضع، فى زياده الكشف و الإيضاح (غ، ع، ١٢، ٢٧٠) - التصوّر هو العلم بذوات الأشياء، كعلمك بالإنسان، و الشجر، و السماء، و غير ذلك، و لا يصلح أن يكون موضوعا للموافقه أو المخالفه (غ، ع، ٦، ٣٥٣) - العلم إمّا تصوّر و إمّا تصديق، و سميّ بعض علمائنا الأوّل معرفه و الثانى علما تأسييا بقول النحاه (غ، ص، ١٠، ١١) - أفهم مفردات أجزاء المطلوب بطريق المعرفه و التصوّر، و أعلم جملة النتيجة المطلوبه بالقوّه لا بالفعل أى فى قوتى أن أقبل التصديق بها

بالفعل، و أجهلها من وجه أى لا- أعلمها بالفعل، و لو كنت أعلمها بالفعل لما طلبتها و لو لم أعلمها بالقوه لما طمعت فى أن أعلمها، إذ ما ليس فى قوتى علمه يستحيل حصوله كاجتماع الضدين (غ، ص، ٥٤، ٦) - قد يتقرر للأشياء الموجوده فى الأعيان صور فى الأذهان كأنها مثل و أشباح يلحظها الإنسان بذهنه، و أعيانها الموجوده غير ملحوظه، و عليها يدلّ بالألفاظ أولًا، و بتوسطها تدلّ الألفاظ على موجودات الأعيان ثانياً...

و تمثّل هذه الصوره فى الأذهان من مشاهدات الأعيان يسمّى تصوّراً، و من مدلولات الألفاظ يسمّى فهماً، و موافقتها بعد التمثّل لمدرجاتها يسمّى معرفه (ب، م، ٣٥، ٢) - التصوّر لا- محاله متقدم على المعرفه و الفهم (ب، م، ٣٥، ٣) - قد يقال المعرفه بمفهوم التصوّر و التصوّر بمفهوم المعرفه من غير تميّز و التميّز أولى (ب، م، ٣٥، ١٢) - إنّ التصوّر و المعرفه و الفهم قد تكون لمؤلفات المعانى المدلول عليها بمؤلفات الألفاظ (ب، م، ٣٥، ١٦) - التصوّر هو حصول صوره شىء ما فى الذهن فقط، مثل ما إذا كان له اسم فنطق به، تمثّل معناه فى الذهن، مثل تمثّل معنى المثلث أو الإنسان فى الذهن دون أن يقترن به حكم بوجودهما أو عدمهما أو وجود حاله أو عدمهما لهما (سى، ب، ٢٦، ١١) - التصوّر فقد لا- يفتقر إلى تقدّم التصديق عليه، فلذلك يسمّى العلم الأول (سى، ب، ٢٦، ٢١) - التصوّر سابق على التصديق طبعاً، فيستحقّ التقديم وضعاً (سى، ب، ٣٠، ٧) - التصوّر الذى حكمنّا فى أول الكتاب (البصائر النصيريه) بتقدّمه على التصديق فهو تصوّر بحسب معنى الاسم لا بحسب الذات (سى، ب، ٨٥، ٨) - التصوّر بحسب الذات فهو بعد العلم بوجود الشىء و التصديق به (سى، ب، ٨٥، ٩) - التصوّر بحسب الذات فلا يشترط تقدّمه على التصديق بل هو بعده (سى، ب، ٨٥، ١٤) - التصوّر هو ارتسام صوره فى الذهن مطابقه للوجود (سى، ب، ١٣، ٢٣٢) - علم بما ذا يدلّ عليه اسم الشىء... يسمّى تصوّراً (ش، ب، ٣٧٠، ١) - إنّ المراد بالتصوّر ما يقابل التصديق كما هو المتبادر (ه، م، ٤٨، ٨) - إنّ تصوّر الشىء قد يكون بوجوه متفاوتة بعضها أكمل من بعض، فالمركب من العرض العام و الخاصّه أكمل من الخاصّه وحدها، و المركب من الفصل و الخاصّه بل المركب من العرض اعلام و الفصل أكمل من الفصل وحده، فإذا أريد الاطلاع على الشىء بوجه أكمل يكون العرض العام مفيداً (ه، م، ٥٤، ١٠) - إنّ التصوّر قد يكون بحسب الاسم، و قد يكون بحسب الذات و الأول: قد يتعرّى عن التصديق. و الثانى: لا يتعرّى؛ لأنّه متأخّر عن العلم بهيأه التصوّر، فلا يحسن التمثيل به فى التصوّر الساذج (ط، ش، ٣، ١٨٢) - الموصل إلى التصوّر قريباً يسمّى قولاً شارحاً و إلى التصديق حجّه (م، ط، ٢٢، ١) - جرت العاده بأن يسمّى الموصل إلى التصوّر قولاً شارحاً و الموصل إلى التصديق حجّه، و يجب تقديم الأول على الثانى وضعاً لتقدم

التصوّر على التصديق طبعا(ن،ش،١٨،٣) - كل تصديق لا- بد فيه من تصوّر المحكوم عليه إما بذاته أو بأمر صادق عليه و المحكوم به كذلك.و الحكم لامتناع الحكم مّن جهل أحد هذه الأمور(ن،ش،٢٠،٣) -إن تصوّر كل ماهية يستلزم تصوّر أنها ليست غيرها فممنوع(ن،ش،٩،٤) -ما من تصوّر إلّا- و فوّه تصوّر أتمّ منه(ت،ر،١،٩،٣٧) -تصوّر المعانى لا- يفتقر إلى الألفاظ(ت،ر،١،١١،٣٨) -ما تبّهنا عليه خطأهم(المنطقيون) فى منع إمكان «التصوّر» إلّا- ب«الحد»، بل و من نفى دعوى حصول «التصوّر» ب«الحد».و نفى انحصار «التصديق» فيما ذكره من «القياس» مدرّكه قريب، و العلم به ظاهر، و خطأ المنطقيين فيه واضح بأدنى تدبّر(ت،ر،٣،٥،٢) -العلم إمّا «تصوّر» و إمّا «تصديق»، و كل منهما إمّا «بديهى» و إمّا «نظرى»(ت،ر،٢،٣١،٢) -الذى ينال به التصوّر هو «الحد»(ت،ر،٢،٦،٣١) -تصوّر المحدود بالحدّ لا يمكن بدون العلم بصدق قول الحادّ، و صدق قوله لا يعلم بمجرد الخير، فلا يعلم المحدود بالحدّ(ت،ر،٢،١٢،٦٢) -تصوّر كون الشىء جزءا لغيره بدون تصوّر ذلك الغير ممتنع(ت،ر،١٧،٩٤،٢) - ما يسمّونه(المنطقيون) «تصوّر» يمكن جعله «تصديقا»، و ما يسمّونه «تصديقا» يمكن جعله «تصوّر»(ت،ر،٢٧،١٠٠،٢) -قول القائل «التصديق مسبق بالتصوّر» مثل قوله «القول مسبق بالعلم».فليس لأحد أن يتكلّم بما لا يعلم، كذلك لا يصدّق و لا يكذب لما لا يتصوّره(ت،ر،٥،١٠٢،٢) -ليس كل من تصوّر ماهية ما و عقلها نوعا من العقل و التصوّر يكون قد عقلها و تصوّرهما عقلا تاما و تصوّرهما تاما(ت،ر،٢٢،١٤٣،٢) -التصوّر المجمل فلا يجب فيه استحضار شىء من الصفات(ت،ر،٢٢،١٥١،٢) -إدراك مفرد و إدراك نسبه: فالأوّل يسمّى تصوّرا و هو حصول صوره الشىء فى الذهن كإدراك معنى العالم أو الحدوث، و الثانى يسمّى تصديقا(ض،س،٢٣،٢٣)

تصور تام

-التصديق التامّ هو اليقين، و التصوّر التامّ هو تصوّر الشىء بما يلخص ذاته بنحو ما يخصّه، و ذلك أن يتصوّر الشىء بما يدلّ عليه حدّه(ف،ب،١،٢٠)

تصور ساذج

-إنّ الشىء قد يعلم تصوّرا ساذجا، مثل علمنا بمعنى اسم المثلث، و قد يعلم تصوّرا معه تصديق مثل علمنا أن كل مثلث فإنّ زواياه مساويه لقائمتين(س،أ،١،١٨٢)

تصور صادق

-إذا قلت «زيد كاتب» لم تجد له فحوى أو لا- إلّا- ما هو صادق أو كاذب.أى لا تجده إلّا و الأمر مطابق للمتصوّر من معناه فى النفس فتجد هناك تصوّرا مطابقا له الوجود فى نفسه.و إنّما يكون التصوّر صادقا إذا كان كذلك.و إنّما يصير مبدأ للتصديق فى أمثال هذه المركّبات إذا كان اعتقد مع التصوّر هذه المطابقيه.و هذا القسم من

تصور الماهيه

-تصوّر الماهيه إنّما يحصل عندهم بالحد الذى هو الحقيقى المؤلف من الذاتيات المشتركة و المميّزه، و هو المركب من «الجنس» و «الفصل» (ت، ر، ١٩، ٣٦، ١)

تصور مع تصديق

-إنّ الشىء قد يعلم تصوّرا ساذجا، مثل علمنا بمعنى اسم المثلث، و قد يعلم تصوّرا معه تصديق مثل علمنا أنّ كل مثلث فإنّ زواياه مساويه لقائمتين (س، أ، ٢، ١٨٢)

تصورات

-أنقص التصورات ما أوقعته الألفاظ المفردة الدالّه على الشىء و ما جرى مجراها، و أكملها ما أوقعته الحدود (ف، ب، ٢، ٤٥) -
تصوّرات النفس دلالة غريزيّه على أعيان الأشياء (مر، ت، ٥، ٣٩) -التصوّرات المفردة أعنى العريّه من أسبابها (ش، ب، ١٦، ٤٤٥) -
التصوّرات: هى حدود أشياء تستعمل فى ذلك العلم و هى: إمّا موضوع العلم، كقولنا فى الطبيعى: الجسم هو الجوهر القابل للأبعاد الثلاثه، و إمّا جزء منه، كقولنا: الهولى هو الجوهر الذى من شأنه القبول فقط، و إمّا جزئىّ تحته، كقولنا: الجسم البسيط هو الذى لا يتألف من أجسام مختلفه الصور، و إمّا عرضىّ ذاتىّ له، كقولنا: الحركه كمال أول، لما بالقوه، من حيث هو بالقوه (ط، ش، ٤، ٥٢٥)
التصورات و التصديقات هى التى يبحث فى المنطق عن عوارضها اللاحقه لما هى هى و هى كونها توصل إلى مطلوب تصوورى أو تصديقى أيضا لا قريبا أو بعيدا فهى موضوع المنطق (م، ط، ١، ٢٠) -قولهم (المنطقيون): إنّ التصوّرات غير البديهيّه لا تنال إلا بالحد (ت، ر، ١، ٣٥، ١) -التصوّرات المفردة يمتنع أن تكون مطلوبه، فيمتنع أن تطلب بالحد (ت، ر، ١٩، ٨١، ١) -إذا لم تكن التصوّرات المفردة مطلوبه، فإمّا أن تكون حاصله للإنسان، فلا تحصل بالحد، فلا يفيد الحد التصوير؛ و إمّا أن لا تكون حاصله، فمجرد حصول الحد لا- يوجب ذكر الأسماء تصوّر المسميات لمن لا- يعرفها (ت، ر، ١، ١٩، ٨٢) -التصوّرات أى معرفه الحقائق المفردة و تمييزها عن غيرها (و، م، ٧، ٢٥) -ما يكتسب به التصورات و هو التعريفات و ما يكتسب به التصديقات و هو الحجج (و، م، ١٢، ٢٩) -الطريق الموصله لمعرفه المجهول من التصورات هى التعريفات و الطريق الموصله لمعرفه المجهول من التصديقات هى الحجج (و، م، ١٠، ٣٣)

تصورات ساذجه

-التصوّرات الساذجه لا تنسب إلى الصواب و الخطأ ما لم تقارن حكما (ط، ش، ٦، ١٧٦)

تضاد

-كما يوجد التضاد فى أنواع أن يفعل كذلك يوجد فى أنواع أن يفعل، فكما أن ينهدم مضاد

لأن يبنى، كذلك أن يهدم مضاد لأن يبنى (ف، م، ٩، ١١٦) - إن التضاد إنما يكون بين طبيعتين كل واحد منهما معقول بنفسه، ثم إذا أضيف إلى الآخر قيل له مضاد؛ مثل الحرارة و البرودة؛ فإن كل واحد منهما معقول بنفسه، فإذا أضيف إلى الأخرى كانت ضدا لها؛ فتكون هناك طبيعته تعرض لها إضافة المضاده (س، م، ٤، ١٣٧) - إن تقابل التضاد ليس نفس تقابل التضاييف؛ و إن كان التضاييف كالتضاد، من حيث هو تقابل، و من حيث لا - يجتمع طرفاه (س، م، ٥، ١٣٨) - إن التضاد، من حيث هو تضاد، من باب التضاييف لا محاله. فإذا نبتغى أن يكون فى التضاد شىء هو الذى لا تضاييف فيه، و ذلك التضاد، حيث هو تضاد، متضاييف فبقى أن الشىء الذى فى التضاد لا - يتضاييف هو موضوعات التضاد و طبائعها، أى الموضوعات التى هى فى أنفسها أمور معقوله؛ إذا قيس شىء منها إلى شىء آخر، كانت هناك إضافة التضاد و كانت تمنع عن الاجتماع (س، م، ٧، ١٣٨) - لفظ التضاد؛ و هو يدل على الحاله التى بين ذاتين مشتركين فى موضوع شركه التعاقب لا أن ينطبع بأحدهما الموضوع، و بينهما غاية البعد (س، م، ١٤١، ١١) - إن (القضيتين) المتفقين فى الكم إذا اختلفا فى الكيف فليس يجب أن يقسما الصدق و الكذب فى كل مادّه، بل يقسما الصدق و الكذب فى الواجب و الممتنع، و أما فى الممكن فإن الكمّيه إذا كانت كليّه كذبا جميعا، كقولنا: كلّ إنسان كاتب و لا واحد من الناس بكاتب. و هذا النحو من التقابل يسمّى تضادا (مر، ت، ١٩، ٧٨) - قد يضاد واحد لواحد و قد يضاد واحد لاثنين (ش، م، ١٩، ٥٩) - إن التضاد الموجود فى الاعتقاد... يشبه التضاد الموجود خارج النفس فى المواد (ش، ع، ٦، ١٢٨) - التضاد الذى يوجد فى الاعتقاد من قبل الإيجاب و السلب... ليس ذلك موجودا فيه من قبل غيره بل من قبل ذاته و من قبل حاله موجوده فيه فى الذهن (ش، ع، ١٧، ١٢٨) -... الذى التضاد فيه من قبل ذاته أخرى بأن يكون مضادا من الذى التضاد فيه من قبل غيره (ش، ع، ١٩، ١٢٨) - علم تضاد المعنيين علم أنّهما لا - يجتمعان. و إن لم يعلم تضادهما لم يغنه العلم بالقضيه الكليه - و هى علمه بأنّ كل ضدين لا يجتمعان (ت، ر، ١، ١٢٢)

تضاد فى الاعتقادات

- إن نفس التضاد فى الأمور لا يوجب التضاد فى الاعتقادات، بل يجب أن تكون الأمور متنافيه حتى يجوز أن تكون متضاده فى الاعتقادات (س، ع، ٦، ١٢٦)

تضاعف مفهوم

- قد يكون القول باختلاف التركيبين و التفصيلين، كما قلنا فى باب المرء، مغلطا بسبب تضاعف المفهوم (س، س، ٢، ١٦)

تضاييف

- إن تقابل التضاد ليس نفس تقابل التضاييف؛ و إن كان التضاييف كالتضاد، من حيث هو

تقابل، و من حيث لا- يجتمع طرفاه (س، م، ٥، ١٣٨) -التضاييف أعم من التضاد فكل متضادين متضاييفان، و ليس كل متضاييفين متضادين (سى، ب، ٢١، ٦٤)

تضاييف على تعادل

-إن المتضاييفين من حيث يتضاييفان بالفعل تضاييفا على التعادل فهما معا؛ إذ الشىء إنما تقال ماهيته بالقياس إلى شىء يكون معه. و أما إذا أخذ أحدهما بالفعل و الآخر بالقوّه، فقد زال التعادل (س، م، ١٠، ١٥٣)

تضرع

-الأمر و التضرع و الطلبه أشكالها فى العرييه واحده، و إنما تختلف بحسب القائل و المقول له (ف، ع، ١٣، ١٣٩) - (القول) إذا كان من رئيس إلى مرءوس كان أمرا، و إذا كان من مرءوس إلى رئيس كان تضرعا، و إذا كان من المساوى إلى المساوى كان طلبه. و النداء مشترك يستعمل فى الثلاثه الباقيه، و كل واحد من تلك الثلاثه مركب من اسم و كلمه مستقبليه (ف، ع، ١٦، ١٣٩) - أما الجازم فيصير إيجابا و سلبا و الأمر يصير أمرا و نهيا و كذلك التضرع و الطلبه، إلا أن هذين ليس لكل واحد من متقابليه اسم يخصه فى اللسان العربى (ف، ع، ٣، ١٤٠) -جواب النداء إقبال أو إعراض، و جواب التضرع و الطلبه بذل أو منع، و جواب الأمر و النهى و ما شاكله طاعه أو معصيه، و جواب السؤال عن الشىء إيجاب أو سلب و هما جميعا قول جازم (ف، ح، ١٨، ١٦٣)

تضليل

-التضليل ليس يكون من جنس ما للمبادئ محدود، بل المرء موجود فى كل جنس (أ، س، ١٠، ٨٥٧) -التبكييت المغالطى، و هو القياس الذى يعمله المتشبه بالجدلى أو التعليمى لينتج نقيض وضع ما... و بالحرى أن لا- نسّميه تبكييتا و توييخا بل تضليلا (س، س، ١٨، ١) -أما التضليل الواقع من جمع المسائل فى مسأله واحده، فهو أن تجمع المسائل فى مسأله واحده ليلتمس عنها جواب واحد، و أحكامها مختلفه لا تحتمل جوابا واحدا، فيغلط، فيجاب، فينتج منه المحال (س، س، ١٠، ٢٥) -إن التضليل من جهه المعنى إمّا أن يقع من جهه أجزاء القول القياسى، و إمّا أن يقع من جهه جمله القياس؛ و أجزاء القول القياسى إمّا أن تكون قضايا، أو أجزاء القضايا، و أجزاء القضايا لا صدق فيها و لا كذب. و التضليل فى المعنى يقع من جهه الصدق و الكذب، فإذا لم يكن عنها وحدها لذاتها تضليل (س، س، ٤، ٢٧)

تضليل عارض

-أمّا التضليل العارض من وضع ما ليس بعله، فهو فى القياسات الخلفيه، و ذلك إذا أورد فى القياس شيئا، و حاول أن يبين فساده بخلف يتبعه ثم لا يكون هو عله لذلك الخلف، بل يكون ذلك الخلف لازما كان هو أو لم يكن (س، س، ١، ٢٥)

تضليل في القضايا

- أمّا (التضليل في) القضايا فإمّا أن يكون الغلط وقع في القضية من جهة نقيضها، أو من جهة نفسها لا من جهة نقيضها (س، س، ٢٧، ٩)

تضليل كائن بعرض

- التضليل الكائن بالعرض، فهو أن يؤخذ شيء عرض له مقارنة شيء على سبيل ما يعرض عروضاً غير واجب فيؤخذ واجباً، أو تعرض له أعراض كثيرة فتجعل الأعراض بعضها محموله على بعض في كل موضع، أو يعرض شيء لشيء فيؤخذ في حكمه (س، س، ٨، ٢٠)

تضليل لفظي

- إن الألفاظ أكثر تضليلاً من المعاني، ولذلك ما يقع الغلط في المحاوره أكثر منها في الفكره.

و التضليل اللفظي يقع من جهة المخاطبه أكثر منه عند الفكره، لأنّ السماع اللفظي أدخل في المحاوره، واستلاخه المعنى أدخل في الفكره؛ على أنه قد يقع عند الفكره أيضاً، فإنّ الفكره قد تقع بألفاظ متخيّله لا محاله (س، س، ٣، ٣٤)

تضليلات خارجة عن القول

- أنواع التضليلات الخارجة عن القول سبعة:

فالأول المأخوذ من الأعراض؛ والثاني من حمل شيء على شيء على الإطلاق، أو ليس على الإطلاق، بل في شيء أو بحيث أو في زمان أو بالإضافة. والثالث يكون من عدم العلم بالتبكييت. والرابع الذي يكون من اللوازم. والخامس من الأمور المأخوذه بدءاً. والسادس من وضع ما ليس بعلة على أنه علة. والسابع أن يجعل السؤالات الكثيره سؤالاً واحداً (أ، س، ٢، ٧٦٩)

تضمن

- اللفظ يدل على المعنى: إمّا على سبيل المطابقه، بأن يكون ذلك اللفظ موضوعاً لذلك المعنى و يازائه: مثل دلالة «المثلث» على الشكل المحيط به ثلاثه أضلع. إمّا على سبيل التضمن بأن يكون المعنى جزءاً من المعنى الذي يطابقه اللفظ: مثل دلالة «المثلث» على «الشكل» فإنّه يدل على «الشكل»، لا على أنه اسم «الشكل» بل على أنه اسم لمعنى جزؤه الشكل. وإما على الاستتباع والالتزام، بأن يكون اللفظ دالاً بالمطابقه على معنى، و يكون ذلك المعنى يلزمه معنى غيره كالرفيق الخارجى، لا كالجزم منه، بل هو مصاحب ملازم له، مثل دلالة لفظ السقف على الحائط و الانسان على قابل صنعه الكتابه (س، أ، ٧، ١٨٧) - دلالة اللفظ على المعنى على ثلاثه أصناف:

فأولها يسمّى المطابقه، كدلالة الحيوان على ما تحته من أنواعه. والثاني على سبيل التضمن كدلالة البيت على الحائط وحده، و دلالة النوع على الجنس. والثالث دلالة الالتزام كدلالة السقف على الحائط و دلالة الفصل على الجنس (مر، ت، ٤، ١٣) - اعلم بأنّ

دلاله اللفظ على المعنى من ثلاثه أوجه:(أحدها):بطريق المطابقه كدلاله لفظ البيت على معناه.(و الآخر):بطريق التضمن كدلاله لفظ البيت على الحائط المخصوص، فإنّ لفظ الحائط موضوع للمسمّى له بالمطابقه فيدلّ عليه بذلك، و لفظ البيت أيضا يدلّ عليه

ص: ٢٠٢

و لكن يفارقه في وجه الدلالة. (و الثالث):

بطريق الالتزام كدلاله السقف على الحائط فإنه يبين طريق المطابقة و التضمن فلم يكن بد من اختراع اسم ثالث (غ، م، ٨٨) -
- (الدلالة) بطريق التضمن، و ذلك كدلاله لفظ «البيت» على «الحائط» و دلالة لفظ «الإنسان» على «الحيوان» (غ، ع، ٦، ٧٢) -
- (التضمن) دلالة كل «وصف أخص» على «الوصف الأعم الجوهري» (غ، ع، ٨، ٧٢) - دلالة اللفظ على المعنى ينحصر في ثلاثة أوجه
و هي المطابقة و التضمن و الالتزام (غ، ح، ١٣، ٩) - التضمن و هي دلالة على جزء من أجزاء المعنى المطابق له، كدلاله الإنسان
على الحيوان وحده أو على الناطق وحده، و كدلاله البيت على الجدار أو السقف (سى، ب، ٨، ٣٣) - المستعمل في العلوم هي دلالة
المطابقة و التضمن لا دلالة الالتزام، فإنها غير منحصرة (سى، ب، ١٥، ٣٣) - اللفظ إما أن يعتبر من حيث إنه يدل على تمام مسماه و
هو المطابقة، أو على جزء مسماه من حيث إنه جزء و هو التضمن، أو على ما يكون خارجا عن مسماه لازما له في الذهن و هو
الالتزام (ر، ل، ٥، ٣) - الدلالات الثلاث كالإنسان فإنه يدل على تمام الحيوان الناطق بالمطابقة و على أحدهما أى على الحيوان
فقط، أو على الناطق فقط بالتضمن، و على قابل العلم و صنعه الكتابه بالالتزام (م، ه، ١٧، ٤) - دلالة اللفظ على المعنى بتوسط الوضع
له مطابقة كدلاله الإنسان على الحيوان الناطق، و بتوسط لما دخل فيه تضمن كدلالته على الحيوان أو الناطق، و بتوسطه لما خرج
عنه التزام كدلالته على قابل العلم و صنعه الكتابه (ن، ش، ٢، ٤) - المطابقة لا تستلزم التضمن كما في البسائط، و أما استلزامها
الالتزام فغير متيقن لأن وجود اللازم الذهني لكل ماهيه يلزم من تصوورها تصوّر غير معلوم (ن، ش، ٧، ٤) - تبين عدم استلزام
التضمن الالتزام و أما هما فلا يوجدان إلا مع المطابقة لاستحاله وجود التابع من حيث أنه تابع بدون المتبوع (ن، ش، ١١، ٤) - جعل
بعض الصفات داخله في حقيقه الموصوف و بعضها خارجه فلا يعود إلى أمر حقيقى، و إنما يعود ذلك إلى جعل الداخل ما دلّ
عليه اللفظ ب «التضمن»؛ و الخارج اللازم ما دلّ عليه اللفظ ب «اللزوم» (ت، ر، ١٣، ٣٧، ١)

تعادل القسمه

- على سبيل تعادل القسمه من جنس واحد، مثل أنه إذا كان معقول و محسوس، و غير مائت و مائت، ثم لم يكن الحيوان
المحسوس خاصه للمائتات، لم يكن الحيوان المعقول خاصه لما لا يموت، كالملائكه؛ و إن كان المحسوس خاصه للمائتات كان
المعقول خاصه للملائكه (س، ج، ٥، ٢٢٧)

تعاليم

- الأشياء التي في التعاليم فقد تنعكس بالتساوى أكثر، من قبل أنه لا يوجد فيها و لا عرض واحد، لكن حدود. و بهذا المعنى أيضا
قد تخالف الأمور الجدليه (أ، ب، ٧، ٣٤٨) - التعاليم أربعة: علم العدد و علم الهندسه و علم

النجوم و علم الموسيقى (ف،د،١،٥٩) - ما كان فى التعاليم ممّا شأنه أن يلحق بموضوعاته بحسب ما يمكن أن يقدر أو يقدر به، لم يمكن أن ينظر فيه الطبيعى و لا صاحب الفلسفه الأولى (ف،ب،٢١،٦٩)

تعاند

-كلّما كان التعاند و التناقض أكثر و تداولوا (جماعه مختلفى الآراء) فى زمان بعد زمان و امتدّ الزمان بذلك و طال و دأبوا عليه، كان أقرب إلى أن يخلص الصادق من الكاذب فى كل مقدمه كليه اختلط كذبها بصدقها (ف،ج،١٩،٢٥) -قد تعاند المقدمه الكليه بقياس شرطى متصل بأن تؤخذ مقدّما و يردف التالى، ثم يستثنى بمقابل التالى فترفع المقدمه الكليه، و بقياس شرطى منفصل بأن تؤخذ مقدّما و يردف التالى، ثم يستثنى بالتالى فيرتفع المقدم و تبطل به المقدمه الكليه (ف،ج،٢،١٠٧) -إن كانت (أجزاء التعاند) ثلاثا أو أكثر، و لكنها تامه العناد، فاستثناء عين واحده، ينتج نقيض الآخرين (غ،ع،١٢،١٥٧) -استثناء نقيض واحده (فى التعاند)، لا ينتج إلا انحصار الحق فى الآخرين (غ،ع،١٧،١٥٧) -لا يشترط أن تنحصر المقدمه (بالتعاند) فى قسمين بل شرطه أن تستوفى أقسامه، و إن كان ثلاثا فإننا نقول هذا الشىء إمّا مساو و إمّا أقل و إمّا أكثر، فهذه ثلاثه و لكنها حاصره. فإثبات واحد ينتج نفى الآخرين، و إبطال اثنين ينتج إثبات الثالث، و إبطال واحد ينتج انحصار الحق فى الآخرين أحدهما لا بعينه، و الذى لا ينتج فهو أن لا يكون محصورا (غ،ح،١٠،٤٣)

تعريف

-تعريف الشىء باسم له آخر أعرف من الأول، ليس بتحديد و لكنه يجرى مجرى التحديد، و ذلك إنهما يدلّان على واحد بعينه فى العدد (ف،ج،٩،٨٦) -إنّ التعريف للمجهول، و الخاصّه إنّما يعطاها المعلوم، و يبيّن وجودها للمعلوم. فهذا موضع فرق بين الخاصّه المركّبه و بين الرسم (س،ج،٩،٢٠٩) -التعريف هو أن يقصد فعل شىء إذا شعر به شاعر تصوّر شيئا ما هو المعرّف. و ذلك الفعل قد يكون كلاما، و قد يكون إشاره (س،ش،٢،٢٩) -التعريف الذى يكون بالمحمولات فقد يكون بمحمول مفرد، إذا كان ذلك المحمول خاصا بالشىء. و قد يكون بمحمولات تركب معا.

و كل واحد قد يكون بمحمول مقومّ و قد يكون بغير مقومّ، بل لازم أو عارض (س،ش،١٨،٢٩) -بالجمله أنّ التعريف يقتضى التخصيص لا غير (س،ش،٥،٣٠) -من التعريف ما هو مطلق و منه ما هو بحسب المخاطب، كما أن من الاحتجاج ما هو مطلق و منه ما هو بحسب المخاطب (س،ش،٢،٣٧) -تعريف المعنى بلفظ يطلق على المعنى، و من قنع بمثل هذا فى فهم الحياه فقد رضى من العلوم بقشورها (غ،ح،٨،١٢١) -لا يجوز تعريف الشىء بالأخص منه (ه،م،٢٠،٥١)

-إذا وضع الجنس دلّ على أصل الذات، ثم يتم التعريف بإلحاق اللوازم و الخواص به (ط، ش، ٥، ٢٥٧) -التعريف التام إنما يكون بالقول و الناقص قد لا يكون (م، ط، ٨، ١٠٢) -التعريف ب«الوصف» هو التعريف ب«الحد»، فإنه لا بد أن يذكر من الصفات ما يميّز الموصوف و المحدود من غيره، بحيث يجمع أفراده و أجزاءه و يمنع أن يدخل فيه ما ليس منه (ت، ر، ٢، ١٧٨) -التعريف بالخاصه و حدّها يسمّى فى الاصطلاح رسماً ناقصاً...التعريف بالخاصه مع جنس من الأجناس يسمّى رسماً تاماً قريباً كان ذلك الجنس أو بعيداً (و، م، ١٢، ١١٣) -التعريف بالفصل و حدّه أو مع الجنس البعيد يسمّى حدّاً ناقصاً...التعريف بالفصل مع الجنس القريب أو مع ذكر أجزائه بالمطابقه يسمّى حدّاً تاماً (و، م، ٢٣، ١١٣) -التعريف من الأقوال المؤلّفه (ض، س، ٢٢، ٢٧)

تعريف الأشياء

-أنفع الرسوم فى تعريف الأشياء أن يوضع فيه الجنس القريب أصلاً، ثم تذكر الأعراض الخاصه المشهوره، فصولاً؛ فإن الخاصه الخفيّه، إذا ذكرت لم تفد التعريف على العموم (غ، ع، ١٩، ٢٦٧)

تعريف بالخارج

-التعريف بالخارج لا يتوقف على العلم بالاختصاص إذ العلم بالخاصه قد يوجب العلم بالماهيه و إن لم يعلم الاختصاص سلّمنا ذلك (م، ط، ٢١، ٩٩)

تعريف بالعارض

-التعريف بالعارض لا يليق إلا فى زمان ما و لشخص ما (س، ش، ٢١، ٢٩)

تعريف بقرينه

-إنّ التعريف بالفصل لذات النوع إمّا غير تام تعريف و إمّا تعريف بقرينه على سبيل نقل الذهن من شىء إلى آخر يلزمه لا يطابقه و لا يتضمّنه، و التعريف بالخاصه و حدّها أبعد فى هذا المذهب من الفصل، فإذا قرن بذلك أمر ما آخر، جنس أو كجنسى مخصص به، وقع بالفعل حيثئذ التعريف على سبيل المطابقه، و وقع بالخاصه إن كان اجتماعها ما اجتمعت معه على الشرط المذكور تعريف على سبيل النقل و الالتزام، و إلا كان القول خاصه مركّبه (س، ش، ١٧، ٣٣)

تعريف بالمثال

-التعريف بالمثال تعريف بالمشابهه المختصّه فهو الرسم أيضاً (م، ط، ١، ٩٨)

تعريف بمثل مثال

-إنّ التعريف بمثل مثال الذى أورد للتمثيل ربّما أوهم أنّ الحيوان لا- يكون إلا- ذا رجلين أو أرجل و أنّ عديم الرجل ليس بحيوان، و كيف لا- و القائل «أنّ الحيوان هو كالفرس و الإنسان» قد قال قولاً- مبهما حين لم يبيّن أنّه كالفرس و الإنسان فى (ما ذا)، فإن بيّن أنّه كالفرس و الإنسان فى أنّه ذو جسم حساس كان فى الحقيقه قد وقع التعريف لا بالتمثيل، بل لشىء

مما سلف، و كان التمثيل نافعا، لا في تصوّر المعنى، بل في تسهيل سبيل تصوّره و في أنّ للمعنى و الوجود ما يطابقه (س، ش، ٣١، ١٦)

تعريف بالنظائر

- أمّا التعريف بالنظائر فهو تعريف الشيء بمشابهته لشيء واحد (ب، م، ١٥، ٤٨)

تعريف بالوصف

- (التعريف بالوصف) يذكر من الصفات المشتركة بينه و بين غيره ما يكون مميّزا لنوعه (ت، ر، ٦، ٧٨، ١)

تعريف تام

- التعريف التام فلا يحتاج في معرفه المقصود إلى معرفه شيء غيره و غير أوصافه (ب، م، ٨، ٥٢)

تعريف تمثيلي

- التعريف التمثيلي... تعريف معنى بمعنى غيره (ب، م، ٢٠، ٤٤)

تعريف حدى

- التعريف المقول يكون على ثلاثة أنحاء:

تعريف حدى من جنس و فصول، و تعريف من جنس و خاصّه، و تعريف من أعراض و خواص؛ و كان التعريف من جنس و عرض خاصى بالنوع ليس بحد، و كل تعريف بقول مساو فهو إمّا حدّ و إمّا رسم و إمّا خاصه، لكن هذا ليس بحدّ، فهو إذن تعريف رسمى خاصى، لكنّه أدلّ كثيرا على الذات من الذى ليس فيه جنس (س، ج، ٦، ٢١٤)

تعريف شىء

- يجب الاحتراز عن تعريف الشىء بما يساويه فى المعرفه و الجهله كتعريف الحركه بما ليس بسكون و الزوج بما ليس بفرد (ن، ش، ١٠، ١٠) - تعريف الشىء إنّما هو بتعريف عينه، أو بذكر ما يشبهه (ت، ر، ٢٤، ١٨٠)

تعريف مركب

- كل تعريف مركب مساو و من مقومات فهو حدّ تام، أو جزء حدّ و حدّ حدّاج. فإن المقومات محققه الوجود للشىء و بينه له فإنّها أجزاء لماهيته، و محال أن تدخل ماهيته فى الذهن و لم تدخل معه أجزاءه و مقوماته (س، ش، ١٢، ٣٠) - تعريف المفرد لكون تعريف المركب بالإيجاب و تعريف المفرد بسلبه و لا يعقل سلب أمر إلا بعد تعقل ذلك الأمر المسلوب (و، م، ٢٤، ٦٧)

تعريف مركب بمقوم

- (التعريف المركب بالمقوم) هو الذى إذا وجدت شرائط نقولها كان حدًا محققًا، وإن تساوى و فقد بعض الشرائط كان حدًا خداجًا، أو كان جزء حدّ (س، ش، ٨، ٣٠)

تعريف مركب لا من مقوم صرف

- (التعريف المركب لا من المقوم الصرف) هو الذى إذا وجد شرائط نوردها كان رسماً محققًا، وإن نقصه بعضها كان رسماً خداجًا (س، ش، ١٠، ٣٠)

ص: ٢٠٦

تعريف المفرد

-تعريف المفرد لكون تعريف المركب بالإيجاب و تعريف المفرد بسلبه و لا- يعقل سلب أمر إلا- بعد تعقل ذلك الأمر
المسلوب(و،م، ٢٣،٤٧)

تعريف مفرد بلازم

-(التعريف المفرد باللازم) هو التعريف بالخاصه (س،ش،٦،٣٠)

تعريف مفرد بمقوم

-(التعريف المفرد بالمقوم) هو تعريف الشيء بفصله، فإنّ الجنس مشترك فيه لا- يشير إلى ما هو نوعه، فلا يقع به تعريف نوعه
بوجه من الوجوه و حال من الأحوال، و إن توهم بعض الناس أنه قد يقع به تعريف ما(س،ش،٣،٣٠)

تعريف مقول

-التعريف المقول يكون على ثلاثة أنحاء:

تعريف حدّي من جنس و فصول، و تعريف من جنس و خاصه، و تعريف من أعراض و خواص؛ و كان التعريف من جنس و
عرض خاصى بالنوع ليس بحد، و كل تعريف بقول مساو فهو إمّا حدّ و إمّا رسم و إمّا خاصه، لكن هذا ليس بحدّ، فهو إذن
تعريف رسمى خاصى، لكنّه أدلّ كثيرا على الذات من الذى ليس فيه جنس(س،ج،٥،٢١٤)

تعريف من اعراض و خواص

-التعريف المقول يكون على ثلاثة أنحاء:

تعريف حدّي من جنس و فصول، و تعريف من جنس و خاصه، و تعريف من أعراض و خواص؛ و كان التعريف من جنس و
عرض خاصى بالنوع ليس بحد، و كل تعريف بقول مساو فهو إمّا حدّ و إمّا رسم و إمّا خاصه، لكن هذا ليس بحدّ، فهو إذن
تعريف رسمى خاصى، لكنّه أدلّ كثيرا على الذات من الذى ليس فيه جنس(س،ج،٧،٢١٤)

تعريف من باب لوازم و لواحق

-تعريف من باب اللوازم و اللواحق، فإنّ النسبه من لواحق الأشياء و لوازمها، و الشيء قد يكون له اعتبار بذاته، و قد يكون له اعتبار
بحسب حاله من عارض و لازم، فيكون مثلا باعتبار ذاته إنسانا و باعتبار حاله أبيض و أبا و غير ذلك (س،ش،٥،٣٢)

تعريف من جنس و خاصه

-التعريف المقول يكون على ثلاثة أنحاء:

تعريف حدّى من جنس و فصول، و تعريف من جنس و خاصّه، و تعريف من أعراض و خواص؛ و كان التعريف من جنس و عرض خاصى بالنوع ليس بحد، و كل تعريف بقول مساو فهو إمّا حدّ و إمّا رسم و إمّا خاصه، لكن هذا ليس بحدّ، فهو إذن تعريف رسمى خاصى، لكنّه أدلّ كثيرا على الذات من الذى ليس فيه جنس (س، ج، ٦، ٢١٤)

تعريفات

-المعتبر فى التعريفات، دلالة «المطابقه» و «التضمن» (غ، ع، ١٢، ٧٢) - ما يكتسب به التصورات و هو التعريفات و ما يكتسب به التصديقات و هو الحجج (و، م، ١٣، ٢٩)

ص: ٢٠٧

-الطريق الموصله لمعرفة المجهول من التصورات هي التعريفات و الطريق الموصله لمعرفة المجهول من التصديقات هي الحجج (و،م،١١،٣٣) -التعريفات لا- بد لها من أجزاء تتركب منها و هي الكليات الخمس و هو مرادنا بمبادئها(و،م،١٤،٣٣) -مبادئ التعريفات و إن كانت هي الكليات الخمس لما كانت لها ألفاظ تدلّ عليها و بها يتصرّف في التعريفات احتيج أولا إلى معرفه الدلاله و أقسامها و ما يعتبر منها في فن المنطق و ما لا يعتبر(و،م،٨،٣٦) -التعريفات ما هو مفرد محض كالحّد و الرسم الناقصين إذا كان الحّد بالفصل و حدّه و الرسم بالخاصه و حدّها أعنى الفصل و الخاصه المفردين لا- المرّكبين(و،م،١،١٠٨) - قدّموا(المناطقه)التعريفات على الحجج لأن المفاد بالتعريفات هي التصوّرات و المفاد بالحجج هي التصديقات و التصوّرات سابقه على التصديقات(و،م،١٤،١٠٨)

تعليم

-أمّا التعلّم فهو تحصيل علم في المستقبل قد يكون إن كان معلومه زمانيا علما بشيء مستقبل، كالكسوف المنتظر(س،ج،١٢٤،١٢) -التعلّم كالرويه إلاّ إنّ التعلّم يكون بينك و بين غيرك، و الرويه تعلّم يكون بينك و بين نفسك (مرت،١٦،١٦٠) -التعلّم و الرويه سببان لأن يتصل بهذا العقل الفعّال عقولنا، و نقتبس بواسطه نور منه المعقولات، هذا العقل هو المعقول بذاته- كما أنّ العين يبصر بذاته- و منه نقتبس الأوّليات بغير وسط(مرت،١٧،١٦٠)

تعليم و تعليم حدسى

- (التعلّم و التعليم)الحدسى فهو أن يكون المطلوب إذا سنع للذهن تمثّل الحدّ الأوسط من غير طلب و هذا كثيرا ما يكون، أو تكون إحدى المقدمتين سانحه للذهن فينضاف إليها دفعه حدّ: إمّا أصغر و إمّا أكبر، فتتخلق نتيجه من غير فكر و لا طلب(س،ب،١٣،٦)

تعليم و تعليم ذهنى

- (التعلّم و التعليم)الذهنى أعمّ من الفكرى و الحدسى و الفهمى(س،ب،٣،١٣)

تعليم و تعليم فكرى

- (التعلّم و التعليم)الفكرى هو الذى يكون بنوع من الطلب فيكون هناك مطلوب، ثم تتحرّك النفس إلى طلب الأوسط على الجبهه المذكوره فى اكتساب القياس، فلا تزال تستعرض الأمور المناسبه إلى أن تجد حدّا أوسط(س،ب،٤،١٣)

تعليم

- كل تعليم و كل تعلّم ذهنى إنما يكون من معرفه متقدّمه الوجود(أ،ب،٩،٣٠٩) -التعليم قد يقع على كلّ فعل فعله الانسان و قصد به الى أن يحصل به لآخر علم شيء ما، أو قصد به الى أن يحصل به لآخر ملكه اعتياديه يصدر عنها فعل ما(ف،ب،٥،٧٧) -التعليم صنفان: تعليم يحصل عنه ملكه فعل، فهو إما تعليم باحتذاء، و إما بمخاطبه أو، يقوم

مقام المخاطبه من اشاره أو كتابه(ف،ب،١٠،٧٨) -التعليم الذى يحصل عنه علم فقط،إنما يكون بالمخاطبه و ما جرى مجرى المخاطبه(ف،ب،١٩،٧٨) -من المخاطبه صنف يقصد به أن يحصل فى ذهن السامع معرفه لم تكن له من قبل،لا بالفعل التام و لا بالقوه القريبه.و التعليم داخل فى هذه المخاطبه(ف،ب،٦،٧٩) -التعليم هو مخاطبه يراد بها معرفه شىء قد كان يجهل من قبل الجهل الذى يشعر به أنه جهل (ف،ب،١٥،٧٩) -إن التعليم الذى يقصد به التفهم لشىء هو مخاطبه يقع عنها فى أمر مفروض تصوّر لم يكن قبل(ف،ب،٩،٨٢) -يلزم...ضروره أن يكون كلّ تعليم يقصد به تصوّر شىء أن يكون ذلك عن علم آخر سابق تقدّم وجوده للمتعلّمين،فاعل للتصوّر المطلوب،سوى العلم الذى يتواطأ به الأمر لأن يصير مطلوباً(ف،ب،١٨،٨٢) -التعليم الذى يقع به التصديق منه ما المخاطبه فيه بلفظ يقتصر به على الأمر الذى يطلب إيقاع التصديق به فقط(ف،ب،١٠،٨٣) -كلّ تعليم فكرى، كان تصديقا أو تصوّراً،فإنما يكون عن علم قد تقدّم وجوده عند المتعلّم.

و هذا العلم المتقدّم صنفان:صنف يتواطأ به الأمر المطلوب تعرّفه لأن يكون مطلوباً، و صنف فاعل للعلم المطلوب(ف،ب،٧،٨٤) -الأشياء الضروريه فى التعليم أصناف،أحدها المبادئ،و هى الأمور التى عنها تقع المعرفه بالشىء المقصود تعليمه.و منها العباره عن تلك المبادئ و ما يقوم مقامها و المعينه لها،و منها الترتيب(ف،ب،١،٨٧) -التعليم قد يكون بسماع و قد يكون باحتذاء.

و الذى بسماع هو الذى يستعمل المعلم فيه القول،و هذا يسميه أرسطاطاليس التعليم المسموع.و الذى يكون باحتذاء هو الذى يلتئم بأن يرى المتعلّم المعلم بحال ما فى فعل أو غيره،فيتشبه به فى ذلك الشىء أو يفعل مثل فعله،فيحصل للمتعلّم القوه على ذلك الشىء أو الفعل(ف،أ،١١،٨٦) -منها(الأمور فى التعليم)استعمال الألفاظ الداله على الشىء و حدّ الشىء و أجزاء حدّه و جزئياته و كليّاته و رسوم الشىء و خواصّه و أعراضه و شبيه الشىء و مقابله و القسمه و المثال و الاستقراء و القياس و وضع الشىء بحذاء العين(ف،أ،١٢،٨٧) -الأسماء المستعمله فى المخاطبات القياسيه هى هذه:التعليم،و المجاراه،و المناظره، و المعانده،و الاختبار،و المجادله،و الخطابه و الإنشاد.و إن كان شىء غير هذه،فهو إمّا داخل فى بعض هذه،أو غير مألوف(س،ج،١٥،٦) -المجاراه فليس القصد فيه إلّا ما فى التعليم و لكن المجاراه تتم بالمشاركه،كأنّ الإنسان الواحد لما كان فى أكثر الأوقات أو بعضها إذا حاول أن يكون معلماً لنفسه و متعلماً من نفسه من وجهين و اعتبارين-على ما علمت-عسر عليه ذلك(س،ج،٨،١٥) -التعليم لا ينفع فيه أيضاً إلّا الحق(س،ج،٨،١٥) -السؤال على طريق التعليم...قد يكون بالاسم المشترك لأن على المعلم إصلاح السؤال

بتفصيل ما يدل ذلك الاسم المشترك عليه (ش، ع، ٧، ١١٢) - الأمور التي تنظر فيها التعاليم هي عند الذهن كحال الأشياء المشار إليها عند الحسن (ش، ب، ١٧، ٤٠٤)

تعليم القياس

-جرت العاده بأن يسمّى تعليم القياس علم التحليل (س، ق، ٩، ٨)

تعليم و تعلم

-التعليم و التعلّم منه صناعى مثل تعلم النجاره و الصباغه...و منه تلقينى مثل تلقين شعر ما أو لغه ما.و منه تأديبى...و منه تقليدى،و هو أن يألف الإنسان اعتقاد رأى ما؛و منه تنبيهى، كمن يعلم أن المغناطيس يجذب الحديد،لكنه غافل عنه فى وقته و لا يفتن له.و منه أصناف أخر،و ليس شىء منها بذهنى أو فكرى (س، ب، ٧، ١٠) - (التعليم و التعلّم)الذهنى و الفكرى هو الذى يكتسب بقول مسموع أو معقول من شأنه أن يوقع اعتقادا أو رأيا لم يكن،أو يوقع تصوّرا ما لم يكن (س، ب، ١٥، ١٠) -التعليم و التعلّم الذهنى قد يكون بين إنسانين، و قد يكون بين إنسان واحد و نفسه من جهتين:

فيكون من جهه ما يحدث بالحدّ الأوسط فى القياس مثلا-معلّما،و من جهه ما يستفيد النتيجة من القياس-متعلّما.و التعليم و التعلّم بالذات واحد،و بالاعتبار اثنان.فإنّ شيئا واحدا-و هو انسياق ما إلى اكتساب مجهول بمعلوم-يسمّى باعتبار بينه و بين الذى يحصل فيه-تعلّما،و باعتبار بينه و بين الذى يحصل منه و هو العلّه الفاعليه-تعلّما،مثل التحريك و التحرك (س، ب، ٢، ١١) -كل تعليم و تعلّم ذهنى و فكرى فإنّما يحصل بعلم قد سبق (س، ب، ٦، ١١) -كل تعليم و تعلّم فبعلم قد سبق،لا سبقا زمانيا، بل سبقا ذاتيا،حتى الصناعات أيضا (مر، ت، ١٣، ١٩٣) -التعليم و التعلّم الذهنى إنّما يكونان بعد قول قد تقدّم:مسموع أو معقول.و يجب أن يكون ذلك القول المعقول أولا- يعقل بوجه يؤدّى إلى العلم بما بعده،إن لم يكن بالفعل بالقوه (مر، ت، ١٦، ١٩٣) -يسمّى المستفاد من المعارف و العلوم برويّه و طلب تعلّما و تعلّما ذهنيا،أى اراديا قصديا (ب، م، ١٨، ٤٠) -كل تعليم و كل تعلّم فكرى...يكون بمعرفه متقدّمه للمتعلّم و إلّا لم يمكنه أن يتعلّم شيئا (ش، ب، ٦، ٣٦٠)

تعيين

-إذا كان ذلك المعنى هو لم يتصوّره،و لا له فى لغته لفظ،فهنا لا يمكن تعريفه إياه بمجرد «ترجمه»اللفظ،بل الطريق فى تعريفه إياه إمّا «التعيين»و إمّا «الصفه»(ت، ر، ١٢، ٧٧، ١) -«التعيين»فإنّه بحضور الشىء المسمّى ليراه إن كان ممّا يرى،أو يذوقه،أو يلبسه،و نحو ذلك،بحيث يعرّف المسمّى كما عرفه المتكلّمون بذلك الاسم (ت، ر، ١٣، ٧٧، ١)

تغير

-التغير بالمكان يضادّه السكون فى المكان (أ، م، ٣، ٥٣)

تفاضل

- (من التفاضل) أن ينظر في محمول الوضع فإن كان وجوده أكثر في الشيء الذي يوجد فيه موضوعه أكثر و كان أبداً يتزايد فيما يتزايد فيه موضوعه فإنه موجود للموضوع و إن كان وجوده أقل في الشيء الذي يوجد فيه موضوعه أكثر، و كان أبداً ينقص في الشيء الذي يتزايد فيه موضوعه فإنه غير موجود في الموضوع (ف، ق، ١٢٥، ٨) - (من التفاضل) مقياسه الواحد إلى الاثنين و هو أن ينظر في محمول الوضع فإن كان وجوده في شيء آخر أقل و في موضوع المطلوب أكثر، أو كان لا وجوده في شيء ما أخرى من لا- وجوده في موضوع المطلوب. ثم كان موجوداً في ذلك الآخر، فإنه موجود في موضوع المطلوب (ف، ق، ١٧، ١٢٥) - (من التفاضل) مقياسه اثنين إلى واحد، و هو أن ينظر فإن كان محمول ما آخر وجوده في موضوع المطلوب أقل من وجود محمول المطلوب في موضوعه بعينه، أو إن كان محمول ما آخر لا وجوده في موضوع المطلوب أخرى من لا وجود محموله في موضوعه ثم كان ذلك الشيء موجوداً في موضوع المطلوب، فإن محموله موجود في موضوعه (ف، ق، ٧، ١٢٦) - (من التفاضل) مقياسه اثنين إلى اثنين و هو أن ينظر فإن كان محمول ما آخر وجوده في أمر ما آخر أقل من وجود محمول المطلوب في موضوعه، و كان ذلك المحمول موجوداً في ذلك الأمر فإن محمول المطلوب موجود في موضوعه (ف، ق، ٢٠، ١٢٦) - (من التفاضل) إن كان محمول ما آخر وجوده في أمر ما آخر أكثر من وجود محمول المطلوب في موضوعه، أو كان وجود ذلك المحمول في أمر ما آخر أخرى من وجود محمول المطلوب في موضوعه. ثم كان ذلك المحمول غير موجود في ذلك الأمر، فإن محمول المطلوب غير موجود في موضوعه (ف، ق، ١، ١٢٧) - المواضع المأخوذة من التساوي ثلاثة، على عده المواضع الأخيرة من مواضع التفاضل، كان ذلك في الحقيقة أو في الظن (ف، ق، ٥، ١٢٨) - التفاضل ليس يقع بحسب الجنس، بل بحسب النوع (س، ج، ٧، ٢٢٤)

تفاوت

- التساوي و التفاوت كلها إضافات في الكميات، لا كميات، و لا بينها مقابله التضاد (س، م، ١٥، ١٣٦)

تفريق

- التفريق فهو تكثير الوحدات العرضية و تمييز الآحاد الاجتماعية الاختلاطية التركيبية و التأليفية (ب، م، ٢٠، ٥٥)

تفسير

- «التفسير على أربعة أوجه: تفسير تعرفه العرب من كلامها، و تفسير لا يعذر أحد بجهالته، و تفسير يعلمه العلماء، و تفسير لا يعلمه إلا الله (ت، ر، ١٠، ٧٦، ١)»

تفتن

- (التفتن) ملاحظه الترتيب و الهياك المذكورين؛ لأنّ حصول المبادئ و حدها لو كان كافياً،

تقابل

قد تكون المسائل واحده بأعيانها: أما بعضها فبأن يؤخذ لها أوسط واحد بعينه. مثال ذلك لجمعها الرجوع على طريق التقابل (أ،ب،١٤،٤٥٣) - تقابل الإيجاب و السلب أكمل من تقابل الموجبات التي توضع محمولاتها أضدادا (ف،م،١٢٦٨) - إن تقابل التضاد ليس نفس تقابل التضاييف؛ و إن كان التضاييف كالتضاد، من حيث هو تقابل، و من حيث لا يجتمع طرفاه (س،م،١٣٨،٥) - الأشياء التي تتعرض لها هذه الأحوال، يحكم عليها بأنها تتقابل بسببها؛ و صور هذه الأشياء متخالفه، فإنّ الفرس جوهر، و يقابله اللافرس لا محاله، على قياس مقابله الفرسية، إن كانت عرضا (س،م،٥،٢٤٣) - ليس يعنى بالتقابل، حال كل غيرين متباينين كيف اتفق، بل أمّا الأول من التقابل فهو تقابل الأيس و الليس، و ذلك موجود فى الجوهر و العرض؛ فإن الجوهر لا عرض، و العرض لا جوهر (س،م،١،٢٤٩) - إن كل تقابل من حيث هو تقابل مضاف، و ليس كل تقابل بمضاف؛ و فرق بين قولنا: إن كل تقابل من حيث هو تقابل مضاف، و بين قولنا:

إن كل تقابل مضاف. و ذلك لأن التضاد من التقابل، و قد علم أن الموضوع له، ليس هو الموضوع للمضاف، كما بينا. لكن الموضوع له، من حيث هو تقابل، يصير موضوعا للمضاف. فلذلك ليست الأمور المتضاده مقوله الماهيه بالقياس إلا أن تقال من حيث هي متضاده، و لا الملكة و العدم من المضاف (س،م،٩،٢٥١) - أمّا التقابل، فليس جنسا لما تحته بوجه من الوجوه، و ذلك لأن المتضاييف، ماهيته أنه مقول بالقياس إلى غيره، ثم يلحق هذه الماهية أن تكون مقابلا ليس أنها تتقوم بهذا (س،م،١١،٢٥٢) - أمّا التقابل الذى هو التناقض فيفارق الجميع من جهة أن المتناقضين يصلح فيهما الصدق و الكذب (س،م،٧،٢٥٨) - تقابل هو تقابل الأصدقاء و الأعداء، و الآخر تقابل هو تقابل الإساءة و الإحسان (س،ج،١٧،١٢٧) - التقابل أن تراعى فى كل واحده من القضيتين ما تراعى فى الأخرى، حتى تكون أجزاء القضية فى كل واحده منهما هى التى فى الأخرى، و على ما فى الأخرى حتى يكون معنى:

الموضوع و المحمول و ما يشبههما و الشرط و الإضافة، و الجزء و الكل و القوّه و الفعل.

و المكان و الزمان. و غير ذلك مما عددناه، غير مختلف (س،أ،١١،٣٤٧) - التقابل فى الإيجاب و السلب هو إذا كان السالب فيهما يسلب الموجب كالموجب، فإنه إذا أوجب شىء فكان لا يصدق، فأولا يصدق هو أن الأمر ليس كما أوجب، و بالعكس إذا سلب شىء و لم يصدق فمعناه أن مخالفه الإيجاب كاذب (مرت،٢،٧٨) - تقابل الجزئيات (القضايا) بعضها مع بعض أعنى سالبها مع موجبها و موجبها مع سالبها فإنه لا يوجب تناقضا و لا تضادا بل قد يصدقان فى

الماده الممكنه،...و قد تصدق احدهما و تكذب الأخرى، أمّا فى الضروريات فتصدق الموجه و تكذب السالبه، و أمّا فى الممتنع فتصدق السالبه و تكذب الموجه(ب،م، ١٢،٩٣) -التقابل فى القول بين الأمر الإثباتى و السلبى، كان ذلك إثباته فى نفسه أو إثباته لشيء أو سلبه فى نفسه أو سلبه عن غيره(سى،ب،٧٤،٨) -تقابل الضدين و هما الذاتان الوجوديان المتعاقبان على موضوع أو محل واحد، و بينهما غايه الخلاف(سى،ب،٧٤،١٢) -تقابل العدم و الملكه فمنه مشهور و منه حقيقى (سى،ب،٧٥،٤)

تقابل اضافه

-تقابل الإضافه، فمن ذلك أنه إن كان النوع مضاف الذات، أو لازما له الإضافه، فكذلك الجنس؛ و لا- ينعكس. و منع هذا الانعكاس إنما هو فى المشهور؛ كما علمت من حال جزئيات العلم، و ما قيل فيها(س،ج، ١٤، ١٨١)

تقابل اول

-جميع الأشياء المتباينه الطبائع تكون متقابله، من حيث إنّ كل واحد منها ليس هو الآخر.

و هذا هو تقابل أول، ثم نقل التقابل عن اعتبار الحمل على موضوع إلى اعتبار الوجود فى الموضوع. فجعلت حال الأمور التى تشترك فى عام أو خاص، تكون موجوده فيه بالقوه معا، و لا تجتمعان بالفعل معا، تقابلا(س،م، ١٢، ٢٤٤)

تقابل التضاد

-تقابل التضاد ما يكون فيه جواز تعاقب على موضوع واحد، بشرائط ذكرت(س،م، ١٠، ٢٤٣)

تقابل حقيقى

-إذا اتفقت القضيتان فى مفهوم الأجزاء التى منها تؤلف، ثم كان الجزء من الموضوع أو الكل ذلك بعينه و إضافه المحمول و زمانه و مكانه و كونه بالقوه أو بالفعل واحدا، ثم أوجب أحدهما و سلب الآخر، كان فى المخصوصه تقابل حقيقى و وجب أن يصدق أحدهما و يكذب الآخر(س،ش، ١٢، ٧٥)

تقابل العدم و القنيه

-أمّا(المتقابل)الذى ليست ماهيته مقوله بالقياس إلى غيره، فإمّا أن يكون الموضوع صالحا للانتقال من أحد الطرفين بعينه إلى الآخر من غير انعكاس، و إمّا أن لا يكون كذلك، بل يكون صالح الانتقال من كل واحد منهما إلى الآخر، أو و لا عن أحدهما إلى الآخر لأن الواحد لازم له؛ فيسمى القسم الأول تقابل العدم و القنيه، و نعى بالقنيه، لا مثل الإبصار بالفعل، و لا مثل القوه الأولى التى تقوى على أن يكون لها بصر، بل القنيه أن تكون القوه على الإبصار، متى شاء صاحبها، موجوده، فإن فقد القوه الأولى ليس بعمى، و لا- فقد الإبصار بالفعل، بل الإبصار بالفعل، و أن لا يبصر بالفعل لكن بالقوه، هما أمران يتعاقبان على الموضوع تعاقب الحركة و السكون؛ إنما ذلك هو فقد ما سميناه قنيه، فحينئذ، لا يمكن أن يبصر البتّه، بل عمى لا يعود الموضوع معه

إلى الإبصار مره أخرى (س،م،١٦،٢٤٥)

تقابل عدمي

-إنما العدم المقصود فيه، هو العدم الذى هو فقدان القنيه فى وقتها، أى فقدان القوّه التى بها يمكن الفعل إذ صار الموضوع عادما للقوّه، فلا- يصلح بعد ذلك أن يزول العدم، كالعنى؛ و أما القنيه فستزول إلى العدم. فهذا هو التقابل العدمي المذكور فى قاطيغورياس (س،م،٦،٢٤٧)

تقابل على سبيل الحمل

-تقابل: أنّ فيه رائحته و ليس فيه رائحته، هو من القسم الأول الذى هو (تقابل) على سبيل الحمل؛ فلذلك يحمل على التفاحه أنّ فيها رائحته، فيقال إنّ التفاحه فيها رائحته، و لا- تحمل الرائحته على التفاحه، حتى يقال: إنّ التفاحه رائحته؛ فلذلك هي موجوده «فى»، لا محموله «على» (س،م،٨،٢٤٤)

تقابل متضايين

-أما (إذا تقابل) المتضايان، فليس يجب فيهما التعاقب على موضوع، أو اشتراكهما فى موضوع، حتى يكون الموضوع، الذى هو علّه لأمر ما، يلزمه لا محاله إمكان أن يصير فيه معلولا، أو يكون هناك موضوع مشترك (س،م،١٦،٢٤٣)

تقابل مضاف

-القسمه التى فى قاطيغورياس فتخرج على هذا الوجه: المتقابل إما أن تكون ماهيته مقوله بالقياس إلى ما هو مقابل له، و إما أن لا تكون.

فإن كانت ماهيته مقوله بالقياس إلى غيره، فهو تقابل المضاف كالأبوه و البنوه (س،م،٩،٢٤٥)

تقابل نقيض

-لأنّ الصحيح، و ما ليس بصحيح، إذا قرنا بأى موضع شئت، و بالمعدوم، قرنا على شرط النقيض، ثبت تقابل النقيض، و صدق أحدهما، و كذب الآخر (س،م،١٥،٢٥٨) -المواضع المأخوذه من تقابل النقيض. و من جمله ذلك ما هو حق و مشهور معا، و هو جعل التالى عكس نقيض المقدم، أو جعل نقيض اللازم ملزوما لنقيض الملزوم؛ و هو موضع لا مرد له؛ مثاله: إن كان اللذيذ حسنا فما ليس بحسن ليس بلذيذ، و إن كان ما ليس بحسن فليس بلذيذ، فكل لذيد حسن (س،ج،١٤،١٣١)

تقال على موضوع

-التى تقال على موضوع... هي الجواهر الثوانى (ش،م،٥،١٨) - كل ما سوى الجواهر الأول... إما أن تكون مما يقال على موضوع، و إما ان تكون مما يقال فى موضوع (ش،م،١٨،١٨)

تقال فى موضوع

-التى تقال فى موضوع...هى الاعراض (ش، م، ١٨، ٨)

تقدم

-ليس أن يكون الشىء متقدماً عند الطبيعه و أن يكون عندنا أكثر تقدماً هو معنى واحدا بعينه (أ، ب، ٣، ٣١٤)

ص: ٢١٤

-يمكن أن يجتمع في الشيء التقدّم في المعرفة و التقدّم في الوجود معا، و قد يمكن ألا يجتمع. لكن قد يكون الشيء أقدم في المعرفة، و هو متأخر في الوجود، و يكون متأخرا في المعرفة و متقدما في الوجود (ف، ب، ٩، ٤٠) - قد يمكن أن يجتمع في الشيء الواحد أنحاء التقدّم في المعرفة، و قد يمكن الأ- يجتمع (ف، ب، ١١، ٤٠) - التقدّم...إنما نعني به تقدّم سبب الشيء على الشيء (ف، ب، ١٧، ٤٦) - إنّ التقدّم و التأخر جزئيات يشملها معنى واحد لا- يخلوان إمّا أن يكونا في المفهوم لهما من ذلك المعنى أو تلك المقوله أو في مفهوم آخر.

أمّا الذى يكون فى المفهوم من ذلك المعنى، فمثاله تقدّم الجوهر على العرض فى المعنى المدلول عليه بلفظه الوجود، إذا قيل لهما موجودان؛ فإنّ الوجود للجوهر قبله للعرض؛ و هو، أعنى الجوهر، علّه لأن كان العرض موجودا حاصلا له المعنى المفهوم من الموجود. و أمّا الثانى فمثل تقدم الإنسان الذى هو الأب على الإنسان الذى هو الابن، اللذين هما تحت نوع الإنسان معا؛ فإنّ الأب يتقدّم بالزمان و يتقدّم بالوجود؛ و ليس الزمان هو داخلا فى معنى الإنسانى و لا الوجود داخلا فيها (س، م، ١٦، ٧٤) - الجنس... يقال على أنواعه بالسويّه فتشترك فى هذا المعنى المفهوم عنه؛ و أما إن اختلفت بالتقدم و التأخر فى مفهوم آخر غيره، فليس ذلك بممتنع و لا- مانع أن تتشابه الشركه فى مفهوم الجنس؛ فيكون الجنس جنسا (س، م، ١٥، ٧٥) - الوجه الأول من التقدّم هو الذى يكون بالزمان، فإنّ الأكبر سنا أقدم من الأحداث.

و الوجه الثانى ما يقال له إنه متقدم بالطبع...

و أما الثالث فهو المتقدّم فى المرتبه على الاطلاق (س، م، ١، ٢٦٦) - أمّا «التقدّم» فليس يدلّ على معنى و على زمان مقارنة له، بل على زمان هو داخل فى حقيقه نفس ذلك المعنى، فكذلك أمس و التقدّم اسم (س، ش، ٥، ٥٨) - التقدّم يقال بالطبع، و هو الذى إذا ارتفع شيء ارتفع بارتفاعه شيء ثان، و لا يرتفع بارتفاع الثانى الأول؛ و ذلك مثل الواحد و الاثنى، فإنّ الواحد متقدّم على الاثنى بالطبع و لو جدا فى زمان واحد (مر، ت، ١، ٣٦) - تقدّم الجزء على الكلّ بالطبع و الزمان (مر، ت، ٣، ٣٦) - يقال (التقدّم) بالعلّيه و ذلك كتقدّم وجود الحركة فى يد زيد على وجود حركة القلم فى الكتب، فإنّ الحركة لا تتقدّم الحركة هاهنا، و لكنّ وجود حركة اليد متقدّم على وجود حركة القلم، و إن كانتا أيضا موجودتين فى زمان واحد (مر، ت، ٧، ٣٦)

تقدم على

-التقدّم العلّيه؛ فإنّ العلّه، و إن كانت من حيث هى ذات و معلولها ذات لا تتقدّم و لا تتأخر، و لا يكونان معا، و كانت، من حيث هى علّه، لزمها الإضافة، و الآخر معلول لزمه الإضافة لا يتقدّم أحدهما أيضا و لا يتأخر، بل هما معا.

فإنّ الأول من حيث وجوده ليس عن الآخر و وجود الآخر عنه فهو متقدّم بالنسبه إلى حال الوجود و تكون له النسبه إلى الوجود غير

متوسط فيها وجود الآخر، والآخر لا نسبه له إلى الوجود إلا و متوسط فيها وجود الأول (س، م، ٦، ٢٦٩)

تقديم وجود

- إن قيل: إن طبيعه الإنسان أقدم من طبيعه زيد، فنقول: إننا لم نأخذ ماهيته الجوهر، من حيث هي ماهيته، بل أخذناها، من حيث هي ماهيته كليته؛ ثم حكمنا هذا الحكم؛ فهذا نحو تقدم الوجود (س، م، ١٢، ٩٧)

تقديم و تأخير

- التقديم و التأخير، فإن القائل إذا قال: «إن العالم شريف» أمكن أن يختلف الاعتبار، فإنه يجوز أن يكون «العالم» أخذه موضوعا، و «الشريف» أخذه محمولا، و يجوز أن يكون المحمول هو «العالم»؛ لكن آخره كما يقال:

«عالم زيد». و مثال ذلك لو قال: «الساكن متكلم» أمكن أن تفهم أن الساكن متكلم، و أن تفهم أن المتكلم ساكن (س، م، ١١، ١١)

تقريرات

- التقريرات إنَّها المأخوذة بحسب تسليم المخاطب، أو التي يلزم قبولها و الإقرار بها في مبادئ العلوم، إمَّا مع استنكار ما، و يسمَّى مصادرات؛ و إمَّا مع مسامحة ما و طيب نفس، و يسمَّى أصولا موضوعه (مر، ت، ١٠، ١٠١)

تقسيم

- التقسيم ينقسم سبعة أقسام: أحدها كالجنس للصور، بمنزله الحيوان الناطق و غير الناطق.

و الثانى كالصور للأشخاص، بمنزله الإنسان كعمرو و سعيد و زيد. و الثالث كالكلّ للأجزاء و هو قسمان: أمَّا إلى أجزاء متشابهة، كالعود عيدانا، و العظم عظاما. و أمَّا إلى أجزاء غير متشابهة كالجسد رأسا و يدين و جبهه و وجه و رجلين. و الرابع كالاسم الواقع على أشياء مختلفه، كاسم الكلب الواقع على كلب البرّ و كلب الماء و الكلب المصوّر و المنحوت و الرجل و كلب الجبار. و الخامس كالجوهر و الأعراض بمنزله الإنسان و الجسم الأبيض و الأسود و الحار و البارد. و السادس كالأعراض للجوهر بمنزله الأبيض للحسس و اللبن و الأسود الناطق و غير الناطق. و السابع كالعرض للأعراض، بمنزله الأبيض حارّ و بارد (به، ح، ١٠١، ١٠١) - إنَّ القصد بتصدير اللفظ الى التقسيم و التعريف ضمنى، و التقسيم باعتبار الذات لا المفهوم، و ذات المفرد سابق على ذات المركّب (ه، م، ٦، ٦) - إثبات العلّه فى الأصل لا بدّ فيها من «الدوران» أو «التقسيم» (ت، ر، ٢٦، ٢٠٩، ١) - ما ذكره (المنطقيون) من أن «قياس التمثيل» إنما يثبت ب «الدوران» أو «التقسيم»، و كلاهما لا- يفيد إلا- الظن، قول باطل. و يلزمهم مثل ذلك فى «قياس الشمول» (ت، ر، ١، ١٨، ٢٣٠) - «التقسيم» فإنهم يسلمون أنه يفيد اليقين إذا كان حاصرا. و إذا كان كذلك فإنه يمكن حصر المشترك فى أقسام لا يزيد عليها و إبطال التعليل بجمعها إلا بواحد. و إن لم يمكن ذلك لم يمكن جعل ذلك المشترك «حدّا أوسطا»، فلا يفيد اليقين، و لو استعمل فيه «قياس الشمول» (ت، ر، ٢٠، ٢٣٠، ١) - إمَّا أن يكون «التقسيم» فى «العقليات» قد يفيد

اليقين، وإما أن لا- يفيد بحال. فإن كان الأول بطل جعلهم (المنطقيون) «الشرطي المنفصل» من صور القياس البرهاني. وإن كان الثاني بطل كلامهم هذا (ت، ر، ١٨، ٢٣٢، ١) - «التقسيم» قد يكون مانعا من الجمع و الخلو، كما يقال: العدد إما شفع وإما تر. و هما فى معنى النقيضين اللذين لا- يجتمعان ولا يرتفعان. فقد يكون مانعا من الجمع دون الخلو، كالضدين اللذين لا يجتمعان و قد يرتفعان، كما يقال: هذا إما أسود وإما أحمر، و قد يخلو منهما. و قد يكون مانعا من الخلو دون الجمع، كعدم المشروط و وجود الشرط.

و المراد بالشرط هنا ما يلزم من عدمه عدم الحكم، سواء عرف ذلك بالشرع، أو بالعقل (ت، ر، ١٣، ٤٨، ٢)

تقييد

- فرق بين أن يكون و بين أن يكون شيئا، و بين الموجود و بين الموجود شيئا، و بين الحسن بحال و الحسن مطلقا، و القبيح بحال و القبيح مطلقا، أى فى مثال الحلف و الاستحلاف و الطاعة. و ليس ببعيد أن يختلف الإطلاق و التقييد أو التقييدان المختلفان فى الحكم (س، س، ٥، ٩٩)

تكافؤ فى الوجود

- قد لا- يقع فى بعض الأشياء تكافؤ فى الوجود معا من جهة أخرى، و ذلك كالعلم و الحس أى الإدراك كان ليس القوتان المشاركتان لهما فى الاسم، فإنّ ذات هذا العلم فى جوهره يلزمه دائما أن يكون مضافا إلى المعلوم موجودا معه، و ذات المعلوم فى جوهره لا يلزمه ذلك، فإنّه قد يوجد غير مضاف إلى العلم و إن كانا من حيث هما متضايقان بالفعل لا يتقدّم أحدهما على الآخر. و ليس الغرض ذلك، بل الغرض أن أحد الذاتين لا ينفك من إضافته تلزمه توجب أن يكون معه مضايفه أبدا، و ذات الآخر قد يوجد و ليس بمتضاييف (س، م، ١٩، ١٥٠)

تكثر

- التكثر... إن وقع و ليس بسبب الاستقراء، و غير ذلك من هذه الوجوه، فهو بسبب تركيب القياس (س، ق، ١١، ٤٣٤)

تكثير

- أمّا التكثير، فبأن تكون مواضع استنباط الحجة لنا معلومه معدّه، فلا- يكون حالنا كحال من يحتاج أن يتوكّل على خاطر و الحدس (س، ج، ١٤، ٤٨)

تكثير المقول

- تكثير المقول يكون على وجوه ثلاثة: إما أن يتكثر تكثر المتواطئ فى موضوعاته أو تكثر المتفق الصريف الذى يشمل التشابه و الاشتراك، أو تكثر المشكك (س، م، ١٠، ٥٩)

تكذيب

-يستحيل التصديق و التكذيب فى المفردات بل إنّما يتطرق ذلك إلى الخبر، و لا- ينتظم خبر إلاّ- بمفردين موصوف و وصف (غ،ح، ٥٨) -الحكم على المؤلّف من ذلك بموافقته للموجود، و لما عليه الأمر فى نفسه هو التصديق، و بمباينته لذلك هو التكذيب (ب، م، ٣٦، ٩) -إنّ الصدق و الكذب يلزمها بنسبتها الأقاويل

ص: ٢١٧

الجازمه إلى الوجود في الموافقه و المخالفه، و التصديق و التكذيب هو الحكم بتلك الموافقه و المخالفه (ب، م، ٣، ٧٠)

تكرار

-التكرار قد يقع للحدود في الحدّ. و قد يقع للحدّ. و قد يقع لبعض أجزائه. و أيضا قد يقع بحسب الحاجه له. و قد يقع بحسب الضروره.

و قد يقع لا بحسبها (ط، ش، ١، ٢٦٢)

تكوّن

-أما التكوّن فيضادّه الفساد (أ، م، ٢، ٥٣) -التكوّن هو المصير من لا- جسم إلى أن يحصل جسما، أو من لا جوهر إلى أن يحصل جوهر (ف، م، ١٢، ١١٤) -التكوّن و هو حركه إلى كون جوهر، ميل تكوّن الجنين (س، م، ١٠، ٢٧١) -ما كان وجوده أن يكون في التكوّن، كالرقص و ما أشبه ذلك، فإنّه يكون غايه على نحو وجوده؛ و ما كان وجوده هو أن يستقر، فإنّما تكون الغايه حاصله، إذا تم و استقر (س، ج، ٨، ٢٧٣) -ليس يكون التكوّن من موجود إلا بالعرض (ش، ع، ١١، ١٢٩)

تلازم

-هذا النمط (التلازم) يتطرق إليه أربع تسليمات ينتج منها اثنتان و لا ينتج اثنتان. أمّا المنتج فتسليم عين القضية التي سميناها مقدّما، فإنه ينتج عين اللازم، مثاله قولنا إن كانت هذه الصلاه صحيحه فالمصلّى متطهر و معلوم أن هذه الصلاه صحيحه فيلزم أن يكون المصلّى متطهر. و أمّا المنتج الآخر فهو تسليم نقيض اللازم فإنه ينتج نقيض المقدّم، و مثاله قولنا إن كانت هذه الصلاه صحيحه فالمصلّى متطهر و معلوم أن المصلّى غير متطهر فينتج أن الصلاه غير صحيحه، فانظر كيف أنتج تسليم نقيض اللازم نقيض المقدّم (غ، ح، ١٦، ٣٩) -مهما جعل شيء لازما لشيء فينبغي أن لا يكون الملزوم أعمّ من اللازم بل إمّا أخصّ و إمّا مساويا و مهما كان أخصّ فثبوت الأخص يلزم بالضروره ثبوت الأعمّ (غ، ح، ١٣، ٤١) -المراد ب«الافتقار»: التلازم؛ و المراد ب«الغير»:

ما هو داخل في المجموع، إمّا الذات و إمّا الصفات، ليس المراد به ما هو مباين له، و ما يجوز مفارقه له، و غايته أن يراد أنّ الصفه لا- بدّ لها من الموصوف (ت، ر، ١٩، ٢٢٣، ١) -ليس في هذا التلازم الذي سمّيته «افتقارا» و لا- في هذه الصفات التي سمّيتها «أغيارا» ما يوجب أن يكون شيء من ذلك مفعولا- لفاعل و لا- لعلّه فاعله (ت، ر، ٢٢، ٢٢٣، ١) -«التلازم» استثناء عين المقدّم ينتج عين التالي، و استثناء نقيض التالي ينتج نقيض المقدّم. و هو قول نظّار المسلمين: «وجود الملزوم يقتضى وجود اللازم، و انتفاء اللازم يقتضى انتفاء الملزوم» (ت، ر، ٢١، ٤٧، ٢) -«التلازم» و «التقسيم» إذا قيل «هذا مستلزم لهذا، حيث وجد وجد»، فإنّ هذا قضيه كليّه، فتستعمل على وجه التمثيل، و على وجه «الشمول» بأن يقاس بعض أفرادها ببعض و يجعل القدر المشترك هو مناط الحكم (ت، ر، ٢٦، ١١٥، ٢)

تلازم مقدمات متصله شرطيه

-تلازم المقدمات المتصله الشرطيّه و تقابلها...

الاشتغال بتعديدها بأن تأخذ أصناف المنفصلات التي من حمليات، و التي من أخلاط، و التي من جزءين، و التي من أجزاء، و أصناف المتصلات كذلك بكيفياتها، و كمياتها، و جهاتها، و اعتبار أحوال مقدماتها، و تالياتها، إنّها لا تخلو من أن تكون أحد الثمانيه. و تلك الثمانيه إمّا محصله، و إمّا معدوله، و بعد ذلك إمّا ثنائيه، و إمّا ثلاثيه.

و بعد ذلك لا تخلو عناصرها من أحد العناصر الثلاثه. و تكون مطلقه أو منوعه. و نوعها وجوب، أو امتناع، أو إمكان، و سائر ما أشبه هذه الاعتبارات. ثم يركب بعضها مع بعض، و يجمع ما يحصل من أعدادها، و أن يسمّى كل صنف باسم (س، ق، هـ، ٣٦١)

تلقين

-التلقين قد يسمّى تعليماً. و التلقين صنفان:

أحدهما أن يتلقّف القائل بلفظ يقصد به أن يتلقّف السامع بذلك اللفظ بعينه مرارا كثيره، ليحصل له حفظ اللفظ نفسه. و ذلك مثل تلقين اللغه و الأغاني. و هو داخل في تعليم الاحتذاء. و الصنف الثاني أن يقصد به مع ذلك أن ترسم معاني تلك الألفاظ في نفس السامع. و قد يفعل أيضا أفعالا سوى اللفظ تحصل عنها العلوم، فتسمّى تعليماً، مثل الإشاره (ف، ب، ٧٨، ٤)

تماثل

-أنزل الله على القلوب من العلم ما تزن به الأمور حتّى تعرف التماثل و الاختلاف، و تضع من الآلات الحسيّه ما يحتاج إليه في ذلك، كما وضعت موازين النقيدين، و غير ذلك (ت، ر، ٢، ٤، ١٢٣)

تمثيل

-التمثيل إنما يكون بأن يؤخذ أو يعلم أولا أن شيئا موجود لأمر ما جزئي، فينتقل الإنسان ذلك الشيء من ذلك الأمر إلى أمر ما آخر جزئي شبيه بالأول فيحكم به عليه إذا كان الأمران الجزئيان يعمّهما المعنى الكلّي الذي من جهته وجد الحكم في ذلك الجزئي الأول، و كان وجود ذلك الحكم في الأول أظهر و أعرف و في الثاني أخفى (ف، ق، ١، ٣٦) -التمثيل هو نقله الحكم من جزء إلى جزء آخر شبيه به متى كان وجوده في أحدهما أعرف من وجوده في الآخر، و كانا جميعا تحت المعنى الكلّي الذي من أجله وجهته وجد الحكم للأعراف (ف، ق، ٨، ٣٦) -قد يستعمل التمثيل في تصحيح المطلوب مثل أن يكون المطلوب هل كل (ج) هو (آ) أو لا فيلتمس تصحيحه بأن يكون قد عرفنا أولا وجود (آ) في كل (د)، و نجد حد (ج) نظيرا و شبيها بحد (د) في معنى كلي يشتركان فيه (ف، ق، ١٠، ٤٢) -التمثيل وحده ليس يصحّ به اضطرابا و وجود (آ) في (ج) و لا إن رُفد بالاستقراء، على أنه إن رُفد بالاستقراء، سقط تصحيح التمثيل فصار الاستقراء وحده هو المصحّح، فلا يكون مرفدا بل يكون الناطق أو المتكلم قد رفض التمثيل و انتقل عنه إلى الاستقراء (ف، ق، ٧، ٤٣) -إن صحّ (وجود (آ) في (ج)) بقياس من

القياسات المذكوره فيما تقدّم سقط التمثيل و الاستقراء، فصار التصحيح لذلك القياس وحده. فيصير المصحح لوجود (آ) في (ج) قياسا و لم يكن للتمثيل هناك غناء أصلا و لا للاستقراء (ف، ق، ١١، ٤٣) - إن مقدمات الاستقراء إذا سلّمت لا يلزم عنها شيء البتّه، و لا المثال إذا سلّم... و الاستقراء و التمثيل لا يلزم منهما في مادّه من المواد شيء البتّه، حتى يكون يلزم عنها شيء، و لكن لا اضطرارا، أي ليس دائما كما ظنّوا (س، ق، ٤، ٦٥) - أمّا التمثيل، فإنّه إذا حقّق يكون من أربعه حدود: أكبر كليّ، و أوسط كليّ و هذا الأوسط محمول على الأصغر، و على شبيه الأصغر (س، ق، ٤، ٥٦٨) - أمّا التمثيل فهو الذي يعرّفه أهل زماننا بالقياس. و هو أن يحاول الحكم على شيء بحكم موجود في شبيهه و هو حكم على جزئيّ بمثل ما في جزئيّ آخر يوافقه في معنى جامع.

و أهل زماننا يسمّون المحكوم عليه [فرعا].

و الشبيه [أصلا] و ما اشتركا فيه [معنى و عله] (س، أ، ١، ٤١٩) - أمّا التمثيل فليس بتعريف حقيقيّ، بل هو كتعريف، و قد يقع فيه الغلط كثيرا (س، ش، ١٥، ٣١) - التمثيل... هو الحكم على غائب بما هو موجود في مثال الشاهد. و ربما اختلف، و أوثقه ما يكون المثل به او المشترك فيه عله للحكم في الشاهد. و ليس بوثيق، فربما كان عله للحكم في الشاهد لأجل ما هو شاهد، و ربما كان المشترك معنى كليّا ينقسم إلى جزئين فيكون عله الغائب أو الحاضر أحد الجزئين (مر، ت، ١، ١٨٩) - أهل زماننا يعرّفون التمثيل قياسا، و يسمّون المحكوم عليه فرعا، و السببيه أصلا، و ما اشتركا فيه معنى و عله (مر، ت، ٩، ١٨٩) - إن طريق التمثيل غير وثيق في إفاده اليقين، و إن كان عند العوام حسنا (مر، ت، ١٢، ١٩٠) - الجزئيّ إذا علم وجود حكم عليه ظنّ بالقوّه أنّه كذلك في جزئيّ يشاركه في معنى، و ذلك بالتمثيل (مر، ت، ١٢، ١٩٤) - ما يؤدّي منه إلى كشف التصورات يسمّى حدّا أو رسما، و ما يفضى إلى العلوم التصديقيّه يسمّى حجه. فمنه قياس و منه استقراء و تمثيل و غيره (غ، م، ٧، ٦) - الحجه إمّا قياس و إمّا استقراء و إمّا تمثيل (غ، م، ٢٥، ١٧) - الحجه: هي التي يؤتى بها في إثبات ما تمسّ الحاجه إلى إثباته، من العلوم التصديقيّه؛ و هي ثلاثة أقسام: قياس و استقراء و تمثيل (غ، ع، ٤، ١٣١) - الحكم المنقول ثلاثه: إمّا حكم من كليّ على جزئيّ. و هو الصحيح اللازم، و هو القياس الصحيح الذي قدّمناه. و إمّا حكم من جزئيّ واحد، على جزئيّ واحد، كاعتبار الغائب بالشاهد و هو التمثيل. و سيأتى. و إمّا حكم من جزئيات كثيره على جزئيّ واحد، و هو الاستقراء، و هو أقوى من التمثيل (غ، ع، ١٤، ١٦١) - (التمثيل) و هو الذي تسمّيه الفقهاء قياسا.

و يسمّيه المتكلمون ردّ الغائب إلى الشاهد.

و معناه: أن يوجد حكم في جزئيّ معيّن واحد، فينقل حكمه إلى جزئيّ آخر يشابهه بوجه ما (غ، ع، ٧، ١٦٥)

- التمثيل فإنه تعريف الشيء بنظائره و أشباهه و الكلى المعقول بجزئياته و أشخاصه و محسوساته (ب، م، ١٤، ٤٨) - إن التمثيل هو أن ينقل حكم إلى شبيه بين التشابه مستغن عن إثبات التشابه (ب، م، ١٢، ٢٤٤) - التمثيل فيكون إما لاشتراك في معنى عام و إما لتشابه في النسبة (ب، م، ٦، ٢٧٢) - التمثيل و هو الحكم على جزئى لوجوده فى جزئى آخر معين أو جزئيات آخر لمشابهة بينهما (سى، ب، ١، ٢١٢) - (فى التمثيل) يسمون (ن) الأصغر فرعا و الشبيه أصلا و الأكبر حكما و الأوسط المتشابه فيه جامعا (سى، ب، ٢١٢، ٦) - من التمثيل نوع يسمونه الاستدلال بالشاهد على الغائب، و كان الشاهد عندهم عبارة عن المحسّ و تابعه، و يدخل فيه ما يشعر به الإنسان من أمور نفسه الخاصة كعلمه و إرادته و قدرته، و الغائب ما ليس بمحس فيثبتون فى الغائب حكم الشاهد لما بينهما من المشابهة فى أمر ما (سى، ب، ٧، ٢١٢) - التمثيل فيعم... ما نقل الحكم فيه من شاهد إلى شاهد أيضا أو من غائب إلى غائب (سى، ب، ١١، ٢١٢) - كل تصديق: إما أن يكون بالقياس و ما يجانس القياس هو المسمى ضمير، و إما بالاستقراء و ما يجانس الاستقراء و هو المسمى تمثيلا (ش، ق، ٨، ٣٥١) - الموصول إلى التصديق المطلوب حجّه و هو القياس و الاستقراء و التمثيل (ر، ل، ٣، ٣) - التمثيل فهو الحكم على جزئى بمثل ما وجد فى جزئى آخر يوافق فى معنى جامع (ر، ل، ١٢، ٣٠) - (التمثيل)... و هو أن يستدل بجزئى على جزئى آخر لاشتراكهما فى علّه الحكم، كما يقال النيذ حرام كالخمر لاشتراكهما فى علّه الحرمة و هو الإسكار (ه، م، ١١، ٦٨) - التمثيل؛ فإن إيراد الجزئى الواحد فى التمثيل؛ لإثبات الحكم المشترك، يوهم مشاركة سائر الجزئيات له فى ذلك، حتى يظنّ أنّه استقراء (ط، ش، ١٦، ١٧٦) - أصناف الحجج ثلاثة؛ و ذلك لأنّ الحجّه و المطلوب لا يخلوان من تناسب ما، ضروره، و إلّا - لامتنع استلزام أحدهما الآخر؛ فذلك التناسب يكون: إمّا باشتمال أحدهما على الآخر. أو بغير ذلك. فإن كان بالاشتمال، فلا يخلو: إمّا أن تكون الحجّه هى المشتمله على المطلوب، و هو القياس. أو بالعكس، و هو الاستقراء. و إن لم يكن الاشتمال، فلا بد و أن يشملهما ما به يتناسبان، و هو التمثيل (ط، ش، ٣، ٤١٧) - التمثيل و هو إثبات حكم فى جزئى وجد فى جزئى آخر لمعنى مشترك بينهما (ن، ش، ١٨، ٣١) - إنّ ما ذكره (المنطقيون) من حصر «الدليل» فى «القياس» و «الاستقراء» و «التمثيل» حصر لا دليل عليه، بل هو باطل (ت، ر، ١٥، ١٦٨، ١) - الفراسه البدئيه هى عين «التمثيل»، غير أنّ الجامع فيها بين الأصل و الفرع دليل العلّمه، لا - نفسها، و هو المسمى فى عرف الفقهاء ب«قياس الدلاله» (ت، ر، ٢٠، ٢٠٩، ١) - قولهم (المنطقيون): «إنّ يّين أن ذلك الوصف يستلزم الحكم، و أن الحكم لازم لعموم ذاته، فمع بعده يستغنى عن التمثيل»، فيقال: لا بعد

فى ذلك، بل كلما دلّ على أنّ الحد الأوسط يستلزم الأكبر فإنّه يستدل به على جعل ذلك الحد وصفا مشتركا بين أصل و فرع، و يلزمه الحكم (ت، ر ٢٣٨، ٢٥، ١) - التمثيل... يذكر للإيضاح، و ليتصوّر للفرع نظير، لأنّ الكلّى إنما وجوده كلّى فى الذهن لا- فى الخارج، فإذا عرف تحقّقه فى الخارج كان أيسر لوجود نظيره. و لأنّ المثال قد يكون ميسّرا لإثبات التعليل، بل قد لا يمكن بدونه (ت، ر ٢٣٨، ٢٨، ١) - يتصوّر ب«التمثيل» و«التشبيه». و يتصوّر «القدر المشترك» بين تلك الصفه الخاصه و بين نظيرها من الصفات (ت، ر ٢٨٠، ١٠) - الاستدلال تاره يكون بالعام على الخاص و هو «القياس»، و تاره بالخاص على العام و هو «الاستقراء»، و تاره بأحد الخاصين على الآخر و هو «التمثيل»، و بيّنا فساد هذا الحصر و التقسيم (ت، ر ٢٩٤، ٤) - من «التمثيل» ما يفيد اليقين، و منه ما لا يفيد، ك«الشمول» (ت، ر ١٠٧، ٩) - التمثيل و الاستقراء فإن مقدّماتهما إذا سلمت لا يلزم عنهما شىء لا مكان تخلف مدلوليهما عنهما (و، م، ١، ٢٧٤) - التمثيل إثبات حكم فى جزئى لوجوده فى جزئى لمعنى مشترك بينهما، و هو ضعيف أيضا لأنّ الدليل إذا قام فى المستدلّ عليه أغنى عن النظر فى جزئى غيره، لكن يصلح لتطبيب النفس و تحصيل الاعتقاد (ض، س، ١٣، ٣٥)

تمثيلات

- التمثيلات لا تعرف بنفسها و لا تفيد معرفه ذاتيه و لا عرضيه و انما تورد فى لواحق الأقاويل المعرفه و معها (ب، م، ١٩، ٤٩)

تمييز

- إذا كان المطلوب التمييز فإنّما ذاك بالميميز فقط دون مشترك (ت، ر ٣٨، ٦، ١) - التمييز قد يحصل ب«الفصل» و«الخاصه» (ت، ر ١١، ٤٩، ١)

تناسب

- الأشياء التى هى بالتناسب واحده بأعيانها فالأوسط موجود لها أيضا على طريق التناسب (أ، ب، ٨، ٤٥٩) - التناسب أربعة أقسام: أحدهما فى الطبيعه، كالأب و الابن و الثانى فى العرض كالمالك و المملوك. و الثالث فى المهنة كالمعلّم و المتعلّم. و الرابع فى الشبه كالأصفياء و الأخلاء (به، ح، ١٢، ١٢٣)

تناقض

- كلّما كان التعاند و التناقض أكثر و تداولوا فى زمان بعد زمان و امتدّ الزمان بذلك و طال و دأبوا عليه، كان أقرب إلى أن يخلص الصادق من الكاذب فى كل مقدمه كليه اختلط كذبها بصدقها (ف، ج، ١٩، ٢٥) - بين أنّ لكل إيجاب سلبا يقابله، و لكل سلب إيجابا يقابله. و هذا هو التناقض، أعنى أن يكون إيجاب و سلب متقابلين بالحقيقه (س، ع، ٨، ٤٣) - حال التناقض... يوجب لصورته أن تكون إحدى القضيتين صادقه و الأخرى كاذبه بعينها أو بغير عينها لا لأجل مادّه دون مادّه (س، ع، ١٣، ٦٦)

-التناقض هو إختلاف القضيتين بالسلب و الإيجاب اختلافا يلزم عنه لذاته أن يكون أحدهما صادقا و الآخر كاذبا بعينه أو بغير عينه، فيجب إذن أن يكون المختلفان بالإيجاب و السلب اختلافا تاما محصلا يختلفان أيضا في الكميّه إن كان موضوعهما كليّا. و أمّا ذات الموضوع الشخصيّ فيكفى فيها الاختلاف التام بالإيجاب و السلب لتعيّن الموضوع (س، ع، ١، ٦٧) - يبقى أن يكون التناقض بين المخصوصات و المحصورات، و أن يكون المحصور المخالف بالكم و الكيف هو المناقض (س، ع، ٨، ٦٧) - إن جميع القضايا يوجد لها متقابلات من باب التناقض، و ليس يوجد لجميعها مقابلات من موجبات تحمل الضدّ، فإنّا إذا قلنا: كذا مربع، وجدنا بإزائه أنّه ليس بمربع، و لم نجد أنّه كذا الذي هو ضد المربع (س، ع، ٥، ١٢٩) - إن التناقض هو إختلاف قضيتين بالإيجاب و السلب، على جهه تقتضى لذاتها أن تكون إحداها بعينها، أو بغير عينها صادقه و الأخرى كاذبه حتى لا يخرج الصدق و الكذب منهما، و إن لم يتعيّن ذلك في بعض الممكنات، عند جمهور القوم (س، أ، ٤، ٣٤٥) - التناقض «هو إختلاف قضيتين بالإيجاب و السلب يلزم منه أن يكون أحدهما صادقا و الآخر كاذبا» (س، ش، ٢٠، ٧٤) - التناقض هو إختلاف قضيتين بالإيجاب و السلب على جملة (جهه) تقتضى لذاتها أن يكون إحداها بعينها أو بغير عينها صادقه و الأخرى كاذبه، و معنى قولى: «بغير عينها» أن الممكن لا يتعيّن فيه الصدق و الكذب، و إن كان لا يخرج الصدق و الكذب من الطرفين من دون أن يتعيّن في أحدهما (مر، ت، ٩، ٧٧) - (التناقض) أن يكون الموضوع واحدا بالحقيقه كما أنّه واحد بالاسم (غ، م، ٥، ٢٣) - (التناقض) أن لا يختلفا (القضيتان المتناقضتان) في الجزئيه و الكليّه (غ، م، ١٣، ٢٣) - (التناقض) أن لا يختلفا (القضيتان المتناقضتان) في القوه و الفعل (غ، م، ١٦، ٢٣) - (التناقض) أن يتساويا في الإضافه فيما يقع في جملة المضافات (غ، م، ١٩، ٢٣) - (التناقض) أن يتساويا في الزمان و المكان (غ، م، ٣، ٢٤) - التناقض: القضيتان المتناقضتان هما المختلفتان بالإيجاب و السلب على وجه يقتضى لذاته أن تكون إحداها صادقه و الأخرى كاذبه (غ، ع، ١٢، ٣٥٣) - التناقض من ذلك هو أن يكون تقابلهما (القضيتان المشتركتان في المحمول و الموضوع) بحيث لا تجتمعان على صدق و لا كذب في حال من الأحوال، بل يلزم من صدق إحداها كذب الأخرى و من كذب إحداها صدق الأخرى (ب، م، ١٣، ٨٩) - التناقض نوع من التقابل (سى، ب، ٨، ١٢١) - (التناقض) إختلاف قضيتين بالسلب و الإيجاب بحيث يلزم عنه لذاته أن تكون إحداها صادقه و الأخرى كاذبه، و إنما تكونان كذلك إذا اتفقت القضيتان في الموضوع و المحمول لفظا و معنى و اتفقتا في الكل و الجزء و القوه و الفعل و الشرط و الإضافه و الزمان و المكان (سى، ب، ٩، ١٢١) - التى لا تتلازم...هى المتقابلات على جهه

التضادّ و على جهه التناقض (ش،ع،٧،١٠٥) -التناقض هو اختلاف قضيتين بالإيجاب و السلب على وجه يقتضى لذاته أن تكون إحداهما بعينها أو بغير عينها صادقه و الأخرى كاذبه(ر،ل،١٢،٢٠) -من جمله أحكام القضايا التناقض (و هو اختلاف القضيتين) (م،١،١٧) -عرّفوا(المناطقه)التناقض بأنه اختلاف القضيتين،و صرّح بعضهم بأنّه لا تناقض فى التصوّرات، كذا حقّقه المرتضى قدّس سره فى حواشى شرح التجريد،(و أجب عنه بوجه آخر و هو أنّه ليس مرادهم هنا تعريف مطلق التناقض بل تعريف التناقض بين القضايا)(م،٥،٢،٦٣) -يشترط فى تحقق التناقض فى المحصورات الاختلاف بالكليّه و الجزئيه قوله(لا- اتحاد فى الموضوع فيهما)أى فى الكليّه و الجزئيه لأنّ موضوع الكليّه جميع الأفراد و موضوع الجزئيه بعضها،و الجميع غير البعض(م،٥،٦٥،٢) -التناقض و هو اختلاف القضيتين بالإيجاب و السلب بحيث يقتضى لذاته أن يكون إحداهما صادقه،و الأخرى كاذبه،كقولنا زيد كاتب، زيد ليس بكاتب،و لا يتحقق ذلك إلّا بعد اتفاقهما فى الموضوع و المحمول و الزمان و المكان و الإضافه و القوه و الفعل و الجزء و الكل و الشرط(م،٥،٨،٧٨) -التناقض:هو إختلاف قضيتين بالإيجاب و السلب على جهه تقتضى لذاتها أن تكون إحداهما صادقه،و الأخرى كاذبه(ط،ش، ١٠،٣٤٦) -التناقض و هو إختلاف قضيتين بالإيجاب و السلب بحيث يقتضى لذاته صدق إحداهما كذب الأخرى؛فقولنا لذاته احتراز عن إختلاف القضية و لازمها المساوى بالإيجاب و السلب فإنه يقتضى صدق إحداهما كذب الأخرى لا لذاته كقولنا هذا إنسان،هذا ليس بناطق و عكسه(م،ط،٢،١٦٤) -التناقض وحده بأنه اختلاف قضيتين بالإيجاب و السلب بحيث يقتضى لذاته أن تكون إحداهما صادقه و الأخرى كاذبه.و لا يتحقّق فى المخصوصتين إلا عند اتحاد الموضوع و يندرج فيه وحده الشرط و الجزء و الكل و الجزء و عند اتحاد المحمول و يندرج فيه وحده المكان و الزمان و الإضافه و القوه و الفعل.و فى المحصورتين لا بد مع ذلك من الاختلاف بالكميه لصدق الجزئين و كذب الكليين فى كل ماده يكون الموضوع فيها أعم من المحمول(ن،ش،١٩،١٧) -التناقض فى القضايا هو إختلاف قضيتين بالإيجاب و السلب على وجه يقتضى تجرد ذلك الاختلاف لزوم صدق إحداهما و كذب الأخرى(و،م،٢٥،٢٠٥) -التناقض لا يكون إلا مشتركا بين اثنين فلا ينفرد بمعناه أحدهما دون الآخر و هذا معنى قولى و بالعكس(و،م،٢١،٢١٥) -التناقض و هو إختلاف قضيتين بالإيجاب و السلب،بحيث يقتضى لذاته أن تكون إحداهما صادقه و الأخرى كاذبه(ض،س، ٢٩،٢٩) -التناقض عبارته عن إختلاف قضيتين فى الصدق و الكيف،و هو الإيجاب و السلب،فشرطه أن لا يختلفا إلّا بالإيجاب و السلب،و لا بد أن لا تكون إحدى القضيتين صادقه و الأخرى كاذبه (ض،س،٣٥،٢٩)

تناقض بحقيقه

-إن قال أحدهما الزنجى أسود أى فى بشرته وقال الآخر ليس بأسود أى فى لحمه، أو قال أحدهما أن النبى صلى إلى بيت المقدس و أراد فى وقت وقال الآخر النبى لم يصل إلى بيت المقدس و أراد وقتا آخر، أو فعل شىء مما يجرى هذا المجرى فى مكان أو شرط إطلاق أو تقييد و غير ذلك فليس يجب أن يكون بينهما تقابل الإيجاب و السلب، و هو التناقض بالحقيقه (س،ش، ٧٥،٢١)

توابع

-أمّا التوابع غير المقومّه للذات فكالكل و الجزء و العلل الفاعله و الغائيه المبائنه للجوهر، و المتضائفات و ما يلزم وجود الشىء و عدمه و كون الشىء و فساده، و نحو استعماله و أفعاله و أعراضه العامّه و الخاصّه و زمانه و مكانه (ب، م، ٢٤٢، ١)

توابع اسماء و افعال

-الدليل على أنّ هذه، أعنى الأدوات و الكلمات الوجوديّه، نواقص الدلالات أنّه إذا قيل ما ذا فعل زيد فقيل صار، أو قيل أين زيد فقيل فى، لم يقف الذهن معها على شىء. و هى أعنى الأدوات و الكلمات الوجوديّه توابع الأسماء و الأفعال. فالأدوات نسبتها إلى الأسماء نسبة الكلمات الوجوديّه توابع الأسماء و الأفعال.

فالأدوات نسبتها إلى السماء نسبة الكلمات الوجوديّه إلى الأفعال، و يشتركان فى أنّها لا تدلّ بانفرادها على معنى يتصوّر، بل إنّما تدل على نسب لا تعقل أو تعقل الأمور التى هى نسب بينها (س، ع، ٥، ٢٩)

تواتر

-ذكر من ذكر من هؤلاء المنطقيين أنّ القضايا المعلومه ب«التواتر» و«التجربه» و«الحدس» يختصّ بها من علمها بهذا الطريق، فلا تكون حجه على غيره؛ بخلاف غيرها، فإنّها مشتركة يحتجّ بها على المنازع (ت، ر، ١٢، ١٠٦، ١) -الأمور المعلومه ب«التواتر» و«التجارب» قد يشترك فيها عامه الناس، كاشتراك الناس فى العلم بوجود مكه و نحوها من البلاد المشهوره؛ و اشتراكهم فى وجود البحر -و أكثرهم ما رآه (ت، ر، ٣، ١٠٧، ١)

تواطؤ

-الاسم الذى يقال بتواطؤ هو الذى يعمّ أشياء كثيره و يدلّ على معنى واحد يعمّها (ف، ق، ٥٥، ٨) -التواطؤ أن يكون الاسم لها (الأمور المختلفه المتكثره) واحدا و قول الجوهر، أعنى حدّ الذات أو رسمه الذى بحسب ما يفهم من ذلك الاسم، واحدا من كل وجه؛ مثل قولنا الحيوان على الإنسان و الفرس و الثور، بل على زيد و عمرو و هذا الفرس و ذلك الثور؛ فإن جميع ذلك يسمّى حيوانا (س، م، ٩، ٦) -نعنى هاهنا بالاسم كل لفظ دالّ، سواء كان ما يخصّ باسم الاسم، أو كان ما يخصّ باسم الكلمه، أو الثالث الذى لا يدلّ إلا بالمشاركه، كما سيأتيك بيانه بعد. فهذا ما يقال على سبيل التواطؤ (س، م، ٣، ١٠) -ما ليس على سبيل التواطؤ فإن جميعه قد يقال إنّه باتفاق الاسم، و ينقسم إلى أقسام ثلاثه:

و ذلك لأنه إِمّا أن يكون المعنى فيها واحدا في نفسه، و إن اختلف من جهة أخرى، و إِمّا أن لا

ص: ٢٢٥

يكون واحداً، ولكن يكون بينهما مشابهه ما، وإما أن لا يكون واحداً، ولا يكون أيضاً بينهما مشابهه (س، م، ٤، ١٠) - ليس ما يظن من أن الجنس و النوع و الفصل وحدها هي التي تقع بالتواطؤ دون غيرها بشيء؛ وذلك لأنّ التواطؤ لم يكن تواطؤاً بسبب كون المعنى ذاتياً، بل بسبب كونه واحداً في المعنى غير مختلف. وهذه الوحده قد توجد فيما هو ذاتي، وقد توجد فيما هو عرضي من الخواص و الأَعراض العامّة (س، م، ١٣، ١٥) - (الألفاظ) إنّما تدلّ بالتواطؤ، أعني أنه ليس يلزم أحداً من الناس أن يجعل لفظاً من الألفاظ موقوفاً على معنى من المعاني و لا طبيعه الناس تحملهم عليه، بل قد أوطأ تاليهم أولهم على ذلك و سالمه عليه، بحيث لو توهمنا الأول اتفاق له أن استعمل بدل ما استعمله لفظاً موروثاً أو مخترعاً اختراعاً و لقنه الثاني، لكان حكم استعماله فيه كحكمه في هذا، وحتى لو كان معلّم أول علم الناس هذه الألفاظ (س، ع، ١٠، ٣) - قد علمت أن نوع مقوله ما لا يكون مقولاً على نوع مقوله أخرى قولاً مقوماً، و أنّ الشيء لا يدخل بذاته في مقولتين فيقالان عليه قول التواطؤ البتّه (س، ج، ١٧، ٢٤٣)

تواطؤ مطلق

- أمّا الذي يختلف بالشده و الضعف فذلك إنّما يكون في المعاني التي تقبل الشده و الضعف مثل البياض؛ فلذلك ما ليس يقال البياض على الذي في الثلج و الذي في العاج على التواطؤ المطلق (س، م، ١٨، ١٠)

توافي

- التّوافي على وجهين: وجه في الأصول، كقول القائل: توافي الأجساد أخلاطه الحرّ و البارد و اليبس و البلهه. و وجه في المواقيت، كقول القائل: ساعه يلتقى الشفران تظلم العين (ق، م، ٧، ٢٢)

توهم و غلط

- التوهم و الغلط الذي يكون بغير قياس فليس تكون له أسباب متفننه و هو بسيط مرّكب كما أن سببه بسيط (ش، ب، ٩، ٤١٤)

ثبوت

-الثبوت هو الذى عبّر عنه هنا بالصدق و النفى هو الذى عبّر عنه هنا بالكذب(و،م، ١٤،١٢٢)

ثلاثيه

-القضايا...منها ثلاثيه و هى التى محمولها اسم(ش،ع،٥،١٠١) -سمّيت التى محمولها اسم ثلاثيه لأنها مؤلفه من موضوع و كلمه رابطه و محمول(ش،ع،٧،١٠١) -القضايا الثلاثيه...ضعف القضايا الثنائيه (ش،ع،١١،١٠٢) -فى الثلاثيه فالقضيه موجه إن قدّمت الرابطه على حرف السلب و سالبه إن أخّرت عنها(ن،ش،٣،١٣)

ثنائيه

-القضايا(الثنائيه فلا- فرق فيها بين السالبه و المعدوله من جهه اللفظ لأن حرف السلب مقرون فيهما جميعا بالمحمول،لكن يفترقان من وجهين:(أحدهما)النيه فإن نوى جعل حرف السلب جزء من المحمول و إثباتهما لشيء واحد و هو الموضوع كان عدولا،و إن لم ينو ذلك بل نوى أن يرفع به ما هو المحمول كان سلبا.(و الآخر)عرف الاستعمال فإن لفظه «غير»لا تستعمل فى العاده إلا بمعنى العدول و«ليس»لا تستعمل إلا للسلب(سى،ب،٦،١٠٥) -القضايا...منها ثنائيه و هى التى محمولها كلمه... (ش،ع،٥،١٠١) -سمّيت التى محمولها كلمه ثنائيه لأنها مؤلفه من محمول و موضوع فقط(ش،ع،٦،١٠١) -فى الثنائيه فبالنسبه أو بالاصطلاح على تخصيص لفظ غير أولا بالإيجاب المعدول و لفظ ليس بالسلب البسيط أو بالعكس(ن،ش،٤،١٣)

جازم

-أما الجازم فيصير إيجابا و سلبا و الأمر يصير أمرا و نهيا و كذلك التضرع و الطلبه، إلا أن هذين ليس لكل واحد من متقابليه اسم يخصه في اللسان العربي (ف،ع،٣،١٤٠)

جامع

-«القياس» حيث قام الدليل على أنّ الجامع مناط الحكم، أو على إلغاء الفارق بين الأصل و الفرع، فهو قياس صحيح و دليل صحيح في أى شىء كان (ت، ر، ٧، ١٣٠، ١) - إذا كان الوصف المشترك و هو المسمى ب«الجامع»، و«العلة»، أو«دليل العلة»، أو«المناط»، أو ما كان من الأسماء، إذا كان ذلك الوصف ثابتا في الفرع، لازما له، كان ذلك موجبا لصدق المقدمه الصغرى (ت، ر، ١، ١٢، ٢١١) - الجمع بين الأصل و الفرع كما يكون بإبداء الجامع يكون بإلغاء الفارق، و هو أن يعلم أن هذا مثل هذا، لا يفترقان في مثل هذا الحكم، و مساوى المساوى مساو، و العلم بالمساواه و المماثله مما قد يعلم بالعقل، كما يعلم بالسمع (ت، ر، ٦، ٢٣٩، ١) - في«قياس الشمول» إذا أرادوا إثبات المقدمه الكبرى التى هى نظير جعل المشترك بين الأصل و الفرع مناطا للحكم، فلا بدّ من دليل يبين ثبوت الحكم لجميع أفراد المقدمه باعتبار القدر المشترك الكلى بين الأفراد. و هذا هو القدر المشترك الجامع في«قياس التمثيل».

فالجامع هو الكلى، و الكلى هو الجامع (ت، ر ١٨، ١٠٨، ٢)

جامع مشترك في التمثيل

-الجامع المشترك في«التمثيل» هو الحد الأوسط، و لزوم الحكم له هو لزوم الأ-كبر للأوسط، و لزوم الأوسط للأصغر هو لزوم الجامع المشترك للأصغر، و هو ثبوت العلة في الفرع (ت، ر، ٩، ٢١١، ١)

جده

-وجدنا أشياء أخرى تجرى في الكلام، كقول القائل: كاس طاعم اهل، فالتمسنا لذلك اسما جامعاً، فوجدناه الجده، و هو كل شىء يقع عليه ذو مال (ق، م، ١٩، ١٠) - إنّ أنواع المقولات التى تنبعث من النسبه إلى الكم هى إمّا أين و إمّا متى و إمّا الجده (س، م، ٩، ٨٦)

جدل

-إن كان شىء ما بالحقيقه متوسطا بين أ و ب، و يظنّ أن ليس هو، فإن الذى يقيس بمثل هذا قد قاس على طريق الجدل (أ، ب، ٣، ٣٦٧) - ينتفع به (الجدل) في ثلاثه أشياء: في الرياضه، و فى المناظره، و فى علوم الفلسفه (أ، ج، ٤، ٤٧٢) - أيّما منها (المواضع) متعانه إما عند الجميع و إما عند طائفه ما فيستعمل المشهور منها فى

الجدل. و ما عند طائفه دون طائفه عند ما يقصد إقناع أولئك فقط، و أيضا ليس يمتنع أن يوجد لواحد منها متعاندان(ف،ق،،١١٩ ١٩)-فعل هذه الصنائه هي المجادله،و الجدل و هو مخاطبه بأقويل مشهوره يلتمس بها الإنسان إذا كان سائلا إبطال أى جزء من جزئى النقيض اتفق أن يتسلمه بالسؤال عن مجيب تضمن حفظه(ف،ج،٢،١٤)-إذا سلم المجيب من المقدمات(فى الجدل)ما ظن أن السائل لا-ينتفع به فجمع عليه السائل مِمَّا سلمه مقدمات كما سلمها و ألفها و خاطبه بها على أنها أنتجت نقيض الوضع،فلمجيب أن ينظر فى شكل القول الذى ألفه عليه السائل،هل هو شكل منتج أو لا(ف،ج،٤،١٥)-فى الجدل أمكنه يجوز فيها للسائل أن يطالب المجيب بتسليم الشئ الذى امتنع المجيب من تسليمه،و عندها يحتاج المجيب إلى العناد (ف،ج،١٢،١٦)-أنجح ما فى الجدل استعمال الطريق التى بها يتسلم السائل مقدمه مقدمه على انفراد ثم يجمع من ذلك ما ينتج نقيض و مقابل مذهب المسئول و أن يخفى عند سؤاله موضع التقابل و يستره لئلا يحس به المسئول(ف،ج،١٦،١٦)-المحسوسات لا تستعمل مبادئ فى الجدل لأن موضوعاتها أشخاص إلا فى الاستقراء لتصحيح المقدمات الكليه التى أشخاص موضوعاتها محسوسه و ليست هى بالمقدمات المحسوسه(ف،ج،١٧،١٩)-السوفسطائيه محاكيه للجدليه و مشبهه لها، و مظنونه إنها هى الجدل(ف،ج، ١٦،٢٧)-الفلسفه غرضها الأقصى هى السعاده القصوى، و الجدل فغرضه الأقصى أن يحصل للإنسان القوه على الفحص و توطئه ذهنه نحو الفلسفه و إعداد مبادئها و مطلوباتها.و بالجملة فإن غايه صنائه الجدل إرفاد صنائه الفلسفه و خدمتها، و السوفسطائيه فغرضها الأقصى أن يوهم فى الإنسان العلم و الحكمة و طلب السعاده القصوى،و ضمير من يوهم ذلك و سرائره و غرضه فى باطن نفسه أن يحصل له مال أو كرامه أو مدح أو شئ غير ذلك من الخيرات الجاهليه(ف،ج،١٩،٢٧)-كل شئ هو فى الجدل بالحقيقه هو بعينه فى السوفسطائيه بتمويه(ف،ج،٧،٢٩)-الجدل يستعمل قياسا فى الحقيقه و مقدمات مشهوره على الحقيقه(ف،ج،١٢،٢٩)-الجدل ليس فيه مظنون بل قياس فى الحقيقه و مقدمات مشهوره على الحقيقه(ف،ج،١٤،٢٩)-الجدل«نافع»فى خمسه أشياء.منها:أن يروض الإنسان و يعدّ ذهنه نحو العلوم اليقينيّه (ف،ج،١٦،٢٩)-منها(منفعه الجدل)أنه يوطئ للعلوم اليقينيّه و تعدّد جميع موضوعاتها و يعدّها لها،فإنه يعدّها لها جميع المقدمات المشهوره،و هى التى فى جملتها توجد المقدمات الصادقه الكليه الأولى،و هى مبادئ العلوم اليقينيّه(ف،ج،١٤،٣١)-منها(منفعه الجدل)أن العلوم اليقينيّه ضربان:

ضرب موضوعاته هى التى ترشد الإنسان الناظر فيه و الفاحص عنه إلى الصواب بسهولة على الذهن و سرعه تخلّصها فى النفس عن الأعراض التى تقارنها،و لأنها ميسره فى ذواتها لأن يتخيلها الإنسان و يتصوّرها مجردة

عن المادة، من غير أن يحوج الإنسان فيها إلى قوه من ذهنه كبيره، و ذلك علوم التعاليم.

و ضرب موضوعاته تمنع جانب الصواب فيه لعسر تخلصها في الذهن عن المادة، بل إنها لا تتخلص و إنما تفهم أبدا مع موادها و في موادها (ف،ج، ١١، ٣٢) - منها (منفعه الجدل) الأمور المعقوله متى لم تتميز بعضها عن بعض في النفس تميزا تاما، حتى يخلص كل واحد منها في الذهن بطبيعته التي تخصه مجردة، لم يخلص الموضوع فيها موضوعا للمحمول فيها كليا على التمام، بل يبقى فيه موضع شريطه ما أو شرائط (ف،ج، ٢١، ٣٢) - منها (منفعه الجدل) إذا كانت المقدمات المشهوره التي عندنا في هذه العلوم مشهوره معلومه من أول الأمر و في بادئ الرأي، و استعملناها مقدمات كبرى و قرنا إليها مقدمات صغرى أنتجت لنا لا محاله نتائج متضاده و متناقضه (ف،ج، ١٥، ٣٣) -- لَمَا كان الجدل هو الذي يعطى في كل واحد وجود المتضادين و هو الذي به يقدر على وجود قياسين متضادين، و كان البرهان و الصنائه البرهانيه لا يمكن أن تعطينا القياسات المتضاده، و لا تبين لنا وجود أمرين متضادين في شيء واحد، لم يمكن الفحص عن هذه الأشياء بالصنائه البرهانيه (ف،ج، ٩، ٣٤) - منها: (منفعه الجدل) أن مبادئ العلوم اليقينيه لَمَّا كانت كليه قد عقلت منذ أول الأمر، و كان كثير منها أو جُلّها إنما تكون معطله غير مستعمله منذ أول الأمر لتشاغل الإنسان في أول أمره بما سبيله أن يؤدّب به في حديثه، إلى أن يأتي عليه الثالث من الأسابيع و سائر الصنائع التي سبيلها أن لا تستعمل فيها تلك المعقولات (ف،ج، ٢١، ٣٤) - قد ينفع أيضا الجدل في مبادئ العلوم اليقينيه، فإنه لا يمتنع أن يكون في الناس من يتشكك في الأشياء الظاهره البيّنه بأنفسها، على مثال ما نجد قوما لا يعترفون أن التناقضات لا تصدق معا (ف،ج، ٨، ٣٦) - منها (منفعه الجدل) أنه ليس يمكن أحد من أهل الصنائع العلميه أن يدافع بالقوه التي يستفيدها من صناعته الأقاويل السوفسطائيه التي تبكّت و يعاندها في صناعته. و لا أن يحلّ التشكيكات السوفسطائيه التي يقصد بها تحيير صاحب تلك الصنائه و قطعه و تزييف صناعته و تهوين شأنها، بل إنما يقدر على تلقى الأقاويل السوفسطائيه صاحب الجدل فقط (ف،ج، ١٢، ٣٧) - الجدل هو ارتياض ما للإنسان لمشاركته لغيره يصير به الإنسان معدّا للعلوم اليقينيه (ف،ج، ١٨، ٣٧) - الجدل ارتياض ما. فصنائه الجدل صنائه رياضيه، مثل سائر الصنائع التي هي رياضيات و توطئات لأشياء آخر، مثل المصارعه و المحاضره و المثاقفه و سائر الصنائع الرياضيه التي أفعالها يقايس بها بين المرتاضين، و يقع فيها التنافس و طلب الغلبه (ف،ج، ١، ٣٩) - الغالط أو المغالط من غير أهل صناعته فليس يمكنه بصناعته أن يخاطب واحدا منهما، لا أن يعاند ذا و لا أن يدافع هذا، اللهم إلا أن يكون مع براعته في صناعته له قوه على الجدل (ف،ج، ٣، ٥١) - في الجدل فإن السؤال الذي يتسلّم به الوضع معناه، أي جزئي النقيض، يختار المجيب أن يحفظه، و ليس في ذلك ما يقتضى أن يصل

ياخباره عن الوضع الحجه التي تثبت بها ذلك الوضع، فإنه لم يسله عمّا يثبت به الوضع، لأنه ليس قصده أن يتعلم ذلك من المجيب و إنما قصده أن يبطل عليه الوضع (ف، ج، ٥٣، ٩) - رأى الرواقيون أن الجدل هو الفلسفه و أنه لا فرق بين صناعه الجدل و بين صناعه الفلسفه، إذ كانت فلسفه الرواقيين مركّبه (ف، ج، ٦٢، ٨) - المقدمه الجدليه هي التي سييلها أن تتسلم بالسؤال، لتجعل جزء قياس يلتمس به على جهه الجدل إبطال قول ما، و إنما زيد فيه على جهه الجدل لتخرج عنها المقدمه السوفسطائيه و الامتحانيه (ف، ج، ٦٤، ٢٢) - المواضع (المشتركة) منها ما يعمّ اليقينيّه و المشهورات فهذه تصلح للجدل و الفلسفه جميعاً. و منها ما هي مشهوره تعمّ المشهورات فقط، و هذه خاصه بالجدل، و منها ما هي سوفسطائيه فقط. و منها ما يعمّ السوفسطائيه و الجدل (ف، ج، ٦٨، ١٦) - إذا نظر فيه (الانسان) على طريق الجدل لزم فيه بوجه ما أن توجد فيها قضايا محمولاتها أعراض و هي داخله في مقوله الجوهر، و قضايا محمولاتها خواص و هي داخله في مقوله الجوهر، لكن يكون فيها شكوك (ف، ج، ٩٦، ١٢) - الاستقراء يصار فيه أبداً من الجزئيات إلى كليها، و ذلك أن الاستقراء إنما يستعمل ليصحّح به مقدمه كليّه، و إنما يستعمل الاستقراء في الجدل أكثر من ذلك، و أولاً - لأجل القياس (ف، ج، ٩٧، ٧) - الشرطي المتصل ربما لم يجعل التالي فيه لالزم المقدم، بل يجعل شبيه المقدم، و بهذا الوجه يمكن أن تستعمل في الجدل أعرف المتشابهين حجّه للأخفى منهما (ف، ج، ١٠٣، ١٢) - المتشابهات إنما تستعمل في الجدل على طريق الشرطي لا - على طريق الحملى، و ذلك أن استعمالها على طريق تأليف الحملى هو خطبى لا جدلى (ف، ج، ١٠٣، ١٤) - المعانده بالشبيه فينبغى أن يجتنب في الجدل و في السوفسطائيه (ف، ج، ١٠٧، ٧) - الأفضل في الجدل و الأنجح أن يكون الإبطال بالنقيض، إذ كان الإبطال بالنقيض أصحّ و أوثق و أعمّ من الإبطال بالمضادّ (ف، ج، ١٠٧، ١٥) - إذا نقل الجدل أو السوفسطائيه إلى أمه لها مله مستقرّه ممكنه فيهم فإنّ كلّ واحد منهما ضارّ لتلك الملّه و يهونها في نفوس المعتقدين لها، إذ كانت قوّه كلّ واحد منهما فعلها إثبات الشىء أو إبطال ذلك الشىء بعينه (ف، ح، ١٥٦، ٣) - الفلسفه و الجدل و السوفسطائيه فلا تستعمل فيها (الألفاظ) إلاّ على المعانى الأولى التي لأجلها وضعت أوّلاً (ف، ح، ١٦٤، ١٤) - السوفسطائيه فهي تنحو نحو الجدل فيما تفعله.

فما يفعله الجدل على الحقيقه تفعله السوفسطائيه بتمويه و مغالطه (ف، ح، ٢١٠، ١٦) - الأمور التي تسوق الذهن إلى أن ينقاد للشىء بطريق الانقياد الشعريّ غير الأمور التي تسوقه إلى أن ينقاد للشىء بطريق خطبىّ، و كذلك الأمور التي تسوقه إلى أن ينقاد للشىء بمغالطه غير الأمور التي تسوقه إلى أن ينقاد بطريق الجدل، و الأمور التي تسوقه إلى أن ينقاد لما هو حقّ يقين غير التي تسوقه إلى أن ينقاد للشىء بالطريق الآخر (ف، أ، ٩٦، ١٥) - الجدل فإنّه يدلّ على تسلّط بقوّه الخطاب في

الإلزام، مع فضل قوّه و حيله أخرج من الطبيعي و من العدل الصرف يسيرا. فليس بمخطئ من جعل القياس المؤلّف من مقدّمات مشهوره مخصوصا باسم القياس الجدليّ، بل عمل الواجب (س، ج، ٧، ٢٠) - في الجدول فليس الغرض عقد قياس من حقيّات أو لّيّات بيّنه، بل مما هو بيّن في المشهور.

و أكثر بيان المقدّمات في المشهور؛ إنّما هو في الاستقراء، فإذا أتى باستقراء يعمّ الأكثر، فقد أتى بالقانون الجدليّ (س، ج، ٤، ١٠٩) - الجدول لا- يتضمّن من المطالب إلّا- ما هو قريب المكان من المقدّمات (س، ج، ١١، ٣١٦) - القياس المقبول الغير المناسب هو للجدول (س، س، ٣، ٣٦) - أمّا الجدول، فكيف تكون له مباد محدوده؟ و إنّما له ما يتسلّمه، و ما يكون مشهورا، مناسبا كان أو غير مناسب. و المشهور فقد يتبدّل، ثم قد تجتمع الشهره في طرفي النقيض (س، س، ٤، ٦١) - (فوائد الجدول) إفحام كل فضولي و مبتدع يسلك غير طريق الحق و يكون فهمه قاصرا عن معرفه الحق بالبرهان، فيعدل معه إلى المشهورات التي يظن أنها واجبه القبول كالحق، و يبطل عليه رأيه الفاسد (غ، م، ١، ٥٣) - (فوائد الجدول) إن من أراد أن يتلقّن الاعتقاد الحق و كان مرتفعا عن درجه العوام و لا يقنع بالكلام الخطابى الوعظي؛ و لم ينته إلى ذروه التحقيق بحيث يطبق الإحاطه بشروط البرهان فإنه يمكن أن يغرس في نفسه الاعتقاد الحق بالأقيسه الجدليّته، و هو حال أكثر الفقهاء و طلبه العلم (غ، م، ٥، ٥٣) - (فوائد الجدول) إن المتعلمين للعلوم الجزئيّه مثل الطب، و الهندسه و غيرهما لا يدعن أنفسهم أن يعرفوا مقدّمات تلك العلوم و مبادئها هجوما بالبرهان في أول الأمر، و لو صودروا عليها لم تسمح نفوسهم بتسليمها فتطيب نفوسهم لقبولها بأقيسه جدليّه من مقدّمات مشهوره إلى أن يمكن تعريفها بالبرهان (غ، م، ١٠، ٥٣) - (فوائد الجدول) إن من طباع الأقيسه الجدليّه أنه يمكن أن ينتج منها طرفا النقيض في المسأله.

فإذا فعل ذلك و تأمّل موضع الخطأ منهما ربّما انكشف له وجه الحق بذلك التفتيش، و يكفي هذا القدر من صناعه الجدول، و إلّا فهو كتاب برأسه، و لا حاجه إلى الاشتغال بحكايه ذلك (غ، م، ١٥، ٥٣) - الجدول صناعه معدّه لمخاطبه كل إنسان و في كل مسئله كليّه على طريق الإنصاف بالعقل العامي، و لا يتوصل إلى ذلك إلا بالمقدّمات المشهوره المتسلّمه من الخصوم، و لهذا كان ملاك الأمر في القياس الجدليّ هو المسأله و الجواب، و المسأله صورتها صورته مقدّمه محوّله عن صيغه الإخبار إلى صيغه الاستخبار فيكون عدد المسائل كعدد المقدّمات (ب، م، ٢٠، ٢٣٤) - إنّ الجدول ينظر في الأمور الكليّه فقط و هي موضوعاته، و عمدتها القياسات المنتجه التاليف و مبادئها، و مادتها المقدّمات المحموده في الحقيقه (ب، م، ١٥، ٢٦٩) - هذه الصناعه (الجدول) هي بالجمله الصناعه التي نقدر بها إذا كنا سائلين أن نعمل من مقدّمات مشهوره قياسا على إبطال كل وضع يتضمّن المجيب حفظه، و على حفظ كل وضع كلى يروم إبطاله إذا كنا مجيبين، و ذلك بحسب ما يمكن في وضع وضع (ش، ج، ١٠، ٤٩٩) - اسم الجدول عند الجمهور... يدلّ على

مخاطبه بين اثنين يقصد كل واحد منهما غلبه صاحبه بأى نوع اتفق من الأقاويل (ش،ج، ٤، ٥٠٠) - (الجدل و هو قياس) جنس مؤلف من مقدمات مشهوره، و يختلف باختلاف الأزمان و الأمكنه و الاقتران و غيرها (ه،م، ١٥، ٢٦) - للتصديق الجازم الذى لا يعتبر فيه كونه حقا أو غير حق؛ بل يعتبر فيه عموم الاعتراف به هو الجدل، إن كان كذلك، و إلا فهو الشغب، و هو مع السفسطه يحسب صنفا واحدا هو المغالطه (ط،ش، ١١، ٥١١) - الجدل ما تألف من مقدمات مشهوره، و هى ما اعترف بها الجمهور و لمصلحه عامه أو بسبب رقه أو حميه نحو هذا ظلم، و كل ظلم قبيح، فهذا قبيح (ض،س، ٢٧، ٣٥)

جدلى

-الجدلى هو الذى يمكنه أن يأخذ من الأمور العاميه كم الأسباب التى عنها تكون: إما أسباب التبيكت، أو التى لما تظنّ تبيكتا أو أسباب التى تظنّ جدليه أو الممتحنه (أ،س، ١٧، ٨٢٥) - أما الذى ينظر فى الأمر من قبل الأشياء العاميه فهو جدلى (أ،س، ٦، ٨٤٢) - الجدلى ليس هو نحو جنس ما محدود و لا مبرهن لشيء أصلا (أ،س، ١٢، ٨٥١) - المجرب الذى يستعمل الصناعه القياسيه هو جدلى (أ،س، ٥، ٨٥٣) - شأن الجدلى أولا إبطال الأقاويل على أن الإبطال إنما هو بإنتاج مقابل ما يلتمس إبطاله، و لكن شأنه على القصد الأول هو الإبطال، و أما الإثبات فهو من شأنه على القصد الثانى (ف،ج، ٧، ١٤) - إن الجدلى غرضه إنتاج ضد ما يراه خصمه؛ فهو يسأل رأى خصمه، و مقدمات ينتج عليه منها نقيض أو ضد رأيه (ز،ق، ٢٤، ١٠٧) - الجدلى مقدماته مأخوذه من الآراء المشهوره (ز،ق، ١، ١٠٨) - الجدلى ليس غرضه الحق، لكن غرضه عناد مناظره و إلزامه ضد أو نقيض ما يراه و يعتقدوه فهو لسبيل الرأى، و يتوصل بعده إلى أخذ مقدمات من خصمه ينتج بها عليه ضد رأيه أو نقيضه (ز،ب، ٣، ٢٢٢) - الجدلى يبنى قياسه من المقدمات التى اقتضبها من السؤال (ز،ب، ١٢، ٢٤٤) - الجدلى يسأل عن أى شيء اتفق (ز،ب، ١٥، ٢٤٤) - الجدلى يروم تبين مبادئ الصنائع بالآراء المشهوره (ز،ب، ٢٠، ٢٤٤) - ليس يجوز أن يسأل الجدلى عن المائيه و عن اللميه، فإن هذا سؤال تعلم، بل له أن يسأل عن المائيه بوجهين: إمّا مائيه دلالة لفظ يستعمله المجيب فى خلال ما يتكلم به، أو أن يقبل المائيه إلى الهلئيه فيقول: هل تقول إن مائيه كذا كذا، حتى يناقضه و يقابله. فأما أن يتدئ و يطلب مائيه لشيء كالمكان أو الزمان أو غير ذلك، ليس على أن يقيس عليه قياسا يؤدى إلى إبطال ما يقوله، فهو تعلم. فإن أراد ذلك فطريقته أن يقول له: هل تقول أن مائيه كذا كذا، حتى يخرججه إلى قول واحد فيقصده أو يقصد به. و كذلك له أن يسأله عن اللميه من وجهين؛ أحدهما أن يقول له: لم قلت ما قلت؟ من غير أن يؤاخذه بلمئيه الأمر فى نفسه.

و الآخر أن يقول له مثلا: هل السبب فى كون

كذا كذا أو لا؟ (س،ج،١٥،٧٩) - أما الذى يأتى بما تسلّمه من ذات الأمر فهو الجدلى، فإنّ الجدلى إنّما ينتج أن الوضع كذب عن مقدّماته بحسب تسليم المجيب إياها (س،س،٣،٣٧) - المبرهن لا- يسأل عن طرفى النقيض، بل يضع الحق. إنّما الممتحن يفعل ذلك، وهو بالحقيقه جدلى (س،س،١٥،٥٥) - الجدلى ليس يختص بموضوع محدود، وكذلك المشاغبي... والجدلى أيضا ليس حكمه حكم الصناعه الكليه البرهائيه التى هى الفلسفه، فإن تلك تبرهن، والجدلى لا يبرهن؛ وذلك لأن الجدلى ليس عمومه كعموم الفيلسوف الأوّل، وذلك لأن الفيلسوف الأوّل ليس عمومه بأن يتكلم فى أى شىء كان، بل عمومه لأن موضوعه - وهو الموجود بما هو موجود - أعّم من كل شىء. والجدلى ليس عمومه بأن له موضوعا ذلك الموضوع واحد عام، بل عمومه بأن كل شىء موضوعه و يتكلم فيه من الأمور المشتركه (س،س،٣،٦٠) - «الجدلى» هو الذى مواده ما يسلمها المجادل سواء كانت علميه أو ظنيه، أو مشهوره أو غير مشهوره (ت،ر،٩،١٦٩،١) - الجدلى إذا كان برهانيا صلح للبرهان والجدل (ت،ر،١٣،١٧٠،٢)

جدلى ارتياضى

- (من القياسات) جدلى ارتياضى يتم بإيراد قياسين على متقابلين (س،ج،١٢،٣٣١)

جدلى امتحانى

- (من القياسات) جدلى امتحانى، كما يورد من القياسات على نقيض الموجود الحق والمشهور (س،ج،١٣،٣٣١)

جدليات

- أمّا الجدليات لا من جهه الحق والباطل، بل من جهه أنّ العرض ليس هو الحق بعينه سواء كان حقا أو لم يكن، وإنّما هو طلب ما يفحم به الخصم فى المناظره والمجادله ويقطع به عن الاحتجاج ويظهر به خصمه عليه عند السامعين سواء كان بالحق أو بغيره، والحق فيه لا يراد لعينه ولا يردّ لعينه بل يراد او يردّ لما قيل (ب،م،١٧،٢٣٣)

جدليه

- (المقدمه) الديقطقيه، أعنى الجدليه، فهى التى تقتضب أحد جزئى المناقضه: أيهما كان (أ،ب،١٤،٣١٤) - الجدليه هى التى تقيس مرارا (أ،س،٥،٧٥٠) - لزم أن تكون القوى الجدليه والسوفسطائيه والفلسفه المظنونيه أو الفلسفه المموّهه تقدّمت بالزمان الفلسفه اليقيتيه، وهى البرهائيه (ف،ح،٤،١٣١) - لأنّ السوفسطائيه تشبه الجدليه، يستعمل كثير من الناس الطرق السوفسطائيه فى الفحص عن الآراء وفى تصحيحها. ثمّ يستقرّ فى النظر فى الأمور النظرية والفحص عنها وتصحيحها على الطرق الجدليه وتطرح السوفسطائيه ولا تستعمل إلاّ - عند المحنه (ف،ح،٣،١٥١) - تبين بالطرق الجدليه أنّها ليست هى كافيّه بعد فى أن يحصل اليقين. فيحدث حينئذ الفحص عن طرق التعليم والعلم اليقين (ف،ح،٨،١٥١)

-الذين يقيسون:إما على الظن،و هم الخطائيون،أو على الرأى المشهور و هم الجدليون،فليس يجب أن ينتهى تحليل قياسهم إلى مقدمات غير ذوات وسط فى الحقيقه(س، ب، ٢٠،١٦٢) -الجدليون...شأنهم أن يثبتوا إثباتا كليا(ش، ج، ١١، ٥٣٠)

جزء

-من الكاذب فى الجزء ما إنما يصح الحكم على موضوع بشرط أو فى حال أو فى وقت فيؤخذ دون ذلك الشرط أو تلك الحال أو دائما أو فى وقت آخر دون ذلك الوقت(سى،ب، ١٤، ٢٨٠) -إنّ الجزء لا- يحمل على الكل،بل هو جزء من حدّه.و لا يوجد من حيث هو كذلك إلّا- فى العقل،و يتقدمه فى العقل بالطبع،لكنه فى الخارج متأخر عنه؛لأن الإنسان ما لم يوجد، لم يعقل له شىء،يعمه و غيره،و شىء يخصه و يحصله،و يصير هو هو بعينه(ط،ش، ١٠، ٢٣٠) -«الجزء»و«القسمه»فإنما يمكن تصوّرها ب«الكثرة»(ت،ر، ٤، ١٧٠) -فهم الجزء هو فهم الكل سواء وضع للكل لفظ أو لم يوضع و سواء ذكر اللفظ الموضوع أو لم يذكر(و،م، ٥، ٤٦) -الجزء ما ترّكّب منه و من غيره كل(ض،س، ١٨، ٢٦)

جزء لفظ مركب

-جزء اللفظ المركّب،فإنّه يدلّ على شىء لا- حين ما يوجد جزءا من جمله المركّب مدلولاً بالمركّب على ما دلّ به عليه كقولك«عبد الملك»فإنّه حينئذ لا يتوقّع أن يدلّ بانفراده، من حيث هو جزء لفظ،حتى يكون إنّما يورد ليلتئم به كمال اللفظ فيلتئم كمال الدلاله(س، ع، ١٠، ٨)

جزئى

-الجزئى ما قيل على بعض الشىء،أو لم يقل على بعضه،أو لم يقل على كل الشىء(أ،ق، ١، ١٠٥) -كل ما كان جزئيا فوقوعه إلى ما لا نهايه.و أما الكلّى فمصيره إلى شىء بسيط و نهايه(أ،ب، ٩، ٣٨٩) -إن كان البرهان الذى يعلم به هذا الشىء و شيئا آخر هو أثر من الذى إنما يعلم به هذا فقط؛ و كان الذى عنده علم الكلّى قد يعلم الجزئى أيضا،و أما هذا فلا يعلم الكلّى.فالكلّى إذن على هذا القياس أثر(أ،ب، ١٦، ٣٨٩) -المفهوم من قولنا إنّ كذا جزئى كذا،فنقول:إنّ قولنا كذا جزئى كذا،معناه أنّه أحد ما يوصف بكذا،فيكون كذا،لا يلزم أن يوصف ذلك الجزئى به وحده،فيكون كذا صفه له و لغيره بفعل أو قوه.فإذا كان الوصف مما يحمل عليه وحده بالفعل و القوه معا،إن كان كذلك لم يكن هو جزئى ذلك الوصف.و أمّا إذا كان يوصف به هو و غيره وصفا بمفهوم واحد،و حدّ واحد،و وصفا على سبيل أنه هو من غير اشتقاق،فهو أعمّ فى الوقوع منه،و ذلك أخصّ منه؛فإن زيدا أخصّ من «يمشى»و «يمشى»أعمّ من زيد.فإنّ زيدا لا يقال إلّا على واحد،و«يمشى»يقال على ما يقال له زيد و على غيره؛

فيكون زيد أحد الأمور الجزئية التي يحمل عليها «يمشى». وإنما نعى بالجزئي هذا (س، م، ٢٥، ٤) - المعنى الخاص جزئي (س، م، ٢٧، ١٣) - الجزئي ما ليس مقولا - على كثيرين، بل هو واحد بالعدد؛ كزيد و عمرو (س، م، ٩٧، ١) - الجزئي. كتصوّرنا معنى قولنا: «زيد» أى شخص بعينه مشارا إليه. أو «هذا الشكل العشريني» أو «هذه الشمس» (س، ش، ١٠، ١٢) - الجزئي لا - يعرف الكلي (مر، ت، ٢٧، ٤) - الجزئي ما يمنع نفس مفهومه من الشركه فيه، كقولك زيد و هذا الفرس و هذه الشجره (غ، م، ٩، ٧) - الكلي لا بد أن يكون أولا حتى يكون الجزئي الموضوع تحته حاصلًا إما في الوجود أو في الذهن (غ، م، ١٢، ٩) - الجزئي ما يمنع نفس تصوّر معناه، عن وقوع الشركه في مفهومه كقولك: «زيد» و «هذه الشجره» و «هذا الفرس» (غ، ع، ٣، ٧٣) - الجزئي يستعمل بمعنى آخر و هو أن كل واحد من المشتركات في معنى الكلي يقال له جزئي بالإضافة إلى الكلي. و الجزئي بهذا المعنى يغير الأول من وجهين: أحدهما أنه بهذا المعنى مضاف إلى الكلي، و بالأول غير مضاف. و الثاني أن الجزئي بهذا المعنى قد يكون كليًا كالإنسان فإنه جزئي الحيوان و مع ذلك هو كلي. و أما بالمعنى الآخر فلا - يكون البتة كليًا (سى، ب، ١٢، ٣٥) - الجزئي ليس مقولا - على موضوع، فإن المقول على الموضوع لا بد و أن يكون كليًا (سى، ب، ١٤، ٥٥) - الجزئي ليس قوامه بالكلي، فإن من الأشياء ما ليس يقال عليه كلي بل هو وحده لا مشارك له (سى، ب، ١٥، ٥٩) - الجزئي هو الذي ليس بمضاف، و أما الجزئي بالمعنى المضاف فلا يعقل دون الكلي كما لا يعقل الكلي دونه (سى، ب، ١٧، ٥٩) - (المعنى) الجزئي... يحمل على أكثر من واحد (ش، ع، ٦، ٩١) - يدل على أن الجزئي أخرى بالوجود من الكلي أن الذين يثبتون وجوده إنما يثبتون بوجوده في الجزئي (ش، ب، ١٩، ٤٣٤) - الذي يعلم الكلي فعنده علم الجزئي من قبل الكلي بالقوه القريبه؛ و أما الذي يعلم الجزئي فليس عنده من قبله علم الكلي لا بالقوه القريبه و لا البعيده (ش، ب، ٧، ٤٣٦) - الكلي أشرف من الجزئي من أجل أنه هو السبب القريب في وقوع العلم لنا (ش، ب، ١٤، ٤٤٥) - من أبطل الكلي فقد أبطل الجزئي و من أثبت الكلي فقد أثبت الجزئي (ش، ج، ١٥، ٥٥٨) - الجزئي هو الذي يمنع نفس تصور معناه من الشركه، و أمّا الذي لا يكون كذلك فهو الكلي، سواء كانت الشركه حاصله بالفعل أو لم تكن لكنها ممكنه الحصول (ر، ل، ٣، ١٥) - إن الجزئي من حيث هو جزئي، لا - يحمل على جزئي آخر إلا في اللفظ (ط، ش، ١٦، ٤٥٧) - المفهوم إن منع نفس تصوّره من الشركه فهو الجزئي (م، ط، ٨، ٤٥) - الجزئي أيضا يقال على المندرج تحت الكلي و يسمى جزئيا إضافيا و الأول حقيقيا، و هذا غير الأول لإمكان كونه كليًا دون الأول و أعم منه مطلقا إذ كل جزئي حقيقي، يندرج تحت كلي

من غير عكس و ليس جنسا له لإمكان تصوّر الأول دونه و من الكلّي من وجه، إذ الإضافى قد يكون كليًا و بالعكس. و الحقيقى يباين الكلّي (م، ط، ١، ٤٨) - كل مفهوم فهو جزئى حقيقى إن مع نفس تصوّره من وقوع الشركه فيه، و كلّى إن لم يمنع و اللفظ الدال عليهما يسمّى جزئيا و كليًا بالعرض (ن، ش، ١٤، ٥) - الجزئى كما يقال على المعنى المذكور المسمّى بالحقيقى فكذلك يقال على كل أخصّ تحت الأعم، و يسمّى الجزئى الإضافى و هو أعم من الأول لأن كل جزئى حقيقى فهو جزئى إضافى دون العكس. أما الأول فلاندراج كل شخص تحت الماهيه الكليه المعزّات عن المشخصات. و أما الثانى فلجواز كون الجزئى الإضافى كليًا و امتناع كون الجزئى الحقيقى كذلك (ن، ش، ١٩، ٨) - المراد بالجزئى ما يمنع تصوّره من وقوع الشركه فيه (ت، ر، ١٤، ٩٠، ٢) - الجزئى مقابله و هو الذى يمنع مجرّد تصوّر مدلوله من صدقه على كثيرين كزيد و عمرو و نحوهما من الأعلام الموضوعه لمتشخص لا يقبل التعدّد (و، م، ١٦، ٧٧) - يطلق الجزئى... على كل ما اندرج تحت كلّى و يسمّى هذا جزئيا إضافيا و هو أعمّ مطلقا من الجزئى الحقيقى (و، م، ٣٢، ٧٨) - الجزئى يطلق... على كل مفهوم مندرج تحت كلّى سواء كان فى نفسه جزئيا حقيقيا أو كليًا فيصدق على الإنسان بهذا الاعتبار الثانى أنه جزئى لأنه يندرج تحت كلّى بل تحت كليات كثيره (و، م، ٦، ٧٩)

جزئى اضافى

- الجزئى الإضافى و هو أعم مطلقا من الجزئى الحقيقى أى الجزئى الحقيقى فرد من أفراده لأنه يصدق عليه و على الكلّى الذى اندرج تحت كلّى. فيلزم على هذا أن كل جزئى حقيقى فهو جزئى إضافى لأنه لا بد أن يندرج تحت كلّى لأنه لا يخلو إما أن يكون موجودا أو معدوما.

فإن كان موجودا اندرج تحت الكلّى الذى هو الموجود و إن كان معدوما اندرج تحت الكلّى الذى هو المعدوم (و، م، ٢٤، ٧٩)

جزئى حقيقى

- إن الجزئى الحقيقى لا - يحمل على كالمه بالمواطاه (ط، ش، ٢، ٢٠١) - الجزئى الحقيقى و إنه ينقسم إلى علم شخص و علم جنس (و، م، ٢، ٧٩)

جزئى سالب

- الجزئى السالب فيمكن بيانه الخلفى بالأشكال الثلاثه. و المقدمه الصادقه المضافه إلى نقيضه يجوز أن تكون موجبه و سالبه فى الأول و الثالث، لكنها إن كانت موجبه و استعملت كبرى فيهما ارتد عند الاستقامه منهما إلى الثانى، و إن استعملت صغرى فيهما ارتد من الأول إلى الثالث و من الثالث إلى الأول، و إن كانت سالبه و لا يمكن استعمالها فيهما إلا كبرى ارتد إلى الثانى عند الاستقامه منهما (سى، ب، ٢، ١٧٧)

جزئى محرّف عن كلّى

- جزئى محرّف عن كلّى، و هو الجزئى الذى يصدق معه الكلّى، إذا كان الحمل إذا صدق

جزئى معين

- ليس فى الخارج إلا «جزئى معين»، ليس فى الخارج ما هو «مطلق عام» مع كونه «مطلقا عاما» (ت، ر، ٢٥، ٩٩، ١).

جزئى موجب

- الجزئى الموجب الضرورى ينعكس جزئيا مطلقا عاما، و بالجمله فقد يصح أن يحمل شىء على شىء بالضروره ثم لا يكون حمل الثانى على الأول بالضروره (مر، ت، ١٠، ٩٣) - الجزئى الموجب فيمكن البيان الخلفى فيه بالأشكال الثلاثه، فإذا ارتد إلى الاستقامه صار الأول ثالثا و الثالث أولا. و فى الثانى إن استعملت المقدمه الصادقه كبرى ارتد إلى الأول، و إن استعملت صغرى ارتد إلى الثالث (سى، ب، ٤، ١٧٦)

جزئى يدل على الدوام

- مناقض السالب الكلى المطلق و الموجب الكلى المطلق العام للجميع، هو الجزئى الذى يدل على الدوام (س، ق، ٤، ٩٠)

جزئيات

- كثير من الكليات التى تؤخذ مكان جزئيات قد يوقع على الجزئيات التى قصدت بها، أى جزئيات هى من أول الأمر لا بتأمل. و كثير منها تخفى من أول الأمر فلا يعلم هل أبدل بدل جزئى أم لا (ف، ق، ٧، ٥٦) - التجربه هى أن نتصفح جزئيات المقدمات الكليه، هل محمولها فى واحد منها، و نتبعه فى جميعها أو فى أكثرها، الى أن يحصل لنا اليقين الضرورى، فإن ذلك الحكم حكم على جميع ذلك النوع (ف، ب، ١٩، ٢٤) - إن الجزئيات غير متناهيه و لا - محدوده. و الكلى بسيط محدود (س، ب، ١٨، ١٧٦) - الكليات كلها تقع على الجزئيات التى تشترك فيها بالسويه على التواطؤ، لا الجنس و الفصل و النوع و حدها، لأن التواطؤ لم يكن تواطؤا بسبب كون المعنى ذاتيا، بل بسبب كونه واحدا فى المعنى غير مختلف، و هذه الوحده قد توجد فيما هو ذاتى و فيما هو عرضى (مر، ت، ١٤، ٢٤) - الجزئيات إذا حصرت فإما أن يحمل الحد عليها على أنه حد لكل واحد منها من حيث هو شخصه و هو كاذب، فليس حد النوع حدا للأشخاص الواقعه تحته من حيث هى أشخاص، أو يحمل على أنه حد نوعها و هو مصادره على المطلوب الأول، أو يحمل مطلقا لا على أنه حد فموجبه أن يكون محمولا أيضا على النوع من غير زياده أنه حد (سى، ب، ٢٦٤، ١٥)

جزئيات استقرائيه

- ربما نوقض المستقرى، فوجد التخصيص بعد النقص يعم المطلوب، و المستقرا لأجل المطلوب، فيتعلق المجيب بالتخصيص، و لا يلتفت إلى النقص. مثلا- إذا كان قال: كل حيوان يحرك لحيه الأسفل فأورد جزئيات استقرائيه مثل الفرس و الإنسان، و ما يجرى مجراهما فنوقض بالتمساح، فله أن يقول: إنى

لست أحتاج إلى الحيوان المطلق فيا استقريته، بل إلى الحيوان الماشى البرى (س،ج، ١٧، ٣١٢)

جزئيات فاسده

-الجزئيات الفاسده فلا يقين بها، لأن اليقين دائما لا يتغير، والجزئيات متغيره فاسده فلا يبقى بها عقد دائم (سى،ب، ١، ٢٥٩)

جزئيه

-الجزئيه فهى أن يكون الحكم على بعض أوضاع المقدم و بعض الأحوال و الاشرطيات، و إن كان المقدم و التالى كليين، و اللفظ الدال على الإيجاب الجزئى المتصل قد يكون إذا كان كذا كان كذا، و كذلك هو الدال على الإيجاب الجزئى المنفصل، و الدال على السلب الجزئى المتصل ليس كئما، و على السلب الجزئى المنفصل ليس دائما (سى،ب، ٢٧، ١٦٣) -الجزئيه التى فى الشكل الأول يمكن فيها أن تبين عن طريق الخلف بالكليه التى فى الشكل الثانى (ش،ق، ٩، ١٧٣) -جزئيه و هى ما موضوعها كلى و حكم فيها بالتبعض (و،م، ١٠، ١٦١) -الجزئيه هى الحكم على بعض الأفراد (ض، س، ١٧، ٢٦)

جزئيه سالبه

-الجزئيه السالبه هى: إما سلب المحمول عن بعض الموضوع... و إما سلب الكليه عن الموضوع (ش،ق، ٧، ١٣٨) -السالبه الجزئيه لها عبارتان: إحداهما رفع البعض و الثانيه رفع الكل الموجود فيها (ش، ق، ٩، ١٣٨) -الجزئيه السالبه...جزئيه بالطبع أعنى فى الماده التى تصدق معها الموجه الجزئيه لا فى الموضوع الذى تصدق معها السالبه الكليه و هى التى تسمى جزئيه بالموضع (ش،ق، ١٥٧، ١٧) -الجزئيه السالبه و المهمله السالبه لا عكس لهما (و،م، ١، ٢٣٤)

جزئيه شرطيه

-الجزئيه (الشرطيه) أن تكون كذلك على بعض هذه الأوضاع (ن،ش، ٦، ١٧)

جزئيه موجه

-الجزئيه الموجه بالمعنى العام يشبه أن يكون نقيضه الدائم (مر،ت، ٩، ٨٢) -الجزئيه الموجه هى ما أوجب فيها المحمول لبعض الموضوع (ش،ق، ٦، ١٣٨) -الجزئيه الموجه متى صدقت و هو جزئى و السالبه الكليه على العكس (و،م، ٨، ٢٦٨)

جزئيه موجه حقيقه

-الجزئيه الموجه الحقيقه أعم من مخالفتها الخارجيه من وجه إلا الكليه الموجه الخارجيه فهى أعم منها مطلقا (و،م، ٦، ١٨٢)

جزئيتان

-إن كانتا (القضيتان) جزئيتين جاز صدقهما معا و ذلك فى الموضوع الذى تكذب فيه الكليتان، فإذا عرفت هذا فنقيض الكليه الموجه جزئيه سالبه و بالعكس و نقيض الكليه السالبه جزئيه موجه و بالعكس (و،م، ١، ٢١٢)

جزاء

-الجزاء عند أهل اللغة يكون عقب الشرط و بعده،و لا يكون الجزاء مع الشرط فى الزمان (ت،ر،١٠،١١٨،٢)

جزم

-يفعل الذهن فى مفردات التصوّرات جمعا و تأليفا بين مفرداتها هو الذى يدلّ عليه بمؤلفات الألفاظ، كالمفهوم من قولنا الإنسان حيوان،و هو بإيقاع نسبه بين المفردات هى كالواصله و الرابطه بينها،و هذا الفعل من الذهن يسمّى حكما و جزما(ب،م،٢١،٣٥)

جزميه

-الجزميه ما بت فيها الحكم و جزم عليه إثباتا كان أو نفي(ف،ق،١٠،٧١)

جسم

-الشيء الذى يمكنك أن تفرض فيه بعدا،ثم بعدا آخر يقاطعه على قائمه،ثم ثالثا يقاطع الأولين على التقاطع الأول على قوائم،فهو الجسم(س،م،١٣،١١٣) -الجسم الواحد قد يوجد بحيث يعرض له أن يختلف بحسب الكميّه و لا- يختلف بحسب الصوره(س،م،٥،١١٤) -الجسم:اسم مشترك قد يطلق على المسمّى به، من حيث إنه متّصل محدود ممسوح فى أبعاد ثلاثه بالقوّه،أعنى أنه ممسوح ب(القوه)و إن لم يكن ب(الفعل)(غ،ع،٢٤،٢٩٩) -الخط و البسيط و الجسم و الزمان و المكان...

من المتصل(ش،م،١٧،٢٩) -الكم الذى هو متقوم من أجزاء لها وضع بعضها عند بعض فهو الخط و السطح و الجسم و المكان (ش،م،١٠،٣٠)

جسم الذى هو جنس

-إن أخذنا الجسم جوهرًا ذا طول و عرض و عمق،بشرط أن لا نتعرض لشيء آخر البتّه، فلا يوجب أن تكون جسميّته بجوهرية مصوّره بهذه الأقطار فقط،بل جوهرية كيف كانت و لو مع ألف معنى مقوم لخاصية تلك الجوهرية و صوره و كان معها،و فيها الأقطار الثلاثه بالجمله أقطار ثلاثه على ما هى للجسم و بالجمله،أى مجتمعات تكون بعد أن تكون جملتها جوهرًا ذا أقطار ثلاثه،و تكون تلك المجتمعات إن كانت هناك مجتمعات داخله فى هويّه ذلك الجوهر،لا أن تكون تلك الجوهرية تمت بالأقطار ثم ألحقت بها تلك المعانى خارجه عن الشيء الذى قد تمّ كان هذا المأخوذ هو الجسم الذى هو الجنس(س،ب،،٥٠،٣) -أمّا هذا(الجسم الذى هو الجنس)فإنه محمول على كل مجتمع من مادّه و صوره واحده كانت أو ألفا،و فيها الأقطار الثلاثه،فهو إذن محمول على المجتمع من الجسميّة التى هى كالمادّه و من النفس،لأن جملة ذلك جوهر (س،ب،٦،٥٠)

جسم تعليمي

-الجسم التعليمي و هو البعد القابل للتجزئه فى ثلاث جهات متقاطعه على حدّ واحد تقاطعا قائميًا،و يرسم بأنه طول و عرض و عمق(سى،ب،٣،٦٢)

جسم ماده

-إنّا إذا أخذنا الجسم (المادّه) جوهرًا ذا طول و عرض و عمق من جهه ما له هذا بشرط أنه ليس حاصلًا فيه معنى غير هذا، و بحيث لو انضمّ إليه معنى غير هذا مثل حسّ أو اغتذاء أو غير ذلك كان معنى خارجًا عن الجسميه محمولًا- في الجسميه، مضافًا إليها، كان المأخوذ هو الجسم الذي هو المادّه (س، ب، ١٤، ٤٩) -الجسم (المادّه) إذ هو جزء من الجوهر المركّب من الجسم و الصور التي بعد الجسميه التي بمعنى المادّه فليس بمحمول، لأنّ تلك الجملة ليست بمجرّد جوهر ذي طول و عرض و عمق فقط (س، ب، ٤، ٥٠)

جمع

-أخذهم الجمع مكان المجموع، حتى يقولوا:

إن الحيوان تركيب نفس و بدن؛ و هذا مع رداءته في أنّه جعل المركّب تركيبًا، فليس يدلّ على ذلك التركيب. و كيف يكون التركيب حيوانًا، أو الحيوان تركيبًا، و لكل تركيب ضد هو التحليل؛ و ليس للحيوان ضد هو التحليل (س، ج، ١، ٢٨٩) -الجمع فهو اكتساب المفردات المتكثّره الذوات وحده عرضيه و هو على وجهين تأليفى و تركيبى (ب، م، ٧، ٥٥) -الجمع التأليفى هو الذى أحاده متميزه في اجتماعها كل عن صاحبه عقلا و حسا، كالعسكر من آحاد الرجال و القول من آحاد الألفاظ (ب، م، ٨، ٥٥) - (الجمع) التركيبى هو الذى تختلط أحاده و تتحد اجزاؤه و لا يدرك كل منها على حiale كتركيب بدن الإنسان من أخلاطه و الأخلاط من أسطقساتها (ب، م، ١٠، ٥٥) -الجمع إما أن يكون بالغاء الفارق و إمّا أن يكون بإبداء الجامع. و هذا يكون في العقليات قطعيًا و ظنيًا، كما يكون في الشرعيات (ت، ر، ٢، ٧، ١٠٩)

جمع مسائل في مسأله

-في جمع المسائل في مسأله يغفل شىء يسير من اعتبار ما يزيد مفهوم الجمع، أو يزيده مفهوم التفصيل. و بالجملة تغفل مراعاة التفاوت بين الغير و الهو هو، إذا كان يسيرا (س، س، ٧، ٣٥)

جنس

-الجنس، الّا يوضع إن كان وجوده ظاهرًا، و ذلك أنه ليس حال العدد و حال البارد و الحار في أنه ظاهر الوجود حالا واحده؛ و لا- مانع يمنع أيضا في أمر التأثيرات الّا يوجد على ما ذا يدلّ إن كانت ظاهره (أ، ب، ١، ٣٤٠) -الجنس هو هذا، أعنى أنه موجود بالقوّه لأكثر؛ فإن كان هذا ليس موجودا و لا- لشىء آخر إلا- للثلاثيات غير المتجزئه، فقد يكون هذا هو معنى الوجود للثلاثيه (أ، ب، ٣، ٤٤٣) -متى قصد الإنسان إلى تحديد جملة ما و كلّ، أن يقسم الجنس إلى غير المتجزئه الأوّل بالنوع مثال ذلك أن يقسم العدد إلى الثلاثيه و الثنائيه؛ ثم يلتبس أن يأخذ حدود هذين و نظائرهما (أ، ب، ٩، ٤٤٣) -إذا ما أخذ الجنس الأوّل فإن هو اقتضب بعض الأشياء من الأشياء التى عن القسمه السفلى فإنه لا يقع الكل في هذه (أ، ب، ٧، ٤٤٥) -الجنس هو الأوّل، و هو المأخوذ مع الفصول معا، و الفصول هي جميعا لازمه، فلا يكون

حينئذ شيء هو أشدّ تأخراً؛ وإلا فقد كان يكون شيء آخر مخالفاً بالنوع (أ، ب، ٤٤٩، ٦) - الجنس هو المحمول على كثيرين مختلفين بالنوع من طريق ما هو. وينبغي أن يقال إن الأشياء التي تحمل من طريق ما هو و هي التي يليق بنا أن نأتي بها إذا سألنا عن الشيء الموضوع: ما هو؟ كما يليق بنا إذا سألنا عن الإنسان ما هو أن نقول إنه حيوان (أ، ج، ٤٧٦، ١١) - كل ما يوجد للنوع قد يوجد أيضاً للجنس. مثال ذلك أنه إن كان علم يوجد خسيساً و فاضلاً فقد يوجد حال كذلك، لأن الحال جنس للعلم (أ، ج، ٥١١، ١٥) - ليس يلزم ضروره أن يكون كل ما يوجد للجنس يوجد أيضاً للنوع: فإن الحيوان يوجد طائراً و ذا أربع، و ليس الإنسان كذلك (أ، ج، ٥١٢، ٣) - الجنس يحمل على جميع الأشياء التي تحت نوع واحد بعينه (أ، ج، ٥٥٢، ١٢) - جنس جميع الأشياء - التي لا تختلف بالنوع - واحد بعينه. فإن تبين أنه جنس لواحد منها، فمن البين أنه جنس لجميعها. و إن تبين أنه ليس هو جنساً لواحد منها، فمن البين أنه و لا - لواحد منها مثال ذلك إن وضع واضع خطوطاً لا - تتجزأ و قال: إن ما لا ينقسم جنس لها. و ذلك أن الجنس الموصوف ليس هو جنساً للخطوط المنقسمه، إذ كانت غير مخالفه في النوع، لأن جميع الخطوط المنقسمه غير مختلفه في النوع (أ، ج، ٥٥٦، ١٠) - الجنس ينبغي أن يقال على أكثر مما يقال عليه الفصل، و الأ - يكون يشارك الفصل (أ، ج، ٥٦١، ١٦) - الجنس ليس يحلّ في وقت من الأوقات، و يشارك أيضاً ضده، أو يمكن أن يشاركه (أ، ج، ٥٦٢، ١٣) - الجنس إن كان ضدّ الشيء، فالنوع أيضاً كذلك، كالحال في الفضيله و الرذيله و العدل و الجور (أ، ج، ٥٦٥، ٦) - الجنس يقال مثل النوع في الضعف و في الأجناس التي فوقه، لأننا نقول إنه ضعف لكذا، و كثير الأضعاف لكذا (أ، ج، ٥٦٩، ٦) - كل جنس فإن أنواعه مختلفه (أ، ج، ٥٧٨، ٦) - الجنس إنما يقال على النوع الموضوع فقط، لا في الموضوع (أ، ج، ٥٧٩، ٢) - الجنس يحمل على جميع الأنواع بالتواطؤ (أ، ج، ٥٧٩، ٤) - الجنس يحمل على أكثر مما يحمل عليه الفصل (أ، ج، ٥٨٢، ٣) - واجب أن يكون الجنس يفصل من الأشياء الأخر (أ، ج، ٦٢٨، ٦) - كل جنس إنما ينقسم بالفصول التي يوازي في القسمه بعضها بعضاً، بمنزله ما ينقسم الحيّ بالمشاء و الطائر و ذى الرجلين (أ، ج، ٦٣٩، ١١) - الجنس... يقبل قول النوع (أ، ج، ٦٤٠، ٩) - إن الجنس يقال أوّلاً - على جنس لجماعه قوم لهم نسبه بوجه من الوجوه إلى واحد و لبعضهم إلى بعض على المعنى الذي يقال به جنس الهرقليين من قبل نسبتهم إلى واحد، أعنى من هرقل، إذ كان جماعه القوم الذين لبعضهم قرابه إلى بعض من قبله قد يدعى جنساً بانفصالهم من سائر الأجناس الأخر. و قد يقال أيضاً على جهه أخرى «جنس» لمبدأ كون كل واحد واحد: إما من الوالد، أو من الموضع الذي يكون فيه الإنسان، فإنه على هذه الجهه

نقول إن جنس أوسط من طنطالس، و أولس من إيرقليس... و قد يقال أيضا على جهة أخرى «جنس» للذي يرتب تحته النوع. و خليق أن يكون إنما سمي جنسا لمشابهته هذين الموصوفين، لأن هذا الجنس هو مبدأ ما للأنواع التي تحته، و يظنّ به أنه يحوى كل الكثرة التي تحته (في، أ، ٥، ١٠٢٢) - الجنس هو المحمول على كثيرين مختلفين بالنوع من طريق ما هو - مثال ذلك: «الحي» لأن الأشياء التي تحمل: منها ما يقال على واحد فقط كالأشخاص - بمنزلة سقراط، و هذا الشخص، و هذا الشيء؛ - و منها ما يقال على كثيرين كالأجناس و الأنواع و الفصول و الخواص و الأعراض التي تعرض على جهة العموم، لا - التي تعرض لشيء على جهة الخصوص. فالجنس: كالحيّ؛ و النوع:

كالإنسان، و الفصل: كالناطق، و الخاصة:

كالضحّاك، و العرض: كالأبيض و الأسود و القيام و الجلوس (في، أ، ٨، ١٠٢٤) - أما الجنس فليس إنما يحمل على نوع واحد، لكن على أنواع كثيرة مختلفة (في، أ، ١٧، ١٠٢٥) - النوع جامع الكثير إلى طبيعه واحده، و الجنس فى ذلك أكثر جمعا منه (في، أ، ١٠٣٣، ٧) - إن الجنس أبدا يحمل على النوع، و كل ما هو فوق يحمل على ما تحته (في، أ، ١٤، ١٠٣٣) - الجنس يحمل على النوع و على الشخص (في، أ، ١٠، ١٠٣٤) - الجنس الذى قبل نوع الأنواع يحمل على جميع الأنواع، و على الأشخاص (في، أ، ١٣، ١٠٣٤) - إن الجنس لا يحمل على ما هو له جنس بالأكثر و الأقل، و لا فصول الجنس أيضا التى بها ينقسم، لأن هذه الفصول هى المتممه لحدّ كل واحد (في، أ، ٣، ١٠٣٩) - الشيء الذى يخصّ الجنس أنه يحمل على أكثر مما يحمله عليه الفصل و النوع و الخاصّة و العرض. و ذلك أن «الحيوان» يحمل على الإنسان و على الفرس و الطير و الحيه (في، أ، ٧، ١٠٥٣) - إن الجنس يحوى الفصل بالقوّه، لأن «الحيّ»:

منه ناطق، و منه غير ناطق (في، أ، ١، ١٠٥٤) - أما الفصول فليست ترفع الجنس، و ذلك أن الفصول إن ارتفعت كلّها بقى الجوهر المتنفّس الحساس متوهما، و قد كان ذلك الجوهر هو الحيّ. (في، أ، ٥، ١٠٥٤) - إن الجنس يحمل: من طريق ما الشيء (في، أ، ٧، ١٠٥٤) - إن الجنس فى كل واحد من الأنواع واحد، بمنزله «الحيّ» فى «الإنسان» (في، أ، ٩، ١٠٥٤) - إن الجنس يشبه المادّه، و الفصل يشبه الخلقه (في، أ، ١٣، ١٠٥٤) - إن الجنس يحوى الأنواع (في، أ، ٨، ١٠٥٥) - الأنواع تحوى من الأجناس و لا - تحوى الأجناس، و ذلك أن الجنس يفصل على النوع (في، أ، ٩، ١٠٥٥) - كما أن الجنس يحمل على الأنواع الخاصّة به على طريق التواطؤ، كذلك تحمل الخاصّة على ما هى خاصّة له (في، أ، ١، ١٠٥٧) - إن الجنس يختلف عن الفصل، و النوع، و الخاصّة، و العرض (في، أ، ٥، ١٠٥٩) - الجنس كل اسم يجمع أسماء مختلفة الصور كقول القائل: الدّوابّ، فيجمع بذلك ما بين

الفيل و النمله على اختلاف صورهما(ق،م، ١٢،٤) -أعمّ المحمولين البسيطين الذين يتشابه به شيان في جوهريهما يسمّى الجنس،و أخصّهما هو النوع(ف،د،١٥،٦٠) -المحمولات الكليه البسيطه هي هذه الخمسه:

جنس و نوع و فصل و خاصه و عرض(ف،د،٤،٦١) -كل محمول مركّب من جنس و فصل أو جنس و فصلين أو أكثر متى كان مساويا في الحمل لنوع ما فإنه حدّ لذلك النوع(ف،د،١٧،٦١) -المعاني الكليه المفرده على ما أحصاها كثير من القدماء خمسّه:جنس و نوع و فصل و خاصه و عرض(ف،د،١٣،٧٦) -إن الأعمّ من كل اثنين منها(المتوسطات) جنس و الأخص نوع،و أعمّها الذى لا أعمّ منه هو الجنس العالى و أخصّها الذى لا أخصّ منه هو النوع الأخير(ف،د،٢،٧٧) -الجنس بالجمله هو أعمّ كليين يليق أن يجاب بهما فى جواب ما هو هذا الشخص،و النوع أخصّيهما(ف،د،١٧،٧٧) -كل جنس فهو أعمّ من النوع الذى تحته،فإنه يحمل على أكثر من نوع واحد،و كذلك كل نوع أخير فإنه يحمل على أكثر من شخص واحد (ف،د،٢٠،٧٧) -كل جنس إذا كان يحمل على أكثر من نوع واحد و على أشخاص كل واحد منها فإنه يحمل على أشخاص مختلفه بالنوع من طريق ما هو(ف،د،٣،٧٨) -النوع الأخير إنما يحمل أبدا على أشخاص مختلفه بالعدد من طريق ما هو.و ليس يمتنع أن تكون أشخاص كثيره،كل شخص منها تحت نوع أخير غير الذى تحته الآخر،و كل نوع أخير منها تحت جنس غير الجنس الذى تحته الآخر، و كل جنس منها تحت جنس آخر أعمّ منه غير الذى تحته الآخر،إلى أن ينتهى كل جنس منها على هذا الترتيب إلى جنس عال غير العالى الذى يرتقى إليه الآخر(ف،د،٧،٧٨) -الجنس يعرّف من النوع جوهره الذى يشارك فيه غيره أو يعرّف جوهره بما يشارك فيه غيره(ف،د،١٠،٧٩) -الفصل يعرّف منه جوهره الذى ينحاز به عن غيره أو يعرّف جوهره بما ينحاز به و ينفرد عن غيره،إذ كان الجنس يعرّف ما هو كل واحد من الأنواع التى تحته لا- بما يخصّه،و الفصل يعرّف جوهر كل واحد منها بما يخصّه(ف،د،١٢،٧٩) -إذا كان الجنس المقرون بأى قريبا من النوع الذى قصدنا معرفته فالذى يليق أن يجاب به حينئذ فصل لذلك النوع يميّزه فى جوهره عن قسيمه(ف،د،٤،٨٠) -نجعل الجواب عن السؤال بأى جنس ذلك النوع مقّيّدا بفصله؛فعند ذلك نرى أننا قد عرفنا ذات ذلك النوع على الكفايه و التمام(ف،د،١٠،٨٠) -الجنس المقّيّد بالفصل هو حدّ النوع الذى عنه سألنا أولا- بحرف ما هو و ثانيا بحرف أى(ف،د،١١،٨٠) -الفصل ينسب إلى النوع،فيقال إنه فصل للنوع فإنه المقوم لحدّه،و ينسب أيضا إلى جنس ذلك النوع،فيقال إنه فصل لذلك الجنس لأنه يقّيّد به و يردف(ف،د،١٥،٨٠) -الجنس يردف بالفصول على أحد وجهين:إما أن يقّيّد بفصول متضاده أو متقابله فى الجمله

يقرن بها حرف الانفصال، كقولنا الثوب إما من صوف وإما من كتان وإما من قطن، والجسم إما متغذ وإما غير متغذ، وهذه قسمه الجنس بالفصول. وإما أن يردف بفصل فصل دون مقابله ودون حرف الانفصال، كقولنا ثوب من صوف و ثوب من قطن و ثوب من كتان، وكقولنا جسم متغذ و جسم غير متغذ (ف، د، ١٦، ٨٠) - لا يمتنع أن يوجد جنس مردف بفصل ولا يوجد له اسم أصلا في ذلك اللسان يساويه في الدلالة، فيكون ذلك حدًا لنوع لا اسم له مثل قولنا الجسم المتغذ، فإنه لا يوجد له اسم يساويه في الدلالة، فيقام حد ذلك النوع مقام اسمه في جميع الأمكنة التي سبيل الاسم أن يستعمل فيها. بالفصول التي بها ينقسم الجنس هي بأعيانها تتم حدود الأنواع التي تحته (ف، د، ٢، ٨١) - كل فصل قوم نوعا ما فإنه يقسم جنس ذلك النوع، وكل ما قسم جنسا ما فإنه يقوم نوعا تحت ذلك الجنس (ف، د، ١١، ٨١) - إذا كان الجنس المقرون بحرف أى جنسا بعيدا عن النوع المطلوب معرفته فإن الذى يليق أن يجاب به ينبغي أن يكون فصلا مقومًا لأقرب نوع إلى ذلك الجنس، فيردف به فيحصل منه حد جنس متوسط دون الجنس الأول الذى كتبنا قرنا به حرف أى. و يقرن حرف أى أيضا بهذا الثانى فيكون الجواب عنه بفصل مقوم لأقرب نوع إلى هذا الثانى فيحصل منه حد أيضا. فإن كان ذلك الحد مساويا للنوع المطلوب معرفته فقد انتهينا إلى ما كنا قصدنا له (ف، د، ١٤، ٨١) - العرض... قد يستعمل فى تمييز جنس عن جنس ونوع عن نوع وشخص عن شخص، ولكن لا يميز شيئا بما هو له عرض فى ذاته و جوهره، فهو يشارك الفصل فى تمييز نوع عن نوع و يخالفه فى أنه يميزه لا فى جوهره (ف، د، ٧، ٨٤) - الجنس يقسم بالفصول، وقد يقسم أيضا بخواص أنواعه، كقولنا الحيوان منه صهال ومنه نابح وقد يقسم بالأعراض أيضا، كقولنا الحيوان منه أبيض ومنه أسود (ف، د، ٤، ٨٥) - الرسم يؤلف من جنس و خاصه، كقولنا فى الإنسان إنه حيوان ضحاك، و من جنس و عرض أو أعراض، كقولنا إنه حيوان كاتب أو حيوان يبيع و يشتري (ف، د، ١٢، ٨٦) - الجوهر هو جنس واحد عال، و تحته أنواع متوسطة، و تحت كل واحد منها أنواع إلى أن ينتهى إلى أنواع لها أخيره، تحت كل واحد منها أشخاصه (ف، م، ١٠، ٩٠) - أما جنس الجنس و الفصل المقوم للجنس و ما كان فوقه، فإنها ليست بأول (ف، ب، ١، ٣٠) - أما جنس الفصل المقوم فإنه إن لم يكن جنسا له و لجنسه معا، فقد يمكن أن يكون محمولا أولا، و كذلك الفصل المقوم لفصل الشئ (ف، ب، ٢، ٣٠) - ليس يظن أحد من أولئك (الناس) أن الجزء الذى يسمونه الجنس يعرف الشئ بما هو خارج عنه أصلا، و أما الجزء الذى يسمونه الفصل، فقد يظن بكثير منها أنه يعرف بما هو خارج الشئ المحدود. و كثير منها ليس يظن به ذلك (ف، ب، ١٧، ٤٨) - التى تستعمل أجناسا و فصولا فى الحدود صنفان، أحدهما بمنزله ما يقال فى الحيوان انه جنس، و فى الناطق أنه فصل (ف، ب، ٢٣، ٤٨)

-الجنس، فيدلّ إما على ما يجرى منه مجرى نتيجة برهان أو يدلّ على جملة المجتمع، إلا أن دلالة على ما يجرى منه مجرى نتيجة برهان أخرى و أكثر و أقوى(ف،ب،٦،٤٩) - (ما كان من الحدود المؤلّفه)الجنس منه يدلّ من المحدود على ما يدلّ عليه الجنس في الصنف الأول، وكذلك الفصل منه(ف،ب،١٩،٤٩) -الموضوع في الحدّ مكان الجنس، إما أن لا يكون جنسا أصلا، بل اسما مشتركا أو مشكّكا، أو أن يقال فيه إنه جنس بنحو آخر غير النحو الذي يقال في الحيوان إنه جنس للإنسان(ف،ب،٢١،٤٩) - الجنس صنفان: أحدهما ما خيّل الشيء تخيلا عاما فقط على نحو ما، و الآخر ما خيّل تخيلا عاما و دلّ مع ذلك على جزء ما به قوام الشيء (ف،ب،١،٥٠) - إذا حصل الجنس مقسوما، احتجنا إلى أن نعلم بعد ذلك أن المجتمع من ذلك الجنس و أحد الفصيلين المتقابلين محمول على الذي يطلب حدّه، ثم أن نعلم بعد ذلك ييقين أنه مساو له، أو أنه أعمّ منه(ف،ب،٤،٥٤) - في التحديد، فإنها(القسمه) تفيد جوده نظام أجزاء الحدّ، من قبل أن الجنس، إذا قسّم بفصيلين متقابلين قريبين منه، ثم قسّم المجموع من الجنس، و أحد ذينك الفصيلين بفصيلين، و قرن أحد الفصيلين الثانيين بمجموع الجنس و الفصل الأول، ثم لم يزل يفعل ذلك الى أن اجتمع من جملة ذلك أمور مرتبه، فإنها توجد منظومه على توالي مراتب الفصول القاسمه بعضها من بعض، فيؤخذ الجنس متقدّما لجميعها في المرتبه، و ذلك حق الجنس، ثم كل فصل من سائر تلك الفصول في موضعه الذي حقّه أن يرتب فيه من القول(ف،ب،٩،٥٤) - يختلفان(الفصل و الجنس) في أن الفصل يميّز النوع عن كل ما يشاركه في جنسه القريب، و أن الفصل يتلو الجنس في الترتيب(ف،ج،٦،٨٧) - الواحد بعينه يقال على خمسه أنحاء: أحدها الواحد بعينه في الجنس، مثل الإنسان و الفرس هما واحد بعينه في الجنس. و الثاني الواحد بعينه في النوع، كقولنا زيد و عمرو واحد بعينه في أنهما إنسان. و الثالث الواحد بعينه في العرض و هي التي يحمل عليها عرض واحد، كقولنا اللبن و الثلج واحد بعينه في أنهما أبيض. و الرابع هو ما اشتركا في نوع واحد و في جلّ أعراضهما، مثل ماءين يخرجان من عين واحده. و الخامس الواحد بعينه في العدد(ف،ج،٣،٨٩) - الواحد بعينه على حسب قسمته ثلاثه أنحاء:

الواحد بعينه في الجنس و الواحد بعينه في النوع و الواحد بعينه في العدد، و يقابل كل واحد منها غيرها(ف،ج،١٧،٨٩) - الواحد بعينه في الجنس يقابله الغير في الجنس، و هما اللذان يدخلان تحت جنسين عاليين(ف،ج،١،٩٠) - يشترك الجنس و الخاصه و الحدّ في أن كلّ واحد منها يوجد لجميع موضوعه دائما، و بهذا تفارق العرض أولا لأن العرض قد يكون موجودا في بعض الموضوع(ف،ج،٦،٩٢) - الجنس و الحد يشتركان في أنهما يحملان من طريق ما هو، فإذا بطل أن يكون الشيء محمولا على موضوعه من طريق ما هو بطل أن يكون

جنسا واحدا(ف،ج،١٣،٩٢)-الجنس لا- يخلو إما أن يكون جوهرًا و إما كميّه و إما غير ذلك من باقى المقولات(ف،ج،٥،٩٥)
-كلّ إنسان إنّما يجب فى الموضوع الذى يكون سبيل الجواب فيه بالنوع أو بالجنس أو بالحدّ بالذى هو عنده نوع أو بالذى هو عنده جنس أو بالذى هو عنده حدّ(ف،ج،٦،١٧٤)-يخيّل أنّ الحدّ المأخوذ منهما(الجنس و الفصل)من حيث هما طبيعتان قائمتان معقولتان من غير أن يعرض لكلّ واحد منهما عارض يصير به ذاك جنسا و هذا فصلا،غير الحدّ الكائن عنهما من حيث ذلك جنس و هذا فصل.فإذا تعقّب تبين أنّ هذا حدّ الشىء بحسب المنطق و ذلك حدّه بحسب الوجود، و كلاهما يؤولان فى آخر الأمر إلى أن يكون الإنسان قد حصل له الوجود معقولا(ف،ج،٢٠،١٨٥)-تبيّن أنّ جنس النوع المسئول عنه قد يؤخذ فى التمييز بينه و بين المشترك لذلك النوع من الجنس المقرون به حرف«أى»،و هو بعينه قد كان يؤخذ فى الجواب عن«ما هو»الإنسان.

غير أنّه إنّما كان يؤخذ فى جواب«ما هو»ذلك النوع لا- من حيث هو مميّز له بل من حيث هو معرّف له(ف،ج،٧،١٨٧)-إنّ تقييدنا الجنس بالفصل ليس يبقى الجنس مشتركًا له و لغيره بل يجعله خاصّيًا به،و إنّما يصيّرّه خاصّيًا به من حيث هو مقيد به(ف،ج،٨،١٩٠)-إن كان النوع أخصّ الكليّات المحموله على الشخص من طريق ما هو،و الجنس أعمّ من النوع،لزم ضروره أن يكون النوع هو الكليّ المحمول على كثيرين مختلفين بالعدد من طريق ما هو،و الجنس هو الكليّ المحمول على كثيرين مختلفين بالنوع من طريق ما هو و هذا مطرد فى كلّ جنس،كان جنسا قريبا أو متوسطًا أو عاليًا(ف،أ،٥،٧٠)-كلّ جنس يرتّب تحت جنس فإنّه من جهه ما يرتّب تحت شىء يسمّى أيضا نوعًا،و من جهه أنّه يرتّب تحت شىء آخر يسمّى أيضا جنسا (ف،أ،١٣،٧٠)-الجنس و خاصّيته متساويان فى الحمل،يحمل كلّ منهما على الآخر حملا مطلقًا(ف،أ،٤،٧٦)-النوع و خاصّته ينعكس كلّ واحد منهما على الآخر فى الحمل،و كذلك الجنس و خاصّيته (ف،أ،٨،٧٦)-متى أخذنا الجنس،و قرّنا به الفصول التى قيّمته،و أسقطنا منه حرف القسمه،و أفردنا مقترن الجنس و الفصول كلّ واحد على حiale، فإنّ الحادث عن قسمه الجنس بالفصول الذاتيه هى الأنواع(ف،أ،٨،٨٣)-يمكن أن يقسم الجنس بالخواصّ التى توجد لأنواعه(ف،أ،١٦،٨٥)-لما كان المعنى الذى يسمّى الآن عند المنطقيين جنسا هو معقول واحد له نسبه إلى أشياء كثيره تشترك فيه،و لم يكن له فى الوضع الأول اسم، نقل له من اسم هذه الأمور المتشابهه له اسم، فسمّى جنسا،و هو الذى يتكلم فيه المنطقيون و يرسمونه بأنّه المقول على كثيرين مختلفين بالنوع فى جواب ما هو(س،د،١٨،٤٧)-إنّ كلّ واحد من الأمور التى تأتى أمثله لإحدى هذه الخمسه،هو فى نفسه شىء،و فى أنّه جنس أو نوع أو فصل أو خاصّه أو عرض عام

شيء (س، د، ٩، ٦٥) - أمّا الخواص التي يباين بها الجنس غيره، فأوّل المشهورات منها هو أنّ الجنس يحمل على أكثر مما يحمل عليه الفصل و النوع و الخاصه و العرض (س، د، ١، ٩٣) - إنّ الجنس يحوى الفصل بالقوّه (س، د، ١٢، ٩٣) - إنّ الجنس أقدم من الفصل (س، د، ١٧، ٩٣) - إنّ النوع محوى للجنس، و الجنس ليس بمحوى للنوع (س، د، ١٢، ٩٨) - إنّ طبيعه الجنس أقدم من طبيعه النوع (س، د، ١٤، ٩٨) - إنّ الجنس يحمل على النوع بالتواطؤ حملا كليًا، و النوع لا يحمل على طبيعه الجنس حملا كليًا (س، د، ٩٨، ١٨) - مباينه أخرى متكلّفه، و هي أنّه ليس فى النوع جنس أجناس، و لا- فى الجنس نوع أنواع، و إن كان فى كل واحد منهما متوسط (س، د، ١٤، ٩٩) - إنّ الجنس يحمل على كل واحد من الأنواع حملا كليًا، و لا ينعكس (س، د، ٤، ١٠١) - إنّ الجنس يرفع الخاصّه برفعه، من غير عكس (س، د، ١٢، ١٠١) - الجنس يتركّب مع الفصل، فهو جنس الفصل، و قد عرض له أن كان فصل الجنس، و قد يتركّب الجنس مع العرض، لكن هذا التركيب يخالف الأوّل؛ فإنّه ليس يجب أن يكون جنس الفصل المقومّ جنسا مقومًا للنوع، و جنس العرض يجب أن يكون عرضا لاحقا لذلك النوع. نعم قد يكون جنس الفصل فصلا مقومًا لجنس النوع، و كذلك قد يكون جنس العرض عرضا لاحقا لجنس النوع (س، د، ١٧، ١١١) - الجنس إنّما يكون من المعانى التي تشبه الشكل مما يصير به المعنى معنى و الماهيّة ماهيّة (س، م، ٢، ٦٢) - الجنس يدلّ على طبيعه الأشياء و ماهيّتها فى أنفسها، لا ما يلحق ماهياتها من النسبه (س، م، ١٤، ٦٥) - الجنس... يقال على أنواعه بالسويّه فتشترك فى هذا المعنى المفهوم عنه؛ و أما إن اختلفت بالتقدم و التأخر فى مفهوم آخر غيره، فليس ذلك بممتنع و لا مانع أن تتشابه الشركه فى مفهوم الجنس؛ فيكون الجنس جنسا (س، م، ١٥، ٧٥) - إنّ الجنس علمه للنوع فى حمل فصل الجنس عليه، كما هو علّه له فى حمل جنس الجنس عليه (س، ب، ٣، ٣٤) - إن أخذنا الجسم جوهرًا ذا طول و عرض و عمق، بشرط أن لا نتعرض لشيء آخر البتّه، فلا يوجب أن تكون جسميّة بجوهرية مصوره بهذه الأقطار فقط، بل جوهرية كيف كانت و لو مع ألف معنى مقوم لخاصيّة تلك الجوهرية و صورته و كان معها، و فيها الأقطار الثلاثة بالجمله أقطار ثلاثه على ما هى للجسم و بالجمله، أى مجتمعات تكون بعد أن تكون جملتها جوهرًا ذا أقطار ثلاثه، و تكون تلك المجتمعات إن كانت هناك مجتمعات داخله فى هويّه ذلك الجوهر، لا أن تكون تلك الجوهرية تمت بالأقطار ثم ألحقت بها تلك المعانى خارجه عن الشيء الذى قد تمّ كان هذا المأخوذ هو الجسم الذى هو الجنس (س، ب، ٣، ٥٠) - أما هذا (الجسم الذى هو الجنس) فإنّه محمول على كل مجتمع من مادّه و صورته

واحدته كانت أو ألفاء، وفيها الأقطار الثلاثة، فهو إذن محمول على المجتمع من الجسميّة التي هي كالمادّة و من النفس، لأن جملة ذلك جوهر (س، ب، ٥٠، ٤٠) - أي معنى أخذته مما يشكّل الحال في جنسيته أو مادّيته فوجدته قد يجوز انضمام الفصول إليه - أيها كان - على أنها فيه و منه - كان جنسا؛ و إن أخذتها من جهة بعض الفصول و تمت به المعنى و ختمته حتى لو أدخل شيء آخر لم يكن من تلك الجملة و كان خارجا، لم يكن جنسا بل مادّة فإن أوجبت له تمام المعنى حتى دخل فيه ما يمكن أن يدخل، صار نوعا (س، ب، ٥٠، ٢٢) - إن الجنس لا يكون للأنواع إلا واحدا، و الفصل قد يكون أكثر من واحد (س، ب، ٩٦، ١٩) - إن طبيعه الجنس أقدم من طبيعه النوع (س، ب، ٩٨، ١٤) - أمّا الجنس فيحتاج أن يثبت في الجدل أنه موجود، و يثبت أنه مقوم، و يثبت أنه أعمّ (س، ج، ٦٣، ١٤) - هو (الجنس) - جزء دائما من مفهوم النوع، لا - شك فيه (س، ج، ٩٠، ١٠) - الجنس أصل التشابه في الأمور الذاتيّة؛ و الرسوم قد يوجد فيها إمّا أجناس، و إمّا بدل الأجناس أمور مناسبة للأجناس (س، ج، ٩٨، ٨) - إن اختلفت المقوله للجنس و النوع، فكان النوع من الكيف بالذات مثلا، و الجنس من الجوهر، أو بعكس ذلك، فليس ما فرضنا جنسا. و هذا يصلح للإبطال فقط. و مثال هذا البياض و الثلج، فإن البياض كيفيه، و الثلج جوهر (س، ج، ١٦٦، ١٧) - إن الجنس ربّما حمل على نوعين، ثم عرض أحدهما للآخر، فكان الجنس الأعلى مقولا على النوع من طريق ما هو، و لم يكن النوع الذي هو جنس أقرب محمولا على ذلك النوع الأنزل من طريق ما هو (س، ج، ١٦٩، ١٧) - المشهور هو أنّ الجنس هو المقول في طريق ما هو الذي ليس قاسما بذاته على سبيل قسمه الفصل المقول في طريق ما هو، هو ما كان ليس البتّه مقولا - في جواب أي شيء هو، و إن كان المقول في طريق ما هو أعمّ من الأمرين.

فهنا يجب أن يوجد كالمخصوص بأحدهما (س، ج، ١٧٢، ٣) - إن الجنس إمّا مع النوع معا في المعرفه، و إمّا أقدم من النوع (س، ج، ٢١٣، ٤) - أخذ الجنس في الرسم لا - يجعل الرسم غير رسم، و يجعله أدلّ و أشدّ تعريفا، و الأدلّ أفضل، فإذا أخذ أفضل، فتركه أنقص؛ و خصوصا أنك إذا ميّزت، فيجب أن تدلّ على الأمر الذي يقع له التمييز بما ميّزت، و هو الجنس (س، ج، ٢١٤، ١٠) - إن الجنس يدلّ على أصل الماهيّة المشتركة (س، ج، ٢٤٢، ٣) - لا بدّ من السلب في كل قسمه للجنس، و لكن يجب أن يكون سلبا مقابلا للفصل، فكما أنّ ذلك الذي هو إيجاب في الفصول هو إيجاب لازم في الطبع، فكذلك يجب أن يكون ما هو سلب منها سلبا لازما في الطبع. و جميع المعاني العدميّة تحدّد بالسلب لا محاله (س، ج، ٢٥٧، ٥) - إن الجنس أقدم في الوجود في أكثر المواضع من الفصل (س، ج، ٢٦٠، ١٨)

- كل محمول كلى يقال على ما تحته فى جواب ما هو، فإمّا أن تكون حقائق ما تحته مختلفه ليس بالعدد فقط و إمّا أن تكون بالعدد مختلفه.

فأما ما يتقوّم به من الذاتيات فغير مختلف أصلا و الأول: يسمّى جنسا لما تحته. و الثانى:

يسمّى نوعا (س، أ، ١٢، ٢٣٣) - الجنس يرسم بأنّه كلى يحمل على أشياء مختلفه الحقائق فى «جواب ما هو؟» (س، أ، ٤، ٢٤٧) - الجنس هو الكلى الدالّ على ماهيته مشتركه لذوات حقائق مختلفه (س، ش، ٦، ١٨) - الألفاظ الكليه خمس: جنس و نوع و فصل و خاصّه و عرض عام (مر، ت، ٣، ١٦) - الجنس هو المقول على كثيرين مختلفين بالأنواع فى جواب ما هو؛ و قولنا مختلفين بالأنواع أى بالصّور و الحقائق الذاتيه (مر، ت، ٣، ١٦) - إنّ الجنس ليس جنسا للفصل البتّه، و لا الفصل نوعا للجنس، و إلاّ لاحتاج إلى فصل آخر (مر، ت، ١٧، ١٩) - إذا قيل الجنس على الفصل فهو كما يقال العرض العام (اللازم) على الشىء الذى يقال عليه و لا يدخل فيه، و لكنّه كالمادّه للفصل (مر، ت، ٣، ٢٠) - الجنس يكون نسبته إلى الفصل كنسبه عرض عام (مر، ت، ٧، ٢٠) - الجنس جزء من معنى النوع، و النوع جزء من عموم الجنس (مر، ت، ٤، ٢١) - الجنس ليس يحمل على شىء أعم من النوع الذى تحته ثمّ يحمل على النوع، إلاّ أن يكون جنس الأجناس (مر، ت، ٦، ٢١١) - من الخطأ فى الجنس، أن يوضع الفصل مكانه، كقول القائل «إنّ العشق إفراط المحيّه» و إنّما هو «المحيّه المفرطه». و من ذلك أن يوضع المادّه مكان الجنس، كقولهم للكرسى إنّّه «خشب يجلس عليه». و للتّيف إنّّه «حديد يقطع به». فإنّ هذين، قد أخذ فيهما المادّه مكان الجنس. و من ذلك أن يؤخذ الهيولى مكان الجنس، كقولك للزّمان إنّّه «خشب محترق». و من ذلك أخذهم الجزء مكان الجنس كقولهم «إنّ العشره خمسّه و خمسّه» (مر، ت، ٦، ٢٦٠) - أقسام الكليات خمسّه يسمّى المفردات الخمس و هى: الجنس و النوع و الفصل و العرض العام و الخاصه (غ، م، ١١، ١٧) - الجنس: يرسم بأنّه كلى يحمل على أشياء مختلفه الذوات و الحقائق فى جواب: ما هو (غ، ع، ٩، ١٠٦) - لم يعرف صورته الشىء، بالحدّ، إلاّ من عرف أجزاء الحدّ، من الجنس و الفصل قبله (غ، ع، ٢٣، ٢٧١) - الغلط فى الحدود ثلاثه: أحدهما: فى الجنس. و الآخر: فى الفصل. و الثالث:

مشترك (غ، ع، ١٩، ٢٧٧) - الحدّ يلتزم بالجنس و الفصل (غ، ع، ٢٢، ٢٨٥) - الرسم بالجنس و العوارض الفاصله (غ، ع، ٢٣، ٢٨٥) - الجنس هو الجزء الأعم بين مجموعته ذاتيات الشىء (غ، ع، ١٢، ٣٥٤) - الخلل فى الجنس فأن يؤخذ الفصل بدله كما يقال فى حدّ العشق إنّّه إفراط المحبه (غ، ح، ١٧، ١٠١) - الخلل من جهه الجنس فأن يؤخذ الفصل بدله

(غ،ص،١٨٨) -الكلى الأعم من الكليين المقولين فى جواب ما هو يسمى جنسا لذلك الأخص،و الأخص يسمى نوعا له(ب،م،
١٤،٢١) -أمّا الجنس فيعرف بأنه المحمول الأعم من محمولين مقولين فى جواب ما هو،أو بأنه المقول فى جواب ما هو على
كليات تختلف بأوصاف ذاتيه(ب،م،١٦،٢٠) -الجنس جنس لما هو له جنس و ليس جنسا لكل شىء،بل قد يكون لغير ذلك
نوعا كما علمت، و يكون لأشياء عرضا كاللون فإنه جنس لليياض و السواد و عرض للحيوان و خاصه للجسم، و كذلك فى غيره
على هذا النحو(ب،م،١٧،١٨) -مراتب الجنس فهذه:جنس عال ليس بنوع البته،و جنس متوسط هو نوع،و جنس تحته أجناس،و
جنس سافل هو نوع،و جنس ليس تحته جنس(سى،ب،١،٤٣) -طبيعه الجنس إذا تقوّمت بالفصل نوعا استعدّت بعد ذلك لما
يلحقها من اللوازم و العوارض الغير الذاتيه(سى،ب،٩،٤٥) -الذى هو جنس ليس جنسا فى نفسه و لا بالقياس إلى كل شىء بل
جنسا للأموار المشتركه فيه المقول هو عليها فى جواب ما هو و هى أنواعه(سى،ب،١٦،٤٦) -الجنس ليس جنسا لأحد جزئياته
المأخوذه دون الفصل،فكذلك ليس جنسا للفصل و لا الفصل نوعا له،و إلا لاحتاج إلى فصل آخر،بل الفصل معنى خارج عن
طبيعه الجنس المطلقه (سى،ب،٩،٤٧) -ما لم يكن للجنس أنواع لا يتحقق جنسا،فلا يكون أحدهما موضوعا للآخر(سى،ب،٥٤،
٣) -من شرط الجنس أن يكون وقوعه على ما تحته بالتواطؤ،و مع التواطؤ أن يكون ذاتيا، و المعنيان معدومان فيهما(سى،ب،
١٠،٥٧) -طبيعه الجنس إنما تتقوم بالفعل بسبب اقتران هذه الفصول بها(سى،ب،٢،٥٩) -إذا كان الحدّ مركبا من مقومات
الشىء،فإن كانت المقومات أجناسا و فصولا فالحدّ مركب من الجنس و الفصل،و إن لم تكن أجناسا و فصولا كان الحدّ مركبا
على مجموعها كيف كانت(سى،ب،١٦،٨١) -ما هو فى الجنس فمن ذلك أن يؤخذ شىء من اللوازم كالواحد و الموجود مكان
الأجناس،أو كالعرض فى حدود الأنواع الواقعه تحت المقولات التسع(سى،ب،١٤،٨٩) -يؤخذ جنس بدل جنس كالمملكه بدل
القوّه و القوّه بدل المملكه(سى،ب،١٤،٨٩) -المشترك بين الجنس و الفصل و الحدّ و الرسم فأمران:(أحدهما) أن لا-تستعمل
الألفاظ المجازيه المستعاره و الغريبه الوحشيه و المشتبّه،كقولهم إن الفهم موافقه و إن النفس عدد محرك لذاته و إن الهيولى
أمّ حاضنه.(و الثانى) أن يعرّف الشىء بما هو أعرف منه،فإن عرف بنفسه أو بما هو مثله فى الخفاء أو أخفى منه أو بما لا يعرف
إلا بهذا المعرّف كان خطأ(سى،ب،٢٣،٩٠) -إن كان الجنس بتواطؤ كان الحدّ الأوسط بتواطؤ(ش،ب،٩،٤٨٧) -كل ما هو داخل
تحت جنس فاضل على أنه موجود فى ذلك الجنس و داخل تحته...هو أفضل مما ليس هو جزءا من ذلك الجنس(ش،

ج، ٢٠، ٥٤٨) - إن كان المتقدم في هذا الجنس في الفضل أفضل من المتقدم في جنس آخر فإن الجنس أفضل من الجنس (ش، ج، ١٠، ٥٥٣) - متى كانت فضيله الجنس آثر من فضيله جنس آخر فإن الجنس آثر من الجنس (ش، ج، ٣، ٥٥٦) - البحث عن الجنس بالجمله هو نافع في هذه الصناعه (الجدل) و في صناعه البرهان (ش، ج، ٨، ٥٥٩) - إن كان (الجنس) مساويا كان خاصه (ش، ج، ١٦، ٥٥٩) - إبطال الجنس أسهل من إثباته (ش، ج، ٤، ٥٦٠) - إن كان الموضوع جنسا لا يحمل على ما وضع أنه نوع له من طريق ما هو فليس بجنس (ش، ج، ١٩، ٥٦٠) - ما وضع جنسا... إن كان ينطبق عليه حدّ العرض فليس بجنس (ش، ج، ٥٦٠، ٢٣) - متى وضع جنسان لشيء واحد... يلزم أن يكون أحدهما حاصرا للآخر (ش، ج، ١٨، ٥٦٢) - وضع الفصل على أنه جنس... ليس بجنس (ش، ج، ٢١، ٥٦٣) - الجنس يحمل من طريق ما هو لا - من طريق أى شيء هو (ش، ج، ٢٤، ٥٦٣) - إن أخذ الجنس على أنه فصل فليس بفصل (ش، ج، ١٢، ٥٦٤) - نتأمل ما وضع جنسا فإن كان الاسم يقال عليه بطريق الاستعاره فليس بجنس (ش، ج، ٣، ٥٦٦) - إن كان الأقل في الظنّ أنه جنس فالأكثر في الظنّ جنس (ش، ج، ٢٣، ٥٧٦) - الجنس يحمل على أكثر مما يحمل عليه الفصل (ش، ج، ٢، ٥٧٧) - إن كان الجنس واحدا و لم تكن له فصول واحده بأعيانها فليس بواحد (ش، ج، ٦٢٢، ١٣) - الكلّي المقول في جواب ما هو إما أن يكون مقولا على كثيرين مختلفين بالماهيه و هو الجنس، أو بالعدد فقط و هو النوع الحقيقي (ر، ل، ٩، ٥) - الجنس هو الكلّي المقول على كثيرين مختلفين بالحقائق في جواب ما هو (ر، ل، ١٣، ٦) - الجنس هو كمال الجزء المشترك (ر، ل، ١٥، ٦) - إن فرغ فرغوس رأى أنّ أرسطاطاليس قال:

الجنس هو الكلّي المقول على كثيرين مختلفين بالنوع (ر، ل، ١٢، ٨) - الذاتى... أقسام ثلاثه: لأنه إما مقول في جواب ما هو، أو في جواب أى شيء هو في ذاته و هو الفصل، و المقول في جواب ما هو إما بحسب الشركه فقط و هو الجنس، أو بحسب الشركه و الخصوصيه معا و هو النوع (م، ٢٤، ٧) - الذاتى إما مقول في جواب ما هو بحسب الشركه المحضه كالحيوان بالنسبه إلى الإنسان و الفرس و هو الجنس، و يرسم بأنه كلّي مقول على كثيرين مختلفين بالحقائق في جواب ما هو (م، ١٧، ٧٦) - الجنس... إنه الكلّي المقول على كثيرين مختلفين بالنوع في جواب ما هو. فالمقول كالجنس البعيد، و المقول على كثيرين كالجنس للخمسه، و قولنا مختلفين بالنوع يخرج النوع،

و قولنا فى جواب ما هو الثلاثة الباقية (م، ط، ٢، ٧١) -الجنس إما فوقه و تحته جنس و هو الجنس المتوسط، أو لا فوقه و لا تحته و هو الجنس المفرد، أو تحته فقط و هو جنس الأجناس، أو فوقه فقط و هو الجنس السافل (م، ط، ١، ٧٦) -تقسيم «الجنس» ب «الفصول الآخريه» دون الأوليه مثل تقويم «النوع» ب «الأجناس الأوليه» دون الآخريه (ت، ر، ٢٢، ٥١، ١) -الأسئلة بما هو و إن كثرت فجوابها منحصر فى ثلاثة أقسام: جواب لا يكون إلا إذا كان السؤال عن واحد كلى و لا يكون حاله التعدد و هو الجواب بالحدّ. و جواب لا يكون إلا عند السؤال عن متعدّد عن كليين مختلفى الحقيقه أو شخصين أو شخص و كلى كذلك و لا يكون عن مفرد و هو الجواب بالجنس. و جواب يكون عن السؤال عن مفرد شخصى أو أشخاص متّحده الحقيقه أو صنف أو أصناف كذلك وحدها أو مع الشخص أو الأشخاص المتّفق جميعها فى حقيقه واحده و هو الجواب بالنوع الحقيقى (و، م، ١، ٨٨) -مراتب الجنس فأربعه: الجنس العالى و يسمّى أيضا جنس الأجناس و هو ما لا جنس فوقه تحته الأجناس كالجوهر، و الجنس المتوسط و هو ما فوقه جنس و تحته جنس كالجسم فإن فوقه جنس الجوهر و تحته جنس الحيوان، و الجنس السافل و هو ما لا جنس تحته و فوقه الأجناس كالحيوان، فإنه ليس تحته جنس و إنما تحته الأنواع الحقيقه المقوله على أفراد متّفقه بالماهيه كالإنسان و الفرس و نحوهما و فوقه الأجناس كالجسم و الجوهر، و الجنس المفرد و هو ما لا جنس فوقه و لا جنس تحته و مثاله متعذر (و، م، ٥، ٩٦) - كل ما يتقوّم به الأعلى جنسا كان أو نوعا يتقوّم به ما تحته من غير عكس لأن الأعلى جزء ممّا تحته بلا عكس، و كل ما ينقسم إليه الأسفل ينقسم إليه الأعلى من غير عكس لأن الأسفل و أقسامه أفراد لما فوقه بلا عكس (و، م، ١٢، ٩٨) -الجنس فقد علمت أنه الجزء الذى هو تمام المشترك بين الماهيه و ماهيه أخرى. فإن كان تمام المشترك بين الماهيه و بين كل ماهيه تشاركها فيه فهو جنس قريب لتلك الماهيه، و إن كان تمام المشترك بين الماهيه و بين بعض ما يشاركها فيه دون بعض آخر فهو جنس بعيد (و، م، ٩، ١٠٠) -الجنس إن كان مقولا على كثيرين مختلفين بالحقيقه فى جواب ما هو فى حال الشركه (ض، س، ٢٠، ٢٥)

جنس الاجناس

-جنس الأجناس هو الذى ليس فوقه جنس يعلوه (فى، أ، ١١، ١٠٢٨) -إن جنس الأجناس له نسبه إلى ما دونه، إذ هو أعلى الأجناس كلّها، و ليس له نسبه إلى شىء قبله، إذ كان فى أعلى منزله و المبدأ الأول (فى، أ، ١، ١٠٣٠) -قد يحدّون جنس الأجناس بأنه جنس و ليس بنوع. و يحدّونه أيضا بأنه الذى ليس فوقه جنس يعلوه (فى، أ، ٩، ١٠٣٠) -جنس الأجناس يحمل على الجنس أو الأجناس (إن كانت المتوسطه التى بعضها تحت بعض كثيره)، و على النوع، و على الشخص (فى، أ، ١٠، ٣٤)

-من الأجناس ما يسمّى جنس الأجناس(ق،م، ١٧،٤) -سمّى جنس الأجناس ما ليس فوقه جنس(ق، م، ٣،٥) -الجنس العالى أيضا يسمّى جنس الأجناس- و يعنى به الجنس الذى ترتّب تحته الأجناس (ف،أ،١٥،٧١) -الارتقاء إلى جنس لا- جنس فوقه... يسمّى جنس الأجناس(مر،ت،١٧،١٧) -الذى لا جنس فوقه جنس الأجناس(غ،م، ١٤،١٤) -الذاتى العام لا أعمّ منه يسمّى جنس الأجناس (غ،ح،١٣،٩٤) -الذاتى ينقسم إلى عام و يسمّى جنسا و إلى خاص و يسمّى نوعا.فإن كان الذاتى العام لا أعمّ منه سمّى جنس الأجناس،و إن كان الذاتى الخاص لا أخصّ منه سمّى نوع الأنواع(غ،ص،٨،١٤) -المقول على أنواع كثيره فى جواب ما هو يسمّى جنسا،و كأنّ النوع الذى بهذا المعنى أوّل نوع مقول على الأشخاص هو نوع الأنواع،كما أنّ أعمّ الأجناس أعنى آخر جنس مقول عليها يسمّى جنس الأجناس،لأن هذا النوع أجناسه أنواع،و هذا الجنس أنواعه أجناس،و لأنّ ذلك آخر تلك و نوعها و هذا أوّل هذه و جنسها(ب،م، ٣،١٥) -الجنس منه ما هو جنس و لا- يكون نوعا بالمعنى الثانى تحت جنس آخر، إذ لا- ذاتى أعمّ منه و يسمّى جنس الأجناس،و هو الذى ينتهى الارتقاء إليه(سى،ب،١٨،٤٢) -جنس الأجناس نوع الأنواع(م،ط،٣٤،٧٦) -العالى كالجوهر فى مراتب الأجناس يسمّى جنس الأجناس(ن،ش،٩،٩)

جنس اخص

-الجنس الأخصّ يسمّى الجنس القريب من النوع،و الأعمّ الذى لا أعمّ منه يسمّى الجنس البعيد و الجنس العالى،و الذى هو أزيد عموما من الجنس القريب و أخصّ من الجنس العالى يسمّى الجنس المتوسّط من قبل أنّه متوسّط بين الجنس الذى لا أخصّ منه و بين الجنس الذى لا أعمّ منه(ف،أ،٣،٦٧) -الجنس الأخصّ الذى شأنه أن يكون موضوعا فى الحمل لجنس أعمّ منه يقال إنّه مرتّب تحت ما هو أعمّ منه(ف،أ،١٧،٦٧)

جنس اعم

-كلّ جنس أعمّ يشارك جنسا آخر أخصّ منه فى الحمل على أنواع أخرى،فإنّه أيضا يشارك جنسا آخر أخصّ منه فى الحمل على أنواع أخرى، و يحمل هذا الجنس الأعمّ على الجنسين الأخصّين جميعا و على الأنواع الموضوعه لهما و على الأشخاص التى تحت تلك الأنواع (ف،أ،٩،٦٨) -الجنس الأعمّ عندنا هو الجوهر(غ،ح، ٢،٩٦)

جنس اول

-إن الأجناس الأول على ما فى كتاب «المقولات» عشره،و إنها بمنزله عشره مبادئ أول،و متى سمّاها إنسان موجودات، فإنما يسمّيها باتفاق الاسم،لا بالتواطؤ.

و ذلك أن الموجود،لو كان جنسا واحدا عامّا لجميعها،لقد كانت تسمّى كلها موجودات

على طريق التواطؤ. فإذا كانت الأوائل عشرة، فإن الاشتراك بينها إنما هو في الاسم فقط؛ لا في القول الذى بحسب الاسم: فأجناس الأجناس إذا عشرة. (فى، أ، ٦، ١٠٣١)

جنس بعيد

- إذا أخذ (الجنس) «البعيد» كان «الفصل» يدل على «القريب» بالتضمن أو الالتزام كدلاله «القريب» على «البعيد» (ت، ر، ١٧، ٤٩، ١).

جنس الشئ

- جنس الشئ يصوره فى النفس و يفهمه بوجه يعمه و غيره، و نوعه يفهمه بوجه أخص من جنسه (ف، ح، ٢٠، ١٦٨).

جنس طبيعى

- الجنس الطبيعى، يعنون به الشئ الطبيعى الذى يصلح أن يصير فى الذهن جنسا، و ليس هو فى الطبيعيات بجنس؛ و لأنه يخالف فى الوجود غيره من الأمور الطبيعىة بهذا المعنى، فلا يبعد أن يخصص لهذا المعنى باسم، و أن يجعل ذلك الاسم من اسم الشئ الذى يعرض له بحال و هو الجنسيه (س، د، ٣، ٦٧) - الجنس الطبيعى يقوم النوع الطبيعى الإضافى دون الحقيقى لجواز كونه بسيطا و لا يقوم النوع المنطقى لأن مقوم المعروض لو كان مقوما للعارض لم يكن العارض بالحقيقه إلا ذلك القيد الآخر، و يقوم النوع العقلى لما عرفت (م، ط، ١٢، ٧٥)

جنس عالى

- ليس يمكن أن يكون الجنس العالى يشارك واحدا من التى تحته (أ، ج، ٣، ٥٥٨) - الجنس العالى جنس ليس بنوع و هو جنس للأجناس التى تحته، و النوع الأخير ليس بجنس و هو نوع للأنواع التى فوقه (ف، د، ١٦، ٧٧) - الجنس العالى لا يمكن أن يكون له فصل يقوم به بل فصول تقسيمه، و أن النوع الأخير لا يمكن أن يكون له فصول تقومه (ف، د، ١٢، ٨١) - الجنس العالى لا يمكن أن يكون له فصل يقوم به بل فصول تقسيمه، و أن النوع الأخير لا يمكن أن يكون له فصول تقسيمه بل فصول تقومه (ف، د، ١٢، ٨١) - الجنس العالى يحمل على جميع الأجناس التى تشاركه فى الحمل على النوع، و هى التى هى أخص من الجنس العالى (ف، أ، ١٤، ٦٧) - يلزم فى كل جنس عال أن يحمل على أجناس متوسيطه، و على أنواع تحت المتوسيطه، و على الأشخاص التى تحت الأنواع (ف، أ، ١، ٦٩) - الجنس العالى ليس يترتب تحت جنس أصلا بل يترتب تحته الأجناس، و الأجناس المتوسيطه فكل واحد منها يترتب تحت جنس و يترتب تحته جنس آخر، و الجنس القريب يترتب تحته نوع و يترتب هو تحت جنس آخر فوقه (ف، أ، ١٠، ٧٠) - الجنس العالى إذ كان ليس يترتب تحت كل من طريق ما هو، فالجنس العالى ليس يسمى نوعا أصلا. و المتوسيطات تسمى أنواعا إذ كانت ترتب تحت كل من يحمل عليها من طريق ما هو (ف، أ، ٢، ٧١) - الجنس العالى يسمى جنسا فقط و لا يسمى

نوعاً. والمحمول على كثيرين مختلفين بالعدد يسمّى نوعاً فقط ولا يسمّى جنساً، و يسمّى أيضاً النوع الأخير، و يسمّى أيضاً نوع الأنواع - و يعنى به النوع المرتب تحت الأنواع-، و يسمّى النوع الذى ليس تحته نوع (ف،أ، ١١، ٧١) -الجنس العالى أيضاً يسمّى جنس الأجناس- و يعنى به الجنس الذى ترتب تحته الأجناس (ف،أ، ١٥، ٧١) -هل حدّ النوع يحمل على الجنس الأعلى؛ فإن حمل، فليس الجنس جنساً. و أمّا المثبت، فإن بين أن الجنس العالى أو الأعلى محمول من طريق ما هو بالشركه، ثم بين أن الموضوع جنس موجود للشيء، كان مثبتاً لأنه جنس.

فإنه لا- يمكن أن يكون العالى يحمل من طريق ما هو، و الوسط يحمل لا من طريق ما هو (س،ج، ١٣، ١٦٩) -الجنس العالى جاز أن يكون له فصل يقومه لجواز تركبه من أمرين متساويين أو أمور متساويين (ن،ش، ١٩، ٩) -مراتب الجنس فأربعة:الجنس العالى و يسمّى أيضاً جنس الأجناس و هو ما لا- جنس فوقه تحته الأجناس كالجوهر، و الجنس المتوسط و هو ما فوقه جنس و تحته جنسه كالجسم فإن فوقه جنس الجوهر و تحته جنس الحيوان، و الجنس السافل و هو ما لا- جنس تحته و فوقه الأجناس كالحيوان، فإنه ليس تحته جنس و إنما تحته الأنواع الحقيقيه المقوله على أفراد متفقه بالماهيه كالإنسان و الفرس و نحوهما و فوقه الأجناس كالجسم و الجوهر، و الجنس المفرد و هو ما لا جنس فوقه و لا جنس تحته و مثاله متعذر (و،م، ٥، ٩٦)

جنس عام

-يجب فى الإخبار عن المسائل و المطالب أن يكون عندنا أمر التشريح و القسمه و نجرى فيها هذا المجرى؛ و هو أن نضع الجنس العام لجميعها (أ،ب، ٥، ٤٥٢)

جنس عرض

-الجنس يترتب مع الفصل، فهو جنس الفصل، و قد عرض له أن كان فصل الجنس، و قد يترتب الجنس مع العرض، لكن هذا التركيب يخالف الأول؛ فإنه ليس يجب أن يكون جنس الفصل المقوم جنساً مقوماً للنوع، و جنس العرض يجب أن يكون عرضاً لاحقاً لذلك النوع. نعم قد يكون جنس الفصل فصلاً مقوماً لجنس النوع، و كذلك قد يكون جنس العرض عرضاً لاحقاً لجنس النوع (س،د، ٣، ١١٢)

جنس عقلى

-الجنس العقلى لا يقوم شيئاً من الأنواع و إلا لقومه الجنس المنطقى (م،ط، ٢٤، ٧٥)

جنس فصل

-الجنس يترتب مع الفصل، فهو جنس الفصل، و قد عرض له أن كان فصل الجنس، و قد يترتب الجنس مع العرض، لكن هذا التركيب يخالف الأول؛ فإنه ليس يجب أن يكون جنس الفصل المقوم جنساً مقوماً للنوع، و جنس العرض يجب أن يكون عرضاً لاحقاً لذلك النوع. نعم قد يكون جنس الفصل فصلاً مقوماً لجنس النوع، و كذلك قد يكون جنس العرض عرضاً لاحقاً لجنس النوع (س،د، ١٩، ١١١)

جنس قريب

-الجنس القريب يتضمن الدلاله على جميع الذاتيات المشتركة(سى،ب،١٤،٨٣) -الوقوف على الجنس القريب صعب جدًا فربما يؤخذ البعيد على اعتقاد أنه قريب، وربما اشتبهت اللوازم البيئه للشىء بذاتياته فتؤخذ بدل الذاتيات و يركب الحد منها(سى،ب، ٨٩،٤)

جنس محمول

-تأخذ جنس المحمول أو فصله المقوم له أو خاصته، فإن وجدنا شيئاً من هذه مسلوباً عن جميع الموضوع لزم أن يسلب المحمول عن الموضوع و ائتلف ذلك في الضرب الثانى من الشكل الثانى، و كان الحد الأوسط أحد الأشياء الثلاثة الموجوده فى المحمول(ف،ق،١١،١٠٠)

جنس معقول

-الجنسيه المعقوله المجزده، فمن حيث هي مقرره فى العقل، هي أيضا جنس معقول(س، د، ٩، ٦٧)

جنس منطقي

-يسمّون معنى الجنس جنسا منطقيًا، و مفهومه أنه المقول على كثيرين مختلفين بالنوع فى جواب ما هو، من غير أن يشار إلى شىء هو حيوان أو غير ذلك، مثل أن الأبيض فى نفسه له معقول لا- يحتاج معه أن يعقل أنه ثوب و أنه خشب، فإذا عقل معه ذلك عقل شىء يلحقه الأبيض؛ و كذلك الواحد فى نفسه له معقول، فأما أنه إنسان أو شجره فهو أمر خارج عن معقوله يلحقه أنه واحد. فالجنس المنطقي هو هذا (س، د، ١٦، ٦٦) -الجنس المنطقي تحت شيئا: أحدهما أنواعه من حيث هو جنس، و الآخر أنواع موضوعاته التى يعرض لها(س، د، ١٤، ٦٧) -الجنس المنطقي لا- يقوم النوع الطبيعي لأنه نسبه بينه و بين الجنس الطبيعي فيتأخر عنه و لا- النوع المنطقي، أما الإضافي فلتضاييهما و أما الحقيقي فلا مكان تصوّره دونه و لا العقلي لتركبه من جزءين هذا خارج عنهما(م، ط، ٢، ٧٥)

جنس نوع

-الجنس يتركب مع الفصل، فهو جنس الفصل، و قد عرض له أن كان فصل الجنس، و قد يتركب الجنس مع العرض، لكن هذا التركيب يخالف الأول؛ فإنه ليس يجب أن يكون جنس الفصل المقوم جنسا مقوما للنوع، و جنس العرض يجب أن يكون عرضا لاحقا لذلك النوع. نعم قد يكون جنس الفصل فصلا مقوما لجنس النوع، و كذلك قد يكون جنس العرض عرضا لاحقا لجنس النوع(س، د، ٣، ١١٢)

جنس و خاصه

-الجنس و الخاصه يعمهما أنهما تابعان للأنواع:

و ذلك أنه متى كان الإنسان موجودا، فالحيّ موجود؛ و متى كان الإنسان موجودا فالضحّاك موجود. و يعمّهما أيضا أن الجنس يحمل على الأنواع بالسويّه، و كذلك الخاصّه على الأشياء التي تشترك فيها: و ذلك أن الإنسان و الثور حيوان بالسويّه، و أنوطوس و ميلوطس ضحّاكان بالسويّه (في، أ، ٦، ١٠٥٦)

ص: ٢٥٧

- إن الجنس أسبق و الخاصّه لا- حقه: فيعطى أوّلا- أنه حيوان، و بعد هذا يقسّم إلى فصوله و خواصّه (فى، أ، ٤، ١٠٥٧) -الجنس يضاف إلى أنواع كثيره، أما الخاصّه فإلى نوع واحد، هي له خاصّه (فى، أ، ٥، ١٠٥٧) -إن الخاصّه تقوم فى الحمل مقام ما هي له خاصّه، بينما الجنس لا تبادل فيه: فإن وجد حيوان، فليس من الضرورى أن يكون ثمّه إنسان، و إذا وجد حيوان فليس من الضرورى أن يكون ضحّاكا؛ أما إذا وجد إنسان، فثمّه ضحّاك، و بالعكس (فى، أ، ٧، ١٠٥٧) -إن الخاصّه تضاف إلى كل النوع الذى هي له خاصّه، و إليه وحده دائما؛ أما الجنس فيضاف إلى كل النوع الذى هو له جنس، لكن لا إليه وحده (فى، أ، ١٠، ١٠٥٧) -الجنس و خاصّته متساويان فى الحمل، يحمل كلّ منهما على الآخر حملا مطلقا (ف، أ، ٤، ٧٦)

جنس و عرض

- يشترك الجنس و العرض فى كونهما يضافان إلى كثره من الحدود،....سواء أ كانت الأعراض قابله للانفصال أم غير قابله: فمثلا التحرك يضاف إلى حدود كثيره، و الأسود إلى الغربان و الأحباش و بعض الكائنات غير الحيّيه (فى، أ، ١٧، ١٠٥٧) -يختلف الجنس عن العرض فى كون الجنس سابقا على الأنواع، و كون الأعراض لاحقه على الأنواع: فحتّى لو أخذ عرض غير مفارق، فإن الموضوع الذى إليه يضاف العرض يكون أيضا سابقا على العرض (فى، أ، ٣، ١٠٥٨) -إن الحدود المشاركه فى الجنس تشارك فيه كلّها بالسويه، أما الحدود التى تشارك فى العرض فلا تشارك فيه بالسويه، لأن المشاركه فى الأعراض تقبل الزيادة و النقصان، أما المشاركه فى الأجناس فلا تقبل ذلك (فى، أ، ٦، ١٠٥٨) -إن الأجناس تضاف من حيث الماهيه إلى الحدود التى تندرج تحتها، أما الأعراض فلا تضاف إلّا من حيث الكيفيه أو أحوال كل فرد:

فإذا سئل: «من» الحبشى؟ قيل: إنه أسود، و إذا سئل: «ما حال» سقراط؟ أجيب بأنه: جالس أو يترىض (فى، أ، ١١، ١٠٥٨)

جنس و فصل

-الأجناس و الفصول هي التى تحمل من طريق ما هو (أ، ج، ١٣، ٦٨٠) -يعمّ الجنس و الفصل أنهما أيضا إذا ارتفعا ارتفع ما تحتها. فكما أنه متى لم يوجد حيوان لم يوجد فرس و لا- إنسان، كذلك متى لم يوجد ناطق لم يوجد شىء من الحيوان المستعمل للنطق (فى، أ، ٣، ١٠٥٣) -إن الجنس يشبه المادّه، و الفصل يشبه الخلقه (فى، أ، ١٣، ١٠٥٤) -الجنس و الفصل يشتركان فى أن كل واحد منهما يعرّف من النوع ذاته و جوهره (ف، د، ٩، ٧٩) -الجنس المقيّد بالفصل هو حد النوع الذى عنه سألنا أوّلا بحرف ما هو و ثانيا بحرف (ف، د، ١١، ٨٠) -يخيّل أنّ الحدّ المأخوذ منهما (الجنس و الفصل) من حيث هما طبيعتان قائمتان معقولتان من غير أن تعرض لكل واحد منهما

عارض يصير به ذاك جنسا و هذا فصلا، غير الحدّ الكائن عنهما من حيث ذلك جنس و هذا فصل. فإذا تعقّب تبين أنّ هذا حدّ الشيء بحسب المنطق و ذلك حدّه بحسب الوجود، و كلاهما يؤولان في آخر الأمر إلى أن يكون الإنسان قد حصل له الوجود معقولا (ف، ح، ٢١، ١٨٥) - إنّ الفصل يحمل من طريق أى شيء هو، و الجنس يحمل من طريق ما هو (س، د، ٤، ٩٤) - إنّ الجنس لا يكون للأنواع إلاّ واحدا، و الفصل قد يكون أكثر من واحد (س، د، ١٩، ٩٦) - إنّ الجنس كالمادّه، و الفصل كالصوره (س، د، ١٥، ٩٧) - الجنس ليس جنسا للفصل البتّه، و لا الفصل نوعا للجنس، و إلاّ لاحتاج إلى فصل آخر (س، د، ٥، ١١٠) - إنّ الجنس يحوى الفصل بالقوّه (س، ب، ١٢، ٩٣) - إنّ الجنس كالمادّه، و الفصل كالصوره (س، ب، ١٥، ٩٧) - إنّ الجنس ليس جنسا للفصل البتّه، و لا الفصل نوعا للجنس، و إلاّ لاحتاج إلى فصل آخر (مر، ت، ١٧، ١٩) - (الجنس) و (الفصل) عبارته عن الحقيقة نفسها تفصيلا (غ، ع، ١٣، ١٠٢) - إذا كان الحدّ مركّبا من مقوّمات الشيء، فإن كانت المقوّمات أجناسا و فصولا فالحدّ مركّب من الجنس و الفصل، و إن لم تكن أجناسا و فصولا كان الحدّ مركّبا على مجموعها كيف كانت (سى، ب، ١٦، ٨١) - ألّفت الحدود من أجناس و فصول. فإن الفصل و الجنس أمران متقدّمان على النوع المحدود و بهما قوامه (ش، ج، ٢١، ٦٠٠) - كل واحد من الجنس و الفصل قد يكون قريبا لما هو جنس و فصل له و قد يكون بعيدا (و، م، ٦، ١٠٠)

جنس و نوع

- ينبغى أن يكون الجنس و النوع تحت قسمه واحده أبدا. و ذلك أنه إن كان النوع جوهرًا، فينبغى أن يكون الجنس كذلك أيضا. و إن كان النوع كيفًا، فينبغى أن يكون الجنس مثله كيفًا - مثال ذلك: إن كان الأبيض كيفًا فاللون كيف و كذلك يجرى الأمر في سائر الأشياء الأخر (أ، ج، ١٧، ٥٥٣) - من البين أن الأنواع تشارك الأجناس، و الأجناس لا تشارك الأنواع. و ذلك أن النوع يقبل حدّ الجنس، و الجنس لا يقبل حدّ النوع (أ، ج، ٧، ٥٥٤) - ليس يمكن أن يكون شيء يشارك الجنس، و هو غير مشارك لشيء من الأنواع، إن لم يكن نوع من الأنواع التى فى القسمه الأولى. فإن هذه فقط تشارك الجنس وحده (أ، ج، ٢، ٥٥٥) - الجنس و النوع متواطئان (أ، ج، ٢، ٥٦٣) - كل جنس يحمل على الأنواع حملا حقيقيا (أ، ج، ٧، ٥٦٣) - إن كان النوع أيضا من المضاف، فإن الجنس من المضاف، كالحال فى الضّعف و الكثير الأضعاف: فإن كلّ واحد منهما من المضاف (أ، ج، ٥، ٥٦٨) - النوع يحمل على أقل مما يحمل عليه الجنس (أ، ج، ١٣، ٥٧٨)

- إن كان الجنس الموصوف يقبل الأ-كثر، و النوع لا- يقبل: لا- هو، و الذى يقال عليه، لم يكن الموصوف جنسا(أ،ج،٥،٥٨٠) -
المتوسطات للطرفين (الجنس و النوع) يسمونها أجناسا بعضها تحت بعض، و يجعلون كل واحد منها نوعا و جنسا بالقياس إذا
نسبوها إلى أشياء مختلفة(فى،أ،١٣،١٠٣٠) -الجنس و النوع قد يعمهما...أنهما يقالان على كثيرين(فى،أ،٢،١٠٥٥) -إن كل
واحد من الجنس و النوع يفضل على الآ-خر بوجه لا يفضل به الآخر عليه؛ فالجنس يفضل بالعموم، إذ يحوى أمورا و موضوعات
غير موضوعات النوع، و النوع يفضل بالمعنى، إذ يتضمن معنى الجنس و معنى الفصل زائدا عليه(س،د،٨،٩٩) -ما كان...لم
يحدث طبيعه أخص من الجنس، فلم يحدث نوعا(س،ج،١١،٢٥٤) -الجنس أعم من النوع من حيث يحمل عليه و على غيره، و
النوع أعم من الجنس فإنه يشتمل على الجنس و على غيره.(مر،ت،٤،٢١) -النوع و الجنس مقولان...فى جواب ما هو (ب،م،١٥،
١٩) -النوع و الجنس...وضعا ليفرزا الشيء فى جوهره عن غيره إلا أن الجنس أكثر حصرا من النوع(ش،م،٦،٢٣) -الجنس...غير
موجود فى النوع الذى من جنس آخر(ش،ق،٣،٢٨٨) -الجنس هو المحمول على كثيرين مختلفين بالنوع من طريق ما هو(ش،ج،
٥،٥٠٥) -الجنس يحمل على النوع حملا يوافق اسمه و حدّه و لا حمل الخاصّه و الحدّ(ش،ج،١٤،٥٣١) -كل ما يوجد للنوع
يوجد للجنس(ش،ج،١٣،٥٣٤) -كل ما يسلب عن الجنس يسلب عن النوع(ش،ج،١٨،٥٣٤) -ما وضع جنسا و نوعا...إن لم
نلفهما فى مقوله واحده أبطنا أن يكون جنسا(ش،ج،١،٥٦١) -الجنس إذا كان فى مقوله غير المقوله التى فيها النوع لم يكن
محمولا- عليه من طريق ما هو (ش،ج،٤،٥٦١) -إن كان حدّ النوع يصدق على الجنس كما يصدق حدّ الجنس على النوع فما
وضع جنسا فليس بجنس(ش،ج،١١،٥٦١) -الجنس يجب أن يحمل على أكثر من النوع (ش،ج،١٢،٥٦١) -إن كان ما وضع نوعا
لجنس ما ليس هو واحدا من الأنواع التى ينقسم إليها ذلك الجنس لا القريبه و لا البعيده و لا هو مشارك لها، فما وضع جنسا
ليس بجنس(ش،ج،١٥،٥٦١) -إن كان النوع يقال على أكثر مما يقال عليه الجنس فليس بجنس(ش،ج،٢٣،٥٦١) -ما وضع أنه
جنس لصنف ما...إن ألفيناه ليس جنسا لواحد من الأشياء التى لا تختلف بالنوع...لم يكن ما وضع جنسا جنسا؛ فإن ألفيناه جنسا
لواحد منها كان واحدا للجميع (ش،ج،٤،٥٦٢) -الجنس واحد بعينه لجميع الأشياء الواحده بالنوع، و إن كان لبعضها فهو لكلها
لأنه إنما هو جنس للبعض من جهه ما هو جنس للكل(ش،ج،١٠،٥٦٢) -أن نتأمل الجنس الأعلى للذى وضع أنه جنس

فإن لم يكن محمولاً على النوع من طريق ما هو فليس ما وضع أنه جنس جنساً؛ وإن كان محمولاً عليه من طريق ما هو فإن الذى وضع أنه جنس هو جنس (ش، ج، ٥، ٥٦٣) - حدّ الجنس... إن لم يكن يطابق ما وضع نوعاً تحته أو الأشياء المرتبه تحت النوع فليس بجنس (ش، ج، ١٦، ٥٦٣) - حدّ الجنس... يجب أن يطابق نوعه (ش، ج، ١٧، ٥٦٣) - حدّ الجنس... يجب أن يطابق ما وضع نوعاً تحته أو الأشياء المرتبه تحت النوع فليس بجنس (ش، ج، ١٧، ٥٦٣) - كل ما يحمل عليه الجنس من طريق ما هو: إما أن يكون شخصاً وإما نوعاً (ش، ج، ١، ٥٦٤) - الجنس يقال أبداً على أكثر مما يقال عليه النوع أو الفصل أو أنه يحمل على الفصل من طريق ما هو (ش، ج، ١٥، ٥٦٤) - إن لم يكن واحداً من فصول الجنس الموضوع يحمل على النوع فإن الجنس لا يحمل عليه (ش، ج، ١٧، ٥٦٤) - النوع الذى وضع تحت الجنس يطابقه فصل من فصول الجنس (ش، ج، ٢٠، ٥٦٤) - إن كان النوع متقدماً بالطبع على الجنس...

فإن الذى وضع جنساً ليس بجنس (ش، ج، ٢٤، ٥٦٤) - إن كان الجنس قد يرتفع و النوع لا يرتفع فليس بجنس (ش، ج، ٣، ٥٦٥) - إن كان النوع يشارك ضد ما وضع جنساً له أو يمكن فيه ذلك فليس بجنس، فإنه إن كان جنساً أمكن أن يوجد الضدان معاً فى النوع لأن الجنس لا يفارق (ش، ج، ١٠، ٥٦٥) - إن كان النوع يشارك شيئاً لا يمكن فيه أصلاً أن يوجد للجنس فما وضع جنساً فليس جنس (ش، ج، ١٦، ٥٦٥) - لما كان الجنس ينقسم إلى أكثر من نوع واحد فمن البين أنه إن لم يوجد للجنس الموضوع نوع آخر غير النوع الذى وضع جنساً له فليس بجنس (ش، ج، ٢٠، ٥٦٥) - إن كان للنوع ضد فلا يخلو أن يكون الجنس له ضد أو لا يكون (ش، ج، ٩، ٥٦٦) - إن كان ضد النوع لا يوجد أصلاً فى جنس من الأجناس لكنه جنس عال بذاته فإن النوع ليس له جنس و هو أيضاً عال بذاته (ش، ج، ١١، ٥٦٦) - إن كان لمضاده النوع متوسطاً فينبغى أن يكون داخله فى الجنس و إلا فليس بجنس (ش، ج، ٤، ٥٦٧) - إن كان الجنس ضداً لشيء و لم يكن النوع ضداً لشيء من الأشياء فإنه ليس بجنس (ش، ج، ٩، ٥٦٧) - إن كان ضد النوع فى الجنس المذكور و لم يكن الجنس ضد فإنه جنس للنوع (ش، ج، ٢٣، ٥٦٧) - إن كان المتوسط بين النوع و ضده فى الجنس المذكور فالنوع فى الجنس المذكور (ش، ج، ١، ٥٦٨) - إن كان للجنس ضد و كان للنوع ضد و وجد ضد النوع فى ضد الجنس فإن الجنس يوجد للنوع (ش، ج، ٣، ٥٦٨) - عدم النوع إذا كان فى الجنس نفسه فما وضع جنساً فليس بجنس (ش، ج، ٣، ٥٦٩) - إن كان للنوع و الجنس مقابل على طريق العدم و وضع النوع فى الجنس فينبغى أن يكون المقابل فى المقابل (ش، ج، ٥، ٥٦٩)

- إن كان النوع مضافا فينبغي أن يكون جنسه من المضاف (ش،ج،٢٣،٥٦٩) -النوع و الجنس...يلزم أن يكونا من مقوله واحده (ش،ج،٢٣،٥٦٩) -الجنس إذا كان من المضاف بذاته فنوعه أيضا من المضاف (ش،ج،١،٥٧٠) -إن كان النوع يقال بالقياس إلى شيء ما بعينه فينبغي أن يقال الجنس بالقياس إلى ذلك الشيء و إلا فليس بجنس (ش،ج،٢،٥٧٠) -إذا كان النوع ينسب إلى شيء ما على طريق الإضافة بحرف من حروف النسب فينبغي أن يكون الجنس ينسب إليه بذلك الحرف من النسبه (ش،ج،٨،٥٧٠) -الذى يوجد فيه النوع فيه يوجد الجنس و إلا- فليس بجنس (ش،ج،٤،٥٧٣) -النوع إن كان يوجد في موضوع ما على أن بينهما نسبه ذاتيه فالجنس ضروره يوجد فيه (ش،ج،٨،٥٧٣) -إن كان الجنس ليس يحمل على النوع بإطلاق بل إنما يحمل عليه بتقييد و اشتراط فليس بجنس (ش،ج،١٣،٥٧٣) -إن كان النوع مما شأنه أن يوجد في أكثر من جنس واحد فوضع في جنس واحد فليس بجنس (ش،ج،٣،٥٧٤) -الجنس يصدق على الأنواع من طريق ما هي (ش،ج،١٥،٥٧٤) -الجنس يحمل على أكثر مما يحمل عليه النوع (ش،ج،٨،٥٧٥) -إن كان الجنس الموصوف يقال في موضوع لا- على موضوع و النوع على موضوع فليس بجنس (ش،ج،١١،٥٧٥) -إن كان الذى يظنّ به أنه جنس أكثر أو على التساوى ليس بجنس فما وضع جنسا ليس بجنس (ش،ج،١٥،٥٧٦) -الجنس يلزم أن يكون محمولا- على كل النوع و إنّ ما حمل على البعض ليس بجنس (ش،ج،١٨،٥٧٧) -الجنس يجب أن يفضل فى الحمل على النوع و إنّ ما لم يفضل فى الحمل على النوع فليس بجنس (ش،ج،٢١،٥٧٧) -الجنس يجب أن يكون محمولا على النوع من طريق ما هو و إنّ ما ليس بمحمول بهذه الجبهه فليس بجنس (ش،ج،٧،٥٧٨) -إن كان الجنس و النوع من شأنهما أن يوجد فى موضوع واحد فالذى يوجد فيه النوع فيه يوجد الجنس (ش،ج،٥،٥٧٩) -متى قسّمنا الجنس بنوعين متقابلين و قسّمناه أيضا بلا-حقين متقابلين و لواحق متقابلين، و لم يكن أحد قسمي تلك اللواحق خاصّه لأحد قسمي تلك الأنواع، فليس اللاحق الآخر بخاصّه للنوع الآخر (ش،ج،١١،٥٩١) -إن كان الجنس يحمل على الفصل فليس هو فصلا لأن الجنس إنما يحمل على الذى تحمل عليه الفصول و هو النوع (ش،ج،٧،٦٠٥) -إن كان الجنس المضاف ينبغى أن يوفى فى حدّه الجنس المقابل له فإن النوع الذى تحت ذلك الجنس المضاف يقال بالقياس إلى نوع ما مما تحت الجنس المضاف إليه (ش،ج،٤،٦٠٨)

جنسيه

-الجنسيه المعقوله المجرّده، فمن حيث هي مقرّره فى العقل، هي أيضا جنس معقول (س، د، ٩، ٦٧)

-إنّ الجنسيّه- كما علمت-أمر ما يعرض للطبيعه الجنسيّه،فيكون النظر في هذه المحمولات من جهه نظرا أخصّ من النظر في الوجود،ونظرا في أنّه هل الشئ عرض (س،ج،١،١٥٥)

جهات

-حذف الجهات كلها يدلّ به أنه لا اضطرارى و لا ممكن،و جعل رفع الأمرين دالّا على أنه كالمتوسط بين الطرفين اللذين قد رفعا،و هو في الحقيقه متوسط بين الممكن و بين الضرورى (ف،ع،١٤،١٥٨) -أما عدد الجهات فثلاثة:ضرورى،ممكن،ممتنع(ز،ع،٤،٦٩) -الجهات،ما فى الأذهان التى هى الظنون و الاعتقادات على الحقيقه(ب،م،١٦،٨٤) -أجناس ألفاظ الجهات جهتين:إحدهما الضرورى...و الثانيه الممكن(ش،ع،٨،١١٧) -صارت ألفاظ الجهات جهتين لأنه إنما قصد بها أن تكون دلالتها مطابقه للموجود(ش،ع،١٣،١١٧) -إنّ الجهات ثلاثة:الوجوب.و الامتناع.

و الإمكان الخاص(ر،ل،١٠،١٩)

جهات اربع

-القضايا لا تخرج عن أحد هذه الجهات الأربع التى هى الإمكان و الإطلاق و الضروره و الامتناع(ب،م،١٦،٨٤)

جهات اول

-الجهات الأول ثلاث:الضرورى و الممكن و المطلق،فإن هذه الثلاث هى التى تدل على فصول الأول(ف،ع،١٣،١٥٧)

جهات القضايا

-جهات القضايا:كل قضيه فإما مطلقه عامه الإطلاق و هى التى يبين فيها حكم من غير بيان ضرورته أو دوامه أو غير ذلك من كونه حيناً من الأحيان،أو على سبيل الإمكان.و إما أن يكون قد بين فيها شئ من ذلك،إما ضروره، و إما دوام من غير ضروره،و إما وجود من غير دوام أو ضروره(س،أ،٣،٣٠٨)

جهاديه سوفسطائيه

-الجهاديه السوفسطائيه هى التى يلتمس بها الغلبه باستعمال المقدمات التى هى فى ظاهر الظن مشهوره،من غير أن تكون فى الحقيقه مشهوره،و بالأشياء التى تلبس و تموّه حتى توهم فيما ليس بمشهور أنه مشهور،و فيما هو مشهور أنه ليس بمشهور(ف،ج،١٣،٢٦)

جهه

-الألفاظ التى تؤخذ أجزاء القضايا تسمى الجهات،و الجهه هى اللفظه التى تقرر بمحمول القضيه،فتدلّ على كيفيه وجود محمولها لموضوعها،و هى مثل قولنا ممكن و ضرورى و محتمل و ممتنع و واجب و قبيح و جميل و ينبغى و يجب و يحتمل و

يمكن و ما أشبه ذلك (ف،ع،٧،١٥٥) - إن الجهه لفظه بسيطه من شأنها أن تقرن بأحد حدود المقدمه تنبيء و تخبر عن حال المحمول عند الموضوع هل هو ضرورى له أو ممتنع أو ممكن (ز،ع،١،٦٩)

ص: ٢٦٣

- إن الجهه لفظه تنبىء عن حال المحمول عند الموضوع (ز،ع،١٢،٦٩) -مثال الجهه أن يقال إن الجسم مكيف أى بلونه ليس بمكيف أى بمقداره (س،ع،٢،٤٤) -الجهه لفظ يدل على النسبه التى للمحمول عند الموضوع، فتعين أنها نسبه ضروره أو لا ضروره، فتدل على تأكيد أو جواز؛ وقد تسمى الجهه نوعا (س،ع،٦،١١٢) -الفرق بين الجهه و الماده أن الجهه لفظه زائده على المحمول و الموضوع و الرابطه مصرح بها تدل على قوه الربط أو وهنه دلالة باللفظ ربما كذبت، و أما الماده و قد تسمى عنصرا فهى حال المحمول فى نفسه بالقياس الإيجابى إلى الموضوع فى كفيته وجوده الذى لو دل عليه لفظ لكان يدل بالجهه (س،ع، ١٠،١١٢) -إن حق الجهه أن تقرن بالرابطه، و ذلك لأنها تدل على كفيته الربط للمحمول على شىء مطلقا أو بسور معمم أو مخصص (س،ع، ١٨،١١٤) -اعلم أن إطلاق الجهه يفارق إطلاق الحمل فى المعنى و فى اللزوم؛ فإنه قد يصدق أحدهما دون الآخر (س،أ،٧،٣٣٦) -أن تكون لها (القضييه) فى نفسها ماده لم تصرح باللفظ الدال على ذلك سواء كان صادقا أو كاذبا و تسمى (جهه)، مثل أن تقول «زيد يجب أن يكون كاتباً» أو «يمكن» أو «يمنتع» (س،ش، ١٨،٧٠) -كل واحد من الضروره و اللزوم و الوقتيه جهه لكنه ربما كان ترك الجهه من بعضها دليلا على الجهه (س،ش، ٣،٧١) -الجهه لفظه تدل على وثاقه الزابطه و ضعفها، و يناسب معناها معنى الماده (مرت، ١٠،٥٩) -يقال أيضا جهه لقضييه و تسمى مطلقه و وجوديه و هى القضييه التى لم يذكر فيها إمكان و لا ضروره و لا امتناع (ب،م، ١٠،٨٥) -أمّا ذوات الجهه من القضايا و يسمونها رباعيه لأنها تنضاف فيها إلى المحمول و الموضوع و الرابطه الجهه كقولك زيد يمكن أن يكون عادلا، و ذوات الاسوار أيضا كذلك رباعيه إلا لذات الجهه و لا يقولون خماسيه لشيء من القضايا كما اتفق فى عرفهم (ب،م، ١٦،١٠٦) -الجهه لفظه تدل على حال المحمول عند موضوعه و هل هو له بالضروره أو بالإمكان (ب،م، ٢٠،١٠٦) -حق السور أن يتصل بالموضوع متقدما عليه، و حق الرابطه أن تتصل بالمحمول متقدمه عليه، فكذلك حق الجهه أن تتصل بالرابطه لأنها جهه ارتباط المحمول بالموضوع و الموضوع بالمحمول داله على تأكيد ذلك الارتباط و ضعفه (سى،ب، ١٣،١١٠) -الجهه تاره تدخل على السلب و تاره يدخل حرف السلب عليها، و يختلف المعنى فيهما، فإن الجهه إذا دخلت على السلب كانت القضييه قضييه سالبه موجهه بتلك الجهه، و إن دخل حرف السلب على الجهه كان سلبا للجهه (سى،ب، ١٥،١١١) -الجهه لفظه زائده على الموضوع و المحمول داله على الضروره أو أن لا- ضروره، فإذا خلت القضييه عن تيك اللفظه لم تكن موجهه، فإن عنى بعضهم بالجهه كل حاله للقضييه حتى خلّوها عن تيك اللفظه فلا نزاع معه (سى،ب، ٣،١٢١)

-الجهه هي جهه الاتصال لا جهه أجزاء القضيه كما كان في الإيجاب و السلب و الكليه و الجزئيه،فالمتصله الكليه الضروريه هي أن يكون الاتصال فيها دائما مع أى وضع كان للمقدّم،سواء كان اتصال موافقه أو اتصال لزوم(سى،ب،١٥،١٦٤) -الجهه هي اللفظه التي تدلّ على كيفيه وجود المحمول للموضوع(ش،ع،٦،١١٧) -متى حمل شىء حملا على الكل بجهه فيجب أن يحمل على الجزء بتلك الجهه بعينها(ش،ق،١٣،١٧٩) -متى حمل...الجزء على شىء ما حملا- بجهه ما فيجب أن يحمل الكلّ على ذلك الشىء بتلك الجهه بعينها(ش،ق،١٤،١٧٩) -إنّ المقدمه قد تشتمل على أجزاء لفظيّه زوائد، تجرى مجرى الحشو،فلا تكون هي ذاتيه.

و من الذاتيه ما لا يبقى بعد التحليل،و هو الصوريّه،كالرابطه،والجهه،و حرف السلب.

و جميع ذلك ليست بحدود(ط،ش،١،٤٢٤) -الجهه كما تكون للحمل أى كيفيه للنسبه كما عرفت فقد تكون جهه للسور أى كيفيه للعموم و الخصوص.و بينهما فرق فإن قولنا كل إنسان كاتب بالإمكان لا نشك في صدقه و قد شك في صدق قولنا عموم الكتابه للكل ممكن(م،ط،١،١٥٦) -تسمّى كيفيه النسبه بالضروره أو بالدوام مطلقين أو مقيدين بغير المحمول أو بمقابليهما كذلك ماده و يسمّى اللفظ الدال عليها جهه(و،م،٥،١٣٧) -الجهه لا تقيّد بالمحمول إشاره إلى أن الضروره اللاحقه من جهه المحمول غير معتبره كقولنا العالم موجود بالضروره ما دام موجودا لأن هذا و إن كان حقا إلا أنه معلوم أن الشىء لا يجتمع مع نقيضه،و أيضا فيوهم هذا التقييد أن الجواز الذاتى قد يفارق الممكن في بعض الأحوال،كيف و جواز العدم مثلا- لا يفارق الممكنات و لو في أزمنه وجودها بمعنى أنه لو قدّر عدمها بدلا عن وجودها لم يلزم منه محال و هذا معنى الجواز العقلى(و،م،١٠،١٥١)

جهه الامكان

-جهه الإمكان إنما هي فى المتصلات الاتفاقيه، و جهه الوجود فى اللزوميه،و جهه الضروره فيهما جميعا(سى،ب،٧،١٦٥)

جهه ممتنع

- (ما) تدلّ على استحقاق دوام اللاوجود و هي الجهه الممتنع(س،ع،٩،١١٢)

جهه ممكنه

- (ما) تدلّ على أنه لا- استحقاق دوام الوجود و لا- وجود و هي الجهه الممكنه(س،ع،١٠،١١٢) -الجهه الممكنه و نسبتها الى الجهه الضروريه نسبة الإهمال إلى الأسوار الجزئيه و الكليه(ب،م،١٤،٨٥)

جهه واجبه

-الجهات...واحد تدل على استحقاق دوام الوجود و هي الجهه الواجبه(س،ع،٨،١١٢)

جهه و ماده

-الفرق بين الجهه و الماده فهو أن الماده بالقوه

ص: ٢٦٥

و الجهه بالفعل. و أيضا فإن الماده صادقه أبدا و الجهه سائغ أن تكون كاذبه (ز،ع،٩،٦٩) -علم أن (الماده)غير (الجهه)و الفرق بينهما:

أن (الماده)هى تلك النسبه فى نفس الأمر.

و(الجهه)هى ما يفهم و يتصوّر عند النظر فى تلك القضيه من نسبه محمولها إلى موضوعها، سواء تلفظ بها، أو لم يتلفظ، و سواء طابقت الماده أو لم تطابق (ط،ش،١١،٣٠٧)

جهل

-يجهل من وجهين: أحدهما من جهه التصوّر، و الثانى من جهه التصديق (س،د،١٧،١٧) -ما جهلناه فإنّه داخل فى علمنا بالقوّه لا بالفعل، فالجهل به لا- يكون جهلا- بالفعل بما عندنا. و إذا حصل عندنا أن الذى فى يده اثنان، و تذكرنا المعلوم الذى كان عندنا، عرفنا فى الحال أن الذى فى يديه زوج. فإذا ن مجهولنا غير معلومنا (س،ب،٢١،٢٧) -كلّ خطأ جهل، و ليس كلّ جهل خطأ (س،ب،٢٢،١٣٥) -إنّ الجهل المضادّ للعلم، و هو الذى ليس إنّما يعدم معه العلم فقط بل أن يعتقد و يرى صورته مضادّه لصوره العلم كما يقع العلم كما يقع فى الوجه الثانى من وجهى اللاعلمى و اللاهندسى (س،ب،٢١،١٣٦) -إن كان الرأى ليس يقينا، و ليس ظنا، بل هو عقد قوى يشبه اليقين، فهو بالحقيقه أيضا جهل (س،ج،٩،١١) -الجهل منه بسيط و منه مركّب. فالبسيط هو أن لا- يكون فى النفس رأى فى المسأله البته، و المركّب أن لا- يكون فى النفس الرأى الحق مع حصول رأى باطل يضاد العلم حصولا بتّا (سى،ب،١٠،٢٧٥) -الجهل الذى على طريق الملكه... يعرض بجهتين: إحداهما بقياس، و الجهه الثانيه بغير قياس بل بتوهم مجرد فقط (ش،ب،٤،٤١٤) -الجهل (صنفان): جهل على طريق السلب و العدم و هو الجهل الذى ليس معه اعتقاد شىء من الأشياء، و جهل على طريق الملكه و الحال و هو الاعتقاد الكاذب (ش،ب،٦،٤١٤) -الجهل... صنفان... الجهل الذى على طريق العدم و... الجهل الذى على طريق الغلط (ش،ج،٥،٦١٢)

جهل بسيط

-الشك المحض الذى لا رجحان معه لأحد طرفى النقيض على الآخر، يستلزم عدم الحكم، فلا يقارن ما يوجد حكم فيه، أعنى التصديق. بل يقارن ما يقابله، و ذلك هو الجهل البسيط (ط،ش،١٠،١٧١) -الجهل البسيط يقابل العلم تقابل العدم و الملكه، و معه قد يستحصل العلم (ط،ش،١٥،١٨١)

جهل مركّب

-سمّى هذا الجهل مركّباً لأن فيه خلاف العلم و مقابله من وجهين: أحدهما أن النفس خاليه عن العلم، و الثانى أن مع خلوّها عن العلم قد حدث فيها ضدّ العلم (س،ب،٥،١٥٤) -الجازم غير المطابق: هو الجهل المركّب (ط،ش،٣،١٧٢) -الجهل المركّب يقابله تقابل الضدين، و معه لا يمكن أن يستحصل العلم (ط،ش،١٦،١٨١)

-الأمر الذى ينبغى أن يستعمل فى جواب ما هو الشيء إذا كان يدلّ عليه بلفظ مركّب فإنّه يسمّى ماهيته الشيء، و يسمّى أيضا القول الدالّ على ما هو الشيء أو على جوهر الشيء أو على إتيه الشيء أو طبيعه الشيء، و يسمّى قول جوهر الشيء أيضا(ف،أ)، (٥٠،٤) -النوع يحمل على الشخص و يليق أن يجاب به فى جواب ما هو، و لا- يحمل على كلّى أصلا فى جواب ما هو حملا مطلقا، لكن إنّما يحمل هذا الحمل على الأشخاص فقط(ف،أ، ١٩،٦٦) -الأجناس فإنّها قد تحمل على الأشخاص التى يحمل عليها النوع حملا مطلقا و فى جواب المسأله عن النوع ما هو(ف،أ، ٢٢،٦٦) -ذاتى الشيء أى هو داخل فى جواب ما هو بحيث لو بطل عن الذهن التصديق بثبوته بطل المحدود و حقيقته عن الذهن و خرج عن كونه مفهوما للعقل(غ،ح، ٧،٩٥) -فرق بين المقول فى جواب ما هو و المقول فى طريق ما هو، إذ كل ذاتى مقول فى طريق ما هو لأنه متضمّن فى الدلاله، و لكن ليس وحده مقولا فى جواب ما هو(سى،ب، ١٥،٤٠) -المقول فى جواب ما هو إمّا أن يكون مقولا على كثيرين مختلفين بالحقائق قولا بحال الشركه، أو يكون مقولا- على كثيرين مختلفين بالعدد فقط. و الأول يسمّى جنسا. و الثانى يسمّى نوعا(سى،ب، ٩،٤٢) -الجواب بالنوع عند السؤال بما هو أكمل تعريفا للشخص المشار إليه، و أشدّ ملائمه له من الجواب بجنسه(ش،م، ٨،١٩٨) -صارت أنواع الجواهر الأول و أجناسها يقال لها جواهر ثوان من بين سائر الأشياء التى تحمل عليها من جهه أنه متى أجيب بواحد منها فى جواب ما هو الجوهر الأول كان معرّفا له، و إن كان الجواب بالنوع أشدّ تعريفا(ش،م، ١٠،٢٠) -المسئول عنه بما هو إن كان شخصا كان الجواب ذكر جميع أجزاء ماهيته، و هذا يسمّى جواب ما هو بحسب الخصوصيه فقط(ر،ل، ١٧،٤) -الكلى: إما تمام ماهيته الشيء و هو ما به هو أو جزءها أو خارج عنها. و الأول هو المقول فى جواب ما هو إما بحسب الخصوصيه المحضه إن صلح جوابا له حاله أفراد الشيء بالسؤال عن ماهيته دون الجمع بينه و بين غيره فيه كالحّد بالنسبه إلى المحدود، و إما بحسب الشركه المحضه إن كان بالعكس كالجنس بالنسبه إلى أنواعه، و إما بحسبهما إن صلح فى الحالتين كالنوع بالنسبه إلى أفراد(م،ط، ٢٣،٥٧) -المراد بالمقول فى جواب ما هو ما يدلّ على الماهيه بالمطابقه و كل جزء منه مقول فى طريق ما هو إن ذكر مطابقه و داخل فى جواب ما هو إن ذكر تضمّنا(م،ط، ١٧،٥٩) -المقول فى جواب ما هو إن كان مذكورا بالمطابقه يسمّى واقعا فى طريق ما هو كالحيوان أو الناطق... و إن كان مذكورا بالتضمن يسمّى داخلا- فى جواب ما هو كالجسم النامى أو الحساس أو المتحرّك بالإراد(ن،ش، ١٥،٩) -الذى يقال له «حدّ بحسب الاسم»، و المقول فى جواب «ما هو؟» من هذا النوع(ت،ر، ٢،١٤،٧٣)

-الجوامع، كقوله: إذا كان كذا و كذا، كان كذا.

فإنّ هذا الكلام نحو من الكلام يجمع بعضه إلى بعض (ق، م، ١٢، ٢٦)

جواهر

-مما للجواهر أيضا أنه لا- مضادّ لها.فما ذا يضاد الجواهر الأوّل، كإنسان ما، فإنه لا- مضادّ له؛و لا للإنسان أيضا،و لا للحيوان مضادّ(أ، م، ١٠، ١٢) -يلحق كليات سائر المقولات أن تكون جواهر مضافه إلى شىء ما فقط،و هى أن تكون جواهر ما يوجد فى حدودها لا جواهر على الإطلاق، فتصير أيضا جواهر من جهه واحده فقط(ف، ح، ١، ١٠٣) -قالوا فى الأجزاء التى لا تنقسم إنّها هى من الجواهر،أو أخرى أن تكون جواهر(ف، ح، ٥، ١٠٤) -الجواهر فإنّها لأنفسها لا تستحق أن تجعل لها أو إليها نسبه؛بل إنما تستحق لأموال و أحوال فيها تختص بها(س، م، ١٢، ٨٥) -إن الأشخاص فى الأعيان جواهر(س، م، ١، ٩٥) -الجواهر صنفان:أول و ثوان(ش، م، ٤، ١٥) -أشخاص الجواهر أولى بالجوهريه من كلياتها(ش، م، ٢٠، ٢٣) -أولى الخواص بالجواهر هو أن الواحد منها بالعدد هو بعينه القابل للمتضادات(ش، م، ٥، ٢٤) -أما فى الجواهر فإن الواحد بعينه يوجد قابلا للمتضادات(ش، م، ٩، ٢٤) -الأشياء الموجوده منها ما لا- يحمل على الشىء البتّه إلاّ- بالعرض و على غير المجرى الطبيعى، و يحمل عليها غيرها و هى أشخاص الجواهر المحسوسه(ش، ق، ١١، ٢٤٧) -الجواهر...يحمل عليها أحد أمرين...إما أشياء تعرف ماهياتها و إما أشياء هى واحد فى المقولات التسع(ش، ب، ١٢، ٤٢٩)

جواهر اول

-الجواهر الأوّل لما كانت موضوعه لسائر الأمور كلّها،و سائر الأمور كلّها محموله عليها أو موجوده فيها،فلذلك صارت أولى و أحق بأن توصف جواهر(أ، م، ١٨، ٨) -قياس الجواهر الأوّل عند سائر الأمور كلّها هو قياس النوع عند الجنس،إذ كان النوع موضوعا للجنس(أ، م، ٢، ٩) -ليس الواحد من الجواهر الأوّل أولى من الآخر بأن يوصف جوهرا(أ، م، ١٠، ٩) -الجواهر الأوّل تقبل قول أنواعها و أجناسها(أ، م، ١١، ١١) -أما الجواهر الأوّل فبالحق الذى لا- مريه فيه أنها تدلّ على مقصود إليه بالإشاره،لأن ما يستدلّ عليه منها شخص و واحد بالعدد(أ، م، ١٨، ١١) -أنواع الجواهر الأوّل أخرى...أن تكون جواهر من أجناسها(ف، م، ١٣، ٩٢) -تعريف الأنواع لماهيات الجواهر الأوّل أخصّ و أكمل من تعريف أجناسها لها(ف، م، ١٤، ٩٢) -حاجه أنواعها(الجواهر الأوّل)فى أن تكون موجوده إلى موضوعات أقل من جهه ما هى موضوعات،و حاجه أجناسها إلى موضوعات أكثر،من جهه ما هى موضوعات،فأنواعها إذا

أخرى أن تكون مكتفيه في وجودها من أجناسها. و هما جوهران، فأنواعها إذا أخرى أن تكون جواهر من أجناسها(ف،م، ١٨، ٩٢) -الجواهر الأولى هي الشخصيات(س،م، ١٥، ٩٥) -الجواهر صنفان: أول و ثوان(ش،م، ٤، ١٥) -كل ما سوى الجواهر الأول فإنه مضطر في وجوده إلى الجواهر الأول(ش،م، ١٠، ١٥) -الجواهر الأول...هي أشخاص الجوهر(ش،م، ١٣، ١٥) -الجواهر الأول...أولى(بأن تكون جوهرًا) من النوع(ش،م، ١٣، ١٥) -أما الجوهر الموصوف بأنه أول...فهو شخص الجوهر...أعنى الذى لا يقال على موضوع و لا- هو فى موضوع(ش،م، ٥، ١٧) -لو لم توجد الجواهر الأول لم يكن سبيل إلى وجود شىء من الجواهر الثوانى و لا- من الأعراض(ش،م، ١، ١٩) -الجواهر الأول...باسم الجوهر و باسم الموجود أحق من الجواهر الثوانى و الأعراض(ش،م، ١٣، ١٩) -الجواهر الأول ليس بعضها أحق باسم الجوهرية من بعض(ش،م، ٦، ٢٠) -قياس الجواهر الأول إلى سائر الأمور هو قياس أنواع الجواهر و أجناسها إلى ما عداها من سائر كليات المقولات(ش،م، ١٨، ٢٠) -الجواهر الأول...يجب أن تحمل عليها أنواعها و أجناسها كما تحمل عليها أسماؤها(ش،م، ٧، ٢٢) -الجواهر الأول...تدلّ على الأشخاص المشار إليها(ش،م، ٢١، ٢٢) -الجواهر الأول...ليس لها أسباب خارجه عنها تعطى وجودها و ماهيتها(ش،ب، ٣، ٤٦٨)

جواهر ثوان

-الموصوفه بأنها جواهر ثوان فهى الأنواع التى فيها توجد الجواهر الموصوفه بأنها أول. و مع هذه الأجناس هذه الأنواع أيضا. و مثال ذلك أن إنسانا ما هو فى نوع، أى فى الإنسان؛ و جنس هذا النوع الحى. فهذه الجواهر توصف بأنها ثوان كالإنسان و الحى(أ،م، ٤، ٧) -الجواهر الثوانى قد يظهر بهذا الوجه أنه ليس شىء منها فى موضوع. فإن الإنسان يقال على موضوع، أى على إنسان ما؛ و كذلك أيضا الحى يقال على الموضوع، أى على إنسان ما، و ليس الحى فى إنسان ما(أ،م، ٧، ١٠) -الجواهر الثوانى فإنه يحمل على الموضوع قولها و اسمها، فإنك تحمل على إنسان ما قول الإنسان و قول الحى(أ،م، ١٣، ١٠) -أما الجواهر الثوانى فقد يوهم اشتباه شكل اللقب منها أنها تدلّ على مقصود إليه بالإشارة كقولك: الإنسان الحيوان و ليس ذلك حقا، بل الأولى أنها تدلّ على أى شىء، لأن الموضوع ليس بواحد كالجوهر الأول، لكن الإنسان يقال على كثير، كذلك الحيوان(أ،م، ١٩، ١١) -المشار إليه الذى لا فى موضوع«الجواهر الأول» و كلياته«الجواهر الثوانى»، إذ كانت تلك هى الموجوده خارج النفس و هذه إنما تحصل فى النفس بعد تلك(ف،ح، ٨، ١٠٢) -الجواهر الثوانى...يخصّ بها أن يحمل اسمها و حدّها على موضوعها(ش،م، ٧، ١٥) -النوع من الجواهر الثوانى أولى بأن يكون

جوهرا من الجنس (ش،م،١٢،١٥) -الجواهر الثوانى التى فى مرتبه واحده ليس بعضها أولى بأن يكون جوهرا من بعض (ش،م، ١٥،١٦) -الخواصّ التى تفارق بها الجواهر الثوانى الأ-عراض تشاركها فيها الفصول (ش،م،١،١٦) -جميع الجواهر الثوانى...هى من المتواطئه أسماؤها (ش،م،٥،١٦) -أما التى يقال فيها فى أنها جواهر ثوان فى الأنواع التى توجد فيها الأشخاص على جهه شبيهه بوجود الجزء فى الكل (ش،م،٩،١٧) -الأنواع من الجواهر الثوانى أولى بأن تسمى جوهرا من الأجناس (ش،م،٥،١٩) -صارت أنواع الجواهر الأول و أجناسها يقال لها جواهر ثوان من بين سائر الأشياء التى تحمل عليها من جهه أنه متى أجيب بواحد منها فى جواب ما هو الجوهر كان معرّفا له و إن كان الجواب بالنوع أشدّ تعريفا (ش،م،٩،٢٠) -الذى يخصّ الجواهر الثوانى أن تقال على موضوع لا فى موضوع (ش،م،٩،٢١) -مما يخصّ الجواهر الثوانى و الفصول أن جميع ما يحمل منها فإنما يحمل على نحو حمل الأشياء المتواطئه أسماؤها (ش،م،٣،٢٢) -الجواهر الثوانى...تدلّ على أى مشار اتفق (ش،م،٢٢،٢٢)

جواهر شخصيه

-الجواهر الشخصيه ليست أولا فى حقيقه الجوهره،و إن كانت أولى.و فرق بين الأول و الأولى؛فليس كل ما هو أولى بشىء فهو قبل به؛بل قد يكون أولى به إذا كانت لواحق الشىء و كمالاته تكون له أكثر مما لغيره أو أقدم له فى الوجود مما لغيره (س،م، ٩٦،١) -الجواهر الشخصيه أولى بالجوهريه؛لأنها أول من جهه الوجود،و من جهه تقرر الأمر الذى باعتباره كان الجوهر جوهرا،و هو الحصول فى الأعيان لا فى موضوع،و من جهه الكمال و الفضيله أيضا،و من جهه السبق إلى التسميه (س،م،٥،٩٦)

جواهر عاليه

-يقولون:إذا توجّه المستشفع إلى من يعظّمه من «الجواهر العاليه» ك«العقول» و«النفوس» و الكواكب و الشمس و القمر،أو إلى «النفوس المفارقة» مثل بعض الصالحين،فإنه يتّصل بذلك المعظّم المستشفع به.فإذا فاض على ذلك ما يفيض من جهه الرب فاض على هذا المستشفع من جهه شفيعه (ت،ر،٦،١١٧،١)

جواهر عقليه

-النوع و الجنس جواهر عقليه (س،م،١١،١٠٠)

جواهر محسّه

-الجواهر المحسّه إذا أخذت كليه صارت معقوله فخرجت عن إمكان الإشاره،فهذه خاصّيه بعض الجواهر و هى المحسّه الجزئيه (سى،ب،٢١،٦٠)

جواهر مفارقة

-الجواهر المفارقة لا إشاره إليها كانت جزئيه أو كليه (سى،ب،٢١،٦٠)

-مما يوجد للجواهر و للفصول أن جميع ما يقال منهما إنما يقال على طريق المتواطئه أسماؤها، فإن كل حمل يكون منهما فهو إما أن يحمل على الأشخاص، وإما على الأنواع (أ،م، ١١،٦)

جوهـر

-الجوهـر على طريق المثال كقولك: إنسان، فرس (أ،م، ٥،٦) -الجوهـر الموصوف بأنه أوّل بالتحقيق و التقديم و التفضيل فهو الذى لا- يقال على موضوع ما، و لا- هو فى موضوع ما. و مثال ذلك: إنسان ما، و فرس ما (أ،م، ٢،٧) -الجوهـر ليس هو مما فى موضوع (أ،م، ١٦،١٠) -إن ما هو فى جوهر جوهر ليس يقال أكثر و لا أقل. مثال ذلك أن هذا الجوهـر إن كان إنسانا فليس يكون إنسانا أكثر و لا أقل، و لا إذا قيس بنفسه، و لا إذا قيس بغيره؛ فإنه ليس أحد من الناس إنسانا بأكثر من إنسان غيره، كما أن الأبيض أبيض بأكثر مما غيره أبيض، و الخيـر خير بأكثر مما غيره خيـر (أ،م، ١٨،١٢) -أما الجوهـر فإن الواحد منه بالعدد هو بعينه قابل للمتضادات، مثال ذلك: «إنسان ما»، فإن هذا الواحد هو بعينه يكون أبيض حينا و أسود حينا، و حارا و باردا، و طالحا و صالحا (أ،م، ١٥،١٣) -أما الجوهـر فيقال فيه إنه قابل للأضداد من طريق أنه نفسه قابل للأضداد، و ذلك أنه يقبل المرض و الصحة و البياض و السواد. و إنما يقال فيه إنه قابل للأضداد من طريق أنه هو نفسه يقبل كل واحد من هذه و ما يجرى مجراها (أ،م، ٣،١٥) -الجوهـر و كل ما يدل على المقصود إليه بالإشارة فليس إنما هى موجوده من حيث هى شىء آخر (أ،ب، ٧،٣٢٣) -جميع الأشياء التى تدلّ على الجوهـر، ممّا تحمّل على ما عليه تحمّل -إما أن تدلّ على أنه هو الشىء، و إما أن جميع الأشياء التى ليست تدلّ على الجوهـر، لكنها إنما تقال على شىء آخر موضوع الذى ليس هو، لا ذاك الشىء الذى هو ذاك، و لا أيضا ذلك الذى هو الشىء، فهى أعراض (أ،ب، ٨،٣٧٥) -بيّن الجوهـر، عند ما يفصل و يحدّد، معنى ما هو موجود. و ذلك أن ليس فعله كفعل الذى يبيّن من الأشياء المقرّ بها (أ،ب، ٦،٤٢٢) -ليس يظن أن جوهرها يخالف جوهرها بأنه بحيث ما (أ،ج، ٦،٦٤٤) - إن الجوهـر هو أيضا جنس، و تحته: الجسم، و تحت الجسم: المتنفّس، و تحت الجسم المتنفّس: الحى، و تحت الحى:

الحى الناطق (فى، أ، ١٥،١٠٢٨) -كما أن الجوهـر هو جنس الأجناس، لأنه فى أعلى منزله، إذ ليس قبله شىء -كذلك الإنسان، فإنه نوع فقط و النوع الأخير و نوع الأنواع كما قلنا، إذ هو نوع ليس دونه نوع و لا- شىء من الأشياء التى يتهيأ فيها أن تنقسم إلى أنواع، بل إنما دونه الأشخاص، فإن سقراط و ألقبيداس و فلاطن أشخاص (فى، أ، ٨،١٠٢٩) -الكليات ضربان: ضرب يعرف من موضوعاته كلّها ذواتها، و لا يعرف من موضوع أصلا شيئا

خارجا عن ذاته، و هي كَلِّي الجوهر، و ضرب يعرّف من موضوعات له ذواتها و من موضوعات له آخر أشياء خارجه عن ذواتها، و هي كَلِّي العرض (ف، م، ٢، ٨٩) -الأشخاص ضربان: ضرب له موضوع يعرّف من موضوعه ما هو خارج عن ذاته، و لا يعرف من موضوع أصلا: و ذلك شخص العرض، و ضرب لا يعرّف من موضوع أصلا ذاته و لا شيئا خارجا عن ذاته، و هو شخص الجوهر (ف، م، ٦، ٨٩) -الأشياء منها ما هو على موضوع لا- في موضوع أصلا، و هو كَلِّي الجوهر، و منها ما هو على موضوع و هو في موضوع ما، و هو كَلِّي العرض، و منها ما هو في موضوع لا على موضوع أصلا، و هو شخص العرض، و منها ما ليس هو في موضوع و لا- على موضوع أصلا، و هو شخص الجوهر (ف، م، ٧، ٩٠) -الجوهر هو جنس واحد عال، و تحته أنواع متوسطه، و تحت كل واحد منها أنواع إلى أن ينتهي إلى أنواع لها أخيره، تحت كل واحد منها أشخاصه (ف، م، ١٠، ٩٠) -الأجناس العاليه كلها عشره: الجوهر و الكمي و الكيفيه و الإضافه و متى و أين و الوضع و له و أن يفعل و أن ينفعل (ف، م، ١٦، ٩٠) -الجوهر... مثل السماء و الكواكب و الأرض و أجزاءها و الماء و الحجاره و أصناف النبات و أصناف الحيوان و أعضاء كل حيوان منها (ف، م، ١، ٩١) -إن الموجود يقال على الجوهر أولا- ثم على كل واحد من ساير المقولات (ف، ق، ٧، ١١٢) -الجوهر هو إذا بطل بطل العرض الذي قوامه به (ف، ق، ١٠، ١١٢) -إذا نظر فيه (الانسان) على طريق الجدل لزم فيه بوجه ما أن توجد فيها قضايا محمولاتها أعراض و هي داخله في مقوله الجوهر، و قضايا محمولاتها خواص و هي داخله في مقوله الجوهر، لكن يكون فيها شكوك (ف، ج، ١٢، ٩٦) -لا يمتنع من ان تجعل مطلوبات العرض جائزا أن يكون في مقوله الجوهر (ف، ج، ١٥، ٩٦) -ما يعرّف ما هو هذا المشار إليه، الجوهر على الإطلاق، كما يسمّونه الذات على الإطلاق (ف، ح، ٨، ٦٣) -معنى جوهر الشيء هو ذات الشيء و ماهيته و جزء ماهيته، فالذي هو ذات في نفسه و ليس هو ذاتا لشيء أصلا هو جوهر على الإطلاق، كما هو ذات على الإطلاق، من غير أن يضاف إلى شيء أو يقيد بشيء (ف، ح، ٩، ٦٣) -ما يعرّف ما هو هذا المشار إليه هو جوهر هذا المشار إليه (ف، ح، ١٢، ٦٣) -الجوهر على الإطلاق هو الذي ليس في موضوع، و العرض معناه هو الذي في موضوع (ف، ح، ٢٠، ٩٣) -المحمولات على المشار إليه الذي لا- في موضوع منها ما هو جوهر و منها ما هو عرض (ف، ح، ١٦، ٩٧) -الجوهر عند الجمهور يقال على الأشياء المعدنيّه و الحجاريّه التي هي عندهم بالوضع و الاعتبار نفيسه، و هي التي يتباهون في اقتنائها و يغالون في أثمانها (ف، ح، ٢٠، ٩٧) -يستعملون (الجمهور) اسم الجوهر في مثل قولنا «زيد جيّد الجوهر»، و يعنون به جيّد الجنس و جيّد الآباء و جيّد الأمهات (ف، ح، ١٠، ٩٨)

-الجوهر يعنون به الأَمَّة و الشعب و القبيلة التى منهم آباؤُه و أمَّهاتُه(ف،ح،١١،٩٨) -«فلان جيِّد الجوهر»، يعنون به جيِّد الفطره التى بها يفعل الأفعال الخلقِيَّة أو الصناعِيَّة، و بالجمله الأفعال الإِرادِيَّة(ف،ح،٥،٩٩) -الفطره التى كان الناس يعنون بقولهم «الجوهر» إنّما هى ماهِيَّة الإنسان، و هى التى بها الإنسان إنسان بالفعل(ف،ح،١٩،٩٩) -المعانى التى يقال عليها الجوهر عند الجمهور.

و هى كلّها تنحصر فى شيئين، أحدهما الحجاره التى فى غايه النفاسه عندهم، و الثانى ماهِيَّة الشىء و ما به ماهِيَّتُه و قوام ذاته و ما به قوام ذاته إمَّا مادته و إمَّا صورته و إمَّا هما معا(ف،ح،١٣،١٠٠) -فى الفلسفه فإنَّ الجوهر يقال على المشار إليه هو لا فى موضوع أصلا. و يقال على كلّ محمول عرّف ما هو هذا المشار إليه من نوع أو جنس أو فصل، و على ما عرّف ماهِيَّة نوع من أنواع هذا المشار إليه و ما به ماهِيَّتُه و قوامه (ف،ح،١٧،١٠٠) -«الحدّ» يعرّف جوهر الشىء، و يدلّ «قوام» على جوهر الشىء(ف،ح،٣،١٠١) -يعنون(المتفلسفون)بالجوهر هاهنا الأشياء التى بالثام بعضها إلى بعض تحصل ذات الشىء، و هى التى إذا عقلت يكون قد عقل الشىء نفسه ملخّصا بأجزائه التى بها قوام ذاته أو ملخّصا بالأشياء التى بها قوام ذاته(ف،ح،٤،١٠١) -باقى المقولات محتاجه فى أن تحصل لها ماهِيَّتُها إلى هذه المقوله(الجوهر)، فإنّ ماهِيَّتُه كلّ واحده منها لا بدّ أن يكون فيها شىء ممّا فى هذه المقوله(ف،ح،١٤،١٠١) -تكون هذه المقوله(الجوهر)هى بالإضافه إلى باقىها مستغنيه عنها و باقىها مفتقر إليها فهى لذلك أكمل و أوثق وجودا و أنفس وجودا بالإضافه إلى باقىها و أنّه ليس هناك شىء آخر نسبه هذه المقوله إليه كنسبه باقى المقولات إليه(ف،ح،١٩،١٠١) -المعنى الذى تسمّى الفلاسفه جوهرًا على الإطلاق إنّما نقل إليه اسم الجوهر عن الذى يسمّيه الجمهور جوهرًا على الإطلاق(ف،ح،١٤،١٠٢) -يلحق الكلّيّات التى تعرّف من مشار إليه مشار إليه من التى ليست فى موضوع أن يقال لها جواهر من جهتين، من جهه أنّها جواهر على الإطلاق و من جهه أنّها جواهر مشار إليه مشار إليه من التى ليست فى موضوع(ف،ح،١٨،١٠٢) -الشىء الذى يظنّه ظانّ أنّه هو صورته شىء و الذى يظنّه مادّته، فإنّاه يسمّى الجوهر، أو يجعله أحرى ان يكون جوهرًا من المشار إليه أو من نوع المشار إليه(ف،ح،١٦،١٠٤) -إذا كان المشار إليه الذى لا فى موضوع أحرى أن يكون جوهرًا بالإطلاق لا- جوهرًا بالإضافه إلى ما يعرّف فيه ما هو، إذا كان لا يحمل و لا على موضوع و إذا كان ليس جوهرًا لشىء آخر، و كان كلّ ما سواه يحمل عليه إمّا حملا على موضوع و إمّا حملا فى موضوع، و كان هذا الموضوع الأخير الذى للمقولات كلّها و لا- موضوع له، كان الذى هو لا على موضوع و لا هو موضوع لشىء أصلا بوجه من الوجوه أحرى أن يكون جوهرًا، إذ كان أكمل وجودا و أوثق(ف،ح،١٩،١٠٤) -صار ما يقال عليه الجوهر فى الفلسفه ضربين، أحدهما الموضوع الأخير الذى ليس له موضوع

أصلاً، والثاني ماهيته الشيء أي شيء اتفق ممّا له ماهيته (ف، ح، ١٠٥، ٨) - الجواهر على ثلاثة أنحاء: أحدها ما ليس له موضوع من المقولات أصلاً ولا - هو موضوع لشيء منها - اللهم إلا - أن يكون لإضافه ما، فإنّه ليس يعرف شيء أصلاً أن يوصف بنوع منها. الثاني ما ليس به موضوع من المقولات أصلاً وهو موضوع لجميعها. الثالث ماهيته أي شيء اتفق ممّا له ماهيته من أنواع المقولات، وأجزاء ماهيته (ف، ح، ١٠٣، ١٠٥) - المشار إليه الذي في موضوع ليس يقال إنّه جوهر أصلاً لا - بإطلاق ولا بإضافه (ف، ح، ١٠٦، ١٠) - ما كان محمولاً على شيء ما بطريق ما هو و على شيء آخر لا بطريق ما هو يقال إنّه «جواهر لذلك الشيء» الذي إذا عقل المحمول يكون قد عقل و «معرفة بجوهره»، و «ليس بجوهر لذلك الشيء» الذي ليس يحمل عليه من طريق ما هو ولا معرفة بجوهره بل عرضاً له (ف، ح، ١٨، ١٧٦) - ما كان إنّما يحمل أبداً على أي شيء ما يحمل ما هو ذلك الشيء، و لم يكن يحمل على شيء أصلاً إلا - بما هو، فإنّ ذلك المحمول هو محمول بما هو بإطلاق و من كلّ جهه، فهو جوهر كلّ شيء حمل عليه و معرفة بجوهر كلّ ما يحمل عليه، إذ ليست له جهه أخرى من الحمل إلاّ أنّه جوهر لكلّ ما يحمل عليه (ف، ح، ١٧٦، ٢٣) - ليس يعني بالجواهر هاهنا شيء غير المحمول على الشيء الذي إذا عقل المحمول يكون قد عقل الشيء نفسه (ف، ح، ١٧٧، ٥) - إن كان قد يوجد شيء محمول على أمر ما لا بطريق ما هو، و لم يكن يحمل على أمر آخر بجهه ما هو أصلاً بل كان حمله أبداً على أي شيء ما حمل هو حمل لا - بطريق ما هو، كان هو العرض على الإطلاق، و هو مقابل بالكلية لما هو جوهر بالإطلاق (ف، ح، ١٠، ١٧٧) - ما كان يحمل بجهتين على موضوعين مختلفين فهو جوهر لأحد هذين الموضوعين و عرض للموضوع الآخر (ف، ح، ١١، ١٧٧) - إن كنّا نعى بالجواهر ذات الشيء و نفس الشيء، و كان هذا هو ذاتا لكن ليس بذات لغيره بل ذاتا لنفسه، كان جوهرها بنفسه و كان هو الجوهر على الإطلاق (ف، ح، ٥، ١٧٨) - القدمات يسمون الموضوع الأخير و كليّاته المحموله عليه من طريق ما هو «الجوهر» على الإطلاق، و سائر المحمولات على الموضوع الأخير التي تحمل عليه لا بطريق ما هو كانت كليّات أو لم تكن كليّات و المحمولات على كليّات الموضوع الأخير لا بطريق ما هو «الأعراض»، و ذلك إذا حملت على الجواهر، لأنّها تحمل عليها لا من طريق ما هو (ف، ح، ٦، ١٨١) - ربّما سمى وجود الشيء إتيته، و يسمى ذات الشيء إتيته. و كذلك أيضاً جوهر الشيء يسمى إتيته. فإنّا كثيراً ما نستعمل قولنا إتيته الشيء بدل قولنا جوهر الشيء، ففرى أنّه لا فرق بين أن نقول ما جوهر هذا الثوب و بين أن نقول ما إتيته (ف، أ، ٤٥، ٨) - إذا أراد أحد أن يحدّد أو يرسم، و بالجملة أن يأتي بقول الجوهر، أي اللفظ المفصّل الدالّ على معنى الذات فيها كلها (الأمر المختلف المتكثّر) كان رسماً أو حداً، فإنّ القول أعمّ من كل واحد منهما، و حدّه واحد فيها من كل

وجه؛ أى يكون واحدا بالمعنى، وواحدا بالاستحقاق، لا يختلف فيها بالأولى والأخرى، والتقدم والتأخر، والشده والضعف (س، م، ٩، ٩) - ما ليس بموجود فى موضوع فهو الذى نسميه الجوهر (س، م، ٣، ٢٣) - إننا نعنى بالجوهر الشىء الذى حقيقته ذاته توجد من غير أن يكون فى موضوع البتة أى حقيقته ذاته لا- توجد فى شىء البتة لا- كجزء منه وجودا يكون مع ذلك بحيث لا- يمكن مفارقتها إزياء و هو قائم وحده (س، م، ٩، ٤٦) - إذا لم يكن الشىء فى كذا كائنا فى موضوع، كان من الواجب أن ينظر بعد ذلك: فإن كان ليس فى شىء من الأشياء غيره كائنا فى موضوع، فهو جوهر؛ «و إن كان هناك شىء آخر هو فيه كالشىء فى موضوع، ثم لم يكن فى هذا الشىء، ولا فى ألف شىء آخر على أنه فى موضوع، بل على أنه فى المركب أو فى الجنس أو غير ذلك، فالشىء عرض (س، م، ٩، ٤٩) - فى مقوله الجوهر: فرغم قوم أن لفظه الجوهر، إن أريد إطلاقها على الأجسام وحدها، أمكن أن تقال على التواطؤ و القول الجنسى. و أميا على معنى أعتم من الجسم، فإنما تقع بالاتفاق أو التشكيك وقوع الموجود. و ذلك لأن الهيولى و الصورة أقدم فى معنى الجوهرية من المركب و المفارق الذى هو سبب وجودهما؛ و سبب قوام أحدهما بالآخر هو أقدم من جميع ذلك؛ و أن المبادئ لا تقع مع ذوات المبادئ فى مقوله واحده. و مع ذلك فقد اعترفوا بأن كونها موجوده لا فى موضوع أمر تشترك فيه جميعها، و إن كان الموجود لا- فى موضوع لبعضها قبل بعض (س، م، ٧، ٩١) - الجوهر إميا بسيط و إميا مركب؛ أعنى من الأشياء التى منها تركب الجوهر، أعنى الماده و الصورة (س، م، ٥، ٩٤) - نعنى بالجوهر الشىء الذى حق وجود الماهية الخاصية له فى الأعيان أن يكون لا فى موضوع، و يجب أن تكون هذه الماهية، كالإنسان مثلا، لحقيقتها جوهر (س، م، ٩٤، ١٣) - المعقول الكلى أيضا جوهر؛ إذ صحيح عليه أنه ماهية حقها فى الوجود فى الأعيان أن لا- تكون فى الموضوع، ليس لأنه معقول الجوهر؛ فإن معقول الجوهر ربما شكك فى أمره فظن أنه علم و عرض؛ بل كونه علما أمر عرض لماهيته؛ و هو العرض؛ و أميا ماهيته فماهيته الجوهر؛ و المشارك للجوهر بماهيته جوهر (س، م، ١، ٩٥) - الجسم الذى يحمل عليه هو الذى إذا اعتبر بذاته كان جوهرًا كيف كان، و لو كان مركبا من ألف معنى ذلك الجوهر طويل عريض عميق (س، ب، ٥، ٥٢) - الجوهر،... إنه الموجود لا فى موضوع (س، ب، ١، ١٠٣) - الجوهر و هو ما وجوده ليس فى موضوع.

و ذلك كالأجسام، و معنى ذلك أنه الشىء الذى إذا وجد كان وجوده لا فى موضوع (مر، ت، ١٤، ٢٩) - الجوهر هو موجود من غير اعتبار كونه فى الزمان أو المكان، بل هذا الكون هو حاله توجد فى الجسم، كالسواد الموجود له؛ و وجود هذا الكون له غير حقيقته الكون، لأن الوجود ليس من جملة الأجناس (مر، ت، ٣، ٣٣)

-كون الجوهر فى زمانه الذى يكون فيه، مثل كون هذا الأمر أمس و يسمى (أرسطو) هذه المقوله متى (مر،ت،١٣،٣٣) -الجوهر جنس الأجناس إذ ليس شىء أعم منه إلا الوجود و هو عرضى و ليس بذاتى، و الجنس عبارته عن الذاتى الأعم، ثم ينقسم إلى الجسم و غير الجسم، و الجسم ينقسم إلى النامى و غير النامى (غ،م،١٥،١٤) -الجوهر: اسم مشترك: يقال (جوهر) لذات كل، ك(الإنسان) أو ك(البياض) فيقال: جوهر البياض و ذاته. و يقال (جوهر) لكل موجود، و ذاته لا يحتاج فى الوجود إلى ذات آخر تقارنهما، حتى يكون بالفعل. و هو معنى قولهم:

الجوهر قائم بنفسه (غ،ع،١٧،٣٠٠) -الألفاظ تابعه للآثار الثابته فى النفس، المطابقه للأشياء الخارجيه. و تلك الألفاظ هى: الجوهر و الكم و الكيف و المضاف و الأين و متى و الوضع و له و أن يفعل و أن يفعل (غ،ع،٣،٣١٣) -الموجود ينقسم بنوع من القسمة إلى: الجوهر و العرض (غ،ع،١٠،٣١٣) -الجوهر على اصطلاح المتكلمين عبارته عمّا ليس فى محل (غ،ع،١٠،٣١٤) -الجوهر ينقسم: إلى ما ليس فى الموضوع، و لا- يمكن أن يكون محمولاً- و إلى ما ليس فى موضوع، و يمكن حمله على موضوع (غ،ع،١٥،٣١٤) -الجوهر يقال جوهر لذات كل شىء كالإنسان، و يقال جوهر لكل موجود و ذاته لا- يحتاج فى الوجود إلى ذات أخرى تقارنهما حتى يكون بالفعل، و هو معنى قولهم الجوهر قائم بنفسه (غ،ع،١٠،٣٥٥) -الجنس الأعمّ عندنا هو الجوهر (غ،ح،٢،٩٦) -الجوهر هو الموجود لا فى موضوع (سى،ب،١٦،٥٣) -الجوهر منه جزئى كزبد و عمرو و هذا الخشب و هذا الجمل، و منه كلى كالإنسان و الحيوان (سى،ب،١٧،٥٤) -الجوهر و الكم و الكيف و الإضافه و الأين و متى و الوضع و الملك و أن يفعل و أن يفعل، فهذه هى الأمور التى تقع عليها الألفاظ المفردة (سى،ب،١،٥٧) -الجوهر إما بسيط و إما مركب، و البسيط هو الفرد الذى لا- يتركب من أشياء كل واحد منها جوهر فى نفسه. و المركب ما يتركب من أشياء هى أيضا جواهر (سى،ب،١،٥٨) - الجوهر ليس حقيقته أنه الموجود فى الأعيان لا فى موضوع، بل الشىء الذى يلزم ماهيته إذا وجدت فى الأعيان أن يكون لا فى موضوع و كانت جوهرية لحقيقته و ماهيته، و ما يحمل عليه شىء لماهيته لا يبطل ذلك الحمل بسبب العوارض التى تلحقه، و الشخصيه و العموم من العوارض فلا تبطل بسببها الجوهرية المحموله على الإنسان لماهيته الإنسانية (سى،ب،٢٢،٥٨) -الموجود لا- يخلو من أن يكون جوهرًا أو عرضًا، و العرض يتأخر عن الجوهر فى الوجود فالمتقدم عليه لا- يكون عرضًا، و ما ليس بعرض فهو جوهر (سى،ب،٥،٥٩) -الجوهر لا- يقبل الاشتداد و التنقص، فإن المشتد يستدعى حاله هى ضد حاله التى يشتد إليها، و اشتداده هو أن ينسلخ عن حاله يسيرا يسيرا متوجها إلى أخرى يكتسبها يسيرا

يسيرا، و هذا لا يكون إلا بين ضدّين، و لا تضادّ في الجوهر (سى، ب، ٧، ٦٠) - المضاف قد يعرض للمقولات كلها. أما في الجوهر فكالأب و الابن، و في الكم المتصل كالعظيم و الصغير، و في الكم المنفصل كالكثير و القليل، و في الكيف كالأحرّ و الأبرد، و في المضاف كالأقرب و الأبعد، و في الأين كالأعلى و الأسفل، و في متى كالأقدم و الأحدث، و في الوضع كالأشد انتصابا و انحناء، و في الملك كالأكسى و الأعرى، و في الفعل كالأقطع و الأصرم، و في الانفعال كالأشد تسخنا و تقطعا (سى، ب، ٤، ٦٧) - ليس في مقوله الجوهر حركه، فإن الصورة الجوهرية تحدث دفعه لا- يسيرا يسيرا (سى، ب، ٢٤، ٧٣) - جزء الجوهر يوجب رفعه رفع الجوهر، و ارتفاع ما ليس بجوهر لا- يرفع الجوهر، فجزء الجوهر جوهر (سى، ب، ١٧، ١٤٠) - الجوهر بالجملة سواء كان عاما أو شخصا هو الذى ليس في موضوع أصلا (ش، م، ٣، ٨) - (من الموجودات) ما ليس يحمل على موضوع أصلا... و لا- هو في موضوع... و هذا هو شخص الجوهر المشار إليه (ش، م، ١، ٩) - ينفصل كلّ الجوهر من شخصه بأن كليه يقال على موضوع و شخصه لا يقال على موضوع (ش، م، ٦، ٩) - الجوهر على طريق المثال هو مثل إنسان و فرس (ش، م، ١٧، ١٠) - الذى يعمّ كل جوهر شخصا كان أو كليّا إنه ليس يوجد في موضوع (ش، م، ٤، ٢١) - مما يخصّ مقوله الجوهر أنه لا مضاد لها...

لكن هذه الخاصّة قد يشار كها فيها غيرها من المقولات (ش، م، ١١، ٢٣) - مما يخصّ الجوهر أنه لا يقبل الأقلّ و الأكثر (ش، م، ٢٣، ١٨) - من خواصّ الكلم... الأ- يقبل الأقلّ و الأ- كثر كالحال في الجوهر (ش، م، ١٧، ٢٧) - ليس من الجوهر شىء يعدّ من المضاف (ش، م، ١٦، ٣٦) - الذى بالذات... هو المقول على أشخاص الجوهر (ش، ب، ٢٥، ٣٨١) -... ما ليس هو موجود فى شىء و لا- هو مقول على شىء... قيل فى رسم الجوهر (ش، ب، ١، ٣٨٢) - فصل الجوهر جوهر (ش، ج، ٣، ٦٠٧) - إنّ من الموجودات: قائما بنفسه، هو الجوهر؛ و قائما بغيره هو العرض (ط، ش، ١، ١٩٤) - أن يقال: إنّ «الجوهر» مركّب من أعراض؛ أو مركّب من جواهر أحدها «جسم» و الآخر «حساس» و الآخر «نام»، و الآخر «متحرّك بالإرادة»؛ و إنّ هذا الإنسان المعين فيه جواهر متعدّده بتعدّد هذه الأسماء؛ و إنّ الجوهر الذى هو «الحساس» ليس هو الذى هو «متحرّك بالإرادة»، و لا- الذى هو «جسم»، و لا- الذى هو «ناطق» و لا «ناطق» هو «الحساس»؛ فهذا ممّا يعلم فساده بعد تصوّره بالصورة (ت، ر، ٢، ١١، ٦٤)

جوهر اول

- الجوهر الأول ليس يقال على موضوع، و لا- هو فى موضوع (أ، م، ٦، ١٠) - المشار إليه الذى لا- فى موضوع «الجوهر الأول» و كليّاته «الجواهر الثوانى»، إذ كانت تلك هى الموجوده خارج النفس و هذه إنّما

تحصل في النفس بعد تلك (ف، ح، ٧، ١٠٢)

جوهر جزئى

-الجوهر الجزئى فلا- مقول على موضوع و لا- موجود فى موضوع. أما أنه ليس موجودا فى موضوع فلجوهريته، و أما أنه ليس مقولا- على موضوع فلاأذن الموضوع الذى يقال هو عليه إما أن يكون كلياً أو جزئياً، و لا يجوز أن يكون كلياً لأن الكلى هو ما يشترك فى معناه كثيرون (سى، ب، ٢٣، ٥٤)

جوهر عام

-الموجودات منها ما يحمل على موضوع و ليست فى موضوع... و هذا هو الجوهر العام (ش، م، ٩، ٨)

جوهر كلى

-الجوهر الكلى (...قوامه بالشخصيات؛ إذ لولاها لم تكن الكليات موجودة؛ فالشخص فى الرتبة متقدم عليه، لكن الشخص فى صيرورته معقولا- يفتقر إلى الكلى، و لا يفتقر فى الوجود إليه (غ، ع، ٢٥، ٣١٥) -الجوهر الكلى مقول على موضوع و موجود لا- فى موضوع. أما كونه مقولا على موضوع فلكليته، و أما أنه ليس فى موضوع فلجوهريته (سى، ب، ١٩، ٥٤)

جوهر و كيف

-الجوهر و الكيف ليس يوجد فيهما معنى التساوى (ز، ق، ٢٠، ١٨٣)

جوهرى

-إذا كان العرض فى شىء لا لا كجزء بل كجزء، و هو مقوم له، فهو جوهرى فيه و ليس جوهر (س، م، ١٠، ٥٠)

جوهرى ذاتى

-معنى الجوهرى الذاتى؛ فإن ذات كل شىء، كان عرضاً أو جوهرًا، فقد يسمّى جوهرًا؛ فيكون لفظ الجوهر الذى نسب إليه الجوهرى ليس يدل على المعنى الذى وضعناه مقابل العرض حتى يكون الجوهرى منسوبا إلى ذلك الجوهر؛ بل يدل على الذات فيكون الجوهرى مكان الذاتى (س، م، ١٢، ٥٠)

جوهرية

-معنى الجوهرية هو أنه ليس فى شىء من الأشياء البتة كائنا فى موضوع، لا أنه ليس فى شىء كذا كائنا فى موضوع (س، م، ٦، ٤٩) -إنّ الجوهرية لم تكن لأجل أن الشىء بالقياس إلى شىء ما هو لا فى موضوع، بل لأنه فى نفسه كذلك (س، م، ١٣، ٤٩) -إنّ الجوهرية هى الماهية التى من شأنها، إذا وجدت، أن لا- تحتاج إلى موضوع (س، م، ١، ٩٨) -النوع أحق باسم الجوهرية من الأجناس (ش، م، ١٢، ١٩)

-الحاد ينبغى أن يكون بصيرا بالفرق بين الصفات الذاتية و اللازمه و العرضيه(غ،ح، ٣، ٩٤) -إن الحادّ ينبغى أن يكون بصيرا بالفرق بين الصفات الذاتية و اللازمه و العرضيه(غ،ص، ٧، ١٣)

-الحادث بحسب الزمان:هو الذى لزمان وجوده ابتداء.و بحسب الذات:هو الذى لذاته مبدأ هى به موجوده(غ،ع، ١٥، ٣٣٤)

-كل حال و كل انفعال فإنما من شأنه أن يكون فى ذلك الشيء الذى هو له حال أو انفعال، بمنزله ما أن العلم فى النفس، إذ هو حال للنفس (أ،ج، ٤، ٦٤٦) -الملكه و الحال كل هئيه فى النفس و كل هئيه فى المتنفس بما هو متنفس (ف،م، ٩، ٩٩) -و أما الهيئات التى للمتنفس بما هو متنفس، فمثل الصحه و المرض، و هذه كلها إذا تمكنت حتى يعسر زوالها قيل لها ملكه، و إذا كانت غير متمكنه و كانت و شيكه الزوال قيل لها حال، و لم تسمّ ملكه (ف،م، ١٦، ٩٩) -إنّ الكيفيات التى يتعلق وجودها بالأنفس منها ما يكون راسخا فى المتكيف بها رسوخا لا- يزول، أو يعسر زواله، و بالجمله لا يسهل زواله، و يسمّى ملكه؛ و منها ما لا يكون راسخا، بل يكون مذعنا للزوال سهل الانتقال، فيسمّى حالا (س،م، ٨، ١٨١) -إنّ الفرق بين الملكه و الحال أنّ هذه سهله و تلك أطول زمانا و أعسر تحركا (س،م، ٢، ١٨٣) -الحال هى كيفيه سريعه الزوال (س،م، ١١، ١٨٣) -المتكلمون يسمّون اللوئيه حالا، لأن منكر الحال إذا ذكر الجنس و اقتصر بطل عليه الحدّ و إن زاد شيئا للاحتراز فيقال له إن الزيادة عين الأول أو غيره. فإن كان عينه فهو تكرار فطرحة و إن كان غيره فقد اعترف بأمرين (غ،ص، ١٢، ٢٠)

-إنّ حال الأمور على أربعة أوجه: إمّا ثابتة بأعيانها، و إمّا ثابتة فى هموم القلب، و إمّا فى الكلام، و إمّا فى الكتاب. فاثان من هذه الأسماء الأربعة متفقان، و اثنان مختلفان.

فالمتفقان الأعيان و الهموم، فإنّه ليست السماء بفارس بغير السّماء بالرّوم، و لا الأرض بغير الأرض و لا ما سوى ذلك من أعيان الأشياء.

و كذلك الهموم فليس المعروف عند الرّوم أنّه فرس بمظنون بفارس حمارا، و لا الذى يعرفه هؤلاء قمرا بمظنون عند الآخرين شمسا.

و المختلفان الكلام و الكتاب. فإنّ كلام فارس مخالف لكلام الرّوم، و كذلك كتابهم مخالف لكتابهم (ق،م، ٤، ٢٥)

حال الوجود

-موضع آخر ليس يعتبر فيه الوجود، بل حال الوجود؛ وذلك أنّ الشيء كونه موجودا للموضوع غير كونه له دائما، وأكثرها أو أقلها؛ وغير كونه له كله أو لبعضه، وغير كونه له بالقياس إلى كذا دون القياس إلى كذا.

و ليس إذا سلم وجوده؛ فقد سلم من كل وجه (س، ج، ٥، ١٢٧)

حاله الاكثريه

-إذا سئل عن الذى أصفر للوجل، أنّه كيف هو فى هذه الحال، فقليل أصفر اللون، لم يكن الجواب كاذبا؛ وإذا سئل عنه، أنّه كيف هو مطلقا، فلا يجاب فى العاده بأنّه أصفر إذا كان محمار الخلقه. و السبب فى ذلك أنّ المجيب يستشعر أنّ السائل يسأله، أنّه كيف هو فى طبيعته الصحيحه، و فى حاله الأكثريه، و يكون عنده أنّ السائل توسع فترك بعض ما يجب أن يتم به عبارته، فيجيبه حينئذ بما يجيبه. و إذا سأل مطلقا أيضا، أنّه كيف زيد، و كان السؤال لا يقتضى زياده استشعار، أو كان السؤال يوهم المجيب أنّه يسأل عن حاله فى الوقت، فلا يكذب، لو قال: مغموم أو محموم، و إن كان ذلك سريع الزوال (س، م، ٧، ١٩٩)

حاوى

-إنّ الحاوى هو الذى يطابق كل شيء و يفضل عليه (س، د، ١٦، ٩٣)

حجه

-إن كان إنما استدعى الحجه لينتقل أبدا على طريق التحليل بالعكس إلى الحجه و إلى حجه الحجه، عسى أن يعثر فى طريقه على شيء يبطل به على المجيب أو ليوهم بكثرة الانتقال و بالمطاوله أنه يتكلم فى الوضع بما يبطله، أو يطول ليتقضى الزمان و ينصرم المجلس. فهو إما مغالط و إما هازل (ف، ج، ٩، ٥٦) - أن المجيب إذا أتى بالحجه التى تثبت الوضع وضعوا بإزائها مقدمات مضاده لمقدمات الحجه التى جاء بها المجيب، و أنتجوا عنها ضد الوضع، و طالبوا المجيب بالفرق بينهما (ف، ج، ٥، ٥٧) - إن كانت المعارضه بشييه تأليف الحجه و كان ينتج مقابل ما تنتجه الحجه التى تثبت الوضع أمكن أن يجعل مبطلا لشكل القول الذى جعله المجيب حجه (ف، ج، ١، ٥٨) - أمّا الشيء الذى يترتب أولا معلوما، ثم يعلم به غيره على سبيل التصديق، فإنّ ذلك الشيء يسمّى - كيف كان - حجه (س، د، ١٨٨) - يسمّى الشيء الموصل إلى التصديق المطلوب [حجه]: فمنها [قياس]. و منها [استقراء] و نحوه و منهما يصار من الحاصل إلى المطلوب (س، أ، ١، ١٨٥) - من عادتهم (الناس) أن يسمّوا ما يحصل من التصديق «حجه» فمنه ما يسمّونه «قياسا» و منه ما يسمّونه «استقراء» أو غير ذلك (س، ش، ٣، ١٠) - ما يؤدى منه إلى كشف التصورات يسمّى حدّا أو رسما، و ما يفضى إلى العلوم التصديقيه يسمّى حجه. فمنه قياس و منه استقراء و تمثيل و غيره (غ، م، ٧، ٦) - ينال تصوّر بالحدّ و التصديق بالحجه (غ، م، ١٦، ٢٥) - الحجه إمّا قياس و إمّا استقراء و إمّا تمثيل (غ، م، ١٧، ٢٥)

-الحجة: هي التي يؤتى بها في إثبات ما تمسّ الحاجة إلى إثباته، من العلوم التصديقيّة؛ وهي ثلاثة أقسام: قياس و استقراء و تمثيل (غ، ع، ٢، ١٣١) -المؤلف من معلومات خاصة على هيئته خاصة ليؤدّي إلى التصديق حجة، فمنه قياس و منه استقراء و غيرها (سي، ب، ٥، ٢٧) -الحجة هي قول مؤلف من أقوال يقصد به إيقاع التصديق بقول آخر غير مصدّق به، و أصنافها ثلاثة: القياس و الاستقراء و المثال (سي، ب، ٦، ١٣٩) -القياس بل الحجة يقال بالتشابه على شيئين، فيقال للأفكار المؤلّفه في النفس تأليفا مؤدّيا إلى التصديق بشيء آخر، و للقول المسموع المؤلف من أقوال يلزم من تسليمها قول آخر، فماده أحدهما إذن المعاني المعقولة، و ماله الآخر الأقوال المسموعة من حيث هي داله على المعاني المعقولة (سي، ب، ٢، ٢١٩) -كل حجة فهي إنّما تتألف عن قضايا، و تتجه إلى مطلوب يستحصل بها. و لا يصح أن تكون كل قضيّة مطلوبه بحجة، و إلاّ لتسلسل أو دار؛ فلا بد من الانتهاء إلى قضايا ليس من شأنها أن تكون مطلوبه؛ بل هي المبادئ للمطالب.

و هي التي يرجع فيها إلى القبول و التسليم مما عددناه في النهج المتقدم قبولا- (ط، ش، ٣، ٤١٥) -كل حجة، فإنّما هي حجة بالقياس إلى شيء هو كذلك (ط، ش، ١٩، ٤١٦) -حجة الله برسله قامت بالتمكّن من العلم.

فليس من شرط حجة الله تعالى علم المدعّوين بها (ت، ر، ٦، ١١٣، ١) -الموصل إلى التصديقات يسمّى حجة كالقياس و الاستقراء و التمثيل (ض، س، ١١، ٢٤) -لا يتوصّل إلى التصديق إلاّ بالحجّة و هي البراهين (ض، س، ٢٧، ٢٦)

حجج جدليه

-الحجة الجدليّة هي أعّم من القياس الجدليّ؛ فإنّها قياسيّة و استقرائيّة، و ليس واحده منهما هو صناعه الجدليّ، بل فعل من أفعال صناعه الجدليّ (س، ج، ٣، ٢٥)

حجج

-قد تكون الحجج كاذبه، و الشيء في نفسه صحيح أو يكون مطلوبا موقوف الأمر، و هل في بطلان تلك الحجج أكثر من أن يبقى ذلك الشيء بلا- حجة، فيعود إلى ما كان عليه قبل أن يصادف قياسه (ف، ج، ٥، ٥٦) -تركيب المفردات أولا- في أمور هي قضايا، ثم تركب من هذه القضايا أنواع الحجج (سي، ب، ٤، ٩٦) -أصناف الحجج ثلاثة؛ و ذلك لأنّ الحجّة و المطلوب لا يخلوان من تناسب ما، ضروره، و إلاّ- لامتنع استلزام أحدهما الآخر؛ فلذلك التناسب يكون: إمّا باشتمال أحدهما على الآخر. أو بغير ذلك. فإن كان بالاشتمال، فلا يخلو: إمّا أن تكون الحجّة هي المشتمله على المطلوب، و هو القياس. أو بالعكس، و هو الاستقراء. و إن لم يكن الاشتمال، فلا- بدّ و أن يشملهما ما به يتناسبان، و هو التمثيل (ط، ش، ٢٠، ٤١٦) -ما يكتسب به التصورات و هو التعريفات و ما يكتسب به التصديقات و هو الحجج (و، م، ١٥، ٢٩)

-الطريق الموصله لمعرفة المجهول من التصورات هي التعريفات و الطريق الموصله لمعرفة المجهول من التصديقات هي الحجج (و،م،١٤،٣٣) -الحجج لا- بد لها من أجزاء تتركب منها و هي القضايا و هو مرادنا أيضا بمباديها(و،م،٣،٣٤) -قدّموا التعريفات على الحجج لأن المفاد بالتعريفات هي التصورات و المفاد بالحجج هي التصديقات و التصورات سابقه على التصديقات (و،م، ١٠٨،١٤)

حجج خطبيه

-الحجج الخطبيه، و ذلك أنها إما أن تقنع بالأمثله- وهذا هو الاستقراء-و إما بالأثوميما أى القياس الإضمارى، و هو أيضا قياس (أ،ب،١،٣١٠) -إنّ الحجج الخطبيه إمّا ضمائر حذفت فيها الكبريات، فإذا ردت عادت إلى شكل من الأشكال؛ و إمّا مثالات مظنونه الصديق غير معتقدية، أو مظنونه الإنتاج فى التآليف غير معتقدية، سواء كانت صادقه أو كاذبه، و لكنها معده نحو إلزام خصم منازع، أو إقناع جماعه سامعين و حاضرين أو مكاتبين؛ و أكثرها فى الأمور الجزئيه(س،ق،٧،٥٥٥)

حد

-الذى نسّميه الحدّ هو ما إليه تنحلّ المقدمه، و ذلك كالمقول. و الذى يقال عليه المقول إما بزياده و لا توجد، أو بانقسام يوجد و لا يوجد (أ،ق،٣،١٠٧) -أثبتنا أننا إذا قنعنا بأن نضع حدّا واحدا، أنه لا عند ما توضع حدود على نحو خاص، و لا أيضا عند ما يوضع وضع واحد يلزم شىء آخر، و أنه إنما يمكن أقل ما يكون من وضعين أوليين متى أردنا أن نقيس (أ،ب،١٤،٣٢٠) -الحدّ قد نظنّ أنه لما هو الشىء، و ما هو الشىء بأسره هو كلّى و موجب (أ،ب،٢،٤١٢) -الحدّ مبنى و معرّف كجوهر الشىء (أ،ب،٤١٢، ١٣) -الحدّ لما هو الشىء و للجوهر (أ،ب، ١١، ٤١٣) -الحدّ يعرّف ما هو الشىء (أ،ب، ٣، ٤١٤) -لا لكل ما له حدّ له برهان، و لا أيضا لكل ما له برهان يوجد له حدّ (أ،ب، ١٠، ٤١٤) -لا الحدّ و لا البرهان هما شىء واحد بعينه، و لا أيضا أحدهما أيهما كان فى أحدهما، و إلا كانت الأشياء الموضوعه لهما، المرتبه تحتها، حالها هذه الحال (أ،ب، ١٢، ٤١٤) -الحدّ لا يكون قياسا (أ،ب، ٣، ٤٢٠) -الحدّ و البرهان يدلّان على شىء واحد. و معنى ما هو الإنسان، و معنى أنه موجود، مختلفان (أ،ب، ٥، ٤٢٣) -ليس الحدّ و القياس شيئا واحدا بعينه، و لا أيضا القياس و الحدّ لشىء واحد بعينه (أ،ب، ١٣، ٤٢٤) -الحدّ بما يقال إنه قول ما هو، فمن البيّن أن أخذ ذلك هو أن يقال على ما ذا يدلّ الاسم أو قول آخر يدخل فى باب دلالة الاسم (أ،ب، ٦، ٤٢٩) -قد يوجد حدّ آخر و هو قول يعرّف: لم هو الشىء؟ فذلك المتقدّم قد يدلّ دلالة، فأما بيانا فلا يبيّن. و هذا الآخر فمن البيّن أنه كالبرهان

على ما هو، وإنما يخالف البرهان بالوضع (أ، ب، ١٤، ٢٩٤) - الحد... هو قول على معنى ما الشيء غير مبرهن؛ والآخر قياس على معنى ما هو، يخالف البرهان بالتصريف؛ والثالث نتیجه البرهان على ما هو (أ، ب، ٧، ٣٣٠) - فى إثبات الحد بالقسمه فقد يجب أن ينحو نحو هذه الثلاثه، وهى أن تؤخذ الأشياء المحموله من طريق ما هو و أن يرتب فى هذه أيما هو الأول و الثانى و أن جميعها هى هذه (أ، ب، ٤، ٤٤٨) - ينبغى أن يبحث من الرأس فى الأشياء المأخوذه إن كان واحدا بعينه، و يكون البحث إلى أن ينتهى إلى قول واحد، و ذلك أن هذا هو حد الأمر (أ، ب، ٣، ٤٥٠) - الحد هو القول الدال على ماهية الشيء. و قد يوصف أيضا بأنه قول مكان اسم، أو قول مكان قول، لأنه قد يمكننا أن نحد بعض الأشياء التى يستدل عليها بقول. فأما الذين يجعلون الصفه بالاسم كيفما كان فمن اليبين أنهم ليس يوقون تحديد المعنى، لأن كل تحديد فهو قول ما (أ، ج، ١٦، ٤٧٤) - لما كان الحد إنما يوفى لمكان المعرفه بالأمر المحدود، و كانت معرفتنا بالشيء لا تكون من أى شىء اتفق، لكن من أشياء هى أقدم و أعرف، كما هو فى البراهين، لأن بهذا الوجه يجرى أمر كل تعليم و تعلم، كان من الظاهر أن ما لم يحد بما يجرى هذا المجرى لم يحد (أ، ج، ٦، ٦٣٢) - من اليبين أن الذى يكون من أشياء هى أقدم و أعرف قد حد أيضا بأفضل ما يكون (أ، ج، ١١، ٦٣٢) - الحد لذلك عند كل واحد موصوف بخلاف ما هو عند الآخر إن كان ينبغى أن يعمل الحد من الأشياء التى هى أعرف عند كل واحد (أ، ج، ١٠، ٦٣٤) - الحد إنما يراد لمكان المعرفه (أ، ج، ٢، ٦٦٢) - من شأن الحد الموقى أن يكون خاصيا للشيء المحدود (أ، ج، ٤، ٦٨٦) - الحد الواحد بعينه إنما يكون لما هو أمر واحد فقط على الإطلاق. و مثال ذلك حد الإنسان و حد إنسان واحد فقط (أ، س، ٢، ٨٠٧) - الحد جامع لما تعرفه التحصيل، و حاجز بينه و بين غيره، و يحيط بها إحاطه يمنعه من أن يدخل فيه شىء ليس منه، أو يخرج منه شىء هو منه، مثل حدود الأرضين و الدور التى يحد بها كل امرء أرضه و داره (ق، م، ١١، ١) - الحد فى صنعه الأمور، هو الكلام الجامع الوجيز المحيط. كقول القائل فى حد الأئس:

الإنسان حى ناطق مائت (ق، م، ١٤، ١) - الحد اسم بنى على أحرف معلومه. ثم هو بعد ذلك كلام صار لذلك الاسم تفسيرا (ق، م، ٦، ٢) - من صفه الحد أن الزيادة فيه نقصان، و النقصان فيه زياده. و ذلك أننا إذا قلنا فى حد الإنسان:

إنه حى ناطق مئيت، فلو زدنا فى هذا الحد، فقلنا: حى ناطق مئيت كاتب؛ لكننا قد نقصنا من الحد، فلم يحط إلا كل كاتب من الناس. و لو نقصنا من الحد فقلنا: حى مئيت؛ لزد ذلك فى الحد، حتى يجاوز الناس إلى البهائم و الطير و سائر الحيوان، فكلها حى مئيت (ق، م، ١٢، ٢) - محنه الحد التى بها يعرف صحته أن يدور منقلبا

على نفسه، و لذلك يفعل النسبه الخالصه. فقد قيل فى حدّ الإنسان: هو حيّ ناطق ميّت، فإذا امتحن الحدّ، فالإنسان هو حيّ ناطق ميّت؛ امتحن بالانقلاب، فقبل: كل حيّ ناطق ميّت إنسان، قلب ذلك فقبل: كل إنسان حيّ ناطق ميّت، لاستقام (ق، م، ١٠، ٧) - الحدّ مقال وجيز دالّ على ذات الشىء المحدود (به، ح، ٢، ١٠٢) - قوام الحدّ من أربعة أشياء: أحدها من الجنس و الفصول المنشئه للصّور، و هو تامّ، كالإنسان حيّ، و هو جنس يعمّ الناطق و غير الناطق و المائت و غير المائت. و الثانى من عنصر الشىء، كقولنا فى الطبّ إنه معافاه أجساد الأنس. و الثالث من غايته، كقولنا فى الطبّ:

إنه إفاده الأجساد الصّحه. و الرابع العنصر و التمام جميعا، و هو كامل، كقولنا فيه أيضا:

إنه معافاه أجساد الأنس ليفيدها الصّحه (به، ح، ٥، ١٠٢) - الحدّ مع جميع تلك الأشياء (الرسم و النوع و الاسم) يدلّ على جوهر الشىء و على كل ما به قوام الشىء (ف، د، ٨، ٦٢) - الحدّ قول تركيبه تركيب تقييد يشرح المعنى المدلول عليه باسم ما، بالأشياء التى بها قوام ذلك المعنى (ف، د، ١٥، ٧٢) - الجزء الأول من حدّ كل نوع هو جنسه و الجزء الثانى منه هو فصله، و هو المتمّم لحدّه، و هو المقومّ له، إذ كان يعرّفه بما يخصّه فى جوهره (ف، د، ١٣، ٨٠) - إن كان ذلك الحدّ أعمّ من النوع المطلوب كان ذلك أيضا جنسا متوسّطا أقرب إلى النوع المطلوب، فنقرن به أيضا حرف أى فيجاب عنه بفصل يردف هذا الجنس الثالث. و لا نزال نجري على هذا الترتيب إلى أن يكون المجتمع من الفصل الذى يجاب به الآن و من جميع ما تقدّم مساويا للنوع المقصود معرفته و مطابقا له (ف، د، ٢٠، ٨١) - الحدّ يؤلّف من جنس و فصل، كقولنا فى الإنسان إنه حيوان ناطق (ف، د، ١٣، ٨٥) - إذا اتفق فى حد ما أن يكون فيه جنس و فصول أكثر من واحد كما فى حد الحيوان، إنه جسم متغذ حسّاس. فينبغى أن نعلم أن الفصل المقومّ لذلك النوع هو الفصل الأخير (ف، د، ١٤، ٨٥) - القول الذى ليس بحدّ و لا رسم قد يؤلّف من نوع و عرض، كقولنا فى زيد إنه إنسان أبيض، و قد يؤلّف من أعراض كقولنا فى زيد إنه كاتب مجيد (ف، د، ١٤، ٨٦) - الحدّ مساو للمحدود فى الحمل، كقولنا كل إنسان حيوان ناطق و كل حيوان ناطق إنسان (ف، د، ١٩، ٨٦) - نأخذ حدّ المحمول ثم ننظر هل نجده فى الموضوع، فإن وجدناه ألفناه فى الشكل الأول بأن نعكس المحمول على حدّه، فيلزم عنه وجود المحمول فى الموضوع. و إن وجدنا حدّ المحمول مسلوبا عن جميع الموضوع ألفناه فى الضرب الثانى من الشكل الثانى، فينتج سلب المحمول عن الموضوع (ف، ق، ١٨، ١٠١) - الأعراض الذاتيه، فمنها ما هو محمول أوّل، و منها ما ليس كذلك. و أما ما هو دائما خاصّ بالموضوع من الذاتيه فالحدّ، فإنّ الحدّ خاصّ بموضوعه (ف، ب، ٤، ٣٠) - إنّ الشىء يؤخذ فى حدّ الشىء على جهات، منها على مثال ما يؤخذ الحيوان فى حدّ الإنسان، و منها على مثال ما يؤخذ الناطق فى

حدّ الانسان، و منها ما يؤخذ على مثال ما يؤخذ الانسان في حدّ الضحّاك، و منها ما يؤخذ على مثال ما يؤخذ العدد في حدّ الزوج و الفرد (ف،ب،٣،٣٣) -الذى أجزاؤه (الحدّ) أقدم من المحدود هو الذى يفهم ذات الشىء مفصّلاً بالتى هى وجود ذلك الشىء بالذات لا بالعرض (ف،ب،٨،٤٦) - (الحدّ) الذى يفهم الشىء مفصّلاً بالتى بها وجوده و هى فى الشىء يقع عليه اسم الحدّ أكثر ممّا يقع على ما أجزاؤه خارجه عن الشىء (ف،ب،١٢،٤٦) - أقدم أجزاء الحدّ مرتبه من القول أشدّ تأخراً.

و المتأخّر من أجزائه ينبغى أن يكون الأقدم، فالأقدم فى الترتيب (ف،ب،١٦،٤٦) -الأقدم من أجزاء الحدّ قد يمكن أن يبرهن به المتأخّر، إمّا وجوده للمحدود و إمّا وجوده على الإطلاق (ف،ب،١٨،٤٦) - أجزاء الحدّ التامه منها ما يدلّ عليه لفظ مركّب، و منها ما يدلّ عليه لفظ مفرد، و منها ما يدلّ عليه قول (ف،ب،٢١،٤٦) - أمّا ما يدلّ عليه لفظ مركّب (من اجزاء الحدّ)، فإنما يمكن أن يبرهن وجوده للمحدود بالأجزاء الأخر، و إن كانت هذه الأجزاء الأخر، فيها أيضاً ما يمكن أن يحمل بعضها على بعض، أمكن أن يبرهن وجود أحد جزأيه للآخر ببرهان حملى، و يجعل الحدّ الأوسط فيه الجزء الآخر (ف،ب،٢٢،٤٦) - أجزاء الحدّ التامه التى تدلّ على كلّ واحد منها بقول، منها ما هو أعمّ من المحدود و منها ما كل جزء منه مساو للمحدود (ف،ب،٦،٤٧) - أجزاء الحدّ التامه التى يدلّ عليها بقول، فالمساويات للمحدود قد يمكن أن يؤخذ كل واحد منها على انفراده حدّاً للمحدود.

فالمتأخّر من هذين الجزئين يسمّى الحدّ الذى هو نتيجة برهان، و الأقدم منهما يسمّى الحدّ الذى هو مبدأ برهان. و مجموعهما يسمّى الحدّ الذى هو برهان متغيّر فى الوضع (ف،ب،٧،٤٧) - متى اتفق فى شىء واحد ان اجتمع فى حدّه جزء دالّ على غايته و جزء يدلّ على ما فيه الشىء، إن الذى يدلّ على الغايه هو مبدأ برهان فى ذلك الحدّ، و الجزء الآخر هو نتيجة برهان (ف،ب،،٤٨، ٣) -الموضوع فى الحدّ مكان الجنس، إمّا أن لا يكون جنساً أصلاً، بل اسماً مشتركاً أو مشككاً، أو أن يقال فيه إنه جنس بنحو آخر غير النحو الذى يقال فى الحيوان إنه جنس للانسان (ف،ب،٢١،٤٩) - أجزاء الحدّ، ينبغى أن تكون إما محمولات على الشىء من طريق ما هو، أو أموراً بها وجود الشىء بذاته، لا بالعرض (ف،ب،١٦،٥١) - تأليف الحدّ يلتم بعد ذلك بجمع الأجزاء التى حالها هذه الحال، و ترتيبها متتاليه على نظم محصّل، الى أن يجتمع من جملتها ما يساوى المحدود. فحينئذ نكون قد وقّينا الشىء حدّه (ف،ب،١٩،٥١) - ترتيب أجزائه (الحدّ) هو أن يقايس بين تلك الأجزاء، فأيهما كان أقدم فى الوجود أحرّ فى الترتيب، و أيها كان متأخراً فى الوجود قدّم فى الترتيب. و كذلك أيها كان أعمّ قدّم فى الترتيب، و أيها كان أخصّ أحرّ، و يتحرّى فى كلّ ما يقصد تحديده أن يؤخذ أولاً جنسه،

فیرتبّ أولاً، ثم یردف بسائر الباقیه علی الترتیب الذی قلناه. فإذا اجتمع من جملة ذلك ما یساوی المحدود حصل لنا حیثئذ حدّ ذلك الشیء (ف، ب، ۲۲، ۵۱) - أخذ الحدّ بطریق القسمه، فهو هكذا. و هو أنّا متى قصدنا لتحديد شیء ما، نظرنا تحت أى جنس هو داخل. فإن كان له جنس ما أقرب إليه من جنسه العالی، أخذناه، و إن لم نعلم له جنساً أقرب إليه من العالی أخذنا جنسه العالی و قسّمناه بفصلین متقابلین أولین، ثمّ نظرنا فی الذی نقصد تحديده تحت أى المتقابلین هو داخل (ف، ب، ۱۳، ۵۳) - إن انحاز (الحدّ) فی أحد المتقابلین (من الفصلین)، نظرنا فی المجتمع من الجنس و ذلك الفصل: هل هو مساو فی الحمل للمقصود تحديده؟ فإذا وجدناه مساویا، كان ذلك المجتمع حدّا لذلك الشیء، و إن كان أعمّ منه نظرنا، فإن كان للمجتمع اسم مفرد أخذناه مدلولاً علیة باسمه المفرد و قسّمناه أيضا بفصلین متقابلین، و نجرى منه المجرى الذی جریناه فی الأول الی أن یجتمع لنا جملة مؤلفه، إما من شیئین أو أكثر، مساویه للمقصود تحديده، فنكون حیثئذ قد حصّينا حدّ ذلك الشیء (ف، ب، ۱۸، ۵۳) - أخذ الحدّ بطریق التركيب، فهو علی هذه الجهه، و هو أن نتصفّح أشخاص الشیء المقصود تحديده، و نأخذ المحمولات علی أشخاصه، و نتحرّی أن تكون تلك المحمولات محمولات علی أشخاصه، من طریق ما هو.

حتى إذا حصل لنا جمیعہ، میّزنا بعد ذلك بین ما هو من تلك المحمولات أجناس و ما لیس بأجناس، ثم قایسنا بین الأجناس، و اطّرحنا منها الأعمّ فالأعمّ، الی أن یتحصّل لنا أخصّتها، ثم ننظر فی سائر المحمولات، فما كان منها أعمّ من ذلك الجنس أو مساویا له اطّرحناه (ف، ب، ۱۴، ۵۵) - أمّا ترتیب أجزاء (الحدّ)، فإنّنا ننظر الی ما عدا الجنس، فتقدّم فی الترتیب الأعمّ فالأعمّ، إن كان عمومها علی نظام. و أمّا إن كان عمومها لیس متوالیا علی نظام، فهما، إمّا متساویان، و إما كلّ واحد منهما أعمّ من الآخر، بوجه ما.

فأمّا إن كانا متساویین، نظر أيّهما منزلته من الآخر بمنزله المادّه، فیتقدّم ذلك فی الترتیب، و يؤخّر ما منزلته بمنزله الصوره. و إن كان كلّ واحد منهما أعمّ من الآخر بوجه و أخصّ منه بوجه آخر، أو كان كلّ واحد منهما يدلّ من وجوده علی الكمال بالسواء، أو علی النقص بالسواء، قدّم أيّهما شاء المحدّد. و إن كان أحدهما يدلّ من وجوده علی شیء أكمل و الآخر علی ما هو أنقص، أنه یجب أو الأفضل فی التحديد أن یقدّم الدالّ علی الأكمل فی الترتیب (ف، ب، ۲۴، ۵۵) - الحدّ یعرف ذات الشیء مفصّله بما هو أقدم منها. فإذا كان كذلك أمکن أن یكون فی الحدّ إمّا الأسباب الخاصّه كلّها أو بعضها (ف، ب، ۵، ۶۸) - الحدّ قد یمكن أن یكون معرّفا لما یعرفه الاسم نحو ما من التعریف. فیکون حیثئذ كأنه اسم آخر و رديف للاسم الأول. فمتی أخذ هكذا لم یکن مقدمه و لا جزء مقدّمه. و متی ركبّ الی المفهوم عن الاسم و صار مجموعهما فی صیغته قول جازم صار المفهوم عن الاسم جملة المعنی، و المفهوم عن الحدّ تلخیص ذلك المعنی (ف، ب، ۱۴، ۸۹)

-الحدّ قول دَلِّل على معنى الشىء الذى به وجوده (ف،ج،١،٨٥) -حدّ الجنس إذا حمل على النوع كان قولاً- دالاً على ما هو الشىء و لم يكن حدّاً لذلك الشىء، لأن حد الجنس أعم من النوع إذ كان يقوم مقام الجنس (ف،ج،٤،٨٥) -يلزم أن يكون حدّ الشىء خاصاً بالشىء و منعكساً عليه فى الحمل مميّزاً له عن كلّ ما سواه و معطياً لأسبابه التى بها قوام ذاته (ف،ج،٧،٨٥) -ينبغى أن تكون أجزاء حدّ الشىء أقدم من الشىء بالطبع، و ينبغى أن تكون أعرف من الشىء، و ينبغى أن لا يكون فيه شىء زائد على ما به قوام ذاته (ف،ج،٩،٨٥) -الحدّ قد يكون لما يدلّ عليه اسم و قد يكون لما يدلّ عليه قول (ف،ج،١١،٨٥) -قد يؤخذ القول مكان الحدّ بأن تؤخذ حدود أجزاء الحدّ، فيصير مجموعها دالاً على ما يدلّ عليه مجموع أجزاء الحدّ (ف،ج،١،٨٦) -يؤخذ الحدّ أيضاً مكان الرسم و الرسم قول فيكون الحدّ دالاً على ما يدلّ عليه الرسم (ف،ج،٤،٨٦) -حدّ الشىء و رسمه يدلّان على واحد بعينه، و كذلك حدّ الشىء و القول الدالّ عليه كان ذلك القول يقوم مقام الاسم فيما ليس اسم مفرد، مثل الخط المستقيم و العدد الزوج. أو كان ذلك مجموع حدود أجزاء الحدّ أو كان ذلك القول رسماً فإن الحدّ و ذلك القول هما واحد بعينه فى العدد، إذ كانا يدلّان على شىء واحد بعينه (ف،ج،٥،٨٦) -الحدّ أسهلها إبطالاً و أعسرهما تصحيحاً، و حال المواضع هذه الحال، فإن منها مواضع مشتركة لجمعها و هى تثبت و تبطل وجود المحمول فى الموضوع، و مواضع يخصّ كلّ واحد منها، و مواضع يشترك فيها اثنان أو ثلاثة (ف،ج،١،٨٩) -يشترك الجنس و الخاصه و الحدّ فى أن كلّ واحد منها يوجد لجميع موضوعه دائماً، و بهذا تفارق العرض أولاً لأن العرض قد يكون موجوداً فى بعض الموضوع (ف،ج،٦،٩٢) -الجنس و الحدّ يشتركان فى أنهما يحملا من طريق ما هو، فإذا بطل أن يكون الشىء محمولاً- على موضوعه من طريق ما هو بطل أن يكون جنساً واحداً (ف،ج،١٣،٩٢) -كان معنى الحدّ معنى واحداً بعينه كلياً فى جميع الحدود كانت متناهية أو غير متناهية (ف،ج،٥،٦٦) -«الحدّ» يعرف جوهر الشىء، و يدلّ «قوام» على جوهر الشىء (ف،ج،٣،١٠١) -كلّ إنسان إنّما يجيب فى الموضوع الذى يكون سبيل الجواب فيه بالنوع أو بالجنس أو بالحدّ بالذى هو عنده نوع أو بالذى هو عنده جنس أو بالذى هو عنده حدّ (ف،ج،٥،١٧٤) -يختلّل أنّ الحدّ المأخوذ منهما (الجنس و الفصل) من حيث هما طبيعتان قائمتان معقولتان من غير أن يعرض لكلّ واحد منهما عارض يصير به ذاك جنساً و هذا فصلاً، غير الحدّ الكائن عنهما من حيث ذلك جنس و هذا فصل. فإذا تعقّب تبين أنّ هذا حدّ الشىء بحسب المنطق و ذلك حدّه بحسب الموجود، و كلاهما يؤولان فى آخر الأمر إلى أن يكون الإنسان قد حصل له الموجود معقولاً (ف،ج،٢١،١٨٥) -الجواب عنه (أى نوع هو) إمّا بنوع ما قرن به

حرف «أى» وإما بحدّ ذلك النوع وإما برسمه (ف،ح،١٣،١٨٩) - متى شارك النوع فى الحمل على الأشخاص كلّى يدلّ عليه لفظ مركّب يليق أن يجاب به فى المسأله عن النوع وعن الشخص ما هو، وكانت أجزاءه بعضها يدلّ على جنس ذلك النوع وبعضها يدلّ على فصله، وكان مساويا للنوع فى الحمل، فإنّ ذلك الكلىّ يسمّى حدّ ذلك النوع (ف،أ،٢٣،٧٧) - متى كان الكلىّ... غير مساو للنوع فى الحمل، بل كان أعمّ من النوع المشارك له، فهو يسمّى حدّا ناقصا لذلك النوع، وذلك بعينه حدّ تامّ لبعض الأجناس التى فوق ذلك النوع (ف،أ،٩،٧٨) - متى أخذ حدّ لجنس متوسّط له اسم أو لا اسم له فجعل حدّا لنوع تحته كان ذلك الحدّ حدّا ناقصا للنوع الأسفل، فيكون أعمّ منه (ف،أ،١٧،٧٨) - الحدّ يعرّف من الشىء أمرين اثنين، أحدهما أنّه يعرّف ذات الشىء و جوهره، والثانى أنّه يعرّف ما يتميّز به عن كلّ ما سواه (ف،أ،٢١،٧٨) - الحدّ الكامل قد يكون من جزءين - أعنى من جنس واحد و فصل واحد - وقد يكون من أكثر من جزءين - و من ثلاثه أو أكثر (ف،أ،٢٣،٧٩) - الحدّ أبدا فإنّ أوّل أجزاءه فى الترتيب هو الجنس. و متى كان من ثلاثه أجزاء أو أكثر، فنقص منه جزؤه الأوّل - و هو الجنس فقط - كان الباقي مساويا أيضا للنوع فى الحمل (ف،أ،٢،٨٠) - قولنا فى الحدّ أنّه بحسب الاسم ينبغى أن يفهم منه معنيان، أحدهما أن يصدق على جميع ما يصدق عليه الاسم و عليها وحدها، والثانى أن يدلّ الحدّ من الأمر المحدود على المعنى الذى دلّ عليه الاسم الذى قيس به بعينه (ف،أ،٥،٨١) - لفظ الشىء و حدّه و أجزاء حدّه و رسمه و خاصّته و عرضه و شبيهه و جزئياته و كليّاته، فإنها تنفع فى جوده الفهم و فى حفظ الشىء (ف،أ،٧،٨٨) - إبدال الحدّ مكان اسم الشىء يسمّى تحليل الاسم إلى الحدّ (ف،أ،٩،٨٩) - أما الحدّ فهو الذى إليه تنحلّ المقدمه. و هذا إما موضوع و إما محمول و ذلك إما أن يكون بزياده بوجوده أو بنقصانه (ز،ق،٩،١٠٨) - الحدّ يفهم منه ذات الشىء و معناه، سوى أن ليس بمقدّمه لكنه جزء من مقدّمته و من حدود (ز،ب،٥،٢٤٢) - الحدّ يوقف منه على الأشياء التى أثبتت منها طبيعه الشىء. و هذه موجوده على طريق الإيجاب و على طريق الكلىّ (ز،ب،١٧،٢٤٩) - إن الحدّ إنما إثباتا عن ذوات الأمور عن الأشياء التى أثبتت عنها طبائعها (ز،ب،٩،٢٧٠) - الحدّ لا يوقف عليه لا ببرهان و لا بقسمه (ز،ب،٢٧٢،١١) - إن الحدّ هو قول و جزئيتين عن ذات الشىء و معناه (ز،ب،١٤،٢٧٢) - الحدّ لا يمكن بيانه بطريق القسمه و لا بالاستقراء، و لا بطريق القسمه التى كانت تدعى طريقا قياسيا، و لا بالقياس الشرطى، و لا بالقياس الذى يوضع فيه رسم الحدّ و لا مؤمن الأشياء التى تظهر للحس (ز،ب،

٢٧٣،٧) - إن الحد لا يدل على أن الشيء موجود أو غير موجود (ز،ب،٣،٢٧٤) - إن الحد هو قول مبنى عن ذات الشيء و معناه، أعنى أنه دال على الأشياء التي منها تقوّمت طبيعه كل واحد من الأمور (ز،ب،١٩،٢٧٥) - الشروط التي بها يتم تصيد الحد...الأول منها أن يكون كل جزء من أجزاء الحد أعّم من المحدود. والثاني أن تكون جملتها مساويه له.

و الثالث أن تكون محموله عليه من طريق ما هو. والرابع أن تكون ضروريه و كليّه و معنى هذا أن تكون أولاً- للموضوع. و الخامس أن تكون تحت جنسه لا خارجا عنه (ز،ب،١١،٢٧٩) - إن الحد يتم استخراجه من القسمة بأن يعيد الإنسان إلى جنس الشيء المحدود فيقتضبه ثم يقسمه بفصلين جوهرين، من ثم يقتضب أحدهما و هو الموجود للمحدود و يضيفه إلى الجنس و يحصل من الجميع جنسا قريبا. و يفعل ثانيا هكذا حتى ينتهي في القسمة إلى فصل الشيء الخاص به، فيصنّفه إلى الجنس القريب و يجتمع من الجميع حدّ المحدود (ز،ب،١٨،٢٨٠) - الحدّ مؤلّف من جنس و فصل، و المحدود بفصله يتقرر من جميع الموجودات (ز،ب،١٠،٢٨١) - إن الحدّ ينبغي أن يكون لذات معيّنه و طبيعه واحده (ز،ب،١٤،٢٨٢) - الحدّ إنما يكون لذات معيّنه لا لاسم (ز،ب،١٩،٢٨٢) - الحدّ يكون لطبيعه كليّه لا لشخصيه إذ كان الشخص لا يقدم عليه برهان على ما تقدّم (ز،ب،٢٠،٢٨٢) - حدّ، و هو القول الذي يؤلّف من المعانى التي منها تحصل ماهيته حتى تحصل ماهيته (س،د،١٣،٤٨) - يجب أن يكون الحدّ مؤلّفا من الجنس و الفصل (س،د،١٧،٤٨) - الحدّ بالجمله يشتمل على جميع المعانى الذاتيه للشيء، فيدلّ عليه إمّا دلّله مطابقه، فعلى المعنى الواحد المتحصّل من الجمله، و إمّا دلّله تضمن، فعلى الأجزاء (س،د،٣،٤٩) - إنّ الحدّ قول دالّ على الماهية (س،ب،١١،٥) - الحدّ إنّما هو بالحقيقه للموجود، و لكن لا- يوقف في أول الأمر أنّ هذا القول حدّ بسحب الاسم أو بحسب الذات إلّا- بعد أن يعرف أنّ الذات موجوده. و لذلك توضع في التعاليم حدود أشياء يبرهن على وجودها من بعد كالمثلث و المربّع و أشكال أخرى حدّت في أول كتاب «الاسطقس ات الهندسيه» و كان حدّا بحسب شرح الاسم، ثم أثبت وجودها بعد فصار الحدّ ليس بحسب الاسم فقط، بل بحسب الذات، بل صار حدّا بالحقيقه (س،ب،١٧،٢٢) - إنّ كل حدّ فإمّا أن يكون مبدأ برهان أو تمام برهان أو نتيجة، أو يكون برهانا متغيّرا متقلبا و تكون الأجزاء التي للحدّ مشتركه بين البرهان و الحدّ؛ و إذ لا برهان عليها فلا حدّ لها (س،ب،٦،١١٤) - إنّ الحدّ شيء غير البرهان و أنّه ليس كل محدود مبرهنا بحدّه، و لا كل مبرهن محدودا ببرهانه (س،ب،٧،٢٠٠)

-الحدّ يقتضِب اقتضابا و يوضع وضعاً(س،ب،١٥،٢٠٠) -الحدّ يعطى الأمور الداخلة فى جوهر الشىء مجتمعه مساويه لذاته فى المعنى و فى الانعكاس عليه معا...و الحدّ لا يعطى المحدود أجزاء حدّه بتأليف حمل، بل بتأليف تقييد و اشتراط،...و الحدّ للشىء لا يكون لغيره و لا يكون فيه أول و ثان.و إن كان حدّ الأعمّ يحمل على الأخصّ، فليس على أنّه حدّ للأخصّ (س،ب،١٦،٢٠٠) - الحدّ لا يصطاد بالاستقراء.و قد تبين لك هذا من أنّ الاستقراء الحقيقى هو من الجزئيات المحسوسه، و هذه لا حدود لها على ما أوضحنا.و الثانى أنّه إن استقرئ منها قول على أنّه حدّ فإنّ ذلك القول إمّا أن يؤخذ على أنّه حدّ لكل واحد من الأشخاص فينقل إلى أنّه حدّ للكلى كما إذا وجد حكم فى الجزئيات نقل إلى الكلى، أو على أنّه حدّ لنوع الأشخاص.و لا يمكن أن يكون حدّا لكل واحد من الجزئيات،...و بقى أنّه إنّما يستقرئ على أنّه حدّ لنوع الأشخاص، و ليس شىء من الأشخاص يدلّ لوجود معنى فيه على أنّه حدّ لنوعه إلاّ أن يعرف نوعه أولا و يعرف الحدّ له فيكون الاستقراء باطلا(س،ب،١،٢١١) -إنّ الحدّ إنّما يبنى على أمور داخله فى ماهيته المحدود(س،ب،١٥،٢١٢) -الحدّ بجملته علّه صورته للمحدود؛و إن كان بعض أجزائه علّه لبعض.فإذا كان الحدّ بالجمله علّه صورته للمحدود فكل جزء منه هو علّه لا محاله.و إنّما يكون البرهان مفيدا للحدّ إذا كان فيه جزء هو علّه، و جزء هو معلول (س،ب،٧،٢١٧) -يقال:«حدّ» بوجه ما لما هو قول يشرح الاسم و يفهم المعنى الذى هو مقصود بالذات فى ذلك الاسم، لا- بالعرض، و لا- يدلّ على وجود و لا- على سبب وجود اللهمّ إلاّ- أن يتفق أن يكون معنى الاسم موجودا معروف الوجود، فتكون فيه حينئذ دلالة ما بالعرض على سبب الوجود، و ذلك لأنّه من جهة ما هو شرح الاسم ليس حدّ ذات، و إن كان لا يكون حدّ ذات إلاّ و هو شرح اسم(س،ب،١٦،٢١٧) -الحدّ المقول بحسب الاسم إذا لم يوافق معنى الوجود، كان اتحاد أجزائه شيئا معتبرا من وجه (س،ب،٨،٢١٨) -الحدّ الذى يكون بحسب الاسم فيشبه أن يكون اتحاد أجزائه ما دام ليس مطابقا لموجود واحد اتحادا بالأربطة، إلاّ أن يؤخذ بالقياس إلى خيال واحد فى النفس(س،ب،١٢،٢١٨) -الحدّ الكائن بحسب الذات فهو متحد الأجزاء بالحقيقه لأنّه لخيال أو لمعنى أو لموجود واحد بالحقيقه بوحده طبيعته. و هذا وجه مما يقال عليه الحدّ(س،ب،٢١،٢١٨) -يؤخذ فى حدّ الشىء أسبابه لأنّ جوهره متعلّق بتلك الأسباب و إضافته إليها ذاتيه له فى جوهره (س،ب،٣،٢٢٨) -أمّا أن يكون المحمول مقوما ذاتيا، مقولا- من طريق ما هو- لست أقول فى جواب ما هو، إذ المقول من طريق ما هو كما علمت أعمّ أو لا يكون.فإن كان ذاتيا، فإمّا أن يكون دالاّ على جزء من الذات، أو دالاّ على حقيقه معنى الذات.فإن كان دالاّ على حقيقه الذات فهو الحد(س،ج،١٦،٥٤) -أمّا الحدّ فهو قول دالّ على ما به الشىء هو ما

هو(س،ج،١٣،٥٧)-الحدّ يحتاج في إثباته في الجدل أن يثبت أنه موجود، ويثبت أنه مقوم ذاتي؛ ويثبت أنه مساو، ويثبت أنه هو الاسم في المعنى، أي أنّ المدلول به هو المدلول بالاسم(س،ج،٧،٦٣)-أمّا في البرهان فلا- نحتاج أن نثبت أنه(الحدّ) موجود، بل لا يمكن، وقد علمت هذا وذلك لأنّ الحدود في الجدل قد تكون لا بالحقيقه، بل بحسب الشهره، وربما لم يكن ما ظنّ حدّا بحدّ، بل ربما لم تكن جملة بحق، ولكن تحتاج في البرهان إلى إيضاح شرط زائد، وهو أنه يكون مع المساواه في العموم مساويا في المعنى حتى يكون حدّا تاما(س،ج،١٠،٦٣)-إنّ النظر في الجنس قبل النظر في الحدّ، إذ الحدّ إنّما يتم حدّا بعد أن يصبح وجود ما فرض فيه جنسا جنسا(س،ج،٥،١٦٥)-معنى الحد هو معنى المحدود نفسه(س،ج،١٦،٢٢٤)-أول ما يجب أن يراعى من أمر الحدّ أن ننظر هل هو أولا صادق على المحدود، فإنّه إن لم يكن صادقا، فقد كفى سائر البحث، وعلم أنّه ليس بحدّ. والثاني أن ننظر هل دلّ فيه على الماهية المشتركة وهو الجنس القريب(س،ج،١٢،٢٤١)-الوجوه التي بها يكون الحدّ غير جيّد الصنعه هي مثل أن يكون الحدّ لم يحسن تأليفه أو خلط به؛ أو أغلق في اللفظ، أو حرف الجنس و الفصل عن الجبهه التي ينبغي. وإذا وقع شيء من ذلك فليس الحدّ على ما ينبغي(س،ج،١،٢٤٣)-إنّ للشيء من حيث هو بالعرض حدّا لا ينبغي أن يكون هو وحده من حيث هو بالذات. وهذا الموضع إمّا أن يقع فيه كذب على المحدود، أو يجعل غير المحدود مشاركا(س،ج،١٣،٢٨١)-إنّ الحدّ يقصد به أن يكون معناه ومعنى اسم المحدود واحدا بعينه(س،ج،٧،٢٩٣)-الحدّ قول دال على ماهية الشيء(س،أ،٤،٢٤٩)-من عادة الناس أن يسمّوا ما يحصل به التصوّر «قولا- شارحا» أو «قولا» بحسب الاسم. فمنه ما يسمّونه «حدّا» ومنه ما يسمّونه «رسما»(س،ش،٢،١٠)-الشيء الذي يقال له(الحدّ) إمّا أن يكون بحسب الاسم، وإمّا أن يكون بحسب الذات.

و الذي بحسب الاسم «هو القول المفصّل الدالّ على مفهوم الاسم عند مستعمله». و الذي بحسب الذات «فهو القول المفصّل المعرّف للذات بماهيته»(س،ش،٦،٣٤)-أمّا حدّ الشيء بحسب الذات التي له مطلقا، أو بحسب الذات التي له على أنّه بحال فيجب في الأول منهما أن يتناول أول شيء ممّا يقوم بالفعل نوعا من أنواع الأشياء سواء كان نوعا فوقه جنس، أو كان نوعا باعتبار كليته في نفسه بالقياس إلى ما يعرض تحته، أو كان معنى كليتا غير نوع فيدلّ على ماهيته تلك، حتى يحصل المصوّر له هو ماهيته ملحوظه بنفسها مفرده عن لوازمها و لواحقها التي بعد أول تقوّمه، و في الثاني أن يلحظ الذات، و تلك الحال و الماهية التي لتلك الذات من تلك الحال ملحوظه بنفسها مفرده عن أحوال أخرى لوازم أخرى، فإنّ ألف قولا من لوازم و توابع خارجه عما

حدّناه فربّما فعل رسما ما، و أمّا حدّا فكلّا (س،ش،٩،٣٥) - يجب أن يكون الغرض من الحدّ تصوّر ذات الشئ، فإنّ التمييز يتبعه (س،ش،١٩،٤٠) - يجب أن يتوقّع من الحدّ أن يكون دالّا - على ماهيّة الشئ، و مطابقا لمفهوم اللفظ، ليس مأخوذا من أمور لازمه و لا - حقه لمفهوم اللفظ يخصّه القول المجموع منها، و قد ترك ما هو مطابق لمفهوم الاسم (س،ش،٦،٤١) - إنّ الحدّ يدلّ على حقيقه الشئ، و حقيقه الشئ واحد (مر،ت،١٤،٤٦) - الحدّ ما إليه تنحلّ المقدمه، أعني إذا حلّ المقدمه فلا يبقى إلّا ما كان محمولاً - و موضوعا، و يسمّى عند الانحلال حدّا (مر،ت،١٢،١٠٧) - الحدّ هو الدالّ على الماهيّة، و المعنى بالماهيّة حقيقه الشئ، التي بها هو ما هو (مر،ت،١٩٣،٥) - الحدّ هو الدالّ على الماهيّة، و المعنى بالماهيّة حقيقه الشئ، التي بها هو ما هو (مر،ت،١٩٣،٥) - إنّ الحدّ و المحدود متساويان (مر،ت،٤،٢٤٢) - إنّ حدّ الفصل و الخاصّه و إن كانا يقالان على النوع فإنّه يحمل لا من طريق أنّه حدّ للنوع، و لكن من طريق أنّه موجود للنوع، و فرق بين أن يكون هذا الشئ موجودا لشئ و بين أن يكون حدّا له (مر،ت،٩،٢٤٣) - الحدّ لا يكتسب بالقسمه، فإنّ القسمه تضع أقساما و لا يحمل من الأقسام شئ بعينه، إلّا أن يوضع وضعاً من غير أن يكون للقسمه فيه مدخل (مر،ت،٤،٢٤٤) - ليس كل مجموع ذاتيات على الصواب في الترتيب حدّا، إذ يعسر أن لا يقع في القسمه طفره أو يدخل ما ليس بذاتي (مر،ت،١٤،٢٤٤) - لا يكتسب الحدّ بالاستقراء، لأنّ الاستقراء لا يفيد علما كلياً فكيف يفيد الحدّ؟ لأنّ الاستقراء يكون من الجزئيات المحسوسه، و هذه لا حدود لها، و لأنّك إذا استقرت أنّ الحدّ حدّ لكلّ شخص حتى تجعله حدّا للنوع، فقد كذبت (مر،ت،١٤،٢٤٥) - الحدّ هو على ماهيّة الشئ و لا يصحّ أن يجهل للشئ (مر،ت،٣،٢٤٧) - الحدّ يقتض بالتركيب، و ذلك بأن تعمد إلى الأشخاص التي لا تنقسم، و تنظر من أيّ جنس هي من المقولات العشر (مر،ت،٥،٢٤٧) - الحدّ عنوان الذات و بيان له، فيجب أن يقوم الحدّ في النفس صوره معقوله مساويه للصوره الموجوده بتمامها، فحينئذ يعرض له أن يتميّز أيضا المحدود (مر،ت،١٠،٢٤٨) - لا - حدّ بالحقيقه لما لا وجود له إنّما ذلك قول و جيز يشرح الاسم، و لذلك يأخذ الفيلسوف الحدّ بأنّه: «قول دالّ على الماهيّة» (مر،ت،١٤،٢٤٨) - يكون تأليف حدّ النوع من الجنس القريب و الفصل (مر،ت،،٢٤٩) (٥) - الحدّ يقال بالتشكيك على خمسه أشياء: فمن ذلك الحدّ الشارح لمعنى الاسم، و لا يعتبر به وجود الشئ، فإن كان وجود الشئ مشكوكا أخذ الحدّ أو لا على أنّه شارح للاسم، كتحديد المثلث المتساوي الأضلاع في افتتاح كتاب اوقليدس. فإذا صحّ لشئ وجود، علم حينئذ أنّ الحدّ لم يكن بحسب الاسم فقط. و يقال

حدّ لما كان بحسب الذات، فمنه ما هو نتيجة برهان، ومنه ما هو مبدأ برهان، ومنه ما هو حدّ لأمر لا علة لها ولا أسباب أو أسبابها وعللها غير داخله في جواهرها، مثل تحديد النقطة والوحده والحدّ وما أشبه ذلك. فإنّ حدودها لا بحسب الاسم فقط ولا مبدأ برهان ولا نتيجة برهان ولا هو مركّب منهما (مرت، ٥، ٢٥٢) - كل ما لا - بدّ في تصويره من طلب فلا ينال إلا بذكر الحدّ (غ، م، ٩، ٥) - ما يؤدّي منه إلى كشف التصورات يسمّى حدّاً أو رسماً، وما يفضى إلى العلوم التصديقيّة يسمّى حجه. فمنه قياس ومنه استقراء وتمثيل وغيره (غ، م، ٦، ٦) - الحدّ فيطلب به حقيقته ذات الشيء فلا يحصل إلا بذكر الفصول الذاتيّة (غ، م، ١٦، ٤) - الكلام في الحدّ فلننبه على ماثرات الغلط وهي بعد الجمع بين الجنس الأقرب وجميع الفصول الذاتيّة على الترتيب ترجع إلى تعريف الشيء بما ليس أوضح منه بأن تعرّف الشيء بنفسه أو بما هو مثله في الغموض أو بما هو أعمض منه أو بما لا يعرف إلا به (غ، م، ١١، ١٦) - ينال تصوّر بالحدّ والتصديق بالحجه (غ، م، ١٦، ٢٥) - الموصل إلى تصوّر يسمّى «قولاً شارحاً».

فمنه حدّ. ومنه رسم (غ، ع، ٥، ٦٨) - أجزاء الحدّ يتقدّم العلم بها، على العلم بالمحدود (غ، ع، ٨، ٢٥٢) - الحدّ إذا ترك فيه بعض الفصول الذاتيّة، سُمّي حدّاً ناقصاً (غ، ع، ٣، ٢٦٧) - المخلصون إنّما يطلبون من الحدّ تصوّر كنه الشيء، وتمثّل حقيقته في نفوسهم، لا - لمجرد التمييز، ولكن مهما حصل التصوّر بكماله تبعه التمييز (غ، ع، ٧، ٢٦٧) - الحدّ قول دالّ على ماهيّة الشيء (غ، ع، ٢٤، ٢٦٧) - الحدّ عنوان المحدود فينبغي أن يكون مساوياً له في المعنى؛ فإن نقص بعض هذه الفصول سُمّي حدّاً ناقصاً وإن كان التمييز حاصلًا به (غ، ع، ٣، ٢٦٩) - الشيء الواحد لا يكون له إلا حدّ واحد، وأنه لا يحتمل الإيجاز والتطويل (غ، ع، ٩، ٢٦٩) - قد يوجد الحدّ للشيء الذي هو مركّب من صورته وماده بذكر أحدهما (غ، ع، ١٩، ٢٦٩) - آخر الحدّ يجري مجرى مقدمات القياس، من غير فرق (غ، ع، ٢، ٢٧٢) - الحدّ يتركّب لا محاله من جنس الشيء وفصله الذاتيّ (غ، ع، ٣، ٢٧٢) - الحدّ يطلق بالتشكيك على خمسة أشياء:

الأول: الحدّ الشارح لمعنى الاسم، ولا يلتفت فيه إلى وجود الشيء وعدمه، بل ربّما يكون مشكوكاً ونذكر الحدّ الثاني: بحسب الذات، وهو نتيجة برهان. والثالث: ما هو بحسب الذات، وهو مبدأ برهان. والرابع: ما هو بحسب الذات والحدّ التام الجامع لما هو مبدأ برهان، ونتيجة برهان. القسم الخامس: ما هو حدّ لأمر ليس لها علة وأسباب، ولو كان لها علة، لكانت عللها غير داخله في جواهرها (غ، ع، ١، ٢٧٣) - الحدّ لا يقتنص بالبرهان ولا يمكن إثباته به عند النزاع (غ، ع، ١، ٢٧٥) - إن ما ليس بحدّ، ولا هو ذاتيّ مقوم، كيف صار أعرف من الذاتيّ المقوم؟ وكيف يتصوّر أن تعرف من الإنسان، أنه ضحّاك، أو ماش، ولا

يعرف أنه جسم و حيوان (غ،ع،١،٢٧٦) - الحد لا يكتب بالبرهان (غ،ع،١٠،٢٧٦) - (يكتسب الحد ب) التركيب، و هو أن تأخذ شخصا من أشخاص المطلوب حدّه، بحيث لا ينقسم، و نظر من أى جنس من جمله المقولات العشر؟ فنأخذ جميع المحمولات المقومه لها، التي فى ذلك الجنس، و لا يلتفت إلى العرض و اللازم، بل يقتصر على المقومات، ثم يحذف منها ما تكرر. و يقتصر من جملتها على الأخير القريب، و تضيف إليه الفصل. فإن وجدناه مساويا للمحدود، من وجهين، فهو الحد، و نعى بأحد الوجهين:

الطرد و العكس، و التساوى مع الاسم فى الحمل. فمهما ثبت الحد انطلق الاسم، و مهما انطلق الاسم، حصل الحد. و نعى بالوجه الثانى: المساواه فى المعنى، و هو أن يكون دالاً على كما حقيقه الذات، لا يشذ منها شىء (غ،ع،١٢،٢٧٦) - أقل ما يشتمل عليه التصديق تصوّر ان. و على الجملة: فكل ما له اسم يمكن: تحرير حدّ أو رسم أو شرح اسم (غ،ع،٤،٢٨٤) - الحدّ يلتئم بالجنس و الفصل (غ،ع،٢٢،٢٨٥) - الحدّ هو جزء مقدّمه القياس (غ،ع،٥،٣٥٦) - الحدّ قول دالّ على ماهيته الشىء و هو يطلق على خمسّه أشياء: الأول: الحدّ الشارح لمعنى الاسم. الثانى: بحسب الذات.

الثالث: ما هو بحسب الذات و هو مبدأ برهان. الرابع: ما هو بحسب الذات و الحدّ التام الجامع لما هو مبدأ برهان، و نتيجه برهان. الخامس: ما هو حدّ لأمر ليس لها علل و أسباب (غ،ع،٩،٣٥٦) - القياس الصحيح و الحدّ الصحيح و التنبه على ماثرات الغلط فيها و قفت للجمع بين الأمرين، فإنها رباط العلوم كلها (غ،ع،١٤،٤) - الحدّ يذكر جوابا عن سؤال فى المحاورات و لا يكون الحدّ جوابا عن كل سؤال بل عن بعضه (غ،ع،٤،٩٢) - الحدّ الذى سمّيناه حقيقيا و ليس ذلك إلا ذكر كمال المعالى التى بها قوام ماهيته الشىء أعنى بالماهيه ما يطلب القائل بقوله ما هو و إن هذه صيغته طالب لحقيقه الشىء (غ،ع،٨،٩٤) - أن تجمع أجزاء الحدّ من الجنس و الفصول (غ،ع،٤،٩٧) - الحدّ مأخوذ من المنع (غ،ع،٥،١٠٩) - حدّه (حدّ الحدّ) عند من لا يطلق اسم الحدّ إلا على الحقيقى إنه القول الدالّ على تمام ماهيه الشىء و لا- يحتاج فى هذا أن يذكر الطرد و العكس لأن ذلك يتبع الماهيه بالضروره و لا- يتعرض لللازم و العرضى فإنّه لا يدلّ على الماهيه إلا الذاتيات (غ،ع،٨،١١٠) - الخلاف فى الحدّ يتصوّر فى موضعين:

أحدهما أن يكون اللفظ بكتاب الله أو سنه رسوله أو قول إمام من الأئمه و يكون ذلك اللفظ مشتركا فيقع النزاع فى مراده به فيكون قد وجد التوارد على مراد القائل و التباين بعد التوارد فالخلاف تباين بعد التوارد، الثانى أن يقع الخلاف فى مسئله أخرى على وجه محقق و يكون المطلوب حدّه أمرا بائنا و لا يحّد حدّه على المذهبين (غ،ع،٥،١١٢) - الحدّ الحقيقى تصوّر كنه الماهيه فى نفس المستفيد الطالب بأى لفظ كان (غ،ع،٩،١١٥) - من يطلق اسم الحدّ على كل لفظ جامع مانع

فهذا عنده لا محاله حدّ (غ، ح، ١١٧، ٦) - الحدّ إنّما يذكر جواباً عن سؤال في المحاورات، ولا يكون الحدّ جواباً عن كل سؤال بل عن بعضه (غ، ص، ١٢، ٥) - لنسّم الأول حدّاً لفظياً إذ السائل لا يطلب به إلا شرح اللفظ، و لنسّم الثاني حدّاً رسمياً إذ هو مطلب مرتسم بالعلم غير متشوّف إلى درك حقيقته الشئىء، و لنسّم الثالث حدّاً حقيقياً إذ مطلب الطالب منه درك حقيقته الشئىء و هذا الثالث شرطه أن يشتمل على جميع ذاتيات الشئىء (غ، ص، ١٢، ١٦) - (اعلم) أن الحدّ لا يحصل بالبرهان (غ، ص، ١٧، ٥) - المتكلمون يسمّون اللونيه حالاً، لأن منكر الحال إذا ذكر الجنس و اقتصر بطل عليه الحدّ و إن زاد شيئاً للاحتراز فيقال له إن الزيادة عين الأول أو غيره، فإن كان عينه فهو تكرر فاطرحه و إن كان غيره فقد اعترف بأمرين (غ، ص، ١٢، ٢٠) - الحدّ مأخوذ من المنع و إنّما استعير لهذه المعانى لمشاركته فى معنى المنع (غ، ص، ٢٢، ٥) - الاختلاف فى الحدّ يتصوّر فى موضعين:

أحدهما أن يكون اللفظ فى كتاب الله تعالى أو سنه رسوله صلى الله عليه و سلم أو قول إمام من الأئمه يقصد الاطلاع على مراده به فيكون ذلك اللفظ مشتركاً فيقع النزاع فى مراده به فيكون قد وجد التوارد على مراد القائل و التباين بعد التوارد، فالخلاف تباين بعد التوارد و إلا فلا نزاع بين من يقول السماء قديمه و بين من يقول الإنسان مجبور على الحركات، إذ لا توارد؛ فلو كان لفظ الحدّ فى كتاب الله تعالى أو فى كتاب إمام لجاز أن يتنازع فى مراده و يكون إيضاح ذلك من صناعه التفسير لا من صناعه النظر العقلى. الثانى أن يقع الاختلاف فى مسئلة أخرى على وجه محقق و يكون المطلوب حدّه أمراً ثانياً لا يتحد حدّه على المذهبين فيختلف (غ، ص، ١٧، ٢٣) - اختلف فى حدّ العلم ف قيل إنه المعرفة و هو حدّ لفظى و هو أضعف أنواع الحدود فإنّه تكرر لفظ بذكر ما يرادفه كما يقال حدّ الأسد الليث (غ، ص، ١٠، ٢٤) - ما قيل بسائط المركّب و صورته تركيبه و هو المسمّى حدّاً، و هو الذى يعرف المطلوب بأوصافه الذاتيه (ب، م، ١٣، ٤٤) - الأوّل (الحدّ) يفيد معرفه حقيقته ذاتيه، و الثانى (رسم) يفيد معرفه عرضيه، و محصول هذين هو الذى يسمّى المعرفة الاكتسابيه (ب، م، ١٤، ٤٤) - أمّا الحدّ فإنّه قول معرّف بجملته لشيء واحد هو المحدود لدلالته بمفردات ألفاظه على آحاد معانيه الذاتيه التى هى أجزاء مقومه لحقيقته (ب، م، ١٢، ٤٧) - يكون الحدّ قولاً واحداً مؤلفاً من ألفاظ يدل بجملته على حقيقته واحده مؤلفه من حقائق، و يدل على كل واحده من بسائط حقائقه بلفظه من تلك الألفاظ، و التمام الحدّ فى مسموعه من مفردات ألفاظه محاذ للتمام تلك الحقيقه فى المفهوم من مفردات حقائقها، و تلك الحقائق المفردة التى تلتئم منها حقيقته هى جنسه و فصله أو فصوله، و تلك الألفاظ المفردة هى المدالّه على واحد واحد منها (ب، م، ٢٣، ٤٧) - الحدّ حقيقه ذهنيه، و بسائطه أجزاء تلك الحقيقه، و هى التى بها المحدود هو ما هو،

أعنى هي التي بها سمى بذلك الاسم (ب،م، ١، ٦٣) - إنَّ الحدَّ وإن كان بحسب الاسم فإنَّما يكون حدًّا من حيث هو لمسمّى موجود حتى يكون محصول حقيقه وجوديه، وإنَّما هو حدٌّ بالإضافة إليه أى لمحدود (ب،م، ١٥، ٦٣) - الحدَّ حدٌّ لمحدود وجودي (ب،م، ٢٠، ٦٣) - إنَّ العارف يسمّى ما عرف من حيث عرف، ويحدّ ما سمّى من حيث سمّى، فالحدّ حد بحسب الاسم، و الاسم والحدّ بحسب المعرفه، فالذى يسمّى من حيث يعرف يفسر الاسم بالحدّ الذى هو تفصيل المعرفه (ب،م، ٨، ٦٦) - إنَّ الحدّ يقال ليتصوّر فقط (ب،م، ٢٢، ٢١٩) - يسمّى الحدّ وضعاً (ب،م، ٢، ٢٢٠) - يسمّى الأمر المؤلّف من معلومات خاصه على هيئه خاصه مؤدّيه إلى التصوّر قولاً - شارحاً، فمنه حدٌّ ومنه رسم (سى،ب، ٤، ٢٧) - إذا كان الحدّ مركّباً من مقوّمات الشىء، فإن كانت المقوّمات أجناساً وفضولاً، فالحدّ مركّب من الجنس و الفصل؛ وإن لم تكن أجناساً وفضولاً كان الحدّ مركّباً على مجموعها كيف كانت (سى،ب، ١٥، ٨١) - الواجب فى الحدّ دلالة على الماهية و تألفه من المقوّمات كلها كانت أجناساً وفضولاً أو لم تكن (سى،ب، ١١، ٨٢) - معنى الحدّ فى الذهن مثال مطابق للمحدود فى الوجود (سى،ب، ٢، ٨٣) - الحدّ ليس من قبيل المضافات فيسوغ فى تحديده استعمال اللفظ الإضافي (سى،ب، ٤، ٨٤) - كون الحدّ دالاً على الماهية مفيداً لتصوّر الذات إنما هو بالقياس إلى من يعلم وجود الشىء (سى،ب، ٥، ٨٥) - من لا يفهم المراد بلفظ الحدّ لا يمكنه الحكم بوجوده أو عدمه (سى،ب، ١٣، ٨٥) - (الخطأ) فى الحدّ إما فى جانب الجنس أو فى جانب الفصل أو مشترك بينهما، فالمشترك بينهما يشارك الحدّ فيه الرسم (سى،ب، ٩، ٨٩) - المشترك بين الجنس و الفصل و الحدّ و الرسم فأمران: (أحدهما) أن لا تستعمل الألفاظ المجازيه المستعاره و الغريبه الوحشيه و المشتبهه، كقولهم إن الفهم موافقه و إن النفس عدد محرك لذاته و إن الهوى أم حاضنه. (و الثانى) أن يعرف الشىء بما هو أعرف منه، فإن عرف بنفسه أو بما هو مثله فى الخفاء أو أخفى منه أو بما لا يعرف إلا بهذا المعرف كان خطأ (سى،ب، ٢٣، ٩٠) - الحدّ لا يمكن اكتسابه بالبرهان، لأن الوسط المترتب بين المحدود الذى هو الحد الأصغر فى القياس و بين الحدّ الذى هو الأكبر فيه لا بد من أن يكون مساوياً للطرفين فإنّ الوسط لا يكون أخص من الأصغر فى موضوع ما، و لا يجوز أن يكون هاهنا أعمّ على الخصوص، فإن الأكبر يكون إما أعمّ منه أو مساوياً و مساوياً الأعمّ أعمّ فكيف إذا كان أعمّ فيكون الحدّ أعمّ من المحدود و هذا محال فوجب أن يكون الوسط لا محاله مساوياً (سى،ب، ٦، ٢٦١) - المساوى للمحدود إما فصل أو خاصه أو حدّ آخر أو رسم، و لا يجوز أن يكون فصلاً أو خاصه (سى،ب، ١١، ٢٦١) - حدّ الشىء هو حقيقته و ذاته، فإنه القول الدال على حقيقته و ماهيته، و لا أعرف للشىء من

حقيقته (سى،ب،١٠،٢٦٢) - الحدّ قول مفصّل دال على ماهيه الشىء و لا يسلم أن مجموع هذه المحمولات المساويه للشىء حدّ له (سى،ب،٩،٢٦٤) - الحدّ الشارح لمعنى الاسم، و هو الذى لا يلتفت فيه إلى وجود الشىء فى نفسه (سى،ب،٢٢،٢٦٨) - الحدّ بحسب الذات. فمنه ما هو مبدأ برهان و منه ما هو نتيجة برهان، و منه ما هو تام مجتمع منهما (سى،ب،٢٥،٢٦٨) - ما هو حدّ لأمر لا علل لها و لا أسباب، أو أسبابها و عللها غير داخله فى جواهرها مثل تحديد النقطة الواحد و الحدّ و ما أشبه ذلك.

فإن حدودها لا بحسب الاسم فقط و لا مبدأ برهان و لا نتيجة و لا مركّب منهما (سى،ب،٢٦،٢٦٨) - الحدّ يدلّ به... على الشىء الذى تنحلّ إليه المقدمه مما هو جزء ضرورى فى كونها مقدمه (ش،ق،٧،١٣٩) - الحدّ المشترك له من الطرفين أوضاع أربعة:

أحدها أن يكون موضوعا للطرفين أو محمولا عليهما أو موضوعا للأكبر و محمولا على الأصغر أو عكس ذلك (ش،ق،٢،١٥٢) - الحدّ... ليس يتضمّن بذاته أن الشىء موجود أو غير موجود... من جهة ما هو حدّ (ش،ب،١٧،٣٧٥) - نسبه أجزاء الحدّ إلى المحدود نسبه ضروريه (ش،ب،١٢،٣٨٢) - الحدّ جزء مقدمه و الحدود تفهم ذات الشىء و معناه (ش،ب،٣،٤٠٠) - الحدّ لا يكون إلاّ كلياً (ش،ب،١٠،٤٠٠) - ماهيه الشىء... هو الحدّ (ش،ب،٣،٤٥٨) - ليس يمكن أن يعلم كل شىء بالبرهان و بالحدّ من جهة واحده (ش،ب،٨،٤٥٨) - ليس كل ما عليه برهان فله حدّ و لا كل ما له حد فله برهان (ش،ب،٩،٤٥٨) - الحدّ لا يعرّف شيئاً سالباً و إنما يعرّف الذوات (ش،ب،١١،٤٥٨) - الحدّ هو كلى (ش،ب،١٢،٤٥٨) - الحدّ... يعرّفنا جوهر الشىء (ش،ب،٥،٤٥٩) - ليس الحدّ مغايراً للبرهان على جهة ما يغير الكلى المعنى الداخلى تحته (ش،ب،١٢،٤٥٩) - البرهان و الحدّ ليس يغير أحدهما الآخر...

و لا - العلم الحاصل عنهما هو علم واحد لشىء واحد من جهة واحده (ش،ب،١٨،٤٥٩) - حدّ الشىء منعكس على الشىء و محمول عليه من طريق ما هو (ش،ب،٥،٤٦٠) -... قد يستخرج الحدّ بطريق القسمة من الاضطرار (ش،ب،٨،٤٦٢) - ليس يمكن... استنباط الحدّ بالمقاييس التى تكون على طريق القياس الشرطى و ذلك فى الأمور المتضاده (ش،ب،١٤،٤٦٣) - الحدّ لا يتبيّن بالبرهان و لا... يتبيّن الحدّ بالاستقراء (ش،ب،٥،٤٦٥) - الحدّ... ليس هو من الأشياء المحسوسه فيبيّن بالإشاره إليه (ش،ب،١٠،٤٦٥) - الذى يروم أن يبيّن حدّ أمر من الأمور يلزمه أن يعلم قبل ذلك أن ذلك الأمر موجود (ش،ب،١٢،٤٦٥) - من شرط الحدّ أن يكون موجوداً للمحدود (ش،ب،١٦،٤٦٥)

-العلم بالحدّ الذى هو علم واحد يتضمّن شيئين مختلفين: أحدهما ماهية الشئ و الثانى أنه موجود(ش،ب،١٧،٤٦٥) -معنى حدّ الشئ و معنى أنه موجود شيان مختلفان(ش،ب،٥،٤٦٦) -ليس يتضمّن مفهوم بيان الحدّ أنه موجود للمحدود(ش،ب،٧،٤٦٦) - الحدّ و القياس ليس هما معنى واحدا بعينه (ش،ب،٢٠،٤٦٦) -الحدّ يقال على ضروب شتى: أحدها القول الشارح للاسم و النائب عنه دون أن يدلّ على أن ذلك الشئ موجود أو غير موجود.و الثانى هو الحدّ بالحقيقه و هو الذى يكون مفهما للذات الموجوده بعلتها... و هذا الحدّ...يسمى برهانا متغيّرا فى الوضع.و لا فرق بين الحدّ و البرهان الذى يعطى لم الشئ إلا فى الترتيب فقط...(ش،ب،٢،٤٦٩) -الحدّ بالحقيقه...هو الذى يكون مفهما للذات الموجوده بعلتها(ش،ب،٥،٤٦٩) -من الحدود ما هى معروفه بنفسها و هى مبادئ العلوم التى لا- برهان عليها و لا تستنبط من البرهان(ش،ب،١٣،٤٦٩) -من الحدود...الحدّ الذى هو نتيجته برهان (ش،ب،١٥،٤٦٩) -ينبغى إن كان الحدّ يوجد للأنواع و الأجناس أن يكون وجوده للأجناس من قبل وجوده للأنواع (ش،ب،٢٤،٤٧٨) -ينبغى للمقسّم إذا قصد إلى تصيّد الحدّ بالقسمه ألا يتخطى الفصل الأعمّ الذاتى إلى الفصل الأخصّ (ش،ب،١٩،٤٧٩) -الحدّ ليس يمكن فيه أن يكون أكثر من واحد إذ كان هو المنبئ عن ذات واحده(ش،ب،٤،٤٨٦) -الحدّ هو القول الدالّ على ماهيته الشئ التى بها وجوده الذى يخصّه(ش،ج،٢،٥٠٤) -الحدّ...يوجد معرّفا فى أحد موضعين: إما معرّفا لما يدلّ عليه اسم مفرد...و إما معرّفا لما يدلّ عليه قول(ش،ج،٣،٥٠٤) -الحدّ من شرطه أن يكون خاصّا(ش،ج،٣،٥٢٨) -الحدّ لا بدّ من وجود الجنس فيه(ش،ج،٣،٥٢٨) -الحدّ لا- بدّ أن يكون موجودا للمحدود(ش،ج،٤،٥٢٨) -متى لم يبين من الحدّ الشئ المقصود تحديده لم يكن حدّا جيدا(ش،ج،١٢،٥٩٨) -ينبغى أن يعمل الحدّ من أشياء هى أعرف على الاطلاق(ش،ج،٨،٦٠٠) -الذى يحدّ الشئ بجهه من الجهات فقد حدّ أشياء كثيره(ش،ج،٢٤،٦٠٩) -الحدّ ينبغى أن يكون و ما يدلّ الاسم عليه واحدا(ش،ج،٥،٦٢١) -ظهر...أنه يكون للحدّ قياس(ش،ج،١٩،٦٢٣) -سمّوا ما يوصل إلى التصرّح المطلوب قولاً شارحا و هو الحدّ و الرسم و المثال(ر،ل،٢،٣) -الحدّ هو القول الدال على ماهيته الشئ(ر،ل،٢٠،٦) -إنّما سمّى (قولا) شارحا لشرحه الماهيته إمّا بكنهها و هو الحدّ، أو بوجه يميّزها عمّا عداها و هو الرسم(ه،م،٢٧،١٠) -إنّ القول الشارح إمّا حدّ أو رسم، لأنّه إن كان بمجرّد الذاتيات فحدّ،و إلا فرسم، فعرف

(الحدّ) بأنّه قول دال على كنه ماهيّة الشئ، و هو إن كان تعريفا بمجموع الذاتيات فحد تام، و إن كان ببعضها فناقص (ه،م،، ١١، ١٤) - الحدّ في اللغة المنع و تمامه و نقصانه باعتبار الذاتيات (ه،م،١٦، ١١) - الحدّ قول دال على ماهيّة الشئ (ه،م، ١١، ٧٧) - أعلم أنّ الحدّ يتألف من الذاتيات، و الرسم من العرضيات (ط،ش، ١٧، ١٨٤) - الحدّ في اللغة المنع، و يقال للحاجز بين الشيئين حدّ. و حدّ الشئ طرفه. و إنّما سمّي الطرف حدّا، لأنّه يمنع أن يدخل فيه خارج، أو يخرج عنه داخل (ط،ش، ١٨، ١٨٤) - الحدّ: قد يكون بحسب الاسم، و يجب به عمّا هو طالب تفسير الاسم. و قد يكون بحسب الحقيقة، و يجب به عمّا هو طالب الحقيقة.

و ربما يجب بحدّ واحد في الموضوعين، باعتبارين (ط،ش، ٢١، ٢٢٤) - الحدّ منه تام يشتمل على جميع المقومات، كقولنا، للإنسان: إنّهُ حيوان ناطق. و منه ناقص يشتمل على بعضها، إذا كان مساويا للحدود، كقولنا له: إنّهُ جسم، أو جوهر، ناطق. و التام لا يكون إلّا واحدا. و أمّا الحدود الناقصة فكثيره يفضل بعضها على بعض بحسب ازدياد الأجزاء. و أيضا منه ما يكون بحسب الاسم.

و منه ما يكون بحسب الماهية (ط،ش، ٣، ٢٤٩) - الظاهريون يرون أنّ الغرض من التحديد هو التمييز فحسب؛ و لذلك يجعلون كل قول «يترد و ينعكس» على الشئ، حدّا له (ط،ش، ٢، ٢٥٢) - أعلم أنّ الحدّ مضاف إلى المحدود، إلّا أنّ الإضافة عارضه له، ليست داخله في ماهيته.

و من جعل الوجيز جزءا من حدّه، جعلها داخله في ماهيته (ط،ش، ١، ٢٥٥) - الذي ينال به التصوّر هو «الحد» (ت، ر، ١، ٧، ٣١) - «الحد» اسم جامع لكل ما يعرّف التصوّر، و هو «القول الشارح»، فيدخل فيه «الحقيقي» و «الرسمي» و «اللفظي» (ت، ر، ٨، ٣١، ١) - الحدّ اسم للحقيقي و الرسمي دون اللفظي (ت، ر، ١٠، ٣١، ١) - «الحد» إنّما يتألف من الصفات «الذاتية» إن كان «حقيقيا»، و إلّا فلا بدّ من «العرضية» (ت، ر، ١، ٢٠، ٣١) - الحدّ يفيد العلم بالتصوّرات (ت، ر، ١، ١١، ٣٣) - يقال: الحد يراد به «نفس المحدود» (ت، ر، ١، ٣٥، ١٠) - (الحد هو) القول الدال على ماهية المحدود (ت، ر، ١١، ٣٥، ١) - «الحد» قول الحاد، فالحاد إما أن يكون قد عرّف المحدود بحد، و إمّا أن يكون عرّفه بغير حد (ت، ر، ١٣، ٣٥، ١) - إذا أمكن معرفه هذه (التصوّرات) بلا حد فمعرفه تلك «الأنواع» أولى، لأنّها أقرب إلى الحس، و أنّ أشخاصها مشهوده (ت، ر، ١، ٣، ٣٧) - مستمع الحدّ يسمع الحدّ الذي هو مركّب من ألفاظ كل منها لفظ دال على معنى (ت، ر، ١، ٢٠، ٣٧) - الحدّ يفيد تفصيل ما دلّ عليه الاسم بالإجمال (ت، ر، ١، ٣٨، ١) - ليس الحدّ في الحقيقة إلّا اسما من الأسماء،

أو اسمين، أو ثلاثة (ت، ر ١، ٣٨، ٧) - لا - بد من اتفاق الحد و المحدود في العموم و الخصوص (ت، ر ١، ٣٩، ٤) - المستمع للحد يطله ب «النقض» تاره، و ب «المعارضه» أخرى (ت، ر ١، ٤٠، ١٤) - المحققون من النظار يعلمون أن الحد فائدته «التمييز بين المحدود و غيره» كالاسم (ت، ر ١، ٤٢، ١) - لا يجوزون أن يذكر في الحد ما يعم المحدود و غيره، سواء سمي «جنسا» أو «عرضا عاما»، و إنما يحدون بما يلزم المحدود «طردا و عكسا» (ت، ر ١، ٤٣، ١) - الحد قول الحاد المنبئ عن الصفه التي تشترك فيها آحاد المحدود (ت، ر ١، ٤٤، ٦) - الا-طراد و الانعكاس من شرائط الحد (ت، ر ١، ٤٤، ١٤) - الحد هو «القول الجامع المانع» و لم يشترطوا فيه إلا- التمييز (ت، ر ١، ٤٧، ٢٤) - يمتنع أن يحصل بمجرد الحد تصوير المحدود (ت، ر ١، ٤٩، ٥) - ليس ما وضعوه من الحد طريقا لتصور الحقائق في نفس من لا يتصورها بدون الحد (ت، ر ١، ٥٤، ١٢) - الحد قد يفيد من تنبيه المخاطب و تمييز المحدود ما قد تفيد الأسماء (ت، ر ١، ٥٤، ١٣) - الفرق بين «الحد» و «شرح الاسم» فتلخيصه أن المحدود المميز عن غيره إذا تصوّرت حقيقته فقد يكون هو الموجود الخارجى، و قد يكون هو المراد الذهنى (ت، ر ١، ٥٤، ١٥) - الحد يكون تاره بحسب اسم الشئ، و تاره بحسب حقيقته (ت، ر ١، ٥٥، ١٥) - إن كان الحد بحسب الاسم قد يكون مطابقا للخارج (ت، ر ١، ٥٥، ١٥) - الحد لا يفيد تصوير المحدود (ت، ر ١، ٥٥، ٢٤) - الحد مجرد قول الحاد و دعواه. فإنه إذا قال:

حد «الإنسان» مثلا: إنه «الحيوان الناطق أو الضاحك، فهذه قضيه خبريه، و مجرد دعوى خليه عن حجه (ت، ر ١، ٥٦، ٢٤) - يجعلون الحد هو المفرد المقتيد كالاسم، و هو الذى يسمونه «التركيب التقييدى»، كما يذكر ذلك الرازى و نحوه. قيل: التكلم بالمفرد لا يفيد، و لا - يكون جوابا لسائل، سواء كان موصوفا مركبا تركيبا تقييدا أو لم يكن كذلك (ت، ر ١، ٥٧، ٨) - الحد تفصيل ما دل عليه الاسم بالإجمال (ت، ر ١، ٥٨، ١١) - الحد لا - يمنع و لا يقوم عليه دليل، و إنما يمكن إبطاله ب «النقض» و «المعارضه» (ت، ر ١، ٦١، ١٦) - إذا لم يكن الحد قد أقام دليلا على صحه الحد امتنع أن يعرف المستمع المحدود به، إذا جوز عليه الخطأ (ت، ر ١، ٦١، ١٩) - تصور المحدود بالحد لا - يمكن بدون العلم بصدق قول الحاد، و صدق قوله لا - يعلم بمجرد الخبر، فلا - يعلم المحدود بالحد (ت، ر ١، ٦٢، ١٢) - لو كان الحد مفيدا لتصور المحدود لم يحصل ذلك إلا بعد العلم بصحه الحد، فإنه دليل التصور و طريقه و كاشفه، فمن الممتنع أن نعلم صحه المعرف المحدود قبل العلم بصحه المعرف (ت، ر ١، ٦٢، ١٨) - الحد قد يتبّه على تصور المحدود، كما يتبّه

الاسم (ت، ر ١٢، ٦٣، ١) - الحدّ هو أن تصف المحدود بما تفصل به بينه وبين غيره (ت، ر ١٨، ٦٥، ١) - الحدّ لمن لم يعرف العين إنّما يفيد معرفه «النوع»، لا - معرفه «العين»، كما يتصوّر «اللذّه» بشرب «الخمير» من لم يشربها قياساً على «اللذّه» ب«الخبز» و«اللحم»، و معلوم فرق ما بين «اللذّتين» (ت، ر ١، ٦٦، ١) - هذا الحد، هم متفقون على أنّه من «الحدود اللفظية» مع أنّ هذا هو الذى يحتاج إليه فى إقراء العلوم المصنفة، بل فى قراءه جميع الكتب، بل فى جميع أنواع المخاطبات (ت، ر ٢١، ٧١، ١) - الذى يقال له «حد بحسب الاسم»، و المقول فى جواب «ما هو؟» من هذا النوع (ت، ر ١، ١٤، ٧٣) - من عرف عين الشىء لا يفتقر فى معرفته إلى حد. و من لم يعرفه فإنما يعرف به إذا عرف ما يشبهه، و لو من بعض الوجوه. فيؤلّف له من الصفات المشتبهه المشتركة بينه وبين غيره ما يخص المعرّف (ت، ر ٢٥، ٨٠، ١) - إذا لم تكن التّصوّرات المفردة مطلوبه، فإنّما أن تكون حاصله للإنسان، فلا - تحصل بالحد، فلا يفيد الحدّ التصوير؛ و إنّما أن لا تكون حاصله، فمجزّد حصول الحدّ لا يوجب ذكر الأسماء تصوّر المسّميات لمن لا يعرفها (ت، ر ١، ٢٠، ٨٢) - الحد إذا تعدّدت فيه الألفاظ كان كتعدد الاسم، سواء كانت مشتقه أو غير مشتقه (ت، ر ٢٣، ٨٢، ١) - إذا كان المطلوب بالحدّ هو الكلّى الجامع المانع الذى يطابق جميع أفراد المحدد - فلا يخرج عنه شىء و لا يدخل فيه ما ليس منه، فمعلوم أنّ تصوّر «المعيّن» لا يستلزم مثل هذا (ت، ر ١٠، ٩٨، ١) - المطلوب من الجمع و المنع الذى هو مقصود الحدّ - لا - يحصل بتصوّر أعيان معيّنه، و لكن يحصل منه تصوّر الحقيقة فى الجملة (ت، ر ١، ١٠٢، ١) - إنّ القوم (المنطقيون) لم يرجعوا فيما سمّوه «حدّ» و «برهانا» إلى حقيقه موجوده، و لا إلى أمر معقول، بل إلى اصطلاح مجزّد (ت، ر ١، ١٨، ١٨٠) - ما تّبهنّا عليه خطأهم فى منع إمكان «التصوّر» إلّا - ب«الحد»، بل و من نفى دعوى حصول «التصوّر» ب«الحد». و نفى انحصار «التصديق» فيما ذكره من «القياس» مدرّكه قريب، و العلم به ظاهر، و خطأ المنطقيين فيه واضح بأدنى تدبّر (ت، ر ٣، ٥، ٢) - «الحدّ» فالصواب أن المراد به التمييز بينه و بين المحدود، لا تعريف الماهيه. و إذا كان مطلوبه هو التمييز فقد يكون المميّز أخفى، و قد يكون أجلى (ت، ر ٧٧، ٢ ٣) - كل ما يتكلّم به فى «الحد» و «القياس» هو قضيه تامه، و هى «الجملة» فى اصطلاح النحاء (ت، ر ٦، ١٠١، ٢) - نظار المسلمين، فالحدّ عندهم يكون بالوصف الملازم، و الوصف الواحد الملازم كاف، لا يذكرون معه الوصف المشترك، لا «الجنس»، و لا «العرض العام» (ت، ر ١١، ١٠٤، ٢) - الأسئلة بما هو و إن كثرت فجوابها منحصر فى ثلاثه أقسام: جواب لا يكون إلّا إذا كان السؤال عن واحد كلّى و لا يكون حاله التعدّد و هو الجواب بالحدّ. و جواب لا يكون إلّا عند

السؤال عن متعدّد عن كُليّين مختلفي الحقيقة أو شخصين أو شخص و كُليّ، كذلك و لا- يكون عن مفرد و هو الجواب بالجنس. و جواب يكون عن السؤال عن مفرد شخصي أو أشخاص متّحده الحقيقة أو صنف أو أصناف، كذلك وحدها أو مع الشخص أو الأشخاص المتّفق جميعها في حقيقه واحده و هو الجواب بالنوع الحقيقي (و،م،١٨،٨٧)

حد اصغر

-الطرف الذي هو موضوع المطلوب يسمّى حدًا أصغر(س،ق،١٦،١٠٧) -الذي يصير موضوعا في النتيجة اللازمه و هو المقصود بأن يخبر عنه يسمّى حدًا أصغر(غ،م،٢،٢٧) -أن يراعى الحدّ الأصغر و الحدّ الأكبر حتى لا- يكون بينهما و بين طرفي النتيجة تفاوت البته، فإن القياس يوجب اجتماع الحدّين من غير تفاوت(غ،م،١٧،٥٥) -سمّى الذي فيه الحدّ الأكبر- و هو محمول النتيجة- مقدّمه كبرى. و الذي فيه موضوعها- و هو الحدّ الأصغر-مقدّمه صغرى(غ،ع،٤،١٣٣) -الحدّ الأصغر هو الذي يكون موضوعا في النتيجة(غ،ع،٧،٣٥٦) -جزءا المطلوب اللذان هما لموضوع و المحمول يسمّيان في المجتمع طرفين و حدّين، موضوع المطلوب منهما يسمّى الحدّ الأصغر و محمول المطلوب هو الحدّ الأكبر(ب،م،١٣،١١١) -المقدّمه التي فيها الحدّ الأصغر تسمّى الصغرى، و التي فيها الحدّ الأكبر تسمّى الكبرى، و تأليف المقدّمتين يسمّى اقترانا (سى،ب،٨،١٤٢) -لنتكلم الآن في الموجب العلمى فنقول: إمّا أن يكون مجرّد تصوّر موضوع القضيه و محمولها كافيا في جزم الذهن بإسناد المحمول إلى الموضوع، أو لا يكون كافيا، فإن كان كافيا استغنينا في إثباته عن القياس، و إن لم يكن كافيا فلا بد من ثالث يتوسطهما، بحيث يكون ثبوت ذلك المحمول له و ثبوته للموضوع بيّنا، حتى يتولد من ذينك العلمين العلم بثبوت ذلك المحمول لذلك الموضوع، فيكون ذلك الثالث مشتركا لا محاله بين المقدمتين، فذلك الثالث يسمّى الحدّ الأوسط، و موضوع المطلوب يسمّى الحدّ الأصغر، و محموله يسمّى الحدّ الأكبر، و المقدّمه التي فيها الأصغر الصغرى، و التي فيها الأكبر الكبرى، و تأليف المقدمتين يسمّى اقترانا، و هيئه ذلك التأليف تسمّى شكلا (ر،ل،٢٠،٣١) -المكرّر بين مقدمتي القياس فصاعدا يسمّى حدًا أوسط لتوسطه بين طرفي المطلوب كالمؤلف في المثال المذكور. و موضوع المطلوب يسمّى حدًا أصغر لأنه في الغالب أقلّ أفرادا من المحمول فيكون أصغر، و محموله يسمّى حدًا أكبر لأنه في الغالب أكثر أفرادا(م،ه،٨،٢١) -لا- بد في القياس الحملى من المقدّمتين تشتركان في حدّ يسمّى الأوسط لتوسطه بين طرفي المطلوب، و تنفرد إحداها بحدّ يسمّى الأصغر و هو موضوع المطلوب و تسمّى لذلك بالصغرى، و الثانيه بحدّ يسمّى الأكبر و هو محمول المطلوب و لذلك تسمّى بالكبرى(م،ط،١٨،٢٥٤)

حد اقناعى

-الحدّ الاقناعى يسمّى رسماً (مرت، ٥،٩)

حد اكبر

-الذى يصير محمولاً فى النتيجة و هو الحكم يسمّى حدّاً أكبر (غ،م،٢،٢٧) - أن يراعى الحدّ الأصغر و الحدّ الأكبر حتى لا يكون بينهما و بين طرفى النتيجة تفاوت البتة، فإن القياس يوجب اجتماع الحدّين من غير تفاوت (غ،م،١٧،٥٥) - سَمَى الذى فيه الحدّ الأكبر - و هو محمول النتيجة - مقدّمه كبرى. و الذى فيه موضوعها - و هو الحدّ الأصغر - مقدّمه صغرى (غ،ع،٣،١٣٣) - الحدّ الأكبر هو الذى يكون موضوعاً فى النتيجة (غ،ع،٨،٣٥٦) - جزء المطلوب اللذان هما لموضوع و المحمول يسميان فى المجتمع طرفين و حدّين، موضوع المطلوب منهما يسمّى الحدّ الأصغر و محمول المطلوب هو الحدّ الأكبر (ب،م،١٣،١١١) - المقدّمه التى فيها الحدّ الأصغر تسمّى الصغرى، و التى فيها الحدّ الأكبر تسمّى الكبرى، و تأليف المقدمتين يسمّى اقتراناً (سى،ب،٩،١٤٢) - لتتكلم الآن فى الموجب العلمى فنقول: إمّا أن يكون مجرّد تصوّر موضوع القضيه و محمولها كافياً فى جزم الذهن بإسناد المحمول إلى الموضوع، أو لا - يكون كافياً، فإن كان كافياً استغنينا فى إثباته عن القياس، و إن لم يكن كافياً فلا بد من ثالث يتوسطهما، بحيث يكون ثبوت ذلك المحمول له و ثبوته للموضوع يبيّننا، حتى يتولد من ذينك العلمين العلم بثبوت ذلك المحمول لذلك الموضوع، فيكون ذلك الثالث مشتركاً لا محاله بين المقدمتين، فذلك الثالث يسمّى الحدّ الأوسط، و موضوع المطلوب يسمّى الحدّ الأصغر، و محموله يسمّى الحدّ الأكبر، و المقدّمه التى فيها الأصغر الصغرى، و التى فيها الأكبر الكبرى، و تأليف المقدمتين يسمّى اقتراناً، و هيئه ذلك التأليف تسمّى شكلاً (ر،ل،٢١،٣١) - المكزّر بين مقدمتى القياس فصاعداً يسمّى حدّاً أوسط لتوسطه بين طرفى المطلوب كالمؤلف فى المثال المذكور. و موضوع المطلوب يسمّى حدّاً أصغر. لأنه فى الغالب أقلّ أفراداً من المحمول فيكون أصغر، و محموله يسمّى حدّاً أكبر لأنه فى الغالب أكثر أفراداً (ه،م،٩،٢١) - لا بد فى القياس الحملى من المقدمتين تشتركان فى حدّ يسمّى الأوسط لتوسطه بين طرفى المطلوب، و تنفرد إحداهما بحدّ يسمّى الأصغر و هو موضوع المطلوب و تسمّى لذلك بالصغرى، و الثانية بحدّ يسمّى الأكبر و هو محمول المطلوب و لذلك تسمّى بالكبرى (م،ط،٢٢،٢٥٤) - الحدّ الأكبر فى قياس الشمول هو الحكم فى قياس التمثيل، و الحدّ الأوسط هو الجامع المشترك، و يسمّى «المناطق»، و الحدّ الأصغر هو الفرع (ت،ر،١٠،٩٩،٢)

حد اوسط

-الحدّ الأوسط... هو علّه فى الأشياء التى العلّه فيها المحرّك الأول (أ،ب،٦،٤٣٢) - الحدّ الأوسط يرتّب فى المقدمتين المقترنتين على ثلاثه أنحاء، و ذلك إما أن يكون محمولاً

فيهما جميعا أو موضوعا فيهما جميعا أو محمولا في إحداهما و موضوعا في الأخرى (ف،ق،٥،٢١) -ترتيب الحدّ الأوسط في المقدمتين المقترنتين يسمّى الشكل، فلذلك تكون أشكال المقاييس الحملية ثلاثه، فالذى يكون الحدّ الأوسط محمولا في إحداهما و موضوعا في الأخرى هو الشكل الأول، و الذى يكون الحدّ الأوسط محمولا فيهما جميعا هو الشكل الثانى، و الذى يكون الحدّ الأوسط موضوعا فيهما جميعا هو الشكل الثالث (ف،ق،٧،٢١) -الحدّ الأوسط هو الذى السبب و العلّه لأنه سبب اجتماع الطرفين و سبب علمنا بالنتيجه، و هو الذى يقرب به لأنه وجد فى جواب لم كذا هو كذا (ف،ق،١٠،٢٤) -الأمر الذى فى جميعه يصحّ الحكم يسمّيه أهل زماننا العلّه و هو الحدّ الأوسط (ف،ق،٩،٤٧) -الجزء المشترك فى القياس يسمّى الحد الأوسط، و الجزء ان الآخران يسمّيان طرفا القياس (ف،ق،٩،٧٦) -الحدّ الأوسط موضوع لأحد الطرفين و محمول على الآخر. و المقاييس التى «تؤلّف» و ترتّب الحد الأوسط فيها بين الطرفين هذا الترتيب «تسمّى» مقاييس الشكل الأول ٤ (ف،ق،٢،٧٧) -ما كان من المقاييس ترتّب فيها الحدّ الأوسط هذا الترتيب و هو أن يكون محمولا على الطرفين «تسمّى» مقاييس الشكل الثانى، و المقدمه الكبرى فى هذا القياس هى سالبه عامّيه و الصغرى هى موجهه عامّيه (ف،ق،١٣،٧٧) -إذا كان الحد الأوسط جنس الموضوع أو فصله المقوم له أو خاصّيته فإن الموجب منها يأتلف فى الموجب الكلى من الشكل الأول و السالب فى الضرب الكلى السالب منه (ف،ق،٦،١٠٠) -إن كان الحد الأوسط عرضا لازما للموضوع و كان مع ذلك كليا فيه كان القياس فى أحد الضربين الكليين إما موجب و إما سالب (ف،ق،٨،١٠٠) -يكون الأمر الذى يوجد حدّا أوسط إذا ارتفع ارتفع المحمول، و إذا وجد وجد المحمول (ف،ق،٦،١٠٦) -الحدّ الأوسط فى أحدهما غير الحدّ الأوسط فى الآخر، فإمّا أن يكون فى أحدهما دليلا و فى الآخر سببا، و إمّا أن يكون فيهما جميعا سببا (ف،ب،١٣،٦٧) -الحدّ الأوسط لا مدخل له فى النتيجه (ز،ق،١٦،١٧٩) -الحدّ الأوسط يجب أن يكون ضروريا ذاتيا (ز،ب،٢،٢٣٤) -أمّا الحدّ الأوسط فهو العلّه، و يقع فيها طلب «الما» بعد «الهل» على وجهين: أحدهما بالقوه، و الآخر بالفعل. أمّا بالقوه فلاّنّ طالب «الهل» فى مثل هذا إنّما يطلب عمّا هو مشكوك فيه. فيقتضى طلب الهلّ أنّه يطلب بالقوه: هل هناك حدّ أوسط؟ مثل من سأل: هل القمر منكسف؟ فإنّما يطلب: هل شىء يوجب العلم بأنّ القمر منكسف؟ فإذا أعطى الهل و قيل:

نعم! فطلب ثانيا: لم كان القمر منكسفا؟ أو:

لم قلت إنّ القمر منكسف؟ فإنّاه يطلب ما علّه القياس فى أنّه قياس؟ و هو الحدّ الأوسط كيف كان؛ أو ما علّه القياس فى أنّه برهان؟ و هو

الحدّ الأوسط الذى هو علّه الأمر فى نفسه (س،ب،١٨،١٩٤) -الذى يقع مكررا فى القضيتين و مشتركاً يسمّى الحد الأوسط(غ،م، ٢٠،٢٦) -الحد الأوسط إمّا أن يكون محمولاً فى إحدى المقدمتين موضوعاً فى الأخرى و يسمّى الشكل الأول(غ،م،١١،٢٧) - يلاحظ الحدّ الأوسط و يتأمّله تأمّلاً شافياً ليكون وقوعه فى المقدمتين على وجه واحد. فإنه إن تطرق إليه أدنى تفاوت بزياده أو نقصان فسد القياس و أنتج غلطاً(غ،م،٥،٥٥) -الحدّ المشترك، فيسمّى (الحدّ الأوسط)(غ،ع،١٩،١٣٢) -الحدّ الأوسط: إمّا أن يكون محمولاً فى إحدى المقدمتين، موضوعاً فى الأخرى، فيسمّى (شكلاً أولاً). و إمّا أن يكون محمولاً فى المقدمتين جميعاً، و يسمّى (الشكل الثانى).

و إمّا أن يكون موضوعاً فيهما، و يسمّى (الشكل الثالث)(غ،ع،١١،١٣٤) -الحدّ الأوسط إذا سلبته عن شىء فالحكم عليه بالنفى، أو بالإثبات، لا يتعدّى إلى المسلوب عنه(غ،ع،١١،١٣٦) -الحدّ الأوسط إن كان علّه للحد الأكبر سمّاه الفقهاء (قياس العله) و سمّاه المنطقيون (برهان اللّم) أى ذكر ما يجب به عن لم(غ،ع،١،٢٤٣) - (الحدّ الأوسط) إن لم يكن علّه، سمّاه الفقهاء (قياس الدلاله) و المنطقيون سمّوه (برهان الإن) أى هو دليل على أن الحدّ الأكبر موجود للأصغر، من غير بيان علّته(غ،ع،٣،٢٤٣) -الحدّ الأوسط هو الحد المشترك(غ،ع،٦،٣٥٦) -السبب الموجب لذلك الحكم بالمحمول لموضوعه، و لزوم التالى لمقدمه أو عناده له، يحتاج أن تكون له نسبة إليهما أعنى إلى المحمول و الموضوع، أو إلى المقدم و التالى، من تلك النسبه لزوم هذا لهذا، فهو أعنى السبب الموجب للعلم، شىء له وصله بالمحمول و الموضوع أو التالى و المقدم،... و يسمّى هذا الواصل الموجب حدّاً أوسط(ب،م،١١، ١١) - يسمّى حدّاً أوسط كما يقال فى البيان كل إنسان حسّاس، و كل حسّاس حيوان، فينتج من ذلك و يتبيّن أنّ كل إنسان حيوان، فيكون الحساس هو الحدّ الأوسط الذى صارت به القضيه المطلوبه قضيتين لتكراره فيهما و اشتراكهما فيه (ب،م،١٨،١٢٣) -سمّى الذى يكون مقدّماً فى البرهان أى الحدّ الأوسط حدّاً هو مبدأ برهان(سى،ب،١٦،٢٦٨) -... الرباط... هو الحدّ الأوسط(ش،ع،٦،٨٨) -الحدّ المشترك بينهما(الأصغر و الأكبر) هو... الحدّ الأوسط(ش،ق،١٨،١٥١) -الحدّ الأوسط فى القياس يكون أبداً أخصّ من الطرف الأول... و فى القسمة الأمر بالعكس أعنى أن الحدّ الأوسط أعظم من الطرف الأعظم (ش،ق،٦،٢٥٦) (٢٠) -الحدّ الأوسط... هو الحدّ المشترك للحدّين اللذين هما طرف المطلوب(ش،ق،١٠،٢٦١) -لا- بدّ فى كل قياس من حدّ أوسط(ش،ق،١١،٢٦١) -إن ألفينا الحدّ الأوسط محمولاً على الأصغر

و موضوعا للأكبر أو محمولا على الأصغر و مسلوبا على الأكبر، فإنه يكون الشكل الأول (ش، ق، ١٢، ٢٦١) - إن كان الحد الأوسط محمولا في أحدهما (الطرفين) مسلوبا عن الآخر على جهة الحمل لا على جهة الوضع، فإنه يكون الشكل الثاني (ش، ق، ١٢، ٢٦١) - إن كان الحد الأوسط موضوعا للطرفين إما على طريق الإيجاب أو لأحدهما على طريق الإيجاب و للثاني على طريق السلب، فإنه يكون الشكل الثالث... قد تبرهن أنه ليس هاهنا نسبه رابعه للحد الأوسط إلى الطرفين (ش، ق، ١٣، ٢٦١) - إذا لم يكن هنالك حد أوسط فليس هنالك قياس (ش، ق، ٢٣، ٢٦١) - العلامة التي تدل على وجود الشيء تحمل على ثلاث جهات على مثال ما تحمل الحدود الوسط في الأشكال الثلاثة (ش، ق، ٢١، ٣٥٨) - الحد الأوسط الذي يكون من السبب الكلي الأعلى هو البرهان الذي عنده ينتهى الفحص عن أسباب ذلك الشيء و يكف التسوق الطبيعي (ش، ب، ٩، ٤٣٦) - الحد الأوسط... هو عله في كون...

المحمول موجودا (للموضوع) أو غير موجود (ش، ب، ٦، ٤٥٦) - إن كان الحد الأوسط هو ماهيه الشيء... إنه ليس يعطى ماهيه الشيء (ش، ب، ٤، ٤٦٧) - إذا كان الحد الأوسط شيئا خارجا عن ماهيه الشيء فقد يمكن أن يعطى ماهيه الشيء و وجوده معا (ش، ب، ٥، ٤٦٧) - إذا كان الحد الأوسط هو عله الطرف الأ-كبر فقد يمكن أن يبين به ماهيه الطرف الأكبر و وجوده معا، أو الماهيه فقط إذا كان الوجود معلوما (ش، ب، ٨، ٤٦٧) - إذا كان (الحد) الأوسط سببا متقدما على الشيء و خارجا عنه، فقد يمكن أن يصار منه إلى معرفه ماهيته و وجوده معا، أو إلى الماهيه فقط إن كان الوجود معلوما (ش، ب، ١٢، ٤٦٧) - الحد الأوسط هو بمنزله الهولى للقياس (ش، ب، ٨، ٤٧١) - إن كان... الجنس مقولا بتناسب... يكون الحد الأوسط فيه مقولا بتناسب (ش، ب، ٩، ٤٨٧) - إن كان الجنس بتواطؤ كان الحد الأوسط بتواطؤ (ش، ب، ١٠، ٤٨٧) - لتكلم الآن فى الموجب العلمى فنقول: إمّا أن يكون مجرد تصوّر موضوع القضيه و محمولها كافيا فى جزم الذهن بإسناد المحمول إلى الموضوع، أو لا يكون كافيا، فإن كان كافيا استغنينا فى إثباته عن القياس، و إن لم يكن كافيا فلا بد من ثالث يتوسطهما، بحيث يكون ثبوت ذلك المحمول له و ثبوته للموضوع بينا، حتى يتولد من ذينك العلمين بثبوت ذلك المحمول لذلك الموضوع، فيكون ذلك الثالث مشتركا لا- محاله بين المقدمتين، فذلك الثالث يسمّى الحد الأوسط، و موضوع المطلوب يسمّى الحد الأصغر، و محموله يسمّى الحد الأكبر، و المقدمه التى فيها الأصغر الصغرى، و التى فيها الأكبر الكبرى، و تأليف المقدمتين يسمّى اقتراءيا، و هيئه ذلك التأليف تسمّى شكلا (ر، ل، ٢٠، ٣١) - الحد الأوسط لا بد و ان يكون عله لتصديق

ثبوت الأ-كبر للأصغر، فإن كان مع ذلك عله لثبوت الأكبر في نفسه فهو برهان اللم، و إن لم يكن كذلك فهو برهان الإن (ر،ل، ٤٦،٧) -المكزّر بين مقدمتي القياس فصاعدا يسمّى حدّا أوسط لتوسطه بين طرفي المطلوب كالمؤلف في المثال المذكور. و موضوع المطلوب يسمّى حدّا أصغر لأنه في الغالب أقل أفرادا من المحمول فيكون أصغر، و محموله يسمّى حدّا أكبر لأنه في الغالب أكثر أفرادا (ه،م، ٢١،٦) -الحدّ الأوسط في البرهان لا بد و أن يكون عله لحصول التصديق بالحكم الذي هو المطلوب في العقل، و إلّا فلم يكن البرهان برهانا على ذلك المطلوب، هذا خلف. ثم إنّه لا يخلو:

إمّا أن يكون مع ذلك عله أيضا لوجود ذلك الحكم في الخارج. أو لا يكون. فإن كان فالبرهان هو برهان لم (ط،ش، ١٤،٥٣٤) - لا بد في القياس الحملى من المقدمتين تشتركان في حدّ يسمّى الأوسط لتوسطه بين طرفي المطلوب، و تنفرد إحداهما بحدّ يسمّى الأصغر و هو موضوع المطلوب و تسمّى لذلك بالصغرى، و الثاني بحدّ يسمّى الأكبر و هو محمول المطلوب و لذلك تسمّى بالكبرى (م، ط، ١٤،٢٥٤) -الهيئة الحاصلة من كيفية وضع الحدّ الأوسط عند الجزئين الآخرين تسمّى شكلا (ن،ش، ٧،٢٤) -الحدّ الأوسط إن كان محمولا- في الصغرى و موضوعا في الكبرى فهو الشكل الأول (ن،ش، ٨،٢٤) -إن كان (الحدّ الأوسط) محمولا فيهما (المقدمتان) فهو الشكل الثاني و إن كان موضوعا فيهما فهو الشكل الثالث و إن كان موضوعا في الصغرى و محمولا- في الكبرى فهو الشكل الرابع (ن،ش، ٩،٢٤) -«الوسط» المذكور في هذه المواضع (الأقيسه و التصديقات) هو عند ابن سينا و محققهم هو «الدليل»، و هو «الحدّ الأوسط» (ت، ر ١، ٢١، ١٠٤) -«الحدّ الأوسط» فيه هو الذي يسمّى في «قياس التمثيل» «عله» و «مناطا» و «جامعا» و «مشركا» و «صفا» و «مقتضيا» و نحو ذلك من العبارات (ت، ر، ١٤، ١٢٨، ١) -المشترك بينهما (الأكبر و الأصغر) هو «الحدّ الأوسط»، و هذا الذي يسمّيه الفقهاء و أهل أصول الفقه «المطالبه بتأثير الوصف في الحكم» (ت، ر، ٢٦، ١٢٨، ١) -قسّموا «الاقتراني» إلى الأشكال الأربعة لكون «الحدّ الأوسط» إما محمولا في «الأولى» موضوعا في «الصغرى»، و هو في الشكل الطبيعي، و هو ينتج المطالب الأربعة - الجزئي، و الكلّي، و الإيجابي، و السلبي.

و إما أن يكون «الأوسط» محمولا فيهما، و هو الثاني، و لا ينتج إلّا السلب. و إما أن يكون موضوعا فيهما، و لا ينتج إلّا الجزئيات.

و الرابع ينتج الجزئيات و السلب الكلّي، لكنه بعيد عن الطبع (ت، ر، ١٦، ١٦٧، ١) -الدليل هو «الحدّ الأوسط»، و هو أعمّ من «الأصغر» أو مساو له، و «الأ-كبر» أعمّ منه أو مساو له. و «الأ-كبر» هو الحكم، و الصفه، و الخبر، و هو محمول النتيجة. و «الأصغر» هو المحكوم عليه، الموصوف، المبتدأ، و هو موضوع النتيجة (ت، ر، ٢١، ٢٠٣، ١) -قولهم: «إنّ يبيّن أن ذلك الوصف يستلزم

الحكم، و أن الحكم لازم لعموم ذاته، فمع بعده يستغنى عن التمثيل»، فيقال: لا بعد في ذلك، بل كلما دلّ على أنّ الحد الأوسط يستلزم الأ-كبر فإنه يستدل به على جعل ذلك الحد و صفا مشتركا بين أصل و فرع، و يلزمه الحكم (ت، ر، ٢٦، ٢٣٨، ١) -الطرف المكرر المشترك بينهما (بين المقدمتين الكبرى و الصغرى) يسمى الحد الأوسط و هو الجامع بينهما (ض، س، ١٥، ٣١)

حد بسيط

-الحدّ البسيط هو مبدأ الكل؛ و الأشياء اللازمه إنّما هي موجوده بذاتها للبسائط وحدها فقط، و أما وجودها لتلك الآخر فإنما هو من أجل هذه (أ، ب، ٥، ٤٤٤)

حد تام

-القول المفصل المستعمل في تعريف الشيء و تمييزه ربّما كان تمييزه المعرّف تمييزا عن بعض دون بعض: فإن كان بالعرضيات فهو رسم ناقص، و إن كان بالذاتيات فهو حدّ ناقص؛ و ربّما كان إنّما يميّزه عن الكلّ: فإن كان بالعرضيات فهو رسم تام، و خصوصا إن كان الجنس قريبا فيه؛ و إن كان بالذاتيات فهو عند الظاهريين من المنطقيين حدّ تام، و عند المحصّين إن كان اشتمل على جميع الذاتيات اشتمالا لا يشدّ به منها شيء فهو حدّ تامّ، و إن كان يشدّ منها شيء فليس حدّا تامّا (س، ب، ٣، ٥) -إنّ البرهان إنّما يكون برهانا تامّا إذ أعطى العلّه القريبه الخاصه التي بالذات و بالفعل. فالحدّ التام هو الذي يشتمل على مثل هذه العلل فيما له علل الماهيه فيوردها بتمامها لا يخلى منها شيئا إن كانت ذاتيه (س، ب، ٢٢، ٢٢٦) -كل تعريف مرّكب مساو و من مقومات فهو (حدّ تام)، أو جزء حدّ و حدّ حدّاج. فإن المقومات محققه الوجود للشيء و بينه له فإنها أجزاء لماهيته، و محال أن تدخل ماهيته في الذهن و لم تدخل معه أجزاءه و مقوماته (س، ش، ١٢، ٣٠) -الحدّ التام هو القول الدال على ماهيه الشيء (س، ب، ١٠، ٨١) -الحدّ التام هو المؤلّف من جميع ذاتيات الشيء (س، ب، ١٢، ٢٦٢) -الحدّ التام إنّما هو حدّ واحد (ش، ج، ٨، ٦٠٧) -إنّ القول الشارح إمّا حدّ أو رسم، لأنّه إن كان بمجرّد الذاتيات فحدّ، و إلّا فرسم، فعرّف (الحد) بأنه قول دال على كنه ماهيه الشيء، و هو إن كان تعريفا بمجموع الذاتيات فحد تام، و إن كان ببعضها فناقص (ه، م، ١٥، ١١) -الحد التام و هو الذي يتركب عن جنس الشيء و فصله القريين كالحيوان الناطق بالنسبه الى الإنسان (ه، م، ١٧، ١١) -الذي يتركب عن جنس الشيء و فصله القريين كالحيوان الناطق بالنسبه إلى الإنسان و هو الحدّ التام (ه، م، ١٢، ٧٧) -الحد التام للفعل التام، أن يقال: الفعل لفظ مفرد يدل بالوضع على معنى مستقل بنفسه، و يتعلق بشيء لا يعنيه في زمان من الأزمنه الثلاثه بعينه ذلك التعلق (ط، ش، ٦، ١٩٥) -الحد التام يلتئم من مقومات الماهيه، دون مقومات الوجود (ط، ش، ١٨، ٢١٧) -الحدّ التام دال على الماهيه بالمطابقه

كالاسم؛ إلا أنّ الاسم مفرد، و الحدّ مؤلف (ط،ش، ١٠، ٢٤٩) - الحدّ التام لا يقبل الزيادة و النقصان معنى و غيره قد يقبلهما، و العام لمكونه أعرف من الخاصّ يجب تقديمه فى التعريف (م،ط، ١١، ١٠٢) - يسمّى حدًا تاما إن كان بالجنس و الفصل القريين و ناقصا إن كان بالفصل القريب وحده أو به و بالجنس البعيد (ن،ش، ٧، ١٠) - المفيد لتصوّر الحقيقة عندهم هو «الحد التام»، و هو «الحقيقى»، و هو المؤلّف من «الجنس» و «الفصل» من «الذاتيات» المشتركة و المميّزه، دون «العرضيات» التى هى «العرض العام» و «الخاصه» (ت،ر، ٢٥، ٨٢، ١) - إنّ إيجابهم فى الحدّ التام «الجنس القريب» دون غيره تحكّم محض (ت،ر، ١، ٩٢، ١) - إذا وقع السؤال عن كلّى واحد نحو ما الإنسان فيجاب بتفصيل أجزائه مطابقه أو تضمّنا حتى لا يبقى منها شىء فيقال هو الحيوان الناطق و هذا الجواب هو الحدّ التام (و،م، ١٨، ٨٦) - الحدّ التام هو المركب من جنس الحقيقة و فصلها القريين كالحيوان الناطق (و،م، ٢١، ١١٢) - سَمِيَ الحدّ التام تاما لكونه بالذاتيات، و الناقص منه أى من الحدّ ما كان ببعض الأجزاء و سَمِيَ ناقصا لنقص بعضها (ض،س، ١٠، ٢٧)

حد الجنس

- إنّ حدّ النوع، من حيث هو طبيعه، و حدّ الجنس أيضا، من حيث هو طبيعه، محمولان على الأشخاص التى لا- يشكّ فيها أنها جواهر؛ فما شاركها فى حدّها فهو جوهر (س،م، ٥، ٩٥) - معنى الصدق على كثيرين فى حدّ الجنس فى جواب ما هو يجب أن يكون عند الجمع بينهما فى السؤال بما هو و لا يجوز أن يجاب به عند أفراد بعضها فى السؤال. و قرينه ذلك كونه مقولا على مختلف بالحقيقه و ذلك يدل على أنه تمام المشترك بين تلك الحقائق المختلفه فلا يكون تمام حقيقه بعضها و إلا لبائن غيرها فلا- يكون مشتركا بين حقيقتين و هذا خلف. و إذا لم يكن تمام حقيقه كل فرد من أفرادها على الانفراد تعيّن أنه لا يجاب به فى السؤال بما هو إلا عن متعدّد و مختلف بالحقيقه (و،م، ٢٨، ٩١)

حد الحد

- إذا علمت حدّ الحدّ، قد يسهل على بذلك أن أحد حدّ الحدّ؛ لأنّ حدّ الحدّ لفظ مؤلّف من جزءين كل واحد منهما حدّ. فإذا حصل لى حدّ أحد الجزءين، حصل لى حدّ الجزء الآخر، فحصل لى حدّ الجملة؛ لأنّه مؤلّف من حدّ الجزءين (س،ج، ١٣، ٥٨) - حدّ الحدّ و رسمه أنّه: قول يقوم مقام اسم؛ أى فى الدلاله على الجوهر (س،ج، ١٣، ٦٠) - حدّ الحدّ فمن قائل يقول حدّ الشىء هو حقيقته و نفسه و ذاته، و من قائل يقول حدّ الشىء هو اللفظ المفسّر لمعناه على وجه يجمع و يمنع، و من قائل ثالث يقدر هذه مسئله خلافه فينصر أحد الحدّين على الآخر (غ،ح، ١٥، ١٠٧) - حدّ الحدّ عند من يقنع بتكرير اللفظ كقوله الموجود هو الشىء و الحركة هى النقله و العلم هو المعرفه هو تبديل اللفظ لما هو واقع عند السائل على شرط يجمع و يمنع (غ،ح، ١، ١١٠)

-حدّ الحدّ إنه اللفظ الجامع المانع (غ،ح، ١١٠،١) -حدّ الحدّ عند من يقنع بالرسميّات أنه اللفظ الشارح للفظ بتعدد صفاته الذاتيه و اللازمه على وجه يميّزه عن غيره تمييزاً يطرّد و ينعكس (غ،ح، ١١٠،٣) -حدّ الحدّ عند من يقنع بتكرير اللفظ، كقوله الموجود هو الشيء و الحركه هي النقله، و العلم هو المعرفه، هو تبديل اللفظ لما هو واقع عند السائل على شرط يجمع و يمنع (غ،ح، ١١٠،٥) -حدّ الحدّ عند من يقنع بالرسميّات أنه اللفظ الشارح للفظ بتعدد صفاته الذاتيه و اللازمه على وجه يميّزه عن غيره تمييزاً يطرّد و ينعكس (غ،ح، ١١٠،٦) -حدّه (حدّ الحدّ) عند من لا يطلق اسم الحدّ إلا على الحقيقي إنه القول الدالّ على تمام ماهيه الشيء و لا يحتاج في هذا أن يذكر الطرد و العكس لأن ذلك يتبع ماهيه بالضروره و لا يتعرض لللازم و العرضي فإنه لا يدلّ على ماهيه إلا الذاتيات (غ،ح، ١١٠،٨) -اختلف الناس في حدّ الحدّ: فمن قائل يقول حدّ الشيء هو حقيقه و ذاته، و من قائل يقول حدّ الشيء هو اللفظ المفسّر لمعناه على وجه يمنع و يجمع، و من قائل ثالث يقول هذه المسأله خلافه فينصر أحد الحدّين على الآخر (غ، ص، ١١، ٢١) -حدّ الحدّ أنه اللفظ الجامع المانع، إلا أن الذين أطلقوه على اللفظ أيضا اصطلاحهم مختلف كما ذكرناه في الحدّ اللفظي و الرسمي و الحقيقي (غ، ص، ١٢، ٢٢) -حدّ الحدّ عند من يقنع بتكرير اللفظ كقولك الموجود هو الشيء و العلم هو المعرفه و الحركه هي النقله هو تبديل اللفظ بما هو أوضح عند السائل على شرط أن يجمع و يمنع (غ، ص، ٢٢، ١٣) -حدّ الحدّ عند من يقنع بالرسميات فإنه اللفظ الشارح للشيء بتعدد صفاته الذاتيه أو اللازمه على وجه يميّزه عن غيره تمييزاً يطرّد و ينعكس (غ، ص، ١٥، ٢٢) -حدّ الحدّ و قد يرسم بأنّه قول يقوم مقام الاسم المطابق في الدلاله على الذات (ط، ش، ٢٤٩، ١)

حد حد الحد

-إذا علمت حدّ الحدّ، قد يسهل على بذلك أن أحد حدّ الحدّ؛ لأنّ حدّ حدّ الحدّ لفظ مؤلّف من جزءين كل واحد منهما حدّ. فإذا حصل لى حدّ أحد الجزءين، حصل لى حدّ الجزء الآخر، فحصل لى حدّ الجملة؛ لأنّه مؤلّف من حدّ الجزءين (س، ج، ١٣، ٥٨) - حدّ حدّ الحدّ ليس هو قولاً دالاً على ماهيته كيف كان، بل قولاً دالاً على ماهيته الحدّ (س، ج، ١٠، ٥٨)

حد حقيقي

-إنّما يكون الحدّ حقيقياً إذا كان ممّياً هو أعرف عندنا و أعرف على الإطلاق (س، ج، ٣، ٢٥٠) -الأمر البسيط فلا تطلب فيه الجنس و الفصل الحقيقيين، و لا الشيء الذي سمّيناه الحدّ الحقيقي، فإن هذا ممّا لا يكون البتّه، و إن ظنّ قوم أنّه يكون، بل اطلب أن تعرفه من لوازمه العامّه و خواصه و تضيف بعضه إلى بعض كما

تضيف الفصل إلى الجنس (س،ش، ١٩، ٣٦) - لنسم الأول حدا لفظيا إذ السائل ليس يطلب إلا شرح اللفظ، و لنسم الثاني حدا رسميا و هو طلب مترسم بالعلم غير متشوف إلى درك حقيقه الشيء. و لنسم الثالث حدا حقيقيا إذ مدرك الطالب فيه درك حقيقه الشيء (غ،ح، ١٠، ٩٣) - (الحَدّ الحقيقى) أن تذكر جميع ذاتياته و إن كان ألفا و لا تبالى بالتطويل و لكن ينبغي أن تقدّم الأعمّ على الأخصّ (غ،ح، ٨، ٩٧) - اجتهد (فى الحدّ الحقيقى) أن تفصّل بالذاتيات إلّا- إذا عسر عليك و هو كذلك فى أكثر الحدود، فاعدل بعد ذكر الجنس إلى ذكر اللوازم و اجتهد أن يكون ما ذكرته من اللوازم الظاهره المعروفه (غ،ح، ٢، ٩٨) - الحدّ الحقيقى فلا يتصوّر إلّا واحدا لأن الذاتيات محصوره فإن لم يذكرها لم يكن حقيقيا، و إن ذكر بعضها فالحدّ ناقص، و إن ذكر مع الذاتيات زياده فالزياده حشو فإذا لا يتعدّد هذا الحدّ (غ،ح، ١٥، ١١٥) - إذا فهمت الفرق بين الذاتى و اللازم فلا- تورّد فى الحدّ الحقيقى إلّا- الذاتيات، و ينبغي أن تورّد جميع الذاتيات حتى يتصوّر بها كنه حقيقه الشيء و ماهيته (غ،ص، ٦، ١٤) - (الحدّ الحقيقى) أن تجمع أجزاء الحدّ من الجنس و الفصول (غ،ص، ١٢، ١٥) - (الحدّ الحقيقى) أن تذكر جميع ذاتياته و إن كانت ألفا و لا تبالى بالتطويل لكن ينبغي أن تقدّم الأعمّ على الأخصّ (غ،ص، ١٥، ١٥) - (الحدّ الحقيقى) أنك إذا وجدت الجنس القريب فلا تذكر البعيد معه فتكون مكررا (غ،ص، ١٧، ١٥) - (الحدّ الحقيقى) أن تحترز من الألفاظ الغريبه الوحشيه و المجازيه البعيده و المشتركه المتردده و اجتهد فى الإيجاز ما قدرت و فى طلب اللفظ النص ما أمكنك (غ،ص، ١١، ١٦) - الحدّ الحقيقى فلا يتصوّر أن يكون إلّا واحدا لأن الذاتيات محصوره فإن لم يذكرها لم يكن حدّا حقيقيا (غ،ص، ١٤، ٢٨) - لا يكفى فى الحدّ التام الحقيقى أن يذكر الجنس الأعلى أو الأوسط مقيدا بالفصل المختص بالنوع المحدود (سى،ب، ٩، ٨٤) - الحدّ الحقيقى إذا أريد به ما زعموه فإنّه لا حقيقه له فى الخارج (ت،ر، ٤، ٥٥، ١)

حد ذاتى

- الحدّ الذاتى يكون المطلوب منه ذكر ماهية الشيء كما هى لا يحتمل الاطناب و الإيجاز، لأنّ مجموع أجزاء الشيء لا يحتمل الزيادة و النقصان، ثم الأولى أن يذكر الجنس القريب أولا، لأنّه يدل بالتضمن على الأجناس البعيده ثم يردف الجنس القريب بكل ماله من الفصول (ر،ل، ٤، ٧)

حد رسمى

- لنسم الأول حدّ لفظيا إذ السائل ليس يطلب إلا شرح اللفظ، و لنسم الثاني حدا رسميا و هو طلب مترسم بالعلم غير متشوف إلى درك حقيقه الشيء، و لنسم الثالث حدا حقيقيا إذ مدرك الطالب فيه درك حقيقه الشيء (غ،ح، ٨، ٩٣) - الحدّ الرسمى أيضا فيجوز أن يتعدّد لأن لوازم الأشياء ليست محصوره (غ،ح، ١٤، ١١٥) - (حدّ) الرسمى فيجوز أيضا أن يكثر لأن

حد زائد

-اعلم أنّ الحدّ الزائد، يدخل في جانب الحدّ الأصغر، و في جانب الحدّ الأكبر، و في الوسط (س، ق، ١٤، ٤٤٣)

حد الشيء

-الذي لم يحدّ من أشياء هي أقدم و أعرف لم يحدّ (أ، ج، ١٧، ٦٣٢) - يجب على الذي يحدّ (الشيء) على الصواب أن يحدّ بالجنس و الفصول (أ، ج، ٢، ٦٣٤) - البرهان على الاطلاق، و هو الذي يفيد الوجود و السبب جميعا. و الأسباب أربعة: مادّة الشيء و ما يعدّ في مادّة و معها، و حدّ الشيء و أجزاء حدّه، و ما يعدّ في الحدود معها، و الفاعل و ما يعدّ معه، و الغايه و ما يعدّ معها. و كلّ واحد من هذه، إمّا قريب و إمّا بعيد، و إمّا بالذات و إمّا بالعرض، و إمّا أعمّ و إمّا أخصّ، و إمّا بالقوّه و إمّا بالفعل (ف، ب، ١٦، ٢٦) - حدّ الشيء يصيّره معقولا و يفهمه بأجزائه التي بها قوامه (ف، ح، ٢، ١٦٩) - إن كان المحمول لفظا مفردا فهو اسم الشيء.

و إن كان المحمول ليس لفظا مفردا بل هو قولا فهو حدّ الشيء. مثاله «الإنسان» فإنّه اسم للطبيعه المشتركه بين أشخاص الناس التي لا يفصلون عنها لا بأمر عارض، أو «الحيوان الناطق» و هو حدّ تلك الطبيعه (س، ش، ١٣، ١٥) - يحدّ الشيء بجميع علله الأربع، إن كانت ذاتيه له، كمن يحدّ القدوم بأنّه آله صناعيّه من حديد، شكلها كذا ليقطع الخشبه نحتا. فأله جنس، و الصناعه تدلّ على المبدأ الفاعل، و الشكل على الصورة، و النحت على الغايه، و الحديد على المادّه (مر، ت، ٤، ٢٥٦)

حد عرض

- قيل في حدّ العرض ما لا يبقى أو ما يستحيل بقاؤه أو لا يقوم بنفسه، و هذا مختل لأنه ذكر لازم ليس يتعرّض للذات (غ، ح، ١١٦)

(١)

حد العلم

- حدّ «العلم» - مع منعه التركيب - هو «ما أوجب كون محله عالما» (ت، ر، ٧، ٤٥، ١) - «ما حدّ العلم، عندكم؟» قلنا: حدّه «معرفة المعلوم على ما هو به» (ت، ر، ٩، ٤٦، ١)

حد لفظي

- لنسمّ الأول حدا لفظيا إذ السائل ليس يطلب إلّا شرح اللفظ، و لنسمّ الثاني حدا رسميا و هو طلب مترسّم بالعلم غير متشوف إلى درك حقيقه الشيء، و لنسمّ الثالث حدا حقيقيا إذ مدرك الطالب فيه درك حقيقه الشيء (غ، ح، ٧، ٩٣) - هل يتصوّر أن يكون للشيء الواحد حدّان؟ قلت أما الحدّ اللفظي فيتصوّر أن يكون له ألف و ذلك يختلف بكثرة الأسماء في بعض اللغات و قلتها في البعض و يختلف باختلاف الأسماء (غ، ح، ١٢، ١١٥) - إنّ الحدّ اللفظي هو حكاية محصول الشيء عند الذهن، و هو الذي بحسبه وضع الاسم و حصلت الوحده الذهنيّه (ب، م، ١٣، ٦٨) - «العلم هو المعرفة»؛ و هذا حدّ لفظي (ت، ر، ٥، ٩٧، ١)

حد لفظى و رسمى

-الحدّ اللفظى و الرسمى فمئوتتهما خفيفه إذ طالبيهما قانع بتبديل لفظ العقار بالخمير و تبديل لفظ العلم بالمعرفه أو بما هو وصف عرضى جامع مانع و إنّما العويص المتعذر هو الحدّ الحقيقى و هو الكاشف عن ماهيه الشىء لا غير (غ،ص،١٥٨)

حد محض

-إنّ الحدّ المحض يكون بالمقومات (س،ش،٥،٥٦)

حد محمول

-تأليف المقدمتين يكون من حدّى المطلوب المسئول عنه،أعنى الحد المحمول،و الحد الموضوع،كما يسأل السائل هل الإنسان حيوان أم لا،فالمطلوب الانسان حيوان و حدّاه اللذان هما الموضوع و المحمول هما الإنسان و حيوان(ب،م،١٤،١٢٣)

حد مطلق

-ليس الحدّ المطلق هو حدّ الحدّ،و إن كان حدّى للحدّ المطلق حدّا منى بالقوّه لحدّ الحدّ، إذ حدّ الحدّ حدّ،لكنّه ليس بالفعل(س،ج،٩،٥٨)

حد موضوع

-تأليف المقدمتين يكون من حدّى المطلوب المسئول عنه،أعنى الحد المحمول،و الحد الموضوع،كما يسأل السائل هل الإنسان حيوان أم لا،فالمطلوب الانسان حيوان و حدّاه اللذان هما الموضوع و المحمول هما الإنسان و حيوان(ب،م،١٥،١٢٣)

حد ناقص

-الحدّ الناقص فهو الذى لا- يستوفى جميع ذاتيات الشىء و لا- يكون مساويا له فى المعنى بل فى العموم،فيحصل منه التمييز الذاتى فحسب دون معرفه الذات كما هو بجميع ذاتياته (سى،ب،٢،٨٥)-الحدّ الناقص و هو الذى يتركّب عن جنس البعيد و فصله القريب كالجسم الناطق بالنسبه الى الإنسان(م،١٩،١١)-الحدّ الناقص ما كان التعريف فيه بالفصل وحده أو بالفصل مع الجنس البعيد كتعريف الإنسان بالجسم الناطق(و،م،١،١١٣)

حد النوع

-إنّ حدّ النوع،من حيث هو طبيعه،و حدّ الجنس أيضا،من حيث هو طبيعه،محمولان على الأشخاص التى لا- يشكّ فيها أنها جواهر؛ فما شاركها فى حدّها فهو جوهر(س،م،٥،٩٥)

حد وسط

- كل قياس اقتراني لا بد فيه من مقدمتين يشتركان في حدّ، لأن نسبة محمول المطلوب إلى موضوعه في القياس الحملى و نسبه
تاليه إلى مقدمه في القياس الشرطى لما كانت مجهوله احتيج إلى أمر ثالث يوجب العلم بتلك النسبه المجهوله، و يسمّى هذا
الأمر الثالث الحدّ الوسط لتوسطه بين طرفى المطلوب و من نسبه إليهما وجبت المقدمتان (و، م، ٧، ٢٧٩)

ص: ٣١٣

حد و قياس

- الحدّ و القياس هما آلتان يكتسب بهما المطلوبات التي تكون مجهوله فتصير معلومه بالرويه (مر،ت، ٤،٨) - كل واحد من الحدّ و القياس فإنه معمول و مؤلّف من معان معقوله بتأليف محدود (مر،ت، ٤،١٤) - الفساد العارض في الحدّ و القياس قد يقع من جهه الصورة، و قد يقع من جهه المادّه، و قد يقع من جهتهما معا (مر،ت، ٥،٥)

حدس

- الحدس جوده حركه لهذه القوه (النفس) إلى اقتناص الحدّ الأوسط من تلقاء نفسها، مثل أن يرى الإنسان القمر و أنه إنما يضيء من جانبه الذي يلي الشمس على أشكاله، فيقتنص ذهنه بحدسه حدّا أوسط و هو أن سبب ضوئه من الشمس (س،ب، ٢، ١٩٢) - الحدس حركه النفس إلى إصابه الحدّ الأوسط - إذا وضع المطلوب - أو إصابه الحدّ الأكبر - إذا أصيب الأوسط - و بالجمله سرعه انتقال من معلوم إلى مجهول، كمن يرى شكل استناره القمر، عند أحوال قربه و بعده من الشمس، فيحدس أنه يستنير من الشمس (مر،ت، ٣، ٢٦٤) - الحدس جوده حركه لهذه القوه إلى اقتناص الحدّ الأوسط من تلقاء نفسها (سى،ب، ١، ٢٧٦) - ذكر من هؤلاء المنطقيين أنّ القضايا المعلومه ب «التواتر» و «التجربه» و «الحدس» يختصّ بها من علمها بهذا الطريق، فلا تكون حجه على غيره؛ بخلاف غيرها، فإنّها مشتركه يحتجّ بها على المنازع (ت، ر، ١٣، ١٠٦، ١)

حدسي

- إن كان «الحس» المقرون ب «العقل» من فعل الإنسان، كأكله و شربه و تناوله الدواء، سمّاه «تجريبياً»، و إن كان خارجاً عن قدرته، كتغير أشكال القمر عند مقابله الشمس، سمّاه «حدسياً» (ت، ر، ١٧، ١٠٧، ١)

حدسيات

- الحدسيات هي قضايا مبدأ الحكم بها حدس من النفس قوى جداً، فزال معه الشكّ و أذعن له الذهن؛ فلو أنّ جاحداً جحد ذلك لأنّه لم يتولّ الاعتبار الموجب لقوه ذلك الحدس، أو على سبيل المتأكد (المناكره) لم يتأت أن يحقّق له ما تحقّق عند الحادس، مثل قضائنا بأن نور القمر من الشمس بهيئات تشكّل النور فيه. ففيها أيضاً قوه قياسيه، و هي شديده المناسبه للمجربيات (مر،ت، ٤، ٩٧) - الحدسيات: و هي القضايا المصدّق بها بواسطة الحس و حدس قوى يذعن الذهن من معلوم إلى مجهول، و ذلك مثل قضائنا أن نور القمر من الشمس (سى،ب، ١١، ٢٢١) - أمّا الحدسيات فهي قضايا مبدأ الحكم بها حدس في النفس قوى جدا مع أنّه لا- يمكن إثباته بالبرهان، مثل قضائنا بأن نور القمر مستفاد من الشمس لاختلاف هيآت تشكّل النور فيه (ر،ل، ١٢، ٢٦) - أمّا حس السمع فالتواترات، فإنّها تتوقف على حكم العقل بامتناع توطيء المخبرين على الكذب أو غيره، فإن توقف على تكرار المشاهدات فالمجربيات، و إن توقف على

الحدس فالحدسيات، وهذا وجهه الضبط لا الحصر العقلي (ه، م، ٢٢، ٢٥) - حدسيات أى مقدمات يحصل اليقين فيها بسنوح المبادئ والمطالب للذهن دفعه واحده، وهو المعنى بالحدس (ه، م، ٣، ٢٦) - إنَّ العقل: إمَّا أن لا يحتاج فيه إلى شىء غير تصوّر طرفى الحكم. أو يحتاج. أو الأوّل: هو الأوّلِيّات. والثانى: لا يخلو: إمَّا أن يحتاج إلى ما ينضم إليه ويعينه على الحكم. أو ينضم إلى المحكوم عليه. أو إليهما معا. أو الأوّل:

هو المشاهدات. والثانى: لا يخلو: إمَّا أن يكون بالسهوله. أو لا بالسهوله. و الأوّل: هو الحدسيات. (ط، ش، ٢، ٣٩٢) - ما يحتاج فيه إلى غير تصور الطرفين: هو إمَّا خفى، وهو المجربيات وما معها، من الحدسيات، والمتواترات. و إمَّا ظاهر غير مكتسب، وهو القضايا التى قياساتها معها (ط، ش، ١٣، ٣٩٢) - حدسيات وهى قضايا يحكم بها بحدس قوى من النفس مفيد للعلم (ن، ش، ١٠، ٣٢) - الحدسيات إن جعلت يقينيه فهى نظير المجربيات إذا الفرق بينهما لا- يعود إلى العموم والخصوص، وإنما يعود إلى المجربيات تتعلق بما هو من أفعال المجربيين والحدسيات تكون عن أفعالهم (ت، ر، ٢، ١، ٥٥) - الحدسيات هى كذلك. فبالحس يعرف أعيانها، ثم يتكرّر فتعلم بالعقل القدر المشترك (ت، ر، ١٣، ١٢٥، ٢) - إنَّ اليقيتيات سته: أولها الأوّلِيّات وتسمّى البديهيّات وهى ما يجزم به العقل بمجرد تصوّر طرفيه نحو الواحد نصف الاثنين والكلّ أعظم من جزأيه، ثانيها المشاهدات الباطنه وهى ما لا يفتقر إلى عقل كجوع الإنسان وعطشه وأمه فإن البهائم تدركه، ثالثها التجريبات وهى ما يحصل من العادات كقولنا الرمان يجبس القىء، رابعها المتواترات وهى ما يحصل بنفس الأخبار تواترا كالعلم بوجود مكه وبغداد لمن لم يرها، خامسها الحدسيات، وهى ما يجزم به العقل لترتيب دون ترتيب التجريبات مع القرائن، كقولنا نور القمر مستفاد من نور الشمس، سادسها المحسوسات وهى ما تحصل بالحس الظاهر أعنى بالمشاهده كالنار حاره والشمس مضيئه (ض، س، ٧، ٣٦)

حدود

- ليس ينبغى أن يكون وضع الحدود على نحو واحد (أ، ق، ١٢، ٢١٣) - فى كل الحدود التى مقاييسها مستقيمه يمكن أن يقاس بالخلف إذا وضعت نقيضه النتيجة، لأن المقاييس التى بالخلف الكائنه عن المقاييس المستقيمه، هى المقاييس المنعكسه بأعيانها (أ، ق، ١٦، ٢٧٢) - الحدود فليست الأصل الموضوع، وذلك أنها ليس تخبر أن الشىء موجود أو ليس بوجوده، لكن إنما هى أصول موضوعه فى المقدمات (أ، ب، ٦، ٣٤١) - الحدود إنما ينبغى أن نفهمها فقط، وهذا ليس هو أصلا موضوعا، اللهم إلا أن يكون الإنسان يسمّى السماع أصلا موضوعا (أ، ب، ٨، ٣٤١) - المصادر والأصل الموضوع إما أن تكون كالكل، وإما على طريق الجزء. فأما الحدود

فولا واحد من هذين (أ،ب،٤،٣٤٢) - قد يقع بين حدّين حدود من بلا نهايه (أ،ب،١٣،٣٨١) - أن تكون الحدود في جنس واحد بعينه و من غير متجزئه بأعيانها، فقد يلزم إن كان الأمر العام مزمعا أن يكون من الأشياء الموجوده بذاتها (أ،ب،٢،٣٨٢) - في البراهين قد يجب أن يكون معنى القياس موجودا، كذلك يجب أن يكون في الحدود الظهور أيضا (أ،ب،٥،٤٥١) - الحدود هي أقسام المقدمات التي يقسم إليها، فذلك الاسم الموضوع، و ما يحمل عليه (ق،م،١٢،٦٤) - لما كانت البراهين التي تعطى الوجود و الأسباب إنما توجد حدودها الوسطى أحد أصناف الأسباب التي ذكرت، و كانت أنحاء حمل أجزاء البراهين هي هذه، لزم ضروره أن تكون الأسباب التي تؤخذ، حدودا وسطى، حالها من كل واحد من الطرفين إحدى هذه الأحوال. و يلزم أن تكون الأسباب كلّها، إما حدودا أو أجزاء حدود للطرفين أو لأحدهما، أولها شركه في حدودهما بوجه من الوجوه، إما شركه قريبه أو شركه بعيده (ف،ب،١٦،٣٢) - الحدود و الأشياء المحدوده، فهي إما أن تدلّ عليها ألفاظ مثل الانسان و الشمس و القمر، و إما أن يدلّ عليها قول ليست صيغه تركيبه تركيب قول جازم (ف،ب،٤،٤٥) - الحدود تؤلّف من أشياء أكثر من واحد بمنزله ما تؤلّف البراهين، غير أن نحو تأليف الحدود مخالف لنحو تأليف البراهين (ف،ب،٦،٤٥) - تأليف أجزاء الحدود، فهو النحو الذي صيغته ليست صيغه يكون بها بعض أجزاءه حكما و الآخر محكوما عليه، و يصلح أن تجعل جملته جزء قول جازم (ف،ب،٨،٤٥) - أقلّ ما منه تأتلف الحدود جزءان، و من جمله أجزاء الحدود ما يمكن أن يحمل على المحدود، و منها ما لا - يمكن أن يحمل على المحدود (ف،ب،١٠،٤٥) - أجزاء الحدود التي هي حدود على الاطلاق، فكل واحد فيها أقدم من المحدود، و بعضها أقدم من بعض (ف،ب،١٣،٤٦) - تقدّم أجزاء الحدود للمحدود على مثال تقدّم أجزاء البراهين للنتائج (ف،ب،١٥،٤٦) - إذا تبرهن الشيء بالبرهان على الاطلاق أمكن أن تؤخذ أجزاء البرهان بأعيانها أجزاء حدود.

و اذا حدّد الشيء أمكن أن تؤخذ أجزاء حدوده أجزاء براهين (ف،ب،١٣،٤٧) - الحدود التي تؤخذ أجزاءها أمورا خارجه عن المحدود، فإنّ تلك الأمور الخارجه ثلاثه أصناف: إمّا غايات للشيء، و إما فاعلات له، أو شيء فيه المحدود (ف،ب،١،٤٨) - الحدود التي أجزاءها متقدّمه هي الحدود على الاطلاق، و هي أخرى أن يقع عليها اسم الحدّ (ف،ب،٧،٥١) - الحدود المتأخره الأجزاء، فإنها لا تسمّى الحدود على الاطلاق، أقلّ ذلك، لكن إنما تسمّى رسوما أو حدودا متأخره (ف،ب،٨،٥١) - الحدود فهي التي ليس للمتعلّم و السامع أن يشاحا فيها المعلّم و القائل. فإنه ليس يمكن أن يشاح الانسان في أن يوقع أى اسم شاء على المعنى الذي يشرحه لنا بقول (ف،ب،٥،٨٩)

-الحدود أول ما تؤخذ بذاتها إنما تؤخذ معرّفه.

ولهذا السبب لا- تعدّ أولا- في المقدمات. ولأن الحدّ ممكن أن يستعمل مقدّمه أو جزء مقدّمه، فإنه يعدّ أيضا في المقدمات (ف،ب،أ،١،٩٠)- لَمَّا كانت الحدود من أجناس و فصول ذاتيه فقط،لزم فيما لا جنس له ألا يكون له حدّ، و كذلك ما لا فصول له ذاتيه يلزم ألا يكون له حدّ(ف،أ،١٢،٧٩)- إنّ الحدود من الأجناس و الفصول(س،م،١١،٤)-الحدود قد يعرض فيها إختلاف باختلاف وقوع المحدودات في مقولات شتى، كحال الشيء الذي من مقوله المضاف مثلا،فإنّه يعرض له أن يحتاج في تحديده إلى أحوال لا- تعرض لما يقع في مقوله الجوهر.و ربّما خصّ أنواع الكميّه في التحديد خواصّ هي لها دون أنواع الكيفيه(س،م،١،٦)- أمّا الحدود المتعيّنه في الخلق للصغير و الكبير التي لا- تقال بالقياس فإنّها أيضا تكون متضاده؛ لا لأنها مقادير،بل لأنها مقارنة لكيفيّات، و لأجل أنّها أطراف طبيعيه؛مثل أنّ لأعظام الحيوانات مقادير هي على الإطلاق أكبر مقدار فيها،و مقادير هي على الإطلاق أصغر مقدار فيها.و ليس إنّما يقال للكبير منها كبير بالقياس إلى الصغير،بل في نفسه،و بالقياس إلى طبيعه نوعه،و كذلك الحال في الصغير منها(س،م،١٢،١٤٠)- أول ما يجب أن يطلب في الحدود هو الشيء المتشابه فيه،لأنّ أول ما يطلب هو الجنس (س،ج،٧،٩٨)-للحدود مفهومات غير المفهومات التي تقتضيها المحدودات،و التي تحاذيها الأسماء(س،ج،٨،٢٦٨)-أجزاء هذه،التي تسمّى مقدّمه،الذاتيه التي تبقى بعد التحليل إلى الأفراد الأول التي لا تتركّب القضيّه من أقلّ منها،تسمّى حينئذ حدودا(س،أ،٥،٤٢٣)- كل(ب)(ج)و كل(ب)(أ)يلزم منه أنّ كل(ج)(أ)فكل واحد من قولنا:كل(ج) (ب) و كل(ب)(أ)مقدّمه.و(ج)و(ب)و(أ) حدود.و قولنا:و كل(ج)(أ)نتيجه.و المركّب من المقدّمين على نحو ما مثلناه،حتى لزم عنه هو القياس(س،أ،١٣،٤٢٣)- أن يتأمّل في الحدود الثلاثه و طرفي النتيجة حتى لا يكون فيهما اسم مشترك،فإن الاسم ربّما يكون واحدا و المعنى متعدّد فلا يصح القياس (غ،م،١،٥٦)-الغلط في الحدود ثلاثه:أحدهما:في الجنس.و الآخر:في الفصل.و الثالث:

مشترك(غ،ع،١٧،٢٧٧)-منها(الغلط في الحدود):أن يوضع الفصل بدل الجنس(غ،ع،١،٢٧٨)-منها(الغلط في الحدود):أن تؤخذ الهيولى مكان الجنس(غ،ع،٩،٢٧٨)-منها(الغلط في الحدود):أن توضع الملكه مكان القوه(غ،ع،٢٢،٢٧٨)-منها(الغلط في الحدود):أن يوضع(النوع) بدل(الجنس)(غ،ع،٥،٢٧٩)-مداخل الخلل في الحدود و هي ثلاثه:فإنه تاره يدخل من جهه الجنس،و تاره من جهه الفصل، و تاره من جهه أمر مشترك بينهما(غ،ح،١٥،١٠١)

- (الخلل فى الحدود) أن يؤخذ الجزء بدل الجنس (غ، ص، ١٣، ١٨) - (الخلل فى الحدود) أن يضع اللوازم التى ليست بذاتيه بدل الجنس (غ، ص، ١٥، ١٨) - (الخلل فى الحدود) أن يضع النوع مكان الجنس (غ، ص، ١٦، ١٨) - (الخلل فى الحدود) من جهة الفصل فأن يأخذ اللوازم والعرضيات فى الاحتراز بدل الذاتيات و أن لا- يورد جميع الفصول (غ، ص، ١٧، ١٨) - (الخلل فى الحدود ب) الأمور المشتركة فمن ذلك أن يحدّ الشيء بما هو أخفى منه (غ، ص، ١٨، ١٨) - طالب حدود الأوليات إنّما يطلب شرح اللفظ لا- الحقيقة فإن الحقيقة تكون ثابتة فى عقله بالفطره الأولى كتبوت حقيقه الوجود فى العقل (غ، ص، ٦، ٢١) - أفضل الأقاويل المعرفه هى الحدود لأنها تفيد المعرفه الذاتيه التامه (ب، م، ١٦، ٤٩) - إنّ الحدود لا يتوجه فيها بقصد أول إلى التمييز بالأوصاف المشهوره، و إنّما يتوجه فيها إلى تقرير الأوصاف الذاتيه التى مجموعها حقيقه المحدود فى النفس (ب، م، ١، ٥٢) - الحدود معقولات مؤلفه من معان، فتحصيلها إنّما يتم بتحصيل المعانى المفرده التى تؤلف منها (ب، م، ١٠، ٥٧) - إنّ الحدود إنّما هى حدود بحسب الأسماء، و الأسماء أسماء بحسب الحدود (ب، م، ١، ٦٢) - الأسماء و الحدود داخله فى المواضعات و المواطيات، فقد يجوز إختلاف الناس فيها من حيث تختلف مواضعاتهم و مواطياتهم، و لا يلزم من ذلك جهل و لا تناقض، فيكون للشيء الواحد أسماء كثيره بحسب حدود كثيره، و حدود كثيره بحسب أسماء كثيره (ب، م، ١٠، ٦٣) - الحدود مفردات لا- حكم فيها أعنى حدود القضايا كالمحمول و الموضوع، و تسمى حدودا لأنها أجزاء القضايا و أطرافها، و قد تكون ألفاظا مفرده كقولك الإنسان حيوان، و قد تكون حدودا على الحقيقة لأن كل واحد منها مؤلف من ألفاظ تدلّ دلالة الحدّ على معنى واحد كقولك الحيوان الناطق المائت جسم حسّاس متحرّك بالإرادته (ب، م، ١٢، ١١٥) - الحدود تقال للتصوّر و تفهيم معنى الكلام لا لتصديق و قبول بوجه من الوجوه (ب، م، ٧، ٢١٩) - ربما لم تكن الحدود ألفاظا مفرده بل مركبه، و ربما كان فى إحداهما مفرد و فى الأخرى مركب، فلا ينبغى أن يتشوّش عليك التحليل بسبب هذا الاختلاف بل عليك بتبديل المركب بالمفرد (سى، ب، ٥، ١٩٣) - الحدود فمثل حد موضوع العلم فلا بد من تقديم العلم به (سى، ب، ١٧، ٢٣٧) - الحدود التى ينحلّ إليها القياس... ليس ينبغى أن نطلبها أبدا من حيث يدلّ عليها اسم مفرد لأن كثيرا ما يدلّ عليها بقول مركب (ش، ق، ٢، ٢٦٤) - ليس يجب أن نطلب للحدود الموجوده فى القياس إذا حمل بعضها على بعض، إما على جهة السلب و إما على جهة الإيجاب، نسبه واحده من الحمل (ش، ق، ١٠، ٢٦٤) - الحدود التى تكرر فى المقدمات فى بعض المواضع ثلاث مرات فينبغى أن تكرر الثلاثه

مع الحدّ الأ-كبر لا- مع الحدّ الأوسط (ش،ق، ٢٦٧،٢) -إذا أخذت الحدود محموله بعضها على بعض فينبغي أن نتحفّظ فيها بالمقول على الكلّ (ش،ق، ٢٦٧،١٩) -متى كانت ثلاثه حدود أوّل و ثان و ثالث،و كان الثاني يلزم الأوّل و الثالث يلزم الثاني،فإن الثالث يلزم الأوّل (ش،ق، ٢٩٥،١٢) -الحدود...غير كائنه و لا فاسده (ش،ب، ٣٩٢،٧) -الحدود إنما هي إما مبادئ برهان أو نتيجه برهان أو برهان متغيّر في وصفه (ش،ب، ٣٩٢،٨) -الحدود ليس فيها حكم بأن شيئا موجود أو غير موجود (ش،ب، ٤٠٠،٢) -الحدود...هي كليّه (ش،ب، ٤١٠،٨) -الحدود تركيبها على جهه الاشتراط و التقييد (ش،ب، ٤٥٩،٩) -الحدود ليست للأمر الجزئيه (ش،ب، ٤٦٥،٦) -إذا كانت الحدود لا تتضمّن أنها موجوده لمحدوداتها فدلالته دلاله الأسماء بعينها (ش،ب، ٤٦٦،١١) -كما أن البراهين لا- تقوم على أن الاسم دالّ أو غير دالّ كذلك يلزم أن يكون الأمر في الحدود (ش،ب، ٤٦٦،١٧) -الحدود تأتلف...من جنس و فصل (ش،ج، ٥٥٩،٤) -الشروط المعبره في صحّه الحدود خمس:

أحدها أن يكون الحدّ موجودا للمحدود...

و الثاني أن يكون الجنس مأخوذا في الحدّ مضافا إليه الفصل...و الثالث أن يكون الحدّ مساويا للمحدود...و الرابع أن يكون قد أتى بهذه الثلاثه الأشياء في الحدّ إلاّ أنه مع ذلك لم يحدّ و لا أتى بمعنى ما هو الشىء.و الخامس أن يكون أتى بالحدّ إلاّ أنه لم يأت به جيّدا و لا حسنا بل ما أتى به ناقصا عن الكمال (ش،ج، ٥٩٦،٤) -إن كان المحدود له ضد فينبغي أن يكون حدّ ضده بينا من حدّه و إلاّ فقد وضع الحدّ وضعاً غامضاً (ش،ج، ٥٩٨،٩) -البراهين المطلقه هي حدود بالقوّه...و لذلك ألّفت الحدود من أجناس و فصول (ش،ج، ٦٠٠،٢٠) -لو كانت الحدود تأتلف من الأشياء المعروفه عندنا فقط و هي الأمور المتأخره لأمكن أن يكون للشىء حدود كثيره (ش،ج، ٦٠١،٢) -الحدود هي الأجزاء التي تبقى من المقدمه بعد تحليلها و هي الأفراد الأوّل التي لا تتركب القضيه من أقلّ منها (ر،ل، ٣٠،١٩) -أجزاء العلوم البرهانيه ثلاثه.المبادئ و الموضوعات و المطالب:أمّا المبادئ فهي الحدود و المقدمات التي تؤلّف منها قياساته...أمّا الحدود فمثل الحدود التي تورّد لموضوع الصناعه و أجزاءه و أعراضه الذاتيه،و أمّا الموضوع فهو الأمر الذي يبحث في ذلك العلم عن الأحوال العارضه له من حيث إنّه هو (ر،ل، ٤٥،١٠) -الحدود هي الذاتيه الباقية بعد التحليل إلى أجزاء القضيه.و إنّما سميت حدوداً؛لأنّها تشبه حدود النسب المذكوره في الرياضيات، و هي الأركان التي تقع النسبه بينها (ط،ش، ٤٢٤،٣) -الحدود للأنواع بالصفات،كالحدود للأعيان

بالجهات(ت، ر، ١٦، ٦٣، ١) -الحدود المصوّره للمحدود لمن لا يعرفه إنّما هي مؤلفه من الصفات المشتركة، لا يدخل فيها وصف مختص به، إذ المختص -و إن كان لا بدّ منه في الحد المميّز- فهو لم يتصوّره. و أنّها لا تفيد تعريف عينه، فضلا عن تصوير ما يتتبعه له، و إنّما يفيد تعريفه بطريق «التمثيل المقارب»، إذ لو عرف «المثل المطابق» لعرف حقيقته(ت، ر، ١٥، ٧٨، ١) -الحدود لا تجوز إلّا ب«الملازم» في الطرفين:

النفى و الإثبات، لا- بمجرّد «اللوازم» كما يطلقه بعضهم، و لا بمجرّد «الملزومات»(ت، ر، ١، ١٦، ١٠١) -الحدود بمنزله الأسماء، و هو تفصيل ما دلّ عليه الاسم بالإجمال، و أنّ المطلوب من الحدّ هو التمييز بين المحدود و غيره. و ذلك يكون بالوصف الملازم له طردا و عكسا بحيث يكون الحدّ جامعا مانعا(ت، ر، ١٨، ١٠٢، ٢) -لا يتوصّل إلى التصوّر إلّا بالقول الشارح و هو الحدود(ض، س، ٢٧، ٢٦)

حدود امور مركبه

-حدود الأمور المركبه، مثل الخط المتناهي، و مثل الإنسان العالم، و غير ذلك؛ فإنّه يجب أن يكون إذا أسقط ما أورد لخاصّيه أحد الأمرين أن يكون لا أقل من أن يبقى الباقي صادقا على الباقي، بل حدّا أو رسما للباقي. مثلا إذا قيل:
إن الإنسان العالم هو حيوان ناطق مائت نفسه متصوّره لحقائق الأشياء، ثم أسقط تصوّر نفسه لحقائق الأشياء، يبقى الباقي مقولا على الباقي صادقا، بل حدّا له(س، ج، ٦، ٢٧٨)

حدود الانواع

-متى أخذنا حدود أنواع ما و لم نجد لها شيئا مشتركا مساويا في الدلاله لاسم ذلك الذي ظنّ أنه جنس لها، تبين أنّ ذلك الاسم اسم مشترك لها، و إن كان الباقي مفردا، كان ذلك جنسا لها. فإن أردنا أخذ حدّه سلكتنا المسلك الذي نسلكت في أخذ حدّ نوعه(ف، ب، ٢، ٥٧) -حدود الأنواع كثيرا ما تستعمل بدل أسامي الأنواع(ف، أ، ٩، ٨١)

حدود اوليات

-طالب حدود الأوليات إنّما يطلب شرح اللفظ لا الحقيقه فإن الحقيقه تكون ثابتة في عقله بالفطره الأولى كثبوت حقيقه الوجود في العقل(غ، ح، ٩، ١٠٧)

حدود حقيقه

-الحدود الحقيقه فلا- يجب أن تستعمل فيها المواد مكان الأجناس(س، ع، ١، ٩) -إنّ الحدود الحقيقه إنّما تصنع من شرائط الماهيه و مقوماتها، لا- من شرائط الوجود و مقوماته، و لذلك ليس يدخل البارى تعالى في حدّ شيء و هو المفيد لوجود الأشياء(س، ش، ١٧، ٤٤)

حدود موجه

-الحدود الموجبه للشئء ليست تكون أبدا مفرده و لا مطلقه بل قد تكون مركبه كما تكون مقيدده...و كذلك الحدود المحموله
على جهه السلب(ش،ق،١٩،٢٦٥)

ص :٣٢٠

-الحدود الموضوعه...ينبغي أن تؤخذ بالجهه التي بها تؤخذ مفرده(ش،ق،١٣،٢٦٥)

حرف

-الحرف كقوله:يمشى(ق،م،١١،٢٦) -الحرف هو الصيوت المخبر الموضوع الموقت الذي لا- يبين الجزء منه على شىء،و لا يكون إلا محمولا على غيره مسندا إليه،كقول القائل:صحيح.فإن الصيحه اسم،و الصحيح حرف(ق،م،١١،٢٨) -حرف الانفصال حرف أو،أو ما قام مقامه، و حرف السؤال عن الوجود هو حرف هل و ما قام مقامه(ف،ق،١١،١٩) -الحرف الذي يقرب بالشىء فيدل على أنه مطلوب معرفه صيغته بالجملة فهو حرف كيف (ف،أ،٧،٥١) -الحرف:و هو الأداة،فهو كل ما يدل على (معنى)لا يمكن أن يفهم بنفسه،ما لم يقدر اقتران غيره به(غ،ع،١١،٨٠) -الحرف:أو الأداة،ما لا يدل على معنى إلا باقترانه بغيره(غ،ع،،٨٠ ٢٠) -من الألفاظ:ما هو دال فى نفسه،و دال فى غيره.و الأ-خير:هو الحرف،و هو الأداة(ط،ش،٤،١٩٤) -الحرف لفظ مفرد يدل بالوضع على معنى فى غيره(ط،ش،١٧،١٩٥)

حرف الألف

-حرف الألف أعنى الألف التي تستعمل فى الاستفهام تقوم مقام«هل»(ف،ح،١١،٢٠٢)

حرف أليس

-إذا كان السؤال سؤال من إنما يريد أن يتسلم إحدى المتقابلتين دون الأخرى،فإنه يستعمل فيه حرف«أليس»و يقربه بالذى يلتبس تسلّمه فقط،و ليس يجوز أن يذكر معه مقابله(ف،ح،٤،٢٠٢)

حرف إما

-حرف إما يميّز فى عدّه محدوده واحدا عن واحد على غير تحصيل له و تعيين،و حرف «أى» يطلب به أن يميّز فى عدّه محدوده واحدا عن واحد بتحصيل و تعيين(ف،ح،١٢،١٩٢)

حرف أى

-حرف«أى»يستعمل أيضا سؤالا يطلب به علم ما يميّز به المسئول عنه و ما ينفرد و ينحاز به عمّا يشاركه فى أمر ما(ف،ح،،١٨١ ١٦) -نستعمل(حرف أى)فى السؤال عن ما تصوّرناه بما يدلّ عليه اسمه و بجنسه،و التمسنا بعد ذلك أن نتصوّره و نعلقه و نفهمه فى أنفسنا بما ينحاز و ينفرد و يميّز به عن كلّ ما يشاركه فى ذلك الجنس،و بما إذا عرفناه كُنّا عرفنا به ذلك النوع (ف،ح،،١٨٢،١) -إن كان(النوع)إنما يتصوّر بأقرب أجناسه و قرن حرف«أى»بذلك مثل أن نقول فى الإنسان«أى حيوان هو»و النخلة«أى شجر هي»فإننا إنما نطلب به ما ينحاز به عن سائر الأنواع القسيمه له(ف،ح،٧،١٨٢) -صار الجواب عن حرف«ما»هو الجواب عن حرف«أى»بالعرض لا بالذات(ف،ح،١٨،١٨٣)

-السؤال بحرف «أى» هو سؤال عن ذات نوع عرض له أن يتميز بماهيته عن سواه. و السؤال بحرف «ما» يطلب به ماهيته بغير هذا العارض، بل لتحصل لنا معرفته و فهمه و تصوّره ملخصاً بأجزائه التي بها قوام ذاته بأسرها(ف،ح، ١، ١٨٤) -حرف «أى» أخرى أن تلتبس به ماهيته من حيث عرض لتلك الطبيعه أن كانت مشتركة.

و هذه إن كانت مميزه فإنّ تلك لو لم تكن مشتركة لم تكن هذه مميزه(ف،ح، ١٣، ١٨٤) -حرف «أى» التمس به على القصد الأول أن يؤخذ الأمر الذى عرض له أن كان مميّزا من حيث له هذا العارض(ف،ح، ٢، ١٨٥) -إذا كان حرف «أى» عند السؤال عن النوع مقرونا بجنسه الأبعد مثل أن يقال فى الإنسان «أى جسم هو» أو يقال فى النخلة «أى نبات هى»، كان الجواب عنه بفصل إذا أردف بالجنس المقرون به حرف «أى» حدّا لذلك الجنس أقرب من ذلك الجنس إلى المسئول عنه بحرف «أى»(ف،ح، ٥، ١٨٦) -تبيّن أنّ جنس النوع المسئول عنه قد يؤخذ فى التمييز بينه و بين المشترك لذلك النوع من الجنس المقرون به حرف «أى»، و هو بعينه قد كان يؤخذ فى الجواب عن «ما هو» الإنسان.

غير أنّه إنّما كان يؤخذ فى جواب «ما هو» ذلك النوع لا من حيث هو ممّيز له بل من حيث هو معرّف له(ف،ح، ٧، ١٨٧) -الجواب عنه إمّا بنوع ما قرن به حرف «أى» و إمّا بحدّ ذلك النوع و إمّا برسمه(ف،ح، ١٣، ١٨٩) -يلحق كلّ ما نسال عنه بحرف «أى» أن نكون قد عرفناه بشيء يعمّه و غيره، و نلتمس أن نعرفه مع ذلك بما يخصّه و يميّزه عن غيره المشارك له فى الشىء العامّ الذى عرفناه به(ف،ح، ٣، ١٩٠) -يستعمل(حرف أى) سؤالاً يلمس به أن يعلم على التحصيل واحد من عدّه محدوده معلومه على غير التحصيل، كانت العدّه اثنين أو أكثر(ف،ح، ١٧، ١٩٠) -حرف «أى» يطلب به فيما علم بما يعمّه و يعمّ غيره أن يعلم بما ينحاز به وحده عن غيره(ف،ح، ٥، ١٩٢) -حرف «أى» يطلب به علامه خاصّه فى المسئول عنه يتميّز بها عن شىء ما آخر فقط و فى وقت ما فقط(ف،ح، ٧، ١٩٢) -يستعمل حرف «أى» سؤالاً فيطلب فى واحد من عدّه محدوده علم انحيازه على غير تحصيل له أن يعلم انحيازه بذلك على تحصيل له(ف،ح، ٩، ١٩٢) -يستعمل حرف «أى» فى المطلوبات التي تكون بالمقاييسه، و هى التي يطلب فيها فضل أحد الأمرين على الآخر، و يستعمل فيها حرف «هل»(ف،ح، ١٩، ١٩٣) -المطلوب بحرف «كيف» فى الذاتيه و المطلوب فيه بحرف «ما» و المطلوب فيه بحرف «أى» يكون شيئاً واحداً بعينه(ف،ح، ١١، ١٩٨) -الذى يسأل عنه بحرف «كيف» فى شخص شخص قد يليق أن يطلب بحرف «أى» و يليق أن يجاب به فى جواب «أى»(ف،ح، ٤، ١٩٩) -حرف «أى» و حرف «كيف» فرّبما استعملتهما (الخطابه) فى الدلاله على معانيهما الأول.

و أكثر ما تستعملهما إنّما تستعملهما أيضا على طريق الاستعاره(ف،ح، ١١، ٢٢٥)

حرف الجزاء

-الحرف المضاف إلى القضيّه الأولى (إن كانت الشمس طالعه) و هو إن و نظائره يسمّى حرف الشرط، و الثانى و هو الفاء من قولنا فالنهار موجود يسمّى حرف الجزاء (ب،م،١١،٧٣)

حرف سلب

-إن حرف السلب فى المهملات و الشخصيات يضاف إلى المحمول و فى ذوات الأَسوار إلى السور، بمنزله قولنا الإنسان يمشى، ليس كل إنسان يمشى (ز،ع،١٥،٤٣) -ليس يقوم حرف السلب مقام حرف العدل (ش،ع،٢٢،١٠٥) -حرف السلب إذا قرن بموضوعه صدق أو كذب (ش،ع،٧،١٠٦) -حرف السلب فى ذوات الأَسوار...يرفع الحكم الكلى...أو الحكم الجزئى (ش،ع،٢٢،١٠٦) -حرف السلب...يوضع فى القضايا الثلاثيه أو الثنائيه مع الكلمه الوجوديه (ش،ع،١٢،١٠٨) -حرف السلب فى...القضايا...ذوات الجهات لا ينبغى أن يوضع لا مع المحمول و لا مع الكلمه الوجوديه، فقد يجب أن يوضع مع الجهه (ش،ع،٢١،١١٨) -ليس حرف السلب جزءاً من المقدمه (ش،ق،٣،٢٧٥) -إنّ المقدمه قد تشتمل على أجزاء لفظيه زوائد، تجرى مجرى الحشو، فلا تكون هى ذاتيه.

و من الذاتيه ما لا يبقى بعد التحليل، و هو الصوريّه، كالرابطه، و الجهه، و حرف السلب.

و جميع ذلك ليست بحدود (ط،ش،١،٤٢٤)

حرف الشرط

-الحرف المضاف إلى القضيّه الأولى (إن كانت الشمس طالعه) و هو إن و نظائره يسمّى حرف الشرط، و الثانى و هو الفاء من قولنا فالنهار موجود يسمّى حرف الجزاء (ب،م،١٠،٧٣)

حرف شرطى

-الشرطيه هى واحده بالرباط الذى هو الحرف الشرطى (ش،ع،٣،٨٨)

حرف العدل

-ليس يقوم حرف العدل مكان السلب فى الحقيقه (ش،ع،٦،١٠٦) -حرف العدل يرفع الموضوع الكلى أو المحمول الكلى لا الحكم الكلى (ش،ع،٢٦،١٠٦)

حرف كيف

-ننظر فى حرف «كيف»، فنأخذ الأمكنه التى يستعمل فيها هذا الحرف سؤالاً- و نتأمل أى أمر هى، و ما ذا يطلب به فى موضع موضع من المواضع التى يستعمل فيها هذا الحرف سؤالاً- (ف،ح،٨،١٩٤) -نقرنه (حرف كيف) بشىء مفرد و ما يجرى مجرى

المفرد من المركبات التي تركيبها تركيب اشتراط و تقييد. فنقول «كيف فلان في جسمه» (ف، ح، ١١، ١٩٤) - إذا قرن (حرف كيف) بنوع صياغه الخاتم و بنوع نساجه الديقاج و بنوع بناء الحائط فإنّ الجواب عنه بحسب الأسبق إلى ذهن السامع و بحسب بادئ الرأي عند الجميع هو أن توصف للسائل الأجزاء التي بها تلتئم صيغته ذلك الشيء و تركيب تلك الأجزاء شيئاً شيئاً و ترتيبها واحداً

ص: ٣٢٣

بعد آخر، إلى أن يؤتى على جميع ما يحصل به ذلك الشيء بالفعل مفروغا منه (ف، ح، ٥، ١٩٥) - احتاج أن يقتصر (المجيب) أمر مادته ليحصل من ذلك علم ماهيته التي هي صيغته، و صيغته هي ترتيب أو تركيب أو شكل ما من الأشكال.

فإذا كان كذلك فإثما يكون السؤال بحرف «كيف» على القصد الأول عن ماهية الشيء التي هي فيه كالصيغة والهيئة، لا التي هي كالمادة (ف، ح، ١٨، ١٩٦) - إذا كان السؤال بحرف «كيف» عن نوع نوع لكان الذي يليق أن يجاب به أن توصف لنا أجزاءه التي بها التثامه و ترتيب تلك الأجزاء أو أشكالها إلى أن يجتمع لنا من تلك الجملة ذلك الجسم بالفعل (ف، ح، ١٠، ١٩٧) - إن الصيغ والخلق التي هي ماهيته نوع نوع هي التي عنها نسأل بحرف «كيف» في نوع نوع (ف، ح، ١٦، ١٩٧) - المطلوب بحرف «كيف» في الذاتية و المطلوب فيه بحرف «ما» و المطلوب فيه بحرف «أى» يكون شيئا واحدا بعينه (ف، ح، ١١، ١٩٨) - الذي يسأل عنه بحرف «كيف» في شخص شخص قد يليق أن يطلب بحرف «أى» و يليق أن يجاب به في جواب «أى» (ف، ح، ٤، ١٩٩) - حرف «أى» و حرف «كيف» فربما استعملتهما (الخطابه) في الدلالة على معانيهما الأول.

و أكثر ما تستعملهما إنهما تستعملهما أيضا على طريق الاستعاره (ف، ح، ١١، ٢٢٥)

حرف لا

- غير المحصل... هو الاسم الذي يركب من اسم الملكه و حرف لا (ش، ع، ١٣، ٨٣)

حرف لأن

- الجواب عن حرف «لم» هو حرف لأن (ف، ح، ١٨، ٢١٢)

حرف لم

- حرف «لم» هو حرف سؤال يطلب به سبب وجود الشيء أو سبب وجود الشيء لشيء (ف، ح، ٨، ٢٠٤) - (حرف لم) هو مركب من اللام و من «ما» الذي تقدم ذكره، و كأنه قيل «لما ذا» (ف، ح، ٩، ٢٠٤) - إذا كان المطلوب بحرف «هل» قد ينطوي فيه أحيانا المطلوب بحرف «لم»، فقد يكون أحيانا المطلوب ب «هل هو» منطويا فيه «لم هو» و «ما هو» جميعا (ف، ح، ٧، ٢٠٦) - سؤال المتعلم ليس بفحص و لا- تنقيح و لا- تعقب لما يقوله المعلم بل إنما يسأله إيا لتصور و تفهم معنى شيء ما في الصنائه، و إما للتيقن بوجود ذلك الشيء، أو مع ذلك سبب وجوده ليحصل له البرهان على الشيء الذي عنه يسأل. فالأول بحرف «ما»، و الثاني بحرف «هل» و ما جرى مجراه، و الثالث بحرف «لم» و ما جرى مجراه أو بحرف قوته قوه «هل» و «لم» معا إن كان يوجد ذلك في لسان ما (ف، ح، ١١، ٢٠٩) - الجواب عن حرف «لم» هو حرف لأن (ف، ح، ١٨، ٢١٢) - الخطابه تستعمل حرف «هل» على ما وضع للدلالة عليه أولا، و تستعمله على طريق الاستعاره. و أما حرف «لم» و حرف «ما» فإنها لا تستعملها في السؤال إلا على طريق الاستعاره فقط (ف، ح، ٨، ٢٢٥) - هذا الحرفان - أعنى ما هو و لم هو - يتشابهان

فى أن الشىء الذى يقربنا به ينبغى أن يكون معلوم الوجود، ومختلفان فى أن الشىء الذى يقرب به ما هو ينبغى أن يكون مفرداً، و الشىء الذى يقرب به حرف لم ينبغى أن يكون مركباً (ف، أ، ٤، ٥٤)

حرف ما

-حرف ما الذى يستعمل فى السؤال، فإنّه و ما قام مقامه فى سائر الألسنة إنّما وضع أولاً- للدلالة على السؤال عن شىء ما مفرد (ف، ح، ١٧، ١٦٥) -قد يقرب (حرف ما) باللفظ المفرد و الذى للدلالة عليه أولاً وضعنا اللفظ دالاً عليه، و هو الشىء الذى جعل ذلك اللفظ دالاً عليه، فإنّ «الشىء» هو أعمّ ما يمكن أن نعلمه (ف، ح، ١، ١٦٦) -قد يقرب (حرف ما) بمحسوس أدرك ما أحسّ فيه من الأحوال أو الأ-عراض فى الجملة، و جهل منه شىء آخر، كقولنا «ما الذى نراه» و «ما الذى بين يديك» (ف، ح، ٥، ١٦٦) -قد يقرب (حرف ما) باسم معقول المعنى عرف ضرباً من المعرفة، كقولنا «الإنسان ما هو»، فيطلب معرفته و إقامه معناه فى النفس و أن تحصل ذاته معقوله بضرب أزيد ممّا عرف به أولاً (ف، ح، ٧، ١٦٦) -الذى سبيله أن يجاب به عن مثل هذا السؤال (عند استعمال حرف ما) بقول مؤلف من جنس لذلك المسئول عنه يقيّد بصفات و محمولات أخرى. مثل أن يقال لنا «هو شجره تحمل الرطب» (ف، ح، ٨، ١٦٧) -قد يقرب حرف «ما» بنوع من الأنواع بعد أن فهمنا ما يدلّ عليه اسمه الذى وضع أولاً- دالاً عليه. فنقول «الإنسان ما هو» و «النخلة ما هي»، فيجاب عنه بجنس ذلك النوع أو حدّه (ف، ح، ١٨، ١٦٧) -قد يقرب حرف «ما» بلفظ مفرد علم أنّه دالّ على شىء ما، غير أنّه لم يعلم النوع و الجنس الذى هو دالّ عليه أولاً، و إنّما يلتمس به تفهّم معنى النوع الذى يدلّ عليه ذلك اللفظ و تصوّره و إقامته فى النفس (ف، ح، ١٦، ١٦٩) -يقترن... بحرف «ما» بجنس الشىء، و ذلك متى عرف الشىء بجنسه و لم يعرف النوع الأ-خصّ الذى هو منسوب إلى الذى أخذ منسوباً إليه (ف، ح، ١٧، ١٧١) -أربعة أمكنه يستعمل فيها حرف «ما» على جهه السؤال. و يعمّها كلّها أنّه يطلب بها معرفه ذات الشىء المسئول عنه و أن يتصوّر ذاته و أن يعقل ذاته و أن تجعل ذاته معقوله (ف، ح، ٣، ١٧٢) -المسئول عنه بحرف «ما» فى هذين (النوع و الحدّ) هو معروف لا محاله حين ما يسأل عنه معرفه أنقص، إمّا بجنسه الأبعد جدّاً أو بجنسه الأقرب، أو ما يقوم فى العموم مقام جنسه الأبعد أو بحال له خارج عن ذاته، مثل أنّه «متحرّك» أو أنّه «أسود» أو غير ذلك من أعراضه. و كذلك النوع المسئول عنه، فإنّه عرف و تصوّر و عقل ما يدلّ عليه اسمه، و هو التصوّر المجمل (ف، ح، ٢٠، ١٧٢) -صار الجواب عن حرف «ما» هو الجواب عن حرف «أى» بالذات (ف، ح، ١٨، ١٨٣) - السؤال بحرف «أى» هو سؤال عن ذات نوع

عرض له أن يتميّز بماهيته عن سواه. والسؤال بحرف «ما» يطلب به ماهيته بغير هذا العارض، بل لتحصل لنا معرفته وفهمه وتصوره ملخصاً بأجزائه التي بها قوام ذاته بأسرها (ف، ح، ١٨٤، ١) -حرف «ما» لم يلتمس به أخذ الأمر الذي وافق أن كان جنساً من حيث عرض له أن كان جنساً، بل كان ذلك على القصد الثاني. (ف، ح، ١٨٤، ٢٢) -المطلوب بحرف «كيف» في الذاتيه والمطلوب فيه بحرف «ما» والمطلوب فيه بحرف «أى» يكون شيئاً واحداً بعينه (ف، ح، ١٩٨، ١١) -سؤال المتعلم ليس بفحص ولا تنقيب ولا تعقب لما يقوله المعلم بل إنما يسأله إما لتصور وتفهم معنى شيء ما في الصناعه، وإما للتيقن بوجود ذلك الشيء، أو مع ذلك سبب وجوده ليحصل له البرهان على الشيء الذي عنه يسأل فالأول بحرف «ما»، والثاني بحرف «هل» وما جرى مجراه، والثالث بحرف «لم» وما جرى مجراه أو بحرف قوته قوه «هل» و«لم» معا إن كان يوجد ذلك في لسان ما (ف، ح، ٢٠٩، ١٠) -الخطابه تستعمل حرف «هل» على ما وضع للدلاله عليه أولاً، وتستعمله على طريق الاستعاره. وأمّا حرف «لم» وحرف «ما» فإنها لا تستعملها في السؤال إلا على طريق الاستعاره. وأمّا حرف «لم» وحرف «ما» فإنها لا تستعملها في السؤال إلا على طريق الاستعاره فقط (ف، ح، ٢٢٥، ٨) -حرف ما الذي يدلّ به على أنّ الشيء مطلوب معرفه ذاته إنّما يقرب أبدأ بالاسم المفرد أو ما كان بمنزله المفرد (ف، ح، ٤٩، ٦) -هذان الحرفان -أعنى ما هو و لم هو- يتشابهان في أنّ الشيء الذي يقربان به ينبغي أن يكون معلوم الوجود ومختلفان في أنّ الشيء الذي يقربان به ما هو ينبغي أن يكون مفرداً والشيء الذي يقربان به حرف لم ينبغي أن يكون مركباً (ف، ح، ٥٤، ٤) - هذان الحرفان -أعنى ما هو و لم هو- يتشابهان في أنّ الشيء يقربان به ينبغي أن يكون معلوم الوجود، ومختلفان في أنّ الشيء الذي يقربان به ما هو ينبغي أن يكون مفرداً، والشيء الذي يقربان به يكون مركباً (ف، ح، ٥٤، ٤)

حرف ما ذا

-حرف «ما ذا» وجوده فالذي يدلّ عليه حدّ الشيء و هو ماهيته ملخصه و إنّما يكون بأجزاء ذاته و بالأشياء التي إذا اختلفت تقوّمت عنها ذاته، و إنّما يكون فيما ذاته منقسمه (ف، ح، ٢٠٥، ٣) -حرف «ما ذا» و«بما ذا» هما يتفقان في أن يكونا عباره عن أشياء واحده بأعيانها. إلا أنّ «ما ذا» يدلّ عليها من حيث هي بالإضافة علينا و من حيث هي معقول ذلك الشيء عندنا، و«بما ذا» يدلّ عليها من حيث هي بالإضافة إلى الشيء نفسه (ف، ح، ٢٠٥، ١٦)

حرف هل

-يستعمل حرف «أى» في المطلوبات التي تكون بالمقاييسه، و هي التي يطلب فيها فضل أحد الأمرين على الآخر، و يستعمل فيها حرف «هل» (ف، ح، ١٩٣، ١٩) -قد نقول «كيف وجود هذا المحمول في هذا الموضوع» نعني به أ سالب هو أم موجب، و هو يشارك في هذا حرف «هل» (ف، ح، ١٩٩، ١٧) -حرف «هل» هو حرف سؤال إنّما يقرب أبدأ في

المشهور و بادئ الرأى بقضيتين متقابلتين بينهما أحد حروف الانفصال و هى أو و أم و إمّا و ما قام مقامها(ف،ح،١٦،٢٠٠) - حرف «هل» إنّما يقرن بمتقابلتين علم أنّ إحداهما لا على التحصيل صادقه أو معروف بها عند المجيب، و يطلب به أن تعلم تلك الواحدة منهما على التحصيل(ف،ح،١٠،٢٠١) - يستعمل(حرف هل) فى السؤال عمّا ليس يدرى السائل بأيّهما يجب المجيب و عن ما لا- يبالى السائل بأيّهما أجاب المجيب(ف،ح،١٨،٢٠١) - إذا كان المطلوب بحرف «هل» قد ينطوى فيه أحيانا المطلوب بحرف «لم»، فقد يكون أحيانا المطلوب ب«هل هو» منطويا فيه «لم هو» و «ما هو» جميعا(ف،ح،٧،٢٠٦) - السؤال بحرف «هل» هو سؤال عامّ يستعمل فى جميع الصنائع القياسيّة. غير أنّ السؤال به يختلف فى أشكاله و فى المتقابلات التى يقرن بها هذا الحرف و فى أغراض السائل بما يلتمسه بحرف «هل»(ف،ح،١٦،٢٠٦) - فى الصنائع العلميّة إنّما يقرن حرف «هل» بالقولين المتضادين، و فى الجدل يقرن بالمتناقضين فقط، و فى السوفسطائيّة بما يظنّ أنّهما فى الظاهر متناقضان، و أمّا فى الخطابه و الشعر فإنّه يقرن بجميع المتقابلات و بما يظنّ أنّهما متقابلان من غير أن يكونا كذلك(ف،ح،١٩،٢٠٦) - سؤال المتعلّم ليس بفحص و لا- تنقيح و لا تعقّب لما يقوله المعلّم بل إنّما يسأله إمّا لتصوّر و تفهّم معنى شىء ما فى الصناعه، و إمّا للتيقّن بوجود ذلك الشىء، أو مع ذلك سبب وجوده ليحصل له البرهان على الشىء الذى عنه يسأل فالأوّل بحرف «ما»، و الثانى بحرف «هل» و ما جرى مجراه، و الثالث بحرف «لم» و ما جرى مجراه أو بحرف قوّته قوّه «هل» و «لم» معا إن كان يوجد ذلك فى لسان ما(ف،ح،٧،٢٠٩) - حرف «هل» فإنّها(الخطابه) تستعمل أحيانا فى السؤال على التحقيق و على ما للدلاله عليه وضع أوّلا، و تستعمله أيضا فى السؤال استعاره، و تستعمله أيضا فى الإخبار(ف،ح،٦،٢١١) - حرف «هل» يستعمل فى العلوم فى عدّه أمكنه.

أحدها مقرونا بمفرد يطلب وجوده، كقولنا «هل الخلاء موجود» و «هل الطبيعه موجوده»(ف،ح،١٨،٢١٣) - كلّ طلب علميّ يقرن بحرف «هل» هو طلب سبب الشىء الموضوع الذى عليه يحمل المحمول و ما ذلك السبب، أو طلب سبب وجود المحمول الذى يحمل على موضوع ما و ما ذلك السبب، فإنّ حرف «هل» فى العلوم فيما علم صدقه ينتظم هذين(ف،ح،٧،٢١٦) - فى العلم الإلهيّ فإنّه إذا كان يعطى من جهه الإله و الأشياء الإلهيّة من الأسباب التى بها قوام الشىء الفاعل، و الماهيّة التى بها الشىء بالفعل، و الغايه، صارت المطلوبات بحرف «هل» عن ما يوجد الموضوع فيه الإله أو شيئا ما إلهيّاً هى التى بها قوام المحمول من جهه الشىء الذى أخذ موضوعا(ف،ح،١٥،٢١٧) - صناعه الجدل فإنّها إنّما تستعمل السؤال بحرف «هل» فى مكانين. أحدهما يلتمس به السائل أن يتسلّم الوضع الذى يختار المجيب وضعه

و يتضمّن حفظه أو نصرته من غير أن يتحرّى في ذلك لا أن يكون صادقا و لا أن يكون كاذبا (ف،ح،٤،٢٢٢) - (صناعه الجدل تستعمل حرف هل) في أن يتسلّم به من المجيب مقدّمات يستعملها في إبطال الوضع الذي حفظه من غير أن يبالي كيف كانت المقدّمات-صادقه أو كاذبه-بعد أن تكون مشهوره أو إن لم تكن مشهوره-كانت مقدّمات يعترف بها المجيب، و يجمع بين المتناقضين ليفوّض إلى المجيب النظر فيما يختار تسليمه منها ليكون إذا سلّم سلّم بعد تأملها هل هي نافعه للسائل أو غير نافعه، ليسلّم ما يظنّ بعد تأملها أنّها غير نافعه للسائل في أن يناقض بها المجيب في وضعه (ف،ح،١٥،٢٢٢) - (الصناعه) السوفسطائيّه فإنّها تستعمل السؤال بحرف «هل» في ثلاثه أمكنه. أحدها عند التشكيك السوفسطائي، فإنّه يسأل بالمتقابلين و بما هو في الظاهر و المغالطه متقابلين، و يلتمس إلزام المحال من كلّ واحد منهما.

و الثانى عند ما تشبّه بصناعه الجدل أو تغالط و توهم أنّ صناعتها هي صناعه الارتياض.

فيستعمل السؤال بحرف «هل» عند تسلّم الوضع و يستعمله أيضا عند ما يلتمس تسلّم المقدّمات التى يبطل بها على المجيب الوضع الذى تضمّن حفظه. و الثالث عند ما تشبّه بالفلسفه و توهم أنّها هي صناعه الفلسفه (ف،ح،٨،٢٢٤) - كلّ موضع تستعمل الفلسفه فيه السؤال بحرف «هل» و تطلب به الحقّ اليقين من المطلوب بحرف «هل» فإنّ السوفسطائيّه تطلب فيه بحرف «هل» ما هو في الظنّ و التمويه و المغالطه حقّ يقين لا- في الحقيقه (ف،ح،١٦،٢٢٤) - الخطابه تستعمل حرف «هل» على ما وضع للدلاله عليه أولا، و تستعمله على طريق الاستعاره. و أمّا حرف «لم» و حرف «ما» فإنّها لا تستعملها في السؤال إلا على طريق الاستعاره فقط (ف،ح،٢٢٥،٨)

حركات

-الحركات الجزئيه يضادّها السكون الجزئى (ش،م،٤،٧٤) -الحركات مثل التغيّر في المكان يضادّه السكوت في المكان (ش،م،٥،٧٤) -أنواع الحركات...هي النقله، أو الاستحاله، أو النمو، أو الكون و الفساد (ش،ج،٤،٥٣٥)

حركه

-أنواع الحركه سته:التكوّن، و الفساد، و النمو، و النقص، و الاستحاله، و التغيّر بالمكان (أ،م،١٥،٥١) -الحركه على الإطلاق يضادّها السكون. و أمّا الحركات الجزئيه فتضادّها الجزئيات (أ،م،١،٥٣) -الحركه على سته أوجه:فوجهان في أعيان الأشياء، و هما النشوء و البلى...و وجهان في الحساب، و هما الزيادة و التّقصان في الطّول و العرض و الوزن. و وجهان في الصّيفه، و هما في التحوّل و التّنقل. فالتحوّل كاستحاله الشّىء الى غير حاله، كما يبيضّ الأسود، و يسودّ الأبيض. و التّنقل تنقل الأشياء في المواضع على وجهين: إمّا في الاستداره، و إمّا في الاستقامه (ق،م،١١،٢٢)

-التكوّن و هو حركة إلى كون جوهر،مثل تكوّن الجنين(س،م،١٠،٢٧١) -فساد هو حركة إلى فساد جوهر،و هو مثل موت الحيوان(س،م،١١،٢٧١) -الذبول،مثل اضمحلال الهرم في أعضائه و هما أيضا تحت معنى حركة من كمّ إلى كمّ و نوعاه (س،م،١٤،٢٧١) -الحركة هي كون المتحرّك فيما بين المبدأ و المنتهى بحيث لا- يكون قبله و لا- يكون بعده فيه (مر،ت،٤،٣٥) - الحركة:كمال أوّل بالقوّه،من جهه ما هو بالقوّه،و إن شئت قلت:هو خروج من القوّه إلى الفعل،لا في آن واحد.و كل تغيير عندهم يسمّى حركة(غ،ع،٣،٣٠٣) -الحركة قد تعرض لمقولات أربع:و هي الكم و الكيف و الأين و الوضع(سى،ب،٧،٧٣) -الحركة في الكيف فتسمّى استحاله مثل التبييض و التسوّد و التسخّن و التبرّد و تعرض في جميع أنواعه إلا- النوع المختص بالكميات منه(سى،ب،١٧،٧٣) -الحركة في الأين فمعروفه،و هي أن يأخذ الجسم في مفارقه مكانه بالكليّه إلى مكان آخر (سى،ب،،٧٣ ١٩) -الحركة في الوضع فهو أن يستبدل الجسم الأوضاع من غير أن يفارق بكليّته المكان إن كان في مكان،بل أن تتبدل أجزائه إلى أجزاء حاويه أو محويه،و هذا إنما يكون بحركة الجسم مستديرا على مركز نفسه(سى،ب،٢١،٧٣) -ليس في مقوله الجوهر حركة،فإن الصورة الجوهرية تحدث دفعه لا يسيرا يسيرا(سى،ب،٢٤،٧٣) -أنواع الحركة ستة:الكون و مقابله الفساد، و النمو مقابله النقص،و الاستحاله،و التغيير في المكان و هو المسمّى...نقله(ش،م،٣،٧٣) -الحركة الواحده متّصله بالذات(ش،ب،،٤٧٥ ٥)

حركة على الاطلاق

-الحركة على الإطلاق،يضادها السكون على الإطلاق،في ظاهر الأمر و على النحو المستعمل في هذا الكتاب(قاطيغورياس)، و لا يوجد لها مضاد غير السكون.فالحركة مطلقا في المكان،لا- يخفى الأمر في أنّها يضادها السكون في المكان و في الكميّه و الكيفيّة و الحركات الجزئيّه من كل باب مما ذكر،يضادها حركات مقابله لها جزئيّه أيضا، فللكون الفساد،و للنمو الذبول(س،م،٩،٢٧٢) -الحركة على الإطلاق التي هي الجنس يضادّها السكون على الإطلاق الذي هو الجنس أيضا للأشياء الساكنه(ش،م،،٧٤ ٣)

حركة في الوضع

-الحركة في الوضع،مثل حركة الفلك على نفسه مستبدلا لوضعه دون أيّنه،فربّما لم يكن له أين فتغير أيّنه،و إن كان له أين و تحرك فيه على نفسه فلم يتبدّل عليه بحركته(س،م،٦،٢٧٢)

حروف

-إن أهل العلم به يسمّون المقاطع المقصوره الحروف المتحرّكه و المقاطع الممدوده و ما

تجرى مجراها الأسباب، وما يمكن أن يتركب في لسانهم من صنفى المقاطع يسمونه الأوتاد (ف، م، ١٨، ٩٤) - هذه الحروف (المعجمه) إذا جعلوها علامات أو لا كانت محدوده العدد، لم تف بالدلاله على جميع ما يتفق أن يكون في ضمائرهم.

فيضطرون إلى تركيب بعضها إلى بعض بموالاه حرف حرف، فتحصل في ألفاظ من حرفين أو حروف، فيستعملونها علامات أيضا لأشياء أخرى (ف، ح، ٣، ١٣٧) - الحروف والألفاظ الأول علامات لمحسوسات يمكن أن يشار إليها ولمعقولات تستند إلى محسوسات يمكن أن يشار إليها، فإن كل معقول كلى له أشخاص غير أشخاص المعقول الآخر (ف، ح، ٦، ١٣٧) - أصناف الحروف التي تطلب بها أسباب وجود الشيء و علله على ما يظهر ثلاثه: «لما ذا» وجوده، و «بما ذا» وجوده، و «عن ما ذا» وجوده (ف، ح، ١، ٢٠٥) - الحروف هي أيضا أصناف كثيره، غير أن العاده لم تجر من أصحاب علم النحو العربى إلى زماننا هذا بأن يفرد لكل صنف منها اسم يخصه، فينبغى أن نستعمل في تعديد أصنافها الأسمى التي تأدت إلينا عن أهل العلم بالنحو من أهل اللسان اليونانى (ف، أ، ٨، ٤٢) - صنف منها (الحروف) يسمونه الخوالم، و صنف منها يسمونه الواصلات، و صنف منها يسمونه الواسطه، و صنف منها يسمونه الحواشى، و صنف منها يسمونه الروابط (ف، أ، ١٢، ٤٢) - الحروف منها ما قد يقرن بالأسماء، و منها ما قد يقرن بالكلم، و منها ما قد يقرن بالمركب منهما (ف، أ، ١٤، ٤٢) - منها (الحروف) ما إذا قرن بالشيء دل على أنه مشكوك فيه، مثل قولنا ليت شعري (ف، أ، ٣، ٤٦) - منها (الحروف) ما إذا قرن بالشيء دل على أنه قد حدس حدسا، مثل قولنا كأن ويشبه أن يكون و لعل و عسى (ف، أ، ٤، ٤٦) - منها (الحروف) ما إذا قرن بالشيء دل على أنه مطلوب معرفه مقدار، مثل قولنا كم (ف، أ، ٦، ٤٦) - منها (الحروف) ما يدل على أنه مطلوب معرفه زمان وجوده، مثل قولنا متى (ف، أ، ٨، ٤٦) - منها (الحروف) ما إذا قرن بالشيء دل على أنه مطلوب معرفه مكانه، مثل قولنا أين (ف، أ، ٩، ٤٦) - منها (الحروف) ما إذا قرن بالشيء دل على أنه مطلوب معرفه وجوده و لا زمانه، مثل قولنا هل (ف، أ، ١٣، ٤٧) - منها (الحروف) ما إذا قرن بالشيء دل على أن المطلوب من الشيء تصور ذات الشيء فقط، لا معرفه وجوده و لا معرفه شيء آخر سوى ذاته، لا مقدار و لا زمانه و لا مكانه. و ذلك مثل قولنا ما و ما هو (ف، أ، ٥، ٤٨) - منها (الحروف) ما إذا قرن بالشيء دل على أنه مطلوب معرفه صيغته و هيئته. و صيغه الشيء قد تكون صيغه نفسه - أعنى صيغته التي بها أثبتت ذات الشيء نفسه. (ف، أ، ٨، ٥٠) - من الحروف ما إذا قرن بالشيء دل على أنه مطلوب تمييزه عن غيره أو مطلوب معرفه ما يتمييز به عن غيره، مثل قولنا أى شيء هو و أيما هو (ف، أ، ٥، ٥٢) - من الحواشى الحروف التي متى قرنت بالشيء

دلّت على أنّه مطلوب معرفه سببه، مثل قولنا لم و ما بال و ما شأن و ما أشبه ذلك (ف،أ، ١٠، ٥٣) - منها (الحروف) ما إذا قرن بالشيء دلّ على أنّه غاية لشيء سبقه، مثل قولنا كي و اللام التي تقوم مقامه (ف،أ، ٣، ٥٦) - منها (الحروف) إذا قرن بالشيء دلّ على أنّه سبب لشيء سبقه في اللفظ أو لشيء يتلوه، مثل قولنا لأنّ و من أجل و من قبل (ف،أ، ٥، ٥٦) - منها (الحروف) ما إذا قرن بالشيء دلّ على أنّ ذلك الشيء لازم عن شيء آخر موثوق به و قد سبقه، مثل قولنا فإذن و ما قام مقامه (ف،أ، ٦، ٥٦) - لو سأل سائل فقال: من هذا أو ما الذي فعل أو يفعل، أو ما الذي عرض له أو كيف هو؛ كان الجواب بأنّه من أو إلى أو في أو على جوابا مستقلا بمفهومه في دلّالته، وهذه و أمثالها تسمّى أدوات و حروفا لا يتلفظ بها في المحاوره إلّا مع غيرها (ب،م، ١٥، ١٠) - الحروف التي تكتب هي دالّه أوّلا على...

الألفاظ (ش،ع، ٩، ٨١) - التمثيل بالحروف هو أخرى لثلاث يظنّ بما يبيّن... أنه إنما لزم من قبل المادة، أعنى من قبل ماده المثال الموضوع فيه لا من قبل الأمر في نفسه (ش،ق، ٢٤، ١٤٤) - الحروف... أسهل في التعليم (ش،ق، ٢، ٢٦٩)

حروف السؤال

- حروف السؤال كثيره: «ما» و «أى» و «هل» و «لم» و «كيف» و «كم» و «أين» و «متى» (ف،ح، ٨، ١٦٤) - (حروف السؤال) قد تستعمل دالّه على معانيها التي للدلاله عليها وضعت منذ أوّل ما وضعت، و تستعمل على معان أخر على اتّساع و مجازا و استعاره، و استعمالها مجازا و استعاره هو بعد أن تستعمل دالّه على معانيها التي لها وضعت من أوّل ما وضعت (ف،ح، ٩، ١٦٤) - حروف السؤال سوى حرف «هل» فإنها (الخطابه) إنّما تستعملها في السؤال على جهه الاستعاره و التجوّز و على جهه إبدال حرف مكان حرف. و هذا أيضا ضرب من الاستعاره و التجوّز و تستعملها في الإخبار على الأنحاء التي سبيلها عند الجمهور أن تستعمل في الإخبار على ما قد بيّناها كلّها (ف،ح، ٢، ٢١١)

حس

- الحسّ قد يلزم أن يكون للأوحد و الأشياء الجزئيه (أ،ب، ٥، ٣٩٨) - من الحسّ يكون حفظ... و من تكرير الذكر مرات كثيره تكون تجربه، و ذلك أن الأحفاظ الكثيره في العدد هي تجربه واحده (أ،ب، ١٧، ٤٦٣) - الحسّ إنّما يحصل فيها (الأوائل) الكلى بالاستقراء (أ،ب، ١٧، ٤٦٤) - الحسّ بالأشياء التي هي واحده بعينها في النوع واحد بعينه (أ،ج، ٣، ٤٩٢) - إنّ الحسّ معرفه و العقل علم (س،ب، ٦، ٢٣) - الحسّ يحدّد حكما في جزئى في آن بعينه و أين (س،ب، ٢٢، ١٨٣) - إنّ الحسّ في الحقيقه ليس بعلم، إذ كان كون الحسّ علما ليس حقّا بيّنا بنفسه، بل ربّما كان

مشهوراً (س، ج، ١، ١٣٤) - الحسّ إنّما يدرك الجزئيات الشخصيّة (مر، ت، ٧، ٢٦٤) - إنّ الذي يحسّ بالجزئي، فقد يحسّ بوجه ما الكلّي، فإنّ الذي أحسّ سقراط، فقد أحسّ إنساناً، ويؤدي الحسّ إلى النفس سقراطاً أو إنساناً، إلّا - أنه إنسان منتشر مخالط بعوارض الإنسان. ثم العقل يقشّره و يميّط عنه العوارض - أعني الأعراض الغريبه - فيبقى له الإنسان المجرد الذي لا يتفاوت به سقراط و أفلاطون (مر، ت، ١٣، ٢٦٦) - الحس يفيد العلم الجزئيّ فإذا جرّده الذهن من الأعراض و القرائن حكمت به الطبيعه التي في ذلك الجزئيّ و هي واحده في الكلّي و الجزئيّ فيصير الحكم كليّاً (ب، م، ١٩، ٢١٤) - الحس لا يدرك إلا الشخص، لكن الشخصيات إذا استقرّت في الخيال متأدّيه إليه من الحسّ أقبل العقل على تجريدتها من الكم و الكيف و الأين و الوضع المخصّصه لها التي هي غير ضروريه في ماهيتها و جعلها كليّه ثم ألّفها بعد ذلك في الإيجاب أو السلب، فلاح له ما يجب أن يصدّق به بذاته و توقف فيما ليس كذلك إلى حصول الوسط (سى، ب، ١٦، ٢٤٨) - الحسّ... من المضاف (ش، م، ٧، ٣٧) - قد يظنّ أن المحسوس أقدم من الحسّ لأن المحسوس إذا فقد فقد معه الحسّ؛ فأما الحسّ فليس يفقد معه المحسوس (ش، م، ٧، ٤١) - لا سيّلا... إلى حصول العلم بالبرهان عن الحسّ و ذلك أن الحسّ إنّما يدرك الأشخاص المحدوده الوجود بالزمان و المكان (ش، ب، ٢، ٤٤٥) - الحسّ لا يدرك الكلّي (ش، ب، ١٠، ٤٤٥) - ليس المعنى الذي ندرك بالحسّ و المعنى الذي ندركه بالبرهان معنى واحداً (ش، ب، ١٨، ٤٤٥) - الحسّ مبدأ للأمر الكلّي (ش، ب، ٢٠، ٤٤٥) - في كل حيوان قوه الحسّ (ش، ب، ٣، ٤٩٠) - نسبه الحسّ إلى المحسوس شبيهه بنسبه العلم إلى المعلوم (ش، ج، ٧، ٥١٠) - الحسّ بالمتضادات واحداً (ش، ج، ٩، ٦٣٠) - إنّ كان «الحسّ» المقرون بـ «العقل» من فعل الإنسان، كأكله و شربه و تناوله الدواء، سمّاه (بعض الناس) «تجريبياً»، و إنّ كان خارجاً عن قدرته، كتغيّر أشكال القمر عند مقابله الشمس، سمّاه «حدسيّاً» (ت، ر، ١٥، ١٠٧، ١) - الحس لا يدرك أمراً كليّاً عامّاً أصلاً (ت، ر، ٢، ٥٢، ٢٢) - الحسّ لا يدرك إلا شيئاً خاصّاً (ت، ر، ٢، ١١، ٥٣) - الحسّ يدرك المعيّنات أولاً، ثم ينتقل منها إلى القضايا العامه (ت، ر، ٧، ١٠٦، ٢) - القضاء الكلّي الذي يقوم بالقلب هو مركّب من الحسّ و العقل (ت، ر، ٧، ١٢٥، ٢) - الحسّ به تعرف الأمور المعيّنه، ثمّ إذا تكرّرت مرّه بعد مرّه أدرك العقل أنّ هذا بسبب القدر المشترك الكلّي (ت، ر، ١٠، ١٢٥، ٢)

حس و خيال و ذكر

- الحسّ و الخيال و المذكّر تنال الجزئيات، فإنّ الحس لا ينال الإنسان المقول على كثيرين، و كذلك الخيال؛ فإنّك أيّ صورته أحضرتها في الخيال أو في الحسّ الإنساني، لم يمكنك أن تشترك فيها سائر الصور الشخصيّة. لأن ما يرتسم في الحسّ و الخيال يكون مع عوارض

من الكم والكيف والأيان والوضع غير ضروريه فى الإنسان مطلقا ولا مساويه لها(مر،ت، ٢٦٥،٨)

حسن و قبح

-أكثر الطوائف على إثبات الحسن و القبح العقلين، لكن لا- يثبتونه كما يثبت نفاه القدر من المعتزله و غيرهم. بل القائلون بالتحسين و التقبيح من أهل السنيّه و الجماعه من السلف و الخلف، كمن يقول به من الطوائف الأربعة و غيرهم، يثبتون القدر و الصفات(ت، ر، ٢، ١٨، ١٥٢)- الحسن و القبح من أفعال العباد يرجع إلى كون الأفعال نافعه لهم و ضاره لهم. و هذا مما لا ريب فيه أنه يعرف بالعقل(ت، ر، ٢، ١٠، ١٥٤)- المراد بقولنا «حسن» أنه ملائم نافع(ت، ر، ٢، ٢، ١٦١)

حسيات

-أن يحترز عن الوهميات و المشهورات و المشبهات فلا تصدق إلاّ بالأوليات و الحسيات(غ، م، ١٠، ٥٧)- «الحسيات» الظاهره و الباطنه تنقسم أيضا إلى خاصه و عامه(ت، ر، ١٦، ١٠٦، ١)- بعض «الحسيات» قد تكون مشتركه بين الناس، كاشتراكهم فى رؤيه الشمس و القمر و الكواكب(ت، ر، ١٨، ١٠٦، ١)- «الحسيات» كذلك قد يحصل فيها اختصاص و اشتراك(ت، ر، ٨، ١١٢، ١)

حشو

-الحشو...هو أن يدخل فى أثناء المقدمات النافعه فى النتيجة مقدمات غير نافعه(ش، ج، ٢٠، ٦٣٠)

حصر

-قولنا الضحّاك هو كل إنسان فإنّما ذلك الحصر للموضوع(ب، م، ١٩، ٧٥)- الحصر و الإهمال فيها(القضيّه الشرطيّه) ليس هو الحصر و الإهمال فى حملياتها، بل قد يجعل الحصر فيها من جهه دوام الحكم و لا دوامه(ب، م، ٥، ٧٦)

حصر جزئى

-الحصر الجزئى فكقولنا قد يكون اذا كان كذا كان كذا(ب، م، ٩، ٧٦)

حصر سالب

-أمّا السلب فكقولنا ليس البتّه إذا كان كذا كان كذا، و هو الحصر السالب الكلّى(ب، م، ١١، ٧٦)- ليس كلّما كان كذا كان كذا و هو الحصر السالب الجزئى، و ليس إذا كان كذا كان كذا و هو السلب المهمل، فهذا فى المتصل(ب، م، ١١، ٧٦)

حصر كلى

-المحصور حصرا كليّا فهو كقولنا كلّما كان كذا كان كذا(ب، م، ٨، ٧٦)

حصول اولى

- كلّ ذاتين يحصل أحدهما في الآخر حصولاً

ص: ٣٣٣

أولياً لا- يتميز منه شيء عن الآخر، لا- كالتد في الحائط، إذ باطن التمد متبرئ عن الحائط، و يكون لو وقعت إشاره إلى تلك الذات لتناولتهما جميعاً، فأيهما جعل صاحبه بصفه و هيئه و نعت، فإنه إما عرض في صاحبه و إما صورته؛ و ذلك لأنه إن كان صاحبه المتصف به متقوم الذات، و هذا إنما يتقوم به، فهو عرض؛ و إن كان صاحبه لم يتقوم بعد إلا- به و له حق في تقويم صاحبه فهو صورته؛ و يشتركان في أنهما في محل؛ لكن محل أحدهما يسمى ماده، و محل الآخر يسمى موضوعاً (س، م، ١، ٤٥)

حق

- أمّا الحق و الصدق فهو واحد (س، ج، ١٠، ١٩) - أمّا الحق فإنه يجب فيه أن تتذكر ما قيل لك في جنسيه الأمور المشتق أسماؤها من أعراض (س، ج، ١١، ٢٠٣) - إن من الأمور حقاً و متشبهها، مثل ما أن من الناس من هو نقى الجيب، طيب السريره، و منهم من يتراى بذلك بما يظهره مما يعجب منه و يكتيه عن نفسه؛ و من الحسن ما هو مطبوع، و منه ما هو مجلوب بتطريه (س، س، ١، ٢٠) - الحق هو الذى عند الاعتقاد، و على أن يجعل الذى عند الاعتقاد جنساً للأقويل الصحيحه (س، س، ١٧، ٥٢) - إن الحق تناهى المقدمات إلى أوليات؛ فإنّ إما أن يكون كل شيء مجهولاً، أو يكون كل شيء معلوماً إما بذاته أو ببرهان. و لكن ليس كل شيء مجهولاً و لا كل شيء معلوماً ببرهان؛ و لو كان كل شيء يعلم ببرهان لكان كل برهان يعلم ببرهان، فكيف يكون على كل شيء برهان؟ (مر، ت، ٢، ٢٠٤) - الأمور فى أنفسها هو الحق و الصدق كموافقه قولنا الإنسان حيوان (ب، م، ٢٣، ٣٥) - ليس يمكن أن يكون حق ضد الحق (ش، ع، ٢١، ١٣١) - الحق... شاهد لنفسه (ش، ق، ١٥، ٢٥٩)

حقائق

- الفرق بين الحقائق لا يكون بمجرد أمر وضعى، بل بما هى عليه الحقائق فى نفسها (ت، ر، ١، ١٩، ٥٠)

حقيقه

- الحقيقه جامعه مانعه فإن نظرت إلى مثال الحقيقه فى الذهن و هو العلم وجدته أيضاً كذلك (غ، ح، ٩، ١٠٩) - هو ما به الشيء هو، يعنى حقيقته (ط، ش، ٤، ٢٢٣) - الحقيقه لا توجد عامه فى الأعيان، إذ الكليات - بشرط كونها كليات - إنما توجد فى الذهن، و العلم ب«المعین» لا يستلزم العلم بالكلية - بشرط كونه كلياً (ت، ر، ٢٥، ٩٧، ١)

حقيقه

- (القضيه الشرطيه المنفصله) الحقيقه إنما تتركب من النقيضين أو ما يساويهما أما النقيضان فتنافرهما فى الصدق و الكذب معا جلي (و، م، ٣٣، ١٢٢) - (القضيه الشرطيه المنفصله) الحقيقه لا- تتركب من أكثر من جزءين إذ لا- واسطه بين النقيضين و بين مساويهما (و، م، ١٩، ١٢٦)

قد يجتمع صدق الحقيقه و الخارجيه كما فى قولنا كل إنسان حيوان، فظهر بهذا أن بين الموجبتين الكليتين إذا كانت إحداهما حقيقه و الأخرى خارجيه عموما و خصوصا من وجه (و،م،٤،١٧٣) - تصدق الحقيقه و الخارجيه معا حيث يكون الموضوع موجودا و الحكم صادق على جميع أفراد الموجوده و المقدره كقولنا كل إنسان حيوان (و،م،٣٠،١٧٣) - الحقيقه فى هاتين الجزئيتين أعمّ مطلقا من الخارجيه لأنه متى صدق الحكم على بعض الأفراد الخارجيه صدق على بعض الأفراد المقدره من غير عكس (و،م،١٤،١٧٤) - إن كانتا (القضيتان) سالتين كليتين فالخارجيه أعم مطلقا من الحقيقه (و،م،٢٤،١٧٤)

حكم

- الحكم فهو أى جزء كان من المقابله (أ،ب،١٦،٣١٤) - ما كان تركيبه تركيب إخبار فإن أصحاب المنطق يسمونه القول الجازم و يسمونه القضيه و يسمونه الحكم، و ذلك مثل قولنا زيد يمشى الإنسان حيوان (ف،د،١٥،٧٢) - أن الشئ الذى بارتفاعه يرتفع الحكم عن الأمر ليس يلزم إذا وجد فى شئ ما أن يوجد الحكم (ف،ق،١٩،٤٣) - صحه الحكم على أمر ما من التى شابه بها الغائب الشاهد قد تعلم فى كثير من الأشياء بأنفسها لا بقياس و لا بفكر و لا تأمل أصلا على مثال ما نعلم المقدمات الأول بأحد تلك الوجوه البيئه (ف،ق،٩،٤٧) - متى فرض الحكم موجودا فى كل ذلك الأمر أمكن بهذا الطريق وجود الحكم العام (ف،ق،٤٨،٦) - إذا ارتفع الحكم ارتفع الشئ، أم لا- فإن الشئ إذا كان يرتفع بارتفاع الحكم لزم ضروره إذا وجد الشئ أن يوجد الحكم (ف،ق،١٣،٥٠) - إن ارتفاع الحكم ليس هو غير أن يسلب الحكم عن الأمر، و كذلك ارتفاع الشئ (ف،ق،١٧،٥٠) - الشئ إذا كان يرتفع فيرتفع الحكم و يوجد فيوجد الحكم. يلزم عن الأول أن يكون الحكم إذا وجد وجد الشئ، و يلزم عن الثانى أن الحكم إذا ارتفع رفع الشئ (ف،ق،٩،٥١) - يوجد الحكم بوجود الشئ الذى يفرض عله حيث كان و فى أى أمر كان (ف،ق،٩،٥٢) - متى ظنّ ظانّ بكلى ما أنه هو الذى أبدل مكانه أمر جزئى حكم عليه بحكم ما فتصفحنا ما تحت ذلك الكلى فوجدنا من جزئياته ما يمتنع فيه وجود ذلك الحكم، ايتلف صنف من ذلك هو قياس فى الشكل الثالث و لزم عنه ما يبطل به عموم ذلك الحكم (ف،ق،١٥،٥٨) - الذى علم حكمه مثال، لم لم يعلم حكمه، فينقل الحكم الذى حكم به عليه إلى الشبيه الآخر، و إنما يعلم أن الحكم الذى حكم به على أحدهما هو حكم عليه من جهه الذى به تشابهها حتى يكون ذلك الأمر الذى صرّح بحكمه كأنه أبدل بدل الشئ الذى به تشابهها (ف،ق،٣،٦٢) - وجود الحكم المشاهد فى المحسوس لجميع ما يوصف بالمعنى الذى به شابه فيه الأمر ذلك المثال المحسوس، فتحصل له مقدمه كليه و يضيف إليها وجود الأمر تحت موضوعها

فتحصل مقدمه أخرى فينتج عنها وجود الحكم لذلك الأمر عن قول مركب من مثال و استقراء و قياس (ف،ج،٢،١٠٠) -متى حكم بحكم على موضوع فلم يعلم هل ذلك الحكم صادق على ذلك الموضوع أم لا، فإن أحد ما يوقع لنا التصديق به أن نتصفح جزئيات ذلك الموضوع إما كلها و إما أكثرها، فإذا وجدنا ذلك الحكم صادقا على جزئياته وقع لنا التصديق بأن الذى حكم به على هذا الموضوع هو كما حكم (ف،أ،١١،٩٣) -موضوع القضية لا- يخلو إما أن يكون كلياً أو جزئياً،فالحكم إما على الكلي و إما على الجزئي. فإذا كان الموضوع جزئياً كقولك:

زيد كاتب،فإن مناقضه سالب اجتمع فيه من مراعاة الشرائط ما ذكرناه،و أما إن كان الموضوع كلياً فإما أن يكون الحكم عليه كلياً أى يكون قد بين أن الإيجاب على كل واحد مما تحته أو أن السلب عن كل واحد منه،فلا إيجاب على شىء البتة مما تحته،أو بين أن الإيجاب أو السلب فى بعضه،أو يكون قد ترك ذلك تركاً و لم يتعرض له،و إنما تعرض للكيف دون الكم،أعنى الإيجاب و السلب دون التعميم و التخصيص (س،ع،٧،٤٥) -فرق بين حكم يصدق لو حكم به،و بين حكم قد حكم به بالفعل،و بين حكم توجه صورته القضية و بين حكم تريده مادّة القضية على موجب صورته (س،ع،٧،٦٩) -إذا كان حصل عندنا حكم على كلى أول حصوله إمّا بينا بنفسه مثل أن كل إنسان حيوان، و الكل أعظم من الجزء؛أو بينا باستقراء أو تجربه على الوجوه التى يصدق بها بالأشياء من غير استعانه بقياس،فقد علمنا بالقوة الحكم على كل جزئى تحته،و لكن جهلناه بالفعل (س،ب،١١،٢٦) - (قد) يكون الحكم على الكلي حاصلًا عندنا بقياس،و الحكم على الجزئى حاصلًا بقياس آخر.فإذا اجتمعا حصل العلم الثالث.و لكن، و إن كان كذلك،فإن القياسات الأولى تكون من مقدمات بينه بنفسها أو مكتسبه بالاستقراء و تجربه و الحس من غير قياس (س،ب،٤،٢٧) -هذا كلام جدلي كثيراً ما يكون مشهور القبول؛ لكنه ليس بواجب؛ أعنى أن يكون الحكم فى الشىء كالحكم فى شبيهه.لكنه إذا صار هذا الوجه من الاحتجاج مشهوراً و مستعملاً،كان من العدل فى المشهور أن يطالب المخاطب بإيراد الفرق بينهما،و أمّا فى الحقيقة فلا يلزم المخاطب ذلك،لأنه ليس يلزم فى الحق أن يكون حكم الشىء كحكم شبيهه،بل هذا ممكن أن يكون،و ممكن أن لا يكون،فهو كنفس الدعوى (س،ج،٣،٩٧) -الحكم بالكلّ و الجزء يكون بالحمل لا- فى كميّ الموضوع أو المحمول (مرت،١٥،٤٩) -التأم هذا القول (القضية)من جزءين يسمّى النحويون أحدهما مبتدأ و الآخر خبراً،و يسمّى المتكلمون أحدهما موصوفاً و الآخر صفه، و يسمّى الفقهاء أحدهما حكماً و الآخر محكوماً عليه و يسمّى المنطقيون أحدهما موضوعاً و هو المخبر عنه و الآخر محمولاً و هو الخبر (غ،ح،١٢،٢٣) -الحكم المنسوب إلى المحكوم عليه فى القضية لا يخلو عن ثلاثة أقسام و هى الإمكان و الوجود و الاستحالة (غ،ح،١٥،٢٥) -الواسطة هى التى تنسب الحكم إلى المحكوم

عليه فيجعل خيرا عنه فيصدق به و ينسب إلى الحكم فيجعل الحكم خيرا عنه فيصدق به، فيلزمه من ذلك بالضرورة التصديق بنسبه الحكم إلى المحكوم عليه(غ،ح، ١٠، ٦٤) -الحكم على الصفه حكم على الموصوف بالضرورة(غ،ق، ١٦، ٥٠) -يفعل الذهن فى مفردات التصورات جمعا و تأليفا بين مفرداتها هو الذى يدلّ عليه بمؤلفات الألفاظ، كالمفهوم من قولنا الإنسان حيوان، و هو بإيقاع نسبه بين المفردات هى كالواصله و الرابطه بينها، و هذا الفعل من الذهن يسمّى حكما و جزما(ب،م، ٢١، ٣٥) -إنّ الحكم حاله تحدثها النفس لها و فيها، و هو العلم(ب،م، ٤، ٧٠) -الحكم باللزوم فى المتصله يسمّى إيجابا و لو كان بين سالتين(ب،م، ٧٣، ١٢) -الحكم برفعه(اللزوم)فيها(المتصله)يسمّى سلبا و لو كان بين موجبتين(ب،م، ١٤، ٧٣) -صوره القضيه...هى الحكم(ب،م، ٧٧، ٦) -كل علم و حكم كما قيل إنّما هو بوجود محمول لموضوع فى الحملات، أو لا وجوده لكّله أو لبعضه، أو لزوم تال لمقدّم فى الشرطيات المتصله، أو عناده له فى المنفصله(ب،م، ٢٣، ١١٠) -الحكم إما أن يكون بنسبه مفرد أو ما هو فى قوه المفرد إلى مثله بأنه هو أو ليس هو(سى،ب، ٢٢، ٩٩) -الحكم بأن معنى محمول على معنى أو ليس محمولا عليه(سى،ب، ٢٣، ٩٩) -حال الحكم فى عمومه و خصوصه يسمّى كميّه القضيه، و حاله فى الإيجاب و السلب يسمّى كيفيه القضيه؛ و فى كل واحده من هذه القضايا إيجاب و سلب(سى،ب، ١٨، ١٠١) -ليس يجب أن يكون كل حكم معلّلا بغير ذات ماله الحكم، بل من الأحكام ما يثبت لذات الشىء لا لعلّه غير ذاته(سى،ب، ١٥، ٢١٣) -القول الذى يصدق أو يكذب...يسمّى الحكم(ش،ع، ١، ٨٩) -متى حكما بإيجاب أو سلب لشيء...يكون ذلك الحكم: إما المعنى من المعانى الشخصيه، و إما المعنى من المعانى الكليه(ش،ع، ٨، ٩١) -الحكم...هو بأى جزء اتفق من المتقابلين بالإيجاب و السلب(ش،ب، ٢، ٣٧٥) -ليس يمكن أن يحصل لنا الحكم الصادق من قبل الظن الكاذب(ش،ب، ١٢، ٤٥٠) -نقله الحكم من شىء إلى شىء لا تخلو من ثلاثه أوجه: أحدها نقله الحكم من الكلّى إلى الجزئى...و الثانى نقله الحكم من أكثر الجزئيات أو جميعها إلى الكلّى...و الثالث نقله من جزئى إلى جزئى يشبه به(ش،ج، ١٥، ٥١٣) -لأنّ صدق القول و كذبه مطابقه حكمه للواقع أو للاعتقاد أو لهما معا و عدمها، و لا حكم فى الانشائيات و التقييدات، لأنّ الحكم أداء للواقع فى نفس الأمر من طرفى النسبه ماضيا أو حالا أو استقبالا، و لا أداء فى الإنشائيات و التقييدات(ه،م، ٢، ١٣) -إنّ الحكم فى اصطلاح المنطقيين، إمّا نفس النسبه الحاصله فى الذهن، أو إدراك وقوعها أو لا وقوعها(ه،م، ١، ٥٦) -إن قيل الحكم على الشىء بالشىء لو استدعى

تصوّره بوجه ما صدق المجهول المطلق يمتنع الحكم عليه و هو كاذب لأن المحكوم عليه فيه إن كان مجهولا مطلقا تناقض و كذب، وإن كان معلوما من وجه و كل معلوم من وجه يمكن الحكم عليه فقد كذب أيضا(م، ط، ١، ٢٤) -وجود الحكم بلا علّه فيسمى «عدم عكس» و«عدم تأثير»(ت، ر، ١٣، ٣٩، ١) -إذا كان قاطعا بأنّ الحكم لا بدّ له من علّه، و قاطعا بأنّه لا يصلح للعلّه إلّا الوصف الفلانيّ (ت، ر، ٣، ١٠٨، ١) -«حكم الشيء حكم مثله»، كما إذا عرفنا أنّ «هذه النار محرقه» علمنا أنّ «النار الغائبة محرقه»، لأنّها مثلها(ت، ر، ٥، ١٢٧، ١) -الحكم قد علم ثبوته في بعض «الجزئيات» و لا- يكفي في «قياس التمثيل» إثباته في أحد الجزئين لثبوته في الجزئي الآخر ل«اشتراكهما في أمر لم يقد دليل على استلزامه للحكم»، كما يظنّه هؤلاء الغالطون، بل لا بدّ من أن يعلم أنّ «المشترك بينهما مستلزم للحكم»(ت، ر، ١، ٢٣، ١٢٨) -يتصوّر(الذهن) المعنيين أولا- و هما «الأصل» و «الفرع»، ثمّ ينتقل إلى لازمهما و هو «المشترك»، ثمّ إلى لازم اللانزم و هو «الحكم»(ت، ر، ٥، ١٣٢، ١) -الحكم يعمل تاره ب«علّه متعديّه» و تاره ب«علّمه قاصره». و التعليل ب«القاصره» إذا كانت «منصوصه» جائز باتفاق الفقهاء(ت، ر، ١، ٥، ٢٣١) -قولهم(طائفه من الفلاسفه) «ثبوت الحكم مع المشترك في صورته مع تخلف غيره من الأوصاف المقارنه له في الأصل ممّا لا- يوجب استقلاله بالتعليل لجواز أن يكون الحكم في تلك معللا بعلّه أخرى»، فيقال:

هذا غلط(ت، ر، ٨، ٢٣٨، ١) -متى ثبت الحكم مع المشترك في صورته مع تخلف غيره من الأوصاف، يمتنع أن تكون الأوصاف الزائده المقارنه له في الأصل مؤثّره في الحكم. فإنّها مختصّه بالأصل، فلو كانت مؤثّره لم يجرز أن يوجد الحكم في غير الأصل(ت، ر، ١٠، ٢٣٨، ١) -قولهم: (طائفه من الفلاسفه) إنّ بين أن ذلك الوصف يستلزم الحكم، و أن الحكم لازم لعموم ذاته، فمع بعده يستغنى عن التمثيل»، فيقال: لا بعد في ذلك، بل كلما دلّ على أنّ الحد الأوسط يستلزم الأكبر فإنّه يستدل به على جعل ذلك الحد وصفا مشتركا بين أصل و فرع، و يلزمه الحكم(ت، ر، ٢٤، ٢٣٨، ١) -الحكم على مجموع أفراد الأعم لا- يجب أن يكون حكما على مجموع أفراد الأخص. فإنك إذا قلت مجموع الإنسان حيوان و مجموع الحيوان فرس و حمار و غيرهما لم يصح أن يكون مجموع الإنسان كذلك(و، م، ١، ١٨٨)

حكم الاصل

-العكس يجوز أن يكون كالأصل، فإنّه كما يكون لا شيء من الأبيض أسود أى ما دام أبيض، فكذلك لا شيء من الأسود أبيض ما دام أسود. و كما أنّه لا شيء من الحجاره حيوان، أى دائما ما دام موجودا، فكذلك لا شيء من الحيوان بحجاره ما دام موجودا.

فحكم الأصل كحكم العكس(س، ق، ٤، ٧٧)

حكم أولى

-من أراد أن لا- يضلّ في معرفه أنّ الحكم أولى فيجب إذا كان الحكم مقارنا لمعان مختلفه أن يمتحن أوليه الحكم بأن يرفع جملة المعاني إلّا واحدا منها وبيدّل ذلك الواحد دائما.فأما إذا ثبت و بطلت البواقي ثبت الحكم؛و إن ارتفع و إن بقيت البواقي- إن أمكن ذلك-ارتفع الحكم،فالحكم له أولا.مثال هذا:مثلث متساوي الساقين من نحاس،و هو أيضا شكل.

فإذا رفعت تساوي الساقين و كونه من نحاس و أثبت المثلث،وجدت كون ثلاث زوايا منه مساويا لقائمتين ثابتا.و لو أمكن أن يرتفع معنى الشكل و يبقى المثلث،كان الحكم ثابتا؛و لكن إنّما لا يبقى لأنّ المثلث لا يبقى،ثم إذا رفعت المثلث و بقي الشكل لم يبق هذا الحكم.فمن جانب تساوي الساقين و كونه من نحاس،تجد الحكم ثابتا مع رفع الأمرين و إثبات المثلث.

و من جانب الشكل تجد الحكم مرتفعا مع وضع الأمرين و رفع المثلث،فيجتمع من الامتحانين أن الحكم كلى للمثلث لا غير(س،ب، ١،٩٤)

حكم بالانفصال

-قوله ليس البتّه إذا كان كذا كان كذا هو الحكم بالانفصال و العناد(ب،م،٧،٧٨)

حكم بايجاب كلى

-الحكم بالإيجاب الكلى على الموضوع الكلى قولك في الحمليات:كل إنسان حيوان،فقد أوجبت الحيوانية على كل واحد مما يوصف بأنه إنسان(س،ع،١٣،٤٥)

حكم بسلب كلى

-الحكم)بالسلب الكلى على الموضوع الكلى قولك:ليس و لا واحد من الناس بحجر(س،ع،٣،٤٦)

حكم بسيط

-الحكم البسيط لفظ دالّ على أن الشىء موجود أو غير موجود على حسب قسمه الأزمان(أ،ع،٣،٦٥)-الحكم البسيط هو الذى يدل على أنّ شيئا موجودا لشيء أو ليس بموجود له(س،ع،١٣،٤٢)-الحكم البسيط يشبه الإيجاب منه حمل شىء على شىء،و السلب انتزاع شىء من شىء(ش،ع،٢،٨٩)-الحكم البسيط...لفظ يدلّ على أن الشىء موجود أو غير موجود(ش،ع،٣،٨٩)

حكم بطرف راجح

-الحكم بالطرف الراجح:إما أن يقارنه الحكم بامتناع المرجوح.أو لا يقارنه:بل يقارن تجويزه.و الأول:هو(الحكم)الجازم.

و الثانى:هو(الحكم)المظنون الصرف(ط،ش،١١،١٧١)

حكم بالعناد

-الحكم بالعناد فى المنفصله يسمّى إيجاباً(ب، م، ١٥، ٧٣)

حكم جازم

-الحكم بالطرف الراجح: إِمَّا أَنْ يُقَارَنَهُ الْحُكْمُ بِامْتِنَاعِ الْمَرْجُوحِ. أَوْ لَا يُقَارَنُهُ: بَلْ يُقَارَنُ

ص: ٣٣٩

تجويزه. و الأول: هو (الحكم) الجازم.

و الثاني: هو (الحكم) المظنون الصرف (ط، ش، ١٤، ١٧١) - (الحكم) الجازم: إما أن تعتبر مطابقته للخارج. أو لا تعتبر. فإن اعتبرت: فإما أن يكون مطابقاً. أو لا يكون. و الأول: إما أن يمكن للحاكم أن يحكم بخلافه. أو لا يمكن.

فإن لم يمكن، فهو اليقين، و يستجمع ثلاثه أشياء: الجزم و المطابقه و الثبات؛ و إن أمكن، فهو الجازم المطابق غير الثابت (ط، ش، ١٦، ١٧١)

حكم جزئى

-الحكم الكلى...تضمّنه السور الكلى...

و الحكم الجزئى...تضمّنه السور الجزئى (ش، ع، ٢٣، ١٠٦)

حكم حملى

-إن الأحكام التى تناسب التصديق ثلاثه: فإنه إما أن يكون الحكم فيه بنسبه مفرد-أو ما له حكم المفرد-إلى مثله بأنه هو أو ليس هو.

مثل قولك «الجسم محدث أو ليس بمحدث».

و من عادة قوم أن يسمّوا هذا (حكما حمليا).

و إما أن يكون الحكم فيه بنسبه مؤلفه تأليف القضايا إلى مثلها. و قوم يسمّون جميع هذا (حكما شرطيا) (س، ش، ٢٠، ٦٠)

حكم شرطى

-إن الأحكام التى تناسب التصديق ثلاثه: فإنه إما أن يكون الحكم فيه بنسبه مفرد-أو ما له حكم المفرد-إلى مثله بأنه هو أو ليس هو.

مثل قولك «الجسم محدث أو ليس بمحدث».

و من عادة قوم أن يسمّوا هذا (حكما حمليا).

و إما أن يكون الحكم فيه بنسبه مؤلفه تأليف القضايا إلى مثلها. و قوم يسمّون جميع هذا (حكما شرطيا) (س، ش، ٢٢، ٦٠)

حكم شىء على شىء

-إنّ الذهن يعرض له قصور عن ملاحظه المعنى بحسب اختلاف اللفظ، فتاره يظن أنّ المشارك فى اللفظ مشارك فى المعنى، و

تاره يظن أنّ المفارق في اللفظ موافق في المعنى، كأنّ حكمه هو حكم الشيء على الشيء حكمه حكم الشيء، و أنّ اللفظ أو حال اللفظ الذي يشارك فيه النقيض غير النقيض هو في معنى النقيض، كأن النقيض في اللفظ و حاله هو النقيض في المعنى. و من قدّر على التميّز بادر فلاحظ الشيء نفسه، و صار سماعه للفظ إشاره فيه على المعنى، حتى إنّ إذا قال: «موجود و واحد»، تميّز له مثلاً ما هو الأولى بذلك و الأخصّ به كالجوهر الشخصيّ (س،س،٨،٣٣٨)

حكم ضروري

- إنّ الحكم الضروريّ إنّما يكون بحسب ذات الموضوع، لا بحسب وصفه؛ فإنّنا إذا قلنا:

«الكاتب بالضروره إنسان» عنينا أنّه ما دام موجود الذات إنسان حال كونه كاتباً، و حال كونه غير كاتب (ط،ش،٦،٣٢٨)

حكم العكس

- العكس يجوز أن يكون كالأصل، فإنّه كما يكون لا شيء من الأبيض أسود أي ما دام أبيض، فكذلك لا شيء من الأسود أبيض ما دام أسود. و كما أنّه لا شيء من الحجارة

ص: ٣٤٠

حيوان، أى دائما ما دام موجودا، فكذلك لا شىء من الحيوان بحجاره ما دام موجودا.

فحكم الأصل كحكم العكس (س، ق، ٧٧، ٤)

حكم كلى

-أعنى بقولى حكما كليا على معنى كلى مثل قولك: «كل إنسان أبيض» وقولك: «و لا إنسان واحدا أبيض» (أ، ع، ٩، ٦٦) -الحس يفيد العلم الجزئى فإذا جرّده الذهن من الأعراض و القرائن حكمت به الطبيعه التى فى ذلك الجزئى و هى واحده فى الكلى و الجزئى فيصير الحكم كليا (ب، م، ١٩، ٢١٤) -الحكم الكلى... تضمّنه السور الكلى...

و الحكم الجزئى... تضمّنه السور الجزئى (ش، ع، ٢٣، ١٠٦) -لا- بدّ أن يعرف كلّ فرد من أفراد الحكم الكلى المطلوب يلزم كل فرد من أفراد الدليل (ت، ر، ٩، ١٥٩، ١)

حكم المثل

-إذا تبين فى شىء أنه تحت موضوع تلك المقدمه نقل حكم المثل إلى ذلك الشىء (ف، ق، ١٨، ٦٢)

حكم مظنون صرف

-الحكم بالطرف الراجع: إما أن يقارنه الحكم بامتناع المرجوح. أو لا يقارنه: بل يقارن تجويزه. و الأول: هو (الحكم) الجازم. و الثانى: هو (الحكم) المظنون الصرف (ط، ش، ١٥، ١٧١)

حكم ممتنع

-أن تكون الصفه معلومه السلب عن الموصوف بمجرّد النظر فيهما، و لا- يحتاج فى ذلك إلى معنى ثالث يوجب سلبها عنه عنده، كالقول بأنّ الجزء اعظم من كّله، فيكون ذلك علما حاصلا أوليا و يسمّى حكما ممتنعا، و لا يكون فيه موضع إمكان و لا جواز و لا احتمال نظر (ب، م، ٢٢، ٧٩)

حكم منقول

-الحكم المنقول ثلاثه: إما حكم من كلى على جزئى. و هو الصحيح اللازم، و هو القياس الصحيح الذى قدّمناه. و إما حكم من جزئى واحد، على جزئى واحد، كاعتبار الغائب بالشاهد و هو التمثيل. و سيأتى. و إما حكم من جزئيات كثيره على جزئى واحد، و هو الاستقراء، و هو أقوى من التمثيل (غ، ع، ١٠، ١٦١)

حكم يقينى

-الحكم اليقيني البين الأولى كالحكم بأنّ الكل أعظم من جزئه (ب، م، ١، ٢١٥) -الحكم اليقينيّ هو الواجب فى نفسه، الذى لا

يتغير، و هو الذى يجب قبوله. فكل حكم عرف بعلة فهو يقينى، و ما لا يعرف بعلة، فهو ليس يقينى، سواء كان له علة أو لا (ط، ش،
٣٩٢، ٢١)

حکمان سلبيان

-(الحکمان) السليان هما أنا لا نعى بقولنا:

كل (ج) كليته (ج) و لا الجيم الكلى، و لا الكلى المنطقى، فإن الكليه هى العموم، و لا العقلى،

ص: ٣٤١

و إنما لم يذكر الكلّي الطبيعي؛ لأنّه قد يكون موضوعاً، و ذلك في المهمّلات، و قد يكون جزءاً من الموضوع و ذلك في الخصوصيّات، و المحصورات. و بيانه: أنّه إذا أخذ مع لاحق شخصي مخصّص كما في قولنا: هذا الإنسان، كان موضوعاً لمخصوصه. و إن أخذ مع لاحق يقتضى عمومه و وقوعه على الكثرة فلا يخلو:

إمّا أن ينظر إلى تلك الطبيعه من حيث يقع على الكثرة، أو ينظر إلى الكثرة من حيث تلك الطبيعه مقوله عليها(ط،ش، ٧، ٣٢٥)

حكمه

-الحكمه قسمان: قسم هو تبصّر القلب و تفكيره و يسمّى العلم، و قسم هو حركة القلب و قوّته و يسمّى العمل(ق،م، ٢١، ٢) -سوفيا و هو الحكمه واسطس و هو التمويه(ف، د، ٩، ٥٧) -العلم المدعو بالحكمه يبيّن بالزام المحال نقيضها(ز،ب، ٢، ٢٤٤) -الحكمه خروج نفس الإنسان إلى كماله الممكن له في حدّي العلم و العمل: أمّا في جانب العلم فأن يكون متصوّراً للموجودات كما هي و مصدّقاً بالقضايا كما هي؛ و أمّا في جانب العمل فأن يكون قد حصل عنده الخلق الذي يسمّى العداله. و ربّما قيل حكمه لاستكمال النفس الناطقه من جهه الإحاطه بالمعقولات النظرية و العمليه، و إن لم يحصل خلق(س، ب، ٧، ١٩٢) -الحكمه خروج نفس الإنسان إلى كماله الممكن في جزأى العلم و العمل. أمّا في جانب العلم، فبأن يكون متصوّراً للموجودات كما هي، و مصدّقاً بالقضايا كما هي. و أمّا في جانب العمل، فبأن يكون قد حصل عنده الخلق الذي يسمّى العداله و الملكه الفاضله(مر،ت، ٢، ٢٦٥) -الحكمه خروج نفس الإنسان إلى كماله الممكن في جزأى العلم و العمل. أمّا في جانب العلم فأن يكون متصوّراً للموجودات كما هي و مصدّقاً بالقضايا كما هي. و أمّا في جانب العمل فأن يكون قد حصل عنده الخلق الذي يسمّى العداله(سى،ب، ٥، ٢٧٦) -ربما قيل حكمه لاستكمال النفس الناطقه من جهه الإحاطه بالمعقولات النظرية و العمليه (سى،ب، ٧، ٢٧٦) -«الحكمه عند العرب العلم و العمل»(ت،ر، ٢، ١٣، ١٥٦)

حكمه مرآئيه

-الحكمه المرآئيه...هو الذى يعنى باسم السفسطه و السوفسطائين فى لسان اليونانيين (ش،س، ٢٢، ٦٧٠)

حكيم

-الحكيم بالحقيقه هو الذى إذا قضى بقضيّه - يخاطب بها نفسه أو غير نفسه - يعنى أنّه قال حقاً صدقاً، فيكون قد عقل الحق عقلاً مضاعفاً؛ و ذلك لاقتداره على قوانين تميّز بين الحق و الباطل، حتى إذا قال صدقاً، فهذا هو الذى إذا فكر و قال أصاب، و إذا سمع من غيره قولاً، و كان كاذباً، أمكنه إظهاره؛ و الأوّل له بحسب ما يقول، و الثانى بحسب ما يسمع (س،س، ١، ٦)

-أجناس الحمل الذى بحسب الاسم:هل هى واحده بعينها فى الجميع؟ وذلك أنها إن لم تكن واحده بعينها،فمن البين أن الموصوف اسم مشترك مثال ذلك المحمود،فإنه فى الأطمعه ما يحدث اللذه،و فى الطب ما يحدث الصحه،و فى النفس ما تكون به بحال ما، أعنى عفيفه أو شجاعه أو عادله.و كذلك فى الإنسان أيضا.و يقال فى الشىء إنه محمود فى بعض الأوقات،مثل الكائن فى وقته(أ،ج، ١٥،٤٩٤) - كل ما يحمل على الجنس من طريق ما هو جنس فإنه يحمل على ما تحته من الأنواع.

و كل ما يحمل على الفصل من طريق ما هو فصل فإنه يحمل على النوع الذى عنه تحدّث (فى،أ،٥،١٠٥٢) -الكليّات التى لا تشترك فى الحمل على أشخاص واحده بأعيانها فإنّ تلك لا يحمل بعضها على بعض أصلا(ف،أ،٦،٦٢) -الكليّات التى هى مشتركة فى الحمل على أشخاص واحده بأعيانها فإنّ تلك الكليّات يحمل بعضها على بعض(ف،أ،١٠،٦٢) -الحمل على وجهين:حمل مواطاه، كقولك:

زيد إنسان؛فإنّ الإنسان محمول على زيد بالحقيقه و المواطاه؛و حمل اشتقاق، كحال البياض بالقياس إلى الإنسان؛فإنه يقال:إنّ الإنسان أبيض أو ذو بياض،و لا- يقال:إنه بياض.و إن اتفق أن قيل:جسم أبيض،و لون أبيض،فلا- يحمل حمل المحمول على الموضوع(س،د،٥،٢٨) -إذا حمل شىء على شىء حمل المقول على موضوع،ثم حمل ذلك الشىء على شىء آخر حمل المقول على موضوع،حتى يكون طرفاه و وسط،فإنّ هذا الذى قيل على المقول على الموضوع،يقال على الشىء الذى حمل عليه المقول الأول.مثال ذلك أنّ الحيوان لما قيل على الإنسان حمل المقول على الموضوع، و قيل الإنسان على زيد و عمرو هذا القول بعينه، فإنّ الحيوان أيضا يقال على زيد هذا القول بعينه؛إذ زيد حيوان،و يشترك مع الحيوان فى حدّه؛أى حدّ الحيوان يحمل عليه،لأنّ الحيوان يقال على طبيعه الإنسان،فكل ما يقال له إنسان يقال له حيوان،و زيد قيل له إنسان (س،م،١٠،٣٨) - الحمل بالحقيقه هو إضافه المعنى المحمول إلى موضوعه و اعتباره بقياسه عند الذهن،و ذلك ممكن لكل شىء بقياس كل شىء،أعنى أنّ كل معنى ذهنى قد يمكنّ الذهن اعتباره بقياس كلّما يقدر موضوعا،فيكون فى اعتباره ممكنا أن يحمل عليه و أن يحمل من حيث هذا متصوّر ذهنى،و هذا موضوع أعنى مقدّر الموضوعيه، و قد تسمّى هذه الإضافه و الاعتبار التقديرى حملا(ب،م،٢،١٣) -الحمل إنّما هو قول لفظ بمعناه على الموضوع الواحد أو على الموضوعات الكثيره(ب،م،١٩،١٣) -أمّا الحمل فإنّه يقال على الإيجاب منهما بالحقيقه،و على السلب مجازا من حيث أنّ فيه تقدير حمل قبل حصول العلم،رفعه السلب فى العلم،فليس كل معنيين يخطران بالبال يلزم عند الذهن إيجاب أحدهما على الآخر أو سلبه عنه،بل إنّما يكون ذلك فى معان مخصوصه لمعان مخصوصه يلزم الحكم بالإيجاب أو السلب فيهما(ب،م،١٧،٧٠)

-المساواه فى الحمل فهو أن كل ما يحمل عليه المحدود يحمل عليه هذا القول،و كل ما يحمل عليه هذا القول يحمل عليه المحدود(سى، ب،١٥،٢٤٥) -اللفظ الذى يدلّ على ارتباط المحمول بالموضوع ربما دلّ على ارتباطه فى الزمان الماضى و المستقبل أو الحال... وربما يدلّ على ارتباط غير مقيّد بزمان و هذا هو الحمل الضرورى(ش،ع،٢٠،٨٨) -متى لم يكن حمل...المعانى على الموضوع حملا بالعرض و لا كان أحدهما منظويا فى الآخر و منحصرافيه...فإن المجموع من تلك المعانى يكون معنى واحدا(ش،ع،٢٦،١١٣) -متى احتجنا أن نبيّن أن شيئا موجود فى شىء...يجب أن نأخذ فى بيان ذلك على جهه الحمل أن شيئا موجود لشيء و محمول على شىء(ش،ق،٣،٢٣٢) -الحمل(الذى بالذات...يقال على وجوه أربعة:أحدها على المحمولات التى تؤخذ فى حدود موضوعاتها إما على أنها حدود تامه لها أو أجزاء حدود.و الثانى...المحمولات التى تؤخذ موضوعاتها فى حدودها على أنها أجزاء حدّ.و المعنى الثالث...هو المقول على أشخاص الجوهر.و المعنى الرابع...هو المعلولات اللازمه دائما لعلها الفاعله لها (ش،ب،١٢،٣٨١) -الحمل الحقيقى...هو حمل العرض على الجوهر(ش،ب،٤،٤٢٩) -كل حمل حقيقى...هو متناه من الجهتين جميعا أعنى المحمول و الموضوع(ش،ب،٢٠،٤٢٩) -قد يستعمل الذاتى بمعنى آخر...فيخصص هذا باسم المقوم،و هو:إمّا ما تتألف منه الذات فيكون ذاتيا بالقياس إلى الذات.

و البسيط المطلق لا ذاتى له بهذا المعنى.

و إمّا ما هو نفس الذات،فهو ذاتى بالقياس إلى جزئيات الذات المتكثره بالعدد فقط.و كل ما سواهما مما يحمل على الذات بعد تقومها فيكون وجوده مغايرا لوجود الماهية فلا يكون محمولا عليها إذ الحمل يستدعى الاتحاد فى الوجود(ط،ش،٧،٢٠٠) -إنّ كون الشىء محمولا- على شىء،أمر عقلى، سواء كان بالقياس إلى أمر خارج،أو لم يكن بالقياس إلى شىء؛فإنّ الموجود فى الموضوع ليس إلاّ البياض مثلا.أمّا كون الموضوع أبيض ليس فى خارج العقل أمرا زائدا على البياض،و على موضوعه و لذلك كان الحمل و الوضع من المعقولات الثانية(ط،ش،١٧،٢٠٧)

حمل اشتقاق

-نوع آخر من الحمل يسمى حمل الاشتقاق و هو حمل «هو ذو هو»و هو كالبياض على الجسم، و المحمول بذلك الحمل لا يحمل على الموضوع وحده بالمواطاه،بل يحمل مع لفظ «ذو» كما يقال:الجسم ذو بياض،أو يشتق منه اسم كالأبيض،فيحمل بالمواطاه عليه،كما يقال:الجسم أبيض.و المحمول بالحقيقه هو الأول(ط،ش،٧،١٩٠)

حمل اولى

-الحمل الأوّلى يقال على وجهين:(أحدهما) أن يكون التصديق به حاصلًا فى أول العقل لا

بواسطه،مثل أن الكل أعظم من الجزء.

(و الثاني)أن لا يحمل أولاً على ما هو أعم من الموضوع،كالحيوان و الناطق و الضاحك للإنسان.فإن كل واحد من هذه محمول عليه لا بواسطه شيء أعم منه،لا كالجسم فإنه محمول عليه بواسطه أمر أعم منه و هو الحيوان (سى،ب،١١،٢٤١)

حمل بالإيجاب

-إن التأمل و الحكم العقلي إن أوجب فيما قدر حملة الحمل بالحقيقه سمى ذلك حملا بالإيجاب و ذلك هو الحكم بوجود شيء لشيء كالكاتب لزيد فى قولنا زيد كاتب(ب،م،١٠،١٣)

حمل بالسلب

-ان منع(التأمل و الحكم العقلي)من حمل ما قدر حملة سمى ذلك حملا- بالسلب،و ذلك هو الحكم بلا- وجود شيء لشيء(ب،م،١٢،١٣)

حمل على كل

-الحمل على الكل...هو المحمول الذى جمع ثلاثه شروط:أحدها المحمول الذى يقال على جميع الموضوع...و الثاني أن يكون محمولا على الموضوع بالذات.و الثالث أن يكون محمولا عليه حملا أولاً(ش،ب،٢،٣٨٣)-الحمل الذى على الكل يكفى فيه أن يقال أنه المحمول على كل الموضوع و بذاته من قبل أنه لا فرق بين قولنا أن هذا الشيء المحمول موجود لهذا الموضوع بذاته و موجود له أولاً (ش،ب،١١،٣٨٣)-إن أخذ الموضوع أخص من الحد الأوسط، و الحد الأوسط أخص من الأكبر،لم يكن الحمل على طريق الكل(ش،ب،١٩،٤٨٧)

حمل غير المطلق

-الحمل غير المطلق هو الذى إذا قرن بموضوعه قولنا كل كذب الحمل(ف،أ،١٥،٦٢)

حمل كلى

-يعتبر فى حمل الكل على جزئياته حمل المواطاه و هو أن يحمل الشيء بالحقيقه على الموضوع لا حمل الاشتقاق و هو أن لا يحمل عليه بالحقيقه بل ينسب إليه كالبياض بالنسبه إلى الإنسان إذ لا يقال الإنسان بياض بل ذو بياض أو اشتق منه ما يحمل بالحقيقه كالأبيض (م،ط،١،٤٧)

حمل ما بالعرض

-حمل ما بالعرض،و هو إنما أن يقلب ما من شأنه أن يكون محمولا- فى طباعه فيوضع لما من شأنه أن يكون موضوعا فى طباعه،فيقال:

أبيض ما إنسان فيكون بالحقيقه قد أخذ الموضوع مرّتين بالقوّه، و ذلك لأن الأبيض من جهه ما هو أبيض فقط لا يمكن أن يكون موضوعا. و لكن الموضوع هو الشيء الذى عرض له أن كان أبيض، و هذا هو الإنسان الذى عرض له البياض فهو أبيض (س،ب، ١٦، ١٦٣)

حمل مطلق

-الحمل المطلق هو الذى إذا قرن بموضوعه قولنا كلّ صدق الحمل (ف،أ، ١٤، ٦٢)

ص: ٣٤٥

-شئ واحد بعينه يحمل على نوع ما حملا مطلقا و ذلك الشئ بعينه يحمل على جنس ذلك النوع حملا غير مطلق(ف،أ،،٧٢
١٤) -شئ واحد بعينه يحمل على جنس ما حملا- مطلقا و يحمل على ذلك بعينه على جنس ذلك الجنس حملا- غير
مطلق.فتكون أشياء واحده بأعيانها تحمل على كليين أحدهما تحت الآخر،فتحمل على الأسفل منهما حملا مطلقا و على الأعلى
حملا غير مطلق(ف،أ،،١٦،٧٢) -الجنس و خاصيته متساويان في الحمل، يحمل كل منهما على الآخر حملا مطلقا(ف،أ،،٤،٧٦) -
(العرض)صنفان.أحدهما يحمل على النوع أو على الجنس حملا- مطلقا،فلذلك يسمّى العرض غير المفارق و العرض
اللازم(ف،أ،،٢٢،٧٦) -شرط الحمل المطلق الصادق في كل ماده...

هو أن يكون على أشياء موجوده بالفعل لا بالقوه(ش،ق،،٨،١٩٧)

حمل مطلقه على عرفيه

-حمل المطلقه على العرفيه،و هو أن يكون الحكم دائما بدوام وصف الموضوع و حينئذ يكون هذا الوقت المطلق أخص من
المطلق العام،و الحال بينه و بين المطلق الخاص مختلف في العموم؛فإنه يشمل الضرورى و الدائم،بخلاف المطلق الخاص(ط،ش،
٢،٣٥٩)

حمل مواطاه

-القول الذى بمعنى المصدر لا الذى هو لفظ مؤلف يسمّى حملا،و المعنى المحمول فقد يحمل باسمه و يقال بنفسه حتى يقال
أن الموضوع هو المحمول،كما يقال إن زيدا هو إنسان و يسمّى حمل مواطأه(ب،م،،٢٣،١٢) -حمل «هو هو»المسمى بحمل
المواطاه، و معناه كما قال:إن الشئ الذى يقال له «المثلث»هو بعينه يقال له:«إنه شكل»سواء كان ذلك الشئ فى نفسه معنى
ثالثا مغايرا للمثلث و الشكل،أم كان فى نفسه هو المثلث بعينه،أو الشكل بعينه.فهذا الحمل يستدعى اتحاد الموضوع و المحمول
من وجه، و تغايرهما من وجه.و ما به الاتحاد غير ما به التغاير(ط،ش،،٣،١٨٩)

حمل الموصوف

-حمل الموصوف على الصفه حمل المواطاه و عكسه حمل الاشتقاق(م،ط،،٢٤،٤٧)

حملى

-الذى يسمّى الحملى،و هو الذى يحكم فيه بأن معنى محمول على معنى،أو ليس بمحمول عليه.مثاله قولنا:إن الإنسان حيوان،و
إن الإنسان ليس بحيوان.فالإنسان و ما يجرى مجراه فى أشكال هذا المثال،هو المسمى ب«الموضوع»و ما هو مثل «الحيوان»ها هنا
فهو المسمى بالمحمول(س،أ،،١،٢٦٩) -نجد للحملى جزءين:أحدهما حامل و اسمه المشهور(الموضوع)كقولك فى مثالنا«زيد»
و الثانى(محمول)كقولك فى مثالنا«كاتب»(س،ش،،٨،٦٢) -الحملى...يدل على ربط واحد،و الربط فى

الحملی أن تقول الموضوع هو المحمول (مر، ت، ٤٧، ٣) - الحملی فیشتمل على جزءین یسمی أحدهما موضوعا و هو المخبر عنه كالعالم من قولك العالم حادث. و یسمی الثاني محمولا و هو الخبر كالحادث من قولك العالم حادث (غ، م، ١٨، ٨) - الحملی، و هو الذی حکم فيه، بأن معنى محمول على معنى، أو ليس بمحمول عليه (غ، ع، ١٧، ١١٠)

حملیات

- أمّا الحملیات فقد كان الحكم فيها كذلك فی لغة اليونانيين، فكانوا يضطرون إلى أن يقولوا:

زيد كان كذا و يكون كذا، و كأنه ليس يجب ذلك فی لغة العرب (س، ع، ١٣، ٣٧) - فی الحملیات قضیه تسمى (قضیه مخصوصه) و هى أن يكون الموضوع أمرا شخصيًا واحدا بالعدد مثل قولك فی الإيجاب «زيد كاتب» و فی النفي «زيد ليس بكاتب»، و لأنّ الحملیه أقلّ القضايا تركيبا فالبحرئ أن یقدّم القول فيها و تحقق أحوالها (س، ش، ٢١، ٦٣) - تألیف الحملیات إنما هو من المفردات أو مما هو فی حکم المفردات (سى، ب، ١٢، ١٦٠)

حملیات معدولیه

- الحملیات معدولیه و هى التى موضوعها أو محمولها أو هما اسم عرف لسلب شئ من الأشياء، لا بمعنی محصل يدل عليه نصا أو كلمه (ب، م، ١٨، ٧١)

حملیه

- كل قضیه فهى إمّا حملیه و إمّا شرطیه (ف، د، ٣، ٧٥) - الحملیه كل ما حکم فيه بحکم بتات، كقولنا الإنسان حیوان و الشمس طالعه و النهار موجود، و هذا العدد هو زوج و هذا الوقت هو لیل. و الشرطیه كل ما ضمن الحكم فيها بشرطه و هى ضربان: متصله و منفصله (ف، ق، ٦، ١٣) - قسّمت القضايا إلى الحملیه و الشرطیه، و الحملیه منها هى التى یحکم بشئ و یسمی محمولا، إنّه لشيء یسمی موضوعا، أو إنّه ليس له حکما فصلا، و الحكم بأنّه له یسمی إيجابا، و بأنّه ليس له یسمی سلبا (ب، م، ١٤، ٧٠) - تقسم القضايا الحملیه إلى بسیطه و معدولیه (ب، م، ٢٢، ٧١) - إنّ الحملیه من القضايا بسیطه باعتبارها إذا قیست إلى الشرطیه (ب، م، ٧٣، ٢٣) - الحملیه هى هذه الأربع: مخصوصه و مهمله و محصوره کلیه و محصوره جزئیه (سى، ب، ١٧، ١٠١) - الحملیه إمّا یتحقق بأجزاء ثلاثه محكوم عليه، و یسمی موضوعا، و محكوم به و یسمی محمولا، و نسبة بينهما بها یرتبط المحمول بالموضوع، و یسمی اللفظ الدال عليها رابطه كهو فی قولنا زيد هو عالم، و یسمی القضیه حینئذ ثلاثه و قد یحذف الرابطه فی بعض اللغات لشعور الذهن بمعناها (ن، ش، ٦، ١١) - الحملیه ما ترکبت من مفردین أو ما فی قوتها كقولك زيد قائم و زيد قام أبوه (و، م،

١١٥،٢٨) - قد يقصد فى الحملية أن ما وجد من أفراد الموضوع أو يوجد يثبت له المحمول كقولنا كل مؤمن فهو مخلص فى
الجنة (و،م،٣،١٣٦)

حملية ضرورية

-الحملية الضرورية هى التى محمولاتها ضرورية لموضوعاتها(ف،ب،١٨،٢٧)

حواشى

-الحواشى هى أصناف كثيرة.منها الحروف التى تقرن بالشىء فتدل على أنّ ذلك الشىء ثابت الوجود و موثوق بصحته،مثل
قولنا إنّ مشدده النون.و مثال ذلك قولنا إنّ الله واحد و إنّ العالم متناه(ف،أ،٤،٤٥)

حينيه مطلقه

-الحينيه المطلقه و هى التى قيدت نسبتها الفعلية بحين وصف الموضوع كقولنا كل كاتب متحرك الأصابع بالإطلاق حين هو
كاتب(و،م،١،١٤٢)-المطلقه التى قيد إطلاقها أى نسبتها الفعلية بحين وصف الموضوع كقولنا كل كاتب فهو متحرك الأصابع
بالإطلاق حين هو كاتب.

و تسمى هذه فى الاصطلاح حينيه مطلقه(و،م،٢١،١٥٠)

ص: ٣٤٨

خارجيه

قد يجتمع صدق الحقيقه و الخارجيه كما فى قولنا كل إنسان حيوان، فظهر بهذا أن بين الموجبتين الكلّيتين إذا كانت إحداهما حقيقه و الأخرى خارجيه عموما و خصوصا من وجه (و،م،٤،١٧٣) - تصدق الخارجيه دون الحقيقه حيث يكون الموضوع موجودا و يصدق الحكم على جميع الأفراد الموجوده منه دون المقدره كما لو لم يوجد مثلا من الأشكال إلا المثلث فإنه يصدق كل شكل مثلث باعتبار الخارج دون اعتبار الحقيقه (و،م،٢٥،١٧٣) - تصدق الحقيقه و الخارجيه معا حيث يكون الموضوع موجودا و الحكم صادق على جميع أفراد الموجوده و المقدره كقولنا كل إنسان حيوان (و،م،٣٠،١٧٣) - الحقيقه فى هاتين الجزئيتين أعمّ مطلقا من الخارجيه لأنه متى صدق الحكم على بعض الأفراد الخارجيه صدق على بعض الأفراد المقدره من غير عكس (و،م،١٦،١٧٤) - إن كانتا (القضيتان) سالتين كليتين فالخارجيه أعمّ مطلقا من الحقيقه (و،م،٢٣،١٧٤)

خاص

-الخاصّ هو بمنزله القول بأن الخط هو مثل هذا و المستقيم مثل هذا (أ،ب،١٢،٣٣٨) -الخاص أن يوجب الشئ لبعض الشئ و إبطاله عن بعض. كقوله: بعض الناس حيّ، و قوله:

ليس كل الناس بحىّ، أو قوله: بعض الناس غير حىّ (ق،م،١١،٦٣) - إنّ العام فى المعنى الجنسى جار مجرى الموضوع و يشق من المادّه و ما يجرى مجراه.

و الخاصّ المضاف إليه هيئه و صوره يتصوّر بها الموضوع، فيقوم منهما ثالث قياما طبيعيا.

و أمّا فى هذا المعنى الثانى فإنّ العام هو الهيئه و الصوره للخاص، و الخاص هو المتصوّر بالعام أو كلاهما هيئه و صوره لشئ ثالث (س،ش،١،٢٤) -القسم الذى ليس العام محمولا فيه على الخاص فهو أن يكون الخاص عارضا لشئ من أنواعه كالنغم إذا قيست إلى موضوع العلم الطبيعى (سى،ب،٨،٢٥٤) -إذا وجد العام ليس يلزم أن يوجد الخاص كما يلزم عن وجود الخاص وجود العام (ش،ع،٢،١٠٤) -يلزم من وجود الخاصّ وجود العامّ المطلق، أى حصّه المعين من ذلك العام، كما يلزم من وجود «هذا الإنسان» وجود «الإنسان»، و من وجود «هذا الإنسان» وجود «الإنسانيه» و «الحيوانيه» القائم به (ت،ر،٧،١٦٠،١)

خاصه

-الخاصّه هى ما لم يدلّ على ماهيئه الشئ و كان موجودا للأمر وحده و راجعا عليه فى الحمل.

مثال ذلك: قبول علم النحو للإنسان: فإنه مهما كان الإنسان موجودا، فالقابل لعلم النحو موجود. و مهما كان القابل لعلم النحو

موجودا، فالإنسان موجود (أ، ج، ١٤، ٤٧٥) - الخاصه توصف إما بذاتها و دائما، أو بالقياس إلى آخر و فى بعض الأوقات: مثال ذلك إن قولنا حيوان آنس بالطبع خاصه للإنسان بذاتها.

فأما الخاصه بالقياس إلى آخر، مثل أن خاصه النفس بالقياس إلى البدن أن هذه أمره، و ذاك خادم (أ، ج، ٦، ٥٨٤) - الخاصه بذاتها قد توصف بالقياس إلى كل شىء، و تفترق المخصوص من كل شىء بمنزله قولنا: حتى ناطق مائت قابل للعلم، للإنسان.

فأما التى بالقياس إلى آخر فليس تفصل المخصوص من كل شىء، بل من شىء معلوم، بمنزله خاصه الفضيله بالقياس إلى العلم. فإن الفضيله توجد فى كثير، و العلم فى الجزء الفكرى فقط من شأنه أن يكون و للذين لهم الجزء الفكرى (أ، ج، ٥، ٥٨٥) - الخاصه دائما هى التى تصدق فى كل زمان و لا تخلو فى وقت من الأوقات، كقولنا: خاصه الحى أنه مركب من نفس و بدن. فأما الخاصه التى فى بعض الأوقات فهى التى تصدق فى وقت من الأوقات و لا تلزم ضروره، كالمشى فى السوق خاصه لإنسان من الناس (أ، ج، ١٠، ٥٨٥) - الخاصه التى على أكثر الأمر و فى الأ- أكثر فمثل أن الجزء الفكرى خاصه بالقياس إلى الشهوانى و الغضبى: أن ذلك يأمر، و هذان يأتمران (أ، ج، ٣، ٥٨٦) - التى هى خاصه دائما فتكون بالقياس إلى أزمنه كثيره. و ذلك أنها إن لم تكن فى الزمان الحاضر و لم تكن كانت و لا- ستكون، لم تكن خاصه. فأما الخاصه فى بعض الأوقات فهى التى يبحث عنها بالقياس إلى الزمان الحاضر؛ فليس الأقاويل إذا بحسبها كثيره (أ، ج، ١٦، ٥٨٦) - الخاصه ليست تدل على ماهية الشىء مثال ذلك أنه لما كان من قال: خاصه الإنسان أنه حيوان مشاء ذو رجلين، إنما جعل ما يدل على الماهية خاصه للإنسان، لم يكن وضع الخاصه على ما يجب (أ، ج، ٢، ٥٩٧) - الخاصه بالجملة إذا أضيف إليها شىء - أى شىء كان - صادقا، فإن القول بأسره يكون خاصا (أ، ج، ١٣، ٦٢٩) - أما الخاصه فقد يخالفها الجنس، من قبل أن الخاصه إنما تحمل على نوع واحد، و هو النوع الذى هى له خاصه، و على الأشخاص التى تحت ذلك النوع - كالضحك، فإنه يحمل على الإنسان فقط و على أشخاص الناس (فى، أ، ١٠٢٥، ١٤) - يقسمون (الفلاسفه القدماء) الخاصه على أربع جهات: و ذلك أن منها ما يعرض لنوع ما وحده و إن لم يعرض لكّله، كالطب و الهندسه للإنسان؛ و منها ما يعرض للنوع كّله، و إن لم يعرض له وحده، كذى الرجلين للإنسان؛ و منها ما يعرض للنوع وحده و لجميعه و فى بعض الأوقات، كالشيب لجميع الناس فى وقت الشيوخه؛ و الخاصه الرابعه هى التى يجتمع فيها أنها تعرض لجميع النوع و له خاصه و فى كل وقت، كالضحك للإنسان، و إن لم يضحك دائما، و لكن يقال له «ضحك» من طريق أن من شأنه أن يضحك، لأنه يضحك دائما (فى، أ، ٥، ١٠٤٩) - الذى يباين به شىء شيئا آخر لا- فى جوهره فهو الخاصه (ف، د، ٣، ٦١) - المحمولات الكليه البسيطه هى هذه الخمسه:

جنس و نوع و فصل و خاصه و عرض (ف،د، ٤،٦١) -المعاني الكليه المفرده على ما أحصاها كثير من القدماء خمس: جنس و نوع و فصل و خاصه و عرض (ف،د، ١٣،٧٦) -الخاصه هو الكلى المفرد الذى يوجد لنوع ما وحده و لجميعة، و دائما من غير أن يعرّف ذاته و جوهره، مثل الصّيهال للفرس و النابح للكلب (ف،د، ١٢،٨٣) - (الخاصه) تشارك الفصل فى تمييز نوع عن نوع و تخالفه فى أنها لا- تميّزه فى جوهره (ف،د، ١٤،٨٣) - قد يشارك (العرض) الخاصه فى أنه يميّز نوعا عن نوع لا- فى جوهره، و يخالفها فى أن الخاصه تميّز النوع كلّه عن جميع ما سواه دائما، و العرض يميّز النوع لا عن جميع ما سواه بل عن بعض الأشياء و فى بعض الأوقات (ف،د، ١٠،٨٤) -الرسم يؤلف من جنس و خاصه، كقولنا فى الإنسان إنه حيوان ضحّاك، و من جنس و عرض أو أعراض، كقولنا إنه حيوان كاتب أو حيوان يبيع و يشتري (ف،د، ١٢،٨٦) -لما كانت الخاصه و الفصل المساوى ينعكسان على الموضوع رجع الاقتران إلى الضرب الأول من الشكل الأول، فأنتج (ف،ق، ٧،١٠١) -الخاصه هو المحمول الذى لا يدلّ على ما هو الشىء و يوجد لجميعة وله وحده و دائما، و هذه الخاصه الحقيقيه (ف،ج، ١٢،٨٦) -الخاصه تنعكس على موضوعها فى الحمل و تميّزه عن كل ما سواه و فى كلّ وقت، و لا تدلّ على ماهيه الشىء (ف،ج، ١٣،٨٦) -الخاصه ربما كان قولاً و ربما كان لفظه مفرده (ف،ج، ١٤،٨٦) -الخاصه غير الحقيقيه فمنها ما يوجد للنوع وحده لا لجميعة، مثل الشيب للإنسان و الملاحه للإنسان، و لست أعنى قبول الملاحه فهى خاصه حقيقيه. و منها ما هو خاصه بالإضافة على نوع ما آخر، مثل ذى الرجلين فإنه خاصه تميّز الإنسان عن الفرس.

و منها الخاصه التى بالإضافة و فى وقت ما، مثل قولنا إن زيدا هو الذى عن يمينه عمرو، فإنه خاصه له فى وقت ما (ف،ج، ١٥،٨٦) -الخاصه الحقيقيه تشارك الحدّ فى أنها موجوده للموضوع و له وحده و لجميعة و دائما و تنعكس عليه فى الحمل و تميّزه عن كلّ ما سواه، و تخالفه فى أنها لا تدلّ على جوهره (ف،ج، ٢٠،٨٦) -يشارك الجنس و الخاصه و الحدّ فى أن كلّ واحد منها يوجد لجميع موضوعه دائما، و بهذا تفارق العرض أولا لأن العرض قد يكون موجودا فى بعض الموضوع (ف،ج، ٦،٩٢) -يكون الجواب عن الإنسان أى حيوان هو «إنه حيوان يبيع و يشتري» و الجواب عن النخله أى شجره هى «إنها الشجره التى تورق الخوص» كان السدى يردف به الجنس هو خاصه ذلك النوع (ف،ح، ٤،١٨٣) -متى شارك الجنس كلّى بهذه الصّفه فإنه خاصه للجنس (ف،أ، ٣،٧٦) -كّل ما حمل على النوع حملا- غير مطلق و لم يكن يحمل على نوع آخر أصلا، فإنه يسمّى أيضا خاصه ذلك النوع (ف،أ، ١٠،٧٦) -متى شارك النوع أو الجنس كلّى يدلّ لفظ مرّكب، و كان مساويا للنوع أو الجنس فى

الحمل، و لم يكن يليق به أن يجاب به في جواب ما هو، و كانت أجزاء لفظه تدلّ على أعراض ذلك النوع أو الجنس، أو كانت بعض أجزائه تدلّ على جنسه و بعضها يدلّ على أعراضه أو على خواصّه، فإنّ ذلك يسمّى رسم ذلك النوع أو الجنس، و ربّما سمّاه أرسطاطاليس خاصّه (ف، أ، ٧٩، ٦) - إنّ كلّ واحد من الأمور التي تأتي أمثله لإحدى هذه الخمسة، هو في نفسه شيء، و في أنّه جنس أو نوع أو فصل أو خاصّه أو عرض عام شيء (س، د، ١٠، ٦٥) - أمّا الخاصّه فإنّها تستعمل عند المنطقيين أيضا على وجهين: أحدهما أنّها تقال على كل معنى يخصّ شيئا، كان على الإطلاق، أو بالقياس إلى شيء؛ و الثاني أنّها تقال على ما خصّ شيئا من الأنواع في نفسه دون الأشياء الأخرى...

و الخاصّه التي هي إحدى الخمسة في هذا المكان عند المنطقيين - فيما أظن - هي الوسط من هذه، و هي المقول على الأشخاص من نوع واحد في جواب أي شيء هو لا بالذات، سواء كان نوعا أخيرا أو متوسطا، سواء كان عاما في كل وقت، أو لم يكن (س، د، ٣، ٨٣) - لا - يبعد أن نعني بالخاصّه كل عارض خاص بأي كلى كان، و لو كان الكلى جنسا أعلى، و يكون ذلك حسنا جدا (س، د، ١٤، ٨٣) - (الخاصّه) قد تتركّب مع العرض العام، فإنّ المبصر خاصّه الملون، و الملون عرض عام للإنسان (س، د، ١١٢، ١٤) - إنّ النوع متقدّم في الوجود، و الخاصّه متأخره (س، ب، ٤، ١٠٨) - إنّ النوع موجود بالفعل دائما، و أمّا الخاصّه فتوجد في بعض الأوقات (س، ب، ٦، ١٠٨) - إنّ الاشتراك في العرض لا - يجب أن يكون بالسويّة، و في الخاصّه يجب أن يكون بالسويّة (س، ب، ٣، ١٠٩) - الخاصّه فهو محمول ينعكس على الموضوع من غير دلالة على ماهيّته (س، ج، ٢، ٦١) - لما تثلث القسمه في التعليم الأوّل، عنى بالخاصّه ما يعمّ الحدّ، و الرسم، و الخاصّه التي هي إحدى الألفاظ المفردة. ثم لما ربّعت القسمه عنى بالخاصّه ما يعمّ الرسم و الخاصّه المفردة (س، ج، ٦، ٦٢) - لفظه الخاصّه تدلّ تاره على معنى عام و هو الذي يعمّ الحدّ و الرسم و الخاصّه المشهوره في «إيساغوجي»؛ و على معنى أخصّ منه، و هي التي تعمّ الرسم و الخاصّه المشهوره؛ و على معنى أخصّ من الجميع، و هي التي تذكر في كتاب «إيساغوجي»؛ و قد تركت هاهنا (س، ج، ١٢، ٦٢) - الخاصّه تحتاج أن تثبت أنّها موجوده، و أنّها مساويه، و أنّها ليست في الجوهر (هذا في الجدول) (س، ج، ١٥، ٦٣) - إنّ الخاصّه إذا أضيفت إلى الحدّ، و جعل الجنس و الفصل في باب واحد لا اشتراكهما في الذاتيه و التقويم، فإنحلت المباحث عن المواضع إلى مواضع الإثبات المطلق، و مواضع العرض؛ و مواضع الآثر، و مواضع الجنس، و مواضع الفصل، و مواضع الخاصّه، و مواضع الحدّ، و مواضع الهو هو (س، ج، ٥، ٦٦) - أن يكون الشيء المعروف به الأمر على أنّه خاصّه هو أخفى من الشيء نفسه (س، ج، ١، ٢٠٨)

-من الخاصّه ما هو أعرف بالذات من المخصوص، كالحركه إلى فوق، والإضاءه، فإنّها أعرف بالذات من طبيعه النار الحقيقيه بالقياس إلى أوهامنا(س،ج،١١،٢٠٨) -إنّ التعريف للمجهول، و الخاصّه إنّما يعطاها المعلوم، و يبيّن وجودها للمعلوم. فهذا موضع فرق بين الخاصّه المركّبه و بين الرسم(س،ج،٩،٢٠٩) -يجب أن تكون الخاصّه مميّزه كالفصل، فإن كانت مشتركه فما فعل شيء(س،ج،١،٢١٢) -ينبغي أن تورّد الخاصّه على أنّها خاصّه واحده، فإن أورد فصل على ذلك فقد أوردت خاصّتان على أنّها خاصّه واحده(س،ج،٥،٢١٢) -أن تجعل الخاصّه ما لا يلزم دائما، كمن يجعل خاصّه الإنسان أنّه كاتب، فلا يكون دلّ على كل إنسان(س،ج،٥،٢١٣) -ينبغي أن تكون الخاصّه من المعاني اللاحقه للشيء من جهه نوعه، و يكون لنوعه لما هو نوعه؛ و بالجمله لماهيّته و من طريق ماهيّته(س،ج،١٦،٢٣٠) -لا ينبغي أن تكون الخاصّه مأخوذه بمعنى الأزيد و الأغلب في موضع يجوز لو عدم الموضوع أن يبقى الخاصّه لشيء أغلب(س،ج،٤،٢٣٧) -الخاصّه و العرض العام فمن المحمولات العرضيه(س،أ،٤،٢٤١) -قد يكون الشيء بالقياس إلى كلى، خاصّه، و بالقياس إلى ما هو أخصّ منه، عرضا عاما؛ فإنّ «المشى و الأكل» من خواص الحيوان، و من الأعراض العامه للإنسان(س،أ،٧،٢٤٤) -الخاصّه ترسم بأنّها كليّه تقال على ما تحت حقيقه واحده فقط قولاً غير ذاتيّ(س،أ،١،٢٤٨) -كل ما كان فيما لا يقوّم، و لا يوجد إلّا للشيء، فقد جرت العاده بأن يسمّى «خاصّه» سواء كان لكله أو بعضه، و لازما أو مفارقا(س،ش،٥،٢٠) -أصناف الخاصّه ثلاثه: اللازمه للجميع دائما.

و اللازمه للبعض دائما كالضحك بالقياس إلى الحيوان. و الذى لا يلزم و لا يكون إلّا للشيء وحده كالضحك بالفعل أو كالبكاء بالفعل للإنسان(س،ش،٩،٢٠) -الألفاظ الكليه خمس: جنس و نوع و فصل و خاصّه و عرض عام(مر،ت،٣،١٦) -الخاصّه هو الكلى المقول على نوع واحد في جواب أى شيء هو، لا بالذات بل بالعرض، إمّا نوع هو جنس... إمّا نوع ليس هو بجنس(مر،ت،٨،١٨) -أقسام الكليّات خمس يسمّى المفردات الخمس و هى: الجنس و النوع و الفصل و العرض العام و الخاصّه(غ،م،١١،١٧) -الخاصّه ترسم بأنّها كليّه تحمل على ما تحت حقيقه واحده فقط، حملا غير ذاتيّ(غ،ع،١٧،١٠٦) -الخاصّه كليّه تحمل على ما تحت حقيقه واحده فقط حملا غير ذاتيّ(غ،ع،٣،٣٥٧) -العرضيّ أيضا ينقسم إلى ما يختص بعروضه بنوع دون غيره كالضحك للإنسان دون غيره من الحيوان، و يسمّى خاصّه أو عرضا خاصا، و إلى ما يشارك النوع فيه غيره و يسمّى عرضا عرضيا عاما(ب،م،٢٣،١٥) -أمّا الخاصّه فإنّها تعرف بأنّها الكلى العرضى

المقول على كلى واحد(ب،م،٢،٢١)-العرض فيما أن يكون خاصا بنوع واحد دون غيره سواء كان لازما أو عارضا مفارقا،و سواء عم جميع النوع أو لم يعم،و سواء كان النوع أخيرا أو متوسطا،و يسمّى الخاصّه(سى،ب،٧،٤٦)-الخاصّه إنما هي خاصّه بالقياس إلى ما يعرض لطبيعته وحده(الفصل)(سى،ب،٢٠،٤٦)-المساوى للمحدود و إما فصل أو خاصّه أو حد آخر أو رسم،و لا يجوز أن يكون فصلا أو خاصّه(سى،ب،١١،٢٦١)-الخاصّه هي ما لم تدلّ على ماهية الشىء و هي موجوده لكل الشىء و حدّه و منعكسه عليه فى الحمل(ش،ج،٢١،٥٠٤)-المشهور من أمر الخاصّه أنه ليس يمكن أن توجد لغير ذى الخاصّه(ش،ج،٢٣،٥٠٤)-قد يسمّى خاصّه ما يوجد فى بعض النوع لكنه لا يوجد فى غيره(ش،ج،٢،٥٠٥)-الخاصّه بالجمله ثلاثه أنواع:إما خاصّه بذاتها و دائما...و إما خاصّه تقال بالقياس إلى موجود آخر...و إما خاصّه تقال بالقياس إلى وقت ما(ش،ج،٤،٥٨٠)- الخاصّه...التي تقال بالقياس قوتها قوه العرض(ش،ج،٣،٥٨١)-الخاصّه و الحدّ...يستعملان فى تعريف الشىء و تمييزه من جميع ما سواه(ش،ج،١٠،٥٨١)-إن كانت الخاصّه أعرف من الشىء الذى وضعت له خاصّه فقد أجد فى وضعها،و إن لم تكن أعرف فلم يجد فى وضعها و لا أحسن(ش،ج،١٦،٥٨١)-الخاصّه تحتاج فى أن يعرف من أمرها شيئين:

أحدهما أن تكون فى نفسها أعرف وجودا من ذى الخاصّه،و الثانى أن تكون أعرف وجودا لذى الخاصّه من ذى الخاصّه(ش،ج،٢١،٥٨١)-الخاصّه ينبغى أن تكون واحده(ش،ج،١٥،٥٨٣)-الخاصّه إذا أخذت على جهه العدم و الملكه...الملكه أعرف من العدم(ش،ج،٨،٥٨٤)-ما ليس بخاصّه يقال على وجهين:أحدهما أن يكون قد عدم معنى ما يقال خاصّ باى وجه قبلته الخاصّه.و الثانى أن يكون عدم ما يقال عليه خاصّه بالتقديم(ش،ج،١٤،٥٨٤)-الخاصّه ليس من شأنها أن توجد لشيئين اثنين(ش،ج،٤،٥٨٧)-...إن كان ضد الخاصّه غير موجود خاصّه لصد الشىء الذى وضعت له الخاصّه فما وضع خاصّه فليس بخاصّه(ش،ج،١٤،٥٨٩)-إن كان مضاييف الخاصّه ليس بخاصّه لمضاييف ذى الخاصّه فإنّ الخاصّه ليست بخاصّه(ش،ج،٢٠،٥٨٩)-إن كان مضاييف الخاصّه خاصّه لمضاييف ذى الخاصّه فإنّ الخاصّه خاصّه(ش،ج،٢،٥٩٠)-...إن كانت الخاصّه التى تقال بالملكه ليست خاصّه لما يقال بالملكه...فما يقال بالعدم ليست خاصّه لما يقال بالعدم...و إن كان ما يقال بالعدم ليس خاصّه للعدم فإنّ ما يقال بالملكه لا يكون خاصّه لما يقال بالملكه(ش،ج،٦،٥٩٠)-كل وصف خارج عن الماهيه سواء كان لازما أو مفارقا،فإن اعتبر من حيث أنّه مختص

بواحد و ليس لغيره فهو خاصه، سواء كان ذلك نوعا أخيرا أو غير أخير. و سواء عمّ الجميع أو لم يعم، و إن اعتبر من حيث أنه موجود في غيره فهو عرض عام (ر، ل، ٧، ٦) - الخاصه كليّه مقوله على ما تحت حقيقه واحده قولاً غير ذاتي (ر، ل، ١٨، ٦) - ترسم الخاصه بأنّها كليّه تقال على ما تحت حقيقه واحده فقط (ه، م، ١٢، ١٠) - أمّا العرضي فإمّا أن يمتنع انفكاكه عن الماهيه و هو العرض اللازم أو لا- يمتنع و هو العرض المفارق، و كل واحد منهما... يختص بحقيقه واحده و هو الخاصه كالضاحك بالقوه و الفعل للإنسان (ه، م، ٧، ٧٧) - الخاصه قد تعتبر، من حيث كونها خاصه فقط. و قد تعتبر من حيث وقوعها في التعريفات. و توجد الخواص متفاوتة في الجوده و الرداءه، بكل واحد من الاعتبارين.

فأفضلها بالاعتبار الأول ما تكون شامله لأشخاص الموضوع، خاصه به، لا- بالقياس إلى غيره، بل على الإطلاق، لازمه لها غير مفارقه. و بالاعتبار الثاني؛ ما تكون مع ذلك بينه الوجود له؛ فإنّ التعريف بالخفي غير منجح (ط، ش، ٨، ٢٤٣) - ما لا يمكن أن يقع في جواب «ما هو؟» ينقسم إلى: ذاتي، هو الفصل. و إلى عرضي، و هو إمّا الخاصه، أو العرض (ط، ش، ٦، ٢٤٧) - الخاصه و هي الكلي المقول على ما تحت طبيعه واحده فقط قولاً غير ذاتي خرج بالقييد الأول العرض العام بالأخير الثلاثه الباقيه (م، ط، ١١، ٨٩) - قد يقال الخاصه لما يخصّ الشيء بالقياس إلى بعض ما يغيره، و يسمّى خاصه إضافيه الأول خاصه مطلقه (م، ط، ١٨، ٨٩) - كل واحد من اللازم و المفارق إن اختصّ بأفراد حقيقه واحده فهو الخاصه كالضاحك و إلا فهو العرض العام كالماشي (ن، ش، ٥، ٧) - الخاصه... كليّه مقوله على ما تحت حقيقه واحده فقط قولاً عرضياً (ن، ش، ٦، ٧) - يعبر ب«الخاصه» عمّا يعرض ل«النوع»، و إن لم يكن عامّاً لأفراده (ت، ر، ٤، ٣٢، ١) - الخاصه لا يحصل بها التميز (ت، ر، ١، ٥، ٣٢) - الخاصه الكلي الخارج عن الماهيه الخاص بها كالضاحك للإنسان و إن شئت قلت هو الكلي المقول على الماهيه في جواب أي ما هو قولاً- عرضياً (و، م، ١، ١٠٣) - كل من الخاصه و العرض العام إما شامل أو غير شامل و كل منهما إما لازم أو مفارق. و المفارق إما بطيء المفارقه أو سريعها، و كل منهما إما بسهولة أو صعوبه. و اللازم إما للوجود أو للماهيه إما بوسط إن افتقر العلم باللزوم إلى ثالث و إما بغير وسط إن لم يفتقر (و، م، ٢٦، ١٠٣) - إن كان مقولاً على كثيرين متفقين بالحقيقه في جواب أي شيء هو في ذاته فالخاصه (ض، س، ٢٢، ٢٥) - الخاصه معني كليّ يلزم الشيء و لا يوجد في غيره و هي خارجيه (ض، س، ٥، ٢٧)

خاصه الجنس

- الخاصه قد تتركب مع الجنس، فإنّ المشي خاصه جنس الإنسان؛ و قد تتركب مع الفصل، فلا تفارق في كثير من المواضع خاصه النوع، و ربّما كان أعّم من خاصه النوع، و ذلك إذا كان

الفصل أعم، مثل المنقسم بمتساويين الذى هو فصل الزوج، فإنّ ذا النصف خاصّه لهذا الفصل (س، د، ١٠، ١١٢)

خاصّه لفصل

-الخاصّه قد تتركب مع الجنس، فإنّ المشى خاصّه جنس الإنسان؛ وقد تتركب مع الفصل، فلا تفارق فى كثير من المواضع خاصّه النوع، و ربّما كان أعمّ من خاصّه النوع، وذلك إذا كان الفصل أعمّ، مثل المنقسم بمتساويين الذى هو فصل الزوج، فإنّ ذا النصف خاصّه لهذا الفصل (س، د، ١٣، ١١٢)

خاصّه مجهوله

-مثال الخاصّه المجهوله كون المثلث مساوى الزوايا لقائمتين، فإنّ هذين إذا كانا مجهولين فقلت مثلا فى تعريف المثلث أنه المساوى لما هو كذا و مساوى الزوايا لكذا لم تدلّ على المثلث دلالة حاضره معرفه إلاّ أن يكون تعريفك بحسب من يعلم ذلك و يريد أن تفهمه معنى لفظه المثلث و مفهومها، بل يجب أن يكون المعروف به يبين الوجود فى نفسه و الثبات لمعناه (س، ش، ٦، ٣٧)

خاصّه مركبه

-إنّ التعريف للمجهول، و الخاصّه إنّما يعطاها المعلوم، و يبين وجودها للمعلوم. فهذا موضع فرق بين الخاصّه المركبه و بين الرسم (س، ج، ١٠، ٢٠٩)

خاصّه و عرض

-الشيء الذى يعمّ الخاصّه و العرض غير المفارق أن من دونهما ليس يمكن أن توجد تلك الأشياء التى يوجدان فيها: وذلك أنه كما أن الإنسان لا يوجد من دون الضاحك، كذلك لا يمكن أن يوجد الزوجى من دون السواد. و كما أن الخاصّه توجد للشيء كله و دائما، كذلك العرض غير المفارق (فى، أ، ١١، ١٠٦٧) -يختلفان فى أن الخاصّه توجد للنوع وحده فقط كالضاحك للإنسان، و العرض غير المفارق، كأنك قلت: السواد، فليس يوجد للزوجى وحده (فى، أ، ٢، ١٠٦٨) -إن الخاصّه قد تكافئ فى الحمل ما هى له خاصّه، و أما العرض غير المفارق فليس يكافئ فى الحمل الشيء الذى يوجد له (فى، أ، ٥، ١٠٦٨) -الاشتراك فى الخواص بالسويّه، فأما الاشتراك فى الأعراض فقد يكون بالأكثر و الأقل (فى، أ، ٧، ١٠٦٨) -أمّا الخاصّه و العرض الغير المفارق فيشتركان فى أنّهما دائمان لموضوعاتهما (س، د، ٢٠، ١٠٨)

خاصتان

- (القضيتان) الخاصتان فتعكسان حينه مطلقه مقيدته باللادوام (ن، ش، ١٦، ٢٠) - (القضيتان) الخاصتان فتعكسان عرفيه عامه لا دائمه فى البعض (ن، ش، ٧، ٢٢) - (القضيتان) الخاصتان تنعكسان عرفيه خاصّه (ن، ش، ١٣، ٢٢) - (القضيتان) الخاصتان و هما المشروطه الخاصّه و العرفيه الخاصّه إذا كانتا سالتين كليتين فإنهما ينعكسان كعامتيهما و هما المشروطه العامه و العرفيه العامه (و، م، ٢٤٤)

-الخاصيه هي تلك التي يؤخذ أيضا أنها موجوده؛ وهذا هو الذى ينظر العلم من أمره فى الأشياء الموجوده بذاته(أ،ب،٤،٣٣٩) -
إن معنى الخاصيه ما عرض للنوع دون غيره أى بعد تنوعه بما ينوع به(ب،م،١٥،٢٧)

خالفه الاسم

فى عرف اليونانيين... كان لهم حرف يدخل بين الموضوع و المحمول، كما قد يستعمل فى العربيه أيضا، و كانوا يسمونه خالفه الاسم، و هو حرف هو، فيقولون الفرس هو غير إنسان و زيد ليس هو غير إنسان، و يسمى فى القضييه رابطه، فاذا تأخر حرف السلب عن الرابطه كان جزءاً من المحمول، و إن تقدّم عليها كان سلباً للمحمول، فتمّ بذلك الفرق بين السالبه و المعدوليه(ب،م، ٧٢،٥)

خبر

-الخبر يسمى المحمول و المخبر عنه يسمى الموضوع(ف،ق،١١،١٢) -الخبر قد يكون اسما مثل قولنا زيد ذاهب و قد يكون فعلا مثل قولنا زيد يمشى أو مشى(ف،ق،١٠،٧٠) -يكون قضييه و خبرا،...الذى يصلح أن يصدق أو أن يكذب كقولنا:الإنسان حيوان؛ و بعض ذلك ليس قضييه و خبرا؛ و هو الذى لا يصلح لذلك؛ كقولنا:زيد الكاتب؛ و كالتركيب الذى يكون للحدود و الرسوم(س،م،١٢،٨٧) -الخبر، و يسمى قضييه و قولاً جازماً و هو الذى يتطرق إليه التصديق أو التكذيب(غ،م،١٣،١٧) -الخبر هو الذى يقال لقائله: إنه صادق أو كاذب فيه، بالذات لا بالعرض(غ،ع،٦،١٠٩) -التأم هذا القول(القضييه) من جزئين يسمى النحويون أحدهما مبتدأ و الآخر خبرا، و يسمى المتكلمون أحدهما موصوفا و الآخر صفه، و يسمى الفقهاء أحدهما حكما و الآخر محكوما عليه، و يسمى المنطقيون أحدهما موضوعا و هو المخبر عنه و الآخر محمولا و هو الخبر(غ،ح،١١،٢٣) -كل لفظ يلزمه الصدق و الكذب فهو مؤلف و يسمى خبرا و قولاً جازماً(ب،م،٢٤،١١) -خاصه الكلمه أنها تكون أبدا خبرا لا مخبرا عنه(ش،ع،٦،٨٤) -الخبر هو الذى يقال لقائله إنه صادق فيما قاله أو كاذب، و أقول:معناه أنّ الخبر هو الذى يخبر عنه بأنه صادق أو كاذب.فقوله الخبر و الذى يخبر عنه تعريف الشئ بنفسه.و أمّا الصدق فهو الخبر المطابق للمخبر عنه فاستعماله فى تعريف الخبر يكون دورا(ر،ل،٢،٩) -أصناف الخبر ثلاثه.أولها الحملى و هو الذى يقال فيه إنّ كذا كذا أو ليس كذا.و الثانى و الثالث هو الشرطى و هو أن يكون التأليف فيه بين الخبرين قد أخرج كل واحد منهما عن خبريته ثم حكم على أحدهما بأن الآخر يلزمه و هو الشرطى المتصل، أو بأن الآخر يعانده و هو الشرطى المنفصل-مثال المتصل قولك:

إن كان هذا إنسانا كان حيوانا، فإنه لو لا حروف الشرط و الجزاء لكان كل واحد من قولك هذا إنسان هذا حيوان خبرا بنفسه- و
مثال المنفصل:العدد إمّا زوج و إمّا فرد(ر،ل،٦،٩)

-إننا نعنى بالخبر التركيب الذى يشتمل حدّ الصدق و الكذب عليه. كما لو وقع اشتباه فى معنى الحيوان مثلا، فيمكننا أن نقول:إننا نعنى به ما يقع فى تعريف الإنسان موقع الجنس، و لا يكون دورا(ط،ش، ١١، ٢٦٧) -التام إن احتمل الصدق و الكذب فهو الخبر و إن لم يحتمل فهو الإنشاء(ن،ش، ٨، ٥) -الخبر المتواتر ينقله عدد كثير، فيكثر السامعون له. و يشتركون فى سماعه مع العدد الكثير، لا- سيّما إذا كان العدد الكثير مئات و ألوفا فبطائفه من هؤلاء يحصل العلم المتواتر(ت،ر ٢، ١٠، ١٢٤) -الخبر ما يحتمل الصدق و الكذب لذاته(ض،س، ١١، ٢٦)

خدعه

-الخدعه التى فى الحدّ الأوسط ليست مضاده للعلم القياسى، و لا الخدعه التى فى كلا الحدّين مضاده أيضا للعلم القياسى(أ،ق، ١٣، ٢٨٩)

خصوص

-إنّ المعنيين المختلفين فى العموم و الخصوص قد يتركبان على وجوه:من ذلك أن يكون المعنى العام ممّا يلزمه قسيمه ما لزوما أوليا يفتقر فى أن يحصل له بعض أجزاء القسيمه، فإذا اقترن به الفصل تهيأ حينئذ أن يكون موجودا، و يكون ذلك الاقتران ليس يقتضى مفهوم أحد المقترنين حتى يكون أحدهما لازما للآخر فى مفهومه، بل إنّما يلزمه فى أن يكون موجودا(س،ش، ١٤، ٢٠) - المتكلمون قد اتفقوا على أنه لا يجوز الجمع بين وصفين متساويين فى العموم و الخصوص، فلا يجمع بين «فصلين»(ت،ر، ١، ٥١، ١٦)

خصوص الشرطيه

-خصوص الشرطيه بأن يخص اللزوم فى المتصله أو العناد فى المنفصله بحاله معيّنه أو زمن معيّن. مثال المتصله المخصوصه قولنا كلما مات شخص و هو كافر فهو مخلد فى النار(و،م، ٣، ٢٠١)

خط

-الخطّ و هو بعد واحد لا يقبل التجزئه إلا فى جهه واحده. و هو الذى يرسم فى مبادئ الهندسه بأنه طول لا عرض له(سى،ب، ٢٣، ٦١) - (الكم)المتّصل خمسّه:الخطّ و البسيط و الجسم و ما يشتمل على الأجسام و يطيف بها و هو الزمان و المكان(ش،م، ٢٩، ٦) -الخطّ و البسيط و الجسم و الزمان و المكان فمن المتّصل(ش،م، ١٧، ٢٩) -أجزاء الخطّ موجوده معا و كل واحد منها فى جهه محدوده و يتّصل بجزء محدود و هو الجزء الذى يليه(ش،م، ١٣، ٣٠)

خطا

-كلّ خطأ جهل، و ليس كلّ جهل خطأ(س،ب، ٢١، ١٣٥) -إنّ الخطأ قسمان:تاره يكون بخطا مادته، و تاره يكون بخطا صورته(ض،س، ١٨، ٣٦)

خطابه

-الخطابه جوده إقناع الجمهور فى الأشياء التى يزاولها الجمهور،و بمقدار المعارف التى لهم،

ص: ٣٥٨

و بمقدمات هي في بادئ الرأي مؤثره عند الجمهور، وبالآلفاظ التي هي في الوضع الأول على الحال التي اعتاد الجمهور استعمالها (ف، ح، ١٦، ١٤٨) - الخطاب و الشعر فإنّ الألفاظ تستعمل فيهما بالنوعين جميعاً (ف، ح، ١٣، ١٦٤) - الخطاب فإن أكثر مخاطباتها اقتصاص و ابتداء و إخبار لا سؤال و لا بجواب، و ربّما استعملت السؤال و الجواب. و تستعمل جميع حروف السؤال سوالات و في الإخبار (ف، ح، ٢٢، ٢١٠) - حروف السؤال سوى حرف «هل» فإنها (الخطابه) إنّما تستعملها في السؤال على وجه الاستعارة و التجوّز و على وجه إبدال حرف مكان حرف، و هذا أيضا ضرب من الاستعارة و التجوّز، و تستعملها في الإخبار على الأنحاء التي سبيلها عند الجمهور أن تستعمل في الإخبار على ما قد بينّاها كلّها (ف، ح، ٢، ٢١١) - حرف «هل» فإنّها (الخطابه) تستعمل أحيانا في السؤال على التحقيق و على ما للدلالة عليه وضع أولا، و تستعمله أيضا في السؤال استعارة، و تستعمله أيضا في الإخبار (ف، ح، ٦، ٢١١) - الخطاب تستعمل حرف «هل» على ما وضع للدلالة عليه أولا، و تستعمله على طريق الاستعارة. و أمّا حرف «لم» و حرف «ما» فإنّها لا تستعملها في السؤال إلاّ - على طريق الاستعارة فقط (ف، ح، ٨، ٢٢٥) - حرف «أى» و حرف «كيف» فرّبما استعملتهما (الخطابه) في الدلالة على معانيهما الأول.

و أكثر ما تستعملهما إنّما تستعملهما أيضا على طريق الاستعارة (ف، ح، ١١، ٢٢٥) - صناعة الخطاب و الشعر... فإن موضوعيهما الأمور الجزئية، و إن نقلت إلى الأمور الكلية طلبت هي و الأمور الكلية (س، ب، ١٤، ٩) - الأسماء المستعمله في المخاطبات القياسيه هي هذه: التعليم، و المجاراه، و المناظره، و المعانده، و الاختبار، و المجادله، و الخطاب و الإنشاد. و إن كان شيء غير هذه، فهو إمّا داخل في بعض هذه، أو غير مألوف (س، ج، ٦، ١٥) - أمّا الخطاب، فإنّ الخطيب، هو المقتدر على إقناع الناس في الأمور الجزئيه (س، ج، ٧، ١٧) - الذي يسمّونه بالريطوريقا و هو الخطاب صناعه علميه كلاميه غرضها في المحاوره إقناع السامعين في كل فن يكون منه التصديق (ب، م، ١٠، ٢٦٩) - الخطاب لا تختص بالأمور الكليه و أكثر منفعاتها في الأمور الجزئيه، و الوقائع الاختياريه، و يكتفى فيها من القياسات بما يقع إنتاجه و إن لم يكن ضروري الإنتاج، و من المقدمات و المبادئ بما يحمّد في بادئ الرأي و إن لم يكن عند التعقب محمودا في الحقيقه (ب، م، ١٧، ٢٦٩) - الخطاب يستعان بها تارة في الدعوه إلى العقائد الالهيه، و تارة في الدعوه إلى العقائد الطبيعيه و تارة إلى العقائد الخلقيه، و تارة في تمكين الانفعالات النفسائيه في الأنفس مثل الاستعطف و الاستماله و الإرضاء و الإغضاب و التشجيع و التحذير، و تارة في المخاصمات الواقعه في الحوادث الجزئيه (ب، م، ١٢، ٢٧٠)

-الغرض فى الخطاب الإقناع لا فى اليقين (ب، م، ١، ٢٧٢) -الخطابه قياس مؤلف من مقدمات مقبوله من شخص معتقد فيه كنبى و
ولى (أو مزنونه) (ه، م، ١٧، ٢٦) -للتصديق الغالب غير الجازم، هو الخطاب (ط، ش، ١، ٥١٢) -الخطابه ما تألف من مقدمات مقبوله، و
هى قضايا تؤخذ ممن يعتقد فيه الصدق و ليس بنبى، أو لصفه جميله كزياده علم أو زهد، أو من مقدمات مزنونه (ض، س، ٣٥،
٢٣)

خطابى

-«الخطابى» فمواده هى المشهورات التى تصلح لخطاب الجمهور سواء كانت علميه أو ظنيه (ت، ر، ٨، ١٦٩، ٢)

خطايات

-كون الخطايات هى الظنيات مطلقا فهذا خطأ عند القوم (ت، ر، ٨، ١٧٠، ٢)

خطابيون

-الذين يقيسون: إما على الظن، و هم الخطابيون، أو على رأى المشهور و هم الجدليون، فليس يجب أن ينتهى تحليل قياسهم إلى
مقدمات غير ذوات وسط فى الحقيقه (س، ب، ٢٠، ١٦٢)

خطبى

-الأمور التى تسوق الذهن إلى أن ينقاد للشىء بطريق الانقياد الشعريّ غير الأمور التى تسوقه إلى أن ينقاد للشىء بطريق خطبىّ، و
كذلك الأمور التى تسوقه إلى أن ينقاد للشىء بمغالطه غير الأمور التى تسوقه إلى أن ينقاد بطريق الجدل، و الأمور التى تسوقه
إلى أن ينقاد لما هو حقّ يقين غير التى تسوقه إلى أن ينقاد للشىء بالطرق الأخر (ف، أ، ١٥، ٩٦)

خطبيه

- (الطرق) الخطبيه و الشعريّه هما أحرى أن تستعملا فى تعليم الجمهور ما قد استقرّ الرأى فيه و يصحّ بالبرهان من الأشياء النظرية
و العمليه (ف، ح، ٤، ١٥٢)

خلاف

-الخلاف الذى يوقع بينهما (السائل و المخاطب) تباين الماهيه فى الحقيقه و لا- يوقع ذلك فى الظن فهى الخلافات التى بين
الأشياء التى يظنّ أنه لا- فرق بينهما مثل الكلى و الجزئى و المتشابهات أو المتلازمه و الجملة و أجزاءها متى كانت حال بعضها
من بعض ظاهره بأنفسها (ف، س، ١٤، ١٥٠)

خلف

-أما القياس الذى يكون بالخلف فإنه يبين إذا وضعت نقيضه النتيجة و أضيف إليها مقدّمه أخرى. و يكون فى الأشكال كلها، لأنه

شبيه بالقياس المنعكس (أ،ق،١١،٢٦٢) - كل المسائل تتبين في الشكل الأول بالخلف ما خلا الكليّه الموجه، فإنها لا تتبين في هذا الشكل بالخلف، ولكنها تتبين في الشكل الثاني و الثالث (أ،ق،١٣،٢٦٦) - (إذا) كذبت السالبه، و لم يجب أن يصدق نقيضها على الوجه المشهور فيكون خلفا (س،ق،١٧،١٩)

ص : ٣٦٠

-طريق الخلف و التشنيع، فكما يقوله قائلهم: لو جاز أن يكون كذا، لجاز أن يكون كذا؛ أعني لو جاز أن يكون البصر يرسل رسولا إلى خارج لجاز أن يرسل اللمس رسولا- أيضا إلى الملموس، و تكون لفظه «لو» هاهنا أحسن في الاستعمال، و لفظه «إن» هناك (س، ج، ١٢، ٩٧) - إنَّ الخلف على وجهين: خلف استحالته تبيّن لا- من جهة التناقض، كمن ينتج مثلا- أن زوايا المثلث أكثر من قائمتين، و الثاني خلف استحالته تبيّن من جهة التناقض، كمن ينتج أن المثلث ليس بمثلث، أو أن الأعمى ليس بأعمى (س، س، ١٣، ٨٣) - فأنت حادث الآن لست حادثا الآن؛ هذا خلف (س، س، ٥، ٨٦) - نقول: إنّه إن لم يكن ليس بعض [ج] [أ] فكل [ج] [أ] و كان كل [ب] [ج] فكل [ب] [أ] و كان ليس كل [ب] [أ] فهذا خلف (س، أ، ١١، ٤٨٠) - أمّا الخلف فقياس مبتدأ لا يدرى بعد ما ينتجه حتى ينتج محالا و لا يلزم أن يتقدمه قياس و إن اتفق، لكن حال الحدود و الترتيب فيهما واحد (ب، م، ١، ١٨٥) - أمّا الخلف فإنّه يقصد فيه في أول الأمر أن ينتج شيئا غير المطلوب ذلك الشيء بين الكذب إمّا على الإطلاق أو عنده و بينه و بين خصمه (ب، م، ٢٠، ١٨٦) - أمّا في الخلف فإنّ النتيجة توضع أولا و يوضع نقيضها، و إذا كان الخلف مؤلّفا من نقيض المطلوب و من صادقه تنتج محالا (ب، م، ٢، ١٨٧) - المطلوبات الأربعة كلها إلا الكلي الموجب يمكن أن تبيّن من كل شكل بالخلف (سى، ب، ١٢، ١٧٤) - الخلف معا يمكن ردّه إلى المستقيم بأن يؤخذ نقيض التالي المحال، و يقرن بالمقدّمه الصادقه فينتج على الاستقامه المطلوب الأول، و لا يجب أن يرتد عند الاستقامه إلى الشكل المستعمل في الخلف معا (سى، ب، ٩، ١٧٥) - عكس القياس لم يخف عليك مشابهه الخلف معا إياه لأننا نأخذ في الخلف معا نقيض المطلوب الذي هو النتيجة أخيرا، و نقرنه بمقدّمه صادقه و ينتج منه محال، و يستدل به على أن نقيض المطلوب محال (سى، ب، ٣، ١٧٩) - العكس يكون بعد قياس مفروغ عن تأليفه.

و الخلف يكون مبتدأ، لكن رد الخلف إلى الاستقامه هو بعينه عكس القياس من غير فرق لأن الخلف قياس معمول يؤخذ نقيض نتيجته الباطله و يقرن بالصادقه فينتج نقيض المشكوك فيها المأخوذه على أنها صادقه في القياس (سى، ب، ٦، ١٧٩) - كل خلف كما علمته يرجع إلى المستقيم (سى، ب، ٤، ١٨٨) - الخلف يتميز بمغالطه عن سائر القياسات و هى وضع ما ليس بعلة عله (سى، ب، ١٧، ٢٨٢) -... الخلف... أن نأخذ نقيض النتيجة و نضيف إليها إحدى المقدمتين فيلزم عنها نقيض المقدمه و ما لزم عنه الكذب فهو كذب (ش، ق، ١٨، ١٦٥) - كل قياس يقبل الانعكاس يقبل بيان نتيجته على طريق الخلف (ش، ق، ١٨، ٣١٢) - جميع المطالب الأربعة تبيّن بالخلف في كل

الأشكال ما خلا- الموجه الكليّه فإنها لا- تبين بالشكل الأول و تبين بالثاني و الثالث(ش،ق، ١٩، ٣١٢) -جميع المطالب تبين بالخلف في الشكل الأول ما عدا الموجب الكلي(ش،ق، ١، ٣١٥) -جميع المطالب تبين بالخلف في الشكل الثاني (ش،ق، ٥، ٣١٦) -ما تبين بالخلف في الشكل الثاني فإن قياسه المستقيم يكون في الشكل الأول و ذلك في جميع المطالب(ش،ق، ٢٢، ٣٢٢) - البرهان المستقيم أفضل بالجمله من السائق إلى الخلف(ش،ب، ٤، ٤٣٩) -الخلف، و إن كان موضع ذكره في القياسات الشرطيّه، فهو قياس بين نفسه إنّما يذكره تجريده عن المادة في ذلك الموضوع؛ لكونه أحد تلك الأنواع، لا لأنها محتاجه إلى بيان أورد هناك(ط،ش، ٩، ٣٧١) -اعلم أنّ الخلف لا- يفيد العلم بوجهه العكس على التعيين؛ لأنّه مبني على نقيض المطلوب المعين، فكيف يفيد تعيين المطلوب؟ بل يفيد العلم بما يصدق مع العكس من لوازمه، و إن كان أعظم منه. و اعتبر هذا الخلف؛ فإنّه يطرّد مع دعوى الإمكان العام للعكس اضطراده مع الإطلاق(ط،ش، ٣، ٣٨٠) -إنّ العكس ضروريّ. و هو أنّهم يقولون: ذلك العكس إمّا أن يكون ضروريا كالأصل. أو لا- يكون. فإن كان، فهو المطلوب. و إلا- فلينعكس العكس مره أخرى إلى غير ضروريّ؛ لأنّ الضروريّ لما انعكس إلى غير الضروريّ، فغير الضروريّ أولى بأن ينعكس إليه. و غير الضروريّ يصاد الأصل. و ذلك خلف. و هذا غير صحيح؛ لأنّه مبني على أنّ عكس غير الضروريّ، غير ضروريّ، و هو ليس بيبين، بل الضروريّ و غير الضروريّ ينعكسان إلى كل واحد منهما(ط،ش، ٩، ٣٨٤) -إنّ الخلف هو إثبات المطلوب بإبطال لازم نقيضه، المستلزم لإبطال نقيضه المستلزم لإثباته (ط،ش، ٢٣، ٥٠٦) -الخلف اسم للشئ الرديء و المحال؛ و لذلك سمى القياس به، و هذا التفسير أشبه مما يقال:

إنّه سمى به؛ لأنّه يأتي المطلوب من خلفه، أى من ورائه الذى هو نقيضه(ط،ش، ٧، ٥٠٧) -الخلف لا- يتوجه إلى إثبات المطلوب أولا- بل إلى إبطال نقيضه. و يشتمل على ما يناقض المطلوب، و لا- يشترط فيه التسليم، بل تكون المقدمات بحيث لو سلّمت أنتجت. و يكون المطلوب فيها موضوعا أولا، و منه ينتقل إلى نقيضه(ط،ش، ١٣، ٥٠٧)

خلف جدلى

قياس الخلف الجدلى هو الذى ينتهى إلى المشنّع، لأن المشنّع فى الجدلى يقوم مقام المحال فى العلوم(ف،ج، ١٢، ١٠٥)

خلف سوفسطائى

-فى الخلف السوفسطائى، و وضع ما ليس بعلهّ علّه؛ و كذلك الجامع لسؤالين فى سؤال، يجهل أنّ المسأله قضيه، و القضيه واحده ذات محمول واحد و موضوع واحد، أو ما فى حكمه، فيزلّ من إغفاله مراعاة أجزاء المقدمه (س،س، ١٤، ٣٩)

خلف علمى

-قياس الخلف العلمى هو الذى ينتهى إلى

خلق

-حدّ الخلق: هو اسم مشترك، فقد يقال: (خلق) لإفاده وجود كيف كان. وقد يقال (خلق) لإفاده وجود حاصل عن مادة و صوره كيف كان. وقد يقال: (خلق) لهذا المعنى الثانى، لكن بطريق الاختراع، من غير سبق مادّه، فيها قوه وجوده، و إمكانه (غ، ع، ١٦، ٢٩٤)

خلقه

-أمّا الذى يحصل من شكل و غير شكل، فهو الذى يسمّى صورته و خلقه، و هو الشكل من حيث هو محسوس فى جسم طبيعى أو صناعى، و خصوصاً بالبصر، و ذلك بأن يكون له لون ما، فيكون الشكل الملوّن خلقه و صورته (س، م، ١٠، ٢٠٥) - حال الخلقه، و أنّها كيف هى فى جنس واحد من أنواع الكيف و إنّما هى لون و شكل معا (س، م، ٦، ٢٠٧)

خواص

-إن رفع الخواص لا يستلزم رفع الأجناس، بينما رفع الأجناس يستلزم رفع الأنواع التى لها تكون الخواصّ خواصّ: و هكذا فإنه إذا رفعت الموضوعات التى تكون الخواصّ خواصّ لها، رفعت فى الوقت نفسه هذه الخواص (فى، أ، ١٢، ١٠٥٧) - العوامّ و الجمهور هم أسبق فى الزمان من الخواصّ (ف، ح، ١٧، ١٣٤) - الكلّيّات التى تحمل على أشخاص ما من طريق ما هو متى شاركتها كلّيّات آخر فى تلك الأشخاص، و كانت تليق أن تؤخذ فى جواب المسأله عن الكلّيّات الأول بكيف هى فى أحوالها، و كانت مساويه للأول فى الحمل، و كان الدالّ عليها لفظاً مفرداً، فإنّها تسمّى خواصّ الكلّيّات الأول (ف، أ، ١٥، ٧٥) - متى شارك النوع فى الأشخاص التى يحمل عليها النوع كلّيّات بهذه الصفه فإنّ تلك تسمّى خواصّ ذلك النوع (ف، أ، ١٧، ٧٥) - الخواصّ كلّها تؤخذ فى جواب أى شىء هو، و يفاد بها تمييز الشىء عن غيره فى أحواله فقط لا فى جوهره، و الذى يميّزه فى جوهره فهو الفصل الذاتى (ف، أ، ١٦، ٧٦) - أجمع الناس على أنّ الخواص و الأعراض كليّيه؛ و لها، من حيث هى خواص و أعراض، جزئيّات غريبه عنها؛ فإنّ الضحّاك بالقياس إلى هذا الضحّاك، من حيث هو هذا الضحّاك، ليس خاصّه، بل نوع و مقوم لماهيته كما علمت، بل هو خاصّه للإنسان. و جزئيّات الضحّاك، من حيث هو خاصّه، هى أشخاص الإنسان. و أشخاص الناس، من حيث هى أناس، فلا تتقوم بالضحّاك؛ فإنّه غير داخل فى ماهيّتها؛ و ذلك لأنّه ليس يقوم ماهيته، و مع ذلك فهو كلّى مقول على كثيرين هى جزئيّاته، من حيث هو خاصّه (س، م، ١٤، ٢٥) - إنّ الخاصه الأولى للكمّيّه هى التى منها ينقدح لنا الوقوف على معنى الكمّيّه أنّها لذاتها، لا لشىء آخر يحتمل أن يوقع فيها التقدير. و أمّا أنّها لا مضاد لها فأمراً لا ينتقل الذهن من الوقوف عليه إلى التفتن بماهيته الكم. و كيف و هذه مما يشارك الجوهر فيها الكمّيّه؟ فإنّها من الخواص التى بالقياس، لا التى على الإطلاق و الإقرار بأن الكمّيّه لا مضاد لها مما يجب أن

يوضع فى المنطق وضعاً (س،م،١،١٣٥) - إنَّ الحدَّ ليس يكتسب أيضاً ببرهان و بحدِّ أوسط على أن يكون المحدود حدّاً أصغر فى القياس، و الحدِّ حدّاً أكبر. و لو كان ذلك مما يكتسب، لم يكن بدّ من حدِّ أوسط. و لَمَّا كان الأكبر فيه يجب أن يكون منعكساً على الأصغر، فيجب أن يكون منعكساً على الأوسط و أن يكون الأوسط منعكساً عليه. فالأوسط لا - محاله شىء من الخواصّ: إمّا خاصّه مفرد، أو فصل مساو، و إمّا رسم، و إمّا حدّ. و تسمّى جميع هذه فى هذا الموضوع فى التعليم الأوّل، لمساواتها، «خواصّ» (س،ب،١٢،٢٠١) - أفضل الخواص ما عمّ النوع و اختصّ به، و كان لازماً لا - يفارق الموضوع و أنفعها فى تعريف الشىء به ما كان بيّن الوجود له... مثال الخاصّه، الضحاك... للإنسان، و كون الزوايا مثل قائمتين للمثلث (س،أ،٥،٢٤٣) - أفضل الخواص ما هو اللازم العام لجميع أشخاص النوع، و حدّها أنها كليّه مقوله على جزئيات نوع واحد قولاً غير ذاتي، و هى مثل الضحك و الكاتب للإنسان و مساوى الزوايا القائمتين للمثلث (سى،ب،٧،٤٦) - إنَّ اللوازم و الخواص، بل الفصول، لا تدل بالوضع إلّا على شىء ما يستلزمها أو يختص بها (ط،ش،١،٢٥٧)

خواص المضافات

- من خواص المضافات أنّها كلها يرجع بعضها على بعض بالتكافؤ، و ينعكس بعضها على بعض، و وجه ذلك الرجوع مخالف لوجه رجوع الحمل على الوضع، و لأنحاء أخرى من الرجوع و العكس (س،م،١٨،١٤٨)

خوالف

- الخوالف نعنى بها كلّ حرف معجم أو كلّ لفظ قام مقام الاسم متى لم يصرّح بالاسم، و ذلك مثل حرف الهاء من قولنا ضربه و الياء من قولنا ثوبى و التاء من قولنا ضربت و ضربت و أشباه ذلك من الحروف المعجمه التى تخلف الاسم و تقوم مقامه، و مثل قولنا أنا و أنت و هذا و ذلك و ما أشبه ذلك، و هى كلّها تسمّى الخوالف (ف،أ،٦،٤٤)

خيال

- الخيال يتصرّف فى المحسوسات، و أكثر تصرّفه فى المبصرات (غ،ع،٣،٩١)

خيالات الأشياء

- خيالات الأشياء فى النفس فإنها تغلط من قبل أن كثيراً من الأشياء فى كثير من الأوقات إنما يتصور بصوره شىء ما آخر، فمن هذه ما لا يمكن أن يعسر أن يتصور بصورته الخاصه، مثل تصورنا ما قبل العالم (ف،س،٤،١٦١)

دائم

-اعلم أنّ الدائم غير الضروريّ (س،أ، ١، ٣٢٣) - إنّ الدائم أعمّ من الضروريّ (ط،ش، ٣، ٣٣٤)

دائم كلي

-الجمهور من المنطقيين لا- يفرقون بين الضروريّ و الدائم. لأن كل دائم كليّ، فهو ضروريّ؛ فإنّ ما لا- ضروره فيه، و إن اتفق وقوعه، فهو لا- يمكن أن يدوم متناولا- لجميع الأشخاص التي وجدت، و الذي سيوجد، مما يمكن أن يوجد. و قد يتّينا أنّ كل ضروريّ فهو دائم. فالضروريّ و الدائم متساويان في الكليات. و أمّا في الجزئيات فقد يختلفان، كما تمثل به الشيخ في الإنسان الذي يتفق أن تكون بشرته أبيض من غير ضروره. و الدائم فيها يعم الضروري و غيره (ط،ش، ١٠، ٣١٥)

دائمه

-الدائمه قضيه تكون نسبه المحمول إلى الموضوع فيها إيجابا أو سلبا بالدوام من غير اعتبار ضروره، و الضروريّ قضيه تكون النسبه فيها إيجابا أو سلبا بالضروره، و هي استحاله الانفكاك بينهما كقولك دائما أو بالضروره كل إنسان حيوان، و دائما أو بالضروره لا شيء من الإنسان بحجر (ه،م، ٨، ٥٨) - كلما حصل الدوام حصلت الضروره، فلا يكون الدائم أعمّ من الضروريّ (ه،م، ١٥، ٥٨) - أعميه الدائم من الضروريّ أنّ كل ماده يصدق فيها الضروريّ يصدق فيها الدائم أيضا، و ليس كل ماده يصدق فيها الدائم يصدق فيها الضروريّ. و توضيحه أنّ كل ماده يصدق فيها الحكم بنسبه المحمول الى الموضوع بالضروره يصدق فيها الحكم بنسبته اليه بالدوام و هو ظاهر، و ليس كل ماده يصدق فيها الحكم بنسبته اليه بالدوام يصدق فيها الحكم بنسبته اليه بالضروره، لجواز أن يكون النسبه دائمه و لا- تكون ضروريّ (ه،م، ١٩، ٥٨) - الضروريه و الدائم المطلقان فتعكسان دائمه كلي (ن،ش، ٩، ١٩)

دائمه مطلقه

-الدائمه المطلقه و هي التي يحكم فيها بدوام ثبوت المحمول للموضع أو سلبه عنه ما دام ذات الموضوع موجودا (ن،ش، ١٦، ١٣) - الدائم المطلقه و هي ما يدوم محمولها لموضوعها بحسب ذاته كقولنا من جوزى بدخول الجنه فهو منعم دائما (و،م، ٥، ١٤٠) - الدائم التي لم يقيّد دوامها بقيد زائد على ذات الموضوع كقولنا كل كافر فهو معذب في الآخره دائما و كقولنا كل فلكك فهو متحرّك دائما، و تسمّى هذه في الاصطلاح دائمه مطلقه (و،م، ١٩، ١٤٧) - (القضيتان) الدائمتان و هما الضروريه المطلقه

و الدائمه المطلقه و العامتان و هما المشروطه العامه، و العرفيه العامه فذهب كثير منهم إلى أنها تنعكس إلى أخص من المطلقه العامه و هي الحينه (و،م، ٢٥، ٢٣٨) - (القضيه) الدائمه المطلقه و العرفيه العامه فتعكسان كأنفسهما (و،م، ٦، ٢٤٢)

دائماتان

- (القضيتان) الدائماتان و هما الضروريه المطلقه و الدائمه المطلقه و العامتان و هما المشروطه العامه و العرفيه العامه فذهب كثير منهم إلى أنها تنعكس إلى أخص من المطلقه العامه و هي الحينه (و،م، ٢٤، ٢٣٨)

دال

- إنَّ الدالَّ على الماهية قد قيل فيه: إنَّه هو الدالُّ على ذاتيِّ مشترك كيف كان (س، د، ٨، ٣٧) - لأنَّ الدالَّ على ماهية الشيء هو الذي يدلُّ على المعنى الذي به الشيء هو ما هو. و الشيء إنَّما يصير هو ما هو بحصول جميع أوصافه الذاتية المشتركة فيها، و التي تخصُّ أيضا (س، د، ١٢، ٣٧) - إنَّ الدالَّ أعم من الدالَّ بالتواطؤ و الدالَّ على وجه آخر، اللهمَّ إلا أن يجعل الدالَّ يقع عليهما باشتراك فيكون واقعا على دلالة الاسم و على دلالة نغمه الطائر و صياح البهيمه أيضا باشتراك الاسم (س، ع، ٧، ١٠) - ليس يعنى بالدالِّ إلا ما اصطلح عليه الناس (س، ع، ١٦، ١٠) - يكون الدالُّ على ما هو: إمَّا في الحقيقة فما علمت؛ و إمَّا في المشهور فما يدلُّ على أصل الذات الذي هو كالهولي لمعنى الذات، و هو المشترك (س، ج، ٣، ٢٠٣) - ما يتلفظ به، و يراد به معنى ما، و يفهم منه ذلك المعنى، يقال له: إنَّه دال على ذلك المعنى (ط، ش، ١١، ١٩٢) - الدلالة فهم أمر من أمر و قيل هي كون أمر بحيث يفهم منه أمر فهم أو لم يفهم. و الدالُّ ينقسم إلى لفظ و غيره و دلالة كل منها تنقسم إلى ثلاثة أقسام دلالة وضعيه و عقليه و طبيعیه (و، م، ٢١، ٣٥) - الاعتراض بأن الدال يوصف بالدلالة قبل الفهم و بعده و ذلك يقتضى تقدّم الدلالة على الفهم فكيف تفسّر به، فالجواب أن وصف الدال بالدلالة قبل الإفهام إنَّما هو بطريق المجاز لا بطريق الحقيقة (و، م، ١٤، ٣٩)

دال على ما هو

- إنَّ قوما قالوا: إنَّ قولنا «دال على ما هو» غير قولنا «دال على ما به الشيء هو ما هو»؛ فإنَّ الجنس دال على ما هو؛ و أمَّا على ما به الشيء هو ما هو، فليس دالًّا؛ إذ ليس يدل على كمال ماهية الشيء؛ و على فصله الذي هو به ما هو؛ فإن كان هذا حقا، فسيكون قول الجنس على هذا المذهب ليس دالًّا على ما به الشيء هو ما هو. إلاَّ أنِّي كلما أردت، بل و اجتهدت أن أعلم ما الفرق بين طلب ما هو، و بين طلب ما به الشيء هو ما هو، حتى أجد الفرق بين ما يصلح لجواب هذا، و بين ما يصلح لجواب ذلك، تعذّر على كل التعذّر، و رأيت هذا الكلام نوعا من التكلّف (س، ج، ١٦، ٥٧)

داله على غير ماهيه

- (الداله على غير الماهية) إذا قيل: «ضحّاك

بالطبع» فقد دلّ على مساو و لكن لم يدل على الماهية، لأن مفهوم «الحساس» على سبيل المطابقة هو أنه شيء ذو حسّ فقط، و مفهوم «الناطق» هو أنه شيء ذو نطق فقط، فإن دلّ ذلك على معان أخرى من حيث يعلم أنّ الحساس لا يكون إلاّ- جسما ذا نفس، و كذلك الناطق، فذلك دلالة على سبيل الالتزام لا على سبيل التضمن (س، ش، ١٦، ١٥).

داله على ماهيه

- كل محمول يدل على موضوع، فأما أن يدل على كمال حقيقته كما هو، لا يفلت عن دلالاته شيء من المقومات له، بل يدل على جميعها بسبيل التضمن، و على الذات بسبيل المطابقة، إن كانت الذات ذات أجزاء حقيقته. و هذه الدلالة هي المخصوصه عندنا باسم (الداله على الماهية) أو (الدال على ما هو الشيء) (س، ش، ١١، ١٥).

دعوى

- ما كان من الأوضاع دعوى فقط، لا هو حقّ و لا مشهور، و لا يؤيد بالمشهور على سبيل قياس أو استقراء، و يكون قائله يقول بلسانه دون قلبه، فبالحرى أن يخصّ باسم الوضع، إذ هو دعوى فقط (س، ج، ١٧، ٧٧).

دلائل

- الأقاويل هي التي تسمى القياسات، و تسمى أيضا الدلائل عند قوم (ف، ق، ٣، ١١) - البراهين التي تعطى الوجود فقط تسمى الدلائل (ف، ب، ٢٢، ٤١) - كثيرا ما تؤخذ في الإقناع الجدليّ كواذب مشهوره ينتج بها صادق، و كثيرا ما تؤخذ صوادق غير مناسبة في قياسات ينتج بها صوادق، مثل احتجاج الطيب أن الجراحات المستديره أعسر براء، من قبل أن المستدير أكثر إحاطه. فتكون أمثال هذه دلائل، لا براهين حقيقته لأنها غير مناسبة (س، ب، ٩، ٥٥).

دلالة

- الدلالة إمّا أن تراد لذاتها و إمّا أن تراد لشيء آخر يتوقّع من المخاطب ليكون منه. و التي تراد لذاتها هي الأخبار، إمّا على وجهها، و إمّا محرّفه كتحرّيف التمني و التعجب و غير ذلك، فإنّها كلها ترجع إلى الأخبار. و التي تراد لشيء يوجد من المخاطب فإنّما أن يكون ذلك أيضا دلالة أو فعلا غير الدلالة. فإن أريدت الدلالة فتكون المخاطبه استعلاما و استفهاما، و إن أريد عمل من الأعمال و فعل من الأفعال غير الدلالة، فيقال إنّه من المساوي التماس و من الأعلى أمر و نهى، و من الأدنى تضرّع و مسأله (س، ع، ٩، ٣١) - الدلالة من حيث المطابقه، كالاسم الموضوع بإزاء الشيء؛ و ذلك كدلالة لفظ «الحائط» على «الحائط» (غ، ع، ٤، ٧٢) - (الدلالة) بطريق التضمن، و ذلك كدلالة لفظ «البيت» على «الحائط» و دلالة لفظ «الإنسان» على «الحيوان» (غ، ع، ٦، ٧٢) - الدلالة هي كون الشيء بحاله يلزم من العلم به للعلم أو الظن بشيء آخر، أو من الظن به الظن بشيء آخر، فالشيء الأول يسمى دليلا برهانيا و برهانا إن لم يتخلل الظن و إلاّ فدليلا إقناعيا و اماره، و الشيء الثاني يسمى مدلولاً (م، ٢٢، ٣).

-الدلالة فهم أمر من أمر وقيل هي كون أمر بحيث يفهم منه أمر فهم أو لم يفهم.و الدالّ ينقسم إلى لفظ و غيره و دلالة كل منها تنقسم إلى ثلاثة أقسام دلالة وضعيه و عقليه و طبيعیه(و،م،٢١،٣٥) -الدلالة بفهم أمر من أمر هو تفسير الأقدمين لها و اعترضه بعض المتأخرين بأنه تفسير لوصف أمر بما هو وصف لغيره(و،م،١١،٣٧) -الدلالة وصف للأمر الدال و الفهم الذى فسرت به وصف لغيره(و،م،١٦،٣٧) -الدلالة إنما هي الحيشه أى هي كون أمر بحيث يصحّ أن يفهم منه أمر سواء فهم منه ذلك الأمر أم لا و جوابه أن هذا غلط نشأ من تفصيل المركب(و،م،١٩،٣٧) -الدلالة هي كون أمر يفهم منه أمر و لا شك أن الذى فهم منه أمر هو الأمر الدال لا غيره، و الذى اتّصف به غيره إنما هو الفهم لأمر أى كونه فاهما له لا الفهم منه بمعنى أنه فهم منه أمر(و،م،٤،٣٨) -الاعتراض بأن الدال يوصف بالدلالة قبل الفهم و بعده و ذلك يقتضى تقدّم الدلالة على الفهم فكيف تفسّر به،فالجواب أن وصف الدال بالدلالة قبل الإفهام إنما هو بطريق المجاز لا بطريق الحقيقة(و،م،١٤،٣٩) -ما دلّ جزؤه على جزء معناه دلالة مقصوده خالصه أى لم تشبها عمليه لصح طرد حدّ المركب و عكس حدّ المفرد(و،م،١٤،٦٦)

دلالة الاتصال

-اعلم أنّ المنفصلات و المتصلات ربّما كان دلالة الاتصال أو(دلالة)الانفصال فيها بعد وضع الموضوع،و ربّما كان قبل وضع الموضوع،أعنى بذلك الكلمه التى بها يصار إلى الاتصال و الانفصال،كقولك:إن أو كلما فى المتصل،أو قولنا:إمّا فى المنفصل. فيصير لذلك أربعة أصناف من المتصل و المنفصل(س،ق،١،٢٥٧)

دلالة الاسم

-الألفاظ التى تدل على الجواهر تدل على ذات فقط دلالة الاسم،و لا تدلّ على أمر تنسب إليه هذه الذات،دلالة الاسم و لا دلالة المعنى (س،م،٩،٥٨)

دلالة اسم

-إذا قلت «هو» أو «موجود» فقد تدلّ به دلالة الاسم(س،ش،١٩،٥٨)

دلالة اسم على ذى معنى

-إنّ جميع المعانى المفردة التى يصلح أن يدلّ عليها بالألفاظ المفردة لا تخلو عن أحد هذه العشره.فإنّها: إمّا أن تدل على جوهر، كقولنا:إنسان و شجره؛و إمّا أن تدلّ على كمّيه، كقولنا:ذو ذراعين؛و إمّا أن تدلّ على كيفيه، كقولنا:أبيض؛و إمّا أن تدلّ على إضافه، كقولنا:أب؛و إمّا أن تدلّ على أين، كقولنا:فى السوق؛و إمّا تدلّ على متى كقولنا:كان أمس و عام أول؛و إمّا أن تدلّ على الوضع، كقولنا جالس و قائم؛و إمّا أن تدل على الحده و الملك، كقولنا:منتعل و متسلح؛ و إمّا أن تدلّ على يفعل كقولنا:يقطع؛و إمّا أن تدلّ على ينفعل، كقولنا:ينقطع.و هذه الأمثله التى أوردناها ليست تدل التسع منها على المقوله دلالة الاسم على المعنى،بل دلالة

الاسم على ذى المعنى، إذ كان هذا أعرف. ثم نتقل منه إلى المعنى (س، م، ٥٨، ٢)

دلالة الالتزام

-دلالة الالتزام مثل دلالة المخلوق على الخلق و الأب على الابن و السقف على الحائط و الإنسان على الضاحك، و ذلك أن يدلّ أولاً- دلالة المطابقة على المعنى الذى يدلّ عليه أولاً، و يكون ذلك المعنى يصحبه معنى آخر، فينتقل الذهن أيضا إلى ذلك المعنى الثانى الذى يوافق المعنى الأوّل و يصحبه (س، ش، ١٤، ٢١) -دلالة الالتزام هى دلالة اللفظ على لازم معناه كدلالة لفظ (السقف) على (الحائط) (غ، ع، ٣٥٨، ١) -يفهم منه (اللفظ) أيضا معنى ليس هو المعنى المقصود و لا- من جملة لكتنه لازم له و مقارن غير منفك عنه و تسمى دلالة التزام. كما تدل لفظه المتحرّك على معنى المحرّك و السقف على الحائط، فإنّ المتحرّك لا- ينفكّ عن محرّك و إن لم يكن هو المحرّك و لا- مفهوم المحرّك جزء من مفهومه (ب، م، ٨، ١٢) - (دلالة) التزام (مثل دلالة لفظ السقف على الحائط، و الإنسان على قابل صنعه الكتابه) ذكر له (ابن سينا) مثالين: أحدهما: لازم لا- يحمل على ملزومه. و الثانى: لازم يحمل. و إنّما قال: (قابل صنعه الكتابه) و لم يقل (الكاتب) لأنّ الأوّل يلزم الإنسان، و الثانى لا يلزمه (ط، ش، ١، ١٨٨) - دلالة التزام و هى دلالة اللفظ على خارج عن مسماه لازما له لزوما ذهنيا بينا (و، م، ٤٤، ٢) -دلالة الالتزام بكون اللزوم ذهنيا بينا لتعرف بذلك أن بين كل واحده من دلالتى التضمن و الالتزام و بين دلالة المطابقة عموما و خصوصا بإطلاق كلما وجدت دلالة التضمن أو الالتزام وجدت دلالة المطابقة لاستنادهما إليها (و، م، ٥٢، ٦) -فى فن الأ-صول أو فى فن البيان فإنهم لا يشترطون فى دلالة الالتزام أن يكون اللزوم ذهنيا بل مطلق اللزوم بأى وجه كان بذلك (و، م، ٥٨، ٣٢) -دلالة الالتزام لاستلزام المعنى للمدلول (ض، س، ٢٤، ١٩)

دلالة التزاميه

-يشترط فى الدلالة الالتزاميه كون الأمر الخارج بحاله يلزم من تصوّر المسّمى تصويره و إلا لا تمتنع فهمه من اللفظ و لا يشترط فيها كونه بحاله يلزم من تحقّق المسّمى فى الخارج تحقّقه فيه كدلالة لفظ العمى على البصر مع عدم الملازمه بينهما فى الخارج (ن، ش، ٤، ٣)

دلالة الانفصال

-اعلم أنّ المنفصلات و المتصلات ربّما كان دلالة الاتصال أو (دلالة) الانفصال فيها بعد وضع الموضوع، و ربّما كان قبل وضع الموضوع، أعنى بذلك الكلمه التى بها يصار إلى الاتصال و الانفصال، كقولك: إن أو كلما فى المتصل، أو قولنا: إمّا فى المنفصل.

فيصير لذلك أربعة أصناف من المتصل و المنفصل (س، ق، ٢٥٧، ١)

دلاله بألفاظ

-الدلاله بالألفاظ إنّما استمرّ بها التعارف بسبب تراض من المتخاطبين غير ضروريّ حتى إنّّه و إن فرضناه بحسب المعلّم الأول ضروريًا من عند الله أو من جهة أخرى، فإنّه بحسب المشاركة اصطلاحياً (س،ع،١،٤)

دلاله تامه

-من اللفظ المفرد ما دلّته دلاله تامه و هو كل لفظ يكون السؤال عنه و الجواب به مستقلاً بمفهومه في دلّته، و تلك هي الأسماء و الأفعال، أعنى الكلم كقولنا زيد و عمر و فعل و يفعل (ب،م،٤،١٠)

دلاله التضمن

-دلاله تضمّن، كما تدل لفظه الحيوان على الجسم (س،د،١٤،٤٣) -دلاله التضمن هي دلاله اللفظ على جزء ما وضع له، ضمن دلّته على تمام ما وضع له كدلاله لفظ (البيت) على (الحائط) (غ،ع،١٩،٣٥٧) -قد يدل على معنى هو في ضمنه و من جملة كما تدل لفظه الإنسان على الحيوان أو على الناطق، فإنّ في دلّتها عليه دلاله على كل واحد منهما و تسمّى دلاله التضمن (ب،م،٨، ١١) -دلاله تضمّن و هي دلاله اللفظ على جزء مسمّاه إن كان مركّباً كدلاله الأربعة مثلاً على اثنين نصفها أو واحد ربعها أو ثلاثه ثلثه أرباعها (و،م،٣،٤٣) -دلاله التضمن سمّيت بذلك لتضمن المعنى لجزء المدلول أو على لازم معناه الذهني، لزّم مع ذلك في الخارج أم لا (ض،س، ١٨،٢٤)

دلاله الحد

-دلاله الحدّ كدلاله الاسم (ت،ر، ١١،٥٨،١)

دلاله طبيعیه

-دلاله ما في النفس على الأمور فدلاله طبيعیه لا- تختلف، لا- الدالّ و لا- المدلول عليه، كما في الدلاله التي بين اللفظ و الأثر النفساني؛ فإنّ المدلول عليه، و إن كان غير مختلف، فإنّ الدال مختلف؛ و لا كما في الدلاله التي بين اللفظ و الكتابه؛ فإنّ الدالّ و المدلول عليه جميعاً قد يختلفان (س،ع،٦،٥) -الدلاله الطبيعیه و العقليه ليستا باختياريتين إلا أن الطبيعیه يمكن تغيرها و العقليه لا يمكن فيها التغير (و،م،٥،٤٠)

دلاله عقليه

-الدلاله الطبيعیه و العقليه ليستا باختياريتين إلا أن الطبيعیه يمكن تغيرها و العقليه لا يمكن فيها التغير (و،م،٥،٤٠) -الدلاله العقليه لفظ ليست خاصه بلفظ دون لفظ بل هي مشتركه بين جميع الألفاظ بل و بين جميع الأصوات و إن لم تكن ألفاظاً بخلاف الدلاله الطبيعیه و الوضعيه للألفاظ فإنهما مختصان ببعض الألفاظ دون بعض (و،م، ٢٠،٤١)

دلاله العلامه

-نقول: إنّ دلالتّه (الموضع) دلالة العلامه، كأنّ المستعين بذلك يقول: إنّ مرادى فيما أقوله هو

ص: ٣٧٠

الشيء الذى منه كذا و منه كذا.و الشيء الذى لا يخلو من كذا و من كذا فيعرّفه بأمر خارج عنه،هى الفصول التى تلحقه و القسمه التى تناله،و يكون ذلك كالأخصه له؛و هو بيان ضعيف،فإنّه لو كان يدل على الشيء بعلامه تشمله و لا- تعرّف جوهره،لكان بعيدا عن أن يكون تعريفا حقيقيا،فكيف هذا التعريف الذى إنّما يعرّف الشيء بعارض لا يعمّه (س،ج، ١٤، ٢٧١)

دلاله على ماهيه

-أصناف الدلاله على الماهيه ثلاثه:أحدها على سبيل الخصوص و الانفراد.مثل دلاله «الحيوان الناطق»على الطبيعه المشتركه بين أشخاص الناس.و إمّا على الشركه.مثل «الحيوان»فإنّه لا يدلّ على ماهيه الإنسان و لا على ماهيه الفرس،و لكن إذا طلبت الماهيه المشتركه لها،فسأل سائل،«ما هذه المتحركات من الإنسان و الفرس و الطائر؟» فقول:«الحيوانات»كانت الدلاله واقعه على كمال حقيقتها المشتركه.و إمّا على سبيل الانفراد و الشركه معا.مثل «الإنسان»فإنّه ماهيه لزيد وحده و لزيد مع عمرو بالشركه،و ذلك لأنّ زيدا ليس ينفرد عن عمرو و بمعنى مقوم،بل بأحوال عرضت لمادته لو توهم فقدانها لم يجب أن يكون فقدانها يسبب فقدان زيد و فساده على ما تحقق فى العلم الكلّي،و ليس انفرازه كانفراز الإنسان عن سائر الحيوانات بأمر مقوم لجوهره (س،ش، ٧، ١٦)

دلاله غير تامه

-ما دلّته غير تامه و هو كل لفظ يكون السؤال عنه و الجواب به غير مستقلّ بمفهومه فى دلّته كقولنا فى و إلى و من و على (ب،م، ١٠، ١٠)

دلاله كتابه

-دلّله الكتابه على الألفاظ أيضا وضعيه و الدال و المدلول فيها جميعا يختلفان،فالأعيان و التصورات لا تختلف و الألفاظ و الكتابه تختلف (سى،ب، ١٦، ٩٥)

دلاله لزوم

-دلاله لزوم كما تدلّ لفظه السقف على الأساس (س،د، ١٤، ٤٣)

دلاله لفظ

-إنّ معنى دلّله اللفظ هو أن يكون اللفظ اسما لذلك المعنى على سبيل القصد الأول،فإن كان هناك معنى آخر يقارن ذلك المعنى مقارنة من خارج،يشعر الذهن به مع شعوره بذلك المعنى الأول،فليس اللفظ دلّلا عليه بالقصد الأول؛و ربّما كان ذلك المعنى محمولا- على ما يحمل عليه معنى اللفظ،كمعنى الجسم مع معنى الحساس؛و ربّما لم يكن محمولا كمعنى المحرّك مع المتحرّك (س،د، ١٩، ٤٢)- دلّله اللفظ أن يكون إذا ارتسم فى الخيال مسموع اسم ارتسم فى النفس معنى.فتعرف النفس أنّ هذا المسموع لهذا المفهوم؛فكلما أوردته الحس على النفس التفتت إلى معناه (س،ع، ٤، ٤٨)- اعلم بأنّ دلّله اللفظ على المعنى من ثلاثه أوجه:(أحدها):بطريق المطابقه كدلّله لفظ البيت على معناه.(و الآخر):بطريق التضمن كدلّله لفظ البيت على الحائط المخصوص،

فإن لفظ الحائط موضوع للمسمى به بالمطابقه فيدلّ عليه بذلك، و لفظ البيت أيضا يدلّ عليه و لكن يفارقه في وجه الدلاله. (و الثالث):

بطريق الالتزام كدلاله السقف على الحائط فإنه يبين طريق المطابقه و التضمن فلم يكن بد من اختراع اسم ثالث (غ، م، ٥، ٨) -
المعتبر في دلاله الألفاظ، طريق المطابقه و التضمن (غ، ع، ٧، ١٠٥) - لا يجوز الجواب عن الماهيه بالخواص البعيده، و إن كانت تدل
بطريق الالتزام (غ، ع، ٨، ١٠٥) - دلاله اللفظ على المعنى ينحصر في ثلاثه أوجه و هي المطابقه و التضمن و الالتزام (غ، ح، ١٢، ٩) -
دلاله اللفظ على المعنى ليست لذات اللفظ بل بالوضع و الاصطلاح فتكون دلالتها تابعه لقصد المتلفظ (سى، ب، ٩، ٣٤) - دلاله
اللفظ على الأثر النفساني دلاله وضعيه حصلت بالاتفاق و التواطؤ، لو تواطؤوا على غيرها لناب منابها (سى، ب، ١٤، ٩٥) - دلاله اللفظ
على المعنى بتوسط الوضع له مطابقه كدلاله الإنسان على الحيوان الناطق، و بتوسط لما دخل فيه تضمن كدلالته على الحيوان أو
الناطق و بتوسطه لما خرج عنه التزام كدلالته على قابل العلم و صنعه الكتابه (ن، ش، ٢٣، ٣)

دلاله اللفظ الوضعيه

- دلاله اللفظ الوضعيه... اعتبروا هذا القسم لانضباطه و عموم فائدته في العقليات و النقليات و الطبيعيات و غيرها و التعلم و
التعليم (و، م، ٢٠، ٤٢)

دلاله لفظيه

- إن الدال إن كان لفظا فالدلاله لفظيه و إلا فغير لفظيه (م، ٢٥، ٣)

دلاله لفظيه موضعيه

- الدلاله اللفظيه الموضعيه على ما لا يخفى و هي كون اللفظ بحيث متى اطلق فهم منه المعنى للعلم بالوضع، و هي المنقسمه الى
المطابقه و التضمن و الالتزام كما قال (اللفظ الدال بالوضع) لا غير اللفظ من الدال و لا اللفظ الدال بالطبع او بالعقل (يدل على
تمام ما وضع له بالمطابقه) لموافقته إياه، (و على جزءه) أي على جزء ما وضع له (بالتضمن) لدلالته على ما في ضمن الموضوع له،
(إن كان له) أي لما وضع له (جزءه) (م، ٢، ٤)

دلاله المطابقه

- دلاله مطابقه، كما يدلّ الحيوان على جمله الجسم ذى النفس الحساس (س، د، ١٣، ٤٣) - دلاله المطابقه فمثل ما تدلّ
لفظه «الإنسان» على الحيوان الناطق (س، ش، ١٨، ١٤) - دلاله التضمن فمثل دلاله الإنسان على الحيوان و على الناطق، فإن كل واحد
منهما جزء ما يدلّ عليه الإنسان دلاله المطابقه (س، ش، ١٩، ١٤) - دلاله المطابقه هي دلاله اللفظ على تمام ما وضع له كدلاله لفظ
الحائط على الحائط (غ، ع، ١٧، ٣٥٧) - قد يدلّ اللفظ عند السامع على معناه المقصود عند القائل، كما يفهم الحيوان الناطق من
لفظه الإنسان و يسمّى ذلك دلاله المطابقه (ب، م، ٩، ٨)

-دلاله المطابقيه وضعيّه صرفه(ط،ش، ٢،١٨٧) -دلاله مطابقيه و هي دلاله اللفظ على المعنى الذى وضع له كدلاله لفظ الأربعة مثلا على ضعف اثنين(و،م،٢٧،٤٢) -لمعنى المفهوم فيها(دلاله المطابقيه)من اللفظ هو عين المعنى الذى وضع له اللفظ أى عين له بالوضع الحقيقى أو المجازى(و،م،١،٤٥) -سبب فهم المعنى فى دلاله المطابقيه هو الوضع لتعليق الدلاله فيها على هذا الوصف المناسب و ذلك يشعر بعليته فيخرج على هذا بمقتضى طرد التعريف فهم جزء المسمى الذى وضع له اللفظ(و،م،١،٤٩) -دلاله اللفظ على ما وافقه...دلاله المطابقيه (ض،س،١٥،٢٤) -اللفظ إنما أن يدلّ على جميع المعنى الموضوع له فدلاله المطابقيه لمطابقيه الدالّ على المدلول أو على جزء معناه(ض،س،١٧،٢٤)

دلاله المطابقيه و التضمن و الالتزام

-إنّ تسميه الدلاله مطابقيه و تضمنا و التزاما إنما هي بسبب كون تلك الدلاله دلاله بالوضع لتمامه أو لجزئه أو للزومه(ه،م،٢٨،٤)

دلاله معنى على معنى

-إذا أخطرت ببالك الأبيض،فكان شيئا ذا بياض،دلك هذا على البياض دلاله المعنى على المعنى و الأمر على الأمر(س،م،٥٨،٦)

دلاله وضعيه

-الدلاله الوضعيه أن تكون الدلاله سببها الوضع و هو تعيين أمر للدلاله بنفسه أى من غير قرينه إذا كانت حقيقه أو بقرينه إذا كانت مجازا فالدلاله فيها اختياريه تتغير بتغير الوضع(و،م،٢٢،٣٩) -الدلاله الوضعيه و هي التى يكون للوضع فيها مدخل(ض،س،١٦،٢٤)

دلالنا التضمن و الالتزام

-دلالنا التضمن و الالتزام باشتراك العقل، و الوضع،و يشترط فيهما أن لا يكون الاسم دالا بالاشتراك على المعنى و على جزئه، كالممكن على العام و الخاص،أو عليه و على لازمه،كالشمس على الجرم و النور بل يكون بانتقال عقلى عن أحدهما إلى الآخر(ط،ش، ٣،١٨٧)

دليل

-يسمى المتأخر الذى يؤخذ حدّا أوسط فى هذا البرهان(الذى يعطى الوجود)الدليل(ف،ب، ٢٣،٤١) -يسمى بالدليل ما يكون مؤلفا من مقدّمتين، كبراهما مقدّمه محموده،يراهما الجمهور و يقول بها،و تؤخذ حجه و دليلا لا على سبيل أنّ جزءا منه دليل على جزء آخر مثل الدخان على النار، بل على أنّ نفس القول الحاصل من الجزئين معترف به فهو دليل.و ربّما كان على أمر مستقبل،و ربّما كان على أمر حاضر،و ربّما كان عامّا،و ربّما كان على الأكثر،مثل قولهم:

إنّ الحساد ممقوتون،و المنعمون مودودون.

فإنّ هاتين المقدّمتين دليلان أو منهما يتّخذ الدليل (س،ق،٤،٥٧٣) - دليل أى متّبع مقبول محمود مرجوع إليه (س،ق،١١،٥٧٣)

ص: ٣٧٣

الدليل أقوى من العلامه، و كأنّ العلامه دليل ضعيف (س،ق، ١١، ٥٧٥) - إن كان الأوسط في برهان إن، مع أنه ليس بعلة لنسبه حدّي النتيجة، هو معلول لنسبه حدّي النتيجة لكنّه أعرف عندنا سميّ دليلًا (س،أ، ٥، ٥٣٦) - الدليل... هو في... قياس إضماری حدّه الأوسط شيء إذا وجد في الأصغر دائما تبعه وجود شيء للأصغر دائما كيف كان، و يكون على نظام الشكل الأول لو صرّح بمقدمته.

و مثاله: هذه المرأه ذات لبن فهي إذن قد ولدت. و ربما يسمّى القياس نفسه دليلًا و ربما يسمّى له الحد الأوسط (مر،ت، ٤، ١٩١) - إذا كان الأوسط معلول الأ-كبر و لكنّه يكون عله لوجود الأكبر في الأصغر، أو كان الأوسط و الأكبر معلولي عله واحده و لكنّ الأوسط يكون عله لوجود الأ-كبر في الأصغر، يسمّى برهان «إنّ» مطلقًا. إذا كان الأوسط معلولا- لوجود الأ-كبر في الأصغر يسمّى «دليلا» (مر،ت، ١٢، ٢٢٧) - وجه الدليل عين المدلول أو غيره فنقول كل مفردين جمعتهما القوّه المفكّره و نسبت أحدهما إلى الآ-خر بنفي أو إثبات و عرضته على العقل لم ينحل العقل فيه من أحد أمرين: إمّا أن يصدق به أو يمتنع من التصديق. فإن صدّق فهو الأولى المعلوم بغير واسطه و يقال إنه معلوم بغير نظر و دليل و حيله و تأمل و كل ذلك بمعنى واحد، و إن لم يصدق فلا- مطمع في التصديق إلّا- بواسطه و تلك الواسطه هي التي تنسب إلى الحكم فيكون خبرا عنها و تنسب إلى المحكوم عليه فتجعل خبرا عنه فيصدق، فيلزم من ذلك بالضروره التصديق بنسبه الحكم إلى المحكوم عليه (غ،ص، ٦، ٥٢) - لمّا كان السبب الخاص لحصول النتيجة في الذهن التفتّن لوجود النتيجة بالقوّه في المقدمه أشكل على الضعفاء فلم يعرفوا أن وجه الدليل عين المدلول أو غيره (غ،ص، ٩، ٥٣) - الدليل: و هو في هذا الموضوع قياس إضماری حدّه الأوسط شيء إذا وجد للأصغر تبعه وجود شيء آخر للأصغر دائما كيف كان ذلك الإلتباع، و يكون على نظام الشكل الأول لو صرّح بمقدمته (س،ب، ٥، ٢١٦) - إن هاهنا نوعا من البرهان يسمّى برهانا بالإضافه إلينا و هو الذي يسمّى «الدليل» لا بالإضافه إلى الأمر في نفسه (ش،ب، ١٩، ٣٧٨) - البرهان المسمّى برهان إن، و هو لا يخلو: إمّا أن يكون الأوسط فيه معلولا لوجود الحكم في الخارج. أو لا يكون. فالأول: يسمّى دليلًا.

و الثاني: لا يخصّ باسم. و الدليل يشارك برهان لم، في الحدود. و يتخالفان في وضع الأوسط و الأكبر. و في النتيجة (ط،ش، ٥٣٥، ٩) - أمّا في الدليل، فلا يمكن أن يكون الأوسط مع كونه معلولا لوجود الأكبر في الأصغر، عله لوجود الأكبر؛ لأنّه يلزم من ذلك تقدّم وجود الأ-كبر في الأصغر على وجوده مطلقًا، و هو محال (ط،ش، ٩، ٥٣٨) - الدليل لا- يجب انعكاسه (ت،ر، ٨، ٤٠١) - كون «الوسط» - الذي هو «الدليل» - قد يفتقر إليه في بعض القضايا بعض الناس دون بعض، فهذا أمر بيّن (ت،ر، ٢٢، ١٠٥، ١) - لا تجد أحدا من سائر أصناف العقلاء غير هؤلاء ينظّم دليله من «المقدمتين» كما ينظّمه

هؤلاء. بل يذكرون الدليل المستلزم للمدلول (ت، ر ١، ٢٣، ٤) - الدليل قد يكون مقدّمه واحده، وقد يكون مقدّمين، وقد يكون مقدّمات، بحسب حاجه الناظر المستدلّ، إذ حاجه الناس تختلف (ت، ر ١، ٢٣، ٥) - ما يعتبر في كونه «دليلاً» هو كونه «مستلزماً للحكم لازماً للمحكوم عليه» (ت، ر ١، ٢٠، ١٣١) - لا بدّ أن يعرف كلّ فرد من أفراد الحكم الكلّي المطلوب يلزم كل فرد من أفراد الدليل (ت، ر ١٠، ١٥٩، ١) - إنّ ما ذكروه (المنطقيون) من حصر «الدليل» في «القياس» و«الاستقراء» و«التمثيل» حصر لا دليل عليه، بل هو باطل (ت، ر ١٥، ١٦٨، ١) - «الدليل» هو المرشد إلى المطلوب؛ وهو الموصل إلى المقصود؛ وهو ما يكون العلم به مستلزماً للعلم بالمطلوب (ت، ر ١، ٢٥، ١٧٠) - يسمّى «الدليل» لما كان من شأنه أن يستلزم المدلول، وإنّما يتخلف استلزامه لفوات شرط أو وجود مانع (ت، ر ٢٤، ١٨٠، ١) - الذين يجعلون «العلة» و«الدليل» يراود به هذا أو هذا أقرب إلى المعقول من جعل هؤلاء «الدليل» لا يكون إلاّ من مقدّمين (ت، ر ١، ٥، ١٨١) - لما علموا (المنطقيون) أنّ «الدليل» قد يحتاج إلى مقدمات، وقد يكفي فيه مقدمه واحده، قالوا: إنّهُ ربما أدرج في «القياس» قول زائد، أى مقدمه ثالثه زائده على مقدمتين لغرض فاسد أو صحيح، كبيان المقدمتين، و يسمّونه «المركّب» (ت، ر ٩، ١٩٠، ١) - الدليل هو ما يستلزم الحكم المدلول عليه (ت، ر ٩، ١٩٢، ١) - وجه الدليل «العلم بلزوم المدلول له» سواء سمّي «استحضاراً» أو «تفطناً» أو غير ذلك.

فمتى استحضر في ذهنه لزوم المدلول له علم أنّه دالّ عليه (ت، ر ١٥، ١٩٤، ١) - «الوسط» هو الدليل، وهو الواسطه في العلم بين الملزوم و اللازم، وهما المحكوم والمحكوم عليه، فإنّ الحكم لازم للمحكوم عليه ما دام حكماً له (ت، ر ٢١، ١٩٤، ١) - إن جاز أن يدعى (النظار المتأخرون) في الدليل الذى لا يحتاج إلاّ إلى مقدّمه أنّ الأخرى مضمرة محذوفه جاز أن يدعى فيما يحتاج إلى اثنتين أنّ الثالثه محذوفه، وكذلك فيما يحتاج إلى ثلاث، وليس لذلك حدّ (ت، ر ١، ١٢، ٢٠٠) - إذا كان المدلول لازماً للدليل فمعلوم أنّ اللازم إمّا أن يكون مساوياً للملزوم، وإمّا أن يكون أعمّ منه. فالدليل إمّا أن يكون مساوياً للحكم المدلول فى العموم و الخصوص، وإمّا أن يكون أخصّ منه، لا- يكون الدليل أعمّ منه (ت، ر ١، ٢٠٣، ١) - الدليل هو «الحدّ الأوسط»، وهو أعمّ من «الأصغر» أو مساو له، و«الأ-كبر» أعمّ منه أو مساو له. و«الأ-كبر» هو الحكم، و الصفه، و الخبر، و هو محمول النتيجة. و«الأصغر» هو المحكوم عليه، الموصوف، المبتدأ، و هو موضوع النتيجة (ت، ر ٢١، ٢٠٣، ١) - (حال) «الدليل» و«البرهان»، فإنّ الدليل هو المرشد إلى المطلوب و الموصل إلى المقصود (ت، ر ٢٤، ٧، ٢) - الدليل ما يكون النظر الصحيح فيه موصلًا إلى

علم أو ظن (ت، ر، ٢، ٢٨) - لفظ «الدليل» بما يوصل إلى العلم، ويسمى ما يوصل إلى الظن «أماره». وهذا اصطلاح من اصطلاح عليه من المعتزله و من تلقاه عنهم (ت، ر، ٣، ٢٨) - الدليل ملزوم للمدلول عليه، و المدلول لازم للدليل (ت، ر، ٧، ٢٨) - قد يكون الدليل مقدّمه واحده متى علمت علم المطلوب. وقد يحتاج المستدل إلى مقدّمتين، و قد يحتاج إلى ثلاث مقدّمات، و أربع، و خمس، و أكثر، ليس لذلك حدّ مقدر يتساوى فيه جميع الناس في جميع المطالب (ت، ر، ٨، ٢٨) - المطلوب هو العلم، و الطريق إليه هو الدليل.

فمن عرف دليل مطلوبه عرف مطلوبه، سواء نظمه بقياسهم أم لا- (ت، ر، ١٣، ٢٩) - الدليل الذى يصوّر بصوره القياس «الاقترانى» يصوّر أيضا بصوره «الاستثنائى»، و يصوّر بصور أخرى غير ما ذكره (المنطقيون) من الألفاظ و ترتيبها (ت، ر، ١٠، ٢٤٨) - جميع الأدله ترجع إلى أن الدليل مستلزم للمدلول (ت، ر، ٥، ٥٠) - تنازع النظّار فى العلم الحاصل بالدليل: هل هو لزومه عن الدليل لزوما عاديا كما يقولونه فى الشّبع مع الأكل، أو لزوما عقليا يسمى «التضمن» بحيث لا يمكن الانفكاك عنه كما يمتنع وجود العلم و الإبراده بدون الحياه (ت، ر، ٢٤، ٢٨٨) - حصول العلم بالدليل دون المدلول عليه ليس ممتنعا لذاته، بل الأول سبب للثانى، و مقتضى له، و موجب له، بحكم سنّه الله تعالى فى عباده (ت، ر، ٣، ٨٩) - «الدليل» أعمّ من «القياس». فإنّ الدليل قد يكون بمعين على معين، كما يستدلّ بالنجم و غيره من الكواكب على الكعبه (ت، ر، ٢، ٩١) - لا بدّ فى الدليل من أن يكون ملزوما للحكم، و الملزوم قد يكون أخصّ من اللازم، و قد يكون متساويا له، و لا يجوز أن يكون أعمّ منه (ت، ر، ٧، ٩٤) - النظر فى الدليل، و هو العلم بالدليل المستلزم للعلم بالمدلول عليه. و هو تصوّر الحدّ الأوسط المستلزم لثبوت الأكبر للأصغر (ت، ر، ٢، ٩٧) - الدليل الذى يقيمه صاحب قياس الشمول على صحه المقدمه الكبرى الكليه يقيمه صاحب قياس التمثيل على عليه الوصف (ت، ر، ٢، ٩٩) (٦) - الدليل هو وسط فى الذهن للمستدل، ليس هو وسطا فى نفس ثبوت الصفه للموصوف (ت، ر، ٢٢، ١٣٥) - «الدليل» باتّفاق العقلاء أعمّ من «العالمه»، بل كل ملزوم يستلزم غيره يمكن الاستدلال به عليه مطلقا (ت، ر، ١١، ١٣٧) - كلّ دليل فهو ملزوم لمدلوله. فكونه مستلزما لمدلوله صفه له لازمه له (ت، ر، ١٧، ١٤٠) - «الدليل» هو ما يستلزم الحكم المدلول عليه (ت، ر، ٩، ١٩٢)

دليل اقناعى

-الدلاله هى كون الشىء بحاله يلزم من العلم به للعلم أو الظن بشىء آخر، أو من الظن به الظن بشىء آخر، فالشىء الأول يسمى دليلا برهانيا و برهاننا إن لم يتخلل الظن و إلا فدليلا إقناعيا

و اماره، و الشىء الثانى يسمى مدلولاً (م، ٢٤، ٣) - الدليل الإقناعى و الاماره ما يلزم من العلم أو الظن به الظن بشىء آخر (ه، م، ٣٥، ٧)

دليل برهانى

- الدلاله هى كون الشىء بحاله يلزم من العلم به للعلم أو الظن بشىء آخر، أو من الظن به الظن بشىء آخر، فالشىء الأول يسمى دليلاً برهانياً و برهاناً إن لم يتخلل الظن و إلاً فدليلاً إقناعياً و اماره، و الشىء الثانى يسمى مدلولاً (م، ٢٣، ٣) - الدليل البرهانى و البرهان ما يلزم من العلم أو الظن به العلم بشىء آخر (م، ٦، ٣٥)

دهر

- الدهر: هو المعنى المعقول، من إضافه الثبات إلى النفس فى الزمان كله (غ، ع، ٨، ٣٠٣)

دوام

- الدوام شمول النسبه جميع الأزمان و الأوقات (م، ٣، ٥٩) - الدوام ثلاثه: (الدوام) الأزلى إما مطلقاً أو مقيداً بنفى الضروره الأزليه أو الذاتيه أو الوصفيه. الثانى الذاتى إما مطلقاً أو مقيداً بنفى الضروره الأزليه أو الذاتيه أو الوصفيه أو بنفى الدوام الأزلى. الثالث الوصفى إما مطلقاً أو مقيداً بنفى الضروره الأزليه أو الذاتيه أو الوصفيه أو بنفى الدوام الأزلى أو الذاتى. فهو ثلث عشر قضيه و نسبه بعضها إلى بعض بالعموم و الخصوص (م، ط، ١، ١٤٧) - الضروره و الدوام و اللا ضروره و اللادوام تسمى تلك الكيفيه ماده القضيه، و اللفظ الدال عليها يسمى جهه القضيه (ن، ش، ٨، ١٣)

دور

- النتائج قد ترجع بالتساوى، فإن معنى الدور هو هذا (أ، ب، ١، ٤٤٠) - بيان الدور هو جزء من المصادر على المطلوب الأول (ف، س، ٨، ١٥٣) - بيان الدور أن تؤخذ النتيجة و عكس إحدى المقدمتين، فتنتج المقدمه الثانيه. فإن أدخل حدّ غريب، لم يكن بيان الدور؛ و إن أنتج أيضاً شىء غريب، لم يكن بيان الدور؛ بل بيان الدور أن يبين الشىء بما يبين به (س، ق، ١٨، ٥٠٧) - إن الدور نفسه ذهاب إلى غير نهايه، و لكن فى موضوعات متناهيه العدد (س، ب، ١٢، ٦٨) - الدور أن تؤخذ النتيجة و عكس إحدى المقدمتين، فتنتج المقدمه الثانيه مثل قولك كل ج - ب و كل ب - ا فينتج كل ج - ا (ب، م، ١١، ١٧٨) - الدور هو أن يبين الشىء بما يبين بالشىء سواء كان بعكس واحد أو أكثر و لا مشاحه معهم فى تخصيص اسم الدور بما يتم البيان فيه بعكس واحد، و إن كانت السالبه صغرى فيمكن نتاجها بالنتيجه و عكس الكبرى من الشكل الثانى بعينه (سى، ب، ١٢، ١٨١) - الشكل الثانى فيمكن نتاج الكبرى السالبه من الكليتين بالنتيجه و عكس الصغرى ثم عكس النتيجة الثانيه، و لكن هذا لا يكون دوراً عند أكثرهم لأنه يحتاج إلى عكس زائد و فى الحقيقه هو دور (سى، ب، ١٢، ١٨١) - الدور توقّف الشىء على ما يتوقّف عليه إمّا

بمرتبه أو بمراتب، فالأولى أن يقال فإنّ كون النظر ترتيب أمور مبني على كون النظر مركبا كلياً، إذ الواجب تطبيق المعرّف بالكسر على المعرّف بالفتح لا- العكس، و كون النظر مركبا كلياً مبني على كون المعرّف مركبا كلياً (ه، م، ٢٣، ٤٦) - حقيقه قولهم (المنطقيون) أنه لا يعلم «الذاتي» من «غير الذاتي» حتى تعلم «الماهيه»، و لا تعلم «الماهيه» حتى تعلم الصفات «الذاتيه»- التي منها تؤلّف «الماهيه». و هذا دور (ت، ر ١، ١٢، ٩٤) - لو عرّف العلم بغيره لزم الدور (ت، ر ١، ١١، ٩٨) - العلم لا- يقال فيه معرفه المعلوم، لأنّ المعلوم مشتقّ من العلم، و المشتقّ لا يعرف إلّا بعد معرفه المشتقّ منه، فمعرفه المعلوم إذن تتوقّف على معرفه العلم، و العلم على معرفه المعلوم، فجاء الدور (ض، س، ٣٦، ٢٧) - الدور توقّف كل واحد من الشئين على الآخر (ض، س، ٢٤، ٣٣)

دور قبلي

- «الدور القبلي» الذي يذكر في العلل، و في الفاعل المؤثر، و نحو ذلك. مثل أن يقال: «لا يجوز أن يكون كلّ من الشئين فاعلا للآخر، لأن يفضى إلى الدور» (ت، ر ١٤، ٨، ٢)

دور كوني

- «الدور الكوني» الذي يذكر في الأدلّه العقليه أنّه «لا يكون هذا حتى يكون هذا و لا يكون هذا حتى يكون هذا» (ت، ر ١٤، ٤، ٢)

دور معي

- «الدور المعى» فهو كدور الشرط مع المشروط، و أحد المتضائفين مع الآخر إذا قيل: «صفات الرب لا تكون إلّا مع ذاته، و لا تكون ذاته إلّا مع صفاته» (ت، ر ١٣، ١٤، ٢)

دوران

- «التجربه» تحصل بنظره و اعتباره و تدبّره (العقل)، كحصول الأثر المعين دائراً مع المؤثر المعين دائماً. فيرى ذلك عاده مستمرّه، لا سيما إن شعر بالسبب المناسب. فيضمّ «المناسبه» إلى «الدوران» مع «السبر و التقسيم» (ت، ر ٢٢، ١٠٧، ١) - إثبات العله في الأصل لا بدّ فيها من «الدوران» أو «التقسيم» (ت، ر ٢٦، ٢٠٩، ١) - ما ذكره (المنطقيون) من أنّ «قياس التمثيل» إنما يثبت ب «الدوران» أو «التقسيم». و كلاهما لا يفيد إلّا الظن، قول باطل. و يلزمهم مثل ذلك في «قياس الشمول» (ت، ر ١، ١٨، ٢٣٠)

-ليس الذائع هو الصادق بل قد يذيع غير الصدق، و يصدق غير الذائع (ب،م، ١٧، ٢٣٤)

- (الشيء) الذى بالذات مثل الموت التابع للذبح فإنه يوجد عند الذبح بالذات (ف،د،١، ٦٦) - يقال إن الأمر فى الشيء أو به أو له أو منه أو إليه أو عنه أو عنده أو عليه أو معه بالذات، إذا كان فى طباع الأمر أن يكون منسوباً إلى ذلك الشيء، أو أن يكون فى طباع الشيء أن ينسب إليه ذلك الأمر بأحد تلك الأنحاء، أو أن يكون ذلك فى طباعهما جميعاً (ف،م، ١٤، ١١٧) - اللازم قد يكون لازماً بالعرض، مثل ما نقول إن جاء زيد انصرف عمرو، إذا اتفق أن وجد ذلك فى حين ما، فإن انصراف عمرو لازم لمجىء زيد لكنه بالعرض. وقد يكون بالذات، و اللازم بالذات قد يكون لازماً على الأكثر، كقولنا إذا طلعت الشعري العبور بالغداه اشتدّ الحرّ و انقطعت الأمطار، فإن ذلك لازم لطلوع الشعري بالذات لكن على الأكثر. وقد يكون لازماً باضطرار و هو الدائم للزوم الذى لا يمكن أن يفارق الشيء الذى بوجوده وجد.

و هو أن يكون فى أى وقت وجد الشيء وجد اللازم عنه و لا يخلو و لا فى وقت من الأوقات منه (ف،م، ٤، ١٢٧) - معنى جوهر الشيء هو ذات الشيء و ماهيته و جزء ماهيته، فالذى هو ذات فى نفسه و ليس هو ذاتا لشيء أصلاً هو جوهر على الإطلاق، كما هو ذات على الإطلاق، من غير أن يضاف إلى شيء أو يقيد بشيء (ف،ح، ٩، ٦٣) - كلّ ما هو بالعرض فى شيء ما فإنه موجود فيه على الأقل. و كلّ ما هو بالذات لا بالعرض فهو إمّا دائم فيه و إمّا فى أكثر الأوقات (ف،ح، ١٠، ٩٧) - الذات يقال على كلّ مشار إليه لا فى موضوع.

و يقال على ما يعرف فى مشار مشار إليه ممّا ليس فى موضوع ما هو، ممّا تدلّ عليه لفظه مفردة أو قول (ف،ح، ٢، ١٠٦) - يقال أيضاً (الذات) على كلّ مشار إليه فى موضوع. و يقال على كلّ ما يعرف فى مشار مشار إليه ممّا فى موضوع ما (ف،ح، ٤، ١٠٦) - يقال (الذات) على كلّ ما يقال عليه الجوهر و على ما لا يقال عليه الجوهر (ف،ح، ٩، ١٠٦) - ذات الشيء فهو ذات مضافه. فإنه يقال على ماهيته شيء و أجزاء ماهيته و بالجملة لكلّ ما أمكن أن يجاب به فى أى شيء كان فى جواب «ما هو» ذلك الشيء، كان الشيء مشاراً إليه لا فى موضوع أو نوعاً له أو كان مشاراً إليه فى موضوع أو نوعاً له (ف،ح، ١١، ١٠٦) - يقال (الذات) فى المحمول إنّه محمول على الموضوع «بذاته» متى كانت ماهيته الموضوع أو جزء ماهيته هى أن يوصف بذلك المحمول، مثل أنّ الحيوان محمول على الإنسان «بذاته»

(ف،ح،١٦،١٠٧) -الماهية و الذات قد تكون منقسمه و قد تكون غير منقسمه.فما كانت ماهيته منقسمه فإنّ التي يقال إنّها ماهيته ثلاثه،إحداها جملته التي هي غير ملخصه،و الثانيه الملخصه بأجزائها التي بها قوامها،و الثالثه جزء جزء من أجزاء الجمله كلّ واحد بجملته على حياله(ف،ح،١١٦،٨) -ربّما سمّي وجود الشيء إتيته،و يسمّى ذات الشيء إتيته.و كذلك أيضا جوهر الشيء يسمّى إتيته.فإنّ كثيرا ما نستعمل قولنا إتيته الشيء بدل قولنا جوهر الشيء،فترى أنّه لا فرق بين أن نقول ما جوهر هذا الثوب و بين أن نقول ما إتيته (ف،أ،٧،٤٥) -المعاني التي يقال عليها ما بالذات...أربعة:

الأول منها سائر المحمولات المأخوذه في حدود الموضوعات بمنزله الحيوان للإنسان.

فإنّك إذا حدّدت الإنسان أخذت الحيوان في حدّه من قبل أنه ذاتي له.و الثاني سائر المحمولات المأخوذه موضوعاتها في حدودها بمنزله الاستقامه و الانحناء للخط و الفرد و الزوج في العدد.فإنّك إذا رمت تحديد أي هذه أردت أخذت موضوعه في حدّه.و ذاك أنك إذا حدّدت الزوج قلت إنه عدد ينقسم بقسمين متساويين.و الثالث هو سائر الأشخاص،أعنى الجواهر الأول،فإنه قد يقال بالذات لكل واحد من الجواهر الأول.و ذلك أن سائر الجزئيات منها جواهر و منها أعراض، و جزئيات الأعراض لا يقال فيها إنها بالذات لأنها موجوده في غيرها.فأما الأشخاص الجواهر التي غير موجوده في غيرها يقال إنها بذاتها.و الرابع هو المعلولات التي هي لازمه لعلها من الاضطراب بمنزله الموت تابع للجزء المنحر،و ذلك أن الموت تابع للنحر من الاضطراب(ز،ب،١٥،٢٢٧) -ذات كل شيء واحد ربّما كان معنى واحدا مطلقا ليس يصير هو ما هو بمعان كثيره،إذا التأمّت يحصل منها ذات للشيء واحده(س،د،١٤،٢٨) -ربّما كان واحدا ليس بمطلق،بل تلتئم حقيقه وجوده من أمور و معان إذا التأمّت حصل منها ماهية الشيء،مثال ذلك الإنسان،فإنّه يحتاج أن يكون جوهر،و يكون له امتداد في أبعاد تفرض فيه طولاً و عرضاً و عمقا،و أن يكون مع ذلك ذا نفس،و أن تكون نفسه نفسا يعتدى بها و يحس و يتحرك بالإرادة،و مع ذلك يكون بحيث يصلح أن يتفهّم المعقولات،و يتعلّم صناعات و يعلمها-إن لم يكن عائق من خارج -لا من جمله الإنسانيه؛فإذا التأم جميع هذا حصل من جملتها ذات واحده هي ذات الإنسان(س،د،٧،٢٩) -إنّ الذات اذا حصلت بالفعل،فما يلحقها لا يحدث لها نوعيه مخصوصه،و لا جنسيه مخصوصه،لأنّ ماهيتها الذاتيه تكون واحده مستقره،و لا يصير لها ماهيات أخرى بالنسب و الإضافات العرضيه(س،م،٣،٧٩) -إنّ الذات مطلقا غير موضوعه لتخصيص،و إذا خصّصت فتخصّص ببعض أمثال الإنسان و الضحّاك،و الكلام في ذلك كالكلام في الإنسان و الضحّاك،بل الذات من أحوال ذلك الخاصّي.و هو في خاصيته شيء و في كونه ذاتا شيء(س،ش،٦،١٣) -إنّ حقيقه الذات هي ما هي بجميع ما تتقوم به (س،ش،١٥،٤٠)

-إذا دلّ على حقيقته الذات فيدلّ على سبيل نقل الذهن من ناقص إلى تامّ و من شيء إلى لازمه الخارج عنه، لا على سبيل المطابقيه التي هي الدلاله باللفظ على المعنى بنفسه و ذاته(س، ش، ١٧، ٤٠) -ذات كل شيء واحده(مر، ت، ٥، ٢٣) -الحدّ بالحقيقه...هو الذي يكون مفهما للذات الموجوده بعلتها(ش، ب، ٥، ٤٦٩) -من المعقولات:معقولا بنفسه هو الذات، و معقولا بغيره هو الصفه(ط، ش، ٢، ١٩٤) -توقف معرفه الذات على معرفه الذاتيات و بالعكس يستلزم الدّور(ت، ر، ٥، ٩٤، ١) -يتوقف معرفه«الذات»-التي هي«الماهيه»-على معرفه«الذاتيات»، و تتوقف معرفه«الذاتيات»-أى معرفه كونها هي«الذاتيات» لهذه«الماهيه»دون غيرها من«اللوازم»-على معرفه«الذات».فيتوقف معرفتها على معرفتها.

فلا- يعرف هو و لا- يعرف«الذاتيات»(ت، ر، ١، ٤، ٩٥) -من تصوّر«الذات»بهذه«اللوازم»فتصوّره أتمّ ممّن لم يتصوّرها بهذه«اللوازم»(ت، ر، ١، ١٠، ١٠٥)

ذات الشيء

-إن كنّا نعنى بالجواهر ذات الشيء و نفس الشيء، و كان هذا هو ذاتا لكن ليس بذات لغيره بل ذاتا لنفسه، كان جوهرها بنفسه و كان هو الجوهر على الإطلاق(ف، ح، ٥، ١٧٨) -إنّ قولنا:لفظ ذاتي، يدلّ على لفظ لمعناه نسبه إلى ذات الشيء، و معنى ذات الشيء لا يكون منسوبا إلى ذات الشيء، إنّما ينسب إلى الشيء ما ليس هو.فلهذا بالحرّي أن يظن أنّ لفظ الذاتيّ إنّما الأولى به أن يشتمل على المعانى التي تقوّم الماهيه، و لا يكون اللفظ الدالّ على الماهيه ذاتيا، فلا يكون الإنسان ذاتيا للإنسان، لكن الحيوان و الناطق يكونان ذاتيين للإنسان (س، د، ٢، ٣١) -ذات الشيء حقيقته، و لا يطلق على غير الموجود(ط، ش، ١، ٥٤٠)

ذات وسط

-غير ذات الوسط هي التي ليس توجد أخرى أقدم منها(أ، ب، ١٢، ٣١٤)

ذاته

-قولي«بذاته»و قولي«بما هو موجود»هما أشياء واحده بأعيانها(أ، ب، ١٢، ٣٢٤) -يقال أيضا في المحمول إنّهُ محمول على الموضوع«بذاته»متى كان الموضوع إذا حدّ لزم من حدّه أن يوجد له ذلك المحمول، و هو أن تكون ماهيته الموضوع توجب دائما أو على أكثر الأمر أن يوجد له ذلك المحمول حتّى تكون ماهيته، و حدّه هو السبب في أن يوجد له ذلك المحمول(ف، ح، ١١، ١٠٨) -يقال في شيء إنّهُ منسوب إلى شيء آخر«بذاته» أى نسبه كانت متى كان أحدهما أو كلّ واحد منهما محتاجا في أن تحصل ماهيته إلى أن تكون له تلك النسبه، أو إن كانت ماهيته أحدهما أو كلّ واحد منهما توجب أن تكون له تلك النسبه(ف، ح، ٢٠، ١٠٨) -يقال على معنى بذاته(مستغن في أن يحصل ماهيته بنفسه من غير حاجه إلى مقوله أخرى (ف، ح، ١٠٩، ٧) -قولنا في الشيء إنّهُ«بذاته»قد يقال على ما

ذاتى

- إذا اتفق أن سبق للإنسان معرفه ما هو ذاتى بالحقيقه، ولم يخطر بباله ما هو له بالعرض فكان ما هو له بالعرض صادقاً عليه مثل صدق الذاتى (ف، س، ٥، ١٤٢) - قيل فى التمييز بين الذاتى والعرضى: إنّ الذاتى مقومٌ والعرضى غير مقومٌ، ثم لم يحصل، ولم يتبين أنّه كيف يكون مقوماً، أو غير مقومٍ. وقيل أيضاً: إنّ الذاتى لا يصح توهمه مرفوعاً مع بقاء الشىء، والعرضى يصح توهمه مرفوعاً مع بقاء الشىء (س، د، ٨، ٣٣) - إنّ من الصفات ما يصح سلبه وجوداً، ومنها ما يصح سلبه توهمًا لا فى الوجود، ومنها ما يصح سلبه توهمًا مطلقاً، ومنها ما لا يصح سلبه بوجه وهو عارض، ومنها ما لا يصح سلبه وهو ذاتى، لكن يتميّز من العارض بأنّ الذهن لا - يوجب سبق ثبوت ما الذاتى له ذاتى قبل ثبوت الذاتى، بل ربّما أوجب سبق ثبوت الذاتى. وأمّا العرض فإنّ الذهن يجعله تالياً، وإن وجب ولم ينسلب (س، د، ٢، ٣٧) - كل ذاتى لا يدل بوجه على ماهية الشىء فهو دالّ على الإتيه (س، د، ٨، ٤٤) - إنّ الذاتى للشىء، كاللون للبياض، قد يكون عرضياً للشىء آخر، كما هو للجسم، وهذا لا يوجب منع قولنا: إنّ الذاتى لا يكون عرضياً؛ فإن غرضنا يتوجه إلى أنّه لا يكون عرضياً لذلك الشىء الذى هو له ذاتى (س، د، ٦، ٤٥) - الذاتى للشىء لا يكون له بعلة خارجه عن ذاته؛ وما يكون بعلة خارجه فليس مقوماً ذاتياً (س، م، ١٧، ٦١) - يقال: ذاتى من جهه لكل شىء مقول على الشىء من طريق ما هو، وهو داخل فى حدّه، حتى يكون سواء قلت «ذاتى» أو قلت مقول من طريق ما هو، وهو داخل فى حدّه. وهذا هو جنس الشىء، و جنس جنسه، وفصله، وفصل جنسه، و حدّه، وكل مقوم لوجود الشىء مثل الخط للمثلث، والنقطه للخط المتناهى من حيث هو خط متناه (س، ب، ٤، ٧٣) - قد تطلق لفظه «بذاته» و«الذاتى» ويعنى به العارض المأخوذ فى حدّه الموضوع أو ما يقومه على ما قيل. وربّما قيل على معنى أخصّ وأشدّ تحقيقاً، فيعنى به ما يعرض للشىء ويقال عليه لذاته ولما هو هو، لا لأجل أمر أعّم منه، ولا لأجل أمر أخصّ منه. وحين استعمل على هذا المعنى فى التعليم الأوّل فقد يتضمّن شرط الأوّليه، وكذلك من غير استثناء و شرط، أنتج منه أنّه يجب أن يكون أولياً (س، ب، ٢١، ٧٥) - إنّ الذاتى من حيث علمت ذاتيته لا يشك فى وجوده لما هو موجود له، بل كل ما قنع منه بالوجود لم يبيل بأن يجرى مجرى ما يعرض (س، ج، ١٣، ٦٥) - إنّ الذاتى ليس بمعنى ما يفتقر الشىء إليه فى وجوده، ككون الإنسان مولوداً، بل يعنى به ما أقوله: وهو أنّ ذلك قد يكون بحسب الحمل والوضع (مر، ت، ٢، ٩) - يكون الذاتى بعينه هو ما هو ذاتى له (مر، ت، ٤، ٩) - الذاتى هو الذى يقوم ماهيته ما يقال عليه (مر، ت، ١٦، ٩) - معنى الذاتى هو أنّه إذا فهم الشىء وفهم

الجزئيات التي تحته فهمت معها ثلاثه أشياء:

أولها أن ذلك الجزئي له ذلك المعنى. و ثانيها أن يكون المعنى الذاتى متقدماً على ما هو ذاتى له من جزئياته. و ثالثها أن لا يكون الشيء قد استفاد المعنى الذى هو الذاتى له من غيره...

فكل ما له هذه الأحكام الثلاثه فهو ذاتى للشيء و ما ليس له هذه الأحكام الثلاثه فهو عرضى (مرت، ١٤، ١٠) - الذاتى الذى يدخل الموضوع فى حدّه فهو مثل الزوجيه للثنيه، و مساواه الزوايا الثلث من المثلث لقائمتين (مرت، ٢١، ١١) - الفرق بين العرضى اللازم و الذاتى أن العرضى يكون بعد تحقق الشيء، و الذاتى يكون متقدماً على حقيقه الشيء (مرت، ١٥، ١٢) - الذاتى منه ما هو مقول فى جواب ما هو و منه ما ليس بمقول فى جواب ما هو (مرت، ٧، ١٣) - اصطلاح قوم على أن يستموا الذاتى مقولاً فى جواب أى ما هو فصلاً (مرت، ١٦، ١٤) - معنى بالذاتى شيئين: أحدهما أن يكون المحمول مأخوذاً فى حدّ الموضوع، مثل الحيوان فى حدّ الإنسان. و الثانى أن يكون الموضوع مأخوذاً فى حدّ المحمول أو جنس الموضوع أو موضوع المعروض له - و مثاله الجسم الذى هو موضوع الأبيض بالقياس إلى ما يعرض للأبيض من حيث هو أبيض - أو موضوع جنسه كموضوع اللون بالقياس إلى الأبيض (مرت، ٤، ٢٠٩) - الذاتى بمعنى المقوم قد يكون أولياً كنسبه الجسم إلى الحيوان، و قد يكون غير أولى كنسبه الجسم إلى الإنسان فإنه يحمل عليه بواسطة الحيوان (مرت، ٥، ٢١٣) - الذاتى قد يكون بالإمكان كالضاحك بالفعل للإنسان. و قد يكون بالضرورة كالضاحك بالقوه للإنسان (مرت، ١٤، ٢١٣) - الذاتى لا يمكن أن يعلل فلا يمكن أن يقال أى شيء جعل الإنسان حيواناً (غ، م، ١٩، ١٢) - الذاتى ينقسم باعتبار العموم و الخصوص إلى ما لا أعّم فوقه و يسمّى جنساً، و إلى ما لا أخصّ تحته و يسمّى نوعاً، و إلى ما هو متوسط و يسمّى نوعاً بالإضافة إلى ما فوقه و جنساً بالإضافة إلى ما تحته (غ، م، ١٠، ١٤) - الذاتى باعتبار آخر ينقسم إلى ما يقال فى جواب ما هو مهما كان مطلب السائل بقوله ما هو حقيقه الذات، و إلى ما يقال فى جواب أى شيء هو. فالأول يسمّى جنساً أو نوعاً، و الآخر يسمّى فصلاً (غ، م، ١٠، ١٥) - الذاتى فهو احتراز من الأعراض الغريبه فإن العلوم لا ينظر فيها للأعراض الغريبه (غ، م، ١٧، ٦٣) - الذاتى يطلق هاهنا لمعنيين. (أحدهما): أن يكون داخل فى حدّ الموضوع كالحيوان للإنسان فإنه ذاتى فيه لأنه يدخل فيه إذ معنى الإنسان أنه حيوان مخصوص. (و الثانى): أن يكون الموضوع داخل فى حدّه لا هو داخل فى حدّ الموضوع كالفتوسه للأنف و الاستقامه للخط (غ، م، ٦، ٦٤) - ما لا يرتفع فى الوجود و الوهم جميعاً، فهو ذاتى (غ، ع، ٧، ٩٦) - إذا فهمت ما الإنسان؟ و ما الحيوان؟ فلا تفهم الإنسان إلا و قد فهمت أولاً، أنه حيوان.

فاعلم أنه ذاتى (غ، ع، ٣، ٩٧) - لما كان المقوم مخصوصاً باسم (الذاتى) فى اصطلاح النظّار، صار ما يقابله يسمّى (عرضياً)

مفارقا كان، أو لازما(غ،ع،١،٩٨) -انقسم الذاتى إلى:الجنس و النوع و الفصل(غ،ع،٥،١٠٠) -الذاتى فيطلق على وجهين:أحدهما:أن يكون المحمول مأخوذا في حدّ الموضوع،مقوّمًا له، داخلا في حقيقته،و إمّا أن يكون الموضوع مأخوذا في حدّ المحمول(غ،ع،١٧،٢٤٩) - (الذاتى) ما هو أوّلى في العقل،أى لا يحتاج في معرفته إلى وسط،كقولنا:الاثنان أكثر من الواحد.و الثانى:أن يكون بحيث لا يمكن إيجاب المحمول،أو سلبه،على معنى آخر أعمّ من الموضوع(غ،ع،٩،٢٥٠) -الذاتى فإنى أعنى به كل شىء داخل في حقيقه الشىء و ماهيته دخولا- لا- يتصوّر فهم المعنى دون فهمه و ذلك كاللونيه للسواد و كالجسميه فى الفرس و الشجر(غ،ح،١٤،١٧) -الذاتى ينقسم إلى عام و يسمّى جنسا،و إلى أخص و يسمّى فصلا،و إلى خاص و يسمّى نوعا(غ،ح،١١،٩٤) -الذاتى فإنى أعنى به كل داخل فى ماهيه الشىء و حقيقته دخولا- لا- يتصوّر فهم المعنى دون فهمه و ذلك كاللونيه للسواد(غ،ص،٩،١٣) -الذاتى ينقسم إلى عام و يسمّى جنسا و إلى خاص و يسمّى نوعا.فإن كان الذاتى العام لا أعمّ منه سُمى جنس الأجناس و إن كان الذاتى الخاص لا أخصّ منه سُمى نوع الأنواع(غ،ص،٨،١٤) -الكلّى فإمّا أن يقال على ما هو كلّى له بمعنى مقوّم له حتى يكون هو حقيقته،كالإنسان لزيد، أو داخل فى حقيقته دخول الجزء،كالحيوان للإنسان و يسمّى ذاتيا،و إمّا أن لا يكون قوله عليه كذلك،بل إنّما يقال بمعنى زائد على هويته عارض لها كالأبيض و الأسود للفرس و الإنسان،و يسمّى عرضيا(ب،م،٤،١٤) - كل ذاتى لا يقال فى جواب ما هو،فإنه يقال فى جواب أى شىء هو،و ذلك أنّ الذاتى إمّا أن يكون هو النوع،و إمّا أن يكون ما يشتمل عليه يتضمّن النوع(ب،م،١٥،١٥) - كل ذاتى هو إمّا نوع لما هو ذاتى له،و إمّا جنس،و إمّا فصل(ب،م،٢١،١٥) -الذاتى هو الوصف الذى إذا فهمته و أخطرته ببالك،ثم فهمت الموصوف به و أخطرته ببالك معه،لم يمكنك أن ترفع الوصف عن الموصوف به حتى تستثبت فى ذهنك الموصوف مجردا عن ذلك الوصف(ب،م،٢٠،٢٢) -إنّ الذاتى هو الذى تقوم ذات الموصوف به كالشكل للمثلث بل و كالحیوان و كالناطق كل منهما للإنسان(ب،م،٦،٢٣) - كل واحد من الأوصاف التى بها الشىء هو ما هو،يسمى ذاتيا لمفهوم الذاتى الذى كان داخلا فى حقيقه الشىء دخول الجزء،أى فى معناه المقصود به الذى هو به ما هو،و جملتها تسمى ذاتيه للشىء بمفهوم الذاتى الذى كان معقول ذات الشىء،و محصولة الذهنى كحقيقه الإنسان للإنسان و الشمس لعين الشمس(ب،م،١٩،٣١) -إنّ الذاتى من أوصاف الشىء كلّ داخل فى ماهيته،و العرضى ما لا مدخل له فيها(ب،م،١،٣٢) -الذاتى هو الذى يفتقر إليه الشىء فى ذاته و ماهيته،مثل الحيوان للإنسان(سى،ب،١٥،٣٦) - الذاتى هو الذى لا يمكن رفعه عن الشىء

وجودا و توهمًا. وهذا غير كاف في تمييز الذاتى عن غيره، فإن من اللوازم ما لا واسطه بينه وبين الشئ بل يلزمه لذاته كما تعرفه (سى، ب، ٣٧، ٣) - الذاتى مختص بزياده على هذا القدر و هى أنه مع كونه معقولا للشئ ممتنع الرفع عنه يسبق تصوّره على تصور ما هو ذاتى له (سى، ب، ٣٧، ٦) - الذاتى إذا خطر بالبال و أخطر ما الذاتى ذاتى له بالبال علم وجود الذاتى له لا محاله بحيث يمتنع سلبه عنه، و بعض اللوازم أيضا كذلك (سى، ب، ٣٧، ١٨) - الذاتى متقدّم فى التصوّر على ما هو ذاتى له، و هذا هو الوصف الذى لا يشاركه فيه شئ من اللوازم (سى، ب، ٣٧، ٢٠) - (الذاتى) لا يكون مستفادا للشئ من غيره فليس الإنسان حيوانا لعلّه جعلته حيوانا بل لذاته هو حيوان (سى، ب، ٣٧، ٢٢) - الذاتى هو الذى يمتنع رفعه عن الشئ، و ما ليس بذاتى فلا يمتنع رفعه (سى، ب، ٣٨، ٢٤) - ما ليس بدال على الماهية من قسمى الذاتى فلا يجوز أن يكون أعم الذاتيات المشتركة، و إلا كان مقولا على المشتركات فيه فى جواب ما هو، فيجب أن يكون إما مساويا لما هو الجنس الأعلى أو أخص منه، فيصلح إذن التمييز الذاتى عما يشارك الموصوف به فى الوجود أو فى جنس ما (سى، ب، ٤٣، ١٦) - القسم من الذاتى الذى ليس بدال على الماهية ممّيز لا محاله فكان صالحا لهذا الجواب. و قد يسمّى باسم الفصل (سى، ب، ٤٤، ١٠) - الذاتى ما إذا أخطر مع ما هو ذاتى له بالبال لم يتصوّر أن يفهم الموصوف بالذاتى، إلا - أن يفهم الذاتى له أولا، و ليس الموجود و العرض بهذه الصفة (سى، ب، ٥٧، ١١) - المنطقيون خصصوا اسم الذاتى بجزء الماهية، فالبسيط لا ذاتى له على هذا الاصطلاح، فلهذا السبب قالوا الذاتى هو الذى لا يمكن تصوّر الماهية إلا بعد تصوّره (ر، ل، ٣، ١٩) - قد يطلق المنطقيون لفظ الذاتى على معنى آخر و هو كل وصف خارج عن الماهية يلحق الماهية بسبب أمر أعمّ منها كالحق الحركه للأبيض، أو بسبب أمر أخصّ منها كالحق الضحك للحيوان سواء كان ذلك الوصف أعمّ أو مساويا أو أخصّ (ر، ل، ٤، ٩) - اعلم أنّ الذاتى يطلق بالاشتراك على معنيين ما يكون داخلا و ما لا يكون خارجا، فالنوع على الأول ليس بذاتى لأنه تمام حقيقه الجزئيات، و على الثانى ذاتى (ه، م، ٧، ٥) - الذاتى فى مشرع التقسيم جار على أصل إعاده الشئ معرفه (و أمّا عرضى و هو الذى يخالفه) أى لا يدخل فى حقيقه جزئياته بأحد المعنيين، أى بأن لا يكون جزءا أو بأن يكون خارجا (كالضحك بالنسبه إلى الإنسان) فإنه خارج لأنّ القاعده أنّ نوعا ما إذا كان له خواص مترتبه كالناطق و المتعجب و الضاحك فأقدمها يعتبر ذاتيا لأنّ الذاتى أقدم (ه، م، ٧، ١٣) - الذاتى... أقسام ثلاثة: لأنه إمّا مقول فى جواب ما هو، أو فى جواب أى شئ هو فى ذاته، و هو الفصل، و المقول فى جواب ما هو إمّا بحسب الشركه فقط، و هو الجنس، أو بحسب الشركه و الخصوصيه معا، و هو النوع (ه، م، ٧، ٢٢) - الذاتى إمّا مقول فى جواب ما هو بحسب

الشركة المحضه كالحوان بالنسبه إلى الإنسان و الفرس، و هو الجنس، و يرسم بأنه كلىّ مقول على كثيرين مختلفين بالحقائق فى جواب ما هو (ه،م،١٥،٧٦) -قد يستعمل الذاتى بمعنى آخر كما يجىء ذكره، فيخصص هذا باسم المقوم، و هو: إمّا ما تتألف منه الذات فيكون ذاتيا بالقياس إلى الذات. و البسيط المطلق لا ذاتى له بهذا المعنى. و إمّا ما هو نفس الذات، فهو ذاتى بالقياس إلى جزئيات الذات المتكثره بالعدد فقط. و كل ما سواهما مما يحمل على الذات بعد تقومها فيكون وجوده مغايرا لوجود الماهية فلا يكون محمولا- عليها، إذ الحمل يستدعى الاتحاد فى الوجود (ط،ش،٢،٢٠٠) -لا يخلو تعريف الذاتى من عسر ما، و القدماء قد ذكروا له ثلاث خاصيات: إحداها: أنه لا يمكن أن يتصور الشىء، إلا إذا تصور ما هو ذاتى له أولا. و ثانيها: أن الشىء لا يحتاج فى اتصافه بما هو ذاتى له إلى عله مغايره لذاته؛ فإنّ السواد هو لون لذاته، لا لشىء آخر يجعله لونا؛ فإنّ ما جعله سودا جعله أولا لونا.

و ثالثها: أنّ الذاتى يمتنع رفعه عما هو ذاتى له وجودا و توهما. و هذه الخاصيات إنّما توجد للذاتى، عند إحضاره بالبال مع الشىء الذى هو ذاتى له (ط،ش،١٠،٢٠٠) -إنّ الذاتى يلحق الشىء الذى هو ذاتى له قبل ذاته؛ فإنّ من علل ماهيته، أو نفس ماهيته، و العرضى اللازم يلحقه بعد ذاته؛ فإنّ من معلولاته، و علل الماهيه غير علل الوجود (ط،ش،٢١،٢٠٠) -الذاتى يحمل على الماهيه، بل إنّما يكون اللفظ الدال عليه جزءا من حدّها، فهو يشبه الجزء لذلك (ط،ش،٢،٢٠١) -الذاتى أيضا محمول لا ينفك عنه الموضوع فى حال من الأحوال بسبب معلوم، إلا أنّه ليس خارجا عنه، فهو لازم بحسب اللغه دون الاصطلاح (ط،ش،١٢،٢٠٦) -كل ذاتى: إمّا أن يكون مقولا فى جواب ما هو، بالقياس إلى ما هو ذاتى له. أو لا يكون.

و الثانى: إمّا أن يكون داخلا فيما يقال فى جواب «ما هو» أو يكون خارجا عنه. و لما كان المقول فى جواب «ما هو؟» على الكثره: إمّا تمام ماهيتها مطلقا. أو تمام ماهيتها المشتركه بينها... فالذاتى الخارج عمّا يقال فى جواب «ما هو؟» لا يوجد إلا فى القسم الأخير، و يكون ما يختص ببعض تلك الكثره، بالضروره، و ما يختص ببعض مقوما له، فهو ما يفيد الامتياز عما يشاركه، فهو صالح للتمييز الذاتى لذلك البعض، و الداخلى فى جواب «ما هو؟» إن كان واقعا فى جواب «ما هو؟» على كثره أخرى قبل الأولى، فحكمه حكم المقول فى جواب «ما هو؟» و إن لم يكن واقعا فحكمه حكم الخارج المذكور (ط،ش،١،٢٣٨) -الذاتى إما جنس أو فصل لأنّه إن لم يكن مشتركا بين الماهيه و نوع ما يخالفها فى الحقيقه كان فصلا لها لأنّه تصلح للتمييز الذاتى عمّا يشاركها فى الجنس أو فى الوجود، و إن كان تمام المشترك بينها و بين نوع ما يخالفها كان جنسا لأنّه يصلح أن يقال فى جواب ما هو، و إن كان بعضا من تمام المشترك و جب كونه مساويا لتمام المشترك بينها و بين نوع آخر دفعا للتسلسل فكان فصلا للجنس لصلاحيته للتمييز المذكور (ط،م،١،٦٠)

-الذاتى يمتنع دفعه عن الماهيّه أى إذا تصوّر مع الماهيّه امتنع الحكم بسلبه عنها و يجب إثباته لها أى لا يمكن تصوّرها إلا مع تصوّره موصوفه به و يتقدّم عليها فى الوجود الذهنى و الخارجى. و كذا فى العدمين لكن بالنسبه إلى جزء واحد و يجب كونه معلوما عند العلم بالماهيّه (م، ط، ١، ٦٢) -الذاتىّ فى غير كتاب إيساغوجى يقال للمحمول الذى يمتنع انفكاكه عن الشىء أو عن ماهيّه، أو يمتنع رفعه عن ماهيّه، أو يجب إثباته لها و كلّ منها أخصّ مما قبله (م، ط، ١، ٦٤) -ليس يبين ما سمّوه (المنطقيون) «ذاتيّا» و ما سمّوه «لازما» للماهيّه فى الوجود و الذهن فرق حقيقى فى الخارج (ت، ر، ٢٠، ٥٠، ١) - يقولون (المنطقيون): «الذاتى» هو الذى تتوقف الحقيقة عليه، بخلاف «العرضى». و يقسمون العرضى إلى «لازم» و «عارض» (ت، ر، ١، ٨٣، ٨) - «الذاتى» ما كان معلولا للماهيه، بخلاف «اللازم» (ت، ر، ١٥، ٨٣، ١) - إنّ ما ذكروه (المنطقيون) من الفرق بين «العرضى اللازم» للماهيه و «الذاتى» لا- حقيقه له. فإنّ «الزوجيه و الفرديه» للعدد الزوج و الفرد مثل «الناطقيه» و «الصهاليه» للحيوان- الإنسان و الفرس (ت، ر، ٢٢، ٨٨، ١) - ما جعلوه (المنطقيون) هو «الذاتى يتقدّم تصوّره فى الذهن لتصوّر الموصوف، دون الآخر، فباطل (ت، ر، ١، ٨٩، ٢٥) - يقولون (المنطقيون): «الذاتى» يتقدّم على الماهيّه فى الذهن و فى الخارج، و يسمّونه «الجزء المقوم لها». و يقولون: أجزاء الماهيه متقدّمه عليها فى الذهن و فى الخارج، لأنّ الماهيه مركّبه منها، و كل مركّب فإنّه مسبوق بمفرداته (ت، ر، ٩، ٩٠، ١) - اشتراطهم (المناطقه) مثلا- ذكر «الفصول» التى هى «الذاتيات المميزه» مع تفريقهم بين «الذاتى» و «العرضى اللازم» للماهيه غير ممكن (ت، ر، ٢، ٩٤، ١) - حقيقه قولهم (المنطقيون) أنّه لا- يعلم «الذاتى» من «غير الذاتى» حتى تعلم «الماهيّه»، و لا تعلم «الماهيّه» حتى تعلم الصفات «الذاتيه»- التى منها تولّف «الماهيّه». و هذا دور (ت، ر، ١، ١٢، ٩٤) - الكلىّ إن كان مندرجا فى حقيقه جزئياته سمّى ذاتيا كالحيوان بالنسبه لزيد و عمرو مثلا إذ هو جزء حقيقتهما، و إن لم يندرج بل كان خارجا عن الحقيقه سمّى عرضيا كالكتاب مثلا، فإنّه ليس داخلا فى حقيقه زيد و عمرو، و أمّا ما كان عباره عن مجموع الحقيقه فلا يسمّى ذاتيا و لا عرضيا بل واسطه و نوعا كالإنسان فإنّه عباره عن مجموع الحقيقه من جنس و فصل و هى الحيوانيه و الناطقيه (ض، س، ٥، ٢٥)

ذاتى خاص

-الذاتى الخاص لا أخصّ منه يسمّى نوع الأنواع (غ، ح، ١٣، ٩٤)

ذاتى الشىء

-ذاتى الشىء أى هو داخل فى جواب ما هو بحيث لو بطل عن الذهن التصديق بثبوته بطل المحدود و حقيقته عن الذهن و خرج عن كونه مفهوما للعقل (غ، ح، ٧، ٩٥)

ذاتى عام

-الذاتى العام لا أعمّ منه يسمّى جنس الأجناس (غ،ح،١٢،٩٤)

ذاتى مشترك

-الذاتى المشترك و إن لم يكن دالاً- على الماهيه و لا- مقولاً- فى جواب ما هو فهو داخل فى الماهيه و مقول فى طريق ما هو (سى،ب،١٣،٤٠)

ذاتى مقوم

-الذاتى المقوم:اعلم أنّ كل شىء له ماهيته فإنّه إنّما يتحقّق موجوداً فى الأعيان. أو متصوّراً فى الأذهان بأن تكون أجزاءه حاضره معه (س،أ،٢،٢٠٢) -الذاتى المقوم:فينقسم إلى ما لا يوجد شىء أعمّ منه، و هو داخل فى الماهيه، أى يمكن أن يذكر فى جواب ما هو، و يسمّى جنساً. و إلى ما يوجد أعمّ منه دون ما هو أخصّ منه و يمكن أن يذكر فى جواب ما هو يسمّى (نوعاً). و إلى ما يذكر فى جواب أى شىء هو، و يسمّى (فصلاً) (غ،ع،٢٢،٩٩) -الذاتى المقوم هو الداخلى فى مفهوم الشىء و حقيقته. و الذاتى هو الذى يلحق الشىء لا لمعنى أعمّ منه، و لا لمعنى أخصّ منه، بل لذاته (غ،ع،٥،٣٥٨) -لازم الشىء بحسب اللغه ما لا ينفك الشىء عنه، و هو: إمّا داخل فيه أو خارج عنه.

و الأول: هو الذاتى المقوم. و الثانى: هو المصاحب الدائم (ط،ش،١،٢٠٦)

ذاتى و عرضى

-نريد بالذاتى جزء الماهيه و بالعرضى الخارج عنها (م،ط،٢٤،٥٩)

ذاتيات

-الذاتيات للشىء بحسب عرف هذا الموضع من المنطق هى هذه المقومات. و لأنّ الطبيعه الأصلية التى لا- يختلف فيها إلا بالعدد، مثل الإنسانيه. فإنّها مقومه لشخص شخص تحتها.

و يفضل عليها الشخص بخواص له. فهى أيضا ذاتيه (س،أ،٣،٢٠٤) -الأعم من الذاتيات يسمّى (جنساً). و الأخصّ يسمّى (نوعاً) (غ،ع،١٤،١٠٠) -جميع الذاتيات المقومه للماهيه، لا بد أن تدخل مع الماهيه فى التصوّر، و لكن قد لا تخطر بالبال مفضّله، فكثر من المعلومات لا- تخطر بالبال مفضّله، و لكنها إذا أخطرت تمثّلت و علم أنها كانت حاصله (غ،ع،٢٠،١٠٥) -الذاتيات، التى هى أجناس و أنواع، تترتّب متصاعده إلى أن تنتهى إلى جنس الأجناس، و هو الجنس العالى الذى ليس فوقه جنس.

و تترتّب متنازله حتى تنحطّ إلى النوع الأخير الذى إن نزلت منه، انتهت إلى الأشخاص و الأعراض (غ،ع،٢،١٠٧) -إبدال الذاتيات باللوازم و العرضيات، فذلك قاذح فى كمال التصوّر (غ،ع،١٤،٢٧٠) -يسهل درك بعض الذاتيات و يعسر بعضها، فإن درك جميع الذاتيات حتى لا يشذ واحد منها عسر. و التمييز بين الذاتى و اللازم عسر.

و رعايه الترتيب حتى لا يبتدأ بالأخصّ قبل الأعمّ عسر و طلب الجنس الأقرب عسر(غ، ص، ١٦٨)

ص: ٣٨٨

-الذاتيات هي أمور داخله، و تدل على شىء هي ماهيته (ط،ش، ٢، ١٨٥) -قالوا: «الذاتيات» هي «أجزاء الماهيه» و هي متقدمه عليها في الذهن و في الخارج.

و«الاجزاء» هي هذه الصفات. فجعلوا صفه الموصوف متقدمه عليه في الخارج. و هذا مما يعلم بصريح العقل بطلانه (ت، ر، ٣، ١، ٩١)

ذاتيه

-كل واحد من صنفى الذاتيه التى تحمل على موضوعاتها حملا كلياً، إما أول و إما غير أول (ف، ب، ٧، ٢٩) -شروط مقدمات البرهان و هي أربعه أن تكون صادقه و ضروريه و أوليه و ذاتيه (غ، م، ٢٠، ٦٢) -كل ذاتيه ضروريه ذاتيه (ش، ب، ٨، ٣٨٨)

ذكاء

-الذكاء فهو حسن حدس ما يكون فى وقت لا- يأتى للبحث عن الأوساط (أ، ب، ٣، ٤٠٦) -الذكاء جوده حدس من هذه القوه (النفس) يقع فى زمان قصير غير ممتد (س، ب، ٥، ١٩٢) -الذكاء استعداد للحدس (مر، ت، ٢، ٢٦٤) -الذكاء شدّه استعداد هذه القوه للحدس فى الطبع (سى، ب، ٢، ٢٧٦) -الذكاء... هو الوقوع على الحدّ الاوسط أى التنبه له فى زمان يسير (ش، ب، ٢، ٤٥٢)

ذكر و خيال

-الذكر و الخيال يحفظان ما يؤدّيه الحسّ على شخصيته: أما الخيال فيحفظ الصوره، و أما الذكر فيحفظ المعنى المأخوذ معه، و ذلك كالمعنى الذى صار به الذئب مهروباً عنه (مر، ت، ٨، ٢٦٤)

ذهن

-الذهن قوه النفس المهيأه المستعدّه لاكتساب الحدود و الآراء (س، ب، ٢٣، ١٩١) -إنّ الذهن يعرض له قصور عن ملاحظه المعنى بحسب إختلاف اللفظ. فتاره يظن أنّ المشارك فى اللفظ مشارك فى المعنى، و تاره يظن أنّ المفارق فى اللفظ موافق فى المعنى، كأنّ حكمه هو حكم الشىء على الشىء حكمه حكم الشىء، و أنّ اللفظ أو حال اللفظ الذى يشارك فيه النقيض غير النقيض هو فى معنى النقيض، كأنّ النقيض فى اللفظ و حاله هو النقيض فى المعنى. و من قدّر على التميّز بادر فلاحظ الشىء نفسه، و صار سماعه للفظ إشاره فيه على المعنى، حتى إنّّه إذا قال: «موجود و واحد»، تميّز له مثلاً ما هو الأولى بذلك و الأخصّ به كالجوهر الشخصى (س، س، ١٠، ٣٣) -الذهن قوه للنفس، معدّه نحو اكتساب العلم (مر، ت، ١، ٢٦٤) -يوجد فى الذهن اعتقاد شىء ما و اعتقاد ضدّه، أو اعتقاد شىء ما و اعتقاد سلبه (ش، ع، ١٤، ١٢٧) -الذهن يتصوّر ما يمتنع وجوده فى الخارج، كما يتصوّر الجمع بين النقيضين و الضدّين (ت، ر، ١٤، ٢٧١)

ذهنى

-الذهنى هو الذى يلزم فيه من تصور الملزوم العلم بلازمه (و، م، ٩، ٥٥)

ذو كفيه

-رَبِّمَا كان لذى الكيفيه اسم، و لا يكون للكيفيه اسم موضوع أصلا(س،م،ع،١،٢١٩)

ذوات الأسوار

-أما فى ذوات الأسوار فمع السور، فإذا لم يكن حرف السلب مع الوجوديه فيما ليس فيها سور و لا جهه و لا مع السور أو الجهه فيما لها سور أو جهه كانت القضيه حينئذ عندهم موجه، كان محمولها اسما محصّلا أو اسما غير محصّل (ف،ع،١٣،١٤٨) -أما فى ذوات الأسوار فإن الموجه البسيطة تحدث بأن لا- يقرن حرف السور لا بالسور و لا بالمحمول و لا بالكلمه الوجوديه و لا بالجهه (ف،ع،١٤،١٥٦) -أما فى الثنائيه ذوات الأسوار فبأن يرتّب حرف السلب مع المحمول فقط، دون السور(ف،ع،٢٠،١٥٦) - الموجه المعدوله الثلاثيه فى ذوات الأسوار تكون على ثلاثه أنحاء: على مثال ما سلف فى المهمله و الشخصيه، إما بأن يكون حرف السلب مع المحمول أو مع الكلمه الوجوديه أو معهما جميعا(ف،ع،٢،١٥٧) -القضايا ذوات الأسوار منها ما ينعكس و منها ما لا- ينعكس، و انعكاس القضيه هو أن يتبدّل ترتيب جزأيهما، فيصير موضوعها محمولا و محمولها موضوعا. و تبقى كيفيتها و صدقها محفوظين دائما فى أى ماده كانت فى جهه (ف،ق،٩،١٧)

ذوات الجهات

-القضايا التى تكون فيها جهات تسمى ذوات الجهات، و قد يكون منها موجبات و سوالب، و السلب إنما يحدث فيها(ف،ع،١٣،١٥٥) -القضايا ذوات الجهات الأول ثلاث: ضروريه و ممكنه و مطلقه(ف،ع،١٨،١٥٧)

ذوات الجهه

-قد يكون فى ذوات الجهه قضايا بسيطه و معدولات، فالموجه البسيطة فى الشخصيه و المهمله منها يكون بأن لا يرتّب حرف السلب لا مع المحمول و لا مع الكلمه الوجوديه و لا مع الجهه(ف،ع،١،١٥٦)

ذوات الكيفيه

-أما ذوات الكيفيه، فهى التى لها هذه، إمّا أولا و إمّا ثانيا، كانت جواهر أو كانت كميات، فيشتق لها الاسم منها كما يشتق من الكميّه و غيرها(س،م،ع،١٠،٢١٨)

ذوات الماهيات

-أما المركّبات العقليه، فهى التى تحدّد بالحدود التامه المذكوره، و هى ذوات الماهيات(ط،ش،١٩،٢٥٠)

رابط

-لما كان الرابط المصرّح به أو المضمّر هو الذى يحدث من الكثرة وحده، فإنّما يكون القول الجازم واحداً، أمّا فى الحمل فإنّ يكون الرباط المصرّح به أو المضمّر يدل على ربط واحد (س، ع، ١، ٤٠).

رابطه

-اللفظه الدالّه على النسبه تسمى رابطه، و حكمها حكم الأدوات (س، ع، ٥، ٣٩) -الرابطه إنّما يحتاج إليها لتدلّ على نسبه المحمول إلى الموضوع إذا كان اسماً هو فى نفسه منفرد (س، ع، ١١، ٧٦) -الرابطه تدلّ على نسبه المحمول (س، ع، ١٥، ٧٧) -الرابطه قد يبدل موضعها الذى لها، فيقال تاره يوجد الإنسان عادلاً و تاره الإنسان يوجد عادلاً و تاره الإنسان عادلاً يوجد؛ و إنّما مكانها الطبيعى مجاوره المحمول (س، ع، ١٢، ٩٤) -الفرق بين الجهه و الماده، أنّ الجهه لفظه زائده على المحمول و الموضوع، و الرابطه مصرّح بها تدلّ على قوّه الربط أو وهنه دلالة باللفظ ربّما كاذبه، و أمّا الماده و قد تسمى عنصراً فهى حال المحمول فى نفسه بالقياس الإيجابى إلى الموضوع فى كفيّته وجوده الذى لو دلّ عليه لفظ لكان يدلّ بالجهه (س، ع، ١١، ١١٢) -تقول «زيد هو كاتب» و «موجود كاتب» فتستعمله تابعا و رابطه لو وقفت عليها لم يكن القول تام دلالة القول حين لم ترد ب «هو» و «الموجود» ما يراد بالاسم، بل أردت به تابعا للفظ آخر يحتاج أن يقال مثل ما تقول «زيد على و فى»، و كذلك تقول تاره «زيد كان» و تريد ب «كان» وجوده فى نفسه فيكون الكلم تاماً، و تاره تقول «زيد كان كاتباً» فتدخل كان على أنّها تابعه و رابطه (س، ش، ٢٠، ٥٨) -
القضيّه الحملية ثلاثه أجزاء بحسب المعنى:

أحدها معنى الشىء الذى هو (الموضوع) و الآخر معنى الشىء الذى هو (المحمول) و الثالث معنى النسبه و العلاقه التى إنّما تؤلّف منها قضيّه. فإنّّه ليس كون الإنسان إنساناً هو كونه موضوعاً، و لا كون الحيوان حيواناً هو كونه محمولاً، بل ذلك لعلاقه بينهما، و ربّما دلّ عليها لفظ ثالث فقيل «الإنسان هو حيوان أو يكون حيواناً» أو غير ذلك و تسمى (رابطه) (س، ش، ٢٢، ٦٥) -لفظه الرّابطه قد تكون دالّه على متعيّن كما تقول: زيد هو حيّ، و قد تكون غير دالّه كما تقول: زيد كان حيّاً (مر، ت، ١٣، ٥٤) -الرّابطه تدلّ على نسبه المحمول (مر، ت، ١٤، ٥٤) -الرّابطه فإنّها لا- تبقى، فلا- تكون من جمله ما ينحلّ إليه المقدمه (مر، ت، ١٣، ١٠٧) -فى عرف اليونانيين كان لهم حرف يدخل بين الموضوع و المحمول، كما قد يستعمل فى العريه أيضاً، و كانوا يسمّونه خالفه الاسم، و هو حرف هو، فيقولون الفرس هو غير إنسان و زيد ليس هو غير إنسان، و يسمّى فى القضيّه

رابطه، فاذا تأخر حرف السلب عن الرابطة كان جزءاً من المحمول، وإن تقدّم عليها كان سلباً للمحمول، فتمّ بذلك الفرق بين السالبة و المعدوليّة (ب، م، ٦، ٧٢) - الدال على هذه العلاقة (بين الموضوع و المحمول) يسمّى رابطته مثل هو و الكلمات الوجودية (سى، ب، ٢١، ١٠٣) - القضية التي صرّح فيها بالرابطة تسمّى ثلاثيه (سى، ب، ٢٣، ١٠٣) - إنّ الرابطه فى المعنى أداه؛ لأنّ معناها إنّما يتحصل فى أجزاء القضية؛ إلاّ أنّها قد يعبر عنها تاره بصيغته «اسم»، كما يقال: زيد هو كاتب. و قد يعبر عنها تاره بصيغته كلمه وجوديه كما يقال: زيد «يوجد» أو «يكون» كاتبا.

و يحذف تاره فى بعض اللغات، كما يقال: زيد كاتبا (ط، ش، ٣، ٢٨٦) - إنّ المقدمه قد تشتمل على أجزاء لفظيه زوائد، تجرى مجرى الحشو، فلا تكون هى ذاتيه.

و من الذاتيه ما لا يبقى بعد التحليل، و هو الصوريّه، كالرابطه، و الجهه، و حرف السلب.

و جميع ذلك ليست بحدود (ط، ش، ١، ٤٢٤) - القضية تلتئم من الموضوع و المحمول و نسبه تربط أحدهما بالآخر و من حقها أن يدلّ عليها أيضا بلفظ و يسمّى ذلك اللفظ رابطته. فإن ذكرت سميت القضية ثلاثيه، و إلا لكانت مضمرة فى النفس و تسمّى القضية ثنائيه (م، ط، ٥، ١٠٦) - (الرابطه) أداه قد تكون فى قالب الاسم كهو.

و الأولى تسمّى زمانيه، و الأخرى غير زمانيه.

و قد تختلف اللغات فى استعمالهما معا أو بالتفريق وجوبا و جوازا و امتناعا (م، ط، ١٠، ١٠٦) - الرابطه تعتبر بنسبه المحمول إلى الموضوع، و لذلك كانت كيفيتها جهه القضية و بينهما تناقض و الظاهر الأول لكون الجهه كيفيه الموضوع (م، ط، ٦، ١١٢)

رأى

- الرأى الذى نتكل عليه فى المعقولات ربما كان رأى إنسان واحد فقط أو طائفه فقط، و هو الرأى المقبول. و ربما كان رأى جميع الناس و هو الرأى المشهور (ف، ج، ٣، ١٨) - الرأى فهو مقدمه كليّه يميل إليها السامعون و لا تردها الأذهان بسديتها تؤخذ فى قياسات خطبيّه و جدليّه فيروج بها ما يراد ترويجه على السامعين (ب، م، ١، ٢٠٢) - الرأى: و هو مقدمه محموده كليّه فى أن كذا كائن أو غير كائن صواب فعله أو غير صواب و تؤخذ دائما فى الخطابه مهمله. و إذا عمل منها قياس ففى الأغلب يصرّح بتلك المقدمه على أنّها كبرى و يحذف الصغرى (سى، ب، ٢، ٢١٦)

رأى نافع

- كثيرا ما يكون الرأى النافع اعتقاده غير حق، فيحتاج أن يلزم الإنسان قبول غير الحقّ، فلا يبعد أن يخرج محاول ذلك عن حاق الإنصاف، إذا اتفق أن يناع بما يقوى المقابل الذى هو الحق، فيضطر إلى الحيله من المشهورات، و يضطر إلى الاحتراز و المخادعه (س، ج، ٤، ١٩)

رباط

-القول المركب يكون واحدا برباط يربطه،

ص: ٣٩٢

و يكون كثيرا إذا لم يكن له رباط يربطه (ش، ع، ٢٠، ٨٧) - الشرطيّه هي واحده بالرباط الذى هو الحرف الشرطى... أما الحملية فهى بالرباط الذى هو الحدّ الاوسط (ش، ع، ٣، ٨٨) - الأشياء التى تزداد فى المقدمه لموضع الرباط... هى الكلم الوجوديه (ش، ق، ٩، ١٣٩)

ربط فى الحملى

- الربط فى الحملى هو أن تقول إنّ الموضوع هو المحمول (س، ع، ٤، ٤٠)

ردف

- ما حصلت معرفته عن قياس فإنه يسمّى النتيجة و الردف (ف، ق، ١٣، ٧٥)

رسم

- الرسم لا يدلّ على جوهر الشىء و لا على الذى به قوام الشىء (ف، د، ٧، ٦٢) - الرسم إنما هو قول تركيبه تركيب تقييد يشرح المعنى المدلول عليه باسم ما، بالأشياء التى ليس بها قوام ذلك المعنى، بل بأحواله أو بالأشياء التى قوامها بذلك المعنى (ف، د، ١٧، ٧٢) - الرسم يؤلّف من جنس و خاصه، كقولنا فى الإنسان إنه حيوان ضحّاك، و من جنس و عرض أو أعراض، كقولنا إنه حيوان كاتب أو حيوان يبيع و يشتري (ف، د، ١٢، ٨٦) - القول الذى ليس بحدّ و لا رسم قد يؤلّف من نوع و عرض، كقولنا فى زيد إنه إنسان أبيض، و قد يؤلّف من أعراض كقولنا فى زيد إنه كاتب مجيد (ف، د، ١٤، ٨٦) - ما له رسم و اسم، فإنهما يتساويان فى الدلاله، غير أن الرسم يعرّف ما يتمييز به الأمر من غيره بأشياء، ليس بها قوامه، و ما لم يوجد له اسم استعمل حدّه أو رسمه و مكان اسمه (ف، د، ٣، ٨٧) - يؤخذ الحد أيضا مكان الرسم و الرسم قول، فيكون الحد دالّا على ما يدلّ عليه الرسم (ف، ج، ٤، ٨٦) - القدماء يسمّون هذا الصنف من الأقاويل المعرّفه للشىء «الرسم» و يسمّون بالجملة صفاته و محمولاته التى لا تعرّف ما هو بل تعرّف منه شيئا خارجا عن ذاته و شيئا ليس به قوامه «أعراض» ذلك الشىء (ف، ح، ١٦، ١٦٨) - الرسم الذى إذا كان إنّما أردفت الأعراض فيه بجنسه كان أقرب إلى الحدّ من أن يكون مأخوذا دون الجنس (ف، ح، ١٩، ١٧٥) - الجواب عنه إمّا بنوع ما قرن به حرف «أى» و إمّا بحدّ ذلك النوع و إمّا برسمه (ف، ح، ١٣، ١٨٩) - متى شارك النوع أو الجنس كلّى يدلّ لفظ مركّب، و كان مساويا للنوع أو الجنس فى الحمل، و لم يكن يليق به أن يجاب به فى جواب ما هو، و كانت أجزاء لفظه تدلّ على أعراض ذلك النوع أو الجنس، أو كانت بعض أجزائه تدلّ على جنسه و بعضها يدلّ على أعراضه أو على خواصّه، فإنّ ذلك يسمّى رسم ذلك النوع أو الجنس، و ربّما سمّاه أرسطاطاليس خاصّه (ف، أ، ١، ٧٩) - متى كان الكلّى الذى هو بهذه الصفه غير مساو للنوع أو الجنس سمّى رسما غير كامل. و ما

كان غير مساو فهو إما أعمّ وإما أخصّ (ف، أ، ٧٩، ٩) - لفظ الشىء و حدّه و أجزاء حدّه و رسمه و خاصّيته و عرضه و شبيهه و جزئياته و كليّاته، فإنّها تنفع فى جوده الفهم و فى حفظ الشىء (ف، أ، ٧٨، ٧) - أمّا الرسم فإنّما يتوخّى به أن يؤلّف قول من لواحق الشىء يساويه، فيكون لجميع ما يدخل تحت ذلك الشىء لا لشىء غيره، حتى يدلّ عليه دلالة العلامه (س، د، ٤٩، ٥) - كل تحديد أو رسم فهو بيان (س، د، ١٢، ٥١) - إذا قيل: «مثلث»، فلم يفهم، فعرف بأنّه شكل زواياه مساويه لقائمين، ففهم حينئذ، كان هذا القول رسماً، وإن كان تصوّر حدّ المثلث أسبق من وجود هذه الخاصّه؛ لكنّه إذا كان الأمر من حيث دلالة الاسم عليه فى هذا الموضع مجهولاً، فيدلّ على المعلوم من حدّه أو المتصوّر منه على وجه من الوجوه. فهذه الخاصّه تفهم حينئذ معنى الاسم، فهذا رسم (س، ج، ٢، ٢٠٩) - الرسم إنّما يحتاج إليه لتعريف المجهول لا من أمر ذاتيّ، ولكن بعلامه (س، ج، ٦، ٢٠٩) - أخذ الجنس فى الرسم لا - يجعل الرسم غير رسم، ويجعله أدلّ و أشدّ تعريفاً، والأدلّ أفضل، فإذا أخذ أفضل، فتركه أنقص؛ و خصوصاً أنك إذا ميّزت، فيجب أن تدلّ على الأمر الذى يقع له التمييز بما ميّزت، و هو الجنس (س، ج، ١٠، ٢١٤) - ربّما انحرفوا إلى نقيض المطلوب فيثبتونه لرفع المطلوب، أو يرفعونه لوضع المطلوب؛ و ربّما انحرفوا عن طريق المسأله، بل أوردوا الكلام القياسى متّصلاً بالنتيجه كأنّه ظاهر لا يحتاج إلى التسلّم؛ و هذا هو الرسم فى زماننا هذا عند المشاغبه الذين يسمّون متكلمين (س، س، ٩، ٧٥) - إذا عرّف الشىء بقول مؤلّف من أعراضه و خواصه التى تختص جملتها بالاجتماع فقد عرّف ذلك الشىء برسمه (س، أ، ٥، ٢٥٥) - يجب أن يكون الرسم بخواص و أعراض بيّنه للشىء (س، أ، ٦، ٢٥٧) - إنّ ذات النفس و ذات كل قوه شىء، و كونهما كاملاً و حالاً لشىء شىء من لواحق ذاته. و إذا حدث عن النفس بمثل هذا اللاحق بقول مساو كان رسماً له لا حدّاً، و إنّما يحصل للحيوان الفصل المنوع له إلى الإنسان بانضمام ذات النفس إلى ما تنضم إليه انضماماً أوليّاً، ثم تتبعه توابع النفس و لواحقه، و هو من حيث تلك التوابع و اللواحق - إذا كانت مساويه - مخصوص لا مفصول (س، ش، ٩، ٢٢) - إذا كان الرسم مأخوذاً من اللوازم التى هى المقومات للوجود، و إن لم يكن للماهيّة و المفهوم، و كان من الجنس الثانى، فقد تدخل فيه اللوازم فى الوجود من العلل و المعلولات التى هى لوازم و لواحق فى الوجود، و إن لم تكن الماهيّة و المفهوم، و كثيراً ما يوجد منها فيه ما هو خارج عن المفهوم أيضاً، و كثيراً ما يريدون ذلك (س، ش، ٧، ٣٩) - إنّ الرّسم هو أن يعرّف الشىء بقول مؤلّف من أعراضه و خواصه. و أجود الرّسوم ما يكون الجنس فيه قريباً. مثاله فى رسم الإنسان إنّّه «حيوان ضحّاك عريض الأظفار.» (مر، ت، ٧، ٢٥٩) - ما يؤدّى منه إلى كشف التصورات يسمّى حدّاً

أو رسماً، و ما يفضى إلى العلوم التصديقيّه يسمّى حجه. فمنه قياس، و منه استقراء و تمثيل و غيره(غ، م، ٦، ٦) -الموصل إلى التصوّر يسمّى «قولا شارحا».

فمنه حدّ. و منه رسم(غ، ع، ٦، ٦٨) - يفهم الشىء مما يتميّز به عن غيره، بحيث ينعكس على اسمه، و ينعكس الاسم عليه، و يتميّز بالصفات الذاتيه المقومّه، التى هى الأجناس و الأنواع، و الفصول، بل بالعوارض و الخواص، فيسمّى ذلك(رسماً)(غ، ع، ١٧، ٢٦٦) - من يطلب التمييز المجرد يقتنع بالرسم(غ، ع، ٩، ٢٦٧) - عرفت انقسام تصوّر الشىء: إلى تصوّر له بمعرفه ذاتياته المفصّله. و إلى تصوّر له بمعرفه أعراضه. و أن كلّ واحد منهما: قد يكون تاماً مساوياً للاسم فى طرفى الحمل. و قد يكون ناقصاً، فيكون أعّم من الاسم(غ، ع، ١٣، ٢٦٧) - الرسم هو القول المؤلّف من أعراض الشىء و خواصه التى تخصّها جملتها بالاجتماع و تساويه(غ، ع، ٢٥، ٢٦٧) - أقلّ ما يشتمل عليه التصديق تصوّر. و على الجملة: فكل ما له اسم يمكن: تحرير حدّ أو رسم أو شرح اسم(غ، ع، ٢٨٤، ٢٨٤) - الرسم بالجنس و العوارض الفاصله(غ، ع، ٢٣، ٢٨٥) - الرسم هو القول المؤلّف من أعراض الشىء و خواصه التى تخصّها جملتها بالاجتماع و تساويه(غ، ع، ١٠، ٣٥٨) - ما يسمّى رسماً و هو تعريف الشىء بصفات عارضه لازمه أو لاحقه ليست هى أجزاء لحقيقته. و الأول يفيد معرفه حقيقته ذاتيه، و الثانى يفيد معرفه عرضيه(ب، م، ١٣، ٤٤) - الرسم فإنّه قول معرّف بجملته لشىء واحد هو المرسوم لدلالته بمفردات ألفاظه على أوصاف له يتميّز بها عن جميع ما عداه تميّزاً عرضياً(ب، م، ٥، ٤٨) - إنّ الشىء إذا كان له اسم واحد... بحسب أعراض و لواحق للماهيته الموجوده يسمّى رسماً(ب، م، ٢٤، ٦٣) - سمّينا الرسم رسماً للأصل و بحسب الاسم الجوهرى من حيث هو متبّه على مفهومه تنبيه الدلاله و اللزوم(ب، م، ٥، ٦٤) - يسمّى الأمر المؤلّف من معلومات خاصه على هيئه خاصه مؤدّيه إلى التصوّر قولا شارحا، فمنه حدّ و منه رسم(سى، ب، ٤، ٢٧) - الرسم فهو قول يعرّف الشىء من خواصه أو أعراضه التى هى لوازم تخصه جملتها بالإجماع(سى، ب، ٢١، ٨٥) - الفاضل منه(الرسم) ما وضع فيه أوّلا الجنس القريب للشىء ثم قيّد بخواصه كلها، كقولنا فى حدّ الإنسان أنه حيوان ضحّاك مستعدّ للعلم مشاء على قدميه عريض الأظفار بادية البشره و إذا لم يوضع فيه الجنس و اقتصر على اللوازم و العوارض التى يخصه مجموعها كان رسماً ناقصاً(سى، ب، ٢٢، ٨٥) - الرسم الذى لم يوضع فيه الجنس القريب إذا كان مؤلّفاً من خواص بينه ينتقل الذهن منها إلى معرفه الشىء اعتدّ بكونه رسماً(سى، ب، ٢، ٨٦) - المشترك بين الجنس و الفصل و الحدّ و الرسم فأمران:(أحدهما) أن لا تستعمل الألفاظ المجازيه المستعاره و الغريبه الوحشيه

و المشتبهه، كقولهم إن الفهم موافقه و إن النفس عدد محرك لذاته و إن الهیولی أم حاضنه.

(و الثانى) أن یعرف الشىء بما هو أعرف منه، فإن عرف بنفسه أو بما هو مثله فى الخفاء أو أخفى منه أو بما لا یعرف إلا بهذا المعرف كان خطأ (سى، ب، ۲۳، ۹۰) - الإنسان حیوان، و الإنسان ذو رجلین، فإن المجتمع هو رسم للإنسان (ش، ع، ۱، ۱۱۱) - سمّوا (المنطقیون) ما یوصل إلى التصوّر المطلوب قولاً - شارحا و هو الحد و الرسم و المثال (ر، ل، ۲، ۳) - التعریف بالعارض رسم (ه، م، ۱۱، ۸) - إنّما سمّی (قولاً) شارحا لشرحه الماهیة إمّا بکنهها و هو الحد، أو بوجه یمیّزها عمّا عداها و هو الرسم (ه، م، ۱، ۱۱) - إن كان تصوّره سببا لاكتساب تصوّر الشىء بکنهه فحدّ، و إن كان سببا لاكتساب تصوّر الشىء بوجه یمیّزه عما عداه فرسم (ه، م، ۶، ۵۲) - اعلم أنّ الحدّ يتألف من الذاتیات، و الرسم من العرضیات (ط، ش، ۱۷، ۱۸۴) - الرسم هو الأثر (ط، ش، ۱، ۱۸۵) - الرسم منه تام، یفید التمییز عن کل ما یغایر المرسوم. و منه ناقص یفید التمییز عن بعض ما یغایره. و قیل التام هو الذى یشتمل على الذاتیات و العرضیات، و الناقص ما اقتصر فيه على العرضیات. و أيضا منه جید یساوی المرسوم، و یكون أبین منه. و منه ردىء و هو ما یخالفه (ط، ش، ۶، ۲۵۵) - الرسم إنّما هو باللوازم الخارجیة و سمّی بذلك لكونها علامه على الحقیقه لا كاشفه لها (ض، س، ۲۷، ۱۱)

رسم تام

- القول المفصّل المستعمل فى تعریف الشىء و تمییزه ربّما كان تمییزه المعرف تمییزا عن بعض دون بعض: فإن كان بالعرضیات فهو رسم ناقص، و إن كان بالذاتیات فهو حدّ ناقص؛ و ربّما كان إنّما یمیّزه عن الكلّ: فإن كان بالعرضیات فهو رسم تام، و خصوصا إن كان الجنس قریبا فيه؛ و إن كان بالذاتیات فهو عند الظاهریین من المنطقیین حدّ تام، و عند المحصّیلین إن كان اشتمل على جمیع الذاتیات اشتمالا لا یشدّ به منها شىء فهو حدّ تام، و إن كان یشدّ منها شىء فلیس حدّا تامّا (س، ب، ۲، ۵) - أمّا تعریف الشىء بالخاصّه المساویه اللازمه البینه فهو الرسم الناقص، فإن ذکر الجنس القریب أولا ثم أقيمت الخاصّه مقام الفصل فهو الرسم التام كقولك: الإنسان حیوان ضاحك (ر، ل، ۱۱، ۷) - الرسم التام هو الذى یركّب من جنس الشىء القریب و خواصّه اللازمه كالحيوان الضاحك فى تعریف الإنسان (ه، م، ۲۷، ۱۱) - (رسم تام) إن كان بالجنس القریب و الخاصّه (ن، ش، ۸، ۱۰) - الرسم التام هو المرکّب من الجنس القریب و الخاصّه الشامله اللازمه كتعریف الإنسان بالحيوان الضاحك (و، م، ۲، ۱۱۳)

رسم الجنس

- رسم الجنس فى التعلیم الأول بأنّه: القول على كثيرين مختلفين بالنوع فى جواب «ما هو؟» (ط، ش، ۷، ۲۶۵)

رسم الشيء

- (رسم الشيء) يفهم الشيء ملخصاً بصفاته التي ليس بها قوام الشيء و بالتى هى خارجه عن ذات الشيء، و هى أعراضه (ف، ح، ع، ١٦٩)

رسم ناقص

- القول المفصل المستعمل فى تعريف الشيء و تمييزه ربّما كان تمييزه المعرف تمييزاً عن بعض دون بعض: فإن كان بالعرضيات فهو رسم ناقص، و إن كان بالذاتيات فهو حد ناقص؛ و ربّما كان إنّما يميّزه عن الكلّ: فإن كان بالعرضيات فهو رسم تام، و خصوصاً إن كان الجنس قريباً فيه؛ و إن كان بالذاتيات فهو عند الظاهريين من المنطقيين حد تام، و عند المحصّلين إن كان اشتمل على جميع الذاتيات اشتمالاً لا يشدّ به منها شيء فهو حد تام، و إن كان يشدّ منها شيء فليس حدّاً تاماً (س، ب، ١٨، ٤) - أمّا تعريف الشيء بالخاصّه المساويه اللانزمه البيّنه فهو الرسم الناقص، فإن ذكر الجنس القريب أولاً - ثم أقيمت الخاصّه مقام الفصل فهو الرسم التام كقولك: الإنسان حيوان ضاحك (ر، ل، ١٠، ٧) - الرسم الناقص و هو الذى يتركّب عن عرضيات تختص جملتها بحقيقه واحده سواء لم يختص شيء من آحادها أو اختصت الواحده الأخيره (كقولنا فى تعريف الإنسان أنه ماش على قدميه) (ه، م، ٢٨، ١١) - الرسم الناقص يصدق على المركّب من العرض العام و الخاصّه بلا - تأويل، و على المركّب من الفصل و الخاصّه بالتأويل، مع أنّ شيئاً منهما لم يعدّ من المعرفّات فضلاً عن أن يكون رسمين ناقصين بناء على زعم أنّ الغرض من التعريف إمّا الاطلاع على المعرفّ بما هو ذاتيّ له جميعاً أو بعضاً أو تمييزه عن جميع ما عداه (ه، م، ١٩، ٥٣) - كان رسماً ناقصاً إن كان بالخاصّه وحدها أو بها و بالجنس البعيد (ن، ش، ٩، ١٠) - الرسم الناقص ما كان التعريف فيه بالخاصّه و حدّها أو بالخاصّه مع الجنس البعيد كتعريف الإنسان بالجسم الضاحك (و، م، ٣، ١١٣)

رسم النوع

- رسم النوع بأنه: المقول عليه و على غيره الجنس فى جواب «ما هو؟» (ط، ش، ١، ٢٦٦)

رسميات

- أحسن الرسميات ما وضع فيها الجنس الأقرب و أتمّ بالخواص المشهوره المعروفه (غ، ح، ١٢، ٩٨) - حدّ الحدّ عند من يقنع بالرسميات أنه اللفظ الشارح للفظ بتعديد صفاته الذاتيه و اللانزمه على وجه يميّزه عن غيره تمييزاً يطرد و ينعكس (غ، ح، ٦، ١١٠) - أحسن الرسميات ما وضع فيه الجنس الأقرب و نتمّ بالخواص المشهوره المعروفه (غ، ص، ١١، ١٦)

رسوم

- الرسوم من الأجناس و الخواص و الأعراض، و هى فى أكثر الأمر للأنواع (س، م، ١١، ٤) - أنفع الرسوم فى تعريف الأشياء أن يوضع فيه

الجنس القريب أصلاً، ثم تذكر الأعراض الخاصه المشهوره، فصولاً؛ فإن الخاصه الخفيّه، إذا ذكرت لم تفد التعريف على العموم (غ، ع، ١٩، ٢٦٧) - الحدود و الرسوم التي يضعها المهندسون للأشكال متقدمه في مرتبه التعليم لما يريدون أن يبرهنوا عليه (ش، م، ١١، ٦٩)

رسوم الشيء

قد تختلف رسوم الشيء باختلاف الاعتبارات.

فمنها: ما يكون بحسب ذاته فقط. و منها: ما يكون بحسب ذاته مقيساً إلى غيره، كفعله، أو فاعله، أو غايته، أو شيء آخر (ط، ش، ١٦٧، ١٠)

رفع

- إنَّ العدم و الرفع إنّما يتناول الوجود و الحصول و لا يتحدّد دونه (س، ع، ١١، ٣٥)

ركن

- الركن: هو جوهر بسيط، و هو جزء ذاتي للعالم مثل الأفلاك و العناصر (غ، ع، ٢٣، ٢٩٨)

روابط

- الروابط هي أيضاً أصناف. منها الحرف الذي يقرب بألفاظ كثيره فيدلّ على أنّ معاني تلك الألفاظ قد حكم على كلّ واحد منها بشيء يخصّه، مثل قولنا إنّما مكسوره الألف مشدّده الميم (ف، أ، ٨، ٥٤) - منها (الروابط) ما يقرب بالشيء الذي لم يوثق بعد بوجوده فيدلّ على أنّ شيئاً ما تالياً له يلزمه، مثل قولنا إنّ كان و كلّما كان و متى كان و إذا كان و ما أشبه ذلك (ف، أ، ١٠، ٥٤) - من (الروابط) الحروف المضمّنه ما إنّما يقرب أبداً بالشيء الذي قد وثق بوجوده أو بصحّته فيدلّ على أنّ تالياً ما لازم له، مثل لَمّا و إذ (ف، أ، ١٨، ٥٤) - منها (الروابط) الحرف الذي يقرب بألفاظ فيدلّ على أنّ كلّ واحد منها قد تضمّن مباحده الآخر، مثل قولنا أمّا، فإنّ هذا يدلّ على أنّ الأشياء التي قرن بها هذه قد تضمّنت تباعد بعض عن بعض بوجه ما، فلذلك يسمّى الرباط الدالّ على الانفصال و الرباط المفصّل، لأنّه يدلّ على أنّ الأوّل قد تضمّن الانفصال عن التالي له (ف، أ، ٥، ٥٥) - منها (الروابط) ما إذا قرن بالشيء دلّ على أنّه خارج عن حكم سابق في شيء قدّم في القول فظنّ أنّه يلحق هذا الثاني، مثل قولنا لكن - المشدّده و المخفّفه جميعاً - و إلّا أنّ (ف، أ، ١٠، ٥٥) - الروابط في حكم الأدوات لا دلالة لها بنفسها (س، ع، ٣، ١٠٩) - الروابط يتغيّر حكمها بحسب الموضوعات و المحمولات (مر، ت، ٤، ٤٧) - إذا كانت (الكلم) روابط فإنّه لا يفهم منها معنى مستقل بذاته (ش، ع، ٢٦، ٨٥) - الكلم الروابط... تسمّى الوجوديه (ش، ع، ٤، ٨٦)

رويه

- التعلّم كالرويّه إلّا - إنّ التعلّم يكون بينك و بين غيرك، و الرويّه تعلّم يكون بينك و بين نفسك (مر، ت، ١٦، ١٦٠) - التعلّم و الرويّه سببان لأن يتصل بهذا العقل

الفِعَال عقولنا، و نقتبس بواسطه نور منه المعقولات، هذا العقل هو المعقول بذاته - كما أنّ العين يبصر بذاته - و منه نقتبس الأوّلِيّات بغير وسط (مر،ت، ١٧، ١٦٠) - الرويّه هي اكتساب المقدمات في باب التصديق (مر،ت، ٤، ١٦١)

رياضه

-لفظ «الرياضه» يستعمل في ثلاثه أنواع: في رياضه الأبدان بالحركه و المشى، كما يذكر ذلك الأطباء و غيرهم؛ و في رياضه النفوس بالأخلاق الحسنه المعتدله، و الآداب المحموده؛ و في رياضه الأذهان بمعرفه دقيق العلم و البحث عن الأمور الغامضه (ت، ر، ٢، ١٩، ١٢)

ص: ٣٩٩

-الزمان الذى فى الوسط لیس یمکن أن یمکن لا محدودا و لا غیر محدود(أ،ب،٢،٤٣٧) -یقال إن شیئا یتقدّم شیئا آخر على خمسہ أنحاء:

إما بالزمان و إما بالطبع و إما بالمرتبه و إما بالفضل و الشرف و الكمال و إما بأنه سبب وجود الشیء(ف،د،٩،٦٦) -الکّم المتصل الذى لا- وضع لأجزاءه هو الزمان، و البسيط منه ما یخص الجسم و هو نهايته، و منه ما هو غریب منه، منطبق على بسیطه الخاص، مطیف به من حوله، و هذا هو المكان على رأى أرسطوطالیس(ف،م،١٤،٩٧) -متى هو نسبه الشیء إلى الزمان المحدود الذى یساوق وجوده وجوده، و تنطبق نهايته على نهايته وجوده، أو زمان محدود یمکن هذا جزءا منه(ف،م،١٤،١٠٨) -لیس معنى متى هو الزمان و لا شیء مرکب من جوهر و زمان، على ما ظنّه قوم(ف،م،١٦،١٠٨) -الزمان المحدود هو الذى حدّ بحسب بعده من الآن، إما فى الماضى و إما فى المستقبل(ف،م،٢،١٠٩) -الفرق بین المنطبق و المقدرّ أن المنطبق قد یمکن أيضا نهايات الزمان و المقدرّ لیس یمکن إلا الزمان فقط(ف،م،٣،١١٠) -المساوق لیس یمکن إلا- الزمان فقط، لأن المساوق و المقدرّ إنما یمکنون شیئا منقسما، و المنطبق قد یمکن أيضا ما لا ینقسم، و نهايه الزمان غیر منقسمة، و كذلك نهايه الوجود غیر منقسمة(ف،م،٥،١١٠) -معا یقال على أنحاء أربعة: أحدها فى الزمان، و هما اللذان وجودهما فى الآن واحد، و اللذان بعدهما من الآن بعد واحد فى الماضى و المستقبل. و الثانى بالطبع، و هو أن یمکن الشیئان یتکافئان فى لزوم الوجود، من غیر أن یمکن أن یمکن سببا لوجود الآخر، مثل الضعف و النصف. و الثالث هما الشیئان اللذان یشتمل علیهما مكان واحد بعینه فى العدد، مثل أن یمکن جسمان فى مكان ما واحد بالعدد، مثل أن یمکن زید و عمرو فى بیت واحد أو مدینه واحد؛ و ذلك بأحد وجهین: إما الّا یمکن بین نهايتهما بعد أصلا، و هذان هما أخرى بمعنى معا فى المكان، و إما أن یمکن بینهما بعد ما؛ و أما المكان الأول، فلا یمکن أن یشتمل على الجسمین إلا على رأى من یمکن تداخل الجسمین و تطابق كليتيهما.

و الرابع هما الشیئان اللذان بعدهما فى الترتیب عن مبدأ ما معلوم بعد واحد بعینه، كان ذلك فى المكان أو فى القول(ف،م،١٦،١٣٠) -الزمان لا- یفارق الكلمه أصلا، و اشترط أن تكون دلالتها على الزمان بنيتها لتخرج عنها الألفاظ الدالّه على أصناف الحركات، مثل المشى و العدو(ف،ع،١٢،١٣٤) -اشترط فيه(الزمان) أنه دالّ على زمان محصّل لتخرج عنها الألفاظ الدالّه من الأسماء على

أزمته فيها غير محصّيه، مثل السرعة و الإبطاء (ف،ع،٢،١٣٥) -الزمان متصل بالذات و بالعرض أيضا، و منفصل بالعرض. أمّا أنه متصل بالذات، فلاّنه في نفسه مقدار للحركه، و أمّا أنّه متصل بالعرض، فلاّنه يقدر بالمقاييسه إلى المسافه فيكون له تقدير ماسح عارض من غيره...

و أمّا أنّه منفصل بالعرض، فذلك لما يعرض له من الانفصال إلى الساعات و الأيام و غير ذلك (س،م،١،١٣٣) -الزمان مقدار الحركه (مر،ت،١٨،٣٠) -أجزاء الزمان هو الماضي و المستقبل و لا يوجدان معا (مر،ت،١٩،٣٠) -لفظ الزمان يدلّ على معنى هو الزمان، و تجرّد من زمان يدلّ اللفظ على أنّه كان فيها الزمان (مر،ت،٧،٤٠) -الزمان: هو مقدار الحركه، موسوم من جهه التقدّم و التأخر (غ،ع،٩،٣٠٣) -الزمان المحدود إمّا أوّل، و إمّا ثان له (متى).

فزمانه الأوّل: هو الذى يغلف وجوده، و انطبق عليه غير منفصل عنه. و زمانه الثانى: هو الزمان المحدود الأعظم الذى نهايه الأوّل جزء منه، مثل أن يكون الحرب فى ست ساعات من يوم... من شهر... من سنه (غ،ع،٢٢،٣٢٤) -الزمان هو مقدار الحركه، موسوم من جهه التقدّم و التأخر (غ،ع،١،٣٥٩) -بالآن يتصل جزء الزمان الذى هو الماضى و المستقبل (ش،م،٣،٣٠) -أجزاء الزمان... ليس لها ثبات و لا يلحق المتأخر منها المتقدّم (ش،م،٢١،٣٠) -لا- يقال... فى زمان أنه زمان أكثر من زمان آخر (ش،م،٩،٣٣) -ليس للزمان الحاضر صيغه خاصه فى لسان العرب، و إنما الصيغه التى توجد له فى كلام العرب صيغه مشتركه بين الحاضر و المستقبل (ش،ع،١٢،٨٥) -الزمان الحاضر هو الذى يأخذه الذهن موجودا بالفعل و مشارا إليه... و لذلك قيل اسم الزمان على هذا باطلاق (ش،ع،١٦،٨٥) -الأمر الموجوده فى الزمان الحاضر و الموجوده فيما مضى... و واجب ضروره أن يكون اقتسامها الصدق و الكذب على أن أحدهما فى نفسه هو الصادق و الآخر هو الكاذب (ش،ع،٣،٩٥) -ما كان أطول زمانا و أكثر ثباتا فهو أثر مما كان أقصر زمانا و أقل ثباتا (ش،ج،٤،٥٤٨)

زوج

-إنّ الزوج هو المنقسم بمتساويين (س،ج،٤،٢٥٣) -الزوج بالحقيقه ليس نوعا للعدد، بل عارضا يوجد فيه (س،ج،٥،٢٥٨)

زوجيه

-إنّ الزوجيه و الفرديه كقيّيات فى الكم؛ و لا- يمنع أن يكون فى الكم كقيّيات متضاده، فتصير لأجلها الكمّيات متضاده بالعرض كالجواهر (س،م،١١،١٣٦) -ليست الزوجيه فصلا للعدد، و لا جنسا لأنواعه. و قد علم هذا من مواضع أخرى، و علم أنّ الزوجيه من اللوازم الغير المقومه لأنواع العدد (س،ج،٥،٢٥٣) -الزوجيه: انقسام بمتساويين فى العدد (ط،ش،٦،٢١٨)

-المواضع المأخوذة من الزيادة و النقصان:و هو أن ينظر فى موضوع المطلوب فإن كان إذا زيد على شىء ما جعل محموله موجودا فى ذلك الشىء فإن محموله موجود فى موضوعه، و أيضا فإنه إن كان محموله فى شىء ما ثم كُنّا إذا زدنا موضوعه على ذلك الشىء بعينه جعل محموله فى ذلك الشىء أزيد و أكثر ممّا كان قبل ذلك، كان محموله موجودا فى موضوعه(ف، ق، ١٢٨، ١٤) -لا تكون الزيادة الفصليّة فصلا بحسب العموم، بل يكون لحوقه بسبب الخصوص؛ و ذلك أن يكون لحوقه يجعل المعنى أخص، و إن اتفق أن يكون مع ذلك واقعا فى أنواع كثيرة من غير أن يعم شيئا منها، مثل البياض إذا أخذ فى حدّ الإنسان أو النور فيجعله أخصّ؛ مع أنّ البياض من وجه أعمّ(س، ج، ١٠، ٢٤٦)

-السؤال عن شيء: ما هو ليس سؤالاً منطقيًا، وذلك أنه يجب أن يكون قد أعطى في السؤال المنطقي أن يختار المسئول أحد جزئي المناقضة-أيهما شاء-حتى يحكم به. وقد ينبغي أن يكون السائل يجري في تحديد السؤال هذا المجري حتى يقول: هل الإنسان كذا، أو ليس هو كذا؟ (أ، ع، ١، ٨٣) -السؤال إن كان من الأشياء التي يكون منها قياس فإنه يكون من الاضطراب إما تبكيت أو ما يخالف الرأي المشهور. أما إن أسلم فيبكت؛ وإن لم يسلم فتوهم فيه أنه قد سلم فشيبه بالتبكيت (أ، س، ١، ٨٨٩) -الضرب الأول من السؤال هو السؤال عن المقدمات مقدمه بترك ذكر النتيجة (ف، ج، ٥، ١٦) -السؤال عن الشيء منه ما يستدعى به تعليمه و هو السؤال العلمي، ومنه ما يستدعى به تسليمه.

و هذا قد يستعمل في الجدل و في السوفسطائيه، و ليس تختلف إلا باختلاف القضايا المسئول عنها (ف، ج، ١، ٤٣) -منه السؤال الذي يستدعى به علم جوهره الذي يشارك به غيره و هو استدعاء علم جنسه (ف، ج، ٢٠، ٤٣) -منه (السؤال) ما يستدعى به علم جوهره الذي يدل عليه حدّه (ف، ج، ١، ٤٤) -منه السؤال الذي يستدعى به علم ما يتميز به الشيء عمّا سواه في عرض من أعراضه (ف، ج، ٢، ٤٤) -منه (السؤال) ما يستدعى به علمه بخاصته أو بعرض له آخر مفارق أو غير مفارق (ف، ج، ٣، ٤٤) -السؤال الذي يستدعى به تعليم وجود الشيء هو الذي به يستدعى برهانه، لأن علم وجوده لا يمكن أن يحصل دون علم برهانه (ف، ج، ٤، ٤٤) -السؤال على طريق الفحص هو استدعاء المسئول بطلب القياس على المطلوب ليس عندها قياسه، فهو وضع مشترك بينهما (ف، ج، ١٢، ٤٥) -السؤال على طريق الفحص هو سؤال عمّا علم السائل أنه ليس عنده و لا عند المسئول قياس الشيء الذي عنه يسأل، أو سؤال عمّا ليس عند السائل أن قياسه عند المسئول أم لا (ف، ج، ٨، ٤٦) -الألفاظ التي تدلّ على أصناف السؤال فإن حرف هل يستعمل في سؤال التخيير. و في السؤال العلمي الذي يستدعى به الإخبار عن الجزء الصادق الذي عليه برهان من جزئي التضاد. و في السؤال العلمي عن المطلوب الذي يفحص عن قياسه (ف، ج، ١٧، ٤٦) -حرف كيف يستعمل في السؤال عن هيئته الشيء و صيغته، مثل قولنا كيف زيد في جسمه أو كيف هو في خلقه (ف، ج، ٤، ٤٧) -السؤال عن المطلوب العلمي يجمع استدعاء أمرين: الإخبار عن الجزء الصادق من جزئي المطلوب و عن برهانه جميعاً (ف، ج، ١٧، ٥٢)

جواب النداء إقبال أو إعراض، و جواب التضرع و الطلبه بذل أو منع، و جواب الأمر و النهى و ما شاكله طاعه أو معصيه، و جواب السؤال عن الشيء إيجاب أو سلب و هما جميعا قول جازم (ف، ح، ١٨، ١٦٣) - كل صناعه من الصنائع القياسيه الخمس فيها ضرب أو ضروب من السؤال خاص بها، ففي الفلسفه سؤال برهانى، و فى الجدل سؤال جدلى، و فى السفسطه سؤال سوفسطائى، و فى الخطابه سؤال خطبى، و فى الشعر سؤال شعرى (ف، ح، ١٢، ٢٢٦) - للسؤال فى كل صناعه أمكنه ينجح فيها و أمكنه لا- ينجح فيها (ف، ح، ١٦، ٢٢٦) - أما السؤال عن المذهب فهو أمر خارج عن الجدل، و إن كان شيئا لا بد منه؛ بل إنما هو تمهيد لما يحتاج إليه ليجادل عليه بعد ذلك (س، ج، ٥، ٣٠) - إن السؤال للتسليم، و التسليم بعد التسليم، و التسليم على الاختيار، فالسائل إما أن ينتفع بكل ما يسلم له، أو لا تكون له فائده من السؤال (س، س، ١١، ٦٠) - إنما السؤال سؤال من جهه ما يلزم تسليم أحد طرفيه، و ذلك باعتبار حال الحق فى نفسه، لا باعتبار فائده أو غيرها، فإذا تركت الفائده و راجعت حال الحق فى نفسه كان الجواب حقا (س، س، ١٠، ٦٨) - السؤال على طريق التعليم... قد يكون بالاسم المشترك (ش، ع، ٧، ١١٢)

سؤال برهانى

-أما (السؤال) البرهانى فهو سؤال عن الماهية، و الجواب ينبغى أن يقع بها لا غيرها (ز، ع، ٦، ٦٥)

سؤال تعليمى

-السؤال التعليمى هو استدعاء المسئول الذى علم السائل أن عنده برهان المطلوب الذى يستدعيه تعليم برهانه (ف، ج، ٢، ٤٦)

سؤال التقرير

-سؤال التقرير هو الذى يطالب به المجيب أن يسلم أحد جزئى النقيض على التحصيل دون مقابله، و يعمل فيه على أن ذلك الجزء وحده هو الذى سيبه أن يسلمه المجيب (ف، ج، ٧، ٤٣)

سؤال جدلى

-السؤال الجدلى، إما سؤال تحيير، و إما سؤال تقرير. و كذلك سوفسطائى ينقسم هذه القسمه، فسؤال التحيير هو الذى يفرض به إلى المجيب أن يسلم أى النقيضين شاء، و يجعل الأمر إليه فى أن يختار أيهما أحب أو رأى أنه هو الأجود له فيسلمه (ف، ج، ٤، ٤٣) - المستعمل فى السؤال الجدلى جزء التناقض، و فى السؤال العلمى جزء التضاد، و المستدعى بالسؤال الجدلى تسليم أحد جزئى التناقض أيهما أحب المجيب و بالسؤال العلمى العلم اليقين بالجزء الصادق من جزئى التضاد (ف، ج، ١٦، ٤٤) - السؤال الجدلى هو استدعاء المسئول تسليم قضيه يقصد السائل إبطالها أو استعمالها فى إبطال أخرى تسلمها من قبل (ف، ج، ٣، ٤٦) - السؤال الجدلى يستعمل فى المكانين، أحدهما سؤالا يلتمس به تسلم وضع يقصد السائل إبطاله و المجيب حفظه أو نصرته، و الثانى

سؤالاً- يلتمس به تسلّم المقدمات التي يقصد بها السائل إبطال الوضع (ف،ح،١١،٢٠٧) - إن السؤال الجدلي يتضمن جزئياً التناقض و للمجيب أن يجيب بأيهما شاء (ز،ع،٥،٦٥)

سؤال علمي

-السؤال العلمي منه السؤال الذي يستدعي به تفهيم المعنى الذي يدلّ عليه الاسم و تصويره في النفس، و منه السؤال الذي يستدعي به علم وجود الشيء (ف،ج،١٠،٤٣) -المستعمل في السؤال الجدلي جزء التناقض و في السؤال العلمي جزء التضاد، و المستدعي بالسؤال الجدلي تسليم أحد جزئى التناقض أيهما أحبّ المجيب و بالسؤال العلمي العلم اليقيني بالجزء الصادق من جزئى التضاد (ف،ج،١٦،٤٤) - (السؤال) العلمي من هذه الثلاثة (السؤالات) هو استدعاء قياس عن مقدمات يقينيه، و الجدلي الذي يستدعي به الوضع هو استدعاء ما يلتمس السائل إبطاله. و أما الذي يستدعي به قضيه تستعمل في إبطال الوضع فهو استدعاء قضيه مشهوره (ف،ج،١٠،٤٦) - حرف لم يستعمل في السؤال العلمي الذي يستدعي به تعليم سبب وجود الشيء (ف،ج،٣،٤٧)

سؤال فاحش

-السؤال الفاحش هو الذي يسأل عمّا لا فائده فيه، فيكون جوابه لا فائده فيه (س،س،٤،١٠٥)

سؤال قياسي

- إن كان السؤال القياسي و المقدمه المأخوذه من النقيض هما واحدا بعينه، و كانت المقدمات في واحد واحد من العلوم هي التي منها يكون القياس في واحد واحد منها، فقد يكون سؤال ما علمنا و هو الذي منه يكون قياس مناسب خاص في واحد واحد من العلوم (أ،ب،١٢،٣٤٤)

سؤال منطقي

-لما كان السؤال المنطقي يقتضى جواباً إما بالمقدمه و إما بالجزء الآخر من المناقضه، و كانت المقدمه جزءاً ما من مناقضه واحده، فليس يجب أن يكون الجواب عن هذه واحداً؛ إذ كان السؤال أيضاً ليس بواحد و لو كان حقاً (أ،ع،١٢،٨٢)

سؤال و جواب

-ينبغي أن يكون السؤال محدوداً ليكون الجواب الذي يقع عليه محدوداً (ش،ع،١٤،١١٢)

سائل

-إذا سكت المجيب بعد إخباره عن الجزء الصادق و جب أن يطالبه السائل بالبرهان، و إلا كان سؤاله الأول باطلاً (ف،ج،٥،٥٣) - إنّ المجيب يقيس من المشهورات، و السائل من المتسلّمات؛ بل المجيب إنّما هو مجيب، من حيث هو حافظ وضع، و السائل هو سائل من حيث هو ناقض الوضع. فإذا قاس قائل على رأى هو وضع يحفظه، كان مجيباً؛ و كان السائل حينئذ من يفسد عليه قياسه، و يقاوم مقدماته. و إذا قاس قائل على مقابل وضع

بمقدمات يتسلّمها من حافظ كان سائلا، و لكل واحد منهما قياس (س، ج، ١١، ٢٥) - الأمر الطبيعي للسائل - من حيث هو سائل - أن يكون قياسا من مقدمات قد تسلّمها، فيلزمه لا محاله أن يسأل عنها أولا فيتسلّمها (س، ج، ١، ٣٠) - السائل إنّما يقيس على الإبطال لما يقوله المجيب (س، ج، ٧، ١٠٥)

سائل جدلي

- «سائل جدلي» يعني به غير ما يعني في زماننا بقولهم: «سائل جدلي»؛ و يعنون بالمسألة غير ما نعى به الآن. فإنّ السائل الجدلي إنّما يسمّى الآن سائلا - من جهة أنّه يقصد فيبتدئ فيسأل مخاطبا له عن رأيه في أمر؛ فإذا أجب بما هو رأيه كان مجيبا، و كان الأوّل سائلا، و مسألته هي ما سأل من نفس الرأى. ثم بعد ذلك لا يسأل بالحقيقه شيئا، و على مجرى العاده، بل يأتي بقياس من تلقاء نفسه، أو استقراء، أو غير ذلك، مما هو عندهم حجّه، فينتج بذلك نقيض وضعه من غير أن يسأله شيئا. لكنهم كثيرا ما يسمّون إيراد هذه الحججه الموجهه نحو استجابته المخاطب سؤالا، بمعنى أنّه و إن لم يسأل بالفعل فهو بالقوّه، كأنه يقول: أليس يلزمك عن هذا كذا؟ و هل عندك جواب هذا؟ و ما أشبه ذلك (س، ج، ٨، ٢٦)

سائل جدلي حقيقي

- السائل الجدلي الحقيقي، و الذى كان فى الزمان القديم يسمّى سائلا،... كان يتسلّم من المجيب مقدّمه مقدّمه، فإذا استوفاهها تسلّمها، عمد حينئذ فجعلها على صورته ضرب منتج، فكان المجيب لا يجد محيصا عن إزمائه فى مدّه قصيره، إذ كان تقدّم فسلمّ المقدمات (س، ج، ١، ٢٧)

سائل و مجيب

- المجيب على طريق الجدول ليس عليه أن يصلح على السائل سؤاله (ش، ع، ٢٤، ١١١) - المجيب و السائل فى مرتبه واحده من معرفه الشئ الذى فيه يتناظران (ش، ع، ٢٦، ١١١)

سالب

- السالب الذى أضيف إلى موضوعه ما يدلّ على أن المحمول قد نفى عن جميعه، فكقولنا و لا - إنسان واحد طائر، و هذه «تسمّى» السالبه العاميه (ف، ق، ١٤، ٧٢) - السالب الذى يضاف إلى موضوعه ما يدلّ على أن المحمول قد نفى عن بعضه، فكقولنا ليس كل إنسان أبيض أو بعض الناس ليس بأبيض أو إنسان ما ليس بأبيض، «و تسمّى» هذه السالبه الجزئيه (ف، ق، ١٦، ٧٢) - من لا يميّز بين السالب و الموجب، كثر غلطه فى البراهين (غ، ع، ١٣، ١١٤)

سالب جزئى

- السالب الجزئى ينتج فى الأشكال كلّها (ش، ق، ١٠، ٢٤٤) - السالب الجزئى أسهلها (القضايا) إثباتا إذ كان يثبت بأكثرها طرقا (ش، ق، ١٤، ٢٤٤)

سالب جزئى ضرورى

-السالب الجزئى الضرورى...لا ينعكس، و مثاله بالضروره ليس كل حيوان إنسانا، ثم كل

ص: ٤٠٤

إنسان حيوان (مرت، ١٣، ٩٣) - السالب الجزئي الضروري فلا عكس له لما عرفت في المطلق (سى، ب، ٧، ١٣٦)

سالب كلي

-معنى قولنا: إن كذا لا ينعكس، أى ليس يلزم عكسه، لا أنه لا ينعكس في مادّه من المواد.

فبيّن من هذا أن السالب الكليّ المطلق الحقيقي لا- ينعكس (س، ق، ٩، ٨٢) - السالب الكليّ... يتبيّن في شكلين: في الأول و في الثانى (ش، ق، ٦، ٢٤٤) - السالب الكليّ يثبت في شكلين و يبطل في شكلين (ش، ق، ١٦، ٢٤٤) - السالب الكليّ يتبيّن بطرق أكثر من التى يتبيّن بها الموجب الكليّ (ش، ق، ٢٥، ٢٤٤) - إن أردنا أن نتّج سالبا كليّا فإن ذلك يتفق بأحد وجهين: إما بأن ننظر في لواحق موضوع المطلوب و فيما لا- يمكن أن يكون موضوعا لمحمول المطلوب... و الوجه الثانى أن ننظر في لواحق الحدّ المحمول... (ش، ق، ٤، ٢٥١) - ما يبيّن في شكلين... هو السالب الكليّ (ش، ق، ٢٥، ٢٦١) - ما كان من سالب كليّ... يمكن فيه أن يحلّ القول المنتج له الى الشكل الثانى و إلى الشكل الأول... (ش، ق، ١٧، ٢٧٠)

سالب كلي ضرورى

- أمّا السالب الكليّ الضرورىّ سواء جعلته قولك «بالضروره كل ب ليس ج» أو قلت «لا شىء من ب ج» فمعناه كل واحد مما يوصف ب ب كيف وصف و أى وقت وصف فإنّه مسلوب عنه ما دام موجود الذات إنّه ج (س، ش، ١٢، ٦٩)

سالبه

- فى السالبه فحيث يكون موجودا لشيء ما فولا واحد من هذا يقع خارجا (أ، ب، ١٦، ٣٨٣) - تكون الموجبه العدميه أعّم كذبا من السالبه و حال الموجبه المعدوله من السالبه البسيطه فى الكذب هذه الحال (ف، ع، ١٥، ١٥٠) - السالبه تحدث بأن يرتّب حرف السلب مع المحمول و مع السور، كقولنا كل انسان يمكن ألاّ يمشى (ف، ع، ٢١، ١٥٦) - السالبه تحدث بأن يرتّب فى كل واحد من الأنحاء حرف السلب مع السور (ف، ع، ٤، ١٥٧) - الموجبه و السالبه قد تكونان متقابلتين و قد تكونان غير متقابلتين (ف، ق، ١١، ١٤) - السالبه لا- تتّجها إلاّ سالبه و موجبه، لا موجبتان (س، ق، ١٢، ٤٣٢) - أمّا الملكه و العدم، و الموجبه و السالبه، فتحديد الوجوديّ منهما ممّا يتم بنفسه، لأنّه معقول بنفسه، و بفعله و انفعاله و خواصه (س، ج، ٣، ٢٥١) - السالبه هى المنفصله (ب، م، ١٨، ٧٣) - الثنائيه فلا فرق فيها بين السالبه و المعدوله من جهه اللفظ لأن حرف السلب مقرون فيهما جميعا بالمحمول، لكن يفترقان من وجهين:

(أحدهما) النيه فإن نوى جعل حرف السلب جزء من المحمول و إثباتهما لشيء واحد و هو الموضوع كان عدولا، و إن لم ينو ذلك بل نوى أن يرفع به ما هو المحمول كان سلبا.

(و الآخر) عرف الاستعمال فإن لفظه «غير» لا

تستعمل فى العاده إلا بمعنى العدول و«ليس» لا تستعمل إلا للسلب (سى، ب، ١٠٥، ٦) - احتيل لصدق هذا العكس حيلتان: إما تبقية السالبه فى إطلاقها على مفهومها العرفى و هو سلب المحمول عن الموضوع ما دام موصوفا بوصفه الذى وضع معه، أو تخصيص السلب منها بوقت معين فيما مضى أو الحال على ما هو المذهب الثالث فيصح العكس فى السالبه إذا كانت مأخوذه على أحد هذين الوجهين (سى، ب، ١٥، ١٣٠) - السالبه... تفهم بالإضافه الى الموجبه (ش، ب، ١٥، ٤٣٨) - السالبه (تدلّ) على العدم (ش، ب، ١٨، ٤٣٨) - متى كانت الموجبه خاصه لشيء ما فإنه لا تكون السالبه خاصه له (ش، ج، ١٦، ٥٩٠) - القضيّه إمّا موجب كقولنا زيد كاتب، و إمّا سالبه كقولنا زيد ليس بكاتب، و كل واحد منهما إمّا مخصوصه كما ذكرنا، و إمّا محصوره (ه، م، ٢٤، ٧٧) - السالبه فإن كانت عامه بحسب الأزمنه و الأفراد انعكست أصلا إلا المشروطه الخاصه و العرفيه الخاصه الجزئيتين فإنهما تنعكسان كأنفسهما كالكليتين (و، م، ١٦، ٢٤١) - حكم الموجبه فى عكس النقيض الموافق و المخالف حكم السالبه فى العكس المستوى و حكم السالبه فيهما حكم الموجبه فيه (و، م، ١٦، ٢٤٩) - السالبه فى عكس النقيض حكم الموجبه فى العكس المستوى فتعكس جزئيه بجهه الإطلاق فى الفعليات و بجهه الإمكان العام فى الممكنتين على رأى و على رأى بجهه الإمكان العام فى الجميع (و، م، ٢٥٠، ١٢) - السالبه و المعدوله كلاهما لا يقتضيان وجود الموضوع فلا فرق بينهما إلا فى النيه و التسميه.

فإن نوى أن السلب جزء من المحمول سمّيت معدوله، و إن نوى أنه خارج عن المحمول سمّيت سالبه و هما متساويان فالصغرى السالبه على هذا فى قوه الموجبه المعدوله (و، م، ١، ٢٩٦)

سالبه الاضطرار

- سالبه الاضطرار غير السالبه الاضطراريه، فإن سالبه الاضطرار هى التى تسلب الاضطرار و توجب الوجود، كقولنا زيد ليس باضطرار يوجد عادلا، و السالبه الاضطراريه هى التى توجب الاضطرار و تسلب الوجود، كقولنا الثلاثه باضطرار ليس توجد زوجا (ف، ع، ١٢، ١٥٩) - سالبه الاضطرار غير السالبه الاضطراريه، فإن سالبه الاضطرار هى التى تسلب الاضطرار و توجب الوجود، كقولنا زيد ليس باضطرار يوجد عادلا، و السالبه الاضطراريه هى التى توجب الاضطرار و تسلب الوجود، كقولنا الثلاثه باضطرار ليس توجد زوجا (ف، ع، ١٢، ١٥٩)

سالبه بسيطه

- الموجبه العدميه التى تحت السالبه البسيطه أخصّ صدقا من السالبه البسيطه (ف، ع، ٦، ١٥٠) - حال الموجبه المعدوله عند السالبه البسيطه فى الصدق كحال الموجبه العدميه عند السالبه البسيطه، و أما حالها فى الكذب فإننا إذا أخذنا

المحمول و هو العالم كاذبا على زيد في الحاليين في الطفولة و الكهولة، فإن الموجه البسيطة تكذب على زيد في حال كهولته إذا كان غير عالم و في حال طفولته (ف،ع،٧،١٥٠) - تكون الموجه العدميه أعمّ كذبا من السالبه و حال الموجه المعدوله من السالبه البسيطة في الكذب هذه الحال (ف،ع،١٥،١٥٠) - السالبه العدميه إذا كذبت صدقت السالبه البسيطة المقاطره لها (ف،ع،١٥١،٣) - تحدث السالبه البسيطة بأن يرتّب حرف السلب مع الجبه فقط (ف،ع،٣،١٥٦) - السالبه البسيطة تحدث بأن يقرن حرف السلب بالسور، كقولنا كل انسان يمكن أن يمشى (ف،ع،١٥،١٥٦) - أما السالبه البسيطة فإنها لا تختص بماده بمنزله قولنا: هذا هو لا- مساو و قولنا هذا ليس هو بمساو (ز،ق،١٨،١٨٣) - إنّ السالبه البسيطة أعمّ من الموجه المعدوله، في أن السالبه يصدق على المعدوم و لا يصدق الموجه المعدوله عليه، فإنّه يصحّ أن يقال: إنّ زيدا المعدوم ليس هو بصير، و لا يصدق أن يقال هو غير بصير (مر،ت،٢،٥٥) - السالبه البسيطة تلزم عن الموجه المعدوله و ليس ينعكس (ش،ع،٥،١٠٤) - السالبه البسيطة أعمّ صدقا من الموجه المعدوله (ش،ع،٧،١٠٤) - تلازم السالبه البسيطة مع الموجه المعدوله في الكذب ينعكس تلازمها في الصدق (ش،ع،١٧،١٠٤) - سالبه الممكن البسيطة... يلزمها اثنان...

أحدهما موجه لواجب المعدوله... و الثانيه موجه الممتنع البسيطة (ش،ع،٥،١٢٠) - السالبه البسيطة أعمّ من الموجه المعدوله المحمول لصدق السلب عند عدم الموضوع دون الإيجاب فإن الإيجاب لا- يصح إلا- على موضوع موجود محقق كما في الخارجيه الموضوع أو مقدّر كما في الحقيقه الموضوع (ن،ش،٢١،١٢)

سالبه جزئيه

- السالبه الجزئيه هي التي يدلّ سورها على أن المحمول مسلوب عن بعض الموضوع أو مسلوب لا عن كله، كقولنا بعض الناس ليس بأبيض أو ليس كل انسان أبيض (ف،ق،٧،١٤) - السالبه الجزئيه: فلا تنعكس. فإنّه إذا صدق قولنا ليس بعض الناس كاتبا لم يلزم أن يصدق قولنا إن بعض الكاتب ليس إنسانا (غ،م،٤،٢٥) - السالبه الجزئيه... لا- تنعكس أصلا (غ،ع،١٦،١٢٧) - السالبه الجزئيه فلا تنعكس (سى،ب،١٢،١٣٣) - السالبه الجزئيه ليس تنعكس (ش،ق،٢،٢٨٠)

سالبه ضروريه

- اعلم أنّ السالبه الضروريه غير سالبه الضروره (س،أ،٤،٣٢٣) - السالبه الضروريه هي التي سلبت الإيجاب بالضروره، و أما سالبه الضروره فإنما سلبت ضروره الإيجاب (سى،ب،١٩،١١١) - السالبه الضروريه هي التي سلبت الإيجاب بالضروره، و أما سالبه الضروره فإنما سلبت

ضروره الإيجاب (سى،ب،٢٠،١١١) -عكس الضروريات فالسالبه الكليه منها تنعكس سالبه ضروريه (سى،ب،١٥،١٣٣)

سالبه عاميه

-السالبه العاميه «تصحّ» بصحه عكسها و متى لم يصحّ عكسها لم «تصح» هي (ف،ق،٢،٧٨)

سالبه عدميه

-إن الموجه البسيطه إنما يصدق محمولها على موضوعها فى وقت ما يوجد فيه المحمول فقط، و السالبه العدميه التى تحتها تصدق على ذلك الموضوع حين ما توجد فيه الملكه و حين ما لا- يمكن أن تكون فيه تلك الملكه (ف،ع،١٤،١٤٩) -حال السالبه المعدوله من الموجه البسيطه فى الصدق كحال السالبه العدميه منها (ف،ع،٢،١٥٠) -السالبه العدميه إذا كذبت صدقت السالبه البسيطه المقاطره لها (ف،ع،٢،١٥١)

سالبه كليه

-السالبه الكليه هى التى يدلّ سورها على أن المحمول مسلوب عن جميع الموضوع، كقولنا و لا انسان واحد حجر (ف،ق،٤،١٤) -السالبه الكليه تنعكس كميّتها لأنها إذا كانت صادقه كان جزءاها مفترقين غايه الافتراق حتى لا يجتمعان فى أمر أصلا و لا فى وقت من الأوقات (ف،ق،٦،١٨) -السالبه الكليه إنّما تنعكس إذا أخذ المطلق على أنه هو الضرورى بعينه، أو أخذ على أن المطلق ما يكون الحكم فيه على ما وجد فى زمان ما من الموضوع، أو دائما غير ضرورى، فينعكس بالشرائط المذكوره. و أنت تعلم أن المطلق لا- يعتبر فيه شىء من هذه الشرائط، فليس يجب أن ينعكس السالب المطلق فيه دائما، بل ربّما ينعكس فى مادّه و لا ينعكس فى أخرى (مر،ت،١٢،٨٨) -السالبه الكليه المطلقه لا- تنعكس (مر،ت،٤،٨٩) -السالبه الكليه الضروريه عكسها سالب كلى ضرورى (مر،ت،٥،٩٢) -سالبه كليته: و هى تنعكس مثل نفسها سالبه كليته (غ،م،١٨،٢٤) -السالبه الكليه، و تنعكس مثل نفسها بالضروره (غ،ع،٩،١٢٦)

سالبه كليه حقيقيه

-السالبه الكليه الحقيقيه أخص من السالبه الجزئيه الخارجيه لأنها أخص من سالبها الكليه و هى مباينه للموجبتين الخارجيتين (و،م،١٥،١٨٠)

سالبه اللزوم

-سالبه اللزوم تسمى سالبه لزوميه، و سالبه العناد تسمى سالبه عناديه سالبه الاتفاق تسمى سالبه اتفاقيه (ن،ش،١٥،١٦)

سالبه مطلقه

-السالبه المطلقه فهى أن يتناول كل واحد واحد من الموصوفات بالموضوع، الوصف المذكور، تناولا غير مبين الحال و الوقت، فيكون معناه كل واحد واحد ممّا هو [ج]ينفى عنه [ب]، من غير بيان وقت النفى (مر،ت،٩،٦٩)

سالبه معدوله

- حال السالبه المعدوله من الموجبه البسيظه في الصدق كحال السالبه العدميه منها(ف،ع، ١، ١٥٠) -السالبه المعدوله تلزم في الصدق عن الموجبه البسيظه و ليس ينعكس الأمر فيها(ش،ع، ٢١، ١٠٣) -السالبه المعدوله أعمّ صدقا من الموجبه البسيظه(ش،ع، ١، ١٠٤) -سالبه الممكن المعدوله...يلزمها اثنان أحدهما موجب الواجب البسيظه...و الثانيه موجب الممتنع المعدوله(ش،ع، ٨، ١٢٠) -السالبه المعدوله أعم من الموجبه المحصّله (و،م، ١٤، ١٦٩)

سالبه الممكن

-سالبه الممكن غير السالبه الممكنه، فإن سالبه الممكن هي التي تسلب الإمكان و توجب الوجود، كقولنا كل انسان لا يمكن أن يوجد عالما، و السالبه الممكنه هي التي توجب الإمكان و تسلب الوجود، كقولنا كل انسان ممكن أن لا يوجد عادلا(ف،ع، ١٥٩، ٩)

سالبه ممكنه

-السالبه الممكنه غير سالبه الإمكان(س،أ، ١، ٣٢٤) -السالبه الممكنه البسيظه تلزمها الممتنع الموجبه البسيظه(ش،ع، ١٠، ١٢١) - السالبه الممكنه المعدوله تلزمها الممتنع المعدوله(ش،ع، ١٣، ١٢١)

سالبه وجوديه

-السالبه الوجوديه التي بلا دوام غير سالبه الوجود بلا دوام(س،أ، ٢، ٣٢٤)

سالبتان

-أما السالبتان(عند تقابل القضايا)فليس يلزم إذا كذبت إحدهما أن تصدق الأخرى لأن البسيظه منهما لما كانت إذا كذبت لم يلزم ضروره أن تصدق مقابلتها إذا كانت متضادتين في الماده الممكنه(ف،ع، ٨، ١٥١) -إن السالبتين في هذا الاختلاط(المطلق و الضرورى في الشكل الثانى)تنتجان و كذلك الموجبتان و لكن بشرط أن تكون المطلقه وجوديه، فإن كانت عامه يجوز اشتمالها على الضروره فلا- يتألف قياس من سالتين أو موجبتين كما لا يتألف إذا كانت السالبتان و الموجبتان ضروريتين(سى،ب، ١٥٢، ١٩)

سالبتان متقاطرتان

-إذا صدقت إحدى الموجبتين المتقاطرتين أيهما اتفق كذبت الأخرى لا محاله، و كانت تلك حال نقيضيهما المتقاطرتين، و إذا كذبت إحدى السالبتين المتقاطرتين صدق نقيضهما لا محاله، و هو إحدى الموجبتين المتقاطرتين، فتكذب لأجل ذلك الموجبه المقاطره لها، فيكون نقيضها صادقا(ف،ع، ١٧، ١٥٢) -إذا كذبت إحدى السالبتين المتقاطرتين صدقت الأخرى لا محاله، و اذا أخذت إحدهما صادقه لم يلزم ضروره أن تكذب الأخرى، بل يمكن أن تصدقا معا(ف،ع، ١٩، ١٥٢)

-السبب فيؤخذ في إحدى المقدمتين أن شيئاً آخر موجود لشيء آخر. و أما الأخرى فيؤخذ فيها أنه غير موجود له (أ،ب،٣،٣٦٦)
-يقال إن شيئاً يتقدم شيئاً آخر على خمسه أنحاء:

إما بالزمان و إما بالطبع و إما بالمرتب و إما بالفضل و الشرف و الكمال و إما بأنه سبب وجود الشيء (ف،د،١٠،٦٦) -الأمر إذا وجد و وجد بوجوده شيء آخر، إنه هو السبب في وجود ذلك الشيء الآخر (ف،ق،١٢،١٠٤) -يستعملونه (السبب) في استنباط الصفات و الأحوال التي من جهتها يوجد شيء لشيء (ف،ق،٤،١٠٥) -إما أن السبب الذي هو بالفعل و دائماً سبب لشيء ما يلحقه ضروره أن يكون إذا ارتفع الشيء و إذا وجد وجد الشيء، فذلك بين، و إما أن يكون كل ما إذا ارتفع رفع الشيء و إذا وجد وجد الشيء سبباً لذلك الشيء، فليس يصحّ من قبل أنه ليس يجب عن هذا شيء أكثر من أنهما يتكافئان في لزوم الوجود، و ذلك يتبين من أنّا إذا جعلنا ارتفاع الأمر هو المقدم و ارتفاع الشيء هو التالي (ف،ق،٩،١٠٦) -ينبغي أن يعلم أنّ سبب وجود الشيء غير سبب علمنا نحن بوجوده (ف،ح،٦،٢١٢) -سبب الذي به قوام كذا هو أيضاً السبب في أن يوصف أنّه كذا (ف،ح،٥،٢١٥) -إنّ جميع ما هو سبب لوجود المطلوب إمّا أن يكون سبباً لنفس الحدّ الأكبر مع كونه سبباً لوجوده للأصغر، أو لا- يكون سبباً لوجود الحدّ الأكبر في نفسهن لكن لوجوده للأصغر فقط (س،ب،١٣،٣٣) -كثيراً ما يكون السبب المعطى أولاً ليس سبباً قريباً أو ليس سبباً وحده بالذات، بل هو بالحقيقة جزء سبب (س،ب،١٠،٣٤) -كل ما هو بذاته فهو سبب لما ليس بذاته (س،ب،١،٥٤) -العلم بالسبب... يحصل من جهة الأمر الكلّي (ش،ب،٩،٤٤٥) -الأسباب أربعة: أحدها السبب الذي على طريق الصورة، و الثاني السبب على طريق الهيولى و هو الذي يؤخذ من أجل الصورة، و الثالث السبب الذي على طريق المحرّك القريب و الفاعل، و الرابع السبب الذي على طريق الغايه (ش،ب،٤،٤٧١) -علمنا الشيء متى علمناه بالعلّة و السبب (ش،ب،٤،٤٧١) -السبب الذي على طريق الغايه... متأخر بالزمان في الوجود عن النتيجة (ش،ب،٤،٤٧٢) -بطل أن يكون في الوجود سبب يقارن مسببه في الزمان، بل لا يكون إلا قبله (ت،ر،٢،٢٨،١١٩)

سبب معين

-إن كل مجوّز كما علمته و تعلمه قد يعرض له سبب به يجب، و هو السبب المعين (س،ب،٧،٥٢)

سبب و تقسيم

- (يفسد السبب و التقسيم) أنه يحتمل أن يقال ليس الحكم معللاً في الأصل بعلة من هذه العلل التي هي أعم بل بعلة قاصره على ذاته لا تعداه (غ،م،٤،٤١)

- (يفسد السبر و التقسيم) أن هذا إنّما يصح إذا استقصى جميع أوصاف الأصل حتى لا يشذّ شيء و الحصر و الاستقصاء ليس يبيّن، فلعله شدّ وصف عن السبر و يكون هو العله (غ، م، ٤١٨) - (يفسد السبر و التقسيم) أنه و إن سلّم الاستقصاء فيها و كانت الأوصاف أربعة فإبطال ثلاثه لا يوجب ثبوت الرابع (غ، م، ٤١، ١٧) - (يفسد السبر و التقسيم) أنه إن سلّم الاستقصاء و سلّم أنه إذا بطل ثلاث و لم يبق إلا أربع. فهذا يدلّ على أن الحكم ليس في الثلاث و أنّه لا يعدو الرابع لكنه لا يدلّ على أنه منوط بالرابع لا محاله بل يحتمل أن ينقسم المعنى الرابع إلى قسمين و يكون الحكم في أحد القسمين دون الآخر فإبطال ثلاث يدلّ على أن المعنى لا- يعدو الرابع و لا- يدلّ على أنه العله (غ، م، ٤٢، ٩) - نمط التعاند و هو على ضد ما قبله و المتكلمون يسمّونه السبر و التقسيم، و المنطقيون يسمّونه الشرطى المنفصل و يسمّون ما قبله الشرطى المتصل، و هو أيضا يرجع إلى مقدّمتين و نتيجته، و مثاله العالم إمّا قديم و إمّا حادث و هذه مقدّمه و هي قضيتان، الثانيه أن تسلم إحدى القضيتين أو نقيضها فيلزم منه لا محاله نتيجته و ينتج فيه أربع تسليمات (غ، ص، ٤٢، ٧) - «التجربه» تحصل بنظره و اعتباره و تدبّره، كحصول الأثر المعين دائرا مع المؤثر المعين دائما. فيرى ذلك عادة مستمرّه، لا سيما إن شعر بالسبب المناسب. فيضمّ «المناسبه» إلى «الدوران» مع «السبر و التقسيم» (ت، ر، ١، ١٠٧، ٢٢) - «السبر و التقسيم» فحاصله يرجع إلى دعوى حصر أوصاف الأصل في جمله معيّنه و إبطال كلّ ما عدا المستبقى (ت، ر، ١، ٢٠٩، ٨)

ستر

-الستر إنما يراد من أجل أن يضلّ، و لأن يضلّ تضليلا (أ، س، ٨٨٤، ٨)

سطح

-السطح و هو البعد القابل للتجزئه في جهتين فقط متقاطعتين على حدّ واحد تقاطعا قائما، و يرسم بأنه طول و عرض فقط (سى، ب، ١، ٦٢) - بالسطح تتصل أجزاء الجسم (ش، م، ٣، ٣٠) - الكّم الذى هو متقوم من أجزاء لها وضع بعضها عند بعض فهو الخط و السطح و الجسم و المكان (ش، م، ١٠، ٣٠)

سفسطه

-المغالطه و هو (قياس مؤلف من مقدّمات كاذبه شبيهه بالحق) و لا يكون حقا و تسمّى سفسطه (أو) شبيهه بالمقدّمات المشهوره و تسمّى مشاغبه (أو) مقدّمات وهميه كاذبه كما يقال إنّ وراء العالم فضاء لا يتناهى (ه، م، ٢٢، ٢٦) - الصديق الجازم غير الحق هو السفسطه (ط، ش، ٩، ٥١١) - السفسطه أمر يعرض لكثير من النفوس، و هي جحد الحق. و هي لفظه معرّبه من اليونانيه، أصلها «سوفسطيا»، أى «حكمه مموّهه». فلما عزّبت قيل «سفسطه» (ت، ر، ١٦، ٧٧، ٢) - من كان به سفسطه و مرضت فطرته في بعض المعارف لا يستعمل معه الأدلّه النظرية، بل

يستعمل معه نوع من العلاج و الأدوية (ت، ر ٢، ٧٩، ٢) - السفسطه ما تألف من مقدمات شبيهه بالحق و ليست به، و تسمى مغالطه كقولنا فى صورته فرس فى حائط هذا فرس، و كل فرس صهال، فهذا صهال (ض، س، ٢٩، ٣٥)

سلب

-السلب هو الحكم بنفى شىء عن شىء (أ، ع، ٦، ٦٥) -السلب الواحد إنما يكون لإيجاب واحد، و ذلك أن السلب إنما يجب أن يسلب ذلك الشىء بعينه الذى أوجبه الإيجاب، و من شىء واحد بعينه: من المعانى الجزئيه كان أو من المعانى الكليه، و كلياً كان أو جزئياً، و أعنى بذلك ما أنا ممثله: «زيد أبيض»، «ليس زيد أبيض» (أ، ع، ١٣، ٦٨) -القول بأنه غير ممكن أن يحكم على شىء واحد بالإيجاب و السلب معاً؛ فإنه ليس يأخذها و لا - برهان واحد، اللهم إلا - أن تدعو الحاجه إلى أن يتبين أن النتيجة هذه حالها (أ، ب، ١٣، ٣٤٢) -إن الموجهه هى صوت دال بتواطؤ جزء من أجزاء الكبار يدل على انفراده دلالة لفظه لا دلالة إيجاب و لا سلب، و فيه إيجاب شىء لشىء و يدخله الصدق و الكذب. أما السلب فنجد أنه صوت دال بتواطؤ جزء من أجزاء الكبار يدل على انفراده دلالة لفظه لا دلالة إيجاب و سلب، و يدخله الصدق و الكذب و فيه سلب شىء عن شىء (ز، ع، ٣، ٣٧) -أول القضايا الحملية، و أوله الإيجاب لأنه مؤلف من منسوب إليه يسمى موضوعاً و منسوب يسمى محمولاً على نسبه وجود، و أما السلب فإنه يحصل من منسوب إليه و منسوب و رفع وجود النسبه (س، ع، ٨، ٣٤) -إن السلب بالحقيقه أمر يرفع الوجود الذى هو الإيجاب (س، ع، ١٠، ٣٥) -أما السلب، فأما فى الحملية كقولك زيد ليس بحى. و أما المتصل فكقولك ليس كلما طلعت الشمس كان غيم (س، ع، ٤، ٤٢) -قيل إن السلب حكم بنفى شىء عن شىء بشىء فإن النفى و السلب واحد (س، ع، ١، ٤٣) -إن مفهوم السلب هو لا ثبوت حكم لشىء، و هذا هو عدمه لا محاله (س، ع، ١١، ٨٠) -أما السلب فقد يحق على الوجود و المعدوم، فالفرق المقدم بين السالبه و الموجهه المعدوليه (س، ع، ١، ٨١) -السلب و كل معنى عدمي فإنه إنما يعرف بالوجودي. فما لم يعرف الوجود لم يعرف الوجود، و ما لم تعرف الملكه لم يعرف العدم. فالسلب إنما يعرف إذن إذا عرف الإيجاب، فإنه إذا لم يعرف ما هو لم يعرف ما ليس هو (س، ب، ١٢، ١٧٩) -إن حرف السلب لا يقرب إلا بالمحمول (س، ش، ١١، ٦٧) -السلب هو الحكم بلا وجود شىء لشىء آخر (مر، ت، ١٤، ٤٧) -السلب الواحد يقابل الإيجاب الواحد (مر، ت، ١١، ٤٨) -إن السلب الضرورى و السلب المطلق و السلب الممكن غير سلب الضروره و سلب الاطلاق و سلب الإمكان (مر، ت، ٣، ٦٧) -السلب فى الشرطيه المتصله أن تسلب الاتصال بأن تقول ليس إن كانت الشمس طالعه فالليل

موجود و السلب في المنفصله أن تسلب الانفصال(غ،م،٣،٢٠) -السلب يصح على المعدوم(غ،م،١٦،٢٠) -السلب يأتي في القضية الحملية مثل:الإنسان ليس بحيوان،و في القضية المتصلة مثل:ليس إن كان الإنسان ناطقا،كان حيوانا،و في القضية المنفصله مثل:الإنسان ليس إما أن يكون أبيض أو حيوانا(غ،ع،٣،٣٥٩) -السلب هو العناد في المنفصله(ب،م،١٨،٧٣) -إن السلب يصدق في كل قضيه لا يوجد محمولها سواء كان لا يوجد في نفسه أو لموضوع ما و سواء كان الموضوع الذي سلب عنه موجودا أو معدوما(ب،م،٧،٩٦) -السلب يصح عن المعدوم و الموجود(ب،م،١٠،٩٦) -الإيجاب و السلب الذي هو إثبات شيء لشيء أو سلبه عنه(س،ب،٢٢،٧٥) -لا- تكاذب بين السلب الكلي المطلق و الإيجاب المطلق و إن كان كليًا فكيف إذا كان جزئيًا فإنه يصدق بالإطلاق لا شيء من الإنسان يضحك مع أن كل إنسان ضاحك أى الضحك بالفعل فضلا عن صدقه مع بعض الإنسان ضاحك فليس ما ادّعه خلفا بخلف(س،ب،١،١٣٠) -الارتفاع في السلب...هو ارتفاع حادث عن السلب بالذات(ش،ع،،١٢٩،١٩) -السلب إذا أضيف إلى الجنس لم يحدث نوعا ما إلا أن يكون السلب قوته قوه العدم(ش،ج،١٣،٦٠٤) -السلب مثل قولك الإنسان ليس بحجر(ر،ل،١٣،٩) -السلب بلا علم فهو قول بلا علم(ت،ر،١،٣٥،٥)

سلب الاطلاق

-إن سلب الإطلاق قد يجوز أن يكون غير السلب المطلق، كما أنّ سلب الضروره غير ضروره السلب، و سلب الإمكان غير إمكان السلب(س،ق،١٣،٤٧) -إنّ سلب الإطلاق الذي هو نقيض الإطلاق ليس هو إطلاق السلب الذي هو أحد قسمي الإطلاق.فإنّ سلب الإطلاق العام يقع على الضروره المخالفه و سلب الإطلاق الخاص يقع على الضروريتين جميعا.و إطلاق السلب لا يقع عليها(ط،ش،٤،٣٥٨)

سلب الاطلاق الخاص

-إن كان المطلق مأخوذا بحسب المعنى الخاص،فنقيضه سلب ذلك الإطلاق،و هو سلب الإطلاق الخاص لا السلب المطلق(س،ق،١٢،٤٧)

سلب الامكان

-إنّ سلب الإطلاق قد يجوز أن يكون غير السلب المطلق، كما أنّ سلب الضروره غير ضروره السلب، و سلب الإمكان غير إمكان السلب(س،ق،١٤،٤٧)

سلب بالسواء

-أى معنى جعلته محمولا فحكمت بلا وجوده للموضوع فهو سلب بالسواء(س،ع،١٤،٦٣)

سلب حملى

-السلب الحملى: هو مثل قولنا: الإنسان ليس بجسم و حاله تلك الحال (س، أ، ١٣، ٢٧١) -السلب الحملى: اعلم أنك تحتاج فى السلب أن تسلب العلاقة التى بين المحمول و الموضوع، فلذلك إن كانت القضية ثلاثيه - إذ قد ذكر فيها الرابطه -تحتاج أن تلحق حرف السلب بالرابطه فتقول «زيد ليس هو بعقل» فإن لم تفعل هذا بل قلت «زيد هو ليس بعقل» دخل هو بين «زيد» و بين «ليس بعقل» دخول رابطه الإثبات فجعل الحكم إثبات الداخلى فيه حرف النفى فأثبت اللاعاقليه على زيد لأن «هو» للربط لا لفصل الربط (س، ش، ٦، ٦٦)

سلب السلب

-سلب السلب إيجاب (ب، م، ١، ١٥٧)

سلب الضروره

-إن قولنا بالضروره ليس، ليس سلب الضروره؛ بل سلب الضروره ليس بالضروره (س، ق، ٤، ١٠٤)

سلب طبيعى

-أن تقول: ليس السماء بخفيفه أو ثقيله، فإن هذا سلب طبيعى سابق إلى الذهن. و كذلك الحال فى قولنا: ليست النفس بمائته، أو ليست النار المجرّده بمرئيه (س، ق، ١٣، ١١٩)

سلب عن كل

-ليس كل إنسان بكاتب، فهو صيغه السلب عن الكل، لا للسلب الكلى، و لا للسلب الجزئى.

أعنى أنه يدل على سلب الكتابه عن جميع الناس، لا عن كل واحد منهم، و لا عن بعضهم (ط، ش، ١، ٢٧٦)

سلب عناد

-سلب العناد كقولك: ليس إما أن يكون الإنسان ناطقا و إما أن يكون ضاحكا (س، ع، ٦، ٤٢)

سلب كلى مع اطلاق

-إن المفهوم من صيغه السلب الكلى مع الإطلاق فى المتعارف من لغتى العرب و العجم، و هو سلب المحمول عن جميع آحاد الموضوع فى جميع أوقات كونها موصوفه بما وضع معه، على وجه يعم الدائم و اللادائم. و الضرورى و اللاضرورى، و بحسب الذات، و هو أعمّ من الضرورى المشروط بالوصف (ط، ش، ٤، ٣٣٣)

سلب متصل

-السلب المتصل هو ما يسلب هذا اللزوم، أو صحبه.مثل قولنا:ليس إذا كانت الشمس طالعه،فالليل موجود(س،أ،١،٢٧٣) -لا يراد فى السلب المتصل أكثر من سلب الاتصال المذكور،كقولنا ليس إذا كان أو ليس كلما كان(ب،م،٤،٧٨) -الإيجاب المتصل مثل قولك:إن كانت الشمس طالعه فالنهار موجود،أى إذا فرض الأول منهما مقرونا به حرف الشرط،و يسمّى المقدم، لزمه التالى المقرون به حرف الجزاء و يسمّى التالى،أو صحبه من غير زياده شىء آخر.

و السلب المتصل هو ما يسلب هذا اللزوم أو صحبه،كقولك:ليس إذا كانت الشمس طالعه فالليل موجود.و الإيجاب المنفصل

كقولك:العدد إمّا زوج و إمّا فرد و معناه إثبات العناد بينهما.و السلب المنفصل هو ما يسلب هذا العناد كقولك ليس إمّا أن يكون الإنسان حيوانا و إمّا أبيض (ر،ل،١٧،٩)

سلب مطلق

-إنّ سلب الإطلاق قد يجوز أن يكون غير السلب المطلق، كما أن سلب الضروره غير ضروره السلب، و سلب الإمكان غير إمكان السلب (س،ق،١٣،٤٧) -الفاضل الشارح (الرازي):قال:السلب المطلق يوهم الدوام،بخلاف الموجب، فهذا الفرق إنّما ظهر فى المطلقة،و لم يظهر فى الضروريّه؛ إذ ضروره لا تعقل إلّا مع الدوام (ط،ش،٥،٣٣٦)

سلب منفصل

-السلب المنفصل هو ما يسلب الانفصال و العناد.مثل قولنا:ليس إمّا أن يكون هذا العدد زوجا و إمّا أن يكون منقسما بمتساويين (س،أ،٥،٢٧٣) -الإيجاب المتصل مثل قولك:إن كانت الشمس طالعه فالنهار موجود،أى إذا فرض الأول منهما مقرونا به حرف الشرط،و يسمّى المقدم، لزمه التالى المقرون به حرف الجزاء و يسمّى التالى،أو صحبه من غير زياده شىء آخر.

و السلب المتصل هو ما يسلب هذا اللزوم أو الصحبه،كقولك:ليس إذا كانت الشمس طالعه فالليل موجود.و الإيجاب المنفصل كقولك:العدد إمّا زوج و إمّا فرد و معناه إثبات العناد بينهما.و السلب المنفصل هو ما يسلب هذا العناد كقولك ليس إمّا أن يكون الإنسان حيوانا و إمّا أبيض (ر،ل،١٩،٩)

سلوب

-إنّ السلوب لوازم للأشياء بالقياس إلى اعتبار معان ليست لها(س،د،٣،٧٩) -السلوب لا تكون معانى مقومه للأشياء من حيث هى سلوب،بل هى عوارض و لوازم إضافيه بعد تقرّر ذواتها(س،د،١٣،٧٩)

سوالب

-السوالب كليّه كانت أو جزئيه فلا- تنعكس كليّه لاحتمال كون نقيض المحمول أعم من الموضوع و تنعكس الخاصتان حينيه مطلقه (ن،ش،٢٣،٢٢) -السوالب...فتتعدّد فيها السالبه اللزوميه بعدد أجزاء المقدم(و،م،٣،٢٥٨)

سور

-إذا كانت (القضيه)السالبه ذات سور وضع حرف السلب مع السور لا مع الكلمه الوجوديه،كقولنا ليس كل إنسان يوجد أبيض (ف،ع،١٠،١٤٨) -إن السور هو لفظه بسيطه من شأنها أن تقرن بالموضوع تنبىء و تخبر لكم من الكثره التى يحصرها الموضوع يوجد المحمول أو لا- يوجد بمنزله قولنا كل إنسان يمشى.إن لفظه كل هى السور(ز،ع،١٤،٤٠) -إن السور لا- يجوز أن يقرن بالشخص لكن لطبيعه كليّه بمنزله الإنسان(ز،ع،١٧،٤٠) -إن السور لا- يمكن إقرانه إلى المحمول لكن إلى الموضوع(ز،ع،٤٤،١٣) -السور لفظه تقرن بالموضوع تنبىء و تخبر بوجود

المحمول له هل هو لكه أو لبعضه (ز،ع، ١٣،٦٩) - السور يدل على كميّه الموضوع (س،ع، ١٥،٧٧) - أمّا السور فقد يبدّل مكانه، فيقال الناس أحياء كلهم أو طرًا، فيؤخر السور، ويفرق بينه وبين الموضوع؛ وإنّما مكانه الطبيعي هو مجاوره الموضوع (س،ع، ١٠،٩٤) - السور ميّين لكميّه حمل مكيف الربط (س،ع، ١،١١٥) - إنّ اللفظ الحاصر يسمّى سورا، مثل [كل] و [بعض] أو [لا] واحد [أو لا] - كل [أو لا] - بعض [و ما يجرى هذا المجرى، مثل [طرًا] و [أجمعين] في الكليّه الموجه (س،أ، ١،٢٧٧) - المهمل هو أن تذكر الحكم و لا - تذكر كميته المذكوره التي بها تصوير محصوره بلفظه حاصره و قد تسمّى (سورا)، مثاله في الحمل: أمّا الموجه فقولك «الإنسان كاتب» و أمّا السالبه فقولك «الإنسان ليس بكاتب» (س،ش، ١٩،٦٣) - السور يدلّ على كميّه الموضوع فمكانه الموضوع (مر،ت، ٢،٥٠) - (اللفظ الحاصر) يسمّى سورا (غ،ع، ٥،١١٧) - السور هو اللفظ الحاصر الميّن لكميه الموضوع مثل (كل) في قولنا: كل إنسان حيوان (غ،ع، ١٤،٣٥٩) - السور هو قولك كل و بعض و ما يقوم مقامهما فإن سكت عنهما بقيت القضيّه مهمله (غ،ح، ١٥،٢٤) - لفظتا كل و بعض المخصصتان للحكم في الموضوع يسمّى كل منهما سورا (ب،م، ١٠،٧٥) - السور في الحكم إنّما يعتبر إثباته و نفيه للموضوع و عنه لا للمحمول، لأنّ الكليّه و العموم بالفعل للمحمول إنّما تكون من جهه موضوعاته الكثيره، و بنسبته إليها من حيث هي كثيره، فلا - كليّه للمحمول قبل حملة، حتى تعتبر في حملة بل هي عارضه له في حملة (ب،م، ١٢،٧٥) - اللفظ الميّن لكميه الحكم يسمّى سورا و حاصرا، و هو كل و بعض و لا شيء و لا واحد و لا بعض و لا كل (س،ب، ٦،١٠٢) - حق السور أن يتّصل بالموضوع متقدّما عليه، و حق الرابطة أن تتّصل بالمحمول متقدّمه عليه، فكذلك حق الجهه أن تتّصل بالرابطة لأنها جهه ارتباط المحمول بالموضوع و الموضوع بالمحمول داله على تأكيد ذلك الارتباط و ضعفه (س،ب، ١٢،١١٠) - السور و الجهه فليسا ذاتيين للقضيّه، و الرابطة و إن كانت ذاتيه و لكنها لفظه داله على الارتباط و لا يبقى الارتباط بعد الانحلال (س،ب، ١٥،١٤١) - أعنى بالسور لفظ كل و بعض (ش،ع، ١٠،٩١) - السور متى قرن بالمحمول كان إما كذبا و إما فضلا (ش،ع، ١١،٩٢) - السور الكليّ المقرون بالقضيّه ليس يدلّ على أن المعنى الموضوع كليّ (ش،ع، ١،١٠٧) - السور أبدا يجب أن يقرن بموضوع المقدّمه المستنبطه لا بمحمولها (ش،ق، ٩،٢٤٩) - اللفظ الحاصر يسمّى سورا، مثل كل و بعض و لا كل و لا بعض و ما يجرى هذا المجرى،

مثل طرا و أجمعين، و مثل هيج بالفارسيه فى الكلىّ السالب (ر،ل،١٤،١٠) - سور الموجه الكلىّ فى المتصله كلما و مهما و متى و فى المنفصله دائما(ن،ش،٧،١٧) - ليس معنى السور لازما فى القضايا بدليل أن الشخصيه لا- تقبل معنى السور بخلاف معنى الجبهه و معنى الرابطه فإنهما لازمان لكل قضيه كموضوعها و محمولها(و،م،١٢،١٣٢) - السور لما كان هو اللفظ الدال على كميّه الأفراد و كان المقصود من القضيه الحملية أن يحكم بحقيقه محمولها على ما صدق عليه موضوعها من متعدّد أو متحد لا أن يحكم بأفراد المحمول على الموضوع، كان الواجب فى السور أن يدخل على ما له أفراد يصح أن تكون مقصوده بالحكم و هو الموضوع الكلىّ.

فإذا دخل السور على ما له أفراد إلا- أنها غير مقصوده فى الحكم، و هو المحمول الكلىّ، أو دخل على ما لا أفراد له أصلا و هو الجزئى موضوعا كان أو محمولا، فقد انحرف السور عن موضعه اللاتق به و وجب أن تسمى القضيه التى انحرف السور فيها عن محله منحرفه.

و عدد ما يتصور فى ذلك من القضايا مائه و اثنتا عشره قضيه(و،م،٥،١٦٢) - انحراف السور عن موضعه أو جب الكذب فى بعض هذا العدد و لم يوجه فى بعضه(و،م،٢،١٦٥) - ستمى اللفظ الدال على التعميم أو التبويض سورا لإحاطته بجميع الأفراد أو ببعضها كإحاطه السور الحسى بكل المدينه أو ببعضها فإنه أيضا يسمّى سورا(و،م،١٤،١٨٦) - سور الإيجاب الكلىّ فى المتصله كلما و مهما و فى المنفصله دائما، و سور السلب الكلىّ فى مهما ليس البته، و سور الإيجاب الجزئى قد يكون و سور السلب الجزئى ليس كلما و ليس دائما و قد لا يكون، و الإهمال بإطلاق إن و لو و إذا فى المتصله و لفظه إما فى المنفصله(و،م،٢٠،٢٠٣) - إن السور هو اللفظ الدالّ على كميّه الأفراد و هو أربعه أقسام(ض،س،٢٧،٢٨)

سور ايجاب جزئى

- سور الإيجاب الجزئى بعض و واحد(و،م،١٠،١٨٥) - سور إيجاب جزئى كبعض الإنسان حيوان (ض،س،٢٨،٢٨)

سور ايجاب كلى

- سور إيجاب كلىّ ككل إنسان حيوان(ض،س،٢٨،٢٨)

سور سلب جزئى

- سور السلب الجزئى ليس كل، و بعض ليس و ليس، بعض(و،م،١٣،١٨٥) - سور سلب جزئى كليس بعض الإنسان بحجر (ض،س،٢٩،٢٨)

سور سلب كلى

- سور السلب الكلىّ لا شىء و لا واحد و ما فى معناهما(و،م،٢،١٨٥) - سور سلب كلىّ كلا شىء من الإنسان بحجر (ض،س،،٢٨،٢٩)

سور كليه موجه

-سور الكليّهِ الموجبه في الجميع كل و جميع و ما في معناهما(و،م،٣٢،١٨٤)

ص: ٤١٩

-السوفسطائي وهو الذى له لقب من حكمه تظنّ موجوده و ليست كذلك(أ،س،٩،٧٤٥) -السوفسطائي هو الذى يتراءى بالحكمه،و يدعى أنّه مبرهن و لا- يكون كذلك،بل أكثر ما يناله أن يظن به ذلك(س،س،١١،٥) -أول ما يصرف إليه السوفسطائي و كده أن يستقرئ الألفاظ المشتركه،و يجمعها، و ينصبها حذاء عينه،بل أن يحيط علما بجميع المخاطبات و المحاورات السوفسطائيه و أصنافها،لتكون مادّه معده له لما يفعله.

و يكاد أن يكون اشتراك الاسم هو أنفع شىء له فى أن يظن به أنّه حكيم(س،س،٦،٦) -الأولى أن يسمّى طالب الغلبه كيف اتفقت مشاغبيها،و أن يسمّى المتظاهر بالمعرفه و ليست له مغالطيا سوفسطائيا(س،س،٤،٥٩) -السوفسطائي فقد طرد قياسه فى إنكار المعرفه الكليه(غ،ع،١٩،٢٤١) -السوفسطائي فهو المشبه الملبس،و هو الباطل الذى أخرج فى صورته الحق(ت،ر،٢،١٧٠، ٢١)

-معنى السوفسطائيه هى حكمه ما مظنونه من غير أن تكون كذلك(أ،س،١٠،٨٤٧) -السوفسطائيه صناعه يحصل بها للإنسان القدره على أن يعمل من مقدمات مشهوره فى الظاهر قياسا فى الحقيقه،أو من مشهوره فى الحقيقه ما هو فى الظن قياس،أو ممّا هى فى ظاهر الظن مشهوره قولاً- هو فى ظاهر الظن قياس، يلتمس به إبطال كل ما يتضمّن المجيب حفظه، و على حفظ كل ما يتضمّن السائل إبطاله(ف،ج،٥،٢٧) -المعانده بالشبيهه فينبغى أن يجتنب فى الجدل و فى السوفسطائيه(ف،ج،٧،١٠٧) -إذا كان(الناظر)مخاطبا كانت مخاطباته كلها سوفسطائيه و كانت قوته فى السوفسطائيه على حسب قوته على التشابه و ضعفه عن الباقيه.

و من ضعف عن التشابه و قوى على التباين أكسبه ذلك بهيميه ما،و من ضعف مع ذلك عن دلالات الألفاظ أبهم بهيمه(ف،س،٤،١٦٤) -لزم أن تكون القوى الجدليه و السوفسطائيه و الفلسفه المظنونه أو الفلسفه المموّه تقدّمت بالزمان الفلسفه اليقيتيه،و هى البرهائيه(ف،ح،٥،١٣١) -لأنّ السوفسطائيه تشبه الجدليه يستعمل كثير من الناس الطرق السوفسطائيه فى الفحص عن الآراء و فى تصحيحها.ثمّ يستقرّ فى النظر فى الأمور النظرية و الفحص عنها و تصحيحها على الطرق الجدليه و طرح السوفسطائيه و لا تستعمل إلاّ عند المحنه(ف،ح،٣،١٥١) -إذا نقل الجدل أو السوفسطائيه إلى أمه لها مله مستقرّه ممكنه فيهم فإنّ كلّ واحد منهما ضارّ لتلك الملّه و يهونها فى نفوس المعتقدين لها، إذ كانت قوه كلّ واحد منهما فعلها إثبات الشىء أو إبطال ذلك الشىء بعينه(ف،ح،٣،١٥٦) -الفلسفه و الجدل و السوفسطائيه فلا تستعمل فيها (الألفاظ)إلاّ على المعانى الأولى التى لأجلها وضعت أوّلا(ف،ح،١٤،١٦٤) -السوفسطائيه فهى تنحو نحو الجدل فيما تفعله.

فما يفعله الجدل على الحقيقه تفعله السوفسطائيه بتمويه و مغالطه(ف،ح،١٦،٢١٠)

-السوفسطائيّه فإنّها تستعمل السؤال بحرف «هل» في ثلاثه أمكنه. أحدها عند التشكيك السوفسطائي، فإنّه يسأل بالمتقابلين و بما هو في الظاهر و المغالطه متقابلين، و يلتمس إلزام المحال من كلّ واحد منهما. و الثاني عند ما تتشبه بصناعه الجدل أو تغالط و توهم أنّ صناعتها هي صناعه الارتياض. فيستعمل السؤال بحرف «هل» عند تسلّم الوضع و يستعمله أيضا عند ما يلتمس تسلّم المقدمات التي يبطل بها على المجيب الوضع الذي تضمّن حفظه. و الثالث عند ما تتشبه بالفلسفه و توهم أنّها هي صناعه الفلسفه (ف، ح، ٢٢٤، ٨) - كلّ موضع تستعمل الفلسفه فيه السؤال بحرف «هل» و تطلب به الحقّ اليقين من المطلوب بحرف «هل» فإنّ السوفسطائيّه تطلب فيه بحرف «هل» ما هو في الظنّ و التمويه و المغالطه حقّ يقين لا في الحقيقه (ف، ح، ١٧، ٢٢٤) - من (العلوم) السوفسطائيّه من أنكر العلوم الأوليّه و الحسيّه (غ، ع، ١٦، ٢١٨) - (خيال السوفسطائيّه) ما يرجع إلى صورته القياس (غ، ع، ١٤، ٢١٩) - (خيال السوفسطائيّه) الشكوك التي سببها الغلط في المقدمات (غ، ع، ٤، ٢٢٥) - (خيال السوفسطائيّه) شكوك تتعلق بالنتيجه من وجه، و بالمقدمات من وجه (غ، ع، ٢١، ٢٢٩)

سوفسطس

-سوفسطس معناه حكمه ممّوهه و علم ممّوه أو مظنون بها أنّها حكمه (ف، أ، ١١، ١٠٥)

سوفسطيقا

-القياسات المغالطيّه و سمّاها (ارسطو) بلغته سوفسطيقا أي تبكيت المغالطين (ب، م، ٧، ٢٦٤)

سويه

-الجنس...يقال على أنواعه بالسويّه فتشترك في هذا المعنى المفهوم عنه؛ و أمّا إن اختلفت بالتقدم و التأخر في مفهوم آخر غيره، فليس ذلك بممتنع و لا مانع أن تتشابه الشركه في مفهوم الجنس؛ فيكون الجنس جنسا (س، م، ١٤، ٧٥)

ص: ٤٢١

-الرأى الذى ليس هو لإنسان و لا عليه قياس...هو الذى يسمّى الشاذّ(ش،ج، ٢١،٥١١)

شاهد

-النقله بالحكم المحسوس فى أمر ما أو المعلوم فيه بوجه آخر إلى أمر ما غير محسوس الحكم، من غير أن يكون ذلك الأمر الآخر تحت الأمر الأول، و هو الذى يسمّيه أهل زماننا الاستدلال بالشاهد على الغائب(ف،ق،٩،٤٥) -النقله من الشاهد إلى الغائب على وجهين:

أحدهما على طريقه التركيب و الآخر على طريقه التحليل(ف،ق،١٤،٤٦) -إذا أردنا أن نستدلّ على الغائب بالشاهد بطريق التحليل فينبغى أن نعلم الحكم الذى يطلب فى الغائب، ثم ننظر فى أى محسوس يوجد ذلك الحكم، فإذا علمنا المحسوس الذى فيه ذلك الحكم أخذنا عند ذلك الأمور التى بها يشابه الغائب ذلك المحسوس، ثم ننظر أى أمر من تلك الأمور يصحّ على جميعه الحكم المشاهد فى المحسوس(ف،ق،١٦،٤٦) -اعتبار الغائب بالشاهد يسمّى مثالا(غ،م، ١،٢٦) -لا-خير فى ردّ الغائب إلى الشاهد، إلا بشرط، مهما تحقّق سقط أثر الشاهد المعين(غ،ع، ١٦،١٦٦) -التمثيل فيعم هذا و ما نقل الحكم فيه من شاهد إلى شاهد أيضا أو من غائب إلى غائب(سى،ب، ١١،٢١٢)

شاهد على غائب

-النقله بالحكم المحسوس فى أمر ما أو المعلوم فيه بوجه آخر إلى أمر ما غير محسوس الحكم، من غير أن يكون ذلك الأمر الآخر تحت الأمر الأول، و هو الذى يسمّيه أهل زماننا الاستدلال بالشاهد على الغائب(ف،ق،٩،٤٥) -النقله من الشاهد إلى الغائب على وجهين:

أحدهما على طريقه التركيب و الآخر على طريقه التحليل(ف،ق،١٤،٤٦) -نستدلّ بالشاهد على غائب ما بطريق التركيب نظرنا فى المحسوس الذى شوهده فيه حكم ما و أخذنا الأمور الأخر الموجوده فى ذلك المحسوس، ثم نظرنا أى أمر من تلك الأمور يصحّ ذلك الحكم على جميعه، فإذا حصل ذلك معنا ثم وجدنا شيئا غير معلوم الحكم داخلا تحت ذلك الأمر لزم ضروره أن ينتقل إليه الحكم الذى كان قد صحّ لنا على المحسوس(ف،ق،٤،٤٧) -من التمثيل نوع يسمّونه الاستدلال بالشاهد على الغائب، و كان الشاهد عندهم عبارته عن المحسوس و توابعه، و يدخل فيه ما يشعر به الإنسان من أمور نفسه الخاصه كعلمه و إرادته و قدرته، و الغائب ما ليس بمحسوس فيثبتون فى الغائب حكم الشاهد لما بينهما من المشابهه فى أمر ما(سى،ب، ٧،٢١٢)

-الشبهه يكون فى تسعه أوجه:الأول فى الجوهر،و الثانى فى الوجه،و الثالث فى الفعل،و الرابع فى الشكل،و الخامس فى اللون،و السادس فى الطعم،و السابع فى العرف،و الثامن فى الصّوت،و التاسع المجسّمه (به،ح،١٠،١٢٢) -اسم(الشبهه) فى اصطلاح أكثر الفقهاء مخصوص بالشبيهه(غ،ع،٢٢،١٧٤)

-الشبهه إنّما هى فيما يقع التكوّن منه،فإنّه و إن كان الخير ليس بطائر،و أيضا ليس بشرير، و كان الطائر ينافيه و الشرير ينافيه،فأحدهما قد يكون عنه التكوّن،و الآخر لا يكون عنه التكوّن (س،ع،١٤،١٢٦)

-إن كان لموضوع المطلوب شبيهه و كان المحمول موجودا فى ذلك الشبيهه لزم من ذلك أن يكون المحمول موجودا فى موضوع المطلوب(ف،ق،١،١٢٣) -من أين يعلم أن ذلك الأمر(الذى به يكون التشابه)هو الذى من جهته وجد المحمول للشبيهه،فإنّا ربما يتنا ذلك باستقراء أشباه له كثيره،و ربما يتنا ذلك بمواضع الوجود و الارتفاع(ف،ق،٧،١٢٣) -إن كان الأمر الذى به تشابهها إذا وجد فى الشبيهه وجد المحمول،و إذا ارتفع عنه ارتفع المحمول،تبيّن أن ذلك الأمر هو العله لوجود ذلك المحمول(ف،ق،٩،١٢٣) -أن يكون للشبيهه وحده غناء فى تصحيح ذلك الوضع لم تتعبه أصلا بشىء آخر.إلا أنه يصير كثير الاختلاف جدا و إن تعقّبناه بشىء آخر لم يكن ما صحّ إنما صحّ بالشبيهه وحده،بل به و بشىء آخر،فإن كان ذلك الآخر هو الاستقراء كان القول مركّبا من مثال و استقراء،أو يكون إنما صحّ ذلك بالاستقراء دون الشبيهه(ف،ق،١٦،١٢٣) -شبيهه موضوع المطلوب يكون على ضربين:إما أن يكون شىء واحد يوجد للموضوع و لشبيهه فيتشابهان به،مثل البياض الذى يوجد للثلج و اللبن و الاسفيداج.و إما بالمناسبه،كقولنا البصر فى العين مثل العقل فى النفس(ف،ق،٢،١٢٤) -شبيهه الشىء إذا استعمل فإنما ينبغى أن يستعمل مقرونا بالشىء الذى هو شبيهه به إذا كان أعرف (ف،ج،١٧،٦٧) -قد يكون شبيهه أقلّ من شبيهه و أكثر(ش،م،٥،٣٧) -الشبيهه...هو شبيهه لشىء(ش،م،١٠،٣٧) -الشبيهه على ضربين:إما شبيهه فى عرض...

و إما شبيهه على جهه المناسبه(ش،ج،٢،٥٤٢)

-الشبيهه و غير الشبيهه من المضاف(ش،م،٤،٣٨) -الشبيهه و غير الشبيهه هى الخاصّه التى تخصّ (الكيفيه)(ش،م،٨،٤٦٨)

-الشخص يحمل على واحد فقط من الجزئيات (فى،أ،١٥،١٠٣٤)

-الذى يوصف بأنه شخص هو بمنزله:سقراط، و ذاك الأبيض، و هذا المقبل، كأنك قلت:ابن سفرونسقوس، إن كان إنما له من البنين سقراط وحده.و إنما يقال لأمثال هذه الأشياء أشخاص، من قبل أن كل واحد منها قد يقوم من خواص لا يمكن أن توجد جملتها بعينها وقتا من الأوقات فى آخر غيره من الأشياء الجزئية(فى،أ،١،١٠٣٥) -يسمى الشخص الواحد غير مقسوم و لا مقطوع (ق،م،٤،٥) -الشخص ما لا يمكن أن يكون به تشابه بين اثنين أصلا(ف،د،٧،٧٥) -الشخص هو ما ليس من شأنه أن يحمل على أكثر من واحد(ف،د،٨،٧٥) -القضية(التي محمولها شخص واحد ففى التمثيل،و أما التي محمولها أشخاص كثيرة ففى الاستقراء(ف،د،٦،٧٦) -كل جنس فهو أعم من النوع الذى تحته،فإنه يحمل على أكثر من نوع واحد،و كذلك كل نوع أخير فإنه يحمل على أكثر من شخص واحد (ف،د،١،٧٨) -العرض أيضا قد يستعمل فى تمييز جنس عن جنس و نوع عن نوع و شخص عن شخص، و لكن لا- يميّز شيئا بما هو له عرض فى ذاته و جوهره،فهو يشارك الفصل فى تمييز نوع عن نوع و يخالفه فى أنه يميّزه لا- فى جوهره(ف،د،٧،٨٤) -الأشخاص ضربان:ضرب له موضوع يعرّف من موضوعه ما هو خارج عن ذاته،و لا يعرف من موضوع أصلا:و ذلك شخص العرض، و ضرب لا- يعرّف من موضوع أصلا ذاته و لا- شيئا خارجا عن ذاته،و هو شخص الجوهر (ف،م،٥،٨٩) -ضرب يعرّف مع ذلك من جميع موضوعاته ذواتها،و هو كلى الجوهر،و ضرب لا- يعرّف من موضوع أصلا ذاته،و ذلك شخص الجوهر (ف،م،٩،٨٩) -الأشياء منها ما هو على موضوع لا- فى موضوع أصلا،و هو كلى الجوهر،و منها ما هو على موضوع و هو فى موضوع ما،و هو كلى العرض،و منها ما هو فى موضوع لا على موضوع أصلا،و هو شخص العرض،و منها ما ليس هو فى موضوع و لا- على موضوع أصلا، و هو شخص الجوهر(ف،م،٩،٩٠) -المعنى الكلى هو الذى يتشابه به عدّه أشياء و الشخص هو ما لا يمكن أن يتشابه به اثنان أصلا(ف،ق،١٥،١٣) -النوع مرتّب تحت الجنس القريب منه، و الشخص مرتّب تحت النوع(ف،أ،٢٢،٦٧) -إنّ الشخص إنّما صار متقدّما على النوع لأنّه موضوع للجنس و النوع،فكذلك حال النوع من الجنس،و هو بعد الشخص أيضا،موضوع للأعراض الكليّة،فيوجد فيه.فإن الإنسان موضوع لأعراض كثيرة:مثل الماشى و ذى الرجلين،و الغراب للأسود(س،م،٢،٩٩) -الشخص يتميّز عن الشخص بأوصاف لا يخرج أضدادها ذلك الشخص عن النوع،كإنسان أبيض و إنسان أسود(مرت،٧،٢١) -معنى الشخص هو ما يمنع نفس تصوّره عن وقوع الشركه فيه.فمن الموجودات ما يتشخص بذاته و لا- تشخص له غير ذاته،و هو واجب الوجود بذاته،و منها ما يتشخص بلوازم ذاته و نوعه كالشمس،و منها ما يتشخص بأعراض

جزئيه غريبه كزيد؛ فإن الأ-عراض التي تشخصه لم يوجد في عمرو(مر،ت،٧،٢٠٧) -الحس لا- يدرك إلا- الشخص لکن الشخصيات إذا استقرت في الخيال متأديه إليه من الحس أقبل العقل على تجريدها من الكم والكيف والأين والوضع المخصصه لها التي هي غير ضروريه في ماهيتها و جعلها كليه، ثم ألفتها بعد ذلك في الإيجاب أو السلب، فلاح له ما يجب أن يصدق به بذاته و توقف فيما ليس كذلك إلى حصول الوسط(سي،ب،١٦،٢٤٨) -...الشخص بالجملة سواء كان عرضاً أو جوهرًا هو الذي لا يقال على موضوع(ش،م،٩،٦) -الشخص أحقّ باسم الجوهر من النوع(ش،م،١٥،١٥)

شخصان

-كل شخصين كانا تحت جنسين عاليين فإنه ليس يمكن أن يوجد كلياً أصلاً يحمل عليهما معا من طريق ما هو، بل يكون جميع الكليات التي تحمل على أحدهما من طريق ما هو غير جميع الكليات التي تحمل على الآخر من طريق ما هو (ف،أ،٣،٦٩) -كل شخصين أمكن أن تكون الكليات التي تحمل على أحدهما هي بأعيانها الكليات التي تحمل على الشخص الآخر، فإنه إما أن يكون بعض الكليات التي تحمل على أحدهما من طريق ما هو هي بأعيانها بعض تلك الكليات التي تحمل من طريق ما هو على الآخر، وإما أن تكون جميع الكليات التي تحمل على أحدهما من طريق ما هو هي بأعيانها تحمل على الشخص الآخر من طريق ما هو (ف،أ،٦،٦٩)

شخصي

- كل معنى يدلّ عليه لفظ فهو إما كلي و إما شخصي(ف،د،٦،٧٥)

شخصي معين

-الشخصي المعين فلا يطلب حكمه في العلوم إذ لا يطلب حكم زيد بل يطلب حكم الإنسان (غ،م،١٠،٢١)

شخصيات

-الشخصيات التي محمولاتها أمور متضاده إنما تقتسم الصدق والكذب، إذا كانت موضوعاتها موجوده، وإن كانت موضوعاتها غير موجوده كذبت كلها(ف،م،٥،١٢٤) -الشخصيات ليس محموله بالحقيقه على شيء البتة بل الكليات هي المحمولات(سي،ب،٩،١٨٣)

شخصيه

-المعاني صنفان: إما كليه و إما جزئيه أي شخصيه(ش،ع،٤،٩١) -الشخصيه...تقتسم الصدق والكذب دائما (ش،ع،١٤،٩٢) -ما يقتسم من...المتقابلات الصدق والكذب دائما في جميع المواد هي الشخصيه و المتناقضه(ش،ع،٣،٩٥) -القضيه الحمله إن كان موضوعها جزئيا سميت شخصيه و مخصوصه موجه كانت أو سالبه(و،م،٢،١٦٠) -شخصيه و هي ما موضوعها جزئي(و،م،١٦١،

(٧

شخصيتان

-الشخصيتان هما اللتان موضوعهما شخص من الأشخاص، كقولنا زيد أبيض زيد ليس بأبيض (ف،ق،١٥،١٥) -الشخصيتان تقتسمان الصدق والكذب دائما ولا تصدقان معا ولا تكذبان معا(ف،ق،١٦،٧) -الشخصيتان إذا اختلفتا في الكيف و توافقتا في التحصيل أو العدول تناقضتا و بالعكس تعاندتا في الصدق موجبتين و في الكذب سالتين،و إن اختلفتا فيهما كانت الموجه أخص من السالبه (و،م،٨،١٩٥)

شرط

-حقيقه الشرط هي تعليق أحد الحكمين بالآخر، و هو موجود في كليهما على السواء،فلذلك سميا شرطين(ط،ش،٢،٢٧٠) -«الشرط»ينقسم إلى الثلاثه فقد غلط.فإنه قد يجتمع عدم المشروط و وجود الشرط،إذ وجود الشرط لا يستلزم وجود المشروط.و لكن لا يرتفعان جميعا،فلا يرتفع وجود الشرط و عدم المشروط،لأنّ حينئذ يعدم الشرط و يوجد المشروط،و هذا لا يكون(ت،ر،٢٢،٤٨) -الجزء عند أهل اللغه يكون عقب الشرط و بعده،و لا يكون الجزاء مع الشرط في الزمان (ت،ر،١٠،١١٨،٢) -الشرط قد يقارن المشروط في زمانه بخلاف الفاعل،فإنه لا بد أن يتقدم فعله على المعين (ت،ر،١٢،١٢٠،٢) -ليس الشرط وسطا ملزوما ل لازم الثاني كما ادّعيته،بل الذات مستلزمه للجميع،و متى تحققت تحققت الجميع(ت،ر،١٣،١٤٢،٢)

شرط التناقض

- (شرط التناقض) أن تكون إحدى القضيتين سالبه،و الأخرى موجه(غ،ع،٣،١٢٢) - (شرط التناقض) أن يكون موضوع المقدمتين واحدا،فإذا تعدد لم يتناقضا(غ،ع،٨،١٢٢) - (شرط التناقض) أن يكون المحمول واحدا(غ،ع،١٨،١٢٢) - (شرط التناقض) أن لا يكون(المحمول) في جزئين مختلفين من الموضوع(غ،ع،٢،١٢٣) - (شرط التناقض) أن لا يختلف ما إليه الإصافه، في المضافات(غ،ع،٨،١٢٣) - (شرط التناقض) أن لا يكون نسبه المحمول إلى الموضوع على جهتين مختلفتين(غ،ع،٦،١٢٤) - (شرط التناقض) أن لا يكون في زمانين مختلفين(المحمول)(غ،ع،١٥،١٢٤) - (شرط التناقض) و هذا في القضييه التي موضوعها كلى -على الخصوص -فإنه يزيد في التي موضوعها كلى أن تختلف القضيتان بالجزئيه و الكلئيه،مع الاختلاف في السلب و الإيجاب،حتى يلزم التناقض لا محاله،و إلا أمكن أن يصدقا جميعا،كالجزئيتين في ماده الإمكان مثل قولنا:بعض الناس كاتب-بعض الناس ليس بكاتب(غ،ع،٤،١٢٥)

شرطى

-الشرطى:و هو ما يكون التأليف فيه بين خبرين قد أخرج كل واحد منهما عن خبريته إلى غير ذلك،ثم قرن بينهما،ليس على سبيل أن يقال:

إنّ أحدهما هو الآخر،كما كان فى الحملّى،

بل على سبيل أن أحدهما يلزم الآخر و يتبعه.

و هذا يسمّى الشرطى المتصل، و الوضعى. أو على سبيل أن أحدهما يعاند الآخر و يباينه.

و هذا يسمّى الشرطى المنفصل (س، أ، ١، ٢٧٠)

شرطى متصل

- الشرطى المتصل ضربان أولان، و الشرطى المنفصل ثلاثة أضرب أول، فالشرطى الأول كلها خمس ضروب (ف، ق، ١٠، ٣١) -
الضرب الأول من الشرطى المتصل إن كان هذا المرئى إنسانا فهو حيوان، لكنه إنسان، ينتج فهو إذا حيوان. فالكبرى من مقدمتى
هذا القياس قولنا إن كان هذا المرئى إنسانا فهو حيوان و هى شرطيه واحده ركبت عن قولين هما جزءاها، أحدهما هذا المرئى
إنسان و الثانى إنه حيوان، و قرنت بالأولى منهما شريطه و هى إن كان و تضمّنت اتصال الجزء الثانى و هو إنه حيوان بالجزء
الأول و هو إن كان هذا المرئى إنسانا (ف، ق، ١١، ٣١) - الضرب الأول من الشرطى المتصل الذى يستثنى فيه المقدم بعينه، فينتج
التالى بعينه (ف، ق، ٣، ٣٢) - الضرب الثانى من الشرطى المتصل الذى يستثنى فيه مقابل التالى فينتج مقابل المقدم (ف، ق، ٥، ٣٢)
- الشرطى المتصل و هو صنفان: أحدهما هذا، إن كان العالم محدثا فله محدث لكن العالم محدث يلزم عنه العالم له
محدث (ف، ق، ١٠، ٨٢) - الصنف الثانى من الشرطى المتصل فهو، ليس يخالف الأول فى المقدمه الكبرى و إنما يخالفه فى
المقدمه المستثناه، فإنه متى استثنى فى الشرطى المتصل الجزء المقدم بعينه حدث الشرطى الأول، و إذا استثنى مقابل التالى أحدث
الشرطى الثانى و ينتج مقابل المقدم (ف، ق، ١٤، ٨٣) - يكون التالى فى القياس الثانى (الشرطى المتصل) أقاويل متعانده (ف، ق، ٨٣،
١٨) - الشرطى المتصل ربما لم يجعل التالى فيه لازم المقدم، بل يجعل شبيه المقدم، و بهذا الوجه يمكن أن تستعمل فى الجدل
أعرف المتشابهين حجّه للأخفى منهما (ف، ج، ١٢، ١٠٣) - الشرطى المتصل ربما كان الاتصال فيه بيّنا بنفسه، و ربما كان غير بيّن
بنفسه و يحتاج إلى أن يتبين صحه الاتصال فيه (ف، ج، ١، ١٠٤) - ملاك الأمر فى الشرطى المتصل صحه الاتصال و صحه ما
يستثنى (ف، ج، ٢، ١٠٤) - مثال الشرطى المتصل قولنا: إذا وقع خط على خطين متوازيين، كانت الخارجه من الزوايا، مثل الداخله
المقابله و لو لا «إذا» و «كانت» لكان كل واحد من القولين خيرا بنفسه (س، أ، ١٠، ٢٧٠) - أمّا الشرطى المتصل فمثاله قولك إن كان
العالم حادثا فله محدث فهذه مقدّمه إذا استثنيت عين المقدم منها لزمت عين التالى، و هو أن تقول:

و معلوم أن العالم حادث و هو عين المقدم فيلزم عنه التالى و هو أن له محدثا، و إن استثنيت نقيض التالى لزمت منه نقيض المقدم
و هو أن تقول: و معلوم أنه ليس له محدث فلزم أنه ليس بحادث، فأما إذا استثنيت نقيض المقدم لم يلزم منه لا عين التالى و لا
نقيضه و كذلك إن استثنيت عين التالى لم ينتج (غ، م، ١٢، ٣٦) - (الشرطى المتصل) كقولنا: إن كان العالم

حادثاً، فله محدث. سُمي شرطياً؛ لأنه شرط وجود المقدم لوجود التالي، بكلمه الشرط، و هو (إن) و (إذا) و ما يقوم مقامهما (غ، ع، ٢٢، ١١٠) - (الشرطي المتصل) يتركب من مقدمتين:

إحداهما: مركبه من قضيتين قرن بهما صيغه شرط. و الأخرى: حمله واحد، هي المذكوره في المقدمه الأولى بعينها، أو نقيضها، و يقرن بها كلمه الاستثناء (غ، ع، ١٩، ١٥١) - المقدمه الثانيه لهذا القياس (الشرطي المتصل)، استثناء لإحدى قضيتي المقدمه الأولى: إما المقدم أو التالي. و الاستثناء إما أن يكون: لعين التالي أو لنقيضه. أو لعين المقدم أو لنقيضه. و المنتج منه اثنان، و هو:

عين المقدم و نقيض التالي. و أمّا عين التالي، و نقيض المقدم، فلا ينتجان (غ، ع، ٢١، ١٥٢) - يتطرق إلى مقدمات هذا القياس (الشرطي المتصل) أيضا السلب و الإيجاب (غ، ع، ١، ١٥٥) - أصناف الخبر ثلاثه. أولها الحملّي و هو الذي يقال فيه إن كذا كذا أو ليس كذا. و الثاني و الثالث هو الشرطيّ و هو أن يكون التأليف فيه بين الخبرين قد أخرج كل واحد منهما عن خبريته ثم حكم على أحدهما بأن الآخر يلزمه و هو الشرطيّ المتصل، أو بأن الآخر يعانده و هو الشرطيّ المنفصل - مثال المتصل قولك:

إن كان هذا إنسانا كان حيوانا، فإنه لو لا حروف الشرط و الجزاء لكان كل واحد من قولك هذا إنسان هذا حيوان خبرا بنفسه - و مثال المنفصل: العدد إمّا زوج و إمّا فرد (ر، ل، ٩، ٩) - إن ما يسمونه «الشرطي المتصل» مضمونه الاستدلال بثبوت الملزوم على ثبوت اللازم، و بانتفاء اللازم على انتفاء الملزوم، سواء عبّر عن هذا المعنى بصيغه الشرط أو بصيغه الجزم (ت، ر، ٢٤، ١٧١، ١) - «الشرطي المتصل» استدلال باللزوم بثبوت الملزوم الذي هو المقدم، و هو الشرط، على ثبوت اللازم الذي هو التالي، و هو الجزاء؛ أو بانتفاء اللازم و هو التالي، الذي هو الجزاء، على انتفاء الملزوم الذي هو المقدم، و هو الشرط (ت، ر، ١١، ٢٠٥، ٢)

شرطي منفصل

- الشرطي المتصل ضربان أولان و الشرطي المنفصل ثلاثه أضرب أول، فالشرطيه الأول كلها خمسه ضروب (ف، ق، ١٠، ٣١) - كل شرطي منفصل كانت معانداه اثنتين فقط و كان عنادها تاما فإنه إذا استثنى أيهما اتفق مقابل الآخر و إذا استثنى مقابل أيهما اتفق أنتج الآخر بعينه (ف، ق، ١٨، ٣٢) - إذا كانت (معانداه الشرطي المنفصل) أكثر من اثنتين و كان عنادها تاما فإنه إذا استثنى أحدها أيهما اتفق أنتج مقابلات الباقيه (ف، ق، ٢، ٣٣) - الثاني من القياسات الشرطيه يسمّى الشرطي المنفصل و أصناف هذه كثيره، و الشرطيه هاهنا قولنا إما و ما جرى مجراها و هي «تدلّ» على عناد أحد الأمرين للآخر و مباينته له و انفصاله عنه، فالمقدم من جزئي المقدمه الشرطيه هو أيهما اتفق من هذين أن قدم في القول و أيهما قدم جاز (ف، ق، ٣، ٨٤)

جزء الشرطية يكونان هاهنا (فى الشرطى المنفصل) أبدا متعاندين، و كذلك إن كانت أجزاءها أكثر من اثنين فإنها «تكون» أيضا متعانده (ف،ق،٩،٨٤) - كل شرطى منفصل كانت «متعانداته اثنتين» فقط و كان عنادهما تاما، فإنه إذا استثنى أيهما أتفق أنتج مقابل الآخر، و إذا استثنى مقابل أيهما أتفق أنتج الآخر بعينه (ف،ق،١٧،٨٤) - إذا كانت (متعاندات الشرطى المنفصل) أكثر من «اثنتين» و كان عنادهما تاما، فإذا استثنى أحدهما أنتج مقابلات الباقية، و إذا استثنى مقابلات «اثنتين» منها أنتجت الباقية (ف،ق،٤،٨٥) - مثال الشرطى المنفصل قولنا: إمّا أن تكون هذه الزاوية حادّة، أو منفرجه، أو قائمه. و إذا حذف «إمّا» و «أو» كانت هذه قضايا فوق واحده (س،أ،٢،٢٧١) - الشرطى المنفصل و هو أن تقول العالم إمّا حادث و إمّا قديم فهذا ينتج منه أربع استثناءات، فإنك تقول لكنه حادث فليس بقديم، لكنه ليس بحادث، لكنه ليس بقديم فهو حادث، فاستثناء عين كل واحد ينتج نقيض الآخر، و استثناء نقيض كل واحد ينتج عين الآخر (غ،م،١٧،٣٧) - إن كان (الشرطى المنفصل) فى ثلاثه فاستثناء عين كل واحد ينتج نقيض الآخرين كقولك هذا العدد إمّا أكثر أو أقل أو مساو و لكنه أكثر فبطل أن يكون أقل أو مساويا؛ فأما استثناء الواحد يوجب أحد الباقيين (غ،م،٢،٣٨) - (الشرطى المنفصل) كقولنا: (العالم إمّا حادث، و إمّا قديم) فهما قضيتان حملتان جمعتا، و جعلت إحداهما لازمه الانفصال للآخرى. و كانت فيما قبل، الشرطى المتصل، لازمه الاتصال، و لأجله سمى منفصلا.

و المتكلمون يسمون هذا (سبرا و تقسيما) (غ،ع،١٣،١١١) - (من الشرطى المنفصل) ما يمنع الجمع و الخلو جميعا، كقولنا: العالم إمّا حادث أو قديم؛ فإنه يمنع اجتماع القدم و الحدوث، و الخلو من أحدهما (غ،ع،٢،١١٢) - (من الشرطى المنفصل) ما يمنع الجمع دون الخلو، كما إذا قال قائل: هذا حيوان و شجر، فتقول هو: إمّا حيوان، و إمّا شجر: أى لا يجتمعان. جميعا، و إن جاز أن يخلو عنهما بأن يكون حمارا مثلا- (غ،ع،٥،١١٢) - (من الشرطى المنفصل) ما يمنع الخلو، و لا- يمنع الجمع، كما إذا أخذت بدل أحد الجزئين، لازمه، لا نفسه، بأن قلت مثلا:

إمّا أن يكون زيد فى البحر، و إمّا أن لا يغرق.

فإن هذا يمنع و لا- يمنع الجمع؛ إذ يجوز أن يكون فى البحر و لا- يغرق. و لا- يجوز أن يخلو من أحد القسمين (غ،ع،٩،١١٢) - (الشرطى المنفصل) و هو الذى تسميه الفقهاء، و المتكلمون (السبر و التقسيم) (غ،ع،١،١٥٦) - استثناء عين إحداهما، (فى الشرطى المنفصل) ينتج نقيض الأخرى. و استثناء نقيض إحداهما، ينتج عين الأخرى (غ،ع،١٠،١٥٧) - نمط التعاند و هو على ضد ما قبله و المتكلمون يسمونه السبر و التقسيم، و المنطقيون يسمونه الشرطى المنفصل و يسمون ما قبله الشرطى المتصل و هو أيضا يرجع إلى مقدّمين و نتیجه، و مثاله العالم إمّا قديم و إمّا حادث و هذه مقدّمه و هى قضيتان الثانية أن تسلّم إحدى القضيتين أو

نقيضها فيلزم منه لا محاله نتيجة و ينتج فيه أربع تسليمات(غ،ص،٧،٤٢) -أصناف الخبر ثلاثة.أولها الحملّي و هو الذى يقال فيه إن كذا كذا أو ليس كذا.و الثانى و الثالث هو الشرطيّ و هو أن يكون التأليف فيه بين الخبرين قد أخرج كل واحد منهما عن خبريته ثم حكم على أحدهما بأن الآخر يلزمه و هو الشرطيّ المتصل،أو بأن الآخر يعانده و هو الشرطيّ المنفصل-مثال المتصل قولك:

إن كان هذا إنسانا كان حيوانا،فإنه لو لا حروف الشرط و الجزاء لكان كل واحد من قولك هذا إنسان هذا حيوان خبرا بنفسه- و مثال المنفصل:العدد إمّا زوج و إمّا فرد(ر،ل،٩،٩) -«الشرطيّ المنفصل»،هو الذى يسمّيه الأصوليون«السبر و التقسيم»،و قد تسمّيه أيضا الجدليون«التقسيم و الترديد»،فمضمونه الاستدلال بثبوت أحد النقيضين على انتفاء الآخر.و بانتفائه على ثبوته؛أو الاستدلال بثبوت أحد الضدّين على انتفاء الأمر الآخر.

و أقسامه أربعة(ت،ر،١٤،٢٠٥،١) -«الشرطيّ المنفصل»الذى هو«التقسيم و الترديد»إذا قيل«هذا إمّا أن يكون شفعا أو وترا»و نحو ذلك،قيل«هذا لا- يخلو من كونه شفعا أو وترا،و لا- يجتمع هذا و هذا معا»،و«هو شفّع فلا- يكون وترا»أو«هو وتر فلا يكون شفعا»(ت،ر،١٩،١١٦،٢)

شرطيات

-الشرطيات بالحقيقه قضايا كثيره،لا قضيه واحده،و إنّما صارت واحده برباط الشرط الذى لحقه و حرّفه،فجعله غير صادق و لا كاذب(مر،ت،٥،٤٥) -الشرطيات أيضا قد يوجد فيها إهمال و حصر (مر،ت،٨،٥٠) -المتّصلات و المنفصلات من الشرطيات قد تكون مؤلّفه من حمليّات،و شرطيات،و من خلط(مر،ت،٢٠،٥١) -الشرطيات فلا- تنتج إلّا عن الشرطيه سواء كانت مقدّماتها شرطيه صرفه أو مخلوطه بحمليات (سى،ب،٤،١٦٠) -تأليف الشرطيات فهو من المؤلّفات تأليف القضايا لكنها خرجت عن كونها قضيه بإدخال حرف الشرط و الجزاء و الحرف الدال على الانفصال و العناد فيها،فصارت جزء قضيه إذا ارتبطت بها الأخرى حصل من مجموعهما قضيه يمكن فيها التصديق و التكذيب(سى،ب،١٣،١٦٠) -أجزاء الشرطيات قد تكون حمليات و المؤلّف منها هى القضيه الشرطيه البسيطة و قد تكون أيضا شرطيات(سى،ب،١٦،١٦٠) -الحصر و الإهمال فى الشرطيات فليس كليتها أن يكون المقدم أو التالى كليّا،بل الكلمه فى المتصلات أن يكون الاتصال كليّا أى محكوما به على كل اشتراط و وضع فرض للمقدم.و فى الانفصال كذلك ينبغى أن يكون الانفصال كليّا،أى محكوما بانفصال كل من الجزئين عن الآخر عند كل حال و وضع و اشتراط فرض له (سى،ب،١٩،١٦٣) -الاقترانات الكائنه من الشرطيات و هى خمسه أقسام:القسم الأول ما يتركب من المتصلات و المطبوع منه ما كانت الشركه فى جزء تام من المقدّمين و ينعقد الأشكال الأربعة فيه لأن الأوسط إن كان تاليا فى الصغرى مقدّما فى

الكبرى فهو الشكل الأول، وإن كان تالياً فيهما فهو الشكل الثاني، وإن كان مقدّماً فيهما فهو الشكل الثالث، وإن كان مقدّماً فى الصغرى تالياً فى الكبرى فهو الشكل الرابع. و شرائط الإنتاج و عدد الضروب من الأشكال و النتيجة فى الكميه و الكيفيه فى كل شكل كما فى الحمليات من غير فرق (ن،ش، ٢٠، ٢٨) - الشرطيات فهى كالحمليات تكون مخصوصه و هى أن تخصّ فيها اللزوم أو العناد بحاله معينه أو زمن معين، كقولنا إن جئتنى اليوم ماشياً أو راكباً أكرمتهك، كقولنا إما أن تكون إذا كنت حياً عالماً أو جاهلاً و غير مخصوصه و هى ما لم يخص فيها اللزوم و لا العناد بذلك و تكون مهمله و مسوّره كليه و جزئيه (و،م، ٥، ٢٠٠)

شرطيه

- كل قضيه فهى إمّا حمليه و إمّا شرطيه (ف،د، ٣، ٧٥) - الحمله كل ما حكم فيه بحكم بتات، كقولنا الإنسان حيوان و الشمس طالعه و النهار موجود، و هذا العدد هو زوج و هذا الوقت هو ليل. و الشرطيه كل ما ضمّن الحكم فيها بشرطيه و هى ضربان: متصله و منفصله (ف،ق، ٨، ١٣) - الجزء الأول من الشرطيه يسمّى المقدم و الثانى يسمّى التالى، و هذه الشرطيه و هى إن كان و ما شاكلها مثل، إذا و إذا كان و لو كان، و ما قام مقام هذه يتضمّن اتّصال التالى بالمقدم و المنفصل يتضمّن بشرطيه انفصال التالى عن المقدم (ف،ق، ١٦، ٣١) - الشرطيه كلّ ما ضمّن الحكم فيها الشرطيه (ف،ق، ١١، ٧١) - الشرطيه مركبه من جزئين أحدهما المقدم و الآخر التالى، و الصغرى من المقدمتين هى جزئيه قرن بها حرف الاستثناء، و هى بعينها أحد جزئى القول الشرطى يسمّى المستثنى، و قد يستثنى المقدم و يستثنى التالى (ف،ق، ٣، ٨٣) - الشرطيه تركيب، لأنّ أجزاء القضيه الشرطيه قضيتان حمليتان قد صارتا قضيه واحده من أجل الحكم (ب،م، ٢٤، ٧٣) - الشرطيه تشارك الحمله فى أن كل واحده منهما قول جازم أى قضيه يحكم فيها بنسبه شىء إلى شىء، لكن النسبه فى الحمله أن الثانى فيها هو الأول، و فى الشرطيه ليس كذلك بل النسبه فى المتصله تسمّى نسبه المتابعه، و فى المنفصله نسبه المعانده (سى،ب، ٩، ١٦٠) - الشرطيه إما متّصله و هى التى يحكم فيها بصدق قضيه أو لا صدقها على تقدير صدق قضيه أخرى كقولنا إن كان هذا إنساناً فهو حيوان و ليس إن كان هذا إنساناً فهو جماد، و إما منفصله و هى التى يحكم فيها بالتنافى بين قضيتين فى الصدق و الكذب معاً أو فى أحدهما فقط أو بنفيه، كقولنا إما أن يكون هذا العدد زوجاً أو فرداً فليس إما أن يكون هذا الإنسان كاتباً أو أسود (ن،ش، ٢٢، ١٠) - الشرطيه الجزء الأول منها يسمّى مقدّماً و الثانى تالياً (ن،ش، ٢٢، ١٥) - الشرطيه قد يتركّب عن حمليتين، و عن متصلتين، و عن منفصلتين، و عن حمليه و متصله، و عن حمليه و منفصله، و عن متصله و منفصله (ن،ش، ١٢، ١٧) - كل واحده من الثلاثه الأخيره فى المتصله (الشرطيه) تنقسم إلى قسمين لامتياز مقدّمها عن

تاليها بالطبع بخلاف المنفصله فإن مقدّمها إنما يتميّز عن تاليها بالوضع فقط (ن،ش، ١٢،١٧) - الشرطيه فنقيض الكليه منها الجزئيه الموافقه فى الجنس أو النوع المخالف فى الكيف و بالعكس (ن،ش، ٢١،١٨) - الشرطيه فالمتصله الموجه سواء كانت كليه أو جزئيه تنعكس و موجه جزئيه و السالبه الكليه سالبه كليه إذ لو صدق نقيض العكس لا تنظم مع الأصل قياسا منتجا للمحال، و أما السالبه الجزئيه فلا تنعكس (ن،ش، ١١،٢١) - الشرطيه ما تركبت من قضيتين يعنى أن كل قضيه لا بد فيها من حصول ربط بين طرفيها و بذلك الربط كانت قضيه، فإن كان طرفاها مفردين أو ما فى قوتها سميت فى اصطلاح أهل المنطق حمليه، و إن تركبت من قضيتين سميت شرطيه. مثال الحمليه التى تركبت من مفردين قولك مثلا- زيد قائم و عمرو ضاحك و قام زيد و ضحك عمرو، و مثال الحمليه التى تركبت مما فى قوه المفردين قولك زيد قام أبوه فإنه فى قوه قولك زيد قائم الأب أو قام أبو زيد. و المراد هنا بالمفرد ما يصاد الجملة لا ما يصاد المركب (و،م، ٣١،١١٥) - القضيتان اللتان تركبت منهما الشرطيه تاره يحكم بينهما بالصحه بمعنى أنه متى صدقت الأولى منهما صدقت الثانيه. و تاره يحكم بينهما بالعناد إما فى الثبوت و إما فى النفي، و إمّا فيهما انقسمت الشرطيه لذلك إلى متصله و إلى منفصله (و،م، ٢٢،١١٧) - الشرطيه المستعمله... إن كانت متصله اشترط فيها أن تكون موجه كليه لزوميه. فلو كانت المتصله الكليه سالبه لم تنتج بالفعل فى القياس الاستثنائى شيئا، أى لا يلزم من وضع المقدم و لا- من رفع التالى أو وضعه شىء بالفعل لكن بالقوه يلزم من وضع المقدم رفع التالى، أى وضع نقيضه لاستلزام المتصله السالبه متصله موجه تناقضها فى التالى، و يلزم أيضا بالقوه من وضع التالى رفع المقدم لاقتضاء العكس المستوى. ذلك و إن كانت المتصله الموجه جزئيه لم تنتج لأنها حينئذ يحتمل أن يكون زمن صدق الشرطيه غير زمان صدق الاستثنائيه فلا- تجتمع المقدمتان معا على الصدق فلا يحصل الإنتاج (و،م، ٧،٣٢٦) - إن لم تكن الشرطيه كليه و إن كانت المتصله الموجه الكليه اتفقيه لم تنتج لأن العلم بصدق الاتفقيه موقوف على العلم بصدق جزأيهما فلو استفدنا العلم بصدق أحد جزأيهما من صدقها لزم الدور (و،م، ١،٣٢٨)

شرطيه متصله

- المتلازمه هى التى تؤلف منها الشرطيه المتصله، و المتقابلات هى التى تؤلف منها الشرطيه المنفصله (ف،م، ٩،١٢٨) - يصير المضافان متلازمين إذا أخذنا فى موضوعين، فتؤلف منهما الشرطيه المتصله و إذا أخذنا فى موضوع واحد أُلّف منهما الشرطيه المنفصله (ف،م، ١٨،١٢٨) - الشرطيه المتصله: فلها أيضا جزءان و لكن كل جزء منهما يشتمل على قضيه. «أما الجزء الأول» و هو قولك إن كانت الشمس طالعه فيسمى مقدّما و لو حذف منه حرف الشرط و هو قولك (إن) بقى قولك الشمس طالعه و هو قضيه، فكأن حرف الشرط أخرجها عن كونها قضيه قابله للتصديق و التكذيب. «و أما الجزء

الثاني: وهو قولك الكواكب خفيّه يسمّى تاليا و لو حذف منه حرف الجزاء و هو الفاء لبقى قولك الكواكب خفيه و هي قضيه (غ، م، ١٦، ١٨) - الشرطيه المتصله انتظمت من جزئين لا- يمكن أن يدلّ على كل واحد من جزئه بلفظ مفرد بخلاف الحملية. «و الثاني»: أنّه يمكن أن يسأل عن الموضوع أنّه هو المحمول (غ، م، ٥، ١٩) -التالى إذا جعل مقدّما تغيّر المعنى فى الشرطيه المتصله، و ربّما كذب أحدهما و صدق الآخر (غ، م، ١٦، ١٩) - الشرطيه المتصله أيضا تنقسم إلى كليّه كقولك كلما كانت الشمس طالعه فالنهار موجود و إلى جزئيه كقولك ربّما إن كانت الشمس طالعه كان الغيم موجودا (غ، م، ١٦، ٢١) - الشرطيه المتصله إذا حللتها رجعت بعد حذف حرفى الجزاء و الشرط منها، إلى حمليتين، ثم ترجع كل حمليه إلى محمول مفرد، و موضوع مفرد (غ، ع، ٩، ١١١).

- الشرطيه المتصله قد شاركت الحملية فى ثبوت هذه اللوازم لها و هي العكوسات، و انفردت الشرطيه بزياده لوازم آخر و إليه أشار بقوله فتستلزم المتصله الموجه اللزوميه المتعدده التالى متصلات بعدد أجزاء التالى لأن جزء التالى لازم و التالى لازم للمقدّم فلازم اللازم لازم؛ و لا تتعدّد بعدد أجزاء المقدّم إن كانت كليّه لأن جزأه ليس ملزوما له، و تتعدّد الاتفاقيه الموجه بعدد أجزاء كل واحد من طرفيها و المنفصله الموجه مثلها باعتبار منع الخلو لا- باعتبار منع الجمع، و السالبه على العكس فى الجمع (و، م، ٣٠، ٢٥٤)

شرطيه منفصله

- المتلازمه هي التي تؤلّف منها الشرطيه المتّصله، و المتقابلات هي التي تؤلّف منها الشرطيه المنفصله (ف، م، ١٠، ١٢٨) - المتقابلات كلها إذا أخذ كل متقابلين منها فى موضوع واحد، كانت متعاندّه، و ألّفت منها الشرطيه المنفصله (ف، م، ١٤، ١٢٨) - يصير المضافان متلازمين إذا أخذوا فى موضوعين، فتؤلّف منهما الشرطيه المتصله و إذا أخذوا فى موضوع واحد ألّفت منهما الشرطيه المنفصله (ف، م، ١٩، ١٢٨) - (الشرطيه) المنفصله أيضا تشتمل على جزئين.

كل واحد أيضا قضيه إذا حذف عنها كلمه الشرط، و لكن لا ترتيب بين جزأيه إلاّ من حيث الذكر، فإنّك تقول العالم إمّا حادث و إمّا قديم، و لو عكست و قلت إمّا قديم و إمّا حادث لم يتبدّل المعنى (غ، م، ١٢، ١٩) - (الشرطيه) المنفصله فالكليه منها أن تقول كل جسم إمّا متحرك و إمّا ساكن، و الجزئيه أن تقول الإنسان إمّا أن يكون فى السفينه و إمّا أن يغرق (غ، م، ١٨، ٢١) - إن كانت الشرطيه منفصله فلا يخلو إمّا أن تكون حقيقه، و هي التي تمنع الخلو و الاجتماع معا أو غير حقيقه، و الحقيقه إمّا أن تكون ذات جزئين فقط أو ذات أجزاء متناهيه أو غير متناهيه (سى، ب، ٦، ١٧٠) - (الشرطيه منفصله) الغير الحقيقه فإن كانت مانعه الخلو فينتج استثناء النقيض فيها عين الآخر و لا ينتج فيها استثناء العين، مثاله إمّا أن يكون زيد فى البحر و إمّا أن لا يغرق، لكنه ليس فى البحر فينتج أنّه لا يغرق، لكنه يغرق، فينتج أنّه فى البحر، و نعى بالبحر كل ماء مغرق

(سى،ب،٢٠،١٧٠) - إن كانت الشرطيه منفصله حقيقه فلا بد أن تكون موجه كليه عناديه،و أن تكون مركبه من شىء و مساو لنقيضه،إذ لو كانت مركبه من الشىء و عين نقيضه لم يفد الإنتاج لأن النتيجة حينئذ تصير عن الاستثنائيه و تلزم فيه المصادره عن المطلوب.و النتائج فى هذا القياس أربعة اثنان فى وضع الاستثنائيه لأحد الطرفين و اثنان فى رفعها لأحدهما(و،م،١١،٣٢٩)

شريطه

-الشريطه إما أن «تتضمن» اتصال شىء بشىء، و إما أن يتضمن انفصال شىء عن شىء و مباينته (ف،ق،١١،٧١)

شعر

-الخطابه و الشعر فإنّ الألفاظ تستعمل فيهما بالنوعين جميعا(ف،ح،١٣،١٦٤) -صناعه الخطابه و الشعر موضوعيهما الأمور الجزئيه،و إن نقلت إلى الأمور الكليه طلبت هى و الأمور الكليه(س،ب،١٤،٩) -الشعر الذى يتكلم فيه أرسطوطاليس هاهنا هو الكلام القياسى المؤلف من المقدمات المذكوره و يقول أنّ هذه المقدمات ليس من شرطها أن تكون صادقه و لا كاذبه و لا ذائعه و لا شئعه،بل شرطها أن تكون مخيله(ب،م،٢٠،٢٧٧) -الشعر قياس مؤلف من مقدمات تنبسط منها النفس(ه،م،١٩،٢٦) - للتخييل دون التصديق،هو الشعر(ط،ش،٢،٥١٢) -الشعر ما تألف من مقدمات متخيله لترغيب السامع فى شىء أو تنفيره عنه(ض،س،٢٥،٣٥)

شعريه

-الطرق(الخطيبه و الشعريه هما أحرى أن تستعملا فى تعليم الجمهور ما قد استقرّ الرأى فيه و يصحّ بالبرهان من الأشياء النظرية و العمليه (ف،ح،٤،١٥٢)

شغب

-للتصديق الجازم الذى لا يعتبر فيه كونه حقا أو غير حق؛بل يعتبر فيه عموم الاعتراف به هو الجدل،إن كان كذلك،و إلا فهو الشغب، و هو مع السفسطه يحسب صنفا واحدا هو المغالطه(ط،ش،١١،٥١١)

شك

-الشك عدم الكمال(س،ج،٨،١١٨)

شك محض

-الشك المحض الذى لا رجحان معه لأحد طرفى النقيض على الآخر،يستلزم عدم الحكم،فلا يقارن ما يوجد حكم فيه،أعنى التصديق.بل يقارن ما يقابله،و ذلك هو الجهل البسيط(ط،ش،٨،١٧١)

شكل

-ترتيب الحد الأوسط في المقدمتين المقترنتين يسمّى الشكل، فلذلك تكون أشكال المقاييس الحملية ثلاثة، فالذي يكون الحد الأوسط محمولاً في إحداهما و موضوعاً في الأخرى هو الشكل الأول، والذي يكون الحد الأوسط

ص: ٤٣٤

محمولا فيهما جميعا هو الشكل الثاني، و الذي يكون الحد الأوسط موضوعا فيهما جميعا هو الشكل الثالث (ف، ق، ٢١، ٨) - كل واحد، (شكل) من هذه التسعة، إما أن تكونا (مقدمتاها) موجبتين معا أو سالبتين معا أو تكون الكبرى موجبه و الصغرى سالبه أو الكبرى سالبه و الصغرى موجبه، فتضاعف تلك التسعة بهذه الأربعة فيحصل في كل شكل ستة و ثلاثون اقترانا (ف، ق، ٢١، ١٦) - (الشكل) الذي من سالبتين لا ينتج في شيء من الأشكال كيف ما كانت كميتها و لا التي من جزئيتين و لا التي من مهملتين و لا ما كبراه جزئيه و صغراه مهمله و لا ما كبراه مهمله و صغراه جزئيه، فتصير غير المنتجه في الأشكال كلها أحدا و عشرين اقترانا في كل شكل (ف، ق، ٢٢، ١) - الشكل، فالمشهور من أمره أنه ما أحاط به حد أو حدود؛ أمّا حد، فمثل ما للكره و الدائره؛ و أمّا حدود، فمثل ما للمربع و المكعب (س، م، ٢٠٥، ٨) - أمّا الذي يحصل من شكل و غير شكل، فهو الذي يسمّى صورته و خلقه، و هو الشكل من حيث هو محسوس في جسم طبيعي أو صناعي، و خصوصا بالبصر، و ذلك بأن يكون له لون ما، فيكون الشكل الملوّن خلقه و صورته (س، م، ٢٠٥، ١٠) - إنّ الشكل من الكيف و ليس من الوضع (س، م، ٢٠٧، ٥) - هيئته نسبه (الحد) الأوسط إلى الطرفين (موضوع المطلوب و محمول المطلوب) يسمّى شكلا (س، ق، ١٠٨، ٤) - إن وجدت كل مقدّمه تشارك النتيجة، فاطلب الحد الأوسط، فتجد الشكل (س، ق، ٤٦٢، ٨) - هيأه التأليف من كيفيته وضع الحد الأوسط عند الحدّين الطرفين تسمّى شكلا (س، أ، ٤٢٩، ١١) - المقدّمه التي فيها الأصغر تسمّى الصغرى، و التي فيها الأكبر تسمّى الكبرى، و تأليفها يسمّى اقترانا، و هيئته التأليف من كيفيته وضع الحد الأوسط عند الحدّين الطرفين يسمّى شكلا، و القرينه التي تجب عنها لذاتها قضيه أخرى تسمى قياسا، و تلك القضيه ما دام يساق إليها تأليف القرينه تسمّى مطلوبا، فإذا لزمّت تسمّى نتيجه (مر، ت، ١١٢، ١٢) - هيئته تأليف المقدّمتين يسمّى شكلا (غ، م، ٢٧، ١٠) - الشكل هو القياس ملحوظا فيه وضع الحد الأوسط من الحدّين الآخرين (غ، ع، ١، ٣٦٠) - لنسّم ترتيب الحد الأوسط من الطرفين الشكل (ش، ق، ١٥١، ٢٠) - كل شكل... فيه مقدّمه موجبه و مقدّمه كليّه (ش، ب، ١١، ٤١٠) - لتتكلم الآن في الموجب العلميّ فنقول: إمّا أن يكون مجرّد تصوّر موضوع القضيه و محمولها كافيا في جزم الذهن بإسناد المحمول إلى الموضوع، أو لا. يكون كافيا، فإن كان كافيا استغنينا في إثباته عن القياس، و إن لم يكن كافيا فلا بد من ثالث يتوسطهما، بحيث يكون ثبوت ذلك المحمول له و ثبوته للموضوع بيّنا، حتى يتولد من ذينك العلمين العلم بثبوت ذلك المحمول لذلك الموضوع، فيكون ذلك الثالث مشتركا لا محاله بين المقدّمتين، فذلك الثالث

يسمى الحد الأوسط، و موضوع المطلوب يسمى الحد الأصغر، و محموله يسمى الحد الأكبر، و المقدمه التي فيها الأصغر الصغرى، و التي فيها الأكبر الكبرى، و تأليف المقدمتين يسمى اقترانيا و هيئه ذلك التأليف تسمى شكلا (ر، ل، ٢٢، ٣١) - (المقدمه التي فيها الأكبر يسمى الصغرى) لأنها ذات الأصغر و صاحبته (و التي فيها الأكبر يسمى الكبرى) لأنها ذات الأكبر و مشتمله عليه (و هيئه التأليف من الصغرى و الكبرى يسمى شكلا) تشبيها لها بالهيئه الجسميه الحاصله من إحاطه الحد الواحد أو الحدود بالمقدار (ه، م، ١٢، ٢١) - القضية التي هي جزء القياس تسمى مقدمه، و ما ينحل إليه المقدمه كالموضوع و المحمول دون الربطه حدًا للقياس، و هيئه نسبه الأوسط إلى الطرفين تسمى شكلا، و اقتران الصغرى بالكبرى قرينه و ضربا، و القول اللازم مطلوبًا إن سبق منه تشتمل إلى القياس و نتيجته إن سبق من القياس إليه. و المنتج لهذا القول قياسا (م، ط، ٣٢، ٢٥٤) - كل شكل يرتد إلى آخر بعكس ما تخالفا فيه.

و الأول هو النظم الطبيعي و المنتج للمطالب الأربعة و لأشرف المطالب و هو الإيجاب الكلى. و يتلوه الثانى لأن ما ينتجه و هو الكلى أشرف و إن كان سلبا من الجزئى و هو الذى ينتجه الثالث و إن كان إيجابا لكونه أنفع فى العلوم و لأنه يوافق الأولى فى أشرف المقدمتين و هى الصغرى. ثم الثالث لموافقته الأول فى الأخرى. ثم الرابع بمخالفته الأول فيهما و لذلك بعد عن الطبع جدا (م، ط، ٢، ٢٥٥) - (الشكل) إن كان محمولا أو تاليا فى الصغرى و موضوعا أو مقدا فى الكبرى فهو الشكل الأول و عكسه الشكل الرابع، و إن كان محمولا أو تاليا فيهما فهو الشكل الثانى و عكسه الشكل الثالث (و، م، ١٦، ٢٧٨) - المقدر فى كل شكل ستة عشر ضربا (و، م، ٢٦، ٢٧٨) - المقدر فى كل شكل من الضروب ستة عشر ضربا لأن الصغرى إما كليه أو جزئيه و كل واحده منهما إما موجب أو سالبه، فهذه أربعة أضرب مضروبه فى مثلها فى الكبرى المجموع ستة عشر ضربا منها المنتج و منها العقيم و منها المنتج للإيجاب و الكليه و منها المنتج للسلب و الجزئيه، فاحتيج إلى معرفه ضوابط ذلك فى كل شكل (و، م، ٢٠، ٢٨٢) - فى الشكل الأول و الثانى فشرط إنتاجهما من أصلهما كليهما الكبرى (و، م، ١٦، ٢٨٦)

شكل اوسط

فى الشكل الأوسط فأن تكون المقدمتان كلتاها كاذبه بكليتهما، فغير ممكن (أ، ب، ١٣، ٣٥٩) - إذا كانت الخدعه فى الشكل الأوسط فإنه لا يمكن أن تكون كلتا المقدمتين كاذبه بكلتيهما (أ، ب، ١١، ٣٦٣)

شكل اول

- قد تظهر فى هذا الشكل القضايا كلها: و هى:

الكل، و لا واحد، و البعض، و لا كل. فإننا نسمى ما كان كذلك الشكل الأول (أ، ق، ١١، ١١٨) - إن كان الحد الأوسط محمولا فى المقدمه

الواحدة، و آخر محمول عليه في الأخرى، فإنه يكون الشكل الأول (أ، ق، ٢٠٥، ٤) - في الشكل الأول ليس يكون من مقدمات متقابلة قياس بته: لا موجب و لا سالب (أ، ق، ٢٧٣، ١٤) - أصح العلم و أشد يقينا من الأشكال هو الشكل الأول (أ، ب، ٣٥٣، ١١) - العلوم التعليميه بهذا الشكل (الأول) تأتي براهينها (أ، ب، ٣٥٣، ١٢) - القياس على «لم» الشيء إنما يكون بهذا الشكل (الأول): إما بالكلية و إما على أكثر الأمر و في أشياء كثيره جدا. فهو بهذا السبب أيضا أشد الأشكال يقينا، و العلم بلم الشيء هو أكثر تحقيقا. - و بعد ذلك أن العلم بما هو الشيء بهذا الشكل وحده فقط يمكن أن يتصيد. و ذلك أنه في الشكل الأوسط لا يكون قياس موجب، و العلم بما هو الشيء هو موجب. و أما في الأخير فقد يكون، لكنه ليس هو بكلي (أ، ب، ٣٥٣، ١٥) - الشكل الأول أحق الأشكال جدا في باب العلم (أ، ب، ٣٥٤، ٩) - يخصّ الشكل الأول ألا ينتج فيه من الخمسه عشر الباقية ما صغراه سالبه و لا ما كبراه جزئيه أو مهمله (ف، ق، ٢٢، ٤) - (الضرب) الأول من ضروب الشكل الأول هو أن تكون (آ) موجوده في كل ما هو (ب) و (ب) موجوده في كل ما هو (ج)، ينتج (آ) موجوده في كل ما هو (ج) (ف، ق، ٢٣، ٣) - إذا ابتدئت ضروب الشكل الأول من الأخير إلى الأول على ما جرت به العاده في الأكثر.

قلت في الضرب الأول كل ما هو (ج) فهو (ب) و كل ما هو (ب) فهو (آ)، ينتج كل ما هو (ج) فهو (آ) (ف، ق، ٢٣، ٩) - الحد الأوسط موضوع لأحد الطرفين و محمول على الآخر. و المقاييس التي «تؤلف» و ترتب الحد الأوسط فيها بين الطرفين هذا الترتيب «تسمى» مقاييس الشكل الأول (ف، ق، ٧٧، ٤) - المقاييس الكامله (في الشكل الأول)، و ما عدا هذه فليس يتبين فيها بأنفسها أن التي «تعرض» نتائج لها لازمه عنها، لكن إنما تبين بردها و رجوعها إلى هذه الأربعة الكامله (ف، ق، ٧٧، ٤) - الشروط التي تخصّ الشكل الأول أما في مقدماته فهو أن تكون الكبرى كليّه و الصغرى موجبه و أخصّ من هذا هو أن لا تكون فيه سالبه جزئيه. و الذي يخصّه في وسطه أن يكون الأوسط فيه وسط بالطبع موضوعا للأكبر محمولا على الأصغر. و الذي يخصّه في نتائجه أنه ينتج المطالب الأربعة على الإيجابين الكلي و الجزئي و السلبين الكلي و الجزئي. و أخصّ من هذا أنه ينتج الإيجاب الكلي (ز، ق، ١٢٤، ١٠) - إن الشكل الأول استحق الأوليه لخمسه أسباب: الأول منها أنه كامل، أعنى أن نتيجته ظاهره اللزوم لمقدماته، و الاثنان و الآخران غير كاملين. و الثاني أنه يتبين به جميع المطالب الأربعة. و الثالث أن الحد الأوسط فيه لازم لمربته، أعنى أنه بالطبع أوسط من قبل أن موضوع الأكبر محمول على الأصغر. و الرابع أن العلوم البرهانيه إياه تستعمل و هو الذي في طبائع الناس كأنه مركز فيها. و الخامس أن عنه يتولد الشكلان الآخران (ز، ق، ١٢٧، ٣)

-الشكل الأول (من القياس) هو الذى أوسطه موضوع فى أحدهما محمول فى الآخر (س، ق، ٥، ١٠٧) -إنما سَمِيَ الشكل الأول (من القياس) شكلا أولاً لأن إنتاجه يبين بنفسه، وقياساته كامله، ولأنه ينتج جميع المطالب (س، ق، ٥، ١٠٨) -الشكل الأول: (من القياس الاقترانى الحملى) هذا الشكل من شرطه فى أن يكون قياساً ينتج... القرينه: أن تكون صغراه موجب، أو فى حكم موجب إن كانت ممكنه، أو كانت وجوديه، تصدق إيجاباً، كما تصدق سلماً فيدخل أصغره فى الأوسط. و تكون كبراه كليته؛ ليتأذى حكمها إلى الأصغر لعمومه جميع ما يدخل فى الأوسط. و قرائنه القياسيه بينه الإنتاج (س، أ، ١، ٤٣٧) -القسمه أن يكون الحدّ الأوسط إمّا محمولاً - على الأصغر و موضوعاً للأ- كبر، أو بالعكس، أو محمولاً -عليهما، أو يكون موضوعاً لهما جميعاً. فالقسم الأول يسمّى الشكل الأول، و الثانى ملغى فإنّه بعيد عن الطبع قياسيته، و القسم الثالث يسمّى شكلاً ثانياً، و القسم الرابع يسمّى شكلاً ثالثاً (مرت، ٣، ١١٣) -الشكل الأول لما كان صغراه موجب صار الحدّ الأصغر فيه داخلاً - فيما يقال عليه الأوسط، فإذا كان فى الكبرى إيجاب كلى على كل ما يقال عليه الأوسط، أو سلب كلى عن كل ما يقال عليه الأوسط - كيف قيل - دخل فيه الأصغر؛ فإن لم يكن كلياً أمكن أن يفوته الأصغر، إذا الحكم على الأوسط كان حكماً جزئياً، فيجوز أن يكون الأوسط أعم من الأصغر و يكون الحكم فى البعض الذى هو خارج عن الأصغر - بإيجاب أو بسلب - فيكون الحكم على ما ليس للأصغر (مرت، ٨، ١١٣) -الشكل الأول: الضرب الأول منه من كليتين موجبتين، ينتج موجب كليته، كقولك كل [ج ب] و كل [ب أ]، فتبين أن كل [ج أ] ب. و مثاله من الحدود كل جسم مؤلف، و كل مؤلف محدث، فكل جسم محدث. الضرب الثانى من كليتين و الكبرى سالبه، ينتج سالبه كليته، كقولك: كل [ج ب]، و لا - شىء [من ب أ]، فتبين أنه لا - شىء [من ج أ]. و مثاله من المواد كل جسم مؤلف و لا شىء من المؤلف بقديم فلا شىء من الجسم بقديم. الضرب الثالث من موجبتين و الصغرى جزئيه، ينتج موجب جزئيه، مثاله بعض [ج ب]، و كل [ب أ]، فبعض [ج أ]؛ و مثاله من المواد: بعض الفصول مقادير و كل مقادير كمّيه، فبعض الفصول كمّيه. الضرب الرابع من جزئيه موجب صغرى و كليته سالبه كبرى. مثاله بعض [ج ب] و لا شىء [من ب أ]، ينتج ليس [كل ج أ]. و مثاله من المواد بعض الفصول كمّيه، و لا شىء مما هو كمّيه بكيفيه، فليس كل فصل بكيفيه (مرت، ٧، ١١٤) -القياس الكلى فى الشكل الأول إذا قام بالفعل على الحدّ الأصغر قام بالقوّه على ما يشاركه تحت الأوسط، أعنى كل موضوع مثله الأوسط، و على كل موضوع للأصغر، فإذا أحضرت هذه الموضوعات فى الذّهن انعقدت قياسات أخرى فى الحقيقه، كأنها القياس الأول لاتصالها به فى الذّهن معاً، فالوجه الأول يكون نتيجته مع نتيجته و الثانى نتيجته تحت نتيجته (مرت، ٥، ١٧٢) -الحدّ الأوسط إمّا أن يكون محمولاً فى إحدى المقدمتين موضوعاً فى الأخرى و يسمّى الشكل

الأول (غ، م، ١٢، ٢٧) - الشكل الأول: هذا الشكل يفارق الآخرين بفصلين: أحدهما أنه لا يحتاج في لزوم نتيجته إلى الردّ إلى شكل آخر و سائر الأشكال تردّ إلى هذا الشكل حتى يظهر لزوم النتيجة، ولذا سمّي هذا أولاً. والآخر أنه ينتج المحصورات الأربع أعني الموجبه الكليّه و الجزئيّه و السالبه الكليّه و الجزئيّه (غ، م، ٢٠، ٢٧) - شرط إنتاج هذا الشكل أعني به الشكل الأول أمران: أحدهما أن تكون الصغرى موجبه و الآخر أن تكون الكبرى كليّه (غ، م، ٧، ٢٨) - الضرب الأول (من الشكل الأول) من كليتين موجبتين (غ، م، ٢٠، ٢٨) - الضرب الثاني (من الشكل الأول) كليتان كبراهما سالبه (غ، م، ٢، ٢٩) - الضرب الثالث (من الشكل الأول) هو الأول بعينه و لكن يجعل موضوع المقدمه الأولى جزئياً (غ، م، ٥، ٢٩) - الضرب الرابع (من الشكل الأول) هو الثالث بعينه و لكن تجعل الكبرى سالبه، و تبدل صيغته الإيجاب بالسلب (غ، م، ١١، ٢٩) - المنتج من هذا الشكل (الأول)، بحسب هذا الاعتبار، أربع تركيبات: الأول: موجبتان كليتان، كما سبق. الثاني: موجبتان، و الصغرى جزئيّه. الثالث: موجبه كليّه صغرى، و سالبه كليّه كبرى. الرابع: موجبه جزئيّه صغرى، و سالبه كليّه كبرى (غ، ع، ٢٠، ١٣٥) - فى هذا الشكل (الأول) على الخصوص.

يشترط أن تكون الصغرى موجبه، ليثبت الحدّ الأوسط للأصغر، فيكون الحكم على الأوسط حكماً على الأصغر. و يجب أن تكون الكبرى كليّه، حتى ينطوى تحت الأ-كبر، الحدّ الأصغر لعمومه جميع ما يدخل فى الأوسط (غ، ع، ٥، ١٣٧) - خاصيه الشكل الأول: فإما فى وسطه، و هو أن يكون محمولاً فى المقدمه الأولى، موضوعاً فى الثانيه. و إما فى مقدّماته، و هو أن تكون الصغرى موجبه، و الكبرى كليّه. و إما فى نتائجه، و هو أن ينتج المطالب الأربعة، و هى:

الإيجاب الكليّ. و السلب الكليّ. و الإيجاب الجزئى. و السلب الجزئى. و الخاصيه الحقيقيه التى لا- يشاركه فيها شكل من الأشكال: أنه لا يكون فيها- أى مقدّماته- سالبه جزئيّه (غ، ع، ١٨، ١٤٧) - الشكل الأول هو ما كان الحدّ الأوسط فيه محمولاً فى إحدى المقدمتين موضوعاً فى الأخرى (غ، ع، ٣، ٣٦٠) - الضرب الأول من الشكل الأول منه موجبتان كليتان (غ، ع، ١٠، ٣٦١) - الضرب الثاني (الشكل الأول) منه موجبتان، و الصغرى جزئيّه (غ، ع، ١٢، ٣٦١) - الضرب الثالث (الشكل الأول) منه موجبه كليّه صغرى، و سالبه كليّه كبرى (غ، ع، ١٤، ٣٦١) - الضرب الرابع (الشكل الأول) منه موجبه جزئيّه صغرى، و سالبه كليّه كبرى (غ، ع، ١٦، ٣٦١) - الحدّ الأوسط إذا كان محمولاً على موضوع المطلوب، و موضوعاً لمحمول المطلوب، كقولنا كل- آ ب- و كل ب ج- كان قياساً كاملاً، تبين منه بذاته، أنّ كل- ج- و يسمّى شكل القرينه بالشكل الأول (ب، م، ٤، ١٢٤)

-الشكل الأول سُمي أولاً- لأن إنتاجه يبين بنفسه وقياساته كامله و تتبين به جميع الأشكال، ولأنه ينتج جميع المطالب الأربعة: الكلي الموجب و الكلي السالب و الجزئي الموجب و الجزئي السالب، ولا ينتج الكلي الموجب الذي هو أفضل المطالب غيره (سى، ب، ١، ١٤٣) -اشتراط كون الصغرى موجباً لأن لزوم النتيجة فيه (الشكل الأول) بدخول الأصغر تحت الأوسط بأن يقال عليه ما قيل على الأوسط، فإذا كان الأوسط مسلوباً عنه فلم يكن من الموصوفات بالأوسط فلا يلزم أن يتعدى إليه ما قيل على الأوسط (سى، ب، ٧، ١٤٣) -الكبرى مطلقه و الصغرى ضروريه في الشكل الأول فقد اتفقوا على أن النتيجة مطلقه تابعه للكبرى، و إذا كانت الكبرى ضروريه فالحق أن النتيجة ضروريه و المشهور بخلاف ذلك (سى، ب، ١٠، ١٥١) -إن الصغرى متى كانت سالبه في الشكل الأول لم ينتفع بها في الإنتاج (ش، ع، ٢٥، ١٠٧) -إذا رتب الحد الأوسط من الطرفين بأن يكون محمولاً على الأصغر و الأ-كبر محمولاً- عليه، فهو من البين بنفسه أن هذا الترتيب قياسى، و أنه يوجد لنا بالطبع. و أرسطو يسمي هذا الترتيب الشكل الأول (ش، ق، ١٦، ١٥٢) -الذى من كليتين سالبتين في هذا الشكل (الأول) ليس ينتج أصلاً شيئاً من الأشياء (ش، ق، ١٧، ١٥٤) -إن الصنفين الكليين من الشكل الأول...

أكمل الأشكال كلها (ش، ق، ٥، ١٧٣) -الذى من كليتين... في الشكل الأول يكون صنفين: أحدهما أن تكون الكبرى هي الضروريه و الصغرى الوجوديه، و الصنف الثانى عكس هذا (ش، ق، ٤، ١٧٧) -إذا كانت المقدمه الكبرى في الشكل الأول ضروريه فإن النتيجة تكون ضروريه، و إن لم تكن ضروريه لم تكن النتيجة ضروريه (ش، ق، ١٢، ١٧٧) -جميع المقاييس التى فى هذه الأشكال (الوجوديه) ترتقى إلى الشكل الأول الذى فيها (ش، ق، ٥، ٢٣١) -جميع أجناس المقاييس إنما يتم بالشكل الأول (ش، ق، ٥، ٢٣٧) - النتيجة الجزئيه قد تبين من مقدمتين، إحداهما جزئيه، و ذلك فى الشكل الأول و الثانى (ش، ق، ١٤، ٢٣٨) -الموجب الكلى... لا يتبين إلا- فى الشكل الأول و ذلك فى صنف واحد منه (ش، ق، ٥، ٢٤٤) -السالب الكلى... يتبين فى شكلين: فى الأول و فى الثانى (ش، ق، ٦، ٢٤٤) -الموجب الجزئى... يتبين... أنه ينتج فى الشكل الأول و الثالث (ش، ق، ٨، ٢٤٤) -السالب الجزئى... ينتج فى الأشكال كلها، أما فى الأول ففي صنف واحد منه (ش، ق، ١٠، ٢٤٤) -... إن ألفينا الحد الأوسط محمولاً على الأصغر و موضوعاً للأ-كبر، أو محمولاً على الأصغر مسلوباً عن الأكبر، فإنه يكون الشكل الأول (ش، ق، ١٣، ٢٤١) -متى كانت المقدمه الصغرى فى الشكل الأول معدوله فليس ينبغى أن يظنّ به أنه غير منتج (ش، ق، ٢٦، ٢٧٤) -الفكره لا تقع بالطبع على شعور الإنتاج فى الشكل الثانى كوقوعها على ذلك فى الشكل

الأول(ش،ق،١٦،٢٨١) -أولى الأشكال و أحقها أن يكون شكل البرهان هو الشكل الأول(ش،ب،٢،٤١٠) -العلم بسبب الشيء...يأتلف في الشكل الأول(ش،ب،٤،٤١٠) -الحدود لا تنتج إلا في هذا الشكل (الأول) - (ش،ب،٦،٤١٠) -الشكل الأول هو غير محتاج إلى الشكلين الآخرين(ش،ب،٨،٤١٠) -الغلط الموجب الكلي...لا يكون إلا في الشكل الأول(ش،ب،١٤،٤١٤) - في الشكل الأول يمكن أن ينتج سالب كاذب يكون نقيضه موجبا غير ذي حد(ش،ب،١٨،٤١٦) -إن الحد الأوسط إن كان محمولا- في الصغرى و موضوعا في الكبرى فهو الشكل الأول لأنه بديهى الإنتاج وارد على نظم الطبع،فإن الطبعه مجبوله على الانتقال من الشيء الى الواسطه التى تقتضى حكمه حكم المطلوب.

(ه،م،١٥،٢١) -الشكل الأول هو الذى جعل معيار العلوم أى ميزانها و العيار الموزون:فنورده هاهنا ليجعل دستوراً أى مرجعا يكتفى به(ه،م،١٩،٢٢) -الأوسط إن كان محمولا- فى الصغرى موضوعا فى الكبرى فهو الشكل الأول.و إن كان بالعكس فهو(الشكل)الرابع و إن كان محمولا فيهما فهو(الشكل)الثانى و إن كان موضوعا فيهما(الشكل)الثالث.و الأول يخالف الثانى فى الكبرى و الثالث فى الصغرى و الرابع فيهما، و الثانى يخالف الثالث فيهما،و الرابع فى الصغرى،و الثالث يخالف الرابع فى الكبرى (م،ط،٣٤،٢٥٤) -كل شكل يرتد إلى آخر بعكس ما تخالفا فيه.

و الأول هو النظم الطبيعى و المنتج للمطالب الأربعة و لأشرف المطالب و هو الإيجاب الكلي.و يتلوه الثانى لأن ما ينتجه و هو الكلي أشرف و إن كان سلبا من الجزئى و هو الذى ينتجه الثالث و إن كان إيجابا لكونه أنفع فى العلوم و لأنه يوافق الأولى فى أشرف المقدمتين و هى الصغرى.ثم الثالث لموافقته الأول فى الأخرى.ثم الرابع بمخالفته الأول فيهما و لذلك بعد عن الطبع جدا(م،ط،٤،٢٥٥) -الشكل الأول فيشترط لإنتاجه إيجاب الصغرى و كليها الكبرى و إلا لم يندرج الأصغر تحت الأوسط فلم يتعد الحكم منه إليه و الاختلاف لتحققه(م،ط،١،٢٥٦) -الشكل الأول فيشترط لإنتاجه فعليه الصغرى و إلا لجاز أن يكون الأصغر خارجا عما هو أوسط بالفعل فلم يتعد الحكم منه إليه(م،ط،٢،٢٦٧) -الحد الأوسط إن كان محمولا فى الصغرى و موضوعا فى الكبرى فهو الشكل الأول(ن،ش،٩،٢٤) -الشكل الأول فشرطه إيجاب الصغرى و إلا لم يندرج الأصغر فى الأوسط،كليه الكبرى و إلا احتمال أن يكون البعض المحكوم عليه بالأكبر غير البعض المحكوم به على الأصغر.و ضروره الناتجه أربعه(ن،ش،١١،٢٤) -المختلطات:أما الشكل الأول فشرطه بحسب الجبهه فعليه الصغرى و النتيجة فيه كالكبرى إن كانت غير المشروطتين و العرفيتين،و إلا فكالصغرى محذوفا عنها قيد اللا ضروره و اللادوام و الضروره المخصوصه بالصغرى إن

كانت الكبرى أحد العامتين و يضم اللادوام إليها إن كانت إحدى الخاصتين (ن،ش، ١٧، ٢٧) - الشكل الأول يمكن أن يستعمل فيه جميع المواد الثبوتية و السلبية، الكليه و الجزئية، و قد عرفت انتفاء فائدته. فانتفاء فائده فروعته التي لا تفيد إلا بالرد إليه أولى و أخرى (ت، ر، ٢، ١٥، ٨٦) - الوسط إن كان محمولا أو تاليا في الصغرى و موضوعا أو مقدا في الكبرى فهو الشكل الأول و إن كان بالعكس فهو الرابع (و، م، ٣، ٢٨٠) - منتج للمطالب الأربعة (الشكل الأول) و لأشرف المطالب الذى هو الإيجاب الكلى لاشتماله على الشرفين على الإيجاب الذى هو أشرف من السلب، فإنَّ الوجود خير من العدم و على الكليه التى هى أشرف من الجزئية لأنها أنفع فى العلوم و لدخولها تحت الضبط بخلاف الجزئية و لأنها أخص، و الأخص أكمل من الأعم لاشتماله على أمر زائد (و، م، ١٨، ٢٨٠) - الشكل الأول فشرط إنتاجه إيجاب صغراه ليندرج الأصغر تحت حكم الأوسط و كليه كبراه و الإيجاب كون ما ثبت له الأكبر غير الأصغر.

فضرابه المنتجه أربعة: كليه موجهه مع مثلها ينتج كليه موجهه، و مع سالبه كليه ينتج سالبه كليه و جزئيه موجهه، مع كليه موجهه ينتج جزئيه موجهه، و مع سالبه كليه ينتج سالبه جزئيه (و، م، ٣٢، ٢٨٢) - هيئه الشكل الأول أن تكون صغراه موجهه سواء كانت كليه أو جزئيه، إذ بذلك يندرج الأصغر تحت الأوسط بحيث يكون من أفراده و ذلك مستلزم لاندرجاه فى الحكم الذى ثبت فى الكبرى لكل ما صدق عليه الوسط. و يشترط أيضا أن تكون كبراه كليه سواء كانت موجهه أو سالبه، إذ بذلك يتعدى حكمها إلى الأصغر لأنها لما حكمت بالأكبر إيجابا أو سلبا على كل ما صدق عليه الأوسط دخل فى هذا الحكم الأصغر لأنه من جمله ما صدق عليه الأوسط على ما دلت عليه الصغرى الموجهه و لو كانت الصغرى سالبه لم يصدق حينئذ الأوسط على الأصغر فلا يتعدى حكم الكبرى إليه. و لو كانت الكبرى جزئيه لجاز كون البعض الذى ثبت له الأكبر غير الأصغر لعدم تعيين ذلك البعض فلم يلزم أيضا تعدى حكم الأكبر إلى الأصغر (و، م، ٢، ٢٨٣) - إن الأشكال بحسب الحدِّ المكرر أربعة أقسام، لأنه إمّا أن يكون موضوعا فى الكبرى محمولا فى الصغرى: كالإنسان حيوان و الحيوان حادث، فهو الشكل الأوّل المسمى بالنظم الكامل، لأنه أقواها و هى ترجع إليه فى الحقيقه، و إن كان محمولا فيهما كالإنسان حيوان الفرس حيوان، فهو الشكل الثانى القريب من الأوّل لأنه وافقه فى طرف الحمل الذى هو أقوى من طرف الوضع، و إمّا أن يكون موضوعا فيهما كالإنسان حيوان الإنسان حادث فهو الشكل الثالث لموافقته من طرف الوضع، و إمّا أن يكون موضوعا فى الصغرى محمولا فى الكبرى، و هو عكس الأوّل كالإنسان حيوان الكاتب إنسان فهو الشكل الرابع، و هو أضعفها لبعده عن الأوّل لكونه لم يوافق لا فى حمل و لا فى وضع و هذا معنى قولنا و هى على الترتيب (ض، س، ٣٠، ٣١)

-الذى يرسم شكلا باطلا ليس يعمل قياسا من مقدمات صادقه أوليه،و لا من مقدمات ذائعه:

إذ كان ليس يدخل فى الحدّ،و ذلك أنه ليس يقتضب ما يظنه جميع الناس و لا ما يراه أكثرهم،و لا ما يظنه الفلاسفه أو أكثرهم أو المشهورون جدّا منهم،لكنه يعمل القياس من المقدمات التى تخص الصناعه،إلا أنها ليست صادقه(أ،ج،٤،٤٧١)

شكل ثالث

-إن كانا جميعا مقولين على شىء واحد بعينه أحدهما موجود فى كله و الآخر غير موجود فى شىء منه،أو كلاهما موجودين فى كلّهُ أو غير موجودين فى شىء منه،فإنى أسمى هذا الشكل الثالث.و الأوسط هو الذى يقلان عليه؛ و الرأسان(هما)المقولان؛و الكبير منهما أبعد من الأوسط،و الصغير أقربهما منه،و الأوسط يوضع خارجا من الرأسين أخيرا فى الوضع.

و ليس يكون فى هذا الشكل أيضا قياس كامل؛ و قد يمكن أن يكون فيه قياس إذا ما كانت الحدود عند الأوسط كلّيه أو غير كلّيه(أ،ق،١١،١٢٤) -إن كان الحدّان محمولين على الحدّ الأوسط أو الواحد محمولا- و الآخر مسلوبا،فإنه يكون الشكل الأخير(الثالث)(أ،ق،٧،٢٠٥) -أما فى الشكل الثالث فقد تكون النتيجة صدقا إذا كانت المقدمتان كلتاهما كذبا،أو بعضها، أو كانت الواحده كلّها صدقا و الأخرى كذبا، أو كان بعض الواحده كلّها كذبا و الأخرى كلّها صدقا و بخلاف ذلك و كيفما أمكن أن تغيّر المقدمات(أ،ق،٢،٢٤٣) -فى الشكل الثالث فإنه لا يمكن إذا كان القياس موجبا أن تكون المقدمات متقابله للعلّه التى قيلت فى الشكل الأوّل.و أما إذا كان القياس سالبا،فإنه قد يكون من مقدمات متقابله إذا كانت حدود القياس كلّيه(أ،ق،٢٧٥،٨) -يخصّص(الشكل)الثالث ألا ينتج فيه منها ما صغراه سالبه(ف،ق،٧،٢٢) -ضروب الشكل الثالث أولها(الضرب)هذا(آ) فى كل(ب)(ج)فى كل(ب)،ينتج(آ)فى بعض(ج)لأن الصغرى و هى(ج)فى كل(ب) تنعكس موجبه جزئيه فتصير(آ)فى كل(ب) و(ب)فى بعض(ج)فترجع الى الضرب الثانى من الشكل الأوّل(ف،ق،١،٢٨) -الضرب الأوّل من هذا الشكل(الثالث)من موجبتين كليتين ينتج موجبه جزئيه.و الثانى كبراه سالبه كلّيه و صغراه موجبه كلّيه ينتج سالبه جزئيه.و الثالث كبراه موجبه كلّيه و صغراه موجبه جزئيه ينتج موجبه جزئيه.و الرابع كبراه موجبه جزئيه و صغراه موجبه كلّيه ينتج موجبه جزئيه.و الخامس كبراه سالبه كلّيه و صغراه موجبه جزئيه ينتج سالبه جزئيه.

و السادس كبراه سالبه جزئيه و صغراه موجبه كلّيه ينتج سالبه جزئيه(ف،ق،١،٣١) -الذى يخصّص الشكل الثالث فى مقدماته هو أن تكون الصغرى فيه موجبه و أن تكون إحداهما كلّيه.و أخصّص من هذا هو أنه سائغ فيه أن تكون كبراه جزئيه.و الذى فى وسطه أن يكون موضوعا للطرفين جميعا،و الذى يخصّصه فى نتائجه هو أن جميع نتائجه جزئيه موجبات و سالبات(ز،ق،٣،١٢٥) -أما(الشكل الثالث من القياس)فهو الذى يكون حدّه الأوسط موضوعا فيهما جميعا(س،ق،١٥،١٠٧)

- (الشكل الثالث من القياس) لا- ينتج إلا- الجزئي، ولأنه ينتج أفضل المطالب و هو الكلي الموجب (س، ق، ٧، ١٠٨) - الشكل الثالث (من القياس) خاصيته هذا الشكل في تأليفه ما علمت، وخاصيته في إنتاجه أنه لا ينتج إلا جزئيا، و شرطه في أن ينتج هو أن تكون الصغرى موجبه و إحداهما كليته (س، ق، ١٣، ١١٦) - الشكل الثالث (من القياس الاقتراني الحملی) الشرط في كون قرائن هذا الشكل منتجه...

أن تكون الصغرى موجبه، أو على حكمها كما علمت، و فيهما كليّ أيهما كان و أنت تعلم أن قرائنها حينئذ تكون حينئذ سته لكنّ الستة تشترك في أنّ نتائجها إنّما تكون جزئيه، و لا يجب فيها كليّ؛ فإنّك إذا قلت: كل إنسان حيوان. و كل إنسان ناطق. لم يلزم أن يكون كل حيوان ناطقا. و لزم أن يكون بعضه ناطقا. بأن تعكس الصغرى. فاجعل هذا معيارا لك في المركبات من كليتين و أمّا إذا كانت الكبرى جزئيه، لم ينفعك عكس الصغرى؛ لأنها إذا عكست صارت جزئيه. فإذا قرنت به الأخرى، كان الاقتران من جزئيتين، فلم ينتج، بل يجب أن تعكس الكبرى ثم النتيجة كما علمت (س، أ، ٣، ٤٧٣) - القسمه أن يكون الحد الأوسط إمّا محمولا على الأصغر و موضوعا للأكبر، أو بالعكس، أو محمولا عليهما، أو يكون موضوعا لهما جميعا. فالقسم الأول يسمّى الشكل الأول، و الثاني ملغى فإنه بعيد عن الطبع قياسيته، و القسم الثالث يسمّى شكلا ثانيا، و القسم الرابع يسمّى شكلا ثالثا (مر، ت، ٤، ١١٣) - الشكل الثالث... في إنتاجه إنه لا ينتج إلا جزئيا، و شرطه في أن ينتج هو أن تكون الصغرى موجبه و إحدى المقدمتين كليته (مر، ت، ١٣، ١٢٢) - (الشكل الثالث) الضرب الأول من كليتين موجبتين ينتج موجبه جزئيه، مثاله كل [ب ج] و كل [أ ب]، لا يلزم من هذا أن كل [ج أ]...

الضرب الثاني من كليتين و الكبرى سالبه، ينتج جزئيه سالبه، مثاله كل [ب ج] و لا شيء من [ب أ]، لا يلزم من هذا أن لا شيء من [ج أ]... الضرب الثالث من جزئيه موجبه صغرى و كليته موجبه كبرى، مثاله: بعض [ب ج] و كل [ب أ]، ينتج بعض [ج أ]، بالبرهان من الضرب الأول. الضرب الرابع من كليته موجبه صغرى و جزئيه موجبه كبرى، مثاله: كل [ب ج] و بعض [ب أ]، ينتج بعض [ج أ]... الضرب الخامس من كليته موجبه صغرى و جزئيه سالبه كبرى، مثاله: كل [ب ج] و ليس كل [ب أ] فليس كل [ج أ]... الضرب السادس من جزئيه موجبه صغرى و سالبه كليته كبرى، مثاله بعض [ب ج] و لا شيء من [ب أ] فليس كل [ج أ] (مر، ت، ٨، ١٢٣) - (الأوسط) إمّا أن يكون موضوعا فيهما (المقدمتان) و يسمّى الشكل الثالث (غ، م، ١٤، ٢٧) - الشكل الثالث: لا ينتج كليتا أصلا (غ، م، ٦، ٢٨) - الشكل الثالث هو أن يكون الأوسط موضوعا في المقدمتين و يرجع حاصله إلى أن كل قضيه موجبه فالحكم على موضوعها حكم على بعض محمولها، سواء كان الحكم سلبا أو إيجابا و سواء كانت القضيه موجبه جزئيه أو كليته.

و ذلك واضح و له شرطان: (أحدهما) أن تكون

الصغرى موجب. (و الآخر) أن يكون إحداهما كلياً إما الصغرى و إما الكبرى (غ، م، ١٨، ٣٤) -الضرب الأول (من الشكل الثالث) من كلتين موجبتين كقولك كل إنسان حيوان و كل إنسان ناطق فيلزم أن بعض الحيوان ناطق لأن الصغرى تنعكس جزئياً (غ، م، ٣٥، ٥) -الضرب الثاني (من الشكل الثالث) من كلتين و الكبرى سالبه كقولك كل إنسان حيوان و لا إنسان واحد فرس فلا كل حيوان فرس و ذلك لأنك إذا عكست الصغرى صارت جزئياً موجب (غ، م، ٩، ٣٥) -الضرب الثالث (من الشكل الثالث) من موجبتين و الصغرى جزئياً (غ، م، ١٣، ٣٥) -الضرب الرابع (من الشكل الثالث) من موجبتين و الكبرى جزئياً (غ، م، ١٦، ٣٥) -الضرب الخامس (من الشكل الثالث) من كلياً موجب صغرى و جزئياً سالبه كبرى (غ، م، ١، ٣٦) -الضرب السادس (من الشكل الثالث) من صغرى موجب جزئياً و كبرى سالبه كلياً (غ، م، ٧، ٣٦) - (الشكل الثالث) هو أن يكون الحدّ المشترك موضوعاً في المقدمتين. هذا يوجب نتيجة جزئياً (غ، ع، ١٦، ١٤١) -ينتظم في هذا الشكل (الثالث) ستة أضرب منتجه (غ، ع، ١١، ١٤٢) -الشكل الثالث: خاصيته في الوسط: أن يكون موضوعاً للطرفين. و في المقدمات: أن تكون الصغرى موجب. و أخصّ خواصه: أنه يجوز أن تكون الكبرى منه جزئياً. و أمّا في الإنتاج:

فهى أن الجزئياً هي اللازمه منه، دون الكليّ (غ، ع، ٨، ١٤٨) -الشكل الثالث هو أن يكون الحدّ الأوسط موضوعاً في المقدمتين (غ، ع، ١٣، ٣٦٠) -الضرب الأول من الشكل الثالث من موجبتين كلتين (غ، ع، ٤، ٣٦٢) -الضرب الثاني من الشكل الثالث من كلتين كبراهما سالبه (غ، ع، ٨، ٣٦٢) -الضرب الثالث من الشكل الثالث من موجبتين صغراهما جزئياً (غ، ع، ١١، ٣٦٢) -الضرب الرابع من الشكل الثالث من موجبتين و الكبرى جزئياً (غ، ع، ١٤، ٣٦٢) -الضرب الخامس من الشكل الثالث من مقدمتين مختلفتين في الكميّه و الكيفيه، صغراهما موجب جزئياً. كبراهما سالبه كلياً (غ، ع، ١٧، ٣٦٢) -الضرب السادس من الشكل الثالث من مقدمتين مختلفتين أيضاً في الكميّه و الكيفيه: صغراهما كلياً موجب و كبراهما سالبه جزئياً (غ، ع، ٢١، ٣٦٢) -إن كان الحد الأوسط محمولاً في كلتي القضيتين على موضوع المطلوب و محموله يسمّى بالشكل الثاني... فليس بقياس كامل.

و إن كان الحد الأوسط موضوعاً في كلتي القضيتين لموضوع المطلوب و لمحموله سمّى بالشكل الثالث... فليس بقياس كامل (ب، م، ١٤، ١٢٤) - (الشكل) الثالث لا ينتج إلا الجزئى (سى، ب، ٤، ١٤٣) -الشكل الثالث هو الذى الأوسط فيه موضوع للطرفين، و خاصيته في إنتاجه أنه لا ينتج إلا جزئياً، و شريطته كون صغراه موجب و أن تكون إحدى المقدمتين كلياً (سى، ب، ١١، ١٤٨) - (الشكل الثالث) و ينتج من المطلقتين

والممكنتين بخلاف الثانى وقرانه سته لأن الصغرى إذا كانت موجبه و الكبرى كليّه حصلت اقترانات أربع كما فى الأول، لكن الكبرى لما جاز أن تكون جزئيه هاهنا حصل اقترانان آخران (سى،ب،٢١،١٤٨) -إنما يكون الطبيعى فى القضايا الجزئيه أن يوضع بعض الأعم فيه و يحمل عليه الأخص.

فإذا قرن بهذه القضية أخرى كليّه فربما لا يلتئم منها قياس إلا على هيئة الشكل الثالث (سى،ب،٥،١٥١) -الشكل الثالث فالنتيجه تتبع الكبرى فى الجهه، و بيان ذلك أما فيما يرجع إلى الأول بعكس الصغرى فبالعكس، و أما فيما يرجع إليه بعكس الكبرى أو لا- يرجع إليه البتة بالعكس فبالافتراض (سى،ب،١،١٥٣) -الممكنتان فيتألف منهما قياس فى الشكل الثالث و يجوز أن تكون الصغرى سالبه لأنها ترجع إلى الموجبه و النتيجه ممكنه حقيقه، و يبين ذلك بالعكس فيما يرجع إلى الأول بعكس واحد و أما فيما يرجع إليه بعكسين فلا- يبين بالعكس، لأن النتيجه إذا عكست صارت ممكنه عامه لا تمتنع أن تكون ضروريه و لكن يبين بالافتراض أن النتيجه ممكنه حقيقه، و إن اختلط الممكن مع الضرورى فى هذا الشكل كانت النتيجه تابعه للكبرى، و إن اختلط مع الوجودى كانت النتيجه ممكنه خاصه، و إن اختلط مع المطلق كانت النتيجه ممكنه عاميه (سى،ب،١٠،١٥٨) -الشكل الثالث فالنتيجه تابعه للكبرى لأن الجهه جهتها عند الرد إلى الأول إلا فى موضعى الاستثناء فى الأول هذا تمام القول فى المختلطات، و تمّ بتمامه القول فى صوره الأقيسه الحملية من جمله الاقترانات (سى،ب،١٥،١٥٩) -الشكل الثالث فلا يمكن أن يبين فيه كليّه البتة لأن النتيجه الجزئيه مع عكس مقدمه كيف كانت لا تنتج إلا جزئيه (سى،ب،١٢،١٨٢) -...إذا كان الحد الأوسط موضوعا لطرفى المطلوب و الطرفان محمولان عليه، فإنه يسمى هذا الشكل الثالث (ش،ق،٣،١٦٥) -ليس يكون...فى هذا الشكل (الثالث) قياس كامل (ش،ق،١٠،١٦٥) -جميع أصناف الشكل الثالث (ترجع) إلى الجزئيه التى فى الشكل الأول (ش،ق،١٧٣،٨) -جميع أصناف الشكل الثالث إنما تنتج جزئيه (ش،ق،٩،١٧٣) -الشكل الثالث...جهه النتيجه تكون فيه أبدا تابعه لجهه المقدمه التى لا- تنعكس (ش،ق،٤،١٨٥) -إن كان الحد الأوسط موضوعا للطرفين، إما على طريق الإيجاب أو لأحدهما على طريق الإيجاب و للثنانى على طريق السلب، فإنه يكون الشكل الثالث (ش،ق،١٧،٢٦١) -الشكل الثالث...لا يمكن فى الأصناف الموجبه منه أن يكون القياس يأتلف من المتقابلات، لأن المتقابلتين إحداهما موجبه و الأخرى سالبه (ش،ق،١٣،٣٢٥) -الشكل الثالث و إن كان قد ينتج موجبه فهو لا ينتج كليّه (ش،ب،٧،٤١٠) -إن الحد الأوسط إن كان محمولا فى الصغرى و موضوعا فى الكبرى فهو الشكل الأول لأنه بديهى الإنتاج و ارد على نظم الطبع، فإن الطبيعه مجبولة على الانتقال من الشئ الى

الواسطه التي تقتضى حكمه المطلوب، و إن كان موضوعا فيهما فهو الشكل (الثالث) كقولنا كل إنسان حيوان و كل إنسان ناطق فبعض الحيوان ناطق. (ه،م،٢١،٢١) -الأوسط إن كان محمولا في الصغرى موضوعا في الكبرى فهو الشكل الأول. و إن كان بالعكس فهو (الشكل) الرابع، و إن كان محمولا فيهما فهو (الشكل) الثاني، و إن كان موضوعا فيهما (الشكل) الثالث. و الأول يخالف الثاني في الكبرى و الثالث في الصغرى و الرابع فيهما، و الثاني يخالف الثالث فيهما، و الرابع في الصغرى، و الثالث يخالف الرابع في الكبرى (م،ط،٣٥،٢٥٤) - كل شكل يرتد إلى آخر بعكس ما تخالفا فيه.

و الأول هو النظم الطبيعي و المنتج للمطالب الأربعة و لأشرف المطالب و هو الإيجاب الكلى. و يتلوه الثاني لأن ما ينتجه و هو الكلى أشرف و إن كان سلبا من الجزئى و هو الذى ينتجه الثالث و إن كان إيجابا لكونه أنفع فى العلوم و لأنه يوافق الأولى فى أشرف المقدمتين و هى الصغرى. ثم الثالث لموافقته الأول فى الأخرى. ثم الرابع بمخالفته الأول فيهما و لذلك بعد عن الطبع جدا (م،ط، ١٩، ٢٥٥) -الشكل الثالث فيشترط لإنتاجه إيجاب صغراه للاختلاف (م،ط، ١، ٢٤١) -الشكل الثالث فشرط إنتاجه و جهه نتيجته كما فى الأول إلا- فيما يتبع الصغرى و أنه يتبع فيه عكسها دون قيد الوجود (م،ط، ١، ٢٨٧) -إن كان (الحد الأوسط) محمولا فيهما فهو الشكل الثانى، و إن كان موضوعا فيهما فهو الشكل الثالث، و إن كان موضوعا فى الصغرى و محمولا فى الكبرى فهو الشكل الرابع (ن، ش، ١٠، ٢٤) -الشكل الثالث فشرطه موجه الصغرى و إلا- لحصل الاختلاف و كليه إحدى مقدمتيه، و إلا لجاز أن يكون البعض المحكوم عليه بالأصغر غير البعض المحكوم عليه بالأكبر فلم تجب التعديه. و ضروره الناتجه سته (ن، ش، ١٤، ٢٥) -الشكل الثالث فشرطه بحسب الجهه فعليه الصغرى و نتيجته كالكبرى إن كانت غير الأربع، و إلا فعكس الصغرى محذوفا عنها قيد الدوام إن كانت الكبرى إحدى العامتين، و مضموما إليه إن كانت إحدى الخاصتين (ن، ش، ٤، ٢٨) - (الشكل) الثالث أيضا ينتج الإيجاب و هو أشرف من السلب فالجواب أن الثالث لا ينتج إلا الجزئى و الكلى و إن كان سلبا أشرف من الجزئى و إن كان إيجابا لأنه أنفع فى العلوم و أضبط و أكمل (و،م، ١، ٢٨١) -الشكل الثالث فلا يوجد فيه عموم الوضع لا بالفعل و لا بالقوه لأنه لا ينتج إلا حيث تكون صغراه موجه و الأصغر فيها محمول، و إنما يصير موضوعا فى العكس و عكس الموجه جزئيه أبدا و من ثم لم ينتج الثالث إلا جزئيه (و،م، ٧، ٢٨٥) -الشكل الثالث فشرط إنتاجه إيجاب صغراه و كليه إحداهما و إلا- جاز عدم التقاء الأ- كبر بالأصغر و لا- ينتج الجزئيه لجواز كون الأوسط أخص من الأصغر و مساويا للأكبر أو مندرجا معه تحت الأصغر، فيلزم فيهما أن يكون الأصغر أعم من الأ- كبر (و،م، ٢٧، ٢٩٦) -ضروره المنتجه (الشكل الثالث) سته الصغرى

كَلِيه موجه مع مثلها أو مع جزئيه موجه ينتجان جزئيه موجه و مع سالبه كليه أو جزئيه ينتجان جزئيه سالبه و جزئيه موجه مع كَلِيه موجه ينتج جزئيه موجه و مع كَلِيه سالبه ينتج جزئيه سالبه (و،م، ٣٠، ٢٩٨) - إن الأشكال بحسب الحدّ المكرر أربعة أقسام، لأنه إمّا أن يكون موضوعا في الكبرى محمولا في الصغرى: كالإنسان حيوان و الحيوان حادث، فهو الشكل الأول المسمّى بالنظم الكامل، لأنه أقواها و هي ترجع إليه في الحقيقه، و إن كان محمولا - فيهما كالإنسان حيوان الفرس حيوان، فهو الشكل الثاني القريب من الأول لأنه وافقه في طرف الحمل الذي هو أقوى من طرف الوضع، و إمّا أن يكون موضوعا فيهما كالإنسان حيوان الإنسان حادث فهو الشكل الثالث لموافقته من طرف الوضع، و إمّا أن يكون موضوعا فيهما كالإنسان حيوان عكس الأول كالإنسان حيوان الكاتب إنسان فهو الشكل الرابع، و هو أضعفها لبعده عن الأول لكونه لم يوافقه لا في حمل و لا في وضع و هذا معنى قولنا و هي على الترتيب (ض،س، ٣٣، ٣١)

شكل ثان

- إذا كان شيء واحد بعينه مقولا على شيء بكليته و غير مقول على آخر البتّه، أو مقولا على كل شيء من كل واحد منهما، فإنّي أسمّي ما كان مثل هذا الشكل الثاني، و أسمّي القول على كليهما: الأوسط، و اللذين يقال هذا عليهما:

الرأسين، و أفرض الكبير من الرأسين الموضوع عند الأوسط، و الصغير البعيد من الأوسط، و الأوسط متقدّما في الموضع على الرأسين (أ، ق، ١٥، ١١٨) - قد عرف أنه لا يكون في هذا الشكل (الثاني) قياس موجب، و لكن كلها سالبه: الكليّه منها و الجزئيه (أ، ق، ٦، ١٢٤) - في الشكل الثاني: إذا أخذت كلتا المقدمتين ممكنتين ليس يكون قياس: موجبتين كانتا أم سالبتين أم كليتين أم جزئيتين. و أما إذا كانت الواحده مطلقه و الأخرى ممكنه، و كانت الموجه مطلقه، فإنه لا يكون البتّه قياس.

و أما إذا كانت السالبه الكليّه مطلقه، فإن القياس يكون أبدا (أ، ق، ٢، ١٦١) - إن كان الحدّ الأوسط محمولا في الواحده مسلوبا في الأخرى، فإنه يكون الشكل الأوسط (الثاني) (أ، ق، ٥، ٢٠٥) - أما في الشكل الثاني فقد يمكن لا - محاله أن يجتمع صدق من مقدمات كاذبه: سواء كانت كل واحد من المقدمتين كلّها كذبا أو بعضها، أو كانت الواحده كلها صدقا و الأخرى كلّها كذبا: أيما منهما اتفق، أو كانت الواحده كلّها كذبا و بعض الأخرى كذبا. و ذلك يكون إما في القياسات الكليّه و إما في الجزئيه (أ، ق، ٢، ٢٣٩) - في الشكل الثاني فإنه يمكن أن يكون قياس من مقدمات متضاده و متناقضه (أ، ق، ٥، ٢٧٤) - يخصّ (الشكل) الثاني ألا ينتج فيه منها ما مقدمته موجبتان و لا ما كبراه جزئيه أو مهمله (ف، ق، ٦، ٢٢) - ضروب الشكل الثاني أولها (الضرب) (ب) و لا في شيء من (آ) و (ب) في كل (ج)، ينتج (آ) و لا في شيء من (ج) لأن السالبه الكليّه تنعكس فتصير (آ) و لا في شيء من (ب) و (ب) قد كانت في كل (ج) فترجع إلى الضرب الثالث

من الشكل الأول(ف،ق،١،٢٥) -الضرب الأول(فى الشكل الثانى)كبراه سالبه كليه و صغراه موجهه كليه،فينتج سالبه كليه.

و الثانى كبراه موجهه كليه و صغراه موجهه جزئيه،ينتج سالبه جزئيه.و الرابع كبراه موجهه كليه و صغراه سالبه جزئيه،ينتج سالبه جزئيه(ف،ق،١٣،٢٧) -ما كان من المقاييس ترتب فيها الحد الأوسط هذا الترتيب و هو أن يكون محمولاً- على الطرفين «تسمى»مقاييس الشكل الثانى، و المقدمه الكبرى فى هذا القياس هى سالبه عاميه و الصغرى هى موجهه عاميه(ف،ق،١٤،٧٧) -أما الشكل الثانى فالذى يخصه فى مقدماته هو أن تكون الكبرى كليه و الصغرى مخالفه لها فى الكيفيه.و فى وسطه أن يكون الوسط فيه محمولاً- على الطرفين و فى نتائجه أن ينتج السوالب حسب(ز،ق،١٥،١٢٤) -أما(الشكل الثانى من القياس)فهو الذى يكون حدّه الأوسط محمولاً على الطرفين(س،ق،١٤،١٠٧) - (الشكل الثانى من القياس)لا ينتج إلا السالب (س،ق،٦،١٠٨) -الشكل الثانى(من القياس)هذا الشكل خاصيته فى نظمه أن الأوسط منه محمول على الطرفين، و خاصيته فى إنتاجه أن الموجبتين منه لا- تتجان (س،ق،٨،١١١) -يجب فى شرط إنتاج هذا الشكل(الثانى من القياس)أن تكون إحدى المقدمتين موجهه، و الأخرى سالبه،و أن تكون الكبرى كليه(س،ق،٢،١١٤) -الشكل الثانى(من القياس الاقترانى الحملى) اعلم أن الحق فى هذا الشكل هو أنه لا- قياس فيه.عن مطلقين بالإطلاق العام.و لا عن ممكنتين.و لا عن خلط منهما(س،أ،٣،٤٥٣) -القسمه أن يكون الحد الأوسط إمّا محمولاً- على الأصغر و موضوعاً للأ-كبر،أو بالعكس، أو محمولاً- عليهما،أو يكون موضوعاً لهما جميعاً.فالقسم الأول يسمى الشكل الأول، و الثانى ملغى فإنه بعيد عن الطبع قياسيته، و القسم الثالث يسمى شكلاً ثانياً،و القسم الرابع يسمى شكلاً ثالثاً(مرت،٤،١١٣) -الشكل الثانى:هذا الشكل يظهر فيه أن الأوسط منه محمول على الطرفين،و خاصيته أنه لا ينتج إلا سالبه كلياً،و سالبه جزئيه،و أن تكون الصغرى مخالفه للكبرى فى الكيفيه و أن تكون الكبرى كليه(مرت،٨،١١٧) - (الشكل الثانى):الضرب الأول من كئيتين، و الكبرى سالبه،ينتج كليه سالبه،مثاله كل[ج ب]و لا شىء من[أ ب]فلا شىء من[ج أ]...الضرب الثانى من كئيتين و الصغرى سالبه،ينتج سالبه كليه،و مثاله:لا شىء[ج ب]و كل[أ ب]فلا شىء من[ج أ]...

الضرب الثالث من صغرى موجهه جزئيه، و كبرى سالبه كلياً،مثاله:بعض[ج ب]و لا شىء من[أ ب]،فليس كل[ج أ]...الضرب الرابع من صغرى سالبه جزئيه و كبرى موجهه كلياً،مثاله ليس كل[ج ب]و كل[أ ب]فليس كل[ج ب] (مرت،٤،١١٩) -فى الشكل الثانى فلا تستتبع النتيجة ما تحتها و لا معها لأن الأكبر بالفعل غير مقول على الأوسط(مرت،١٠،١٧٢) - (الأوسط)إمّا أن يكون محمولاً فيهما جميعاً

و يسمّى الشكل الثانى (غ،م،١٣،٢٧) -الشكل الثانى:فلا ينتج موجه أصلا(غ،م،٥،٢٨) -الشكل الثانى يرجع حاصله إلى أن كل قضيه أمكن أن تحمل على محمولها ما لم يوجد لموضوعها فهى قضيه سالبه لا موجه(غ،م،١٧،٣٢) -الضرب الأول(من الشكل الثانى)من صغرى موجه كليّه و كبرى سالبه كليّه(غ،م،٧،٣٣) -الضرب الثانى(من الشكل الثانى)كليتتان لكن الصغرى سالبه(غ،م،١٣،٣٣) -الضرب الثالث(من الشكل الثانى)من جزئيه موجه صغرى و كليّه سالبه كبرى(غ،م،١٩،٣٣) -الضرب الرابع(من الشكل الثانى)جزئيه سالبه صغرى و كليّه موجه كبرى(غ،م،٤،٣٤) -الشكل الثانى(و هو ما كان الحدّ الأوسط فيه محمولا- على الطرفين.لكن إنّما ينتج إذا كان محمولا على أحدهما،بالسلب،و على الآخر بالإيجاب.فيشترط إختلاف المقدمتين فى الكيفيه،أى فى السلب و الإيجاب.ثم لا- تكون النتيجة إلا- سالبه(غ،ع،٤،١٣٨) - (الضربان)الثالث و الرابع:(من الشكل الثانى):فإن تكون الصغرى سالبه:إمّا جزئيه و إمّا كليّه.و تكون الكبرى موجه(غ،ع،٢٢،١٣٩) -الشكل الثانى:فخاصيته فى وسطه:أن يكون محمولا على الطرفين.و فى مقدّماته:أن لا يتشابهها فى الكيفيه،بل تكون أبدا:إحدهما:

سالبه.و الأخرى:موجه.و أمّا فى الإنتاج:

فهو أنه لا- ينتج موجه أصلا،بل لا- ينتج إلا- السالب(غ،ع،٢،١٤٨) -الشكل الثانى ما كان الحدّ الأوسط فيه محمولا- فى المقدمتين(غ،ع،١٢،٣٦٠) -الضرب الأول من الشكل الثانى مثل: كل جسم مؤلّف.و لا- أزلى واحد مؤلّف(غ،ع،١٨،٣٦١) -الضرب الثانى من الشكل الثانى مثل:موجود ما مؤلّف.و لا أزلى واحد مؤلّف(غ،ع،٢٠،٣٦١) -الضرب الثالث من الشكل الثانى مثل:لا- جسم واحد منفك عن الأ-عراض.و كل أزلى منفك عن الأ-عراض(غ،ع،٢٢،٣٦١) -الضرب الرابع من الشكل الثانى مثل:موجود ما ليس بجسم و كل متحرك جسم(غ،ع،٢،٣٦٢) -إن كان الحد الأوسط محمولا فى كلتى القضيتين على موضوع المطلوب و محموله يسمّى بالشكل الثانى...فليس بقياس كامل.

و إن كان الحد الأوسط موضوعا فى كلتى القضيتين لموضوع المطلوب و لمحموله سمّى بالشكل الثالث...فليس بقياس كامل(ب،م،٨،١٢٤) -الشكل الثانى لا ينتج إلا السالب(سى،ب،٣،١٤٣) -الشكل الثانى لا تتبين قياسيته إلا بعكس أو عمل آخر يرده إلى الشكل الأوّل فيتضاعف العمل على ما فى الشكلين،و يلتحق بالشكل الرابع الذى كان سبب إلغائه بعده عن الطبع و زياده الكلفه فى بيان قياسيته(سى،ب،٢،١٤٥) -الشكل الثانى هو الذى فيه الأوسط محمول على الطرفين و خاصيته فى إنتاجه أنه لا ينتج إلا سالبا و شرطه إختلاف مقدمتيه بالسلب

و الإيجاب، و أن تكون الكبرى كلياً و الموجبتان لا تنتجان فيه لأن الشيء الواحد قد يوجب لشيئين متباينين كالجسم للحجر و الحيوان و للمتفقين كالإنسان و الناطق، و النتيجة في أحد المثالين سالبه و في الآخر موجبه، و السالبتان كذلك لا تنتجان (سى، ب، ٧، ١٤٦) - إن المطلقتين تنتجان في هذا الشكل (الثاني) و كذا الممكنتان. و الحق أنه إنما ينتج من المطلقتين إذا كانت السالبة منعكسه على نفسها، و هي المشروطه بشرط دوام الموضوع موصوفاً بما وصف به. و أما من الممكنتين فلا ينتج أصلاً (سى، ب، ٦، ١٤٧) - اختلاط الممكن مع غيره في الشكل الثاني، فإذا اختلط مع الضروري فيه كانت النتيجة ضروريه سواء كانتا موجبتين أو سالبتين أو أحدهما موجبه و الأخرى سالبه (سى، ب، ٧، ١٥٧) - الشكل الثاني فيمكن نتاج الكبرى السالبة من الكليتين بالنتيجه و عكس الصغرى ثم عكس النتيجة الثانيه، و لكن هذا لا يكون دوراً عند أكثرهم لأنه يحتاج إلى عكس زائد و في الحقيقه هو دور (سى، ب، ١٠، ١٨١) - متى حمل الحد الأوسط على الطرفين جميعاً، أعنى على موضوع المطلوب و على محموله... فلنسم مثل هذا التأليف الشكل الثاني (ش، ق، ١٠، ١٥٩) - هذا الشكل (الثاني) ليس يوجد فيه قياس كامل و توجد فيه قياسات منتجه (ش، ق، ١٦، ١٥٩) - في هذا الشكل (الثاني)... الكبرى كلياً و الثانيه مخالفه لها في الكيفيه (ش، ق، ١٨، ١٦٤) - كل قياس يكون في هذا الشكل (الثاني)...

هو غير كامل (ش، ق، ٢٢، ١٦٤) - من الاضطرار أن يكون في هذا الشكل (الثاني) قياس (ش، ق، ٢٢، ١٦٤) - لا- يكون في هذا الشكل (الثاني) نتيجته موجبه و إنما تكون سالبه كلياً او جزئيه (ش، ق، ٢٥، ١٦٤) - إن كان الحد الأوسط محمولاً في أحدهما مسلوباً عن الآخر على جهه الحمل لا على جهه الوضع، فإنه يكون الشكل الثاني (ش، ق، ١٥، ٢٦١) - في الشكل الثاني... قد يمكن أن تكون نتيجته صادقه عن مقدمات كاذبه (ش، ق، ٥، ٢٨٩) - جميع المطالب تبين بالخلف في الشكل الثاني (ش، ق، ٥، ٣١٦) - الشكل الثاني... يمكن أن يكون فيه قياس من مقدمتين متقابلتين: إما على طريق التضاد و إما على طريق التناقض (ش، ق، ١٨، ٣٢٤) - الشكل الثاني ليس ينتج موجبه (ش، ب، ٧، ٤١٠) - إذا كان سلب المحمول عن الموضوع من قبل سلب الطبيعه المحيطه به عن الموضوع، أثلف ذلك في الشكل الثاني (ش، ب، ١٢، ٤١١) - الغلط الذى هو سالب كلياً... يعرض في الشكل الأول و الشكل الثاني (ش، ب، ١٥، ٤١٥) - في الشكل الثاني... ليس يمكن أن ينتج فيه سالب كاذب من مقدمتين كلتاهما كاذبه بالكل (ش، ب، ٢٢، ٤١٦) - إن الحد الأوسط إن كان محمولاً في الصغرى و موضوعاً في الكبرى فهو الشكل الأول لأنه

بديهي الإنتاج وارد على نظم الطبع، فإنّ الطبيعه مجبولة على الانتقال من الشيء الى الواسطه التي تقتضى حكمه حكم المطلوب، أو محمولاً فيهما فهو الشكل (الثاني) كقولنا كل إنسان حيوان ولا شيء من الحجر بحيوان فلا شيء من الإنسان بحجر و إنما كان هذا ثانياً و ما قبله ثالثاً لأن هذا يشارك الأول في أشرف مقدمتيه و هي الصغرى لاشتمالها على موضوع المطلوب، و ذلك يشاركه في أحسّ مقدمتيه و هي الكبرى بخلاف الرابع إذ لا شركة له أصلاً مع الأول (م، ١٩، ٢١) - الأوسط إن كان محمولاً في الصغرى موضوعاً في الكبرى فهو الشكل الأول. و إن كان بالعكس فهو (الشكل) الرابع، و إن كان محمولاً - فيهما فهو (الشكل) الثاني، و إن كان موضوعاً فيهما (الشكل) الثالث. و الأول يخالف الثاني في الكبرى و الثالث في الصغرى و الرابع فيهما، و الثاني يخالف الثالث فيهما، و الرابع في الصغرى، و الثالث يخالف الرابع في الكبرى (م، ط، ٣٥، ٢٥٤) - كل شكل يرتدّ إلى آخر بعكس ما تخالفا فيه.

و الأول هو النظم الطبيعي و المنتج للمطالب الأربعة و لأشرف المطالب و هو الإيجاب الكلي. و يتلوه الثاني لأن ما ينتجه و هو الكلي أشرف و إن كان سلباً من الجزئي و هو الذي ينتجه الثالث و إن كان إيجاباً لكونه أنفع في العلوم و لأنه يوافق الأولى في أشرف المقدمتين و هي الصغرى. ثم الثالث لموافقته الأول في الأخرى. ثم الرابع بمخالفته الأول فيهما و لذلك بعد عن الطبع جدّاً (م، ط، ٩، ٢٥٥) - الشكل الثاني فيشترط لإنتاجه اختلاف مقدمتيه في الكيف لجواز اشتراك المختلفات و المتفقات في السلب و الإيجاب فلم يستلزم شيئاً منهما، و المعنى بالإنتاج استلزام القياس لأحدهما و كليته كبراه للاختلاف (م، ط، ١، ٢٥٨) - الشكل الثاني فيشترط لإنتاجه أمران: أحدهما دوام الصغرى أو كون الكبرى مما تنعكس سالبه لأن الصغرى الوقتيه و المشروطه الخاصه مع الكبرى الوقتيه لا تتجان (م، ط، ١، ٢٧٨) - إن كان (الحدّ الأوسط) محمولاً فيهما فهو الشكل الثاني، و إن كان موضوعاً فيهما فهو الشكل الثالث، و إن كان موضوعاً في الصغرى و محمولاً في الكبرى فهو الشكل الرابع (ن، ش، ٩، ٢٤) - الشكل الثاني فشرطه اختلاف مقدمتيه بالكيف و كليته الكبرى، و إلا يحصل الاختلاف الموجب لعدم الإنتاج و هو صدق القياس مع إيجاب النتيجة تاره و مع سلبها أخرى، و ضروره الناتجه أيضاً أربعه (ن، ش، ٢٢، ٢٤) - الشكل الثاني فشرطه بحسب الجهه أمران:

أحدهما صدق الدوام على الصغرى أو كون الكبرى من القضايا المنعكسه السوالب.

و ثانيهما لا يستعمل الممكنه إلا مع الضروره المطلقه أو مع الكبريين المشروطتين، و النتيجة دائمه إن صدق الدوام على إحدى مقدمتيه و إلا فكالصغرى محذوفاً عنها قيد اللادوام و اللاضروره و الضروره أيه ضروره كانت (ن، ش، ٢١، ٢٧) - (الشكل) الثاني لأنه يوافق الأول في الصغرى و هي أشرف المقدمتين لاشتمالها على موضوع المطلوب أو مقدمه و هما أشرف من المحمول و التالي لأن المحمول و التالي، في الأغلب

يكونان عارضين تابعين و المتبوع المعروض أشرف من التابع العارض، و لأن المحمول و التالي إنما هما مذكوران مطلوبان فى القضية لأجل الموضوع أو المقدم حتى يرتبطا عليه بالإيجاب أو السلب، و إنما تلاه أيضا لأنه ينتج الكلى و هو أشرف من الجزئى (و،م، ٣١، ٢٨٠) -الشكل الثانى فشرط إنتاجه اختلاف كيف مقدّمته و كليه كبراه لأن وجه إنتاجه أن الأصغر و الأكبر تباينا فى لازم واحد فيلزم تباين أحدهما للآخر. و لا يحصل هذا إلا بمجموع الشرطين إذ لو لم يختلفا فى الكيف لما لزم تباين الأصغر و الأ-كبر و لا- توافقهما لجواز اشتراك المتوافقين و المتباينين فى لازم إيجابى أو سلبى لو لم تكن الكبرى كليه لما لزم التباين فى اللوازم. يعنى أنه لا- يشترط لإنتاج الشكل الثانى بحسب كميته المقدمات و كيفها شرطان أحدهما إختلاف كيف مقدّمته أى كون إحداهما موجبه و الأخرى سالبه لأنهما لو اتفقتا فى الكيف فهما إما موجبتان أو سالتان.

و أيا ما كان لزم الاختلاف الموجب للعقم، أما إذا كانتا موجبتين فلجواز اشتراك المتوافقين أى المتساويين و المتباينين فى لازم واحد إيجابى لهما معا أو سلبى عنهما (و،م، ٢٦، ٢٨٦) -ضروبه المنتجه (الشكل الثانى) أربعة: الصغرى كليه موجبه مع كليه سالبه و عكسه ينتجان سالبه كليه و الصغرى جزئيه موجبه مع سالبه كليه و جزئيه سالبه مع موجبه كليه ينتجان جزئيه سالبه (و،م، ٧، ٢٨٨) -الحق أن إنتاج الشكل الثانى لا- يحتاج إلى ردّ للأول و لا لتكلف أصلا لأن حاصله راجع إلى الاستدلال بتنافى اللوازم على تنافى الملزومات. فيكفى فيه أن يقال من لوازم أحد الطرفين ثبوت الوسط و من لوازم الأ-خر سلبه و هما متنافيان فتنافى الملزومان، و إلا اجتمع المتنافيان لأن اجتماع الملزومين يستلزم اجتماع لازميهما ضروره وجود كل لازم عند وجود ملزومه (و،م، ١٥، ٢٩٠) -إن الأشكال بحسب الحدّ المكثّر أربعة أقسام، لأنه إمّا أن يكون موضوعا فى الكبرى محمولا فى الصغرى: كالإنسان حيوان و الحيوان حادث، فهو الشكل الأوّل المسمّى بالنظم الكامل، لأنه أقواها و هى ترجع إليه فى الحقيقة، و إن كان محمولا فيهما كالإنسان حيوان الفرس حيوان، فهو الشكل الثانى القريب من الأوّل لأنه وافقه فى طرف الحمل الذى هو أقوى من طرف الوضع، و إمّا أن يكون موضوعا فيهما كالإنسان حيوان الإنسان حادث فهو الشكل الثالث لموافقته من طرف الوضع، و إمّا أن يكون موضوعا فى الصغرى محمولا- فى الكبرى، و هو عكس الأوّل كالإنسان حيوان الكاتب إنسان فهو الشكل الرابع، و هو أضعفها لبعده عن الأوّل لكونه لم يوافق له لا فى حمل و لا فى وضع و هذا معنى قولنا و هى على الترتيب (ض،س، ٣١، ٣١)

شكل رابع

-الشكل الثانى لا تتبين قياسيته إلا بعكس أو عمل آخر يرده إلى الشكل الأوّل فيتضاعف العمل على ما فى الشكلين، و يلتحق بالشكل الرابع الذى كان سبب إلغائه بعده عن الطبع و زياده الكلفه فى بيان قياسيته (سى،ب، ٤، ١٤٥) -الشكل الرابع... ليس بشكل طبيعى و هو أن

يكون الحد الأوسط محمولاً على الطرف الأعظم موضوعاً للأصغر (ش، ق، ١٥٢، ٨) - الشكل الرابع... ليس بقياس تقع عليه الفكرة بالطبع (ش، ق، ١٧٢، ٦) - ليس يوجد شكل رابع (ش، ق، ٢٣٣، ١٢) - (الشكل الرابع) ليس تقع عليه فكره بالطبع ولا يوجد في كلام قياسي ولا برهاني ولا ظني (ش، ق، ٢٣٣، ٢٤) - إن الحد الأوسط إن كان محمولاً في الصغرى و موضوعاً في الكبرى فهو الشكل الأول لأنه بديهى الإنتاج وارد على نظم الطبع، فإن الطبيعه مجبولة على الانتقال من الشيء الى الواسطه التى تقتضى حكمه حكم المطلوب، (و إن كان بالعكس) أى موضوعاً في الصغرى و محمولاً في الكبرى فهو الشكل (الرابع) كقولنا على إنسان حيوان و كل ناطق إنسان فبعض الحيوان ناطق. (ه، م، ٢١، ١٨) - الأوسط إن كان محمولاً في الصغرى موضوعاً في الكبرى فهو الشكل الأول. و إن كان بالعكس فهو (الشكل) الرابع و إن كان محمولاً فيهما فهو (الشكل) الثاني و إن كان موضوعاً فيهما (الشكل) الثالث. و الأول يخالف الثاني في الكبرى و الثالث في الصغرى و الرابع فيهما، و الثاني يخالف الثالث فيهما، و الرابع في الصغرى، و الثالث يخالف الرابع في الكبرى (م، ط، ٢٥٤، ٣٤) - كل شكل يرتد إلى آخر بعكس ما تخالفا فيه.

و الأول هو النظم الطبيعى و المنتج للمطالب الأربعة و لأشرف المطالب و هو الإيجاب الكلى. و يتلوه الثاني لأن ما ينتجه و هو الكلى أشرف و إن كان سلباً من الجزئى و هو الذى ينتجه الثالث و إن كان إيجاباً لكونه أنفع فى العلوم و لأنه يوافق الأولى فى أشرف المقدمتين و هى الصغرى. ثم الثالث لموافقته الأول فى الأخرى. ثم الرابع بمخالفته الأول فيهما و لذلك بعد عن الطبع جداً (م، ط، ٢٥٥، ٢١) - الشكل الرابع فيشترط لإنتاجه أن لا يجتمع فيه خسرتان إلا - إذا كانت الصغرى موجبه جزئيه و أن تكون الكبرى سالبه كليه (م، ط، ٢٦٤، ١) - الشكل الرابع فيشترط لإنتاجه ثلاثه أمور:

أحدها فعلية الموجه بما يقرب مما عرفته فى الأول. الثاني انعكاس السالبه فإن السالبه الوقتيه لا تنتج مع الضروريه... الثالث أن تكون الصغرى السالبه دائمه أو كبراهما مما يعكس سالبه (م، ط، ٢٨٨، ١) - الشكل الرابع فشرطه بحسب الكميته و الكيفيه إيجاب المقدمتين مع كلييه الصغرى أو اختلافهما فى الكيف مع كلييه إحداهما و إلا لحصل الاختلاف الموجب لعدم الإنتاج.

و ضروبه الناتجه ثمانية (ن، ش، ٢٦، ١١) - الشكل الرابع فشرط إنتاجه بحسب الوجهه أمور خمس: الأول كون القياس فيه من الفعليات.

الثاني انعكاس السالبه المستعمله فيه. الثالث صدق الدوام على الصغرى فى الضرب الثالث و العرفى العام على كبراه. الرابع كون الكبرى فى السادس من المنعكسه السوالب. الخامس كون الصغرى فى الثامن من إحدى الخاصتين و الكبرى ممّا يصدق عليها العرفى العام.

و النتيجة فى ضربين (ن، ش، ٢٨، ٧) - (الشكل) الرابع لمخالفته الأول فى مقدمتيه معا و هو فى غايه البعد من الطبع، و لذلك أسقطه الفارابى و ابن سينا و الغزالى عن الاعتبار.

و لهذا كانت الثلاثه و هى ما عدا الرابع كلها

موجوده فى القرآن (و،م،١٣،٢٨١) - الشكل الرابع يشترط لإنتاجه إن لم تكن صغراه موجبہ جزئیه أن لا یجتمع فیہ خستان بحسب الكم أو بحسب کیف أو بهما معا و لو فى مقدّمه واحده، و خسه الكم الجزئیه و خسه کیف السلب و إن كانت صغراه جزئیه موجبہ فشرط إنتاجه أن تكون الكبرى کلّیه سالبه (و،م،٦،٣٠٣) - ضروبه المنتجه (الشكل الرابع) خمسہ: کلّیه موجبہ مع مثلها أو مع جزئیه موجبہ ينتجان موجبہ جزئیه لجواز كون الأصغر أعم من الأوسط المساوى للأکبر فىكون حينئذ الأصغر أعم من الأکبر، و سالبه کلّیه مع کلّیه موجبہ ينتج سالبه کلّیه لردّه إلى الأول بتبدیل المقدمتين و عكس النتيجة، و عكسه ينتج سالبه جزئیه لجواز كون الأصغر أعم من الأوسط المندرج مع الأکبر تحت الأصغر فيلزم أيضا أن يكون الأصغر أعم من الأکبر، و موجبہ جزئیه مع سالبه کلّیه ينتج جزئیه سالبه لردّه إلى الأول بعكس (المقدمتين) (و،م،٣١،٣٠٤) - إن الأشكال بحسب الحدّ المكرر أربعه أقسام، لأنّه إمّا أن يكون موضوعا فى الكبرى محمولاً فى الصغرى: كالإنسان حيوان و الحيوان حادث، فهو الشكل الأول المسمّى بالنظم الكامل، لأنّه أقواها و هى ترجع إليه فى الحقيقة، و إن كان محمولاً- فيهما كالإنسان حيوان الفرس حيوان، فهو الشكل الثانى القريب من الأول لأنّه وافقه فى طرف الحمل الذى هو أقوى من طرف الوضع، و إمّا أن يكون موضوعا فيهما كالإنسان حيوان الإنسان حادث فهو الشكل الثالث لموافقته من طرف الوضع، و إمّا أن يكون موضوعا فى الصغرى محمولاً- فى الكبرى، و هو عكس الأول كالإنسان حيوان الكاتب إنسان فهو الشكل الرابع، و هو أضعفها لبعده عن الأول لكونه لم يوافقه لا فى حمل و لا فى وضع و هذا معنى قولنا و هى على الترتيب (ض،س،٣٤،٣١)

شكل القول

- إن كان (شكل القول) غير قياسى لم يلزم المجيب تبكيت، و إن كان قياسيا بطل وضع المجيب و لزمه التبكيت (ف،ج،١٠،١٥)

شکلان ثان و ثالث

- لم يكن هذان الشكلان (الثانى و الثالث) يبنّى القياسيه بنفسهما إلا بالأول فلا فائده لهما بل لهما خاصّه فائده (سى،ب،٢٣،١٥٠)

شكليه

- إذا تصوّرت معنى المثلث فنسبت إليه الشكليه و نسبت إليه الوجود، و جدت الشكليه داخله فى معنى المثلث؛ حتى يستحيل أن تفهم المثلث أنّه مثلث إلا و قد وجب أن يكون قبل ذلك شكلا (س،م،٤،٦١)

شنع

- الشنع هو الرأى المطّرح عند الجميع أو الرأى المشهور أطراحه، و يقابله الرأى المشهور إيثاره (ف،ج،١٥،١٠٥) - المشهور إيثاره كما أنه ليس يوجد لأجل إنه صادق و مطابق للموجود، و كذلك الشنع ليس أطراحه لأجل إنه كاذب و غير مطابق للموجود، لكن لأن الناس يرون أطراحه فقط، كان صادقا أو كاذبا (ف،ج،١٦،١٠٥)

-و لا الشنع هو الكاذب فكثير من الحق شنع و كثير من الباطل ذائع (ب،م،١٧،٢٣٤)

شئ

-الشئ ليس إنما يكون أو لا يكون، من قبل أنه قد أوجب أو قد سلب، و لا حكمه بعد عشره ألف سنه غير حكمه بعد زمان آخر كم كان مقداره (أ،ع،١٢،٧٣) - كل شئ فوجوده الآن أو غير وجوده واجب ضروره؛ و وجوده فيما يستقبل أو غير وجوده واجب ضروره (أ،ع،٢،٧٥) - إن الشئ مقول على الكل إذا لم يوجد من كل الموضوعه شئ لا يقال هذا عليه. و كذلك القول فيما لا يقال على شئ منه (أ،ق، ٩، ١٠٨) - الشئ يبين جزما يكون أن يتبين برفع الكلام إلى المحال و بحدود واحده، و الذى يتبين برفع الكلام إلى المحال يكون أن يتبين جزما (أ،ق، ٥، ١٩٦) - تتبين الأشياء الكليه بشرط من النظر فى الأشياء الجزئيه (أ،ق، ٣، ١٩٨) - ما كان على شئ فهو موجه؛ و أما ما كان من شئ فهو سالبه (أ،ب، ١، ٣١٥) - ما نقول فيه إنه على الكل، فهو شئ لم يكن على البعض دون أن يكون على البعض الآخر أو لا- كان فى وقت ما موجودا و فى وقت آخر غير موجود (أ،ب، ١، ٣٢٢) - ليس يلزم دائما أن يكون شئ واحد بعينه موجودا لأشياء كثيره، إذ كان قد توجد أبعاد ما ليس بينها أوساط (أ،ب، ١، ٣٨٢) - قد توجد مبادئ يبين بها أن هذا الشئ ليس هو موجودا أمرا ما، و لا أيضا هذا الشئ موجود لهذا الشئ (أ،ب، ٢، ٣٨٣) - تكون إذن مبادئ بعضها لوجود الشئ، و بعضها لغير وجوده (أ،ب، ٤، ٣٨٣) - الشئ الذى عن الاتفاق فلا- علم به بالبرهان؛ إذ كان الأمر الذى بالاتفاق ليس هو ضروريا و لا على أكثر الأمر؛ لكن ما يكون خارجا عن هذين (أ،ب، ٤، ٣٩٧) - يمكن أن يكون شئ واحد هو نحو ما ذا و من الاضطرار- مثال ذلك نفوذ الضوء فى المصباح (أ،ب، ٨، ٤٣٣) - إن لم يوجد سبيل إلى أخذ شئ واحد بعينه مما يجب أن نسّميه صدفه و شوكا و عظما، غير أنه قد يكون عندنا الأشياء اللازمه لهذه أيضا، كأن الشئ الذى هو مثل هذا هو طبيعه واحده (أ، ب، ٩، ٤٥٣) - إن أنت أخذت الشئ الذى العله علته فى الجزئيه فهو أكثر، مثال ذلك أن تكون زواياه الخارجه مساويه لأربع قوائم هى أزيد ممّا المثلث و المربع، فأما إذا أخذت جميعها فهى بالتساوى، و ذلك أن جميع الأشياء التى زواياها الأربيع الخارجه مساويه لأربع زوايا قائمه بالأوسط على مثال واحد (أ،ب، ١٠، ٤٥٩) - الشئ إذا لم يعلم على كم نحو يقال، فقد يمكن ألا يجتمع فيه رأى السائل و المجيب على شئ واحد بعينه. فإذا تتبّه على كم نحو يقال الشئ، و على ما ذا يضعه من أتى به، سخر من السائل متى لم ينح بالقول نحوه (أ،ج، ١٢، ٤٩٩) - وجود الموضوع من الاضطرار إذا وجد شئ من الأشياء هو لمن يريد أن يثبت الشئ.

و ذلك أنه إن تبين أن ذلك الشئ موجود، صار

الموضوع متبينا(أ،ج،١٤،٥١٣) - كل من قال شيئا من الأشياء-أى شىء كان- فقد قال بوجه من الوجوه أشياء كثيرة، لأن كل واحد من الأشياء من الاضطرار له لوازم كثيرة، مثال ذلك أن من قال إنسانا موجودا فقد قال إن حيوانا موجود، وإن متنفسا موجود، وإن قابلا للعلم موجود، وإن ذا رجلين موجود. فأى شىء من اللوازم إذا ارتفع، ارتفع معه أيضا الأمر الأول(أ،ج،١٥،٥١٥) -الشىء الذى هو ممكن فى شىء من الأشياء، قد يكون ممكنا على الإطلاق(أ،ج،١٦،٥٢٩) -ليس يقال فى شىء من الأشياء إن الجنس ذات له، متى لم يكن موجودا فى الجنس- مثال ذلك أن الإنسان الأبيض ليس اللون ذاتا له، وكذلك فى الأشياء الأخرى. المأثور من أجل نفسه آثر من المأثور من أجل غيره- مثال ذلك أن الصحة آثر من الرياضة لأن تلك مأثوره من أجل نفسها، وهذه من أجل غيرها(أ،ج،٩،٥٣٤) -الشىء الذى هو أنفع فى كل وقت أو فى أكثر الأوقات هو آثر، بمنزله ما أن العدالة والعفة آثر من الشجاعة. وذلك أن تينك نافعتان دائما، وهذه فى بعض الأوقات(أ،ج،١٠،٥٣٨) -الشىء إذا كان لنا بأجمعنا لم نحتاج إلى نظيره أصلا آثر من الذى إذا كان لنا احتجنا معه إلى الباقي، كالحال فى العدالة والشجاعة. وذلك أن الناس كلهم إذا كانوا عدولا لم ينتفع بالشجاعة؛ وإذا كانوا كلهما شجعانا انتفع بالعدالة(أ،ج،١٢،٥٣٨) -الشىء الذى هو أقرب إلى الخير هو أفضل و آثر، والذى هو أكثر شبيها به هو أفضل و آثر، بمنزله ما أن العدالة أفضل من العدل والأشبه منهما أيضا بالأفضل آثر(أ،ج،١٣،٥٣٩) ٤-الشىء الذى هو أظهر آثر مما هو دونه فى هذه الحال؛ والشىء الذى هو أصعب أيضا آثر.

و ذلك أننا إذا اقتنينا ما لا يسهل تناوله كان سرورنا به أكثر. وكذلك أيضا ما هو أكثر خصوصا، آثر مما هو أكثر عموما(أ،ج،٣،٥٤٠) -إن كان شىء يفعل خيرا بمن يحضره و آخر لا يفعل، فإن الذى يفعل آثر، كما أن المسخن أسخن مما لا يسخن. وإن كانا كلاهما يفعلان ذلك، فأكثرهما فعلا آثر أو الذى يجعل الشىء الأفضل والأخص خيرا(أ،ج،٩،٥٤٢) -إذا كان لشىء واحد بعينه يوجد شىء هو أجود منه و آخر دونه فى الجوده، فإن الأجود آثر؛ وإن كان أحد الاثنين أجود بكثير(أ،ج،٤،٥٤٣) -الشىء إن كان يوجد للكل، فقد يوجد لواحد أيضا. وإن كان لا يوجد و لا لواحد، فليس يوجد لواحد(أ،ج،٤،٥٤٧) -إن كان شىء من الأشياء فى حال من الأحوال أكثر مما هو من جنس آخر، ولم يكن شىء من تلك بهذه الحال، فليس المذكور أيضا يكون بتلك الحال مثال ذلك أنه إن كان علم ما خيرا أكثر من اللذه، ولم يكن علم من العلوم خيرا، فليس لذه ما أيضا تكون خيرا. وكذلك أيضا ما يوجد من الأقل و ما يجرى على مثال واحد.

و ذلك أنه قد يمكن أن تثبت بها و أن نبطل. غير أن الأمرين جميعا ممكنان من الذى يجرى على مثال واحد(أ،ج،٥،٥٤٨) - الشىء الذى فيه المتوسطات فيه تكون الأطراف(أ،ج،١٥،٥٦٥)

-الشيء الذى يوجد فيه النوع قد يوجد فيه الجنس أيضا(أ،ج،١١،٥٧٣) -الشيء الذى يقال فى الخواصّ ينبغى أن يكون يفصل كالشيء الذى يقال فى الحدود(أ،ج،١٧،٥٩١) -الذى يوجد لشيء فقد يوجد للذى يعرض له، و للعرض إذا أخذ معه الذى له عرض.مثال ذلك أن الخاصه التى توجد للإنسان قد توجد للإنسان الأبيض بما هو إنسان أبيض؛ و الذى يوجد للإنسان الأبيض قد يوجد للإنسان(أ،ج،١٣،٦٠٣) -كل شىء هو لنفسه يدل على إتيته،و الدالّ على الإتيه ليس هو بخاصه لأحد.مثال ذلك أنه لما كان من قال إن الجميل هو اللائق قد جعل الشيء خاصه لنفسه، إذ كان الجميل و اللائق شيئا أحدا،لم يكن اللائق خاصه للجميل(أ،ج،١٣،٦٠٨) -إن الشيء الذى يقال عليه الأمر أكثر يقال عليه الموصوف بالقول أقل.مثال ذلك أن ينظر إن كانت النار ألطف الأجسام أجزاء،و ذلك أن اللهيب يوصف بأنه نار أكثر من الضياء، و اللهيب جسم أقل لطافه من الضياء.و قد كان يجب أن يكون كلاهما يوجد لشيء واحد بعينه أكثر لو كانا شيئا واحدا(أ،ج،١٥،٦٤٨) -ليس يمكن فى الشيء الواحد بعينه أن يفعل و يفعل معا(أ،س،١٥،٩٣٨) -الشيء الواحد قد يدخل فى أبواب كثيره، و لكن على وجوه شتى:فالرجل داخل فى باب العين بأنه عين رجل،و داخل فى باب العدد بأنه سته أشياء أو سبعة،و داخل فى باب الصفه بأنه أبيض و أسود،و داخل فى باب المضاف بأنه والد و ولد،و داخل فى المكان بأنه بفارس أو بالروم،و داخل فى الوقت بأنه فى زمان ملك فلان،و داخل فى باب الجده بأنه ذا أهل و مال،و داخل فى باب النصبه بأنه قائم أو قاعد،و داخل فى باب الفعل بأنه آكل أو شارب،و داخل فى باب المفعول بأنه مضروب أو مشتوم،فالرجل واحد و لكن الأنحاء التى صرفته فى هذه الأسماء أشياء(ق،م،٢٤،١١) -كل شىء إنما يلتمس حدوده من قبل الجنس و الفرقان المتقدمين له،و لم نجد العين يقدمه شىء(ق،م،٩،١٢) -الشيء قد يوجد فى أمر ما أو به أو عنده أو له أو معه أو عنه إما بالذات و إما بالعرض(ف،د،١٣،٦٥) -الشيء الذى بالذات مثل الموت التابع للذبح فإنه يوجد عند الذبح بالذات(ف،د،١،٦٦) -الشيء الذى بالعرض هو مثل أن يبرق برق فى موضع ما و يموت هاهنا حيوان عند ذلك،فإن موافقه الموت لبرق البرق هو بالعرض لا بالذات(ف،د،٢،٦٦) -يقال إن شيئا يتقدم شيئا آخر على خمسه أنحاء:

إما بالزمان و إما بالطبع و إما بالمرتبه و إما بالفضل و الشرف و الكمال و إما بأنه سبب وجود الشيء(ف،د،٩،٦٦) -إن الشيء قد يتميز عن الشيء لا فى جوهره بل ببعض أحواله،كتميز الثوب عن الثوب بأن أحدهما أبيض و الآخر أحمر(ف،د،٢،٧٩) -الشيء إنما يصير معقولا بأن تعرف ماهيته، و أشخاص الجوهر إنما تصير معقوله بعقل كليتها(ف،م،١٩،٩١) -إن الشيء الذى بارتفاعه يرتفع الحكم عن الأمر ليس يلزم إذا وجد فى شىء ما أن يوجد الحكم

(ف،ق،١٩،٤٣) - يلزم عن الأول أن يكون الحكم إذا وجد وجد الشيء و يلزم عن الثاني أن الحكم إذا ارتفع رفع الشيء (ف،ق،٥١،٩) - إن كان الذى وجدناه هو الشيء الذى يوجد بوجوه الوضع جعلنا ذلك الوضع هو المقدم و الشيء المصادف هو التالى، و نستثنى بمقابل التالى و هو مقابل الشيء الذى صادفنا فنتتج مقابل الوضع، و هو الجزء الآخر المقرون به فى المطلوب (ف،ق،١٠٢،٨) - إنما صادفنا الشيء الذى يرتفع بارتفاع القضية التى وضعناها جعلنا ارتفاع القضية هو المقدم و ارتفاع الشيء هو التالى، ثم نستثنى بمقابل التالى فينتج وجود الوضع فىكون الموضع الذى تقدم لإبطال الوضع و هذا لإثباته (ف،ق،١٠٢،١٥) - الشيء الذى يرتفع الوضع بوجوده و هو مبطل له، فالمقدم هو وجود ذلك الشيء و التالى هو رفع الوضع و نستثنى المقدم (ف،ق،١٠٨،٤) - الشيء الذى يرتفع بوجود الوضع فهو أيضا مبطل، فالمقدم وجود الوضع و التالى هو ارتفاع ذلك الشيء و يستثنى مقابل التالى (ف،ق،١٠٨،٦) - لما كان قد يوجد شيء واحد يحمل على الملكة و على عدمها لم يلزم ضروره إذا حملت الملكة على الملكة أن يحمل عدمها على عدمها، لكن ينبغى أن يستعمل من هذه المواضع ما كان منها مقنعا و ما كان عناده منها غير بين عند السامع (ف،ق،١١٦،١) - إن كان شيء ما ينسب إلى أمرين أو يظن أنه يوجد لهما على السواء، و على مثال واحد، فإنه إن كان لا يوجد لأحدهما فهو غير موجود للآخر، و إن كان موجودا لأحدهما فهو موجود للآخر (ف،ق،١٢٨،٥) - إذا كان محموله (الشيء) يوجد فى موضوعه أكثر منه فى شيء آخر أو أقل منه فإنه موجود أيضا على الإطلاق من غير أن يقال إنه فيه بالأكثر و الأقل (ف،ق،١٢٨،١٨) - إذا كان محموله (الشيء) موجودا فى موضوعه بشريطه ما فإنه موجود فيه على الإطلاق، و ذلك أنه ليس يكون موجودا فيه بشريطه إلا و هو موجود فيه، لأن ما ليس بموجود فى شيء من الموضوع فليس يقال إنه يوجد فيه بشريطه (ف،ق،١٢٨،٢٠) - إن الشيء يؤخذ فى حدّ الشيء على جهات، منها على مثال ما يؤخذ الحيوان فى حدّ الانسان، و منها على مثال ما يؤخذ الناطق فى حدّ الانسان، و منها ما يؤخذ على مثال ما يؤخذ الانسان فى حدّ الضحّاك، و منها ما يؤخذ على مثال ما يؤخذ العدد فى حدّ الزوج و الفرد (ف،ب،٣،٣٣) - اعتاد كثير من الناس أن يقولوا فى الشيء الذى إذا ارتفع ارتفع بارتفاعه الشيء الآخر، و إذا وجد لم يلزم ضروره أن يوجد الآخر، و إذا ارتفع ذلك الآخر لم يرتفع هو بارتفاعه، إنه أقدم من ذلك الشيء الآخر (ف،ب،١٨،٣٩) - الشيء الذى إذا عرف لم يلزم ضروره أن يعرف الشيء الآخر، و إذا عرف الشيء الآخر لزم ضروره أن يكون قد عرف الأول، فيقال فيه إنه أعرف من ذلك الشيء الآخر (ف،ب،٢٠،٣٩) - الشيء الواحد قد يكون له أسباب كثيره بحسب

كثرة أصناف الأسباب التي ذكرناها، والأشياء الكثيره قد يمكن أن يكون لها أسباب واحده (ف،ب،١٤،٤٣) -المعرفه بوجود الشيء للشيء تحصل إما لا عن برهان ولا عن قياس أصلا، وإما عن برهان (ف،ب،١٢،٥١) -ما كان من شيء يتبرهن في العلوم فقد يوجد له مقدمات مشهوره تثبتة أو تبطله أو تفعل الأمرين جميعا(ف،ج،١٩،٧٩) -إذا تبين في شيء إنه يحمل على أكثر مما يحمل عليه موضوعه بطل أن يكون ذلك الشيء خاصه أو حدا(ف،ج،١٢،٩٢) -الشيء يلزم الشيء بأحد وجهين: أحدهما مثل لزوم اللبن عن وجود الحائط وذلك لزوم جزء الشيء عن وضع جملته(ف،س،١٥،١٤٦) -الشيء الذي يظنه ظان أنه هو صوره شيء والذى يظنه مادته، فإنها يسمى الجوهر، أو يجعله أخرى أن يكون جوهرًا من المشار إليه أو من نوع المشار إليه(ف،ح،١٠٤،١٠٤) -الشيء قد يقال على كل ما له ماهية ما كيف كان، كان خارج النفس أو كان متصورًا على أي وجه كان، منقسمه أو غير منقسمه(ف،ح،٦،١٢٨) -الموجود يقال على القضية الصادقة، والشيء لا يقال عليها(ف،ح،١٠،١٢٨) -أنقص ما يفهم به الشيء هو أن يفهم بأبعد أجناسه أو أن يفهم بأبعد محمولاته عن ماهيته أو جزء ماهيته(ف،ح،٨،١٦٩) -أكمل ما يفهم به الشيء هو حدّه(ف،ح،٩،١٦٩) -لا يمتنع أن يكون شيء ما عرضًا في أمر، فيظنّ إما يبادى الرأي وإما يتموه الشيء به أنه نوع له، حتى إذا تعقّب بالطرق البرهانية يتبين أنه عرض له لا نوع له(ف،ح،٢١،١٧٤) -إن كان قد يوجد شيء محمول على أمر ما لا بطريق ما هو، ولم يكن يحمل على أمر آخر بوجهه ما هو أصلا، بل كان حملة أبدا على أي شيء ما حمل هو حمل لا بطريق ما هو، كان هو العرض على الإطلاق، وهو مقابل بالكليته لما هو جوهر بالإطلاق(ف،ح،٧،١٧٧) -إن كان ذلك الشيء يحمل لا من طريق ما هو على شيء ما، فإن ذلك الشيء أيضا تكون حاله هذه في أنه لا يمكن أن يحمل على شيء أصلا بحمل ما هو، بل إن كان ولا بدّ يحمل لا من طريق ما هو، إلى أن ينتهي على هذا الترتيب إلى موضوع لا يمكن أن يحمل حملا أصلا لا بطريق ما هو ولا حملا لا- بطريق ما هو. فينتهي إذن إلى الجوهر على الإطلاق(ف،ح،٧،١٨٠) -الشيء قد يتميز عن الشيء في ذاته بما هو ذاته أو جزء ذاته أو بشيء به قوام ذاته مثل تميز الحرير عن الصوف، وقد يتميز ببعض أحواله كتميز الصوف بعضه عن بعض مثل أن يكون بعضه أحمر وبعضه أسود وبعضه أصفر(ف،ح،١٣،١٨٢) -الصنف الذي به تثبت ذات الشيء تسمى صيغ ذات الشيء، والصنف الآخر الذي لا تثبت به تسمى الصيغ الخارجة عن ذات الشيء(ف،أ،٤،٥١) -شيء واحد بعينه يحمل على نوع ما حملا مطلقا وذلك الشيء بعينه يحمل على جنس ذلك النوع حملا غير مطلق(ف،أ،١٤،٧٢) -شيء واحد بعينه يحمل على جنس ما حملا مطلقا ويحمل على ذلك بعينه على جنس ذلك

الجنس حملا- غير مطلق. فتكون أشياء واحده بأعيانها تحمل على كئيين أحدهما تحت الآخر، فتحمل على الأسفل منهما حملا مطلقا و على الأعلى حملا غير مطلق (ف، أ، ١٥، ٧٢) - الشئ الواحد قد تصدق عليه أسامى كثيرة.

و صدق الأسامى الكثيره على شئ واحد هو بإحدى جهتين. إمّا أن تكون الأسامى الكثيره الصادقه عليه تدلّ منه على معنى واحد فقط، و إمّا أن تكون الأسامى الكثيره الصادقه عليه تدلّ منه على معان مختلفه (ف، أ، ١١، ٨٠) - إذا كانت الأسامى الكثيره الصادقه عليه (الشئ) تدلّ منه على معان مختلفه، و كان كلّ واحد من تلك المعانى يدلّ عليه أيضا بحدّ، كان جزء جزء من حدوده يدلّ على ما يدلّ عليه اسم من أسمائه (ف، أ، ١٥، ٨٠) - يمتنع أن يظنّ فى حدّ الشئ أنّه حدّ له بحسب أى اسم اتفق من الأسامى التى تصدق عليه (ف، أ، ٢، ٨١) - كلّ شئ شأنه أن يتعلّم بقول، فإنّه يلزم ضروره أن يكون للمتعلم فى ذلك الشئ أحوال ثلاثه.

أحدها أن يتصور ذلك الشئ و يفهم معنى ما سمعه من المعلم، و هو المعنى الذى قصده المعلم بالقول. و الثانى أن يقع له التصديق بوجود ما تصوّره أو فهمه عن لفظ المعلم.

و الثالث حفظ ما قد تصوّره و وقع له التصديق به (ف، أ، ١٧، ٨٦) - إنّ الشئ متى يخيل شبيهه سهل تصوّر الشئ نفسه (ف، أ، ٨٨، ١٣) - إن عسر تخيل أمر ما فأخذنا كلّى ذلك الشئ بدل الشئ، ثمّ أبدلنا مكان الكلّى اسمه فقام اسم الكلّى مقام الكلّى، و قد كتبنا أقمنا الكلّى مقام الأمر المقصود، فيصير اسم كلّى الأمر مأخوذا بدل الأمر (ف، أ، ١٤، ٩٠) - إنّ الشئ موجود ليس يخلو أن يكون إما بالسبب الموجب لوجوده أو بعرض لازم له.

فإن كان بوسط هو عرض لم يكن استخراج الحدّ منه، و إن كان ذاتيا أمكن ذلك من قبل أن الوسط هو حدّ الشئ، بمنزله قولنا: الإنسان حى ناطق مائت / كل حى ناطق مائت موجود / فالإنسان موجود (ز، ب، ٨، ٢٧٥) - إنّ كلّ واحد من الأمور التى تأتى أمثله لإحدى هذه الخمسه، هو فى نفسه شئ، و فى أنّه جنس أو نوع أو فصل أو خاصه أو عرض عام شئ (س، د، ٩، ٦٥) - إنّ الشئ الواحد قد يجوز أن يكون جنسا أو كجنس، و فصلا و نوعا و خاصه و عرضا (س، د، ٢١، ١٠٩) - إنّ الشئ، إذا كان فيه اللون الأبيض، كان فيه جميع الأمور التى تقال على اللون قولا كلياً، و يوصف بها اللون وصفا عاما؛ و إلاّ كان فى ذلك الشئ بياض و لم يكن فيه لون، و كان ذلك البياض ليس بلون؛ فلم يكن حمل اللون على البياض كلياً، بل أى شئ وجدت فيه طبيعه عرض من الأعراض فتوجد فيه طبائع الأمور التى يوصف بها... مثاله: أنّه إذا كان الواحد مثلا يقال على العرض قول «على» حتى يقال إنّ البياض واحد، و كان الواحد مما يقال على البياض و على موضوعه، فإنّ الواحد حينئذ لا يمتنع أن يقال على الموضوع قول «على»؛ و ليس من جهه البياض، لأنّ الواحد الذى قيل على البياض هو هو البياض؛ إذ البياض هو ذلك الواحد؛ فإذا البياض فى موضوعه، فذلك الواحد هو فى ذلك الموضوع

لا مقول عليه، حتى يكون من جهته واحدا، بل هو من جهته ذو واحد لا واحد؛ وإن كان في نفسه واحدا فهو واحد آخر. فالواحد يقال على الموضوع في نفسه و يوجد فيه من جهه بياضه، إذ ذلك الواحد، الذي هو البياض، ليس هو الواحد الذي هو الموضوع، بل فيه؛ وهذا كالجوهر يقال على الإنسان و يقال على نفسه؛ و الجوهر الذي هو نفسه لا يقال عليه، بل هو موجود فيه، و إن كان كوجود الجزء لا كوجود العرض (س، م، ١٨، ٤١) - بين أنه لا يمتنع... أن يكون الشيء موصوفا بصفه، و شيء آخر فيه هو أيضا موصوف بتلك الصفه؛ فتكون الصفه مقوله عليه من جهه، و مقوله فيه من جهه؛ فإن لم يوجد شيء من هذا القبيل، فالمانع عن ذلك فقدان هذا القسم، لا - نفس النسبه المذكوره. و أمّا إذا كان الوصف المقول على العرض خاصيا به، لا تشاركه تلك الطبيعه فيه، فإنه يكون موجودا في الموضوع لا غير. و أمّا إذا قلنا النسبه، فجعلنا الطرف الأكبر موجودا «في» و الطرف الأوسط مقولا «على» فالجواب المشهور أنه تاره يحمل حمل «في» كالبياض في الققنس، و الققنس على ققنس ما، و البياض في ققنس ما، و تاره لا يحمل؛ كالجنس في الحيوان، و الحيوان على الإنسان؛ و الجنس لا يحمل على الإنسان (س، م، ١٨، ٤٢) - لأنّ الشيء الذي تحيط به الحدود بالذات هو المحدود، و المحدود بالذات هو المقدار، و المقدار بالذات هو كم، و الشكل كيف، و الكيف ليس بكم، فليس إذن من تحيط به الحدود بشكل هو الشكل الذي من باب الكيفيه؛ لكنّ الهيئه الحاصله من وجود الحدّ و المحدود على نسبه ما هو الشكل (س، م، ٦، ٢٠٩) - إنّ الشيء من حيث يوجد في نفسه شيئا هو معنى معقول متعين، و إن كان ما يقع عليه من جزئيات تكون تحته غير متعين، و هو من حيث يتعين يخالف كل واحد من الجوهر و الكم و أمور أخرى إذا كان ليس في نفسه مقولا، و إن كان بعضها يقال عليها، فمتى صرّح بذلك المضمّر المنوى في النفس صار القول حينئذ صدقا أو كذبا. و قلبه ليس بصدق و لا كذب (س، ع، ١، ٢٣) - الشيء الذي إذا وقع التصديق به كان تصديقا بالقوه لشيء آخر فهو: إمّا ملزومه، و إمّا معانده، و إمّا كليّ فوقه، أو جزئيّ تحته، أو جزئيّ معه (س، ب، ٩، ١٤) - ما لم يوجد الشيء، لم يوجد ما يتعلق وجوده به (س، ب، ٤٩، ٧) - إنّ الشيء إمّا يصير معروفا بعارفه و عارفه إمّا نحن بالعقل أو كل ما هو ذو عقل (س، ب، ١٦، ٥٧) - كثيرا ما يقع الانتقال عن الكلام في الشيء إلى الكلام في أمور خارجه هي ملزوماته أو لوازمه، تكون إذا صحّت أو بطلت انتقل منها إلى الحكم في الشيء (س، ج، ١، ١٢٥) - الشيء الذي هو أنفع في كل وقت، و في أكثر الأوقات، فهو آثر بالإعداد، كالعفّه و العداله فإنّهما آثر من الشجاعه. لكن ربّما كانت الشجاعه آثر في وقت يحوج إليها (س، ج، ٥، ١٦٠) - إنّ الشيء يفهم بوجهين: من وجه و ذلك لأنّ سقراط، و إن كان فاضلا، فليس في كل شيء، بل في الخلق، فإن كان ردّيا فليس في كل شيء

بل في الدباغ؛ وهذا لا- يتناقض بل يجتمعان إنما يتناقض مفهوم آخر وهو أن يكون فاضلا و رديا في شيء واحد. فسقراط فاضل وردى كقضيتين اثنتين لا كقضيه واحده، وعلى ما علمنا في موضع آخر. وكذلك ليس يتناقض «خير في نفسه» و«شر في شيء آخر»، ولا- يلزم أن يجعل أحدهما شرطا في الآخر، أو متجها معه نحو حد واحد (س، س، ١٠، ٨٦) - كل شيء تحمل عليه أمور مختلفه المفهومات فله أشياء و أمور مقترنه به: إمّا أجزاء من هويته و ماهيته و حقيقته، و إمّا لوازم أو عوارض لها قد لا تلزم (س، س، ١٥، ١٣) - إن التعلق بالشئ في الوجود أمر غير التعلق بالشئ في المفهوم (س، س، ٢٤، ٤٤) - إن الشئ الواحد قد يكون له أوصاف كثيره كلها ذاتيه، لكنّه إنما هو ما هو لا- بواحد منها، بل بجملتها؛ فليس الإنسان إنسانا بأنه حيوان، بل لأنه مع حيوانيته ناطق أو مائت أو شيء آخر (مر، ت، ١١، ١٣) - الشئ يدلّ على الزمان بوجوه ثلاثه: أحدها أن يكون الزمان نفس المعنى. و الثاني أن يكون الزمان من حدّ المعنى. و الثالث أن يكون الزمان شيئا خارجا من المعنى يلحقه فيقترن به (مر، ت، ٢، ٤٠) - الشئ الذي إذا وقع التصديق به كان تصديقا بالقوه لشئ آخر، فهو إمّا ملزوم: كقولك «إن كانت الشمس طالعه فالنهار موجود»، فإنّ وجود الشمس طالعه هو ملزوم وجود النهار، و إمّا معانده (مر، ت، ٤، ١٩٤) - إن للشئ وجودا في الأعيان. ثم في الأذهان.

ثم في الألفاظ. ثم في الكتابه (غ، ع، ١٢، ٧٥) - وجود الشئ: إمّا في الأعيان، فيستدعى حضور جميع الذاتيات المقومه. و إمّا في الأذهان، و هو مثال الوجود في الأعيان، مطابق له، و هو معنى العلم؛ إذ لا معنى للعلم بالشئ، إلا بثبوت صورته الشئ و حقيقته، و مثاله في النفس (غ، ع، ١٩، ١٠١) - يفهم الشئ مما يتميز به عن غيره، بحيث ينعكس على اسمه، و ينعكس الاسم عليه، و يتميز بالصفات الذاتيه المقومه، التي هي الأجناس و الأنواع، و الفصول، بل بالعوارض و الخواص، فيسمّى ذلك (رسما) (غ، ع، ١٥، ٢٦٦) - الشئ الواحد لا يكون له إلا حدّ واحد، و أنه لا يحتمل الإيجاز و التطويل (غ، ع، ٨، ٢٦٩) - لم يعرف صورته الشئ، بالحدّ، إلا من عرف أجزاء الحدّ، من الجنس و الفصل قبله (غ، ع، ٢٢، ٢٧١) - الشئ قد ينفصل عن غيره بالعرض الذي لا يقوم ذاته (غ، ع، ٢٧٢، ١٤) - الشئ الواحد لا يكون له حدّان تامان؛ لأن الحدّ ما يجمع من الجنس و الفصل؛ و ذلك لا يقبل التبديل (غ، ع، ١١، ٢٧٥) - بالفصول ينقسم الشئ إلى أنواعه.

و بالأعراض ينقسم إلى اختلاف أحواله (غ، ع، ١٣، ٣١١) - الشئ إنما يمكن أن يكون محمولا، باعتبار كونه كليا، عرضا كان أو جوهر (غ، ع، ٢٠، ٣١٥) - الشئ له في الوجود أربع مراتب الأولى حقيقه في نفسه، الثانيه ثبوت مثال حقيقته في الذهن و هو الذي يعبر عنه بالعلم، الثالثه تأليف مثاله بحروف تدلّ عليه و هي العبارة الدالّه على

المثال الذى فى النفس، والرابعه تأليف رقوم تدرك بحاسه البصر دأله على اللفظ و هى الكتابه و الكتابه تبع اللفظ إذ تدلّ عليه و اللفظ تبع العلم إذ يدل عليه و العلم تبع المعلوم إذ يطابقه و يوافقّه. و هذه الأربعه متوافقّه متطابقه متوازنه إلا أن الأولين وجودان حقيقيان لا يختلفان بالأعصار، والأخريان و هما اللفظ و الكتابه تختلف بالأعصار و الأمم لأنها موضوعه بالاختيار(غ،ح،١٣،١٠٨) - إن الشىء المسمّى يزيد هو الشىء المسمّى بإنسان بل الشىء الذى معناه فى الذهن هو المعنى المسمّى يزيد، معناه فى الذهن المعنى المسمّى بإنسان، و المقول كمعنى الإنسان يسمّى محمولاً، و المقول عليه كزيد يسمّى موضوعاً(ب،م،٢٠،١٢) - إنما يكون الشىء هو ما هو أعنى ذلك المسمّى و الموصوف بأشياء معيّنه، و ما زاد عليها فغير داخل فى كونه ذلك الشىء(ب،م،٦،٣٠) - كل واحد من الأوصاف التى بها الشىء هو ما هو، يسمّى ذاتياً لمفهوم الذاتى الذى كان داخلًا فى حقيقه الشىء دخول الجزء، أى فى معناه المقصود به الذى هو به ما هو، و جمعتها تسمّى ذاتيه للشىء بمفهوم الذاتى الذى كان مقول ذات الشىء، و محصوله الذهنى كحقيقه الإنسان للإنسان و الشمس لعين الشمس(ب،م،١٩،٣١) - إن الشىء من حيث هو ما هو فى التصوّر و الفهم لا يفتقر فى الرفع و الوضع إلى غير الأوصاف الذاتيه بمعنى الداخلة فى ماهيته...

و أمّا فى الوجود فقد يرفعه غير الداخلات فى ماهيته من الأشياء التى هى أسبابها، و أمّا المقول فى جواب ما هو، فهو مختلف بحسب سؤال السائل و قصده فى طلبه(ب،م،٩،٣٢) - الأوصاف الذاتيه للشىء... هى الأصول فى الموجودات، و المعانى الأول فى المفهومات، و لا- تكتسب بالبرهان(ب،م،٢٢،٢٣١) - قد يكون شىء بالإضافة إلى أنواع عرضاً عاماً، و بالإضافة إلى ما فوقها خاصه، كالمشى فإنه عرض عام بالقياس إلى الإنسان و خاصه للحيوان، بل قد يمكن أن يكون شىء واحد جنساً و نوعاً و خاصه و عرضاً عاماً بالنسبه إلى أشياء مختلفه كاللون فإنه نوع من الكيف و جنس للسواد و البياض و خاصه للجسم و عرض عام للإنسان و الفرس(سى،ب،١،٤٨) - كون الشىء فى المكان أو الزمان أو الغضب و غير ذلك فليس قوامه بهذه الأشياء. فالجسم قد يفارق مكانه إلى غيره و لا يبطل قوامه(سى،ب،٤،٥٤) - إذا قيل شىء على موضوع و قيل آخر على ذلك المقول فهذا الآخر مقول أيضاً على الموضوع الأول، مثل ما إذا قيل الحيوان على الإنسان، و قيل الجسم على الحيوان، فالجسم مقول أيضاً على الإنسان(سى،ب،١٧،٥٥) - إذا كان شىء موجوداً فى موضوع و آخر مقولاً عليه فلا يقال هذا الآخر على الموضوع الأول أيضاً، بل يكون موجوداً فيه كالبياض فى الجسم و اللون على البياض و اللون فى الجسم لا عليه(سى،ب،٩،٥٦) - إن كان الشىء موجوداً فى موضوع و آخر موجوداً فى هذا الشىء فالمشهور أن هذا ممتنع لأن العرض لا يقوم بالعرض، و ليس هذا بيننا بنفسه و لا لازماً من حدّ العرض و لا قام على استحالتة برهان، بل الوجود يشهد بخلافه

(سى،ب،١٢،٥٦) - معرفه حقيقه الشىء مع تمييزه أولى من معرفه تمييزه دون حقيقته (سى،ب،٢،٨٥) - الشىء الواحد لا يكون له حدان تامان (سى،ب،١٢،٢٦٢) - الشىء الذى ليس يعقل بذاته و إنما يعقل بالقياس إلى غيره ليس يمكن أن يكون له مضاف (ش،م،٤،٣٢) - ليس يبعد أن يكون الشىء الواحد معدودا فى مقولتين و جنسين لكن بجهتين لا بجهه واحده (ش،م،٦،٥٣) - إن الشىء ربما كان معقولا من غير أن يتصف بالصدق و الكذب (ش،ع،١٦،٨١) - ربما كان المعقول من الشىء يتصف بالصدق و الكذب (ش،ع،١،٨٢) - ... واجب فى كل شىء أن يكون إما موجودا و إما غير موجود... (ش،ع،١٦،٩٥) - يظهر... فى الأمور التى لا تفعل أن فيها أشياء هى بطبعها معدّه لأن يكون عنها الشىء و مقابله على السواء (ش،ع،٤،٩٨) - الشىء لا - يوجد فى بيان نفسه (ش،ق،٢٣،١٣٩) - كل ما يبين أن الشىء موجود أو غير موجود:

فإما أن يبينه على جهه الحمل، و إما أن يبينه على جهه الاشتراط، و إما أن يبينه بقياس مركب من هذين و هو الذى يدعى بقياس الخلف (ش،ق،١١،٢٣١) - متى احتجنا أن نبين أن شيئا موجود فى شىء... يجب أن نأخذ فى بيان ذلك على جهه الحمل أن شيئا موجود لشىء و محمول على شىء (ش،ق،١،٢٣٢) - (أخذ) الشىء فى بيان نفسه... مستحيل (ش،ق،٤،٢٣٢) - ما لحق الشىء... هو لاحق لما يحيط به ذلك الشىء (ش،ق،١٩،٢٤٩) - متى وجدنا شيئا قد لزم عن شىء... ليس ينبغى أن نتوهمه قياسا تاما إلا اذا وجدنا فيه المقدمتين معا (ش،ق،٨،٢٦١) - إذا لم يكن شىء نسبته إلى آخر كنسبته الكل إلى الجزء فإنه لا - يكون عن ذلك قياس (ش،ق،٢٦،٢٦٨) - الشىء المجهول... لا - يمكن أن يبين إلا بغيره (ش،ق،٢٠،٣٢٨) - الشىء المستفاد بالتعلم... مجهول من جهه ما هو جزئى و معلوم من جهه الأمر الكلى المحيط به (ش،ب،١١،٣٧١) - لو كان الشىء المجهول عندنا مجهولا من جميع الجهات لما أمكننا أن نتعلمه (ش،ب،١٢،٣٧١) - الشىء المعلوم بالبرهان... يقع لنا التصديق اليقيني به من قبل القياس البرهانى (ش،ب،٢١،٣٧٥) - الشىء الذى من أجله وجد شىء ما بصفه ما هو أحقّ بوجود تلك الصفه له، من الشىء الذى وجدت له تلك الصفه من قبله (ش،ب،٣،٣٧٦) - يجب فى الشىء المعلوم مع أنه موجود على الصفه التى علم أن يكون غير ممكن أن يوجد بخلاف ما هو عليه موجود و لا فى وقت من الأوقات، و ذلك هو أن يكون ضروريا و دائما (ش،ب،٤،٣٨٠) - متى سلب شىء عن شىء من قبل سلب سبب ذلك الشىء القريب عنه، فواجب أن يكون ذلك الشىء هو السبب القريب فى وجود ذلك الشىء

(ش،ب،٤،٤٠٨) - الوجود للشيء إنما هو مع الهيولي (ش،ب،١٤،٤٠٩) - يجب إذ كان شيء مسلوبا عن شيء ما، أن يسلب كل واحد منهما عما دخل تحت الآخر حتى يكون سلبه عما تحته بوساطه عن نفسه (ش،ب،١٤،٤١٢) - إذا كان شيء واحد بعينه يحمل على شيئين من قبل حمله على شيء عام لهما أن ذلك لا يمرّ الى غير نهايه... بل يقف ذلك (ش،ب،٢،٤٣٢) - الشيء الذي يعلم بالشيء الذي هو أحقّ في السببيه هو أفضل من الشيء الذي يعلم بالشيء الذي ليس هو أحقّ بإعطاء السبب (ش،ب،١٧،٤٣٥) - لا يمكن ان يكون لإنسان واحد في شيء واحد علم و ظن معا (ش،ب،٢٠،٤٥١) - الحدّ يعرّفنا جوهر الشيء و البراهين... قد تعرّفنا أمورا خارجه عن جوهر الشيء (ش،ب،٥،٤٥٩) - حدّ الشيء... محال أن يبين بالبرهان (ش،ب،٤،٤٦٠) - إنه ليس يمكن أحدا أن يقول في شيء لا يعلم وجوده ما هو (ش،ب،١٣،٤٦٥) - معرفه ماهيه الشيء و معرفه وجوده شيان مختلفان (ش،ب،١،٤٦٦) - يبين بالبرهان أن الشيء موجود (ش،ب،٢،٤٦٦) - معنى حدّ الشيء و معنى أنه موجود شيان مختلفان (ش،ب،٥،٤٦٦) - لا يكون لشيء واحد قياس واحد و... الحدّ ليس يبين أن الشيء موجود (ش،ب،٢٠،٤٦٦) - ليس يمكن أن يبين ماهيه شيء هو مجهول (ش،ب،٩،٤٦٧) - علمنا الشيء متى علمناه بالعلّه و السبب (ش،ب،٤،٤٧١) - ليس يمتنع أن يجتمع في الشيء الواحد بعينه السبب الذي على طريق الغايه و الذي من الاضطرار (ش،ب،٦،٤٧٢) - الشيء الذي يسمّى اتّفاقا و بختا متى حدث عن الصنائه أو عن الطبيعه فهو الشيء الذي لم تقصده الصنائه و لا الطبيعه (ش،ب،٣،٤٧٣) - إن لم يكن للشيء الواحد أكثر من علّه واحده، و كان الشيء لا يمكن أن يوجد دون علّته، فقد يبين كل واحد منهما بصاحبه (ش،ب،٤٨٥، ٩) - إن كان للشيء الواحد أكثر من علّه واحده...

ليس يلزم أن يبين وجود العلّه من قبل وجود المعلول (ش،ب،١٤،٤٨٥) - المنبئ عن ذات الشيء الواحد يجب أن يكون واحدا (ش،ب،٤،٤٨٦) - ليس هاهنا شيء يدرك به ما هو أكثر تحقيقا من البرهان إلاّ العقل (ش،ب،٢٦،٤٩٠) - الذي يثبت أن الشيء حدّ للشيء، فقد أثبت أنه هو بعينه (ش،ج،١٧،٥٠٤) - الشيء إن حكم به على أمر فإن حكم ضده ضدّ حكمه (ش،ج، ٢٣،٥١٠) - متى أردنا أن نبين أن شيئا ما موجود لأمر ما أو منفي عنه، نقلنا ذلك البيان إلى شبيه ذلك الشيء علما منا أن الذي يلزم في شبيه ذلك الشيء يلزم في ذلك الشيء بعينه (ش،ج،١٧،٥٢٢)

- (كانت) لواحق الشيء: إما أعراضا و إما خواصّ (ش، ج، ٥، ٥٢٩) - إذا وصف الشيء بوصف... لم يحتج فيه إلى زياده و تقييد فهو الموصوف بذلك الشيء على الإطلاق (ش، ج، ١٦، ٥٤٥) - الشيء الذى هو أكثر شبيها بالشيء الأفضل هو أفضل (ش، ج، ٨، ٥٥٢) - نعى بالشيء الذى يوجد من جهة الأفضل ما كان ليس ضروريا فى وجود الشيء المتّصف به و إنما وجوده له على جهة التمام و الكمال (ش، ج، ٤، ٥٥٤) - نعى بالضرورى الشيء الذى لا يمكن أن يوجد الشيء خلوا منه (ش، ج، ٦، ٥٥٤) - قد يحمل الشيء على الشيء من طريق ما هو من غير أن يكون جنسا، لكن يكون اسم يبدل مكان اسم أو قولا يبدل مكان اسم (ش، ج، ٥، ٥٦٠) - إن كان شيء واحد ينسب إلى شيئين نسبه واحده، و كان أحدهما أشرف من الآخر، فوضع الأشرف فى الأخصّ لا فى الأفضل، فإنه ليس بجنس (ش، ج، ٣، ٥٧٦) - إذا كان الشيء الواحد توجد له خواصّ كثيره، فمتى وضع الشيء نفسه خاصّه فقد وضع خاصّه واحده لأشياء كثيره و ذلك محال (ش، ج، ١٩، ٥٨٥) - إن تبيّن فى شيء أنه واحد بالعدد تبيّن أنه واحد بالنوع و الجنس (ش، ج، ١٣، ٦٢٣) - كل شيء إما أن يصدق عليه الموجه أو السالبه (ش، ج، ١١، ٦٣٩) - الشيء و الموجود إنما يقالان أكثر ذلك على الجوهر المشار اليه الواحد بالعدد (ش، س، ١٢، ٦٨٣) - تبيين الشيء مع الفكره أسهل من تبيينه على البدیهه (ش، س، ٥، ٧١١) - لأنّ الشيء إنّما هو هو لا - بما به يشارك غيره فقط، و إلا لكان هو غيره بل به و بما يمتاز به عن غيره (ر، ل، ١٤، ٤) - للشيء: وجود فى الأعيان، و وجود فى الأذهان، و وجود فى العبارة، و وجود فى الكتابه (ط، ش، ١٣، ١٨٠) - الشيء قد تكون حقيقته هو الوجود الخاص به، و هو واجب الوجود لذاته، و قد لا - يكون، و هو ما عداه؛ لكنّه إذا أخذ موجودا كان الوجود مقوما له من حيث هو كذلك (ط، ش، ٥، ٢٠٢) - وجود الشيء فى الخارج عين ماهيته فى الخارج، كما اتفق على ذلك أئمه النظار المنتسبين إلى أهل السنّه و الجماعه، و سائر أهل الإثبات من المتكلمه الصفاتيه و غيرهم، كأبى محمد بن كلاب، و أبى الحسن الأشعري، و أبى عبد الله بن كترام، و أتباعهم (ت، ر، ٧، ١٨٥) - قد يكون الشيء حسنا فى حال قبيحا فى حال، كما يكون نافعا و محبوبا فى حال و ضارا و بغیضا فى حال (ت، ر، ٦، ١٥٤، ٢)

شيء بعينه

- اعتدنا أن نقول فى الشيء بعينه إنه كذلك: إما فى العدد، و إما فى النوع، و إما فى الجنس.

أما فى العدد فمتى كانت الأسماء له كثيره و المعنى واحدا بعينه، بمنزله الثوب و الرداء.

و أما فى النوع فجميع الأشياء التى هى كثيره، إلا - أنها غير مختلفه فى النوع بمنزله إنسان مع إنسان، و فرس مع فرس. و ذلك أن جميع

الأشياء التي هي تحت نوع واحد يقال فيها إنها شيء واحد بعينه في النوع. وكذلك جميع الأشياء التي تحت جنس واحد يقال فيها إنها شيء واحد بعينه في الجنس بمنزلة الإنسان و الفرس: فإنهما شيء واحد بعينه في الجنس (أ،ج،٧،٤٧٩) - الشيء بعينه ينقسم... على ثلاثة أنحاء: فأول التصديق... هو الذي يكون بالاستقراء.

و ذلك أن باحثا إن بحث عن واحده واحده من المقدمات و المسائل يبين له أنها تحدث:

إما عن الحدّ، وإما عن الخاصّه، وإما عن الجنس، وإما عن العرض. و التصديق الآخر هو الذي يكون بالقياس. و ذلك أنه واجب ضروره أن يكون كل محمول على شيء إما أن يرجع عليه بالحمل، وإما ألا يرجع عليه. فإن كان يرجع عليه فهو إما حدّ، وإما خاصّه.

و ذلك أنه إن كان يدلّ على ماهيّة الشيء فهو حدّ؛ وإن لم يكن يدلّ على ماهيته فهو خاصّه، إذ كانت الخاصّه ما رجع على الشيء بالحمل من غير أن يدلّ على ماهيته. و إن كان لا- يرجع على الشيء بالحمل فهو إما من الأشياء التي تقال في حدّ الموضوع، أو ليس منها. فإن كان مما يقال في الحدّ فهو إما جنس و إما فصل، لأن الحدّ مأخوذ من جنس و فصول. و إن لم يكن مما يقال في الحدّ فمن البين أنه عرض، لأننا قد قلنا إن العرض هو ما ليس بحدّ و لا خاصه و لا جنس، و هو موجود في الشيء الذي هو له عرض (أ،ج،٢،٤٨١)

شيء جزئي

- (الشيء) الجزئي إذا علم وجود حكم عليه بالإيجاب أو السلب، كان ذلك ظنا بالقوه بالكلّي الذي فوقه إن كان المعلوم حكما في بعض الجزئيات، و ذلك بالاستقراء الناقص، أو كان علما بالقوه بالكلّي الذي فوقه إن كان المعلوم حكما في بعض يعمّ كلّ جزئي، و ذلك بالاستقراء التام (س،ب،١٥،١٤)

شيء عام

- الشيء العام للجنس و الفصل هو أنهما يحويان أنواعا؛ و ذلك أن الفصل أيضا يحوي أنواعا، و إن لم يكن يحوي جمع ما تحويه الأجناس.

و ذلك أن «الناطق»، و إن لم يكن يحوي غير الناطق، كالحيوان فإنه يحوي الإنسان و الملك: اللذين هما أنواع (في، أ، ٢، ١٥٢) - الشيء العام للفصل و النوع هو أن الأشياء التي تشترك فيها تشترك بالسويّه: و ذلك أن الناس الجزئيين يشتركون في الإنسان و في فصل الناطق بالسويّه. و يعمّهما أيضا أنهما يوجدان للأشياء التي تشترك فيهما دائما: فإن سقراط ناطق أبدا و إنسان أبدا (في، أ، ٢، ١٠٦)

شيء كلي

- العلم فإنما هو العلم لشيء كلي (أ،ب، ٦، ٣٩٨) - (الشيء) الكلّي إذا علم وجود حكم عليه من إيجاب أو سلب بالفعل، كان ذلك علما بالقوه بالجزئي الذي تحته بطريق القياس (س،ب، ١٣، ١٤)

-(الشيء) المعاند إذا علم بالفعل كان ذلك العلم علما بالقوه بمعانده: إما يرفعه عند وضع ذلك،

أو وضعه عند رفع ذلك.و ذلك بالقياس الاستثنائي من شرطيات منفصله(س،ب،،١٢،١٤)

شيء ملزوم

- (الشيء) الملزوم إذا علم بالفعل كان ذلك العلم علما بالقوه بلازمه،و ذلك بالقياس الاستثنائي من شرطيات متصله(س،ب،،١٤،١٠)

شيئان

- إن الشئين اللذين شأنهما أن يجتمعا معا في رأى واحد و اعتقاد واحد أو خلق واحد أو سيره واحده يجعلان متلازمين(ف،ق،،١٣،١١٦) - الشئان اللذان شأنهما أن يترقا و لا يجتمعا أصلا في رأى واحد و لا خلق واحد و لا سيره واحده بل يكون شأنهما أن يوجد أبا في اعتقادين متعاندین يجعلان متعاندین(ف،ق،،١٤،١١٦) - إذا كان شيئان أو محمولان ينسبان إلى أمر ما واحد و كان وجود أحدهما في ذلك الأمر أقل من وجود الآخر فيه،أو كان لا وجود أحدهما في ذلك الأمر أكثر و أخرى من لا وجود الآخر فيه.ثم كان يوجد فيه ما هو أخرى بأن لا يوجد فيه.فبالحرى أن يوجد فيه ما وجوده فيه أخرى (ف،ق،،١٣،١٢٦) - إن كان شيئان يقلان على واحد أو يظنّ أنهما له على مثال واحد و على السواء،ثم كان أحدهما غير موجود فيه،فالآخر غير موجود فيه أيضا،و إن كان أحدهما موجودا فيه فالآخر موجود فيه أيضا(ف،ق،،٧،١٢٨) - إذا كان شيئان يقلان على أمرين أو يظنّ بهما أنهما في أمرين،على مثال واحد،فإن كان أحدهما لا يوجد لأحد الأمرين،فإن الباقي لا يوجد للأمر الباقي،و إن كان أحد الشئين يوجد لأحد الأمرين،فإن الشئ الباقي يوجد للأمر الباقي(ف،ق،،١٠،١٢٨) - متى كان شيئان فاعلان فإن الذى غايته أفضل فهو أثر(ش،ج،،٢٠،٥٤٩) - إذا كان شيئان أحدهما أجود من شئ واحد بعينه و الآخر أقلّ جوده فالأجود أثر(ش،ج،،١٨،٥٥٥) - متى كان شيئان في موضوعين مختلفين،و كان يحمل عليهما أمر واحد عام لهما،ثم كان ذلك الشئ العام خاصه لأحد الشئين إذا اشترط وجوده في موضوع ذلك الشئ،فإنه خاصه لذلك الآخر إذا اشترط وجوده في موضوعه أيضا(ش،ج،،١٥،٥٩١) - إن كان شيئان خاصيين لشئين على مثال واحد،ثم لم يكن أحدهما خاصه لأحدهما لم يكن الآخر خاصه،و إن كان أحدهما خاصه كان الآخر خاصه(ش،ج،،٢٣،٥٩٤) - إذا كان شيئان خاصيان لشئ واحد على مثال واحد،ثم لم يكن أحدهما خاصه،لم تكن الاخرى خاصه(ش،ج،،٤،٥٩٥) - إن كان شيئان كل واحد منهما مع شئ واحد واحد بعينه فكلاهما واحد بعينه(ش،ج،،٥،٦٢٢) - إن كان شيئان إذا زيد كل واحد منهما على شئ واحد فلم يجعل الجملة شيئا واحدا فإنهما ليسا بواحد،و كذلك إن نقص من كل واحد منهما شئ واحد بعينه فجعل الباقي مختلفا فليس بواحد(ش،ج،،١٩،٦٢٢)

- إن لم تشارك الماهيتان إلا في الشيء كان الامتياز بتمام الماهيه، لأن الشيء صفة عرضيه لا ذاتيه، فهنا جواب أى شىء هو بعينه جواب ما هو (ر، ل، ٢٢، ٥)

ص : ٤٧٠

صادق

-الصادق و الموجود مترادفان(ف،ح، ١١٦،٦) -الموجود...يقال على ثلاثه معان:على المقولات كلها،و على ما يقال عليه الصادق، و على ما هو منحاز بماهيته ما خارج النفس تصوّرت أو لم تصوّر(ف،ح،١١٦،٢٢) -كلّ صادق فهو منحاز بماهيته ما خارج النفس.

و المنحاز بماهيته ما خارج النفس هو أعمّ من الصادق(ف،ح،١١٧،٢٠) -إذا قلنا في الشيء«إنّه موجود»و«هو موجود» فينبغي أن يسأل القائل لذلك أيّ المعنيين عني، هل أراد أنّ ما يعقل منه صادق أو أراد أنّ له ماهيته ما خارج النفس بوجه ما من الوجوه(ف،ح،١١٨،١٢) -الصادق إنّما يقال فيه«إنّه موجود»لأجل إضافته إلى الذي له ماهيته خارج النفس(ف،ح،١٢٢،٦) - ليس كل ما تشهد به الفطره قطعاً هو صادق بل الصادق ما تشهد به قوّه العقل فقط(غ،ح،٥٣،١٦) -الصادق هو غير الضروري(ش،ق،٢٠٢،٢٥)

صادقه

-الصادقه هي العقل و العلم و الظن و ما يقال بهذه (أ،ب،٤،٤٠٣) -شروط مقدّمات البرهان و هي أربعة أن تكون صادقه و ضروريّه و أوليّه و ذاتيّه(غ،م،٢٠،٦٢) -الصادقه فنعني بها اليقيتيّه كالأوثيات و المحسوسات و ما معها(غ،م،١،٦٣)

صححة القياس

-لما كان القياس كالمقدّم،و النتيجة كالتالي، و جب من وضع المقدّم و هو صححة القياس أي صدق مقدّماته و صواب تأليفه أن تكون النتيجة لا محاله صادقه(مر،ت،٧،١٧٣)

صحيح فاصل

-الصحيح الفاصل من الحدود و الرسوم و التمثيلات فهو ما يشتمل عليه من المعاني أعرف من الشيء الذي يعرف بها،إمّا في نفسه و إمّا عند المعرّف،و إمّا من الوجهين جميعاً، حتى تكون المعرفة بها على ترتيبها التلّيفيّ موجب لمعرفه الشيء الذي يعرف بها(ب،م،٤،٥٠)

صدق

-إذا أردنا أن نبين صدق قضيه ما فإننا نأخذ نقيضها و نضيف عليه مقدمه صادقه لا شك في صدقها،فإذا اختلفت منهما قياس و أنتج نتيجة كاذبه بينه الكذب و الامتناع تبيّننا بذلك صدق القضية الأولى التي قصدنا بيانها(ف،ق،١٠،٣٤) -مبادئ النظر في الأمور و الفحص عن الصدق

و الحق فيها هي المقدمات المشهوره، إذ كانت الشهرة الواردة على النفس هي التي تربط أحد جزئي المقدمه بالآخر منهما، أعني المحمول بالموضوع، و يقع التصديق بها و لأجل شهرتها يأخذ الإنسان ما هو منهما مرتبط في النفس بإيجاب، و على كميته ما أنه أيضا موجب خارج النفس، و على تلك الكميته بعينها. و ما هو في النفس مرتبط بسلب، و على كميته ما أنه أيضا سالب خارج النفس، و على تلك الكميته بعينها (ف، ج، ٢٣٨) - إننا إذا قلنا للخير إنه خير، صدقنا، و إذا قلنا إنه ليس بشيء، صدقنا. لكن صدقنا عليه في قولنا:

إنه خير، صدق تام في ذاته، و صدقنا عليه في قولنا: إنه ليس بشيء، صدق عليه في أمر ليس بذاته (س، ع، ١٢، ١٢٧) - أمّا الحق و الصدق فهو واحد (س، ج، ١٠، ١٩) - الصدق لا ينتج نقيض نتيجة الصدق، و لا يوجب مقاومه قياس الصدق (س، ج، ١١، ١٩) - إنما يلزم الصدق في جميع الأعراض إذا لم تكن متباينه الأجناس العاليه و الوسطى، فحينئذ لا تنفذ حيله المغالطه (س، س، ٧، ٩٢) - الأمور في أنفسها هو الحق و الصدق كما وافقه قولنا الإنسان حيوان (ب، م، ٢٣، ٣٥) - قد سمي معنى الصدق تصديقا (ب، م، ٩، ٣٦) - إذا صدق الأخص صدق الأعم، و إذا صدق الأعم فلا يجب أن يصدق الأخص (س، ب، ٤، ١٠٧) - ما صدق أي حمل و أخبر به... هو جنس في الحد (و، م، ٢٦، ٨٩) - معنى الصدق على كثيرين في حدّ الجنس في جواب ما هو يجب أن يكون عند الجمع بينهما في السؤال بما هو و لا يجوز أن يجاب به عند أفراد بعضها في السؤال. و قرينه ذلك كونه مقولا على مختلف بالحقيقه و ذلك يدل على أنه تمام المشترك بين تلك الحقائق المختلفه فلا يكون تمام حقيقه بعضها و إلا لبائن غيرها فلا يكون مشتركا بين حقيقتين و هذا خلف. و إذا لم يكن تمام حقيقه كل فرد من أفرادها على الانفراد تعين أنه لا يجاب به في السؤال بما هو إلا عن متعدد و مختلف بالحقيقه (و، م، ٢٧، ٩١) - صدق الموضوع على أفرادها تابع لجهه صدق المحمول و هذا القول للحفيد ابن رشد زعم أنه مراد المعلم الأول (و، م، ٩، ١٣٤)

صدق تام في ذاته

- إننا إذا قلنا للخير إنه خير، صدقنا، و إذا قلنا إنه ليس بشيء، صدقنا. لكن صدقنا عليه في قولنا:

إنه خير، صدق تام في ذاته، و صدقنا عليه في قولنا: إنه ليس بشيء، صدق عليه في أمر ليس بذاته (س، ع، ١٢، ١٢٧)

صدق الشرطيه

- صدق الشرطيه إنما هو بصدق المعنى الذي دلّت عليه من إثبات لزوم أو عناد أو نفيهما على العموم أو الخصوص، و لا عبره في ذلك بصدق أجزائها أو كذبها (و، م، ١، ٢٠٣)

صدق و كذب

- لمّا كان الكلام جازما بإثبات الثابت و إبطال الباطل و بإبطال الثابت و بإثبات الباطل؛ لم يكن بدّ من أن يكون الصّديق لوتين: أحدهما

إثبات الثابت و الآخر إبطال الباطل، و الكذب لونين: أحدهما إثبات الباطل و الآخر إبطال الثابت (ق،م،١٦،٢٩) -تقتسم (الصدق و الكذب) الموجبات و السوالب الشخصيه المتقابله (ف،م،٣،١٢٤) -الشخصيات التي محمولاتها أمور متضاده إنما تقتسم الصدق و الكذب، إذا كانت موضوعاتها موجوده، و إن كانت موضوعاتها غير موجوده كذبت كلها (ف،م،٥،١٢٤) -سائر القضايا الموجبه و السالبه المتقابله الشخصيه، و كذلك الحال فى القضايا التي تشبه المتناقضات من التي محمولاتها أصداد، كقولنا كل نار حاره، نار ما بارده، فى الماده الضروريه الممتنع، و قولنا كل انسان أبيض انسان ما أسود، فى الماده الممكنه، فإن هذه كلها إنما تقتسم الصدق و الكذب متى كانت موضوعاتها موجوده. فإن كانت موضوعاتها غير موجوده فكُلها كاذبه (ف،م،١٣،١٢٤) -الموجبه و السالبه التي هى نظائر هذه فى المتناقضات فإنها تقتسم الصدق و الكذب، كانت موضوعاتها موجوده أو غير موجوده (ف،م، ١٥،١٢٤) -الأقاويل التي تتقابل على أنها موجبه و سالبه هى أعمّ من نظائرها التي تتقابل بأن تؤخذ محمولاتها أصدادا، إذ كانت تلك تقتسم الصدق و الكذب، كانت موضوعاتها موجوده أو غير موجوده، كانت محدوده أو غير محدوده (ف،م،٧،١٢٦) - تخليص الصدق و اطراح الكذب إنما يكون بعناد المقدمه الكاذبه، و هو بعد لم يشعر بالمقدمات المقابله التي بها يمكن أن يعاند المقدمات التي عنده (ف،ج،٩،٢٤) -إنّ الصدق و الكذب يلزمها بنسبتها (الأقاويل الجازمه) إلى الوجود فى الموافقه و المخالفه، و التصديق و التكذيب هو الحكم بتلك الموافقه و المخالفه (ب،م،٢،٧٠) -المعاني المفرده ليس يدخلها الصدق و الكذب... فعند التركيب يحدث الأمران جميعا، أعنى الإيجاب و السلب و الصدق و الكذب (ش،م،٧،١١) -الصدق و الكذب فى القول و الظن إضافه ما... (ش،م،٢،٢٥) -الصدق و الكذب إنما يلحق المعانى المعقوله و الألفاظ الدالّه عليها متى ركب بعضها إلى بعض أو فصل بعضها من بعض (ش،ع،٣،٨٢) -الصدق قد ينتج عن الكذب (ش،ج،١٨،٦٥٤) -إنّ الصدق و الكذب من الأعراض الذاتيه للخبر، فتعريفه بهما تعريف رسمى (ط،ش،٣،٢٦٧) -يمتنع أن تكون طريقهم (المتفلسفه) مميّزه للحق من الباطل و الصدق من الكذب باعتبار ما هو الأمر عليه فى نفسه، و يمتنع أن تكون منفعتها مشتركه بين الآدميين (ت،ر،٥،١٩٩،٢)

صغرى

-إن الصغرى متى كانت سالبه فى الشكل الأول لم ينتفع بها فى الإنتاج (ش،ع،٢٥،١٠٧) -نسّمى المقدمه التي فيها الطرف الأصغر الصغرى (ش،ق،١٩،١٥١) -إذا كانت وسائط المقدمه الصغرى كثيره لم يسّم البيان المستعمل فى ذلك استقراء... و لا إذا كانت المقدمه الصغرى معلومه بنفسها (ش،ق،٤،٣٥٦)

-لا بد في القياس الحملى من المقدمتين تشتركان في حدّ يسمّى الأوسط لتوسّطه بين طرفي المطلوب، و تنفرد إحداهما بحدّ يسمّى الأصغر و هو موضوع المطلوب و تسمّى لذلك بالصغرى، والثانية بحدّ يسمّى الأكبر و هو محمول المطلوب و لذلك تسمّى بالكبرى(م، ط، ٢٠، ٢٥٤)

صفات

-الصفات و هى المحمولات منها بسيط و منها مركّب، و البسيط ما دلّ عليه بلفظه مفرده مثل الإنسان و الحيوان و الناطق و الأبيض و الأسود، و المركّب ما دلّ عليه بلفظ مركّب مثل قولنا الحيوان الناطق و الإنسان الأبيض(ف، د، ٥، ٦٠) -جعل بعض الصفات داخله في حقيقه الموصوف و بعضها خارجه فلا يعود إلى أمر حقيقى، و إنّما يعود ذلك إلى جعل الداخلى ما دلّ عليه اللفظ ب«التضمن»؛ و الخارج اللازم ما دلّ عليه اللفظ ب«اللزوم»(ت، ر، ١١، ٣٧، ١) -ما ذكره(الفلاسفه)من الفرق بين الصفات الذاتيه المقومّه الداخله في ماهيه و الصفات الخارجيه اللانزمه أمر باطل لا- حقيقه له(ت، ر، ٦، ٤٩، ١) -الصفات تفيد معرفه الموصوف خبرا، و«ليس المخبر كالمعائن»(ت، ر، ١٩، ٦٥، ١) -فرّقوا(الفلاسفه)بين الصفات المتماثله، فجعلوا بعضها «ذاتيا» داخلا في الحقيقه، و بعضها «عرضيا» خارجا لازما للحقيقه(ت، ر، ٢٨، ٨٧، ١) -علم الناس بلزوم الصفات للموصوف و عدم لزومها أمر يتفاوت فيه الناس(ت، ر، ١، ٢، ٨٨) -جميع الصفات«اللانزمه» منها ما هو خاصّ بالموصوف يصلح أن يكون«فصلا»، و منها ما هو مشترك بينه و بين غيره، و كلّ منهما في الخارج واحد(ت، ر، ٢٠، ٨٩، ١) -صفات الموصوف قائمه به(الذاتى) يمتنع أن تكون مقدمه عليه في الخارج(ت، ر، ١، ١٢، ٩٠) -لا بدّ من التمييز بين الصفات«الذاتيه»-التي لا تتصوّر«الذات» إلاّ بها- و بين«العرضيه»-التي تتصوّر بدونها. و لا يمكن التمييز بين هذين النوعين إلاّ إذا عرفت«ذاته»المؤلّفه من الصفات«الذاتيه»، و لا تعرف«ذاته»حتى تعرف الصفات«الذاتيه»، و لا يميّز بين«الذاتيات» و غيرها حتى تعرف«ذاته». فصار معرفه«الذات» موقوفا على معرفه«الذات»، و هذا هو الدّور(ت، ر، ٦، ٩٦، ١) -«التركيب» خمسّه أنواع. أحدها: تركّب الذات من«وجود» و«ماهيه». و الثانى: تركيبها من وصف عامّ و وصف خاصّ، كالمركّب من«الجنس» و«الفصل». و الثالث: تركيب من«ذات» و«صفات». و الرابع: تركيب الجسم من«الماده» و«الصوره». و الخامس: تركيبه من«الجواهر المنفرده». و قد بيّنا أن ما يدعونّه من«التركيب» من«الوجود» و«الماهيه»، و من«الجنس» و«الفصل»، باطل. و أمّا تركيب الجسم من هذا و هذا فأكثر العقلاء يقولون:

الجسم ليس مركّبا، لا- من«الماده» و«الصوره»، و لا- من«الجواهر المنفرده». لم يبق إلاّ-ذات لها صفات(ت، ر، ١٥، ٦٥، ٢) - جعلوا(الفلاسفه) ما يوصف بالصفات «تركيبا»، و هذا اصطلاح لهم. و حقيقه الأمر

تعود إلى «موصوف له صفات متعدده» (ت، ر ١٩، ٢٠٦، ٢) - عمدوا (الفلاسفة) إلى الصفات اللازمة للموصوف، ففرّقوا بينها و جعلوها ثلاثه أصناف: ذاتيه داخله في الماهيه، و خارجه لازمه للماهيه دون وجودها، و خارجه لازمه لوجودها. و هذا كله باطل إذا أريد بـ «الماهيه» الموجودات الخارجيه، و هي التي تقصد بالحد و التعريف (ت، ر ٢٤، ١٠٣، ٢) - الصفات تنقسم إلى قسمين - لازمه للموصوف و غير لازمه. و الذي عليه نظار أهل السنه و سائر المثبتين للصفات و القدر أن وجود كل شيء في الخارج عين حقيقته (ت، ر ١٤، ١٠٤، ٢) - أعظم صفات العقل معرفه التماثل و الاختلاف (ت، ر ٢١، ١١٢، ٢) - ليس شيء من الصفات هو وسطا للأخرى كما ادّعيته من أنّ بعض اللوازم لازم للذات، و بعضها لازم اللازم، و بعضها لازم اللازم. بل جميعها لازمه للذات، و هي أيضا متلازمه (ت، ر ١٨، ١٤٢، ٢) - صفات الإنسان اللازمه، كلّها متلازمه.

فحيوانيه الإنسان، و ناطقيته، و ضاحكيتها، متلازمه - لا يوجد واحد منها دون الآخر (ت، ر ٢٣، ١٤٢، ٢) - كون بعض الصفات اللازمه تفتقر إلى علّه دون بعض باطل (ت، ر ٢٠، ١٥٠، ٢)

صفات ذاتيه

- ما ذكروه (الفلاسفة) من الفرق بين الصفات الذاتيه المقومه الداخله في الماهيه و الصفات الخارجيه اللازمه أمر باطل لا حقيقه له (ت، ر ٦، ٤٩، ١) - الصفات الذاتيه «ماده» الحدّ الوضعي (ت، ر ٤، ٥٤، ١) - اشتراط الصفات الذاتيه المشتركه أمر وضعي محض (ت، ر ١٢، ٩١، ١) - لا بدّ من التمييز بين الصفات «الذاتيه» - التي لا تتصوّر «الذات» إلّا - بها - و بين «العرضيه» - التي تتصوّر بدونها. و لا يمكن التمييز بين هذين النوعين إلّا - إذا عرفت «ذاته» المؤلّفه من الصفات «الذاتيه»، و لا تعرف «ذاته» حتى تعرف الصفات «الذاتيه»، و لا يميّز بين «الذاتيات» و غيرها حتّى تعرف «ذاته». فصار معرفه «الذات» موقوفا على معرفه «الذات»، و هذا هو الدّور (ت، ر ٦، ٩٦، ١)

صفات لازمه

- الصفات اللازمه للموصوف تنقسم إلى ما لزومه بين للإنسان، و إلى ما ليس هو بينا بل يفتقر ملزومه إلى دليل (ت، ر ١، ١٣٦، ٢)

صفه

- وجدنا أشياء آخر لا - صفه بالأعيان لم يدخل في هذا الباب (الاسم)، كالبياض و السواد و الحلاوه و المراره و ما أشبه ذلك فالتمسنا لذلك اسما جامعاً، فوجدناه الصفه. و هو كل شيء يقع عليه كيف (ق، م، ٥، ١٠) - الصفه ذات ضرور شتى: فمنها ما يكون في الأشياء المفعوله الفاعله، كالمذاقات و الألوان و الأعرف و الأصوات و الملامس... و منها ضرور يسمّيها الفيلسوفيون الوثاقه و الضّعف.

أما الوثاقه فكالرجل يكون ماهراً بالكتاب، فذلك منه وثيق لا يكاد يتغيّر. و أمّا الضّعف فالصبي الذي علم من الكتاب شيئاً يسيراً،

فذلك منه الضعف غير مأمون الذهاب، بترك المواظبه عليه و التعهد له. و منها ضرورب يسمونه القوه و العجز. أما القوه فكالرجل يكون معتدل الأخلاط ذكي الفطنه، فيقال: هو قوي على اقتناء الأدب. و أما العجز فأن يكون مخالفا لهذه الصيفه، فيوصف بالعجز عن ذلك.

و منها ضرورب يسمونه الصيغه كالمثلث و المربع و المدور و ما سوى ذلك من الصيغ (ق، م، ١١، ١٧) - إن في جل ضرورب الصفه التضاد، و ذلك كالبياض و السواد، و الحلاوه و المراره، و ما أشبه ذلك (ق، م، ٢٢، ١٨) - الحليه الجامعه العامه لجميع باب الصفه أن يقال: شبيهه و غير شبيهه، كأنه يقال: هذا اللون شبيهه بهذا اللون أو غير شبيهه (ق، م، ٨، ١٩) - الصفه تضم... الجده و النصبه. و الجده كقول القائل: غنى، و النصبه كقوله: قائم. فإنا نقول: كيف فلان، أ غنى أم فقير، قائم أو قاعد؟ و كيف من باب الصيفه (ق، م، ٥، ٢٠) - الصفه «فلتسم» المحمول، و الموصوف الموضوع (ف، ق، ٤، ٧١) - في الفلسفه فإنّ العرض يقال على كل صفه وصف بها أمر ما و لم تكن الصفه محمولا - حمل على الموضوع، أو لم يكن المحمول داخلا في ماهيته الأمر الموضوع أصلا، بل كان يعرف منه ما هو خارج عن ذاته و ماهيته (ف، ح، ١٣، ٩٥) - يسمون الموصوف المسند إليه و يسمون الصفه مسندا، و ربما سمو الصفه الخبر و المخبر به و الموصوف المخبر عنه (ف، أ، ٥، ٥٧) - جرت العاده في صناعه المنطق أن يسمي المعنى الموصوف و المسند إليه و المخبر عنه موضوعا، و المعنى المسند و المعنى الذي هو الصفه و الخبر محمولا (ف، أ، ٦، ٥٨) - التأم هذا القول (القضيه) من جزءين يسمي النحويون أحدهما مبتدأ و الآخر خبرا، و يسمي المتكلمون أحدهما موصوفا و الآخر صفه، و يسمي الفقهاء أحدهما حكما و الآخر محكوما عليه، و يسمي المنطقيون أحدهما موضوعا و هو المخبر عنه و الآخر محمولا و هو الخبر (غ، ح، ١١، ٢٣) - (إن) من المعقولات: معقولا بنفسه هو الذات، و معقولا بغيره هو الصفه (ط، ش، ٢، ١٩٤) - إذا كان ذلك المعنى هو لم يتصوره (الشخص)، و لا له في لغته لفظ، فهنا لا يمكن تعريفه إياه بمجرد «ترجمه» اللفظ، بل الطريق في تعريفه إياه «إما» «التعيين» و «إما» «الصفه» (ت، ر، ٧٧، ١٢) - تبين أنّ كل صفه من هذه الصفات - الحيوان، و الناطق، و المائت - ليس منها واحد مختص بنوع «الإنسان». فبطل قولهم: إن «الفصل» لا - يكون إلا - بالصفات المختصه ب «النوع»، فضلا عن كونها «ذاتيه». و إنما يحصل التمييز بذكر المجموع - إما الوصفين، و إما الثلاثه (ت، ر، ٢٣، ١٧٩) - الصفه التي تختص المحدود لا تتصور بدون تصور المحدود، إذ لا وجود لها بدونه (ت، ر، ٧، ٨٠) - الصفه لا تتقدم على الموصوف في الخارج أصلا. و أما في الذهن فقد تتصور الصفه و الموصوف جميعا فلا يتقدم تصور الصفه، و بتقدير التقدم فهذا يختلف باختلاف التصور التام و الناقص لا باختلاف اللوازم نفسها (ت،

ر ٢٦، ١٥٠، ٢) -الصفه القائمه بالموصوف و العرض القائم بالجواهر لا يعقل تقدّمه عليه بوجه من الوجوه. بل إذا اعتبر تقدّم عقلي أو غيره فالذات متقدّمه على الصفات (ت، ر ٢، ٦، ١٥١)

صفه ذاتيه

-الفرق بين الصفه الذاتيه و العرضيه اللازمه أنّ ما ليس بذاتي يمكن رفعه في الوهم فيمكن تصوّر الموصوف بدون تصوّره بخلاف الذاتي (ت، ر ١٤، ١٥٠، ٢)

صفه محموله

-الصفه المحموله إما أن تكون داخله في ذاته يلثم منها و من غيرها ذات الشيء و تسمّى مقومه ذاتيه، أو لا تكون داخله في ذاته بل توجد بعده و تسمّى عرضيه، فمنها ما يلزم الذات و يخص باسم العرضي اللازم و إن كان المقوم أيضا لازما، و منها ما يفارق و يسمّى العرضي المفارق (سي، ب، ٣٦٨)

صنائع

-الصنائع الصحيحه صنعتان: مكنتيه و محتاجه.

قال (أرسطوطاليس): فالصنعه المكنتيه أن يقدم المتكلم أشياء بينها، فيظهر من تبيينها غيرها، يكون إما صحيحا لا يحتاج تبيينه إلى الزيادة في الشهود التي قدمت له، و لا إلى تحريك شيء منها. و الصنعه المحتاجه أن يكون الشيء الذي يظهر من بين الأشياء المقدمه محتاجا في تبيينه إلى أن يزداد في الأشياء التي قدمت له شيء أو أشياء، حتى تتبين صحته (ق، م، ٢٤، ٦٤) -إنّ صنائع التحقيق لا يعلم حتى يعرف الصنائع الكليه، و إن الصنائع لا يصاغ إلا من المقدمات (به، ح، ١٧، ١٢٠) -الصنائع منها قياسيه و منها غير قياسيه:

فالقياسيه هي التي إذا التأمّت و استكملت أجزاءها كان فعلها بعد ذلك استعمال القياس، و غير القياسيه هي التي إذا التأمّت و استكملت أجزاءها كان فعلها و غايتها أن تعمل عملا ما من الأعمال، كالطب و الفلاحة و النجاره و البناء (ف، د، ٣، ٥٦) -المبدأ في هذه الصنائع (القياسيه) هو المبدأ الكلي (ف، ق، ٩، ٦٤) -الصنائع و العلوم صنفان: صنف موضوعاته أمور كليّه، مثل الشيء و الموجود على الاطلاق، و الواحد و الكثير، و صنف موضوعاته موجودات أخصّ، مثل العدد و العظم. و هذه تسمّى الصنائع البرهانيه الجزئيه (ف، ب، ٣، ٦٢) -الصنائع التي موضوعاتها الأمور العامه، منها صنائع الحكمه، أعنى الفلسفه الأولى، و منها الجدل، و منها السوفسطائيه (ف، ب، ٥، ٦٢) -الصنائع و العلوم تختلف باختلاف موضوعاتها، فإن كانت موضوعاتها واحده بأعيانها، كانت واحده، و إن كانت مختلفه كانت مختلفه (ف، ب، ٥، ٦٤) -موضوعاتها (الصنائع و العلوم) تختلف إما بالأحوال و إما بذواتها. و التي تختلف بذواتها، مثل موضوع صناعه العدد، و موضوع صناعه الهندسه أو العلم الطبيعي.

و التي تختلف موضوعاتها بأحوالها، منها ما إحداها تحت الأخرى، و منها ما إحداها جزئ

للأخرى و منها ما ليست إحداها تحت الأخرى و لا جزءا لها(ف،ب،٧،٤٤) - يظن بأمثال هذه الصنائع أنها جدليه و علميه، إذ كانت مركبه و كان الغرض منها غرض الصنائه العلميه، و طرقها بعضها خطيه و بعضها جدليه.

فيجمع أصحابها الطرق الجدليه و الخطيه جميعا، فيسمونها كلها الطرق الجدليه(ف،ج،٤،٤٢) - التجوز و المسامحه إنما تستعمل في الصنائع التي يحتاج الإنسان فيها إلى إظهار القوه الكامله في غايه الكمال على استعمال الألفاظ، فيعرف أن له قدره على الإبانه عن الشئ بغير لفظه الخاص به لأدنى تعلق يكون له بالذي تجعل العبارة عنه باللفظ الثاني، أو له قدره على استعمال اللفظ الذي يخص شيئا ما على ما له تعلق به و لو يسيرا من التعلق، و ليبتن عن نفسه أن له قدره على أخذ اتصالات المعاني بعضها ببعض و لو الاتصال اليسير، و يبين أن عباراته و إبانته لا- تزول و لا- تضعف و إن عبر عن الشئ بغير لفظه الخاص بل بلفظ غيره. و أما الاستعاره فلأن فيها تخيلا و هو شعري(ف،ح،١٥،٢٢٥) - الصنائع... قد يعرض فيها الغلط من قبل صورته القياس و من قبل مادته، و بخاصه من قبل اشتراك الاسم الواقع في الحد الأوسط(ش،ب،١٣،٤٠٤) - الصنائع مختلفه بالأجناس الأول اختلافا ليس يترقى به إلى جنس عال يعمها حتى ينقسم بها ذلك الجنس انقسام الجنس العالى إلى أنواعه الداخلة تحته(ش،ب،٣،٤٤٩)

صنائع علميه

- (الصنائع) العلميه هي التي تشتمل على السعاده و الأشياء التي بها تنال، و الأشياء التي بها تعوق عنها أو تؤدى إلى أضدادها(ف،ج،٥،٦٩)

صنائع عمليه

- أجناس المخاطبات التي تكون في الصنائع العمليه، و سبيل ما كان من هذه علميا أن يستعمل فيه المقدمات اليقنيه و لا تستعمل فيه المشهورات إلا لتكثير الحجج بعد أن تكون النتائج قد قررت بالمقدمات اليقنيه(ف،ج،٦،٥٢) - المعارف المشتركه التي هي بادئ رأى الجميع هي أسبق في الزمان من الصنائع العمليه و من المعارف التي تخص صنائه منها، و هذه جميعا هي المعارف العاميه(ف،ح،١٨،١٣٤)

صنائع فكريه

- الصنائع الفكرية الجهاديه التي يقصد بالمخاطبه فيها أن يظهر فضل قوه الإنسان على إبطال الشئ و إثباته، و ذلك إما لمحبه الغلبه فقط و للكرامه التي يتبعها أو لخير آخر من الخيرات الأنسيه(ف،ج،٨،٢٦٨)

صنائع قياسيه

- الصنائع منها قياسيه و منها غير قياسيه:

فالقياسيه هي التي إذا التأمت و استكملت أجزاءها كان فعلها بعد ذلك استعمال القياس و غير القياسيه هي التي إذا التأمت و استكملت أجزاءها كان فعلها و غايتها أن تعمل عملا ما من الأعمال، كالطب و الفلاحه و النجاره

و البناء (ف، د، ٥٦، ٣) - (الصنائع) القياسيه خمسه: الفلسفه و صناعه الجدل و الصناعه السوفسطائيه و صناعه الخطاب و صناعه الشعر (ف، د، ٥٦، ٨) - نسبه صناعه الشعر إلى سائر الصنائع القياسيه كنسبه عمل التماثل إلى سائر الصنائع العمليه (ف، د، ٥٧، ١٣) - صناعه المنطق تعطى فى كل واحده من الصنائع القياسيه القوانين الخاصه التى بها تلتزم كل واحده منها، و قوانين بها يمتحن و يميز ما وضع أنه على مذهب صناعه ما منها (ف، د، ٥٨، ٣) - قد يمكن أن توجد صنائع قياسييه مركبه من أشياء، بعضها علميه و بعضها جدليه و بعضها خطبيه و بعضها من سائر الصنائع القياسيه البسيطه (ف، ج، ٥٨، ١٦) - منها (مركبات الصنائع القياسيه) أن يجهل الناظر فى الأشياء العلميه مثل الطبيعيات أو الإلهيات، و غير ذلك من الصنائع العلميه فصول ما بين هذه الخمس القياسيه و بين أصناف المقاييس، فيروم استخراج ما يريد استخراج به أى شىء اتفق مما يسنح فى قريحته من الأقاويل أحيانا تقع له و تتفق أقاويل خطبيه و أحيانا جدليه و أحيانا تتفق له أقاويل تقرب من البراهين و أحيانا سوفسطائيه (ف، ج، ٥٩، ١) - منها (مركبات الصنائع القياسيه) أن العاده قد جرت أن يظهر الإنسان الأجمل من الأمور و الأفعال، و يضمم الأئفج أو الألد. فالأجمل فى المخاطبات القياسيه التعليم و التعلّم و التماس استفاده الحق و إفاده الحق. و الأئفج أو الألد أن يظنّ به البراعه فى العلم و فى المخاطبه القياسيه و الاقتدار و القوه عليها، و أن يظنّ به أنه الأفضل فى الحكمه و فى معرفه الحق، إمّا بالقياس إلى البعض. و إمّا بالقياس إلى الجميع (ف، ج، ٥٩، ٨) - منها (مركبات الصنائع القياسيه) أن كثيرا من الأشياء التى سبيلها فى العلوم اليقينييه أن يتيقنّ بها بعد معرفه أشياء كثيره على ترتيب، و فى زمان طويل، يمكن أن يبين فى الجدل و فى الخطاب بأشياء قليله و فى زمان يسير، إلا أنها لا تعطى اليقين. و كثير من الأشياء الكاذبه يمكن أن تصحّح بأشياء جدليه و خطبيه و سوفسطائيه خفيه، فتصير مقنعه و فى صوره ما هى صادقه (ف، ج، ٥٩، ١٨) - كلّ صناعه من الصنائع القياسيه الخمس فيها ضرب أو ضروب من السؤال خاصّ بها، ففى الفلسفه سؤال برهائى و فى الجدل سؤال جدلىّ و فى السفسطه سؤال سوفسطائىّ و فى الخطاب سؤال خطبىّ و فى الشعر سؤال شعرىّ (ف، ح، ١٢، ٢٢٦)

صنائع منطقيه

- (الصنائع) المنطقيه هى التى تشتمل على الأشياء التى شأنها أن تستعمل آلات و معينه فى استخراج الصواب فى كل واحد من العلوم (ف، ج، ٦٩، ١٨)

صنائع نظريه

- الصنائع النظرية، فإنّ معارفها كلّها ينبغى أن تكون بحيث ينطق عنها، و تكون غير معدّه نحو العمل (ف، ب، ٧٣، ٤) - الصنائع النظرية تتفاضل فى مقادير التصوّرات، فإنّ لكلّ صناعه منها مقدارا ما من التصوّر، و نحو ما بحسب الكفايه فى ذلك العلم، و لا

سيما في تصوّر الأشياء التي تشترك في الفحص عنها و النظر فيها، مثل مشاركه التعاليم للعلم الطبيعي (ف،ب،٥،٧٣) -
(الصنائع) النظرية تشتمل على الأشياء التي بها و عنها، و فيها يحصل علم الحق (ف،ج،٤،٦٩)

صنائع يقينيه

-الصنائع اليقينيه ثلاثه: نظريه و علميه و منطقيه (ف،ج،٤،٦٩)

صناعات

-الصناعات التي تحصل المعرفه بمعلوماتها لا عن مزاوله أعمال، فلتسمّ الصناعات النظرية (ف،ب،٤،٥٩) -جميع الصناعات التي تترقّى الى أن تتمّ بالتجربه فقط، فهي إنما تعطى من علم الشيء الذي يشتمل عليه إنّ الشيء و وجوده فقط، لا- علم لم الشيء (ف،ب،١،٧٢)

صناعه

-الصناعه تكون جزء صناعه متى كان موضوعها نوعا في الحقيقه لموضوع صناعه أخرى.

و تكون الصناعه تحت صناعه أخرى، متى كان موضوعها أخصّ من موضوع تلك، إلا أنه مأخوذ بحال تجعله أخصّ من غير أن يصير بتلك الحال نوعا لموضوع الصناعه التي هي أعمّ (ف،ب،١١،٦٤) -كل صناعه أعطت أسباب مبادئ صناعه أخرى، فإنها رئيسه لتلك الصناعه (ف،ب،١٢،٧٠) -الصناعه التي تنفع فيها التجربه، إمّا أن تكون صناعه تقتصر على ما يخرج بالتجربه فقط، من غير أن تستعمل ما حصل لها بالتجربه، في علم شيء آخر من تلك الصناعه، و إما أن تستعمل ما حصل لها بالتجربه في علم شيء آخر من تلك الصناعه، و إما أن تفعل الأمرين جميعا (ف،ب،١٦،٧١) -الكمال في الصناعه هو أن يحصل للإنسان أصول تلك الصناعه، و تكون له قوه على استنباط ما يلزم عن تلك الأصول، و اقتدار على تبصير غيره ما علمه منها، و على مغالطه غيره بالجهات التي يمكن أن يغالط بها في تلك الصناعه، و على فسخ المغالطات الذاتيه الوارده عليه من غيره (ف،ب،١٧،٩٤) -القدره على فسخ المغالطات التي ليست ذاتيه، فليست جزءا من الكمال في الصناعه، و لكنها جزء من الفلسفه الأولى و من الجدل (ف،ب،٢٠،٩٤) -الكامل في الصناعه يشعر بمواضع التمويه و التلبيس فلا يسلمها، و يكشف عمّا فيها من التمويه. و هذه المخاطبه شبيهه بالجدل (ف،ج،١٩،٥٠) -كلّ صناعه من الصنائع العلميه استعمل فيها السؤال بحرف «هل هو» على المعنى الذي يستعمل في الصنائع العلميه فإنّه ينبغي أن يفهم منه طلب تلك الأسباب التي تعطيه تلك الصناعه في الأشياء التي فيها تنظر (ف،ح،١٩،٢١٦) -للسؤال في كلّ صناعه أمكنه ينجح فيها و أمكنه لا ينجح فيها (ف،ح،١٦،٢٢٦) -لم يمكن أن يكون في هذه الصناعه شيء أسبق من المعقولات المفرده (ف،أ،٢٣،١٠٣) -الصناعه ملكه نفسانيه تصدر عنها أفعال إراديّه

بغير رويّه نتحو تماما مقصودا(س،ب،٦،١٩٢) -الصناعه ملكه نفسائيه يقتدر بها على استعمال موضوعات ما نحو غرض من الأغراض،على سبيل الإراده،صادره عن بصيره،بحسب الممكن فيها(س،ج،٦،٢١) -ليس إذا كان بعض المواد يستعصى فلا يبلغ فيه الغرض،تكون الملكه النفسائيه المقتدر بها على استعمال موضوعات نحو غرض ما معدومه؛فإننا لم نقل إن هذه الملكه النفسائيه -التي هي الصناعه-هي التي يقتدر بها على استعمال كل موضوع بل على استعمال ما يكون موضوعا قابلا مقويا عليه،و عينا قدره بحسب ما يمكن أن يحصل للإنسان بسبيل الكسب (س،ج،١١،٢٢) -إن كان حدّ الصناعه هو الحدّ الموجب لأن تكون للصناعه إصابه فى كل غرض،خرج الطب و الخطابه و الرمايه و المصارعه و المجادله عن أن تسمى صنائع؛و إن كانت تسمى صنائع، لم تكن توجد للإنسان بالحقيقه(س،ج،١٧،٢٣) -الصناعه ملكه نفسائيه يصدر عنها أفعال إراديه بغير رويّه(مر،ت،١،٢٦٥) -الصناعه التي تنظر فى الجنس العالى تبين من ذلك الشىء سبيه،و الصناعه التي هي دونها تبين من ذلك الشىء وجوده(ش،ب،١،٣٩٧) -ليس يمكن أن يتكلم صاحب صناعه مع من ليس هو من أهل تلك الصناعه،فإن فعل الإنسان ذلك لوقع له حيره فى الصناعه(ش،ب،١٣،٤٠٣) -...إن الصناعه و الطبيعه كليهما إنما يعلان لمكان شىء من الأشياء و هو الخير الذى تؤمّه الصناعه و الطبيعه(ش،ب،٥،٤٧٣)

صناعه امتحانيه

-إن الصناعه الجدليّه(و الصناعه)الامتحانيه ليستا يتحدّدان بأنّ لهما موضوعا،بل بسلب الموضوع،و أن ليس لهما موضوع.و لكونهما غير محدودى المبادئ و الأغراض معا،صار العامى أيضا يجادل و ينازع،و ربّما ظن أنّه يمتحن(س،س،١١،٦١)

صناعه برهانيه

-الصناعه البرهانيه إنما تحلّ الشكّ بأنّ تعطى الجهات التي من أجلها لحق الأمر الواحد محمولات متضاده،حتى يزول التضاد عما ظنّ به التضاد(ف،ج،١٣،٣٤) -لزم أن تكون صناعه الجدل التي تعطى المتضادين تتقدّم ضروره الصناعه البرهانيه التي تعطى جهات تزيل الشكّ و الحيره(ف،ج،١٦،٣٤)

صناعه التحديد

-إنّ صناعه التحديد صعبه...لأنّ الحدود إنّما تتم بالأجناس الحقيقيه و الفصول الذاتيه جميعها حتى لا يشدّ منها واحد و لا يدخل معها غيرها من العرضيات و ذلك يتعذر على البشر(ب،م،١٥،٦٤)

صناعه الجدل

-أما صناعه الجدل فلها أن تسأل و أن تثبت فليس تفعل ذلك و جميع الأشياء،بل فى الأمور المتقدمه،و ليس تسأل عن المبادئ الخاصيه:

فليس لها أيضا أن تأتي بقول فيه مقاومه، ما لم يسلم لها. وهذه هي حال الصناعات المجزّبه؛ وليس إنما للصناعة الممتحنه هي بهذه الحال كالمهندسه، بل هي التي لها أن تختبر و من لا يعلم (أ،س،٤،٨٥٢) - في صناعات الجدول و عند مخاطبه الجدليه فينبغي أن توضع القضية كليه إلا- أن يعاند الخصم و يبين بقياس ما أن المحمول مسلوب عن شيء من الباقي (ف،ق،١٥،٩٧) - صناعات الجدول هي الصناعات التي بها يحصل للإنسان القوه على أن يعمل من مقدمات مشهوره، قياسا في إبطال وضع موضوعه كلى يتسلمه بالسؤال عن موجب يتضمن حفظه، أى جزء من جزئى النقيض اتفق، و على حفظ كل وضع موضوعه كلى يعرضه لسائل يتضمن إبطاله، أى جزءين من جزئى النقيض اتفق ذلك (ف،ج،١،١٣) - (صناعات الجدول) طريق، يتهيا لنا بها أن نعمل من مقدمات مشهوره قياسا في كل مسأله تقصد، و أن يكون إذا أجبتا جوابا لم نأت فيه بشيء مضاد (ف،ج،٥،١٣) - فعل هذه الصناعات (الجدول) هي المجادله، و الجدول و هو مخاطبه بأقواويل مشهوره يلتبس بها الإنسان إذا كان سائلا إبطال أى جزء من جزئى النقيض اتفق أن يتسلمه بالسؤال عن موجب تضمن حفظه (ف،ج،٢،١٤) - المقدمات المشهوره التي هي مبادئ صناعات الجدول هي التي موضوعاتها معان كليه مهمله، و هي كليه يوثق بها، و تقبل و يعتقد فيها أنها كذلك، و تستعمل من غير أن يعلم منها شيء آخر أكثر من ذلك (ف،ج،٥،١٨) - صناعات الجدول لها قدره على أن تثبت وضعها و تبطله بعينه، و على أن تؤلف قياسين على جزئى النقيض معا و قياسين يثبتان المتضادين معا. و يكون القياسان جميعا جدليين و لا- يمكن ذلك في العلوم اليقنيه (ف،ج،١٣،٢١) - يمكن أن يوجد التشكيك في صناعات الجدول و التشكيك هو تأليف قياسين ينتجان نتيجتين متقابلتين. و إنما يكون ذلك بأن يشتركا في المقدمه الصغرى و يتقابلان في الكبرى (ف،ج،١٦،٢١) - نمتحن القياسات التي أعطتها صناعات الجدول، فما انطبق عليه من المقاييس شرائط البرهان جعلت براهين (ف،ج،٥،٣٢) - لزم أن تكون صناعات الجدول التي تعطى المتضادين تتقدم ضروره الصناعات البرهانيه التي تعطى جهات تزيل الشك و الحيره (ف،ج،١٦،٣٤) - البراهين هي قياسات تؤخذ عن صناعات الجدول (ف،ج،٧،٣٦) - صناعات الجدول بها يكون... صيانه الفلسفه عن السوفسطائيين و مدافعتهم عنها. فهذه منافع صناعات الجدول في الفلسفه (ف،ج،١٦،٣٧) - تخدم (صناعات الجدول) العلوم اليقنيه في أن تعطى مبادئها... و تخدمها أيضا في أن تعطىها الأقاويل التي بها يسهل أن يعلم الجمهور من الآراء المستنبطه من العلوم اليقنيه ما هو نافع لهم، و ينقلون عما لا نراهم يصيرون القول فيه و عما يضرهم من الآراء، و تخدمها أيضا في أن تصونها عن السوفسطائيين (ف،ج،٢٠،٣٧) - الغلبه في صناعات الجدول، لا أن تجعل الغلبه فيها هي الغايه القصوى و لا- أن تجعل لغرض آخر سوى أن وجود بها، و يتسوقها الأفعال الجدليه النافعه في العلوم (ف،ج،٤،٤٠)

-قياس الخلف تضعف قوته في صناعه الجدل ما لم تكن الشنعه ظاهره جدا، أو تبلغ من قوه الشنعه إلى حيث لا يمكن أن يوجد قياس جدلي يشده، أو لا يوجد فيه رأى نبيه أصلا (ف، ج، ٢٢، ١٠٥) - ليس يستفاد من صناعه الجدل إلا القدره على الفحص و التنقيح تعقب ما يخطر بالبال و كل ما يقوله قائل أو يضعه واضح من الأشياء النظرية و العلميه الكليه، و ليس تقتصر على شيء منها دون شيء (ف، ح، ٥، ٢٠٨) - صناعه الجدل فإنها إنما تستعمل السؤال بحرف «هل» في مكانين. أحدهما يلتمس به السائل أن يتسلم الوضع الذى يختار المجيب وضعه و يتضمن حفظه أو نصرته من غير أن يتحرى فى ذلك لا- أن يكون صادقا و لا أن يكون كاذبا (ف، ح، ٤، ٢٢٢) - (صناعه الجدل تستعمل حرف هل) فى أن يتسلم به من المجيب مقدمات يستعملها فى إبطال الوضع الذى حفظه من غير أن يبالي كيف كانت المقدمات-صادقه أو كاذبه-بعد أن تكون مشهوره أو إن لم تكن مشهوره-كانت مقدمات يعترف بها المجيب، و يجمع بين المتناقضين ليفوض إلى المجيب النظر فيما يختار تسليمه منها ليكون إذا سلم سلم بعد تأملها هل هى نافعه للسائل أو غير نافعه، ليسلم ما يظن بعد تأملها أنها غير نافعه للسائل فى أن يناقض بها المجيب فى وضعه (ف، ح، ٢٢٢، ١٥) - أما صناعه الجدل فيبينها بالآراء المشهوره (ز، ب، ٢، ٢٤٤) - صناعه الجدل هى الملكة التى يصدر عنها تأليف القياس على النحو المذكور، أو الاستقراء على النحو المذكور (س، ج، ٨، ٢٥) - إن صناعه الجدل تفيدها القوه على اكتساب القياس، و على المناقضه، و على المعارضه بالاحتجاج، و التوصل إلى المقاومات، و الشعور بصحة السؤال أو سقمه (س، ج، ١٤، ٣٣٥) - صناعه الجدل ليس تقصد تبين شيء مخصوص بعينه و لا لها موضوع (ش، ب، ١٤، ٤٠٢)

صناعه جدليه

-صارت الصناعه الجدليه ارتياضا و توطئه لها و آله و خادمه للصناعه العلميه (ف، ج، ١٥، ٢٧) - هذه الصناعه - أعى (الصناعه) الجدليه-قد يعين على حصولها الاستعداد الجلبى فى بعض الناس، و قد يعين على حصولها الممارسه و الاستعمال للجزئيات (س، ج، ٨، ٢١) - إن الصناعه الجدليه (و الصناعه) الامتاحتيه ليستا يتحددان بأن لهما موضوعا، بل بسلب الموضوع، و أن ليس لهما موضوع. و لكونهما غير محدودى المبادئ و الأغراض معا، صار العامى أيضا يجادل و ينازع، و ربما ظن أنه يمتحن (س، س، ١١، ٦١)

صناعه الحد

-أما صناعه الحدود فأجزاؤها خمس: و ذلك أنه إما الأ يصدق القول أصلا على ما يقال عليه الاسم، فإنه ينبغى أن يكون حد الإنسان يصدق على كل إنسان؛ و إما أن يكون للشئ جنس موجود فلم يضعه فى الجنس، أو لم يضعه فى الجنس الذى يخصه، فإنه يجب على من يحد

أن يجعل الشيء في جنسه و يضيف إليه الفصول؛و ذلك أنه أولى بالدلالة على جوهر المحدود من كل ما في الحدّ.و إما الّا يكون القول خاصا بالشيء فإنه ينبغي أن يكون حدّ الشيء خاصا به، كما قلنا أيضا،و إما أن يكون إذا عمل جميع ما وصفنا لم يحدّ و لم يقل إليه المحدود ما هي و الباقي الخارج مما وصفنا إن كان قد وجد و لم يصب في التحديد(أ،ج، ٥، ٦٢٤) - صناعه(الحد)وضعيه اصطلاحيه،ليست من الأمور الحقيقيه العلميه(ت،ر،٢٦،٥١،١)

صناعه الخطاب

-من الصنائع القياسيه صناعه الخطاب(ف،ح، ١٠،١٤٢) -صناعه الخطابه فإنّ أكثر مخاطباتها لا بالسؤال و الجواب،و إنّما تستعمل السؤال حيث ترى أنّ السؤال انجح في اقتصاص مثل.و كذلك صناعه الشعر(ف،ح، ٢٠،٢٢٤) -صناعه الخطابه تستعمل جميع هذه الحروف على طريق الاستعاره(ف،ح، ١٣،٢٢٥)

صناعه الشعر

-أوزان الألفاظ هي لها رتبه و حسن تأليف و نظام بالإضافه إلى زمان النطق.فحصل أيضا على طول الزمان صناعه الشعر(ف،ح، ١٤،١٤٢) -صناعه الخطابه فإنّ أكثر مخاطباتها لا- بالسؤال و الجواب،و إنّما تستعمل السؤال حيث ترى أنّ السؤال انجح في اقتصاص مثل.و كذلك صناعه الشعر(ف،ح، ٢٠،٢٢٤)

صناعه شعريه

-الصناعه الشعريه تختل بالقول في هذه الأشياء بأعيانها(ف،ح، ١٨،١٤٨)

صناعه علم اللسان

-يحدث صناعه علم اللسان قليلا قليلا بأن يتشوق إنسان إلى أن يحفظ ألفاظهم المفرده الدالّه بعد أن يحفظ الأشعار و الخطب و الأقاويل المركبه،فيتحرى أن يفردا بعد التركيب،أو أراد التقاطها بالسمع من جماعتهم و من المشهورين باستعمال الأفصح من ألفاظهم(ف،ح، ١،١٤٥) -صناعه علم اللسان إنّما تشتمل على الألفاظ التي هي في الوضع الأوّل دالّه على تلك المعاني بأعيانها(ف،ح، ١٩،١٤٨)

صناعه عمليه

-الصناعه العمليه منها ما معارفها حاصله عن التجربه فقط،و منها ما ليس يكتفى فيها بالتجربه دون أن يوجد لها مبادئ آخر،و ذلك مثل الطبّ (ف،ب،٩،٧٥)

صناعه الفقه

-ما صرح به في المله واضعها من الأشياء العمليه الجزئيه مسلّمه و يلتمس أن يستنبط عنها ما لم يتفق أن يصرّح به،محتديا بما يستنبط من ذلك حدو غرضه بما صرح به،حدثت من ذلك صناعه الفقه(ف،ح، ١٧،١٥٢)

-صناعة الكلام و الفقه متأخرتان بالزمان عنها (الملة) و تابعتان لها(ف،ح،١٠،١٣١)

ص: ٤٨٤

-احتجاج أهل الكلام إلى قوّه ينصرون بها تلك المله و يناقضون الذين يخالفونها و يناقضون الأغاليط التي التمس بها إبطال ما صرّح به في المله، فتكمل بذلك صناعه الكلام (ف، ح، ١٥٣، ٦) -ظاهر في كلّ مله كانت معانده للفلسفه فإنّ صناعه الكلام فيها تكون معانده للفلسفه، و أهلها يكونون معاندين لأهلها، على مقدار معانده تلك المله للفلسفه (ف، ح، ١، ١٥٧)

صناعه مصارعيه

-من الصنائع ما يكون السبب في قصورها عن الغرض الأقصى فيها، هو المنفعل، أو الآله، أو نفس الغرض. أمّا المنفعل، فإذا كان فيه معاوقه للفاعل، فإن كان فوق قوّه الفاعل، لم يبلغ الفاعل في تلك الماده المخصوصه غايتها؛ و إن كانت المعاوقه دون ذلك؛ بلغ مبلغا ما، مثل الصناعه المصارعيه (س، ج، ٢٢، ٤)

صناعه ممتحنه

-الصناعه الممتحنه ليست من أجل شيء محدود؛ فإنها من أجل جميع الأشياء؛ و ذلك أن جميع الصنائع تستعمل الأمور العاميه (أ، س، ١٣، ٨٥٢)

صناعه المنطق

-صناعه المنطق و هي الصناعه التي تشتمل على الأشياء التي تسدّد القوه الناطقه نحو الصواب (ف، د، ٢، ٥٥) -صناعه المنطق تعطى في كل واحده من الصنائع القياسيه القوانين الخاصه التي بها تلتئم كل واحده منها، و قوانين بها يمتحن و يميز ما وضع أنه على مذهب صناعه ما منها (ف، د، ٣، ٥٨) -صناعه المنطق آله إذا استعملت في أجزاء الفلسفه حصل بها العلم اليقين لجميع ما تشتمل عليه الصنائع العلميه و العمليه (ف، د، ٨، ٥٩) -صناعه المنطق و اسمها مشتق من النطق (ف، د، ١١، ٥٩) -صناعه المنطق تعطى قوانين في الألفاظ مشتركه لجميع الألسنه (ف، د، ٣، ٦٠) -أهل صناعه المنطق يسمّون الصفات محمولات و الموصوفات موضوعات (ف، د، ٥، ٦٠) و الموصوفات موضوعات (ف، د، ٥، ٦٠) -هذا الكمال (في صناعه المنطق) إنّما يحصل بالوقوف على جميع الجهات و الأمور التي بها ينقاد الذهن إلى أنّ الشيء هو كذا أو ليس هو كذا، أو بالوقوف على أصناف انقيادات الذهن كم هي و على كم جهه هي و بالوقوف على أصناف الجهات و أصناف الأمور التي صنف صنف منها سبب لصنف من أصناف انقيادات الذهن (ف، أ، ٢، ٩٦) -المقصود الأعظم من صناعه المنطق هو الوقوف على البراهين (ف، أ، ١٣، ٩٩) -منفعه (صناعه المنطق) أنّها هي وحدها تكسبنا القدره على تمييز ما تنقاد إليه أذهاننا هل هو حقّ أو باطل، و بالجملة فإنّها تكسب القوه أو الكمال الذي ذكرناه في الكتاب الذي قبل هذا (ف، أ، ٩، ١٠٤) -الجزء الأوّل (من صناعه المنطق) هو الذي يشتمل على المعقولات المفرده، و الكتاب الذي فيه هذا الجزء يسمّى كتاب المقولات (ف، أ، ٢١، ١٠٤) -الجزء الثاني (من صناعه المنطق) هو الذي

يشتمل على المقدمات، و الكتاب الذى فيه هذا الجزء يسمّى كتاب بارى ميّياس، و معناه العبارات (ف، أ، ٢٢، ١٠٤) - الجزء الثالث (من صناعه المنطق) يشتمل على تبين أمر القياس المطلق، و الكتاب الذى فيه هذا الجزء يسمّى كتاب أنالوطيقا الأولى، و معناه كتاب التحليلات بالعكس (ف، أ، ١، ١٠٥) - الجزء الرابع (من صناعه المنطق) يشتمل على تبين أمور البراهين و على التى بها تلتئم البراهين و على ما هى مضافه إلى البراهين، و الكتاب الذى فيه هذا الجزء يسمّى أنولوطيقا الثانيه و الأخيره (ف، أ، ٣، ١٠٥) - الجزء الخامس (من صناعه المنطق) يشتمل على الأشياء الجدليّه، و الكتاب الذى فيه هذا الجزء يسمّى طوييقا، و معناه المواضع، و يعنى الأمكنه التى بها يتطرّق فى كلّ مسأله إلى انتزاع الحجج فى إثباتها و إبطالها (ف، أ، ٥، ١٠٥) - الجزء السادس (من صناعه المنطق) يشتمل على الأمور المغالطيه و الأشياء المضافه إليها، و الكتاب الذى فيه هذا الجزء يسمّى سوفسطيقا، و معناه المغالطات التى قصد مستعملوها أن يظنّ بها علما أو فلسفه من غير أن يكونوا كذلك (ف، أ، ٨، ١٠٥) - الجزء السابع (من صناعه المنطق) يشتمل على ما به تلتئم الأشياء التى تسوق الذهن إلى التصديقات الخطيّه، و الكتاب الذى فيه هذا الجزء يسمّى كتاب ريطوريقا، و معناه الخطبيّات و البلاغيّات (ف، أ، ٣، ١٠٦) - الجزء الثامن (من صناعه المنطق) يشتمل على الأشياء التى بها يلتئم انقياد الذهن إلى الشعريّه، و الكتاب الذى فيه هذا الجزء يسمّى أبويطيقا، و معناه الشعريّات (ف، أ، ٥، ١٠٦) - (صناعه المنطق) آله يقوى بها الإنسان على معرفه الموجودات (ف، أ، ٥، ١٠٧) - صناعه المنطق و إن كان ما تشتمل عليها هى أحد الموجودات فليست تنظر فيها على أنّها أحد الموجودات، لكن على أنّها آله تتوصّل بها إلى معرفه الموجودات، فنأخذها كأنّها شىء آخر خارجه عن الموجودات، و على أنّها آله لمعرفه الموجودات (ف، أ، ١٣، ١٠٧) - صناعه المنطق فإنّها ليست تنظر فى مفردات هذه الأمور، من حيث هى على أحد نحوى الوجود الذى فى الأعيان و الذى فى الأذهان، و لا أيضا فى ماهيّات الأشياء، من حيث هى ماهيّات، بل من حيث هى محمولات و موضوعات و كليّات و جزئيّات، و غير ذلك مما إنّما يعرض لهذه المعانى (س، د، ٨، ٢٢) - الذى يجب على المنطقى أن يعرفه من حال اللفظ هو أن يعرف حاله من جهه الدلاله على المعانى المفرده و المؤلّفه ليتوصّل بذلك إلى حال المعانى أنفسها من حيث يتألّف عنها شىء يفيد علما بمجهول، فهذا هو من صناعه المنطقيين (س، ع، ١٧، ٥)

صناعه النحو

- صناعه النحو تنظر فى أصناف الألفاظ بحسب دلالاتها المشهوره عند الجمهور لا بحسب دلالتها عند أصحاب العلوم (ف، أ، ٤٣، ٥) - صناعه النحو تشتمل على الألفاظ، و الألفاظ أحد الموجودات التى يمكن أن تعقل، لكنّ صناعه النحو ليست تنظر فيها على أنّها أحد الأشياء المعقوله، و إلا فقد كانت تكون صناعه النحو و بالجمله صناعه علم اللغه تشتمل على

المعاني المعقوله و ليست كذلك(ف،أ،٦،١٠٧)

صناعه نظريه

- كل صناعه نظريه فإنها تشتمل بالجمله على أشياء ثلاثه:موضوعات و مسائل و مبادئ(ف،ب،٨،٥٩) -المنطق هو الصّناعه النظرّيّه التي تعرّف أنّ من أيّ الصور و الموادّ يكون الحدّ الصّحيح الذي يسمّى حدّا و القياس الصحيح الذي يسمّى برهاناً(مر،ت،٧،٥)

صناعتان

-كلّ صناعتين كان موضوعهما أمرين تحت جنس واحد،و كانتا ليس تقتصران على النظر في ما يؤخذ موضوعاهما في حدودهما فقط، بل كانتا تبرهنان أجناس موضوعهما على بعض ما تحتها،أو كانتا تنظران في الأعراض الذاتيه لأجناس موضوعيهما الأول،أمكن أن يبرهن كل واحد منهما شيئاً واحداً بعينه على موضوعين مختلفين بالكليه،بحدّين أو سطرين مختلفين(ف،ب،٣،٦٧)

صنعه عامه

-الصنعه العامه تنقسم خمساً أقسام:أولها صادق و لا يكذب كالبرهان هو صفة البرهان و اليقين التي وصف في كتاب التحقيق.و الثاني كثير ما يصدق و قليل ما يكذب و هو صنعه البلغاء التي وصفت في كتاب ريطوريقي و كتابه ريطوريقا أي البلاغه.و الثالث معتدل الصّدق و الكذب بالسويّه،و هو صنعه الجدال التي وصفت في كتاب طوبيقي و كتابه طوبيقا أي مواضع الكلام.و الرابع كثير ما يكذب و قليل ما يصدق،و هو صنعه الشّعري التي وصف في كتاب فويطيقى،أي الشعر.و الخامس كلّه كاذب كاذب لا يصدق،و هو صنعه أهل الشّغب و المرء التي وصف في كتاب سوفسطيقى،أي تصنيف أهل المرى و هي صنعه السفسطه(به،ح،١،١٢١)

صور شخصيه

-إنّ الصور الشخصيه أقدم من الصور النوعيه؛ مثلاً إنّ صور هذا الماء و ذاك الماء أقدم من صور الماء المطلق(س،م،٢،١٠١)

صور نوعيه

-إنّ الصور الشخصيه أقدم من الصور النوعيه؛ مثلاً إنّ صور هذا الماء و ذاك الماء أقدم من صور الماء المطلق(س،م،٣،١٠١)

صوره

-الصوره كل اسم يقع على أسماء متباينه الأشخاص،تجمعها صوره واحده.كقول القائل:الناس،فيجمع بذلك فلانا و فلانا المتباينه أشخاصها،و إن جمعتها صوره الأنس(ق،م،١٤،٤) -إنّ الصوره ليس لها موضوع البتّه هي فيه.لأنّها إمّا أن تكون في الماده،و إمّا أن تكون في المركّب و هي في المركّب كجزء منه،فليست فيه كالشئ في الموضوع(س،م،٢٠،٤٦) -ليست الصوره

عرضا البتّه، بل هي جوهر على الإطلاق. فإنّ الطبعه التي هي صوره في النار، ليست، أعني هذه الكيفيّة المحسوسه، وجودها في النار كالجزيء في المركب؛ وهي في ماده

ص: ٤٨٧

النار لا كشيء في موضوع، بل كشيء في مادّه (س، م، ٥، ٤٧) - أمّا الذي يحصل من شكل و غير شكل، فهو الذي يسمّى صورته و خلقه، و هو الشكل من حيث هو محسوس في جسم طبيعيّ أو صناعيّ، و خصوصاً بالبصر، و ذلك بأن يكون له لون ما، فيكون الشكل الملوّن خلقه و صورته (س، م، ١٠، ٢٠٥) - الصوره كل هيئه لمادّه لا تقوم دونها تلك المادّه، بل تتقوم بها (س، ب، ٢، ١٠٣) - الصوره: هي تأليف المقدمات على نوع من الترتيب مخصوص، و لا بد من معرفته (غ، ع، ١٨، ١٣٠) - الكمال الذي به يستكمل النوع استكمال الثاني، فإنه يسمّى صورته (غ، ع، ٤، ٢٩٧) - ماهيه الشيء كيف كان قد تسمّى صورته (غ، ع، ٧، ٢٩٧) - الحقيقه التي تقوم المحل بها وحده بهذا المعنى: أنه الموجود في شيء آخر لا كجزء منه، و لا يصحّ وجوده مفارقاً له. لكن وجوده هو بالفعل حاصل له، مثل صورته الماء في هيولى الماء (غ، ع، ١٢، ٢٩٧) - الصوره التي تقوم النوع تسمّى صورته (غ، ع، ١٥، ٢٩٧) - الكمال المفارق، و قد يسمّى صورته، مثل النفس للإنسان (غ، ع، ١٩، ٢٩٧) - الصوره في محل (غ، ع، ٤، ٣١٤) - الصوره و الغايه فيلزم من وجود كل منهما وجود المعلول (س، ب، ٢، ٢٧١) - الصوره الطبيعيه لا يمكن أن تكون إلّا في هيولى (ش، ب، ١٩، ٤٧٢) - إن كانت العبره بالصوره لم يكن تخصيص صورته الدليل بخمسه أو ستة صواباً (ت، ر، ٢، ٦، ٥٠)

صوره جسميه

- الجسم إنّما هو جسم لأنه من شأنه و في طباعه بحيث يمكن أن يفرض فيه ثلاثه أبعاد فيه على الإطلاق متقاطعه على حدّ واحد مشترك تقاطعاً على قوائم و هذه صورته الجسميه (س، م، ١١، ١١٣) - إن كان ما يقع فيه المساواه و التفاوت و التقدير غير المعنى الذي به يصير الجسم جسماً، فليست الصوره الجسميه هي الجسميه التي هي الكميّه، بل الجسميه التي هي الكميّه التي هي عرض، هي جسميه بمعنى آخر (س، م، ٥، ١١٥)

صوره الصور

- من الصوره ما يسمّى صورته الصور (ق، م، ١٨، ٤) - سَمِيَ صورته الصوره ما ليس تحته صورته الأشخاص المتباينه التي يجمعها صورته واحده (ق، م، ٣، ٥)

صوره القياس

- مادّه القياس هي مصدّقات أو أمور في حكم مصدّقات سلف بها التصديق. و صورته القياس هي الرصف و التأليف الذي يقع فيها (س، ق، ٥، ٧) - صورته القياس إذا كانت موادّه معلومه فلا ريب أنه يفيد اليقين (ت، ر، ١١، ٤٧، ٢) - صورته «القياس» لا يتكلّم على صحتّها (المواد). فإنّ ذلك ظاهر، سواء في ذلك

«الاقتراني» المؤلف من الحملات الذي هو قياس «التداخل»، و«الاستثنائي» المؤلف من الشرطيات المتصلة و المنفصلة الذي هو «التلازم» و«التقسيم» (ت، ر، ١٤، ٤٧، ٢)

ص: ٤٨٩

-الفرق بين العدم و الضدّ أن الضدّين كل واحد منهما أمر موجود، إذا ارتفع أحدهما عن الموضوع فورد ضدّه خلفه فى ذلك الموضوع، فيجتمع فيه أن يرتفع الأول عنه و يوجد مكانه الثانى. و أما العدم فليس هو أمرا يخلف فى الموضوع الأمر الذى ارتفع، بل هو فقد الأمر الأول و ارتفاعه عنه، من غير أن يخلف بدله أمر موجود (ف،م،١٦،١٢٢) -الضد فى الضدّ المأخوذ على استقامه و من جانب واحد، كقولنا إن كان الأذى شرا فاللذه خير(ف،ق،١،١١٥) -الضد فى الضدّ المأخوذ من جانبين على خلاف، كقولنا إن كان المريض ردىء السحنة فالذى هو جيد السحنة صحيح(ف،ق،٣،١١٥) -نظرنا(فى الاثبات)هل المحمول له ضدّ المحمول مسلوبا عن ضدّ الموضوع لزم أن يكون المحمول فى الموضوع، و إن كان ضدّ المحمول مسلوبا عن ضدّ الموضوع كان المحمول مسلوبا عن الموضوع(ف،ق،٦،١١٥) -كون ضدّ الموضوع فى ضدّ المحمول هو البين أخذنا على الخلاف فألزمنا أن المحمول موجود فى الموضوع. و إن كان أيضا البين سلب ضدّ الموضوع عن ضدّ المحمول ألزمنا عنه سلب المحمول عن الموضوع(ف،ق،٨،١١٥) -إذا استعمل الضدّ فينبغى أن يستعمل موضوعا إلى جانب ضده، فإنها إنما تصير مقبولة و تبين شهرتها، إذا استعملت هكذا(ف،ج،١٩،٦٧) -إنّ الضدّ هو ذات تخلف المعنى الوجودى فى الموضوع، إنّ العدم ليس بذات، بل هو، أن يعدم المعنى الوجودى، فيكون الموضوع خاليا عنه فقط. فإنّ الضدّ الذى يقال فى هذا الكتاب (قاطيغورياس)، ليس يعنى به هذا، فإنّ الحركة و السكون يكونان حينئذ غير متضادين، و لا الزوج و الفرد متضادين، و لا الخير و الشر، و لا- العلم و الجهل، و لا أكثر ما ذكرها هنا(س،م،٥،٢٤٨) -الضدّ بالذات للواحد واحد. و تحصيل هذا، أنّ النظر فى هذه الملكات هو على وجهين:

نظر فى طبائعها و معانيها، غير مضافه إلى موضوعاتها من حيث أنّها تفيدها حالا يلزم موضوعاتها لأجلها محمده أو مذمه أو منفعه أو مضره، و هو أن ينظر فى جملة الطبيعه التى بين الجبن و التهور، مارا على الشجاعه من حيث هى ملكات يصدر عنها أفعال ما، فحينئذ لا نجد الشجاعه مضاده لأحد الطرفين، بل تكون أمرا متوسطا، و يكون الطرفان هما المتعاقبان على موضوع واحد، و بينهما غايه البعد، فيكونان هما الضدّان فقط؛ و الثانى، نظر فيهما من حيث الحال التى تحصل لموضوعها منها، و ذلك باعتبار أنّها أمور تناسب مصلحه نفس الإنسان أو نوع الإنسان أو لا تناسبه، و هذا اعتبار أمر يعرض للكيفيات، من جهه إضافات

لها و ليس في ذواتها(س،م،٢،٢٦٢) -الضد موجود ما(ش،ع،١٠،١٢٩) -ليس حدوث الضد في الموضوع يقتضى بجوهره رفع ضده المقابل له و إنما هو شىء يعرض عن حدوثه في الموضوع(ش،ع،١٥،١٢٩) -إن ما كان ضده يتجنب أكثر من الضد الآخر فهو أثر(ش،ج،٨،٥٥٧) -ما كان أقل مخالطه للضد فهو أثر(ش،ج،٧،٥٥٨) -الضد ليس يجب أن يكون خاصه للنوع الواحد في الجنس(ش،ج،١٥،٥٨٦)

ضدان

-يحمل الضدان على الضدين معا و الضدان على كل واحد منهما و كل واحد منهما على الضدين معا، فيصير كل واحد من الثلاثة على ضربين، فتصير الازدواجات الحادثه عنه سته(ف،ق،٥،١١٧) -أن الضدين لا يجتمعان في موضوع واحد. و أنه إذا وجد أحدهما فيه ارتفع عنه الآخر.

و أما الضد في الضد فإن من المشهور أيضا أن الشىء إن حكم به على أمر ما فإن حكم ضده ضد حكمه(ف،ج،٩،٦٧) -إن الضدين في الوجود لا يجتمعان معا في شىء واحد بل قد يرتفعان عنه معا(ب،م،٧،٩١) -الضدان هما الذاتان المتعاقبان على موضوع واحد يستحيل اجتماعهما فيه، و بينهما غايه الخلاف(سى،ب،١،٦٠) -ضدان، أى لا يجتمعان في موضع واحد مع سائر شرائط التضاد(سى،ب،١٨،٦٤) -إن الضدين لا يجتمعان معا في الوجود و قد يرتفعان معا و يكذبان معا في القول أيضا، كما تقول زيد أبيض، زيد أسود، و لا يجتمعان في صدق القول البته(سى،ب،٥،١٢٢) -إن كان أحد الضدين مجهولا فالآخر مجهول، و إن كان معلوما فالآخر معلوم(ش،ب،١٩،٤٦٣) -إن الضدين لا يجتمعان في موضوع واحد(ش،ج،٢١،٥١٠) -إن الضدين لا محاله؛ إما أن يكونا تحت جنس واحد بعينه، و إما أن يكونا تحت جنسين متضادين، و إما أن يكونا جنسين لأشياء متضاده(ش،ج،١٥،٥٦٦)

ضرب

-الضرب(الأول من ضروب الشكل الأول هو أن تكون(آ) موجوده في كل ما هو(ب) و(ب) موجوده في كل ما هو(ج)، ينتج(آ) موجوده في كل ما هو(ج)(ف،ق،٣،٢٣) -الضرب(الثاني(من الشكل الأول)(آ) موجوده في كل ما هو(ب) و(ب) موجوده في بعض(ج)، ينتج(آ) موجوده في بعض(ج) (ف،ق،٤،٢٣) -الضرب(الثالث(من الشكل الأول)(آ) و لا في شىء مما هو(ب) و(ب) موجوده في كل ما هو(ج)، ينتج(آ) و لا في شىء مما هو(ج) (ف،ق،٦،٢٣) -الضرب(الرابع(من الشكل الأول)(آ) و لا في شىء مما هو(ب) و(ب) موجوده في بعض(ج)، ينتج(آ) ليست في بعض(ج) أو(آ) ليست في كل(ج)(ف،ق،،٢٣) ٧) -إذا ابتدئت ضروب الشكل الأول من الأخير

إلى الأول على ما جرت به العاده فى الأكثر.

قلت فى الضرب الأول كل ما هو (ج) فهو (ب) و كل ما هو (ب) فهو (آ)، ينتج كل ما هو (ج) فهو (آ) (ف، ق، ٩، ٢٣) - (الضرب) الثانى (من الشكل الأول) بعض ما هو (ج) فهو (ب) و كل ما هو (ب) فهو (آ)، ينتج بعض ما هو (ج) فهو (آ) (ف، ق، ١٢، ٢٣) - (الضرب) الثالث (من الشكل الأول) كل ما هو (ج) فهو (ب) و لا شىء مما هو (ب) هو (آ)، ينتج و لا شىء مما هو (ج) هو (آ) (ف، ق، ١٣، ٢٣) - (الضرب) الرابع (من الشكل الأول) بعض ما هو (ج) فهو (ب) و لا شىء مما هو (ب) هو (آ)، ينتج بعض ما هو (ج) ليس هو (آ) أو ليس كل ما هو (ج) هو (آ) (ف، ق، ١٤، ٢٣) - (فى الشكل الأول) (الضرب) الأول من موجبتين كليتين ينتج موجبه كلييه. و الثانى كبراه موجبه كلييه و صغراه موجبه جزئيه. و الثالث كبراه سالبه كلييه و صغراه موجبه كلييه، ينتج سالبه كلييه.

و الرابع كبراه سالبه كلييه و صغراه موجبه جزئيه، ينتج سالبه جزئيه (ف، ق، ١١، ٢٤) - ضروب الشكل الثانى: أولها (الضرب) (ب) و لا فى شىء من (آ) و (ب) فى كل (ج)، ينتج (آ) و لا فى شىء من (ب)، و (ب) قد كانت فى كل (ج) فترجع إلى الضرب الثالث من الشكل الأول (ف، ق، ١، ٢٥) - الضرب الثانى (من الشكل الثانى) هو هذا (ب) فى كل (آ) و (ب) و لا فى شىء من (ج)، ينتج (آ) و لا فى شىء من (ج)، لأن السالبه الكليه منها إذا انعكست صارت (ج) و لا فى شىء من (ب)، و (ب) قد كانت فى كل (آ) فترجع إلى ذلك الضرب بعينه من الشكل الأول (ف، ق، ٥، ٢٥) - الضرب الثالث (من الشكل الثانى) (ب) و لا فى شىء من (آ) و (ب) فى بعض (ج)، ينتج (آ) ليست فى بعض (ج) أو (آ) ليست فى كل (ج)، لأن السالبه الكليه تنعكس فتصير (آ) و لا فى شىء من (ب)، و (ب) قد كانت فى بعض (ج) فترجع إلى الضرب الرابع من الشكل الأول (ف، ق، ١١، ٢٥) - الضرب الرابع من الشكل الثانى (ب) فى كل (آ) و (ب) ليست فى بعض (ج)، ينتج (آ) ليست فى بعض (ج) أو (آ) ليست فى كل (ج). و هذا ليس يتبين بالعكس و لكن قد وضعت (ب) ليست فى بعض (ج) فيتبين أن (ب) مسلوبه عن جميع ذلك البعض. فلنفرض ذلك البعض مفردا على حiale و ليكن ذلك حرف (د) فيصير (ب) فى كل (آ) و (ب) و لا فى شىء من (د) فترجع إلى الضرب الثانى من هذا الشكل بعينه (ف، ق، ١٤، ٢٥) - الضرب الأول (فى الشكل الثانى) كبراه سالبه كلييه و صغراه موجبه كلييه، فينتج سالبه كلييه.

و الثانى كبراه موجبه كلييه و صغراه موجبه جزئيه، ينتج سالبه جزئيه. و الرابع كبراه موجبه كلييه و صغراه سالبه جزئيه، ينتج سالبه جزئيه (ف، ق، ١٣، ٢٧) - الضرب الثانى (فى الشكل الثانى) (آ) و لا فى شىء من (ب) (ج) فى كل (ب)، ينتج (آ) ليس فى بعض (ج) لأن الصغرى الموجبه تنعكس جزئيه فتصير معنا (آ) و لا فى شىء من (ب)، و (ب) فى بعض (ج) فترجع إلى الضرب الرابع

من الشكل الأول (ف، ق، ٢٨، ٤) - الضرب الثالث (في الشكل الثاني) هو هذا (آ) في كل (ب) (ج) في بعض (ب)، ينتج (آ) في بعض (ج) لأن الموجبه الجزئيه الصغرى إذا انعكست جزئيه صار معنا (آ) في كل (ب)، و (ب) في بعض (ج) فترجع إلى الضرب الثاني من الشكل الأول (ف، ق، ٢٨، ٧) - الضرب الرابع (في الشكل الثاني) هو هذا (آ) في بعض (ب) (ج) في كل (ب)، ينتج (آ) في بعض (ج) لأن الكبرى الجزئيه إذا انعكست صار معنا (ج) في كل (ب)، و (ب) في بعض (ج) في بعض (آ)، ثم تنعكس هذه النتيجة فتصير (آ) في بعض (ج) (ف، ق، ٢٨، ١٠) - (الضرب الخامس) (في الشكل الثاني) هو هذا (آ) و لا في شيء من (ب)، (ج) في بعض (ب)، ينتج (آ) ليست في بعض (ج) لأن الصغرى الموجبه الجزئيه تنعكس فيصير معنا (آ) و لا في شيء من (ب)، و (ب) في بعض (ج) فترجع إلى الضرب الرابع من الشكل الأول (ف، ق، ٢٨، ١٣) - (الضرب السادس) (في الشكل الثاني) هو هذا (آ) ليست في بعض (ب)، (ج) في كل (ب)، ينتج (آ) ليست في بعض (ج)، و نرجع إلى الشكل الأول لا بالعكس لكن بأن بعض (ب) الذي سلب عنه (آ) فإنما يسلب عن جميع البعض فلنفرض ذلك البعض (د)، و (ج) إذا كانت في كل (ب) فهي في كل (د) فيصير معنا (آ) و لا في شيء من (د) و (ج) في كل (د) فترجع إلى الضرب الثاني من هذا الشكل (ف، ق، ٢٨، ١٦) - الضرب الأول من هذا الشكل (الثالث) من موجبتين كليتين ينتج موجبه جزئيه. و الثاني كبراه سالبه كلييه و صغراه موجبه كلييه ينتج سالبه جزئيه. و الثالث كبراه موجبه كلييه و صغراه موجبه جزئيه ينتج موجبه جزئيه. و الرابع كبراه موجبه جزئيه و صغراه موجبه كلييه ينتج موجبه جزئيه. و الخامس كبراه سالبه كلييه و صغراه موجبه جزئيه ينتج سالبه جزئيه.

و السادس كبراه سالبه جزئيه و صغراه موجبه كلييه ينتج سالبه جزئيه (ف، ق، ٣١، ١) - (الشكل الثاني): الضرب الأول من كليتين، و الكبرى سالبه، ينتج كلييه سالبه، مثاله كل [ج ب] و لا شيء من [أ ب] فلا شيء من [ج أ]... الضرب الثاني من كليتين و الصغرى سالبه، ينتج سالبه كلييه، و مثاله: لا شيء [ج ب] و كل [أ ب] فلا شيء من [ج أ]... الضرب الثالث من صغرى موجبه جزئيه، و كبرى سالبه كلييه، مثاله: بعض [ج ب] و لا شيء من [أ ب]، فليس كل [ج أ]...

الضرب الرابع من صغرى سالبه جزئيه و كبرى موجبه كلييه، مثاله ليس كل [ج ب] و كل [أ ب] فليس كل [ج ب] (مر، ت، ١١٩، ٤) - (الشكل الثالث) الضرب الأول من كليتين موجبتين ينتج موجبه جزئيه، مثاله كل [ب أ]، لا يلزم من هذا أن كل [ج أ]... الضرب الثاني من كليتين و الكبرى سالبه، ينتج جزئيه سالبه، مثاله كل [ب ج] و لا شيء من [ب أ]، لا يلزم من هذا أن لا شيء من [ج أ]...

الضرب الثالث من جزئيه موجبه صغرى و كلييه موجبه كبرى، مثاله: بعض [ب ج] و كل [ب أ]، ينتج بعض [ج أ]، بالبرهان من الضرب الأول. الضرب الرابع من كلييه موجبه صغرى و جزئيه موجبه كبرى، مثاله: [ب ج] و بعض

[ب أ] فبعض [ج أ]... الضرب الخامس من كليته موجب صغرى و جزئيه سالبه كبرى، مثاله:

كل [ب ج] أو ليس كل [ب أ] فليس كل [ج أ]... الضرب السادس من جزئيه موجب صغرى و سالبه كليته كبرى، مثاله بعض [ب ج] و لا- شىء من [ب أ] فليس كل [ج أ] (مرت، ١٢٣٨) - الضرب هو وضع خاص من أوضاع الشكل من حيث كليته المقدمات و جزئيتها، و إيجابها و سلبها (غ، ع، ٣٦١، ٦) - الضرب الأول من الشكل الأول منه موجبتان كليتان (غ، ع، ٣٦١، ٩) - الضرب الثالث من (الشكل الأول) منه موجب كليته صغرى، و سالبه كليته كبرى (غ، ع، ٣٦١، ١٣) - الضرب الأول من الشكل الثانى مثل: كل جسم مؤلف و لا- أزلى واحد مؤلف (غ، ع، ٣٦١، ١٧) - الضرب الثانى من الشكل الثانى مثل: موجود ما مؤلف و لا- أزلى واحد مؤلف (غ، ع، ٣٦١، ١٩) - الضرب الثالث من الشكل الثانى مثل: لا- جسم واحد منفك عن الأعراض و كل أزلى منفك عن الأعراض (غ، ع، ٣٦١، ٢١) - الضرب الرابع من الشكل الثانى مثل: موجود ما ليس بجسم و كل متحرك جسم (غ، ع، ٣٦٢، ١) - الضرب الأول من الشكل الثالث من موجبتين كليتين (غ، ع، ٣٦٢، ٣) - الضرب الثانى من الشكل الثالث من كليتين كبراهما سالبه (غ، ع، ٣٦٢، ٧) - الضرب الثالث من الشكل الثالث من موجبتين صغراهما جزئيه (غ، ع، ٣٦٢، ١٠) - الضرب الرابع من الشكل الثالث من موجبتين و الكبرى جزئيه (غ، ع، ٣٦٢، ١٣) - الضرب الخامس من الشكل الثالث من مقدمتين مختلفتين فى الكميته و الكيفيه، صغراهما موجب جزئيه. كبراهما سالبه كليته (غ، ع، ٣٦٢، ١٦) - الضرب السادس من الشكل الثالث من مقدمتين مختلفتين فى الكميته و الكيفيه، صغراهما موجب جزئيه. كبراهما سالبه كليته موجب و كبراهما سالبه جزئيه (غ، ع، ٣٦٢، ٢٠) - فى ضروب القياسات المنتجه المطلقه من القضايا المطلقه فى الشكل الأول: أما ضروب الشكل الأول فالمنتج منها أربعه ضروب و اثنا عشر ضربا غير منتجه، الأول من موجبتين كليتين كقولنا كل - أ ب - و كل ب ج - فنتج موجب كليته و هى قولنا كل - أ ج - (ب، م، ١٢٦، ١٤) - الضرب الثانى من (القياسات المنتجه فى الشكل الأول) من كليتين و الكبرى منهما و الصغرى مجبه كقولنا كل - أ ب - و لا شىء من ب ج - فنتج سالبه كليته و هى قولنا فلا شىء من - أ ج - (ب، م، ١٢٨، ٥) - الضرب الثالث من (القياسات المنتجه فى الشكل الأول) من موجبتين، و الصغرى منهما جزئيه و الكبرى كليته كقولنا بعض - أ ب - و كل ب ج - فنتج موجب جزئيه و هى قولنا بعض - أ ج - (ب، م، ١٢٩، ٦) - الضرب الرابع من (القياسات المنتجه فى الشكل الأول) من صغرى موجب جزئيه و كبرى سالبه كليته كقولنا بعض - أ ب - و لا شىء من ب ج - ينتج سالبه جزئيه كقولنا ليس كل - أ ج - (ب، م، ١٣٠، ١٧)

-الضرب الآخر من (قياس غير منتج من الشكل الأول) من كليتين و الصغرى سالبه و الكبرى موجب (ب،م،٢٠،١٣٢) -الضرب الثالث من (قياس غير منتج من الشكل الأول) من صغرى موجب كليته و كبرى موجب جزئيه كقولنا كل أ ب- و بعض ب ج- (ب، م،١٣،١٣٣) -الضرب الرابع منها (قياس غير منتج من الشكل الأول) هكذا من موجب كليته صغرى و سالبه جزئيه كبرى (ب،م،،١٣٤ ١٥) -الضرب الخامس من (قياس غير منتج من الشكل الأول)، من كبرى موجب جزئيه و صغرى سالبه كليته (ب،م،٢،١٣٥) -الضرب السادس من (قياس غير منتج من الشكل الأول) من سالتين صغراهما كليته و كبراهما جزئيه (ب،م،٩،١٣٥) -الضرب السابع من (قياس غير منتج من الشكل الأول) من كبرى موجب كليته و صغرى سالبه جزئيه (ب،م،١٢،١٣٥) -الضرب الثامن من (قياس غير منتج من الشكل الأول) من سالتين صغراهما جزئيه و الكبرى كليته (ب،م،٥،١٣٦) -الضرب التاسع من (قياس غير منتج من الشكل الأول) من جزئيتين، و الصغرى سالبه و الكبرى موجب، و حكمه معلوم فى أنه لا- ينتج من أجل جزئيه الكبرى، و من أجل سلب الصغرى مما سبق تعليما و تمثيلا، و كذلك فى الضرب العاشر و هو من سالتين جزئيتين. و فى الحادى عشر و هو من جزئيتين موجبتين، و الثانى عشر من جزئيتين و الكبرى سالبه من أجل جزئيه الكبرى (ب،م،١٥،١٣٦) -الضرب الأول من (القياسات المنتجه من الشكل الثانى) هى من كليتين، و الكبرى سالبه كقولنا كل- أ ب- و لا شىء من- ج ب- ينتج سالبه كليته و هو قولنا لا شىء من- أ ج- لأنّ الأصغر دخل تحت حكم الأوسط بكليته و انتفى الأوسط عن الأكبر بكليته فانتهى الأكبر عنه بكليته فانتهى عن الأصغر بكليته (ب،م،٧،١٣٧) -الضرب الثانى من (القياسات المنتجه من الشكل الثانى) من كليتين و الصغرى سالبه كقولنا لا شىء من- أ ب- و كل- ج ب- ينتج سالبه كليته و هى قولنا لا- شىء من- أ ج- و بينوه بتبديل المقدمتين و جعل الصغرى كبرى و الكبرى صغرى (ب،م،٢١،١٣٧) -الضرب الثالث من (القياسات المنتجه من الشكل الثانى)، من صغرى موجب جزئيه و كبرى سالبه كليته كقولنا بعض أ ب- و لا- شىء من- ج ب- ينتج سالبه جزئيه و هى قولنا ليس كل- أ ج- (ب،م،١٢،١٣٨) -الضرب الرابع من (القياسات المنتجه من الشكل الثانى) من صغرى سالبه جزئيه و كبرى موجب كليته مثاله ليس كل أ ب- و كل- ج ب- ينتج سالبه جزئيه كقولنا ليس كل أ ج- (ب،م،٢،١٣٩) - (قياس غير منتج من الشكل الثانى) فى هذا الشكل اثنا عشر ضربا، فمنها أربعة من سالتين، لأنّ الأصغر و الأكبر فيهما يخرجان عن حكم الأوسط... و أربعة من جزئيتين لا يلزم منهما حكم لخروج البعضين غير المتعينين عن حكم الأوسط (ب،م،١٧،١٣٩) -الضرب الأول من (قياس غير منتج من الشكل الثانى) من سالتين كليتين يقع على هذه الاشكال و الصور الثلاث (ب،م،١،١٤٠)

-الضرب الثانى (قياس غير منتج من الشكل الثانى) من سالتين كبراهما كليّه و صغراهما جزئيه (ب،م،١٣،١٤٠) -الضرب الثالث من (قياس غير منتج من الشكل الثانى) من سالتين صغراهما كليّه و كبراهما جزئيه (ب،م،٢٢،١٤٠) -الضرب الرابع من (قياس غير منتج من الشكل الثانى) من سالتين جزئيتين (ب،م،١٣،١٤١) -الضرب الخامس من (قياس غير منتج من الشكل الثانى) من موجبتين كليتين (ب،م،٢،١٤٢) -الضرب السادس من (قياس غير منتج من الشكل الثانى) من موجبتين كبراهما كليّه و الصغرى جزئيه (ب،م،١٥،١٤٢) -الضرب السابع من (قياس غير منتج من الشكل الثانى) موجبتين صغراهما كليّه و كبراهما جزئيه (ب،م،١٤٣،٢) -الضرب الثامن من (قياس غير منتج من الشكل الثانى) من موجبتين جزئيتين (ب،م،١٦،١٤٣) -الضرب التاسع من (قياس غير منتج من الشكل الثانى) من صغرى موجبه كليّه و كبرى سالبه جزئيه (ب،م،١٨،١٤٣) -الضرب العاشر من (قياس غير منتج من الشكل الثانى) من صغرى سالبه كليّه و كبرى موجبه جزئيه (ب،م،٢١،١٤٣) -الضرب الحادى عشر و الثانى عشر من (قياس غير منتج من الشكل الثانى) و هما اللذان من جزئيتين موجبه و سالبه كبرى و صغرى (ب،م،٢٣،١٤٣) -الضرب الأول من (القياسات المنتجه من الشكل الثالث) من كليتين موجبتين كقولنا كل - ب أو كل ب ج - (ب،م،١١،١٤٤) -الضرب الثانى من (القياسات المنتجه من الشكل الثالث) من كليتين و الكبرى سالبه (ب،م،٦،١٤٥) -الضرب الثالث من (القياسات المنتجه من الشكل الثالث) من موجبتين و الصغرى جزئيه كقولنا بعض ب - ا و كل ب ج - (ب،م،١٧،١٤٥) -الضرب الرابع من (القياسات المنتجه من الشكل الثالث) من موجبتين و الصغرى جزئيه كقولنا بعض ب - ا و كل ب ج - (ب،م،١٧،١٤٥) -الضرب الخامس من (القياسات المنتجه من الشكل الثالث) من موجبتين و الكبرى جزئيه كقولنا كل ب - ا و بعض ب ج - (ب،م،٥،١٤٦) -الضرب السادس من (القياسات المنتجه من الشكل الثالث) من صغرى موجبه جزئيه و كبرى سالبه كليّه كقولنا بعض ب - ا و لا شىء من ب ج - (ب،م،١٧،١٤٦) -الضرب السادس من (القياسات المنتجه من الشكل الثالث) من صغرى موجبه كليّه و كبرى سالبه جزئيه كقولنا كل ب - ا و ليس كل ب ج - (ب،م،٩،١٤٧) -فى الشكل الثالث من القياس فإنّ الضرب الأول منه و هو الذى من كليتين موجبتين إن كانت الصغرى مطلقه و الكبرى ضروريّه، فالنتيجه ضروريّه، و إن كانت الصغرى هى الضروريّه و قد تنعكس ممكنه فى بعض المواضع فيكون حكمها الإمكان الذهنيّ (ب،م،١٨،١٤٩) -الضرب الثانى (من الشكل الثالث من القياس) و هو الذى من صغرى موجبه كليّه و كبرى سالبه كليّه كذلك ايضا إمّا إن كانت الضروريّه هى الكبرى السالبه كانت النتيجه ضروريّه مثلها،

و إن كانت الضروريه هي الصغرى الموجهه كان حكمها على ما كان في الأول من انتاج الإمكان الذهني الذي يعم الممكن السلب (ب،م،٢٤،١٤٩) -الضرب الثالث(من الشكل الثالث من القياس) حكمه كحكم الضرب الأول في كون النتيجة ضروريه اذا كانت الكبرى ضرورياً،و ممكنه ذهنيه إذا كانت الصغرى هي الضروريه(ب،م،٥،١٥٠) -الضرب الرابع(من الشكل الثالث من القياس) فنتيجته على كل حال ممكنه ذهنيه لأنها تنعكس فيكون عكسها عن الضروره إن كانت التي تصير له الكبرى هي الضروريه إلى الامكان الذهني، و عن الإمكان الذهني إذا كانت التي تصير الصغرى هي الضروريه إلى الإمكان الذهني أيضاً(ب،م،٧،١٥٠) -الضرب الخامس(من الشكل الثالث من القياس)و هو من صغرى موجهه جزئيه و كبرى سالبه كليته إن كانت كبراه ضروريه(فنتيجته ضروريه)و إن كانت صغراه هي الضروريه فنتيجته ممكنه ذهنيه(ب،م،١١،١٥٠) -الضرب السادس(من الشكل الثالث من القياس)و هو من صغرى موجهه كليته و كبرى سالبه جزئيه إن كانت السالبه هي الضروريه كانت النتيجة مثلها ضروريه،و إن كانت الموجهه هي الضروريه حتى تنتج أو لا ضروريه،و تنعكس فتصير ممكنه ذهنيه، و تختلط بالمطلقه التي جعل جزؤها كلا فتكون النتيجة ممكنه ذهنيه لاختلاط القرينه من ممكنه ذهنيه صغرى و مطلقه(ب،م،١٤،١٥٠) -القياس يقتضى سته عشر ضرباً حاصله من ضرب الصغريات المحصورات الأربع في الكبريات(ه،م،٢٢،٢٢) -الضرب الأول(من الشكل الأول)موجبتان كليتان ينتج موجهه كليته كقولنا(كل جسم مؤلف،و كل مؤلف محدث،فكل جسم محدث)(ه،م،٢٦،٢٢) - (الضرب)الثاني كليتان،و الكبرى سالبه كليته ينتج سالبه كليته كقولنا(كل جسم مؤلف،و لا شيء من المؤلف بقديم،فلا شيء من الجسم بقديم)(ه،م،١،٢٣) -الضرب الثالث موجبتان و الصغرى جزئيه ينتج موجهه جزئيه كقولنا(بعض الجسم مؤلف، و كل مؤلف حادث،فبعض الجسم حادث) (ه،م،٣،٢٣) -الضرب الرابع موجهه جزئيه صغرى و سالبه كليته كبرى ينتج سالبه جزئيه كقولنا(بعض الجسم مؤلف،و لا شيء من المؤلف بقديم، فبعض الجسم ليس بقديم)(ه،م،٤،٢٣) -الضرب الأول فينتج موجهه كليته تابعه للكبرى في الضرورى و اللاضرورى(ط،ش،١،٤٤٠) -الضرب الثاني و ينتج سالبه كليته كذلك(ط،ش،٣،٤٤٠) - (الضرب)الثالث ينتج موجهه جزئيه(ط،ش،٧،٤٤١) -الضرب الرابع سالبه جزئيه(ط،ش،١،٤٤١) -الضرب الثاني:بعكس الصغرى،و جعل الصغرى كبرى،و الكبرى صغرى؛لينتجا عكس المطلوب من الأول،ثم عكس النتيجة،لتحصل النتيجة المطلوبه به(ط،ش،٨،٤٤٠)

-بين (ابن سينا) الضرب الثالث: بما يبين به الضرب الأول (ط، ش، ١، ٤٦١) - لم يمكن بيان (الضرب) الرابع بالعكس؛ لأنّ السالبه الجزئيه لا- تنعكس، و الموجه الكليه تنعكس جزئيه، و لا قياس عن جزئيتين (ط، ش، ٢، ٤٦١) - القضييه التي هي جزأ القياس تسمى مقدّمه، و ما ينحل إليه المقدّمه كالموضوع و المحمول دون الرباطه حدًا للقياس، و هيئه نسبه الأوسط إلى الطرفين تسمى شكلا، و اقتران الصغرى بالكبرى قرينه و ضربا، و القول اللازم مطلوبًا إن سبق منه تشتمل إلى القياس و نتيجته إن سبق من القياس إليه. و المنتج لهذا القول قياسا (م، ط، ٣٢، ٢٥٤) - إنّ المناطقه اصطلاحوا على تسميه قضيتي القياس من غير اعتبار الأسوار شكلا، و مع اعتبارها ضربا أي نوعا من أنواع الشكل (ض، س، ٢١، ٣١) - يشار لمجموع القضيتين بالضرب فيسمى ضربا (ض، س، ٢٤، ٣١) - الضرب عبارته عن نوع الشكل بحسب تعاقب الأسوار عليه (ض، س، ٦، ٣٢)

ضروب

-إذا ابتدئت ضروب الشكل الأول من الأخير إلى الأول على ما جرت به العاده في الأكثر.

قلت في الضرب الأول كل ما هو (ج) فهو (ب) و كل ما هو (ب) فهو (آ)، ينتج كل ما هو (ج) فهو (آ) (ف، ق، ٩، ٢٣) - ضروب الشكل الثاني أولها (الضرب) (ب) و لا- في شيء من (آ) و (ب) في كل (ج)، ينتج (آ) و لا- في شيء من (ج) لأنّ السالبه الكليه تنعكس فتصير (آ) و لا في شيء من (ب) و (ب) قد كانت في كل (ج) فترجع إلى الضرب الثالث من الشكل الأول (ف، ق، ١، ٢٥) - ضروب الشكل الثالث أولها (الضرب) هذا (آ) في كل (ب) (ج) في كل (ب)، ينتج (آ) في بعض (ج) لأنّ الصغرى و هي (ج) في كل (ب) تنعكس موجه جزئيه فتصير (آ) في كل (ب) و (ب) في بعض (ج) فترجع إلى الضرب الثاني من الشكل الأول (ف، ق، ١، ٢٨) - في ضروب القياسات المطلقه من القضايا المطلقه في الشكل الأول: أما ضروب الشكل الأول فالمنتج منها أربعة ضروب و اثنا عشر ضربا غير منتجه، الأول من: موجبتين كلّيتين كقولنا كل - أ ب - و كل ب ج - فنتج موجه كليّ و هي قولنا كل - أ ج - (ب، م، ١٢٦، ١٤) - (الضروب) الباقيه (من الشكل الأول) غير منتجه و هي التي صغرها سالبه و كبرها جزئيه أو كلاهما (ب، م، ٢٤، ١٣١) - في ضروب (القياسات المنتجه) من القضايا المطلقه في الشكل الثاني: و المنتج من ضروب الشكل الثاني أربعة، أيضا و هي التي كبرها كليّ سواء كانت الصغرى كليّ أو جزئيه و إحدى مقدمتيه موجه و الأخرى سالبه أيهما كانت و ما عداها لا ينتج (ب، م، ٣، ١٣٧) - ضروب (القياسات المنتجه) من القضايا المطلقه في الشكل الثالث،...سته أضرب و هي التي صغرها موجه و فيها كليّ سواء كانت صغرى أو كبرى (ب، م، ٦، ١٤٤) - ضروبه المنتجه (الشكل الثاني) أربعة: الصغرى كليّ موجه مع كليّ سالبه و عكسه ينتجان سالبه كليّ و الصغرى جزئيه موجه مع سالبه كليّ

و جزئيه سالبه مع موجه كليّه ينتجان جزئيه سالبه (و،م،٧،٢٨٨) -اختلفوا في الضروب المنتجه من الشكل الثانى و الثالث فقيل إن بيان إنتاجها موقوف على ردّها للضروب المنتجه من الشكل الأول لوضوح إنتاج الأول بنفسه و هو قول الأكثر. و قيل إن إنتاجها يتبين لذاتها من غير رد للأول(و،م،١٨،٢٨٩) -ضروبه المنتجه(الشكل الثالث)سته الصغرى كليّه موجه مع مثلها أو مع جزئيه موجه ينتجان جزئيه موجه و مع سالبه كليّه أو جزئيه ينتجان جزئيه سالبه و جزئيه موجه مع كليّه موجه ينتج جزئيه موجه و مع كليّه سالبه ينتج جزئيه سالبه (و،م،٣٠،٢٩٨) -ضروبه المنتجه(الشكل الرابع)خمسه:كليّه موجه مع مثلها أو مع جزئيه موجه ينتجان موجه جزئيه لجواز كون الأصغر أعم من الأوسط المساوى للأكبر فيكون حينئذ الأصغر أعم من الأكبر، و سالبه كليّه مع كليّه موجه ينتج سالبه كليّه لردّه إلى الأول بتبديل المقدمتين و عكس النتيجة، و عكسه ينتج سالبه جزئيه لجواز كون الأصغر أعم من الأوسط المندرج مع الأكبر تحت الأصغر فيلزم أيضا أن يكون الأصغر أعم من الأكبر، و موجه جزئيه مع سالبه كليّه ينتج جزئيه سالبه لردّه إلى الأول بعكس المقدمتين(و،م،٣١،٣٠٤)

ضروب القرائن

-إن ضروب القرائن التى منها يكون الصنائع ثلاثه...أحدهما الضرب الذى يكون حاشيته الأولى محموله على الواسطه، و الواسطه محموله على حاشيته الأخرى. و ذلك أن يوجب شيئا لشيء، ثم يوجب ذلك الشيء لشيء آخر، كقول القائل: النفس لكل ذى حيوه، و الحياه لكل إنسان... و الضرب الثانى الذى يكون واسطته محموله على حاشيته كليهما. و ذلك أن يوجب شيئا لشيئين، كقول القائل: الحياه لكل إنسان، و الحياه لكل حمار. الحياه مشترك فى حدّ محمول فيهما جميعا، و ذلك الحدّ هو الحياه... و الضرب الثالث الذى يكون حاشيته كليهما محمولتين على واسطته. و ذلك أن يوجب شيئا لشيء، كقول القائل: الحياه لكل إنسان، و الضحك لكل إنسان، مشتركين فى حدّ موضوع فيهما جميعا، و ذلك الحدّ هو الإنسان(ق،م،١،٧٠)

ضروره

-لفظ الضروره و هو الدوام(س،ق،٧،٣٢) -الضروره تدلّ على وثاقه الوجود(س،ق،٨،١٦٩) -الضروره قد تكون على الإطلاق، كقولنا: الله تعالى موجود. و قد تكون معلّقه بشرط (الضروره) الشرط إمّا دوام وجود الذات، مثل قولنا الإنسان بالضروره جسم ناطق، و لسنا نعنى به أنّ الإنسان لم يزل و لا يزال جسما ناطقا؛ فإنّ هذا كاذب على كل شخص إنسانى. بل نعنى به أنّه ما دام موجود الذات إنسانا فهو جسم ناطق. و كذلك الحال فى كل سلب يشبه هذا الإيجاب. و إمّا دوام كون الموضوع موصوفا بما وضع معه، مثل قولنا كل متحرّك متغير، فليس معناه على الإطلاق، و لا- ما دام موجود الذات، بل ما دام ذات المتحرّك متحركا(س،أ،١،٣١٠)

-معنى قولنا «بالضرورة» أن يكون الحكم ما دام ذات الموضوع موجودا (س،ش،٥،٧١) -أمّا لفظه الضرورة و هي الدوام فإنّما تستعمل فى مواضع: من ذلك أنّا نقول: إنّ الله حيّ بالضرورة أى دائما لم يزل و لا يزال. و الثانى أن يكون ما دام ذات الموضوع موجودا ثمّ يفسد كقولنا: كلّ إنسان بالضرورة حيوان أى كلّ واحد من الناس دائما حيوان ما دام ذاته موجوده، ليس دائما بلا شرط... و أمّا الثالث فمثل قولنا كلّ أبيض فهو ذو لون مفترق للبصر بالضرورة لا دائما... و الرابع أن تكون الضرورة بالشرط أى ما دام الحمل موجودا كقولنا: زيد بالضرورة ماش ما دام ماشيا، إذ ليس يمكن أن لا يكون ماشيا و هو يمشى.

و الخامس أن تكون الضرورة وقتا ما معينا لا بدّ منه كقولنا: إنّ القمر ينكسف بالضرورة لا دائما بل وقتا بعينه (معينا). و السادس أن تكون الضرورة وقتا ما و لكن غير معيّن كقولنا: كلّ إنسان فإنّه بالضرورة متنفس، أى وقتا ما ليس دائما و لا وقتا بعينه (مر،ت،،٦٢ ٧) -الوجوب و الامتناع يعبر عنهما بالضرورة إلا أن الوجوب هو ضروره الوجود و الامتناع ضروره العدم (سى،ب،٢٣،١١١) -إذا شرطت الضرورة فى مقدّمات البرهان الناتج للضرورى كان المقول على الكل فيها أخص من المقول على الكل المقدم فى فن العبارة (سى،ب،٣،٢٤٥) -الضرورة تقال على ضربين: أحدهما الضرورة الطبيعىة التى هى من قبل صوره الموجود...

و الضرب الثانى الذى من قبل الهيولى (ش،ب،١٦،٤٧٢) -نعلم بالضرورة أنّ المفهوم من الضرورة غير المفهوم من الدوام (ر،ل، ١٥،٢) -إنّ الضرورة استحاله الانفكاك (ه،م،٣،٥٩) -الضرورة أخصّ من الدوام، لأنّ كلّ ضرورى، دائم ما دامت الضرورة حاصله و لا ينعكس؛ إذ من المحتمل أن يدوم شىء اتفاقا من غير ضروره؛ فلذلك لما ذكر الضرورة ذكر بعدها الدوام، و قيده باللاضروره، لثلاث: يتكرر الضرورى (ط،ش،١٧،٣٠٩) -نعنى بالضرورة استحاله انفكاك المحمول عن الموضوع و هي خمس: الأولى الضرورة و الأزليه. الثانى الضرورة الذاتيه أى الحاصله ما دامت ذات الموضوع موجودا إما مطلقه أو مقيده بنفى الضرورة أو الدوام الأزليين؛ و القسم الأول أعمّ من الثانى و هو من الثالث، و الضرورة الأزليه أخصّ من الأول و مباينه للآخرين. الثالثه الضروره الوصفيه أى الحاصله من وصف الموضوع إما مطلقه أو مقيده بنفى الضروره الأزليه أو الذاتيه أو بنفى الدوام الأزلى أو الذاتى، و القسم الأول أعمّ من الأربعة الباقية و الثانى من الثالثه الباقية و الثالث و الرابع من الخامس و بينهما عموم من وجه، (و كذا) بين الضروره الوصفيه و الذاتيه إذ الضروره الذاتيه قد لا تكون بشرط الوصف بأن لا يكون للوصف مدخل فى الضروره...

الرابعه الضروره بحسب وقت معيّن أو غير معيّن إما مطلقا أو مقيدا بنفى الضروره الأزليه أو الذاتيه أو الوصفيه أو بنفى الدوام الأزلى أو الذاتى أو الوصفى و على كلّ تقدير فهو وقت الذات أو الوصف. الخامسة الضروره بشرط المحمول و لا فائده فيها لضروره كلّ محمول بشرط وجوده للموضوع (م،ط،١،١٤٢) -الضرورة و الدوام و اللاضروره و اللادوام تسمى

تلك الكيفيه ماده القضيه، و اللفظ الدال عليها يسمّى جهه القضيه (ن،ش، ١٣٨، ١٣٨)

ضروره ذهنيه

-الضروره الذهنيه أخصّ من الخارجيه لأن كل ما وجب جزم الذهن بنسبه محمولها إلى موضوعها بمجرد تصوّر طرفيها كان في نفس الأمر كذلك، و إلا ارتفع الإمكان عن البديهيات و لا ينعكس كما في النظريات، و يعلم منه أن الإمكان الذهني أعمّ من الخارجى (م،ط،٤، ١٤١)

ضروره مشروطه

-الضروره المشروطه فيما أن يكون شرطها كون الموضوع موصوفا بما وضع معه، و قد يكون هذا الوصف دائما ما دام موجودا كما قلناه من مثال الإنسان و الحيوان (سى،ب،٩، ١١٢) -فى بيان أقسام الضروره، ضروره مطلقه.

(ضروره) مشروطه. و المطلقه هى التى يكون الحكم فيها لم يزل و لا يزال من غير استثناء و شرط. و إنّما فسّر (ابن سينا) الضروره بالدوام لكونه من لوازمها كما مر. ثم قسّم المشروطه إلى ما يكون الحكم فيها مشروطا: إمّا بدوام وجود ذات الموضوع. و إمّا بدوام وجود صفته التى وضعت معه. و إمّا بدوام كون المحمول محمولا. و هذه الثلاثه هى المشروطه بما تشتمل عليه القضيه. و إمّا بحسب وقت معين.

و إمّا بحسب وقت غير معين. و هذان مشروطان بما يخرج عن القضيه (ط،ش، ٣، ٣١١)

ضروره مطلقه

-فى بيان أقسام الضروره، ضروره مطلقه.

(ضروره) مشروطه. و المطلقه هى التى يكون الحكم فيها لم يزل و لا يزال من غير استثناء و شرط. و إنّما فسّر (ابن سينا) الضروره بالدوام لكونه من لوازمها كما مر. ثم قسّم المشروطه إلى ما يكون الحكم فيها مشروطا: إمّا بدوام وجود ذات الموضوع. و إمّا بدوام وجود صفته التى وضعت معه. و إمّا بدوام كون المحمول محمولا. و هذه الثلاثه هى المشروطه بما تشتمل عليه القضيه. و إمّا بحسب وقت معين.

و إمّا بحسب وقت غير معين. و هذان مشروطان بما يخرج عن القضيه (ط،ش، ٣، ٣١١)

ضروره وصفيه

-الضروره الوصفيه تعتبر لزوم الضروره للوصف من حيث هو (م،ط،٢، ٢٩٢)

ضرورى

-الألفاظ التى تؤخذ أجزاء القضايا ألفاظ تسمّى الجهات، و الجهه هى اللفظه التى تقرن بمحمول القضيه، فتدلّ على كيفيه وجود

محمولها لموضوعها، و هي مثل قولنا ممكن و ضروري و محتمل و ممتنع و واجب و قبيح و جميل و ينبغي و يجب و يحتمل و يمكن و ما أشبه ذلك (ف،ع،٨،١٥٥) -الجهات الأول ثلاث:الضروري و الممكن و المطلق،فإن هذه الثلاث هي التي تدل على فصول الأول(ف،ع،١٣،١٥٧) -الضروري هو الدائم الوجود الذي لم يزل و لا- يزال،و لا- يمكن ألا- يوجد و لا- في وقت من الأوقات(ف،ع،١٤،١٥٧) -الضروري يقال باشتراك الاسم على ثلاثة أنحاء:أحدها الموجود الدائم الوجود الذي لم

ص: ٥٠١

يزل ولا يزال، والثاني الموجود في الموضوع ما دام موضوعه موجودا مثل الزرقه في العين و الفطوسه في الأنف، والثالث الموجود في موضوع أو الموجود في موضوع ما دام هو موجودا، مثل القعود في زيد، فإنه موجود في زيد ما دام القعود موجودا أى ما دام زيد قاعدا، وكذلك زيد الموجود ما دام موجودا (ف، ع، ١٥، ١٦٢) - يقسم الضرورى إلى الذى بالطبع و بحسب صورته الشئ أو الذى بالقسر (ز، ب، ١٨، ٢٧٧) - الضرورى «الموجود» ما دام ذات الموضوع موجودا (س، ق، ٩، ٣٥) - إن غير الموجود كالجنس لأمرين فقط، فإن غير الموجود إمّا أن يكون دائما فيكون: المحال و الضرورى العدم، و إمّا أن يكون غير دائم فيكون: المطلق السلب. و لا يدخل فيه غيرهما مما ليس نوعا لهما (س، ق، ٨، ١٦٦) - إن الضرورى في هذا الفن (الرابع) من المنطق يعنى به معنى أعم من وجوب الوجود (س، ق، ١٦، ١٦٦) - إن الضرورى هو الأمر الذى وجوده يستحق الدوام، إمّا مطلقا، و إمّا عند وجود الشرط، فلا يكون وقت من الأوقات لا يوجد فيه إمّا مطلقا و إمّا عند وجود الشرط (س، ق، ٦، ١٦٩) - الضرورى أيضا هو الذى لا يمكن أن لا يكون، و هو المحال أن لا يكون (س، ق، ٤، ١٧٠) - إن الضرورى إمّا أن يقال بحسب الوجود المطلق بلا شرط و هو الشئ الذى لا يمكن البتة أن يفرض معلوما فى وقت من الأوقات؛ و إمّا أن يقال بحسب العدم المطلق و هو الشئ الذى لا يمكن البتة أن يفرض موجودا فى وقت من الأوقات؛ و إمّا أن يقال بحسب وجود حمل ما أو عدد حمل ما و هو سلبه (س، ب، ١٩، ٦٨) - الضرورى يبطل كليته لشيئين: أحدهما أن يكون واحد من الموضوع ليس الحكم عليه بالمحمول موجودا، أو يقال أن من الموصوف بالموضوع ما ليس يوصف فى زمان بالمحمول. و قد تحذف جهه الضروره فى العلوم من المقدمات، استبانته إلى الذهن و العاده (مر، ت، ١٤، ٢٠٥) - يقال ضرورى لما هو على الوصف الذى بحسبه قيل أنه ضرورى و لا بد من كونه عليه، و ذلك فى الوجود و الذهن أيضا (ب، م، ١٨، ٨٠) - يقال ضرورى أيضا لكل ما وجد و حصل حين وجد و حصل من دائم و غير دائم و ممكن و ضرورى، لأنه حصل على الوصف الذى قيل بحسبه أنه ضرورى فى وقت وجوده و أمتنع أن لا يكون عليه و لم يمنع مانع من كونه كذلك... فهذا هو الضرورى باعتبار الوجود (ب، م، ١٥، ٨١) - الضرورى فى البرهان أعم من الضرورى الذى استعملناه فى كتاب القياس. فإننا نعنى بالضرورى هاهنا ما تكون ضرورته ما دام الموضوع موصوفا بما وضع معه كان ذلك الوصف دائما ما دام موجودا أو لم يكن (سى، ب، ٢١، ٣٤٤) - المواد الثلاث... هو الممكن و الضرورى و الممتنع (ش، ع، ٩، ١٠٢) - أجناس ألفاظ الجهات... الضرورى و ما يتبعه على جهه اللزوم و يعدّ معه و هو الواجب

و الممتنع (ش،ع،٨،١١٧) -الضروري: إما ضروري الوجود و إما ضروري العدم و هو الممتنع (ش،ع،٩،١١٧) -الضروري يقال على ما بالفعل (ش،ع،١٤،١١٧) -أعنى بالضروري جميع أصناف ما يقال عليه الضروري، أعنى الضروري المطلق و الضروري بالإضافة الى وقت ما... (ش،ق،٧،١٨٧) -الضروري... هو الذاتي (ش،ق،٢٣،٢٠٢) -الضروري هو الشيء الذي هو على حاله ما و غير ممكن أن يكون بخلاف تلك الحال (ش،ب،٣،٤٥٠) -نعنى بالضروري الشيء الذي لا يمكن أن يوجد الشيء خلوا منه (ش،ج،٣،٥٥٤) -لا شك أن الضروري أخص من الدائم، فيكون اللا ضروري أعم من اللادائم لا محاله (ر،ل،٧،١٥) -من الناس من فسّر المطلق و الممكن و الضروري بتفسير آخر فقال: المطلق هو الذي دخل في الوجود إمّا في الماضي أو الحاضر، و الممكن هو الذي يكون بحسب الاستقبال، و الضروري هو الذي يكون بحسب الأزمنة الثلاثة، و نحن لا نبالي أن نراعى هذه الاعتبارات و إن كان الأول هو المناسب (ر،ل،٢،١٨) -الجمهور من المنطقيين لا يفرقون بين الضروري و الدائم. لأن كل دائم كلي، فهو ضروري؛ فإن ما لا ضروره فيه، و إن اتفق وقوعه، فهو لا يمكن أن يدوم متناولا لجميع الأشخاص التي وجدت، و الذي سيوجد، مما يمكن أن يوجد. و قد بينا أن كل ضروري فهو دائم. فالضروري و الدائم متساويان في الكليات. و أمّا في الجزئيات فقد يختلفان، كما تمثل به الشيخ في الإنسان الذي يتفق أن تكون بشرته أبيض من غير ضروره. و الدائم فيها يعم الضروري و غيره (ط،ش،١٣،٣١٥) -إن الضروري إذا اختلط بغير الضروري، أفاد التباين الذاتي بين حدّي المطلوب، و أنتج الضروري السالب، و إن اتفقت المقدمتان في الكيف، فضلا عن أن تختلفا فيه (ط،ش،٦،٤٧١)

ضروري بشرط وجود الذات

-الضروري بشرط وجود الذات هو الذي يجب أن يكون موصوفا بالمحمول ما دام موجود الذات (ر،ل،٨،١٤)

ضروري كلي

-الضروري الكلي هو الذي يحكم فيه بسلب المحمول أو إيجابه دائما على كل واحد مما يوصف بالموضوع وصفا كيف كان، دائما أو غير دائم (مر،ت،٥،٧١)

ضروري مشروط

- (الضروري المشروط) ما يشترط فيه دوام وجود الموضوع (غ،ع،٢٦،١١٩) - (الضروري المشروط) ما شرط فيه دوام كون الموضوع موصوفا بعنوانه، كقولنا: كل متحرك متغير (غ،ع،١،١٢٠) - (الضروري المشروط) ما يشترط فيه وقت مخصوص: إمّا معين أو غير معين. فإنّ قولنا:

القمر بالضروره منحسف. مقيد بوقت معين،

و هو وقت وقوعه فى ظل الأرض، محجوباً بذلك عن ضوء الشمس. و قولنا: الإنسان بالضرورة متنفس. فمعناه: أنه فى بعض الأوقات، و ذلك البعض غير متعين (ع، ١٣، ١٢٠)

ضرورى مطلق

-الضرورى المطلق خارج عن هذا الممكن (ليس بممتنع فى طرفى كونه و لا- كونه جميعاً) و داخل فى الممكن العامى، لكنه يدخل فى هذا الممكن الضرورى المشروط (سى، ب، ١٢، ١١٣) -إن الضرورى المطلق هو الذى يجب أن يكون موصوفاً بالمحمول لم يزل و لا يزال (ر، ل، ٧، ١٤)

ضرورى موقت

-الضرورى الموقت يقال له ممكن أيضاً بالإمكان المطلق من حيث أن ذات الموصوف به لا تقتضيه و لا تمنعه (ب، م، ١٠، ٨١)

ضروريات

-الضروريات المتأخره عن الشئ تتفاضل فى القرب و البعد. و كل ما كان أقرب كان تعريفه للمحدود تعريفاً أكمل، و كل ما كان أبعد كان تعريفه أنقص (ف، ب، ١٥، ٥٠) -عكس الضروريات فالسالبه الكليه منها تنعكس سالبه ضروريه (سى، ب، ١٥، ١٣٣)

ضروريات مشروطه

-الضروريات المشروطه فالمشروطه بشرط اتصاف الموضوع بما وصف به قد عرفت انقسامها إلى ما يدوم الحمل بدوام كون الموضوع موصوفاً بما وصف به، و إلى ما لا يدوم، و لكن لا يثبت إلا عند اتصاف الموضوع بهذا الوصف، و التى يدوم محمولها ما دام الموضوع موصوفاً فقد يكون اتصاف موضوعها بذلك الوصف ما دام موجوداً، و قد لا يكون ما دام موجوداً، بل يعرض ذلك الوصف و يزول و الذات باقيه (سى، ب، ٣، ١٢٧) -الضروريات المشروطه بشرط وقت سواء كان ذلك الوقت من أوقات اتصاف الموضوع بالوصف الذى وضع معه أو وقتاً آخر فلا يخلو إما أن يكون ذلك الوقت معيناً أو غير معين.

فإن كان معيناً فطريق أخذ النقيض فيها أن يقصد قصد ذلك الزمان بعينه فى القضيتين، و إن لم يكن الزمان معيناً فنقيضها كتنقيض الوجودى لا غير (سى، ب، ١١، ١٢٨)

ضروريات وهميه

-أمياً الضروريات الوهميه فإنها بالحرى أن تكون أقوى من المشهورات، لا- فى النفع، بل فى شدته إذعان النفس الغير المقومه لها (س، ب، ١٩، ٢٠)

ضروريه

-القضايا ذوات الجهات الأول ثلاث: ضروريه و ممكنه و مطلقه (ف، ع، ١٨، ١٥٧) - (القضيه) التى جهتها ضروريه هى التى تقرن بها

لفظه الاضطرار، كيف كانت مادتها ضروريه كانت أو ممكنه، كقولنا زيد باضطرار يمشى فإنها اضطراريه فى الجبهه ممكنه
الماده (ف، ع، ٥، ١٥٨)

ص: ٥٠٤

-الضروريه القريبه، إذا حدّ بها الشئ، عرفت، أمّا الذي لا يوجد شئ أقدم منه، فتعريفًا تامًا، و أما ما يمكن أن يوجد شئ أقدم منه، فتعريفه تعريف قريب من التام (ف، ب، ١٢، ٥٠) -الضروريه القريبه يمكن أن تنتقل منها أجزاء الحدّ الأقدم. و كلما كانت المتأخره أقرب، كانت النقله منها إلى الأقدم أسهل و أسرع، على أن تجعل المتأخره دلائل على المتقدّمه (ف، ب، ١٨، ٥٠) -ما ليست ضروريه، فليس يمكن النقله منها إلى الأقدم إلا بعسر أو بالعرض (ف، ب، ٢١، ٥٠) -شروط مقدّمات البرهان و هي أربعة أن تكون صادقه و ضروريه و أوليّه و ذاتيه (غ، م، ٢٠، ٦٢) -الضروريه فنعنى بها أن تكون مثل الحيوان للإنسان لا- مثل الكاتب للإنسان (غ، م، ٣، ٦٣) -الضروريه...منها ضروريه بإطلاق...و منها ضروريه لا- بإطلاق (ش، ع، ١٨، ٩٨) -الأصناف المنتجه من المطلقه و غير المنتجه على عدد المنتجه و غير المنتجه من الضروريه (ش، ق، ١٦، ١٧٥) -الضروريه لا يخطر...بالبال (إمكان عدمها في الأقلّ من الزمان المستقبل) لأنّ الذهن يشعر فيها بالنسبه الذاتيه التي بين المحمول و الموضوع (ش، ق، ١٩، ١٩٩) -الضروريه و الدائمه المطلقتان فتعكسان دائمه كليّه (ن، ش، ٨، ١٩) -الضروريه أخصّ البسائط و الوقتيه أخصّ المركّبات الباقيه و متى لم تنعكسا لم تنعكس شئ منها لما عرفت أن انعكاس العام مستلزم لانعكاس الخاص (ن، ش، ٧، ٢٠)

ضروريه مطلقه

-الضروريه المطلقه و هي التي يحكم فيها بضروره ثبوت المحمول للمحمول أو سلبه عنه ما دام ذات الموضوع موجودا (ن، ش، ١٣، ١٣) -الضروريه المطلقه و هي ما يجب محمولها لموضوعها ما دامت ذاته كقولنا كل إنسان حيوان بالضروره (و، م، ٦، ١٣٧) -الضروريه التي لم تقيد ضرورتها بقيد زائد على ذات الموضوع كقولنا كل إنسان حيوان بالضروره، و تسمّى هذه في الاصطلاح ضروريه مطلقه (و، م، ٨، ١٤٦) -الدائمتان و هما الضروريه المطلقه و الدائمه المطلقه و العامتان و هما المشروطه العامه و العرفيه العامه، فذهب كثير منهم إلى أنها تنعكس إلى أخص من المطلقه العامه و هي الحينيه (و، م، ٢٥، ٢٣٨)

ضلاله

-الضلاله أيضا تكون من قبل التشابه، و التشابه إنما يقع في اللفظ. فأما التي تكون من العرض فلاّنا لا نقدر على تمييز ما هو واحد بعينه و ما يختلف، و ما هو واحد و كثير، و لا على تمييز أصناف الحمل. و جميع هذه أعراض للأموار (أ، س، ٨، ٨١٣)

ضمائر

-الضمائر و الموصولات و أسماء الإشارات و نحوها ليست جزئيه لأنها في أصل وضعها كليّه عقلا، و إنما عرضت لها الجزئيه عند

ضمير

-الضمير...هو قياس تذكر صغراه فقط و تطوى الكبرى،إما لظهوره و الاستغناء عنها كقولك في التعاليم:خطأ[أ ب]و[أ ج]خرجنا من المركز إلى المحيط،فهما إذن متساويان،فقد حذفت الكبرى.و إما لإخفاء كذب الكبرى إذا صرح بها كلياً كقول الخطابي:هذا الإنسان يطوف بالليل فهو إذن مخاطب.و لو صرح بالكبرى لعله ما كان يجب هذه النتيجة(مر، ت،١٥،١٩٠) - الضمير:و هو قياس حذفت مقدمته الكبرى، إما لظهورها و الاستغناء عنها كما يقال في الهندسه خطأ أ ب أ ج خرجنا من المركز إلى المحيط،فهما إذن متساويان،و إما لإخفاء كذب الكبرى كقول الخطابي هذا الإنسان يخاطب العدو فهو إذن خائن مسلم للثغر،و لو قال كل مخاطب للعدو فهو خائن لشعر بكذبه و لم يسلم(سى،ب،١٣،٢١٥) - كل تصديق...يكون بالقياس و ما يجانس القياس...هو المسمى ضميراً(ش،ق،٧،٣٥١) -الضمير و العلامه...ليس هما شيئاً واحداً لأن الضمير يكون من المقدمات المحموده(ش،ق،١٥،٣٥٨) -الضمير في صناعه الخطابه أشرف من المثل (ش،ج،١٠،٥١٤)

طبائع

-المعاني التي لا- تمنع مفهوماتها وقوع الشركه فيها قد توجد من حيث هي هي، لا من حيث إنها واحده أو كثيره، أو جزئيه أو كليه، أو موجوده أو غير موجوده؛ بل من حيث تصلح لأن تكون معروضات لهذه المعاني، و تصير بحسب عروضها واحده، أو كثيره، أو جزئيه، أو كليه، أو موجوده أو غير موجوده و حينئذ يكون العارض و المعروض شيئين لا شيئاً واحداً؛ فإنها تسمى من حيث هي كذلك طبائع، أي طبائع أعيان الموجودات و حقائقها. و هي التي تسمى بالكليّ الطبيعيّ.

و يسمى عارضها الذي يجعلها واقعا على كثيرين بالكليّ المنطقيّ و المركّب منهما بالكليّ العقليّ (ط، ش، ١٤، ٢٠٤) - إن المعاني الأصلية التي سميناها بالطبائع، فإنها من حيث هي، لا كليّ، و لا جزئيه، و لا عامّه، و لا خاصّه، و لا كثيره، و لا واحده.

و إنما تصير شيئاً من ذلك بانضياف لاحق إليها يخصصها به، فلا تخلو تلك الطبائع: إما أن يحكم عليها من حيث هي أو يحكم عليها مع لاحق يقتضى تعميم الحكم، أو تخصيصه، أو مع لاحق يجعلها واحداً شخصياً معيناً.

و يحصل من الأول قضيه مهمله. و من الثاني (قضيه) محصوره كليّ أو جزئيه. و من الثالث (قضيه) مخصوصه. و (الألف و اللام) تدل بالاشتراك على الأحوال الثلاثة (ط، ش، ١٢، ٢٧٦)

طبائع الاجناس

-طبائع الأجناس أقدم عندنا من طبائع الأنواع، أعني بالقياس إلى عقولنا الإدراكيّ المحقق لها (س، ب، ٧، ٥٦)

طبائع الاضداد

-طبائع الأضداد كالسواد و البياض لا تتضايّف؛ و تجد الجوار و الجوار لا يتضادان (س، م، ٦، ١٣٨)

طبائع الانواع

-إنّ طبائع الأنواع أعرف من طبائع الأجناس في طبيعه و إن كان الجنس أقدم بالطبع من النوع (س، ب، ٦، ٥٦)

طبائع جزئيه

-الطبائع الجزئيه التي ليست ذاتيه لنظام العالم تقصد الطبائع الشخصيه. و الجنس داخل في القصد بالضروره أو بالعرض (س، ب، ٤، ٥٦)

طبائع كليه

-الطبائع الكليه الممسكه لنظام العالم تقصد الطبائع النوعيه (س، ب، ٣، ٥٦)

-الطبايع الكليه الممسكه لنظام العالم تقصد الطبايع النوعيه (س،ب،٣،٥٦)

ص: ٥٠٧

طبع

-يقال إن شيئاً يتقدّم شيئاً آخر على خمسة أنحاء:

إما بالزمان و إما بالطبع و إما بالمرتبه و إما بالفضل و الشرف و الكمال و إما بأنه سبب وجود الشيء (ف،د،٩،٦٦) -معا يقال على أنحاء أربعة: أحدهما فى الزمان، و هما اللذان وجودهما فى الآن واحد، و اللذان بعدهما من الآن بعد واحد فى الماضى و المستقبل. و الثانى بالطبع، و هو أن يكون الشئان يتكافئان فى لزوم الوجود، من غير أن يكون و لا- واحد منهما سببا لوجود الآخر، مثل الضعف و النصف. و الثالث هما الشئان اللذان يشتمل عليهما مكان واحد بعينه فى العدد، مثل أن يكون جسمان فى مكان ما واحد بالعدد، مثل أن يكون زيد و عمرو فى بيت واحد أو مدينه واحده؛ و ذلك بأحد وجهين: إما ألا يكون بين نهايتيهما بعد أصلا، و هذان هما أخرى بمعنى معا فى المكان، و إما أن يكون بينهما بعد ما؛ و أما المكان الأول، فلا يمكن أن يشتمل على الجسمين إلا على رأى من يجوز تداخل الجسمين و تطابق كليتيهما.

و الرابع هما الشئان اللذان بعدهما فى الترتيب عن مبدأ ما معلوم بعد واحد بعينه، كان ذلك فى المكان أو فى القول (ف،م، ١٦، ١٣٠) -الطبع: هو كل هياه يستكمل بها نوع من الأنواع، فعليه كانت أو انفعاليه، و كأنها أعم من الطبيعه (ع،١٨،٢٩٩)

طبيعه

-الطبيعه تقصد الكامل المحض الذى هو الغايه (س،ب،٢٤،٥٥) -الطبيعه تقصد بفعلها غايه (ش،ب، ١٥،٤٧٢) -...إن الصناعه و الطبيعه كليهما إنما يفعلان لمكان شىء من الأشياء، و هو الخير الذى تؤمّه الصناعه و الطبيعه (ش،ب،٥،٤٧٣)

طبيعه شخصيه

-إن الطبيعه الشخصيه على الإطلاق لا- تعلق لها فى الوجود بوجود الطبيعه الكليه، من حيث هى كليته، حتى لا- بد من أن تكون شركه؛ و أمّا الطبيعه الكليه فهى متعلقه بشخص ما لا محاله (س،م،٧،٩٧)

طبيعه كليه

-إن الطبيعه الشخصيه على الإطلاق لا- تعلق لها فى الوجود بوجود الطبيعه الكليه، من حيث هى كليته، حتى لا- بد من أن تكون شركه؛ و أمّا الطبيعه الكليه فهى متعلقه بشخص ما لا محاله (س،م،٨،٩٧)

طبيعات

-غالب الطبيعات إنما هى عادات تقبل التغير، و لها شروط و موانع (ت،ر، ٢٠،٦٢،٢)

طرد

-طرد ذلك الحكم (الذى أوجبه العلم) أو إجراؤه فى المعلولات هو تصفّحه فى واحد واحد من الأشياء التى تحت الأمر

المفروض عليه (ف،ق،١٠،٤٨) - الاستقراء المعكوس، وهو الذى يكون على عكس النقيض للمطلوب. و ذلك الأول يسمونه
طردا، و هذا الثانى يسمونه عكسا، و يسمون

ص: ٥٠٨

العلامة عله (س،ق،١٧،٥٧٥) - «الطرد» فهو أنه حيث وجد الحد وجد المحدود، فيكون الحد مانعا. فإذا بين وجود الحد، ولا محدود، لم يكن مطردا، ولا مانعا، بل دخل فيه غيره (ت،ر،٢٤،٣٨،١) - معنى الطرد أنه كلما وجد الحد وجد المحدود (و،م،،١١١،١٤) - الطرد يستلزم المنع والعكس يستلزم الجمع (و،م،٢٦،١١١)

طرد و عكس

- إن وجدناه مساويا للمحدود، من وجهين، فهو الحد، ونعني بأحد الوجهين: الطرد والعكس، والتساوي مع الاسم في الحمل. فمهما ثبت الحد انطلق الاسم، ومهما انطلق الاسم، حصل الحد. ونعني بالوجه الثاني: المساواة في المعنى، وهو أن يكون دالا على كمال حقيقته الذات، لا يشذ منها شيء (غ،ع،١٨،٢٧٦) - الطرد هو أن يثبت الحكم لكل ما يوجد له هذا المعنى المتشابه فيه، والعكس هو أن يعدم الحكم في كل موضع لا يوجد فيه هذا المعنى (سى،ب،١٨،٢١٢) - مرجع الطرد والعكس إلى الاستقراء، فما لم تستقر الجزئيات لا يتصور القطع بوجود الحكم مع وجود المعنى وعدمه وفيه من الوهن والضعف ما تبهنا عليه (سى،ب،٢،٢١٣) - (طردا وعكسا) أي ثبوتا وعدمهما (ه،م،٢٣،٥٧) - «الطرد» هو «تحقق المحدود مع تحقق الحد» و«العكس» هو «انتفاء المحدود مع انتفاء الحد» (ت،ر،١٦،٤٤،١) - «الطرد والعكس» فلا معنى له غير تلازم الحكم والعلّة وجودا وعدمًا، ولا بدّ في ذلك من «الاستقراء» (ت،ر،١،٢٠٩،١) - الطرد يستلزم المنع والعكس يستلزم الجمع (و،م،٢٧،١١١)

طرف

- الطرف الذي هو موضوع المطلوب يسمّى حدًا أصغر (س،ق،١٦،١٠٧)

طرفان

- جزء المطلوب اللذان هما الموضوع والمحمول يسميان في المجتمع طرفين و حدّين (ب،م،١٢،١١١)

طلبه

- الأمر والتضرع والطلبه أشكالها في العربية واحده، وإنما تختلف بحسب القائل والمقول له (ف،ع،١٤،١٣٩) - (القول) إذا كان من رئيس إلى مرءوس كان أمرا، وإذا كان من مرءوس إلى رئيس كان تضرعا، وإذا كان من المساوي إلى المساوي كان طلبه. والنداء مشترك يستعمل في الثلاثة الباقية، وكل واحد من تلك الثلاثة مركب من اسم وكلمة مستقبله (ف،ع،١٦،١٣٩) - أما الجازم فيصير إيجابا وسلبا والأمر يصير أمرا ونهيا وكذلك التضرع والطلبه، إلا أن هذين ليس لكل واحد من متقابليه اسم يخصّه في اللسان العربي (ف،ع،٣،١٤٠)

- يكون الظن بالصدق أو بالكذب، ويمكن أن يكون على خلاف ما هو عليه؛ وهذا هو الاعتقاد في المقدمات غير ذوات الأوساط وليس هو ضروريا (أ، ب، ٥، ٤٠٣) - الظن هو شيء غير ثابت (أ، ب، ٧، ٤٠٣) - الظن هو طريق و مسلك توقف به على الأشياء الممكنة بتوسط أشياء غير ممكنة مشتهره الصدق لا ضروريه (ز، ب، ٩، ٢٦٧) - الظن موضوعه الحقيقي الأمور الممكنة المتغيره التي لا- تضبط، فيكون حال الأمر بحسب القياس على الموجود حال الرأى فيه بحسب القياس إلى الصحه. وقد يكون الظن المركب بالجهل المركب واقعا أيضا في الأمور الضروريه و الاعتقاد المؤكّد ليس يجب، من حيث هو مؤكّد، أن لا يعدّ في الظن. فتكون ثلاثه أشياء من جمله ما عددناه داخله في اعتبار الظن: أحدها الاعتقاد بالشىء الموجود مثلا أنه موجود، و الاعتقاد معه أنه لا يمكن أن لا يكون موجودا مع جواز استحاله هذا الاعتقاد بالشىء الموجود. فإنّ هذا بالحقيقه ليس علما، بل ظنا. و الثانى الذى سمّيناه الظن الصادق المركب بالجهل المركب، و الثالث الذى سمّيناه الظن الصادق المركب بالجهل البسيط. و تشترك هذه كلّها فى شىء واحد و هو أنه: عقد فى الشىء أنه كذا، ممكّن أن يلحقه العقد أنه لا يكون كذا (س، ب، ٢، ١٩٠) - ما دون اليقين فأكثره ظن، و الظن مخلوط دائما بشك قوى أو ضعيف (س، ج، ٧، ١١) - ما هو بالحقيقه مصادره على المطلوب الأول، و أنه هو الذى يكون حداه بعينه حدى المطلوب. و أما الذى بالظن، فهو الذى يخالف حداه فى الحقيقه حدى المطلوب، لكنّه يؤخذ فى الظن مكانه، و يقال لمستعمله إنك سواء أخذت ذاك أو أخذت هذا بدله (س، ج، ١٠، ٣٣٣) - الظن الحقّ هو رأى فى شىء أنه كذا، و يمكن أن لا- يكون كذا (مر، ت، ٨، ٢٦٣) - اليقين فى النظريات أعزّ الأشياء وجودا. و أمّا الظن فأسهلها منالاء و أيسرها حصولا (غ، ع، ١١، ١٧٦) - الظن الحق هو اعتقاد أن الشىء كذا مع اعتقاد أنه يمكن أن لا يكون كذا (سى، ب، ٥، ٢٧٥) - لا يجتمع علم و ظن فى شىء واحد لشخص واحد لأن العلم يقتضى رأيا ثابتا، و الظن رأى غير ثابت (سى، ب، ١٥، ٢٧٥) - كل ما يقع به لإنسان ما علم فقد يمكن أن يقع به لآخر ظن (ش، ق، ١، ٤٥١) - الظن الصادق... يكون أولا و بالذات للأموه الممكنه (ش، ب، ٤٥٠، ٤) - الظن منه صادق و منه كاذب (ش، ب، ٩، ٤٥٠) - الظن... هو أن يعتقد فى الشىء أنه كذا أو ليس كذا (ش، ب، ١٦، ٤٥٠) - الظن الصادق و الكاذب قد يكونان فى شىء واحد، و أحدهما مخالف للآخر بالماهيه (ش،

ب، ١١، ٤٥١) -...الظن الصادق و العلم يكونان واحدا بمعنى واحد من المعانى التى يقال عليها اسم الواحد، و لا يكونان واحدا بمعنى آخر. و ذلك أنهما قد يكونان واحدا بالموضوع، و لا يكونان واحدا من جهة الاعتقاد (ش، ب، ١٣، ٤٥١) - لا يمكن أن يكون لإنسان واحد فى شىء واحد علم و ظن معا (ش، ب، ٢٠، ٤٥١) - الظن منه صادق، و هو الظن الممكن الأكثرى، و منه كاذب و هو الظن الممكن الأقلّى.

و الصادق أفضل من الكاذب (ش، ج، ١٦، ٤٤١) - قد يكون ظن أفضل من ظن (ش، ج، ١٨، ٤٤١) - قد يطلق الظن بإزاء اليقين: عليهما، و على المظنون الصرف، لخلوها: إمّا عن الثبات وحده. أو عنه و عن المطابقه. أو عنهما و عن الجزم (ط، ش، ٤، ١٧٢) - إنّ الظنّ قد يطلق بإزاء اليقين على الحكم الجازم. و المطابق الغير المستند إلى علته، كاعتقاد المقلّد. و على الجازم الغير المطابق، أعنى الجهل المركّب. و على غير الجازم الذى يرجح فيه أحد طرفى النقيض على الآخر، مع تجويز الطرف الآخر جميعا. و يطلق تاره على الأخير من هذه الأقسام وحده، ن و هو المسمّى بالظن الصرف (ط، ش، ٦، ٤٠٦)

ظن صرف

- إنّ الظنّ قد يطلق بإزاء اليقين على الحكم الجازم. و المطابق الغير المستند إلى علته، كاعتقاد المقلّد. و على الجازم الغير المطابق، أعنى الجهل المركّب. و على غير الجازم الذى يرجح فيه أحد طرفى النقيض على الآخر، مع تجويز الطرف الآخر جميعا. و يطلق تاره على الأخير من هذه الأقسام وحده، ن و هو المسمّى بالظن الصرف (ط، ش، ١٢، ٤٠٦)

ظن غالب

- متى لم تكمّل التجربة بالتكرار فى الأشخاص و الأوقات و الأحوال المختلفه فى غير السبب الموجب المتفقّه فى السبب الموجب لم تفد علما كليّا يقينيّا بل ظنا غالبا (ب، م، ٢١، ٢١٤) - الإقناع تصديق بالشىء مع اعتقاد أنّه يمكن أن يكون له عناد و خلاف، إلّا- أنّ النفس تصير بما تسمعه من هذا الفنّ أميل إلى التصديق به من عناده و خلافه، و ذلك هو الظنّ الغالب (ب، م، ١٣، ٢٦٩)

ظن مكتسب

- كل صنف من العلم المكتسب و الظنّ المكتسب إذا كان اكتسابه ذهنيّا فهو بعلم أو بظنّ سابق، سواء كان بتعلّم من الغير أو باستنباط من النفس (س، ب، ٤، ١٥)

ظن و علم

- الظن و العلم ليسا شيئا واحدا (أ، ج، ٧، ٦٦١)

ظنون صرفه

- إنّ الظنون صرفه إنّما تفيد القياسات المعمول منها فى الأمور الجزئيه (س، ج، ٦، ١٠)

-العارض غير العرض و غير ما بالعرض. فإنّ العارض يقال على كميّات ما توجد في شيء ما إذا كانت قليلة المكث فيه سريعه الزوال، مثل الغضب و غيره (ف، ح، ٢٠، ٩٦) - إنّ من الصفات ما يصح سلبه وجوداً، و منها ما يصحّ سلبه توهُماً لا في الوجود، و منها ما يصح سلبه توهُماً مطلقاً، و منها ما لا يصحّ سلبه بوجه و هو عارض، و منها ما لا يصحّ سلبه و هو ذاتي، لكن يتميّز من العارض بأنّ الذهن لا يوجب سبق ثبوت ما الذاتيّ له ذاتيّ قبل ثبوت الذاتيّ، بل ربّما أوجب سبق ثبوت الذاتيّ.

و أمّا العرض فإنّ الذهن يجعله تالياً، و إن و جب و لم ينسلب (س، د، ٢، ٣٧) -العارض هو الذي قد وصف به الشيء، إلاّ أنّه ليس يجب أن يوصف به الشيء دائماً (س، ش، ٣، ١٤) - يشترك اللازم و العارض في أنّ كل واحد منهما خارج عن حقيقه الشيء، لاحق بعدها (س، ش، ٦، ١٤) - مثال العارض شيب الإنسان و شبابه و غير ذلك من أحوال تعرض له، و كل شيء بسيط في الحقيقه و الماهيّة فلا مقوّمات له، و لا يلتفت إلى ما يقولون و يساعدهم عليه في العلم الظاهر (س، ش، ١٢، ١٤) -العارض فأعنى به ما ليس من ضرورته أن يلازم بل يتصوّر مفارقتة إمّا سريعا كحمره الخجل أو بطيئا كصفرة الذهب و زرقه العين و سواد الزنجي، و ربما لا- يزول في الوجود كزرقه العين و لكن يمكن رفعه في الوهم (غ، ص، ١، ١٤) - من الكليّه ما قد يتصوّر معناه فقط، بشرط أن يكون ذلك المعنى وحده، و يكون كل ما يقارنه زائداً عليه، و لا يكون معناه الأول مقولا على ذلك المجموع، بل جزء منه. و منها ما يتصوّر معناه، لا بشرط أن يكون ذلك المعنى وحده، بل مع تجويز أن يقارنه غيره، و أن لا يقارنه.

و يكون معناه الأول مقولا- على المجموع حال المقارنه. و هذا الأخير قد يكون غير متحصل بنفسه، بل يكون مبهما محتملا لأنّ يقال على أشياء مختلفه الحقائق، و إنّما يتحصّل بما ينضاف إليه فيتخصّص به، فيصير هو بعينه أحد تلك الأشياء. و قد يكون متحصّلا بنفسه أو بما ينضاف إلى المعنى المذكور قبله، و لا- يكون بهما، و لا محتملا لأنّ يقال على أشياء مختلفه الحقائق. بل يقال- حين يقال- على أشياء لا تختلف إلا بالعدد فقط. و هذان يشتركان في أنّ المعنى الأول يقال على الحاصل بعد لحوق الغير به إلاّ أنّ اللاحق معط لقوام ذلك المعنى في الصوره الأولى، و يسمّى «فصلا» أو لاحق به بعد التقوم في الصوره الأخيره و يسمّى «عارضاً». فالكلّي يسمّى بالاعتبار الأول:

«ماده». و بالاعتبار الثاني: «جنسا». و بالاعتبار الثالث: «نوعا» (ط، ش، ٢١، ٢٢٩)

-يقال الذي بذاته من جهه أخرى، فإنّه إذا كان

شيء عارضا لشيء، و كان يؤخذ في حدّ العارض: إمّا المعروض له كالأنف في حدّ الفطوسه، و العدد في حدّ الزوج، و الخط في حد الاستقامه و الانحناء، أو موضوع المعروض له كالخارج بين المتوازيين لمساوى زواياه من جهه لقائمتين، أو جنس الموضوع المعروض له بالشرط الذى نذكر.

فإنّ جميع ذلك يقال له إنّه عارض ذاتي و عارض للشيء من طريق ما هو هو (س، ب، ١٩، ٧٣)

عارض عام

-العارض العام فإنّه قد يكون بالقياس إلى الجنس خاصّه، و بالقياس إلى النوع عرضا عاما (س، د، ١٨، ١١٠)

عالم

-العالم: هو مجموع الأجسام الطبيعيه البسيطة كلها. و يقال (عالم) لكل جملة موجودات متجانسه، كقولهم: (عالم الطبيعه) و (عالم النفس) و (عالم العقل) (غ، ع، ٢٣، ٣٠٢)

عام

-العام لها كلّها (الألفاظ الخمسه) هو أنها تحمل على كثيرين، غير أن الجنس يحمل على الأنواع و الأشخاص؛ و الفصل أيضا يحمل على ذلك المثال؛ و النوع يحمل على الأشخاص التى تحته، و الخاصّه تحمل على النوع التى هى له خاصّه، و على الأشخاص التى تحت ذلك النوع؛ و العارض يحمل على الأنواع و على الأشخاص (فى، أ، ٥، ١٠٥١) -العامّ أن يكون الشيء فى كل الشيء، و لا- يكون فى شيء منه، كقول القائل: كل إنسان حيّ، و قوله: ليس أحد من الناس بحيّ (ق، م، ٩، ٦٣) -العام هو الذى تتشابه به عدّه أعيان، و العين هو الذى لا يمكن أن يقع به تشابه بين اثنين أصلا، مثل زيد و عمرو (ف، ق، ١، ٧٢) -العام لا يحمل عليه الفصل، و لا العارض المقابل لعارض يخص واحدا مما تحته قد جعل له بحسبه اعتبار و اسم، كما لا يقال: و الفرق بين الحيوان و بين الإنسان أو بين الحيوان و الحيوان الصحيح أن الحيوان أعجم أو مريض و الإنسان ناطق أو الآخر صحيح (س، م، ٢، ١٨٣) - إنّ العامّ قد يكون مقوّمًا للشيء و قد يكون عارضا (س، ب، ٢، ٩) -أصناف العام أربعة: اللازم للشيء كله، و يكون لغيره. و اللازم لبعض الشيء - كالأنوثة لبعض الناس - و قد يكون لغيره. و العارض للشيء كله، و قد يكون لغيره. و العارض لبعض الشيء و قد يكون لغيره كالمتحرك لبعض الحيوان (س، ش، ٦، ٢٠) -إنّ العام فى المعنى الجنسى جار مجرى الموضوع و يشتق من المادّه و ما يجرى مجراه.

و الخاصّ المضاف إليه هيئته و صورته يتصوّر بها الموضوع، فيقوم منهما ثالث قياما طبيعيا.

و أمّا فى هذا المعنى الثانى فإنّ العام هو الهيئته و الصورة للخاص، و الخاص هو المتصوّر بالعام أو كلاهما هيئته و صورته لشيء ثالث (س، ش، ٢٤، ٢٣) -لا- يكون لذلك العام قوام إلا بهذا الخاص حتى لو لم يقترن به هذا الخاص لم يتصوّر حصوله بالفعل فيكون العام بالنسبه إلى ذلك المركّب

جنسا له و الخاص فضلا(سى،ب،١٦،٨٢) -القسم الذى ليس العام محمولا فيه على الخاص فهو أن يكون الخاص عارضا لشيء من أنواعه كالنغم إذا قيست إلى موضوع العلم الطبيعي(سى،ب،٨،٢٥٤) -العام بالجمله سواء كان جوهرًا أو عرضا هو الذى يقال على موضوع(ش،م،٥،٩) -إنّ الكلّي أخصّ من الجنس لأنّه جنس الجنس، و جنس الجنس أخص من مطلق الجنس لأنّه فرد من أفراد مطلق الجنس، و لا- يجوز تعريف العام بأحد خواصّه، أى أفراده كتعريف الحيوان بالإنسان مثلا- فلا- يجوز تعريف الجنس بالكلّي(ه،م،٧،٤٤) -«الكلّي الطبيعي فى الخارج» فمعناه أنّ ما هو كلّي فى الذهن هو مطابق للأفراد الموجوده فى الخارج مطابقه «العام» لأفراده(ت، ر، ١، ٦، ١٤٤) -يلزم من وجود الخاصّ وجود العامّ المطلق، أى حصّه المعين من ذلك العام، كما يلزم من وجود «هذا الإنسان» وجود «الإنسان»، و من وجود «هذا الإنسان» وجود «الإنسانيه» و «الحيوانيه» القائمه به(ت، ر، ٧، ١٦٠، ١) -من علم العام فقد علم شموله لأفراده(ت، ر ٢٧، ٢٨٦)

عام و خاص

-العام و الخاص هما الكل و البعض(ق،م، ١٠، ١١) -الكلام الذى يفرّق بين العامّ الذى هو الكل، و بين الخاص الذى هو البعض أربعة: منها «كلّ» كقول القائل: كلّ إنسان حيّ. و منها «بعض» كقوله: بعض الناس حيّ. و منها «و لا واحد» كقوله: ليس أحد من الناس بحيّ.

و منها «لا كلّ» كقوله: ليس كلّ الناس بحيّ(ق،م، ٦، ٣٦) -إذا وجد العام ليس يلزم أن يوجد الخاصّ كما يلزم عن وجود الخاصّ وجود العامّ(ش،ع، ٢، ١٠٤) -إذا وجد الخاصّ وجد العام و ليس ينعكس ذلك(ش،ع، ٨، ١٣٠) -العام متقدّم... بالطبع على الخاصّ(ش،ع، ٨، ١٣٠) -يلزم من وجود الخاصّ وجود العامّ المطلق، أى حصّه المعين من ذلك العام، كما يلزم من وجود «هذا الإنسان» وجود «الإنسان»، و من وجود «هذا الإنسان» وجود «الإنسانيه» و «الحيوانيه» القائمه به(ت، ر، ٧، ١٦٠، ١)

عامتان

-«القضيتان» الدائمتان و هما الضروريه المطلقه و الدائمه المطلقه و العامتان و هما المشروطه العامه و العرفيه العامه، فذهب كثير منهم إلى أنها تنعكس إلى أخص من المطلقه العامه و هى الحينيه(و،م، ٢٦، ٢٣٨)

عاميه

-العاميه هى على طريق التناسب فى كل ما هو موافق للجنس الذى هو تحت العلم(أ،ب، ١١، ٣٣٨) -العاميه فبمنزله القول بأنه إذا نقص من المتساويه متساويه تكون الباقيه متساويه(أ،ب، ١٣، ٣٣٨) -أعنى بالعاميه مثل أن القول على كل شيء إما موجب و إما سالبه(أ،ب، ١٠، ٤٠٠)

عبارة

- العبارة و ما قام مقامها و أعانها على وجوه، فمنها العبارة الشعرية، و منها العبارة البلاغية، و منها العبارة العلمية (ف، ب، ٣، ٨٧)

عجمه

- العجمه هي أن يجعل المجيب من قبل اللغة أعجمي اللفظ. و الآخر هو أن يكون القول الواحد بعينه مرارا كثيرة (أ، س، ١٥، ٧٥٥)

عد

- العدّ تقدير المنفصل (س، م، ١٤، ١٣٢)

عدد

- وجدنا بعد أعيان الأشياء أشياء لا- صفه بها كالواحد و الا- ثنين و العرض و الطول و ما أشبه ذلك. فالتمسنا لذلك اسما جامعا، وجدناه العدد. و هو كلّ شيء يقع عليه كمّ (ق، م، ١، ١٠) - العدد منه المنظوم و منه المقطوع. فالمنظوم ما كان بعضه ملصقا ببعض، و ذلك الخط و البسيط و الجثه و الوقت و المكان. و المقطوع ما كان بعضه مبينا لبعض، و ذلك الحساب و الكلام (ق، م، ١٦، ١٢) - إن العدد يضم... أين و متى. لأنّ أين و متى يخبران عن المكان و الوقت من باب العدد (ق، م، ٤، ٢٠) - العدد لما كان في غايه البعد عن العلم الطبيعي لم يكن في شيء منه عسر أصلا، فلذلك لم يقع فيه اختلاف أصلا (ف، ج، ٢٣، ٣٣) - لأنّ خواص هيئات العدد، كالفردية، و الزوجية، و الترتيب، و التكعيب، و التثليث، و غير ذلك، ليست هي بأعداد، و لا أيضا فصول للأعداد، بل عوارض تعرض لأنواعها لازمه، كما تحقق في الفلسفه الأولى، و كما هو مشهور؛ و ليست من مقوله المضاف، أو أين، أو غير ذلك. فهي إذن من مقوله الكيفيه، و من هذا الجنس منها، إذ ليست بملكات و لا- حالات، بل و لا- هي قوه، و لا- عجز، بل و لا انفعاليات و لا- انفعالات (س، م، ١٣، ٢٠٦) - إن المنفصل لذاته، و هو العدد، لا- يقال على ما فرض نوعا أخيرا تحت الكمّ قولا بالتواطؤ، فضلا عن أن يقال لا بالعرض. و كيف يقال، و كل نوع منهما ليس الآخر؟ بل قد يشتق لأحدهما من الآخر الاسم، فلا يقال إن المقدار عدد، أو انفصال، أو منفصل لذاته، بل محدود، أو منفصل بعدد و انفصال (س، ج، ٨، ١٧٠)

عدد زوج

- إن العدد الزوج هو المنقسم بنصفين، و النصفان من جمله الاثنين (س، ج، ٢، ٢٥٣)

عدد فرد

- إذا قلت: عدد فرد، فمعناه أنّه عدد ذو فردية، أي شيء ذو كفيته لا ينقسم معها العدد بمتساويين، فيكون العدد الثاني المأخوذ في بيان حدّ الفرد ليس على سبيل أنّه محمول، بل على سبيل أنّه جزء حدّ لجزء حدّ (س، ج، ١٦، ١٧٣)

عدل

- العدل، كالتسويه بين المتماثلين و التفصيل بين

المختلفين، هو تحقيق الأمور على ما هي عليه و تكميلها. و لهذا مبنى الوجود كله على العدل، حتى فى المطاعم و الملايس و الأبنيه و نحو ذلك (ت، ر، ٢٢، ١٦٦، ٢)

عدم

-العدم على أصناف: منها الّا يوجد فى الموضوع ما شأنه أن يوجد فيه، فى الحين الذى شأنه أن يوجد فيه، غير أنه يمكن أن يوجد له فيما بعد فى أى وقت اتفق من المستقبل، مثل الغنى و الفقر، و منها ألا يوجد فى الموضوع ما شأنه أن يوجد فيه، فى الحين الذى شأنه أن يوجد فيه، من غير أن يمكن وجوده له فى المستقبل، مثل العمى و الصلع، و منها ألا يوجد فى الموضوع ما شأنه أن يوجد فيه فى الحين الذى أن يوجد فيه، كما من شأنه أن يوجد فيه، مثل الحول فى العين و الزمانه فى الأعضاء (ف، م، ٦، ١٢٠) -الفرق بين العدم و الضدّ أن الضدّين كل واحد منهما أمر موجود، إذا ارتفع أحدهما عن الموضوع فورد ضدّه خلفه فى ذلك الموضوع، فيجتمع فيه أن يرتفع الأول عنه و يوجد مكانه الثانى. و أما العدم فليس هو أمرا يخلف فى الموضوع الأمر الذى ارتفع، بل هو فقد الأمر الأول و ارتفاعه عنه، من غير أن يخلف بدله أمر موجود (ف، م، ١٦، ١٢٢) -إنّ العدم قد يقال على الضدّ و قد يقال على العدم الذى ليس بـضد (س، م، ٨، ٧٧) -العدم غير الضدّ (س، م، ٣، ١٣٦) -يقال للشىء عدم كذا، و يشار إلى حال ما للماده فى كونها خاليه من الشىء الذى يخليها، و الشىء الذى له معنى وجودى سواء كان قارنها ما خالف ذلك الشىء الوجودى، أو لم يكن، مثل عدم السواد فيما من شأنه أن يسود، سواء كان هناك بياض خالف السواد فى موضوعه أو لا يكون، بل يكون إشفاف مثلا فقط و لا لون البتّه فإنّه إذا كان هناك بياض، فليس البياض و عدم السواد فى ذلك المحل شيئا واحدا، و لو كانا أيضا متلازمين، بل البياض معنى قائم بإزاء السواد، فهذا وجه من وجوه اعتبار العدم و مقابله. و الآخر العدم الذى يعتبر بشرط أن يزول المعنى الوجودى و لا يخلفه شىء، كالسكون. فإنّ الذى ينزل، إنّما يقال له فى وقت آخر إنّ ساكن عادم الحركة، لا إذا كان ليس ينزل، فقط، إنّما هو يصعد، و لكن عند ما لا يكون فيه حركه مكانيه البتّه، فهذا العدم بالحقيقه مقابل للجنس، الذى هو هاهنا الحركه المكانيه مطلقه. و قد يقال عدم، بشرط فقدان الشىء الذى من شأنه أن يكون لفاقده من الموضوعات، و فى الوقت الذى من شأنه أن يكون له، حتى لا- يقال إنّ فى النطفه عدم الإنسانيه بهذه السبيل، و لا- فى الصبى عدم الإيلاذ إذ ليس وقته. و من العدم ما يقال قبل الوقت، كالمرد، فإنه لا يقال لمن عدم اللحيه فى وقت الإنبات بسبب داء الثعلب إنه أمر د.

و منه ما يقال بعد الوقت، كالصلع، يكون بعد وقت الوقور، و الغمم؛ و منه ما هو بالقياس إلى الجنس، لا إلى النوع، مثل العجمه بإزاء الناطق؛ أو إلى النوع، لا إلى الشخص، مثل حال المرأه إلى الرجل؛ و منه ما هو بالشخص على الأقسام المذكوره (س، م، ٤، ٢٤٦) - العدم... هو فقدان القنيه فى وقتها، أى فقدان القوّه التى بها يمكن الفعل إذ صار الموضوع عادما للقوّه، فلا يصلح بعد ذلك أن

يزول العدم، كالعَمى؛ و أما القنيه فستزول إلى العدم. فهذا هو التقابل العدمي المذكور في قاطيغورياس (س، م، ٣، ٢٤٧) - إنَّ الضدَّ هو ذات تخلف المعنى الوجودي في الموضوع، و إنَّ العدم ليس بذات، بل هو، أنْ يعدم المعنى الوجودي، فيكون الموضوع خاليا عنه فقط. فإنَّ الضدَّ الذي يقال في هذا الكتاب (قاطيغورياس)، ليس يعني به هذا، فإنَّ الحركة و السكون يكونان حينئذ غير متضادين، و لا الزوج و الفرد متضادين، و لا الخير و الشر، و لا العلم و الجهل، و لا أكثر ما ذكر هاهنا (س، م، ٥، ٢٤٨) - الحقيقي من العدم، أنْ يكون الشيء معدوما في الموضوع القابل لوجوده بطباعه من حيث هو كذلك، سواء كان المعدوم ما سمَّيته هاهنا ملكة أو شيئا آخر، و سواء عاد أو لم يعد، و سواء كان قبل الوقت أو بعده، أو فيه (س، م، ١، ٢٤٥) - كل عدم فإنَّه يتحدَّد و يتحقق بالوجود (س، ع، ١٠، ٣٤) - إنَّ العدم و الرفع إنَّما يتناول الوجود و الحصول و لا يتحدَّد دونه (س، ع، ١١، ٣٥) - إنَّ مفهوم السلب هو لا ثبوت حكم لشيء، و هذا هو عدمه لا محاله (س، ع، ١٢، ٨٠) - إن كان العدم جزء حدِّ الجنس الذي المعنى الوجودي فيه، ثم له زياده معنى فصلي، فإن كان فصلا وجوديا فهو ضد لا عدم، و إن كان فصلا عدميا فذلك أن تكون طبيعه طبيعه الجنس بشرط لا زياده أي فصل شئت بعينه من فصول أنواع الجنس، و طبيعه الجنس بشرط لا - زياده شيء آخر هو عدم النوع. فإنَّه ليس عدم البياض لونا عادما لصفه البياض، فإن لونا عادما صفه أيضا، أمر مقابل، موجود الذات، واقف بإزاء البياض؛ فإنَّه إذا ذهب البياض و خلفه لون ليس بياضا لا - يكون الخالف عدما، بل إنَّما يكون عدما إذا ذهب البياض و لم يخلف شيء آخر البتة، و لم يحصل هناك إلا مادَّة و فقدان البياض (س، ج، ١٨، ١٧٩) - إنَّ العدم لا يكون مع الملكة في جنس واحد، بل الأعدام إمَّا أن لا يكون لها أجناس، أو تكون أجناسها غير حقيقته من معنى الجنس (س، ج، ٧، ١٨٠) - العدم: الذي هو أحد المبادئ للحوادث، هو ألا يكون في شيء ذات شيء من شأنه أن يقبله و يكون فيه (ع، ٢٤، ٣٠٣) - العدم هو رفع الشيء عما شأنه أن يوجد فيه في الوقت الذي شأنه أن يوجد فيه (ش، ع، ١٠، ١٠٤) - العدم أشدَّ مقابله للوجود من الضدَّ للضدَّ (ش، ع، ١٠، ١٢٩)

عدم مقابل

في المشهور؛ فإنَّه لا توجد للأجناس أصداد حقيقته البتة. و يعاند هذا أيضا في المشهور؛ فإنَّ الصحة تضاد المرض، و مرض ما كاستداره المعده لا ضد له؛ لكن في الحقيقة المرض ليس ضدًا للصحة، بل عدما مقابلا؛ و لكل مرض جزئي مقابل جزئي، و ربَّما لم يكن له اسم (س، ج، ٢٠، ١٧٨)

عدم و ملكة

-أما «العدم» و «الملكة» فإنَّهما يقالان في شيء واحد بعينه، مثال ذلك البصر و العمى في العين، و على جملة من القول: كل ما كان من

شأن الملكة أن تكون فيه ففيه يقال كل واحد منهما (أ، م، ٣، ٤١) -العدم و الملكة ليسا متقابلين تقابل المضاف (أ، م، ٩، ٤٢) -التي تقال على طريق العدم و الملكة ليست متقابله تقابل المضاده، فإن المتضادين اللذين ليس بينهما متوسط أصلا قد يجب ضروره أن يكون أحدهما موجودا دائما في الشيء الذى فيه من شأنها أن تكون، أو فى الأشياء التى تنعت بها (أ، م، ١٧، ٤٢) -أما العدم و الملكة فليس يمكن أن يكون فيهما التغير من البعض إلى البعض، فإن التغير من الملكة إلى العدم قد يقع؛ و أما من العدم إلى الملكة فلا- يمكن أن يقع، فإنه لا- من صار أعمى يعود فيبصر، و لا- من صار أصلع يعود ذا جمة، و لا- من كان أدرد تنبت له الأسنان (أ، م، ٣، ٤٥) -التي تقال على طريق العدم و الملكة: فإن أحدهما إن كان يقال على أنحاء كثيره، فإن الآخر يقال كذلك: مثاله أن الإحساس إن كان يقال على أنحاء كثيره فى النفس و البدن، فإن عدم الإحساس يقال على أنحاء كثيره فى النفس و البدن (أ، ج، ١٦، ٤٩٣) -حال العدم و الملكة... حال المتضادين، إلا أن العدم و الملكة موضوعهما محدود، فهى تجرى مجرى المتضادات التى لها موضوعات خاصه (ف، م، ١٣، ١٢٦) -إنّ العدم لا يكون مع الملكة فى جنس واحد، بل الأعدام إما أن لا يكون لها أجناس، أو تكون أجناسها غير حقيقيه من معنى الجنسيه (س، ج، ٩، ١٨٠) -موضع من العدم و الملكة، أنه إذا لم يكن عدم الحسّ خاصه للصمم، لم يكن وجود الحسّ خاصه للسمع؛ و يصلح للأمرين. و كذلك المشتق اسمه من الأمرين، مثل أن يعدم الحسّ و يصم، و أن يجد الحسّ و يسمع (س، ج، ١٠، ٢٢٦) -أمّا الملكة و العدم، و الموجبه و السالبه، فتحديد الوجودى منهما مما يتم بنفسه، لأنه معقول بنفسه، و بفعله و انفعاله و خواصه (س، ج، ٣، ٢٥١) -العدم يحدّ بالملكة، و لا ينعكس. و قد عرفت هذا، و عرفت أنه لو انعكس لكان قد أخذت الملكة فى حدّ نفسها، إذا أخذت فى حدّ عدم يوجد فى حدّ الملكة. و كذلك السلب و الإيجاب (س، ج، ٤، ٢٧٦) -الأشياء ذوات العدم و الملكة...

تتقابل... كما يتقابل العدم و الملكة (ش، م، ١٠، ٥٩) -الأشياء ذوات العدم و الملكة ليست هى العدم نفسه و الملكة (ش، م، ١٠، ٥٩) -تقابل العدم و الملكة ليس على نحو تقابل المضاف (ش، م، ٩، ٦٢) -العدم و الملكة... يوجدان فى شىء واحد بعينه (ش، م، ٦٢، ١٢) -الملكة هى التى تتغير إلى العدم و ليس يمكن أن يتغير العدم الى الملكة (ش، م، ٤، ٦٥)

عدمى

-أمّا العدمى و النافى السالب، فإنّما يتم تعريفهما بالوجودى، فلا يمكن أن نتصوّر العمى إن لم نتصوّر أنه للبصر، فيقال إنّ العمى عدم البصر، لا كالبصر الذى تعرف حاله و طباعه، و إن لم تلتفت إلى أنه عدم البتّه فى شخص (س، ج، ٤، ٢٥١)

- إنَّ بعض حروف السلب الداخلة على الأسماء في لغة العرب أدل على السلب و بعضها على العدول، فيشبه أن يكون لفظ «ليس» أولى بالسلب و لفظ «غير» أولى بالعدول (س، ع، ٦، ٧٩) - بيان الفرق بين «العدول» و «السلب» بحسب اللفظ، و بحسب المعنى. أمَّا بحسب اللفظ فيتقدم الربط على السلب، و تأخره عنه، كما مر. و قد أفاد بقوله (أو كان مربوطاً بها كيف كان) أنَّ الاعتبار بالعدول، إنَّما هو بارتباط حرف السلب بالرابطة على الموضوع، سواء تأخر الخرف عن الرابطة، كما في لغة العرب، أو تقدم عليها، كما في لغة الفرس مثل قولهم:

«زيد ناينا است». و أمَّا بحسب المعنى، فبأنَّ موضوع الموجه، معدوله كانت أو محصله، يجب أن يكون شيئاً ثابتاً، عند من يحكم بالإيجاب عليه. و موضوع السالبة لا يجب أن يكون كذلك؛ و ذلك لأنَّ غير الثابت لا يصح أن يثبت له شيء، و يصح أن ينفي عنه، كـ «زيد» المعدوم؛ فإنَّه لا يصح أن يقال: (إنه حي) و يصح أن يقال: (إنه ليس بحي) لأنَّه ليس بموجود، فلا يكون حياً (ط، ش، ٥، ٢٨٩) - العدول و التحصيل: حرف السلب إن كان جزءاً من الموضوع كقولنا اللاحي جمادا، و من المحمول كقولنا الجماد لا عالم، أو منهما جميعاً كقولنا اللاحي لا عالم سميت القضية معدوله موجهه كانت أو سالبه. و إن لم يكن جزءاً لشيء منهما سميت محصّيه إن كانت موجهه و بسيطه إن كانت سالبه (ن، ش، ١٤، ١٢) - معنى العدول في قولنا زيد هو لا عالم مثلاً أن زيدا يتّصف بكونه لا عالم، و معنى السلب في قولنا زيد ليس هو بعالم أن زيدا لا يتّصف بكونه عالماً (م، ٢٣، ١٩٦)

- الأشياء التي بالعرض ليست ضرورية (أ، ب، ١٤، ٣٢٨) - قد وضع أن المحمول واحد على واحد. و أما أنها هي على نفسها جميع الأشياء التي ليس معنى ما هي لا تحمل - فذلك معلوم، إذ كانت بأجمعها أعراضاً، لكن بعضها بذاتها، و بعضها على نحو آخر، و جميع هذه إنما نقول إنها محموله على شيء موضوع، و إن العرض ليس هو شيئاً موضوعاً (أ، ب، ١٣، ٣٧٧) - العرض هو ما لم يوجد واحداً من هذه: لا حدّاً، و لا خاصه، و لا جنساً، و هو موجود في الشيء، أو هو الذي يمكن أن يوجد لواحد بعينه كائناً ما كان و ألا يوجد؛ و كذلك الأبيض، فإنه ليس مانع يمنع أن يكون شيء واحد بعينه مره أبيض، و مره غير أبيض (أ، ج، ٣، ٤٧٧) - أما العرض فإن الكلي منه إبطاله أسهل من تصحيحه. و ذلك أن من يريد تصحيحه يحتاج أن يبين أنه للكل. فأما من يريد إبطاله فيكفيه أن يبين أنه لا - يوجد لواحد. فأما الجزئي فالأمر فيه بالعكس: و هو أن تصحيحه أسهل من إبطاله، لأن من أراد تصحيحه اكتفى بأن يبين أنه يوجد لواحد. و من أراد إبطاله احتاج أن يبين أنه لا يوجد و لا لواحد (أ، ج، ١١، ٦٨٧) - العرض هو ما يكون و يبطل من غير فساد الموضوع له. و هو ينقسم قسمين: و ذلك أن

منه مفارقاً، و منه غير مفارق. فإن النوم عرض مفارق، و السواد عرض غير مفارق للغراب و الزنجى؛ و قد يمكن أن يتوهم غراب أبيض و زنجى قد ذهب عنه لونه، من غير فساد الموضوع (فى، أ، ٥، ١٠٥٠) - العرض هو الذى يمكن فيه أن يوجد لشيء واحد بعينه و ألا- يوجد، أو هو الذى ليس بجنس و لا- فصل و لا نوع و لا خاصه، و هو أبدا قائم فى موضوع (فى، أ، ٩، ١٠٥٠) - العرض كل محمول على العين (ق، م، ١، ٨) - العرض نعت كل منعوت (ق، م، ٦، ١١) - المحمولات الكليه البسيطه هى هذه الخمسه:

جنس و نوع و فصل و خاصه و عرض (ف، د، ٤، ٦١) - العرض هو الذى يحمل على أنواع كثيره لا من طريق ما هو (ف، د، ١٠، ٦١) - الشيء الذى بالعرض هو مثل أن يبرق برق فى موضع ما و يموت هاهنا حيوان عند ذلك، فإن موافقه الموت لبرق البرق هو بالعرض لا بالذات (ف، د، ٢، ٦٦) - المعانى الكليه المفرده على ما أحصاها كثير من القدماء خمس: جنس و نوع و فصل و خاصه و عرض (ف، د، ١٣، ٧٦) - العرض هو الكلى المفرد الذى يوجد لجنس أو نوع، إما أعم منه و إما أخص، من غير أن يعرّف فى شيء منها ذاته و جوهره (ف، د، ١٧، ٨٣) - العرض منه ما شأنه ألا يوجد إلا فى نوع واحد لكن لبعضه، مثل الفطوسه فى الأنف فإنها لا توجد إلا- فيه لكن ليس فى كل أنف، و كذلك الزرقه فى العين؛ و منه ما شأنه أن يوجد فى أكثر من نوع واحد مثل الأبيض و الأسود و المتحرك و الساكن (ف، د، ٣، ٨٤) - العرض... قد يستعمل فى تمييز جنس عن جنس و نوع عن نوع و شخص عن شخص، و لكن لا يميز شيئاً بما هو له عرض فى ذاته و جوهره، فهو يشارك الفصل فى تمييز نوع عن نوع و يخالفه فى أنه يميزه لا فى جوهره (ف، د، ٦، ٨٤) - قد يشارك (العرض) الخاصه فى أنه يميز نوعاً عن نوع لا فى جوهره، و يخالفها فى أن الخاصه تميز النوع كله عن جميع ما سواه دائماً، و العرض يميز النوع لا عن جميع ما سواه بل عن بعض الأشياء و فى بعض الأوقات (ف، د، ٨٤، ١٠) - الرسم يؤلف من جنس و خاصه، كقولنا فى الإنسان إنه حيوان ضحّاك، و من جنس و عرض أو أعراض، كقولنا إنه حيوان كاتب أو حيوان يبيع و يشتري (ف، د، ١٣، ٨٦) - الكليات ضربان: ضرب يعرّف من موضوعاته كلها ذواتها، و لا يعرّف من موضوع أصلاً شيئاً خارجاً عن ذاته، و هى كلى الجوهر، و ضرب يعرّف من موضوعات له ذواتها و من موضوعات له آخر أشياء خارجه عن ذواتها، و هى كلى العرض (ف، م، ٣، ٨٩) - الأشخاص ضربان: ضرب له موضوع يعرّف من موضوعه ما هو خارج عن ذاته، و لا يعرف من موضوع أصلاً: و ذلك شخص العرض، و ضرب لا- يعرّف من موضوع أصلاً ذاته و لا- شيئاً خارجاً عن ذاته، و هو شخص الجوهر (ف، م، ٥، ٨٩) - العرض بالجملة هو الذى يعرّف من موضوع ما شيئاً خارجاً عن ذاته، و ذلك ضربان: ضرب يعرّف مع ذلك من موضوع آخر ذاته، و هو

كليه، و ضرب لا- يعرّف من موضوع أصلا ذاته، و هو شخصه (ف،م، ١٠، ٨٩) -الأشياء منها ما هو على موضوع لا فى موضوع أصلا، و هو كلى الجوهر، و منها ما هو على موضوع و هو فى موضوع ما، و هو كلى العرض، و منها ما هو فى موضوع لا- على موضوع أصلا، و هو شخص العرض، و منها ما ليس هو فى موضوع و لا على موضوع أصلا، و هو شخص الجوهر (ف،م، ٨، ٩٠) - العرض تسعه أجناس عاليه؛ تحت كل واحد منها أيضا أنواع متوسطه، ينحدر كل نوع منها على ترتيب إلى أن ينتهى جميعها إلى أنواع أخيره (ف،م، ١٣، ٩٠) -يقال إنه بالعرض متى كان منسوبا إليه بأحد هذه الأنحاء و لم يكن ذلك و لا- فى طباع واحد منهما، بل يكون قد اتفق ذلك اتفاقا، مثل أن يذبح حيوان فيموت فيوافق ذلك لمعان برق أو طلوع شمس، فإنه يقال فى الموت إنه كان عند الذبح أو عنه أو به (ف،م، ١٦، ١١٧) -اللازم قد يكون لازما بالعرض، مثل ما نقول إن جاء زيد انصرف عمرو، إذا اتفق أن وجد ذلك فى حين ما، فإن انصرف عمرو لازم لمجيء زيد لكنه بالعرض، و قد يكون بالذات.

و اللازم بالذات قد يكون لازما على الأكثر، كقولنا إذا طلعت الشعري العبور بالغداه اشتد الحرّ و انقطعت الأمطار، فإن ذلك لازم لطلوع الشعري بالذات لكن على الأكثر. و قد يكون لازما باضطرار و هو الدائم للزوم الذى لا يمكن أن يفارق الشيء الذى بوجوده وجد.

و هو أن يكون فى أى وقت وجد الشيء وجد اللازم عنه و لا- يخلو و لا فى وقت من الأوقات منه (ف،م، ٢، ١٢٧) -ما كان من المقاييس يفيد علم السبب الذى هو سبب بالعرض، فليس هو داخلا- فى البراهين أصلا، اللهم إلا- أن يسمّى البرهان بالعرض (ف،ب، ١، ٢٧) -العرض يرسم برسمين أحدهما إنه ما كان موجودا للشيء من غير أن يكون جنسا و لا نوعا و لا فصلا و لا حدا و لا خاصه. و الثانى إنه الذى يمكن أن يوجد لشيء واحد بعينه أى شيء كان، و أن لا يوجد له، و إنما رسم برسمين لأنه ليس واحد منهما على انفراده كافيا فى معرفه العرض (ف،ج، ١٧، ٨٧) -أن العرض لما كان منه مفارق و منه غير مفارق.

كان الثانى إنما يحيط بالمفارق فقط، و الأول يحيط بالمفارق و غير المفارق، إلا- أنه لا يعطى طبيعه العرض، و الثانى يعطى طبيعته، إلا- أنها طبيعه المفارق (ف،ج، ٢٠، ٨٧) -مخالفه العرض لتلك الأشياء الأخر بيته، فإنه لا- يشاركها إلا- فى أنه موجود للنوع. فأما باقى فصولها فإن العرض مخالف لها فيها كلها (ف،ج، ٢، ٨٨) -العرض قد يمكن أن يوجد لبعض النوع، و تلك ليس يمكن أن يوجد شيء منها لبعضه (ف،ج، ٤، ٨٨) -العرض قد يكون منه ما يوجد فى النوع حيناً و لا يوجد فيه حيناً، و النوع باق على ماهيته (ف،ج، ٥، ٨٨) -العرض من بينها (الكليات) أشد مباينه لأنه ليس يشاركها إلا فى أنه موجود فقط، و الباقيه تشترك فى أشياء آخر و تختلف (ف،ج، ١٥، ٨٨) -الواحد بعينه يقال على خمسه أنحاء: أحدها الواحد بعينه فى الجنس، مثل الإنسان و الفرس

هما واحد بعينه فى الجنس. و الثانى الواحد بعينه فى النوع، كقولنا زيد و عمرو واحد بعينه فى أنهما إنسان. و الثالث الواحد بعينه فى العرض و هى التى يحمل عليها عرض واحد، كقولنا اللبن و الثلج واحد بعينه فى أنهما أبيض. و الرابع هو ما اشتركا فى نوع واحد و فى جلّ أعراضهما، مثل ماءين يخرجان من عين واحده. و الخامس الواحد بعينه فى العدد (ف، ج، ٣، ٨٩) -الغير فى العرض هى التى أعراضها على عددها (ف، ج، ٧، ٩٠) -جعل (أرسطوطاليس) العرض ضربين: ضربا عرضا بإطلاق و ضربا عرضا أزيد من عرض، و عرضا أنقص من عرض (ف، ج، ٩، ٩١) -العرض إنما يبطل بأن يسلب عن موضوعه سلبا كليا و لا يبطل بأن يسلب سلبا جزئيا، من قبل إن العرض قد يكون فى بعض الموضوع، ثم تشترك الخاصه و الحد فى أنهما ينعكسان فى الحمل دون الجنس و العرض (ف، ج، ٩، ٩٢) -العرض فإنه يشارك الحدّ فى أنه موجود، فيكوّن الموضع الذى يثبت فى العرض إنه موجود إثباتا لشيء ممّا هو فى الحد (ف، ج، ٥، ٩٣) -لا- تخلص فى موجود من الموجودات طبيعه العرض و لا- طبيعه الجوهر، بل يكون كلّ محمول فهو بعينه عرض و جوهر (ف، ج، ٤، ٩٦) -لا- يمتنع من ان تجعل مطلوبات العرض جائزا أن يكون فى مقوله الجوهر (ف، ج، ١٥، ٩٦) -إذا اتفق أن سبق للإنسان معرفه ما هو ذاتى بالحقيقه، و لم يخطر بباله ما هو له بالعرض فكان ما هو له بالعرض صادقا عليه مثل صدق الذاتى (ف، س، ٦، ١٤٢) -جرت العاده أن يسمّى هذا المشار إليه المحسوس الذى لا يوصف به شيء أصلا إلّا- بطريق العرض و على غير المجرى الطبيعى (ف، ح، ٦، ٦٣) -الجوهر على الإطلاق هو الذى ليس فى موضوع، و العرض معناه هو الذى فى موضوع (ف، ح، ٢٠، ٩٣) -ليس معنى العرض جنسا يعمّ التسعه، و لكنّه إضافه ما لكلّ واحده من هذه المقولات إلى المشار إليه (ف، ح، ٢، ٩٤) -العرض عند جمهور العرب يقال على كلّ ما كان نافعا فى هذه الحياه الدنيا فقط؛ أمّا ما كان نافعا فى الحياه الآخره فقط، أو نافعا مشتركا يستعمل لأجل الحياه فى الدنيا و يستعمل لأجل الحياه فى الآخره، فإنه لا يسمّى عرضا (ف، ح، ٤، ٩٥) -فى الفلسفه فإنّ العرض يقال على كلّ صفه و وصف بها أمر ما و لم تكن الصفه محمولا- حمل على الموضوع، أو لم يكن المحمول داخلا- فى ماهيته الأمر الموضوع أصلا، بل كان يعرّف منه ما هو خارج عن ذاته و ماهيته (ف، ح، ١٣، ٩٥) -ما بالعرض و الموجود بالعرض غير قولنا العرض على الإطلاق (ف، ح، ١١، ٩٦) -إنّ الذى هو بالعرض فى شيء أو له أو عنده أو معه أو به أو منسوبا إليه بجهه ما هو أن لا يكون و لا فى ماهيته واحده منها أن ينسب إليه تلك النسبه (ف، ح، ١٢، ٩٦) -العارض غير العرض و غير ما بالعرض. فإنّ العارض يقال على كميّات ما توجد فى شيء ما إذا كانت قليله المكث فيه سريعه الزوال، مثل

الغضب و غيره (ف، ح، ٢٠، ٩٦) - كل ما هو بالعرض في شيء ما فإنه موجود فيه على الأقل. وكل ما هو بالذات لا بالعرض فهو إما دائماً فيه وإما في أكثر الأوقات (ف، ح، ١٠، ٩٧) - المحمولات على المشار إليه الذي لا في موضوع منها ما هو جوهر ومنها ما هو عرض (ف، ح، ١٦، ٩٧) - العرض يقال على المقولات التسع التي ليس بواحد منها تعرّف ما هو هذا المشار إليه الذي لا في موضوع (ف، ح، ١٧، ٩٧) - لا - يمتنع أن يكون شيء ما عرضاً في أمر، فيظنّ إما ببادئ الرأي وإما بتموّه الشيء به أنه نوع له، حتى إذا تعقّب بالطرق البرهانيّة يتبيّن أنّه عرض له لا نوع له (ف، ح، ٢١، ١٧٤) - ليس ينبغي أن تظنّ أنّ العرض عند الجمهور أو عندنا حدّ يستعمل في الجواب عن «ما هو الشيء»، لكن ينبغي أن تعلم أنّ ذلك إذا استعملته في الجواب عن «ما هو الشيء» استعملته على أنّه علامه للذات التي سبيلها أن تكون هي التي سئل عنها بحرف «ما هو»، لا - على أنّ ذلك العرض أو العلامه إذا عقلت تكون ذاته قد عقلت (ف، ح، ٧، ١٧٥) - يصلح أن يجاب بالذي هو عرض وهو يعرف أنّه عرض في جواب «ما هو الشيء»، وكان الذي يجاب به رسماً أو عرضاً مفرداً (ف، ح، ١٨، ١٧٥) - ما كان يحمل بجهتين على موضوعين مختلفين فهو جوهر لأحد هذين الموضوعين و عرض للموضوع الآخر (ف، ح، ١١، ١٧٧) - متى شارك النوع أو الجنس كليّ آخر أعمّ من ذلك النوع أو من ذلك الجنس، وكان يليق أن يؤخذ في جواب أيّ شيء هو في حاله لا في ذاته، فإنّ ذلك الكليّ يسمّى عرضاً لذلك الجنس أو لذلك النوع (ف، أ، ٢١، ٧٦) - (العرض) صنفان: أحدهما يحمل على النوع أو على الجنس حملاً مطلقاً، فلذلك يسمّى العرض المفارق والآخر يحمل على النوع أو على الجنس حملاً - غير مطلق، فلذلك يسمّى العرض المفارق (ف، أ، ٢٢، ٧٦) - كل واحد من هذين (العرض اللزوم والمفارق) قد يستعمل في إفاده تمييز شخص عن شخص، فتسمّى لذلك فصولاً، لا على التحقيق لكن على طريق التشبيه بالفصول الذاتيّة (ف، أ، ١٤، ٧٧) - قولنا فيه (العرض) أنّه أعمّ مّيّزه من خاصّه النوع، وقولنا أيّ شيء هو في حاله مّيّزه من الأجناس و من الفصول (ف، أ، ٢١، ٧٧) - العرض قد يمكن أن يقسم بأجناس الأنواع التي توجد لها الأعراض متى (كان) أعمّ من تلك الأنواع و من أجناسها، و بتلك الأنواع بأعيانها (ف، أ، ٤، ٨٦) - إبدال عرض الشيء بدل الشيء، فإنّ أرسطاطاليس يتجنّب في الفلسفه هذا النحو من التعليم كلّ التجنّب (ف، أ، ١٨، ٩٠) - إنّ من الصفات ما يصح سلبه وجوداً، و منها ما يصحّ سلبه توهمًا لا في الوجود، و منها ما يصح سلبه توهمًا مطلقاً، و منها ما لا يصحّ سلبه بوجه و هو عارض، و منها ما لا يصحّ سلبه و هو ذاتيّ، لكن يتميّز من العارض بأنّ الذهن لا يوجب سبق ثبوت ما الذاتيّ له ذاتيّ قبل ثبوت الذاتيّ، بل ربّما أوجب سبق ثبوت الذاتيّ. و أمّا العرض فإنّ الذهن يجعله تالياً،

و إن وجب و لم ينسلب (س،د،٢،٣٧) - إن الاشتراك في العرض لا- يجب أن يكون بالسويّة، و في الخاصه يجب أن يكون بالسويّة (س،د،٣،١٠٩) - كل موجود في موضوع فهو الذي يقال له عرض؛ و إذا كان كذلك فكل عرض فهو موجود في موضوع؛ فإنّ العرض اسم موضوع لهذا المعنى (س،م،١٢،٢٢) - العرض فإنّما هو عرض، لأنّه في شيء؛ فإن اتفق أن كان بوجه ما في أشياء، فليس هو عرضاً من أجل ذلك، بل من أجل أنّه في شيء (س،م،١،٣١) - إنّ المادّه، لكونها مادّه، لا يلزمها أن تكون متعلقه مقارنة لصوره بعينها، بل ربّما وجب لها ذلك لنوعيه أو طبيعته، كيف كانت، بعد كونها مادّه. و أمّا العرض، فتعلقه بالموضوع لأعمّ معانيه، و هو كونه عرضاً (س،م،١٩،٣٦) - أمّا العرض، فإنّ معنى أنّه لا يفارق أنّه لا يصحّ قوامه بنفسه مفارقاً؛ بل قوامه مستفاد مما لا يفارق (س،م،٣،٣٧) - إنّ العرض هو الأمر الذي لا بدّ لوجوده من أن يكون في شيء من الأشياء بهذه الصفة حتى أنّ ماهيته لا تحصل موجوده إلاّ أن يكون لها شيء يكون هو في ذلك الشيء بهذه الصفة (س،م،١١،٤٦) - إنّ العرض ليس في المركّب على أنّ المركّب موضوعه و هو فيه في موضوع (س،م،١٠،٤٨) - إذا لم يكن الشيء في كذا كائناً في موضوع، كان من الواجب أن ينظر بعد ذلك؛ فإن كان ليس في شيء من الأشياء غيره كائناً في موضوع، فهو جوهر؛ و إن كان هناك شيء آخر هو فيه كالشيء في موضوع، ثم لم يكن في هذا الشيء، و لا في ألف شيء آخر على أنّه في موضوع، بل على أنّه في المركّب أو في الجنس أو غير ذلك، فالشيء عرض (س،م،١٢،٤٩) - أن العرض لا- يدل على طبيعته البياض و السواد و على طبائع سائر الأعراض؛ بل على أنّ له نسبه إلى ما هو فيه و على أنّ ذاته تقتضى هذه النسبه (س،م،١٢،٦٥) - إنّ الأشياء التي تحت الجنس تشترك فيه بالسويّة، و التي تحت العرض لا- تشترك فيه بالسويّة (س،ب،٤،١٠٢) - أمّا العرض فإنّه الذي يجوز إن يكون لطبيعته الموضوع و أن لا- يكون، أي الذي تتقوم دونها طبيعته الشيء؛ ثم يمكن أن تعرض- و إن كان لكائنه و تلزمه- و أن لا تعرض، بل تفارق؛ إذ هو كلي ليس هو أحد الثلاثة (س،ج،٣،٦١) - يجب أن تلتفت إلى ما يقال من أنّ العرض إمّا أن لا- يحفظ موضوعه بالكيف؛ بل يشتدّ و يضعف، و إمّا أن لا يحفظه بالعدد بل يختلف في موضوعات لا يستوعبها، فليس كل عرض كذلك (س،ج،١٢،٦١) - العرض يحتاج أن يثبت أنّه موجود، و أنّه غير مقوم، و أنّه غير منعكس (هذا في الجدل) (س،ج،١٦،٦٣) - إنّ الاسم و العرض قد يقعان موقع هو هو، فيدلّ عليه أنّا إذا التمسنا من خادم لنا أن يدعو إلينا صديقاً حاضر محفل، قلنا: ادع إلينا ذلك الجالس الوسيم، فيدعوه؛ فتكون ذات ذلك الصديق هو هو الجالس الوسيم. و قد تدخل في باب الهو هو بالعرض ما يكون هو هو على سبيل المناسبه، على أحد وجوه المناسبات

التي نذكرها بعد(س،ج،١٣،٤٨) - ليس يجب أن يكون ما بالعرض لازما للشيء حتى يكون كل واحد منهما هو الآخر(س،س، ٣٠،٢) - إن سبب الغلط فيما بالعرض هو إيهام الهو هو، وذلك قد يصحح أن يعتبر للواحد من حيث هو واحد، ولا يلتفت إلى كثره تحته(س،س، ٣١،٨) - العرضى بإزاء الذاتى، والعرض بإزاء الجوهر (مر،ت،٥،١٩) - الموجود فى الموضوع هو العرض المقابل للجوهر(مر،ت،٤،٢٨) - العرض ينقسم إلى لازم لا يفارق أصلا كالضحاك للإنسان، و كالزوجيه للإثنين، و ككون الزوايا من المثلث مساويه لقائمتين، فإنه لا يفارق المثلث و هو لازم و ليس بذاتى.

و الذى يفارق ينقسم إلى ما هو بطىء المفارقه ككونه صيبا و شابا و إلى ما هو سريع المفارقه كصفره الوجله و حمرة الخجل(غ،م، ١٥،١٣) - (العرض)الذى يفارق ينقسم إلى ما يفارق فى الوهم دون الوجود كالسواد للزنجى و إلى ما لا يتصور أن يفارق أيضا فى الوهم كالمحاذاه للنقطه و الزوجيه للأربعة و قد يفارق فى الوهم دون الوجود(غ،م، ١٩،١٣) - العرض قد يكون جوهرًا كالأبيض للإنسان؛ فإن معنى الأبيض هنا، جوهر ذو بياض(غ،ع، ١٥،٩٨) - العرض: اسم مشترك فيقال لكل موجود فى محل(عرض). و يقال(عرض)لكل موجود فى موضوع. و يقال(عرض)للمعنى الكلى المفرد المحمول على كثيرين حملا- غير مقوم(غ،ع، ١١،٣٠١) - الموجود ينقسم بنوع من القسمة إلى: الجوهر و العرض(غ،ع، ١٠،٣١٣) - المتكلمون... يعنون بالعرض ما هو فى محل. و هذه الصورة فى محل(غ،ع، ٣،٣١٤) - العرض الذى يعبر عنه ب(له) و قد يسمّى ب(الجده) و لما مثل هذا ب(المنتقل) و(المتسلح) و(المتطلس) فلا يتحصّل له معنى سوى أنه نسبه الجسم إلى الجسم، المنطبق على جميع بسيطه أو على بعضه؛ إذا كان المنطبق ينتقل بانتقال المحاط به المنطبق عليه(غ،ع، ٢١،٣٢٦) - العرض هو الذى ليس وجوده شرطاً لوجود الشيء. و هو ينقسم إلى لازم، و إلى مفارق و إلى ما يعمّ الشيء و غيره، فيسمّى عرضاً عاماً، و إلى ما يخصّ الشيء فيسمّى خاصه و إلى ذاتى و غير ذاتى(غ،ع، ١٦،٣٦٣) - (العرض)يقال عنه: إنه كلى يطلق على حقائق مختلفه(غ،ع، ٢١،٣٦٣) - يقال(عرض): لكل موجود فى موضوع و يقال(عرض)للمعنى الكلى المفرد المحمول على كثيرين حملا- غير مقوم(غ،ع، ٢٢،٣٦٣) - يقال(عرض)لكل معنى موجود للشيء خارج عن طبعه(غ،ع، ١،٣٦٤) - يقال(عرض)لكل معنى يحمل على الشيء لأجل وجوده فى آخر يفارقه(غ،ع، ٣،٣٦٤) - يقال(عرض)لكل معنى وجوده فى أول الأمر لا يكون(غ،ع، ٥،٣٦٤) - الكلى فإمّا أن يقال على ما هو كلى له بمعنى مقوم له حتى يكون هو حقيقته، كالإنسان لزيد، أو داخل فى حقيقته دخول الجزء، كالحيوان

للإنسان و يسمى ذاتيا، وإما أن لا يكون قوله عليه كذلك، بل إنما يقال بمعنى زائد على هويته عارض لها كالأبيض و الأسود للفرس و الإنسان، و يسمى عرضيا (ب، م، ١٤، ٦) - العرضي أيضا ينقسم إلى ما يختص بعرضه بنوع دون غيره كالضاحك للإنسان دون غيره من الحيوان، و يسمى خاصه أو عرضا خاصا، و إلى ما يشارك النوع فيه غيره و يسمى عرضا و عرضيا عاما (ب، م، ١٥، ٢٤) - أما أن العرضي لا يلزم أن يكون أبدا عرضا فهو حق، لأن الجواهر للعرض عرضي، كما أن العرض للجواهر عرضي، و المال عرضي لذى المال، و هو جواهر أيضا، لكن ليس كل عرضي و صفا لما هو عرضي له، فإن العرض لا يوصف بالجواهر فلا يقال بياض ذو جسم (ب، م، ١١، ٢٢) - العرض فإما أن يكون خاصا بنوع واحد دون غيره سواء كان لازما أو عارضا مفارقا، و سواء عم جميع النوع أو لم يعم، و سواء كان النوع أخيرا أو متوسطا، و يسمى الخاصه (سى، ب، ٥، ٤٦) - العرض هو الموجود في موضوع (سى، ب، ١٧، ٥٣) - العرض... لا - يفارق موضوعه الذي له بعينه، لأن قوامه بذلك الموضوع لا - لأمر آخر سوى ذلك (سى، ب، ٨، ٥٤) - العرض منه جزئي كهذا البياض و هذا العلم و منه كلي كالبياض و العلم (سى، ب، ١٨، ٥٤) - إن كان الشيء موجودا في موضوع و آخر موجودا في هذا الشيء فالمشهور أن هذا ممتنع لأن العرض لا يقوم بالعرض، و ليس هذا بينا بنفسه و لا لازما من حدّ العرض و لا قام على استحالته برهان، بل الوجود يشهد بخلافه (سى، ب، ١٣، ٥٦) - الحركة عرض موجود في الجسم و توجد فيها السرعة و هي عرض، و كذلك السطح عرض كما تعرفه و توجد فيه الملاسه و هي عرض (سى، ب، ٥٦، ١٧) - العرض هو الموجود في الموضوع (سى، ب، ١٨، ٥٧) - الموجود لا - يخلو من أن يكون جوهرًا أو عرضًا، و العرض يتأخر عن الجواهر في الوجود فالمتقدم عليه لا يكون عرضًا، و ما ليس بعرض فهو جوهر (سى، ب، ٥، ٥٩) - العرض بالجمله سواء كان عامًا أو شخصا هو الذي يقال في موضوع (ش، م، ٤، ٩) - ينفصل شخص العرض من كليه بأن الكلي يقال على موضوع و الشخص لا يقال على موضوع (ش، م، ٧، ٩) - كل عرض يحمل فهو ضروره: إما محمول على الجواهر من جهه أنه كيف، أو كم، و بالجمله واحد من المقولات التسع (ش، ب، ٧، ٤٢٩) - العرض هو ما لم يوجد واحدا من هذه الثلاثة لا حدًا و لا خاصه و لا جنسا، و هو موجود في الشيء (ش، ج، ١٢، ٥٠٥) - مسائل الأحرى و الأخلق... داخله في باب العرض (ش، ج، ١٧، ٥٠٥) - العرض... قد يوجد جزئيا في الموضوع (ش، ج، ١٦، ٥٣٠) - العرض هو الذي يقبل الأقل و الأكثر (ش، ج، ١٦، ٥٣٠) - العرض هو المقول في موضوع لا - على موضوع

(ش،ج،١٧،٥٤٦) - إن كان (الجنس) مفارقا كان عرضا (ش،ج،١٢،٥٥٩) - إن لم يكن (الجنس) من طريق ما هو كان عرضا (ش،ج،٢،٥٦٠) - العرض و الشيء الذي من قبله يوجدان في شيء واحد بعينه، فإن لم يكونا في شيء واحد فليس بعرض (ش،ج،١٠،٥٧٣) - الخاصة... التي تقال بالقياس قوتها قوة العرض (ش،ج،٣،٥٨١) - إن من الموجودات: قائما بنفسه، هو الجوهر؛ و قائما بغيره هو العرض (ط،ش،١،١٩٤) - ما لا- يمكن أن يقع في جواب «ما هو؟» ينقسم إلى: ذاتي، هو الفصل. و إلى عرضي، و هو إما الخاصة، أو العرض (ط،ش،٦،٢٤٧) - العرض المفارق إما سريع الزوال كحمره الخجل و صفره الوجل و إما بطيء الزوال كالشيب و الشباب (ن،ش،٣،٧) - العرض و سميت عرضا لأنه لا- بقاء لها (و،م،٧،١٩٣) - إن كان مقولا- على كثيرين مختلفين بالحقيقه فالعرض العام (ض،س،٢٢،٢٥)

عرض جزئي

- أما العرض فإن الكلي منه إبطاله أسهل من تصحيحه. و ذلك أن من يريد تصحيحه يحتاج أن يبين أنه للكل. فأما من يريد إبطاله فيكفيه أن يبين أنه لا- يوجد لواحد. فأما الجزئي فالأمر فيه بالعكس: و هو أن تصحيحه أسهل من إبطاله، لأن من أراد تصحيحه اكتفى بأن يبين أنه يوجد لواحد. و من أراد إبطاله احتاج أن يبين أنه لا- يوجد و لا- لواحد (أ،ج،١١،٦٨٧) - العرض الجزئي موجود في موضوع و ليس مقولا- على موضوع. أما وجوده في الموضوع فلعرضيته، و أما أنه ليس مقولا- على موضوع فلجزئيته (سي،ب،١٥،٥٥)

عرض خاص

- العرض الخاص كقوله: هذا البياض (ق،م،١١،١١) - أمّا العرض الخاص فيكون: إمّا الخاصّ على الإطلاق مثل ما مثلنا من قبل، و إمّا أخصّ من وجه و أعمّ من وجه مثل المساواه (س،ب،١٠،٨٦) - العرضي أيضا ينقسم إلى ما يختص عروضه بنوع دون غيره كالضحك للإنسان دون غيره من الحيوان، و يسمى خاصّه أو عرضا خاصا، و إلى ما يشارك النوع فيه غيره و يسمى عرضا و عرضيا عاما (ب،م،٢٣،١٥)

عرض الخاصه

- العرض قد يترّك مع الجنس فلا- يفارق عرض النوع، لأنه يكون عرضا للنوع، لكن من أعراض النوع ما هو خاصه للجنس، و ليس عرضا عاما للجنس بل خاصّه، و منه ما هو عرض عام لهما، و كذلك عرض الفصل و عرض الخاصه (س،د،١٨،١١٢)

عرض دائم

- عرض دائم، غير مفارق للشيء الذي فيه يوجد أو لبعض الأشياء التي فيها يوجد مثل الأسود الذي لا يفارق القار و الحار الذي لا يفارق النار. و عرض مفارق، يوجد حيناً و يفقد حيناً

و موضوعه باق، مثل القائم و القاعد اللذين هما للإنسان (ف، د، ١٩، ٨٣) - العرض قد يكون دائم الوجود و قد يكون غير دائم الوجود، و ليس يسمّى عرضاً لدوام وجوده و لا لسرعه زواله، بل معنى أنّه عرض هو أنّه لا يكون داخلًا في ماهيته موضوعه (ف، ح، ٩٦، ٧)

عرض ذاتي

- العرض الذاتي هو الذي يكون موضوعه ماهيته أو جزء ماهيته، أو توجب ماهيته موضوعه أن يوجد له على النحو الذي توجب ماهيته أمر ما أن يوجد له عرض ما (ف، ح، ١٦، ٩٥) - العرض الذاتي ما يلحق الشيء لذاته أو لجزئه أو لمساويه، كالتعجب و الحركة بالإرادة و الضحك للإنسان (ه، م، ٧، ٣٢)

عرض ذاتي خاص

- العرض الذاتي الخاص قد يكون مساويا، و قد يكون أنقص من الشيء على الإطلاق. و أمّا المساوي فمثل مساواه الثلاث لقائمتين فإنّه مساو للمثلث. و أمّا الأنقص فمثل الزوج للعدد (س، ب، ٨، ٨٦)

عرض عام

- العرض العام كقول القائل: البياض (ق، م، ١١، ١١) - العرض العام فهو المقول على كثيرين مختلفين بالنوع لا بالذات، و هو أيضا كالأبيض لا كالبياض. و ليس هذا العرض هو العرض الذي يناظر الجوهر كما يظنّه أكثر الناس؛ فإنّ ذلك لا يحمل على موضوعه بأنّه هو، بل يشتق له منه الاسم (س، د، ٧، ٨٥) - قولهم (المنطقيون): «إنّ العرض هو الذي يكون و يفسد من غير فساد الموضوع أي حامله»؛ و مثل هذا قولهم: «هو الذي يمكن أن يوجد لشيء واحد بعينه و أن لا يوجد، و أنّه الذي ليس بجنس و لا فصل و لا خاصه و لا نوع، و هو أبدا قائم في موضوع» (س، د، ٥، ٨٦) - العرض العام إنّما هو عرض عام للشيء الذي هو موضوع لكونه هذا الأبيض، لا - لهذا الأبيض، من حيث هو هذا الأبيض (س، د، ١٥، ١١١) - يسمّى جميع ما ليس خاصّه مساويه في هذا الكتاب (الجدل) عرضا عامًا، و إن كان لا يوجد مثلا في نوع غير النوع الواحد إذا لم تعمّ أشخاصه. و قد علمت أن هذا العرض ليس معنى به ما نعني بالعرض المقابل للجوهر بوجه ما (س، ج، ٥، ٥٧) - أمّا الخاصّه و العرض العام فمن المحمولات العرضية (س، أ، ٤، ٢٤١) - أمّا العرض العام فهو ما كان موجودا في كلّ و غيره، عمّ الجزئيات كلها أو لم يعمّ (س، أ، ١، ٢٤٣) - قد يكون الشيء بالقياس إلى كلّ، خاصّه، و بالقياس إلى ما هو أخصّ منه، عرضا عامًا؛ فإنّ «المشي و الأكل» من خواص الحيوان، و من الأعراض العامّة للإنسان (س، أ، ٨، ٢٤٤) - العرض العام يرسم بأنّه كلّ يقال على ما تحت حقيقه واحده، و على غيرها قولا غير ذاتي (س، أ، ٣، ٢٤٨) - اعلم أن كل معنى لا يقوّم الشيء، و هو قد

يوجد له و لغيره، فإنه قد جرت العاده بأن يسمّى «عرضاً عاماً» سواء كان لازماً أو مفارقاً (س، ش، ٣، ٢٠) - العرض العام هو كل لفظ مفرد عرضي - أي غير ذاتي - يشترك في معناه أنواع كثيرون، كالبياض للثلج و القنص و الجصّ (مر، ت، ٢، ١٩) - إذا قيل الجنس على الفصل فهو كما يقال العرض العام (اللازم) على الشيء الذي يقال عليه و لا يدخل فيه، و لكنّه كالمادّه للفصل (مر، ت، ٣، ٢٠) - أقسام الكلّيات خمسة يسمّى المفردات الخمس و هي: الجنس و النوع و الفصل و العرض العام و الخاصه (غ، م، ١١، ١٧) - العرض العام: يرسم بأنه كلّى يطلق على حقائق مختلفه (غ، ع، ١، ١٠٧) - العرضي أيضاً ينقسم إلى ما يختص عروضه بنوع دون غيره كالضحك للإنسان دون غيره من الحيوان، و يسمّى خاصّه أو عرضاً خاصاً، و إلى ما يشارك النوع فيه غيره و يسمّى عرضاً عرضياً عاماً (ب، م، ٢٤، ١٥) - أمّا العرض العام فإنه يعرف بأنّه الكلّي العرضي المقول على أكثر من نوع واحد (ب، م، ١٢، ٢١) - لا يكون خاصّاً بل يوجد لغيره من الأنواع سواء كان لازماً لتلك الأنواع أو مفارقاً، و سواء عمّ جميع آحادها أو لم يعمّ و يسمّى العرض العام، و حدّه أنه المقول على كثيرين مختلفين بالحقيقه قولاً غير ذاتي، و هو كالأبيض للثلج و الجص (سى، ب، ١٠، ٤٦) - العرض إنما هو عرض عام بالقياس إلى ما يعرض له لا وحده بل إذا أخذ مع غيره (سى، ب، ٢١، ٤٦) - منها (الموجودات) ما يحمل على موضوع و هو أيضاً في موضوع... و هذا هو العرض العام (ش، م، ١٥، ٨) - كل وصف خارج عن الماهية سواء كان لازماً أو مفارقاً، فإن اعتبر من حيث أنّه مختص بواحد و ليس لغيره فهو خاصّه، سواء كان ذلك نوعاً أخيراً أو غير أخير. و سواء عمّ الجميع أو لم يعمّ، و إن اعتبر من حيث أنّه موجود في غيره فهو عرض عام (ر، ل، ٩، ٦) - العرض العام كلّى يقال على ما تحت حقائق مختلفه قولاً غير ذاتي (ر، ل، ١٨، ٦) - أن يعم حقايق فوق واحده و هو العرض العام كالمتنفس بالقوه و الفعل للإنسان و غيره من الحيوانات (ه، م، ٩، ٧٧) - العرض العام هو الكلّي المقول على ما تحت أكثر من طبيعه واحده قولاً - غير ذاتي خرج بالقيّد الأول الخاصه و بالأخير الثلاثه الباقيه. و هذا العرض الغير العرض القسيم للجوهر لأنه قد يكون جوهرًا و محمولًا على الجوهر حملاً حقيقياً دون ذلك. و ذلك قد يكون جنساً دون هذا الثاني كلّ من الخاصّه. و العرض العام قد يكون شاملاً لازماً و غير لازم و قد يكون غير شامل و قد تخص الخاصه المطلقه بالشامله اللازمه (م، ط، ٢٢، ٨٩) - كل واحد من المفارق إن اختصّ بأفراد حقيقه واحده فهو الخاصه كالضحك و إلا فهو العرض العام كالماشي (ن، ش، ٦، ٧) - العرض العام... كلّى مقول على أفراد حقيقه واحده و غيرها قولاً عرضياً (ن، ش، ٧، ٧) - العرض العام الكلّي الخارج عن الماهية الصادق عليها و على غيرها كالمتحرك

للإنسان(و،م،٢٢،١٠٣) - كل من الخاصه و العرض العام إما شامل أو غير شامل و كل منهما إما لازم أو مفارق. و المفارق إما بطيء المفارقة أو سريعتها، و كل منهما إما بسهولة أو صعوبه. و اللازم إما للوجود أو للماهيه إما بوسط إن افتقر العلم باللزوم إلى ثالث و إما بغير وسط إن لم يفتقر(و،م،٢٦،١٠٣)

عرض غير ذاتي

-العرض غير الذاتى هو الذى لا- يدخل موضوعه فى شىء من ماهيته، و ماهيته موضوعه لا- توجب أن يوجد له ذلك العرض(ف،ح،٢٠،٩٥)

عرض الفصل

-العرض قد يتركب مع الجنس فلا- يفارق عرض النوع، لأنه يكون عرضا للنوع، لكن من أعراض النوع ما هو خاصه للجنس، و ليس عرضا عاما للجنس بل خاصه، و منه ما هو عرض عام لهما، و كذلك عرض الفصل و عرض الخاصه(س،د،١٧،١١٢)

عرض كلى

-أما العرض فإن الكلى منه إبطاله أسهل من تصحيحه. و ذلك أن من يريد تصحيحه يحتاج أن يبين أنه للكل. فأما من يريد إبطاله فيكفيه أن يبين أنه لا- يوجد لواحد. فأما الجزئى فالأمر فيه بالعكس: و هو أن تصحيحه أسهل من إبطاله، لأن من أراد تصحيحه اكتفى بأن يبين أنه يوجد لواحد. و من أراد إبطاله احتاج أن يبين أنه لا يوجد و لا لواحد(أ،ج،١١،٦٨٧) -العرض الكلى مقول على موضوع و موجود فى موضوع(سى،ب،٢٣،٥٤)

عرض لازم

-إن كان العرض اللازم موجودا فى بعض المحمول و مسلوبا عن جميع الموضوع لم يأتلف منه قياس على المطلوب(ف،ق،١٧،١٠٠) -إذا كان العرض اللازم للمحمول كليا له و كان مسلوبا عن بعض الموضوع ائتلف على المطلوب قياس فى الضرب الرابع من الشكل الثانى، و أنتج سلب المحمول عن بعض الموضوع(ف،ق،٢،١٠١) - (العرض) صنفان: أحدهما يحمل على النوع أو على الجنس حملا- مطلقا، فلذلك يسمى العرض غير المفارق و العرض اللازم. الآخر يحمل على النوع أو على الجنس حملا غير مطلق، فلذلك يسمى العرض المفارق(ف،أ،٢٢،٧٦) -الماهية الموجوده كالسواد للحبشى (و هو العرض اللازم)(ه،م،٥،١٠) - أمّا العرضى فإمّا أن يمتنع انفكاكه عن الماهية و هو العرض اللازم، أو لا يمتنع و هو العرض المفارق، و كل واحد منهما إمّا أن يختص بحقيقه واحده و هو الخاصه كالضاحك بالقوه و الفعل للإنسان(ه،م،٥،٧٧)

عرض مطلق

-ما كان من المحمولات لا- مأخوذا فى حدّ الموضوع و لا الموضوع أو ما يقومه مأخوذا فى حدّه فليس بذاتى، بل هو عرض مطلق غير داخل فى صناعه البرهان مثل البياض للقفص

عرض مفارق

-عرض دائم،غير مفارق للشيء الذى فيه يوجد أو لبعض الأشياء التى فيها يوجد مثل الأسود الذى لا يفارق القار و الحار الذى لا يفارق النار.و عرض مفارق،يوجد حيناً و يفقد حيناً و موضوعه باق،مثل القائم و القاعد اللذين هما للإنسان(ف،د،١٩،٨٣) - (العرض)صنفان:أحدهما يحمل على النوع أو على الجنس حملاً- مطلقاً،فلذلك يسمّى العرض غير المفارق و العرض اللازم.الآخر يحمل على النوع أو على الجنس حملاً غير مطلق،فلذلك يسمّى العرض المفارق(ف،أ،٢٢،٧٦)-لازم الوجود(أو لا يمتنع)انفكاكه عن الماهية (و هو العرض المفارق)لإمكان مفارقتها(ه،م،٧،١٠) -أما العرضىّ فإما أن يمتنع انفكاكه عن الماهية و هو العرض اللازم،أو لا- يمتنع و هو العرض المفارق،و كل واحد منهما إما أن يختص بحقيقته واحده و هو الخاصه كالضاحك بالقوه و الفعل للإنسان(ه،م،٦،٧٧)

عرض النوع

-العرض قد يتركب مع الجنس فلا- يفارق عرض النوع،لأنّه يكون عرضاً للنوع،لكن من أعراض النوع ما هو خاصه للجنس،و ليس عرضاً عاماً للجنس بل خاصه،و منه ما هو عرض عام لهما،و كذلك عرض الفصل و عرض الخاصه(س،د،١٦،١١٢)

عرض و عرضى

- (الشيء)إنما هو عرض لأنّه فى نفسه فى موضوع يعمّ العرضيّه و الجوهرية،أعنى كون الشيء عرضياً للشيء أو جوهرياً له،فذلك مما يكون على هذا الاعتبار؛فإنّه إذا أضيف إلى شيء فكان فيه،و كان كالشيء فى الموضوع فهو عرض و عرضىّ.أما عرض فلائذ ذاته قد حصل موجوداً فى موضوع،لأنّه موجود فى هذا الموضوع؛فدلّ ذلك على أنّه محتاج فى نفسه إلى موضوع ما،إذ احتاج إلى هذا الموضوع.و أما عرضىّ فهو أمر له بالقياس إلى هذا الموضوع؛فإنّه بالقياس إلى هذا الموضوع غير مقوم له و لا جزء من وجوده فهو عرضىّ (س،م،٢٠،٤٩)

عرضى

-قيل فى التمييز بين الذاتىّ و العرضىّ:إن الذاتى مقوم و العرضى غير مقوم،ثم لم يحصل،و لم يتبين أنه كيف يكون مقوماً،أو غير مقوم.وقيل أيضاً:إنّ الذاتى لا يصح توهمه مرفوعاً مع بقاء الشيء،و العرضىّ يصح توهمه مرفوعاً مع بقاء الشيء(س،د،٣٣،٨) -من العرضىّ ما هو خاص و منه ما هو عام،فإنّ العرضىّ بإزاء الذاتىّ و الجوهرىّ،و العرض بإزاء الجوهر.و الذاتىّ قد يكون عرضاً كجنس العرض للعرض كاللون للبياض،و قد يكون جوهرًا،و العرضىّ قد يكون عرضاً و قد يكون جوهرًا؛و فى هذا الموضوع إنّما نعى بالعرض العرضىّ(س،د،١٩،٨٥) -قد يكون من العرضىّ ما حصوله ليس بعلة خارجه عن الماهية،بل تكون الماهية موجه له و مقتضيه إياه(س،م،١٨،٦١)

-لما كان المقوم يسمّى ذاتيا،فما ليس بمقوم- لازما كان،أو مفارقا-فقد يسمّى عرضيا و منه ما يسمّى عرضا(س،أ،١١،٢١٣) -
معنى الذاتى هو أنه إذا فهم الشيء و فهم الجزئيات التى تحته فهمت معها ثلاثه أشياء:

أولها أنّ ذلك الجزئى له ذلك المعنى.و ثانيها أن يكون المعنى الذاتى متقدّما على ما هو ذاتى له من جزئياته.و ثالثها أن لا يكون الشيء قد استفاد المعنى الذى هو الذاتى له من غيره...

فكل ما له هذه الأحكام الثلاثة فهو ذاتى للشيء و ما ليس له هذه الأحكام الثلاثة فهو عرضى (مر،ت،١٢،١١) -العرضى هو كلّ ما عدّدناه مما ليس بذاتى(مر،ت،٩،١٢) -العرضى قد يكون لازما لحقيقه الشيء و قد يكون لازما لوجوده(مر،ت،١١،١٢) -إنّ العرضى قد يكون جوهرًا،كالأبيض،و قد لا يكون جوهرًا،كالبياض(مر،ت،١١،١٢) -الفرق بين العرضى اللازم و الذاتى أن العرضى يكون بعد تحقق الشيء،و الذاتى يكون متقدّما على حقيقه الشيء(مر،ت،١٤،١٢) -العرضى قد يكون غير لازم فى الوجود و لا فى التوهم لجواز زواله،إمّا سريعا كالقيام،و إمّا بطيئا كالشباب(مر،ت،١٨،١٢) -العرضى بإزاء الذاتى،و العرض بإزاء الجوهر (مر،ت،٤،١٩) -العرضى قد يكون عرضا و قد يكون جوهرًا (مر،ت،٦،١٩) -العرضى فمعلّل إذ يقال ما الذى جعل الإنسان موجودا فيصخّ السؤال(غ،م،٥،١٣) -ما يرتفع فى الوجود و الوهم،فهو(عرضى) (غ،ع،٨،٩٦) -العرضى:بهذا المعنى،و هو الذى ليس بمقوم،ينقسم بالإضافه إلى ما هو عرضى له إلى ما يعتمّ به و غيره.و إلى ما يختصّ به،و لا يوجد لغيره،فيسمّى(خاصه)سواء كان لازما،أو لم يكن و سواء كان ما نسب إليه نوعا أخيرا أو لم يكن،و سواء عمّ جميع ذلك الجنس،أو وجد لبعضه(غ،ع،٤،٩٨) -ينقسم العرضى قسمه أخرى:إلى ما يسمّى أعراضا ذاتيه.و إلى ما لا يسمّى ذاتيه(غ،ع،٦،٩٨) -١٩) -انقسم(العرضى إلى:الخاصه و العرض العام (غ،ع،٧،١٠٠) -العرضى أيضا ينقسم إلى ما يختصّ عروضه بنوع دون غيره كالضحك للإنسان دون غيره من الحيوان،و يسمّى خاصّه أو عرضا خاصا،و إلى ما يشارك النوع فيه غيره و يسمّى عرضا عرضيا عاما(ب،م،٢٤،١٥) -قد يقسم العرضى بحسب عرض ستعلمه إلى ما يعرض للشيء من ذاته و هو له بذاته كالنور للشمس و الثقل للأرض و الخفه للنار و تسمّى أعراضا ذاتيه(ب،م،١١،١٦) -أمّا أنّ العرضى لا يلزم أن يكون أبدا عرضا فهو حق،لأنّ الجوهر للعرض عرضى،كما أنّ العرض للجوهر عرضى،و المال عرضى لذى المال،و هو جوهر أيضا،لكن ليس كل عرضى وصفا لما هو عرضى له،فإنّ العرض لا يوصف بالجوهر فلا يقال بياض ذو جسم(ب،م،١١،٢٢) -إنّ الذاتى من أوصاف الشيء كلّ داخل فى ماهيته،و العرضى ما لا مدخل له فيها(ب،م،٢،٣٢)

-عرضى عام، نظير عموم الجنس (ب، م، ٥، ٥٣) - العرضى ينقسم إلى لازم و مفارق (سى، ب، ٢١، ٣٨) - الذاتى فى مشرع التقسيم جار على أصل إعاده الشىء معرفه (و أمّا عرضى و هو الذى يخالفه) أى لا يدخل فى حقيقه جزئياته بأحد المعنيين، أى بأن لا يكون جزءاً أو بأن يكون خارجاً (كالمضحك بالنسبه الى الإنسان) فإنه خارج لأنّ القاعده أنّ نوعاً ما إذا كان له خواص مترتبه كالناطق و المتعجب و الضاحك فأقدمها يعتبر ذاتياً لأنّ الذاتى أقدم (م، ١٣، ٧) - أمّا العرضى فقسمان: خاصه و عرض عام لأنه إن اختص بحقيقه واحده فخاصه، و إن اشتمل على الحقائق فعرض عام (م، ١، ١٠) - أمّا العرضى فإمّا أن يمتنع انفكاكه عن الماهية و هو العرض اللازم، أو لا - يمتنع و هو العرض المفارق، و كل واحد منهما إمّا أن يختص بحقيقه واحده و هو الخاصه كالمضحك بالقوه و الفعل للإنسان (م، ٥، ٧٧) - الكلّى إن كان مندرجاً فى حقيقه جزئياته سمى ذاتياً كالحيوان بالنسبه لزيد و عمرو مثلاً إذ هو جزء حقيقتها، و إن لم يندرج بل كان خارجاً عن الحقيقه سمى عرضياً كالكتاب مثلاً، فإنه ليس داخل فى حقيقه زيد و عمرو، و أمّا ما كان عباره عن مجموع الحقيقه فلا يسمى ذاتياً و لا عرضياً بل واسطه و نوعاً كالإنسان، فإنه عباره عن مجموع الحقيقه من جنس و فصل و هى الحيوانيه الناطقيه (ض، س، ٦، ٢٥)

عرضى غير لازم

-العرضى غير اللازم: و أمّا المحمول الذى ليس بمقوم، و لا - لازم فجميع المحمولات التى يجوز أن تفارق الموضوع، مفارقه سريعه أو بطيئه، سهله أو عسره، مثل كون الإنسان شاباً، و شيخاً، و قائماً، و جالساً (س، أ، ٣، ٢١٣) - العرضى قد يكون غير لازم فى الوجود و لا فى التوهم لجواز زواله، إمّا سريعاً كالقيام، و إمّا بطيئاً كالشباب (مر، ت، ١٨، ١٢)

عرضى لازم

-الفرق بين العرضى اللازم و الذاتى أن العرضى يكون بعد تحقق الشىء، و الذاتى يكون متقدماً على حقيقه الشىء (مر، ت، ١٢، ١٤) - لمّا كان المقوم مخصوصاً باسم (الذاتى) فى اصطلاح النظّار، صار ما يقابله يسمى (عرضياً) - مفارقاً كان، أو لازماً (غ، ع، ١، ٩٨) - الصفه المحموله إما أن تكون داخله فى ذاته (الكلّى) يلتئم منها و من غيرها ذات الشىء و تسمى مقومه ذاتيه، أو لا تكون داخله فى ذاته بل توجد بعده و تسمى عرضيه، فمنها ما يلزم الذات و يخص باسم العرضى اللازم و إن كان المقوم أيضاً لازماً، و منها ما يفارق و يسمى العرضى المفارق (سى، ب، ١٠، ٣٦) - إنّ الذاتى يلحق الشىء الذى هو ذاتى له قبل ذاته؛ فإنه من علل ماهيته، أو نفس ماهيته، و العرضى اللازم يلحقه بعد ذاته؛ فإنه من معلولاته، و علل الماهيه غير علل الوجود (ط، ش، ٢١، ٢٠٠) - العرضى اللازم لازم لها (للماهيه) بوسط.

و الوسط عند أئمتهم كابن سينا و غيره هو ما يقره ب«اللام» فى قولك، «لأنه» و معناه الدليل، و فهم بعض متأخريهم كالرازى أنّه صفه تقوم بالموصوف، فزاد الاضطراب فساداً (ت، ر، ٢٥، ١٨٣) - إنّ ما ذكره (الفلاسفه) من الفرق بين «العرضى

اللازم» للماهية و«الذاتي» لا- حقيقه له. فإنّ «الزوجيه و الفردية» للعدد الزوج و الفرد مثل «الناطقيه» و«الصهاليه» للحيوان-الإنسان و الفرس (ت، ر، ٢١، ١٨٨) -اشتراطهم (الفلاسفه) مثلا ذكر «الفصول» التي هي «الذاتيات المميزه» مع تفريقهم بين «الذاتي» و«العرضي اللازم» للماهية غير ممكن (ت، ر، ٢، ٩٤، ١)

عرضي مفارق

- إن كان يرتفع وجوده. إما سريعا، كالقيام و القعود للإنسان. أو بطيئا، ككونه شابا.

فاعلم أنه (عرضي) مفارق (غ، ع، ١٠، ٩٧) -لما كان المقوم مخصوصا باسم (الذاتي) في اصطلاح النظار، صار ما يقابله يسمى (عرضيا) مفارقا كان، أو لازما (غ، ع، ١، ٩٨) -الصفه المحموله إما أن تكون داخله في ذاته (الكلي) يلتئم منها و من غيرها ذات الشيء و تسمى مقومه ذاته، أو لا تكون داخله في ذاته بل توجد بعده و تسمى عرضيه، فمنها ما يلزم الذات و يخص باسم العرضي اللازم و إن كان المقوم أيضا لازما، و منها ما يفارق و يسمى العرضي المفارق (سي، ب، ١١، ٣٦)

عرضيات

-أما العرضيات، فلا يقال شيء منها في جواب ما هو، فلا شيء غير الجنس موصوفا بهذه الصفه (س، د، ١١، ٥٠) -أما العرضيات فإما أن تكون خاصه بالشيء مساويه له، و إما أن لا تكون (س، ج، ٤، ٥٧) -العرضيات خارجيه، و تدل على شيء هي آثاره و عوارضه (ط، ش، ٣، ١٨٥) -إنّ الفصول تحصل الماهية، و العرضيات تلحقها بعد تحصيلها. فأما الشيء الذي يتحصل بها، أو يكون موضوعا لها، فهو خارج عن مفهوماتها، إذ لو كانت تشتمل عليه لكان ما به الاشتراك داخلا فيما به الامتياز، أو الأشياء الداخلة في الخارجيه. هذا خلف (ط، ش، ١٣، ٢٢٦)

عرضيه

-إنّ العرضيه ليس معناها إلا أن يكون للشيء وجود في موضوع و يكون المعنى بالموجود في الموضوع ما نقره بعد. و إذ تقرر هذا فنقول:

إنّ ما ليس من الأشياء مقولا- على موضوع هو الجزئي، و بالعكس (س، م، ١، ٢٣) -العرضيه ليست لأنّ الشيء بالقياس إلى شيء بعينه هو في موضوع أو ليس في موضوع، بل لأنه في نفسه يحتاج إلى موضوع ما كيف كان و أي شيء كان (س، م، ١٤، ٤٩) -إنّ العرضيه من لوازم الأمور التي هي الأعراض، ليس من مقوماتها، فلا يجب إذن أن يلتفت إليها في حدودها إن وجد لها حدود (س، ش، ٦، ٤٥)

عرفي

-إنّ «العرفي» يمكن أن يؤخذ متناولا- للضرورة و يكون عاما. و يمكن أن يكون غير متناول لها، و يكون خاصا. فالمطلق العام العرفي يوافق الرأي الأول و الخاص، و هو العرفي يوافق الرأي الأول و الخاص، و هو العرفي الوجودي (ط، ش، ٢٠، ٣٦٠) -ليس إذا صدق العرفي، يجب أن يصدق الضروري الذاتي، بل قد يصدق العرفي و لا

يصدق الضرورى، و ذلك حين كونه وجوديًا (ط،ش، ١، ٣٦١)

عرفى عام

-اعلم أنّ العرفى العام يصدق مع احتمالات كثيره ككون الجبهه ضرورىه فى الكل، و دائمه فى الكل أو وجوديه عرفيه فى الكل. أو ضرورىه فى البعض و دائمه فى البعض. أو ضرورىه فى البعض و وجوديه فى البعض. أو دائمه فى البعض و وجوديه فى البعض. أو ضرورىه و دائمه و وجوديه معا فى الأبعاض (ط،ش، ٢٤، ٣٧٥)

عرفى وجودى

-العرفى الوجودى مطلق غير ضرورى، ذهب إليه الإسكندر، مع أنه يتناقض فى جنسه.

و نقيضه هو نقيض العرفى العام، مضافا إلى الضرورى الذاتى الموافق (ط،ش، ٣، ٣٦١)

عرفيه

-المشروطه و العرفيه العامتان فتنعكسان عرفيه عامه كليهما (ن،ش، ١٣، ١٩) -المشروطه و العرفيه الخاصتان فتنعكسان عرفيه عامه لا دائمه فى البعض (ن،ش، ١٦، ١٩) -المشروطه و العرفيه الخاصتان تنعكسان عرفيه خاصه (ن،ش، ٢٠، ١٩) -المشروطه و العرفيه العامتان فتنعكسان عرفيه عامه كليهما (ن،ش، ٣، ٢٢)

عرفيه خاصه

-العرفيه الخاصه و هى العرفيه العامه مع قيد اللادوام بحسب الذات (ن،ش، ١٣، ١٤) -إن دام المحمول بدوام الوصف الذى عّبر به عن الموضوع من غير تقييد بنفى الدوام بحسب الذات سمّيت عرفيه عامه، و إن قيّدت به سمّيت عرفيه خاصه و مثالهما أبدا كالمشروطتين لكن بحذف الضروره (و،م، ١٥، ١٤٠) -مع التعرض لنفى دوام المحمول للموضوع عند مفارقه الوصف له كقولنا كل آكل فهو متحرك الفم ما دام آكلا- لا دائما و تسمى هذه فى الاصطلاح عرفيه خاصه (و،م، ٣٢، ١٤٧) -الخاصتان و هما المشروطه الخاصه و العرفيه الخاصه إذا كانتا سالبتين كليتين فإنهما ينعكسان كعامتيهما و هما المشروطه العامه و العرفيه العامه (و،م، ١١، ٢٤٤)

عرفيه عامه

-العرفيه العامه و هى التى يحكم فيها بدوام ثبوت المحمول للموضوع أو سلبه عنه بشرط وصف الموضوع (ن،ش، ٢٢، ١٣) -إن دام المحمول بدوام الوصف الذى عّبر به عن الموضوع من غير تقييد بنفى الدوام بحسب الذات سمّيت عرفيه عامه، و إن قيّدت به سمّيت عرفيه خاصه و مثالهما أبدا كالمشروطتين لكن بحذف الضروره (و،م، ١٤، ١٤٠) -إن يقيّد دوامها بوصف الموضوع من غير تعرّض فيها لنفى دوام المحمول له عند مفارقه الوصف كقولنا كل آكل فهو متحرك الفم ما دام آكلا. و تسمى هذه فى الاصطلاح عرفيه عامه (و،م، ٢٧، ١٤٧) -الدائمتان و هما الضروريه المطلقه و الدائمه المطلقه و العامتان و هما المشروطه العامه و العرفيه العامه، فذهب كثير منهم (الفلاسفه المنطقيون) إلى أنها تنعكس إلى أخص من

عروض

-العروض ميزان للشعر، يعرف به أوزان الشعر لتمييز منزحفه عن مستقيمه؛ وهو أشد روحانيه من الموازين المجسمه، ولكنه غير متجرد عن علائق الأجسام، لأنه ميزان الأصوات و لا ينفصل الصوت عن الجسم(غ،ق،١١،٤٧)

عقائد اوليه

-إذا أحسّ (الإنسان) بأمور جزئيه تتبّه لمشاركات بينها و مباينات ينتزع منها عقائد أوليه صادقه لا يرتاب فيها عاقل و لا تزول بوجه ما. مثل أن الكل أعظم من الجزء، و أنّ الأشياء المساويه لشيء واحد بعينه متساويه(سى،ب،٣،٢٥)

عقل

-أعنى بالعقل مبدأ العلم(أ،ب،٢،٤٠٣) -ليس يوجد جنس آخر أشد استقصاء و أتقن من العلم إلا العقل(أ،ب،٤،٤٦٥) -العقل هو مبدأ العلم، و يكون هو مبدأ للمبدأ؛ و جميعه عند جميع الأمر هو على مثال واحد(أ،ب،٨،٤٦٥) -علم المنطق يقوم العقل حتى لا- يعقل إلا- الصواب، فيما يمكن أن يغلط فيه(ف،د،٦،٥٥) -العقل من شأنه أن يتوصّل إلى الوقوف على الأشياء الخفيه بالأشياء الظاهره(ز،ق،٩،١٠٩) -العقل هو المستنبط للأمر الكليّ و المستخرج لها من المتشابهات التي يجدها في الأمور الطبيعيه عند تصوّره لها(ز،ب،١١،٢١٧) -إنّ الحسّ معرفه و العقل علم(س،ب،٦،٢٣) -الوهم لا- يخالف العقل في الأوليات، بل يعترف به؛ و أمّا العقل فربّما يخالف الأحكام الوهميه بالبديهه، فإن لم تكن تلك الأحكام ممّا يخالفه فيها بديهه توقّف و سكت، إلى أن يؤلّف قياسات بالمقدّمات التي يعترف فيها الوهم، فيبطل بتلك القياسات الأحكام الوهميه التي كانت عند الوهم أوليه(مر،ت،٣،١٠١) -العقل اعتقاد بأنّ الشيء كذا و أنّه لا يمكن أن لا يكون كذا طبعاً بلا واسطه، كاعتقاد المبادئ الأولى للبراهين. و قد يقال لتصوّر الماهيه بذاتها بلا- تحديدها لتصوّر المبادئ الأولى للحدّ(مر،ت،١١،٢٦٣) -يحصل للعقل من الجزئيات الخياليه، مفردات كليّه تناسب الخيال من وجه و تفارق من وجه(غ،ع،٢٣،٢٣٤) - (العقل) يراد به صحه الفطره الأولى في الناس، فيقال لمن صحّت فطرته الأولى: إنه(عاقل) فيكون حدّه أنه: قوّه بها وجود التمييز بين الأمور القبيحه و الحسنه(غ،ع،١٨،٢٨٦) - (العقل) يراد به ما يكتسبه الإنسان بالتجارب من الأحكام الكليّه، فيكون حدّه أنه: معان مجتمعه في الذهن، تكون مقدّمات تستنبط بها المصالح و الأعراض(غ،ع،٢١،٢٨٦) - (العقل) معنى آخر يرجع إلى وقار الإنسان و هيأته، و يكون حدّه أنه: هيأه محموده للإنسان في حركاته، و سكناته و هيئاته، و كلامه،

و اختياره (غ، ع، ٢٤، ٢٨٦) - (العقل) (عند المتكلمين) هو التصورات و التصديقات الحاصله للنفس بالفطره و (العلم) ما يحصل للنفس بالاكتساب، ففرقوا بين المكتسب و الفطري، فيسمى أحدهما (عقلا) و الآخر (علما) (غ، ع، ١٢، ٢٨٧) - (العقل) إدراك هذه المفردات المجزده ليس إلا بقوه أخرى اصطلاحا على تسميتها عقلا فيدرك و يقضى بقضايا و يدرك اللونه مجردة و يدرك الحيوانيه و الجسميه مجردة (غ، ح، ٩، ٢١) - كل عقل صدق المقدمتين فهو مضطر للتصديق بالنتيجه مهما أحضرهما في الذهن و أحضر مجموعهما بالبال (غ، ح، ١٠، ٣٣) - يستعين العقل بالحس في الأوليات بطريق الاستقراء أيضا تنبيها لا - احتجاجا، كمن يستقرئ جزئيات أمور يبينه الصدق إلا أن بالنفس عنها غفله، مثل استقراء جزئيات أن الكل أعظم من الجزء بأن يحس هذا الكل و ذاك الكل، و هذا الجزء و ذاك الجزء (سى، ب، ١٩، ٢٤٨) - أعنى بالعقل القوه التي تدرك بها المقدمات الأول الضروريه (ش، ب، ١٠، ٤٥٠) - العقل إنما يجزّد «الكليات» إذا تصوّر بعض «جزئياتها». فمن لم يتصوّر الشيء الموجود كيف يتصوّر جنسه و نوعه (ت، ر، ٨، ٨٠، ١) - إن كان «الحس» المقرون ب «العقل» من فعل الإنسان، كأكله و شربه و تناوله الدواء، سمّاه «تجريبيًا»، و إن كان خارجا عن قدرته، كتغيّر أشكال القمر عند مقابله الشمس، سمّاه «حدسيًا» (ت، ر، ١٥، ١٠٧، ١) - أخص صفات العقل عند الإنسان أن يعلم الإنسان ما ينفعه و يفعله، و يعلم ما يضرّه و يتركه. و المراد بالحسن هو النافع، و المراد بالقيح هو الضار (ت، ر، ١، ٢٠، ١٦٠) - العقل في لغة المسلمين مصدر عقل يعقل عقلا. و هو أيضا غريزه في الإنسان، فسمّاه من باب الأعراض، لا من باب الجواهر القائمه بأنفسها. و عند المتفلسفه سمّاه من النوع الثاني (ت، ر، ٧، ١٩٨، ١) - العقل إنما ينظر في المعاني، لا في مجزّد اللفظ (ت، ر، ١٩، ٢٢١، ١) - الذي يعلم بالحسّ و العقل الصريح لا - يخالفه شرع، و لا عقل، و لا حسّ (ت، ر، ٨، ٢٣، ٢) - «العقل» في لغة الرسول و أصحابه و أمته عرض من الأعراض، يكون مصدق عقل يعقل عقلا - كما في قوله «لعلهم يعقلون»، و «لعلكم تعقلون»، و «لهم قلوب لا - يعقلون بها»، و نحو ذلك. و قد يراد به «الغريزه» التي في الإنسان (ت، ر، ٨، ٣١، ٢) - «العقل» في لغة فلاسفه اليونان جوهر قائم بنفسه (ت، ر، ١٢، ٣١، ٢) - أخصّ صفات العقل التي فارق بها الحسّ، إذا الحس لا يعلم إلا معينا، و العقل يدركه كليًا مطلقًا، لكن بواسطه «التمثيل» (ت، ر، ٢، ٤، ٦٧) - أعظم صفات العقل معرفه التماثل و الاختلاف (ت، ر، ٢١، ١١٢، ٢) - القضاء الكلي الذي يقوم بالقلب هو مركّب من الحسّ و العقل (ت، ر، ٧، ١٢٥، ٢) - ليس كل من تصوّر ماهية ما و عقلها نوعا من العقل و التصوّر يكون قد عقلها و تصوّرها عقلا تاما و تصوّرها تاما (ت، ر، ٢٢، ١٤٣، ٢) - العقل يحب الحق و يلتذّ به، و يحب الجميل

و يلتذّ به، و أنّ محبه الحمد و الشكر و الكرم هي من العقليات. و هذا صحيح، فإنّ للإنسان قوتين -قوّه علميه فهي تحب الحق، و قوّه عمليه فهي تحب الجميل، و الجميل هو الحسن، و القبيح ضده (ت، ر، ٦، ١٦٤، ٢) -يصح أن يخلق الله العقل و لا يخلق له شيئاً من العلوم أصلاً (و، م، ١، ١٧) -العقل ليس نفس العلوم الضروريه (و، م، ٦، ١٩) -أشار بالعقل إلى الضرورى من العلوم و بالبيان إلى المكتسب منها إذ لكل نعم من المولى الكريم سبحانه (و، م، ٥، ٢١)

عقل بالفعل

-حدّ العقل بالفعل: أنه استكمال للنفس بصور ما، أى صور معقوله، حتى متى شاء عقلها، أو أحضرها بالفعل (غ، ع، ١، ٢٨٩)

عقل بالملكه

-حدّ العقل بالملكه: أنه استكمال العقل الهولانى، حتى يصير بالقوه القريبه من الفعل (غ، ع، ٢٤، ٢٨٨)

عقل عملى

-العقل العملى: فقوّه للنفس، هي مبدأ التحريك للقوّه الشوقيه إلى ما تختاره من الجزئيات؛ لأجل غايه مظنونه، أو معلومه (غ، ع، ٤، ٢٨٨)

عقل فعال

-إنه كما أنّ البصير ممّا لا يبصر ما عنده إلا بعد حضور نور، كالشمس أو النار؛ و يبصر المنير من دون حضور شيء آخر، فكذلك لا يعقل شيئاً إلا بهدائه موجود ليس بجسم و لا فى داخل العالم و لا فى خارجه، يسمّى العقل الفعّال؛ نسبه ذلك إلى عقولنا نسبه الشمس إلى أبصارنا، و بالحقيقه لولاه لما كان يحسّ و لا يبصر و لا يدرك أصلاً (مر، ت، ١٢، ١٦٠) -التعلّم و الرويّه سببان لأن يتصل بهذا العقل الفعّال عقولنا، و نقتبس بواسطه نور منه المعقولات، هذا العقل هو المعقول بذاته - كما أنّ العين يبصر بذاته - و منه نقتبس الأوّلّيات بغير وسط (مر، ت، ١٧، ١٦٠) -المراد بالعقل الفعّال: كل ماهيه مجرّده عن الماده أصلاً (غ، ع، ٦، ٢٨٩) -حدّ العقل الفعّال: أما من جهه ما هو عقل أنه:

جوهر صورى، ذاته ماهيته مجرّده فى ذاتها -لا بتجريد غيرها لها- عن المادّه، و عن علائق المادّه، بل هي ماهيته كليّه موجوده. فأما من جهه ما هو فعّال؛ فإنه: جوهر بالصفه المذكوره، من شأنه أن يخرج العقل الهولانى من القوّه إلى الفعل، بإشراقه عليه (غ، ع، ٧، ٢٨٩)

عقل كلى

-العقل الكلى، و عقل الكلّ، و النفس الكلى، و نفس الكلّ: فيبانه أن الموجودات عندهم (الفلاسفه) ثلاثه أقسام: أجسام: و هي أحسّ بها، و عقول فعّاله: و هي أشرفها؛ لبراءتها عن المادّه، و علايقه المادّه؛ حتى إنها لا تحرك المواد أيضاً إلا بالشوق. و أوسطها النفوس: و هي تنفعل من العقل، و تفعل فى الأجسام، و هي واسطه (غ، ع، ١٠، ٢٩١)

عقل مستفاد

-حدّ العقل المستفاد: أنه ماهيه مجردة عن المادّه، مرتسمه في النفس على سبيل الحصول من خارج (غ، ع، ٣، ٢٨٩)

عقل نظري

-العقل النظري: فهو قوّه للنفس تقبل ماهيات الأمور الكليّه، من جهه ما هي كليّه (غ، ع، ٢٢، ٢٨٧)

عقل هيولاني

-حدّ العقل الهيولاني: أنه قوّه للنفس مستعدّه لقبول ماهيات الأشياء، مجرّده عن المواد، و بها يفارق الصبي الفرس، و سائر الحيوانات، لا بعلم حاضر، و لا بقوّه قريبه من العلم (غ، ع، ٢١، ٢٨٨)

عقليّات

-ليس كل العقليّات هي أنواع و أجناس، بل في العقليّات مفردات قائمه في ذاتها لا- تتعلق بموضوع تقال عليه أو فيه؛ و هذه المفردات العقليّه أولى بالجوهريّه من كل شيء (س، م، ١١، ١٠٠) -العقليّات الصرّفه المتعلّقه بالنظر في الإلهيات، ففيها بعض مثل هذه اليقينيّات، و لا يبلغ اليقين فيها إلى الحد الذي ذكرناه، إلا بطول ممارسه العقليّات و فطام العقل عن الوهميّات و الحسيّيات، و يناسها بالعقليّات المحضه (غ، ع، ١٢، ٢٤٧) - ما يثبتونه من «العقليّات» إذا حقّق الأمر لم يكن لها وجود إلّا- في العقل. و سمّيت «مجرّدات» و «مفارقات»، لأن العقل يجرّد الأمور الكليه عن المعيّنات (ت، ر، ١١، ٥٩، ٢) - ما يثبتونه من «العقليّات» إذ حققت لم تكن إلّا ما يثبت في عقل الإنسان، كالأمر الكليه، فإنّها عقليه مطابقه لأفرادها الموجوده في الخارج (ت، ر، ١٢، ٦٠، ٢)

عقليّات محضه

-«العقليّات المحضه»، كقولنا: «الواحد نصف الاثنين»؛ و «الكلّ أعظم من الجزء»؛ و «الأشياء المساويه لشيء واحد متساويه»؛ و «الضدّان لا يجتمعان»؛ و «النقيضان لا يرتفعان و لا يجتمعان» (ت، ر، ٩، ١٢١، ١)

عقول

-يقولون (الفلاسفه): إذا توجه المستشفع إلى من يعظّمه من «الجواهر العاليه» ك«العقول» و «النفوس» و الكواكب و الشمس و القمر، أو إلى «النفوس المفارقة» مثل بعض الصالحين، فإنّه يتصل بذلك المعظّم المستشفع به. فإذا فاض على ذلك ما يفيض من جهه الرب فاض على هذا المستشفع من جهه شفيعه (ت، ر، ١، ٦، ١١٧) - ليست الملائكه هي «العقول» و «النفوس» التي تثبتها الفلاسفه المشاءون أتباع أرسطو و نحوهم (ت، ر، ١٣، ٣٠، ٢) - ما يدّعونّه (الفلاسفه) من «المجرّدات» و «المفارقات» غير «النفوس الناطقه» ك«العقول» و «النفوس» إنّما وجودها في الأذهان، لا في الأعيان (ت، ر، ٩، ٣٣، ٢)

عقول عشره

-أثبتوا (الفلاسفه) «العقول العشره»، و ظنّوا

وجودها فى الخارج. و هم غالطون فى ذلك، و أدلتهم عليها فى غاية الفساد(ت، ر ١، ٨، ٦٠)

عكس

قد جرت العاده بأن يعرف أولا حال عكس المقدمات، حتى إذا وقف عليها سهل الأمر فى معرفه القياسات التى ليست بكامله. و معنى العكس هو تصيير الموضوع محمولاً و المحمول موضوعاً، مع بقاء الكيفيه و الصدق على حاله. و القضيه المنعكسه هى التى تقبل هذا العكس (س، ق، ٧، ٧٥) - العكس يجوز أن يكون كالأصل، فإنه كما يكون لا- شىء من الأبيض أسود أى ما دام أبيض، فكذلك لا شىء من الأسود أبيض ما دام أسود. و كما أنه لا شىء من الحجاره حيوان، أى دائماً ما دام موجوداً، فكذلك لا شىء من الحيوان بحجاره ما دام موجوداً.

فحكم الأصل كحكم العكس (س، ق، ١، ٧٧) - العكس هو أن يجعل المحمول من القضيه موضوعاً، و الموضوع محمولاً مع حفظ الكيفيه، و بقاء الصدق و الكذب (س، أ، ٨، ٣٦٨) - معنى العكس هو تصيير المحمول موضوعاً و الموضوع محمولاً - مع بقاء الكيفيه - أعنى الإيجاب و السلب - و الصدق على حاله، أعنى أن يكون حكم الأصل كحكم العكس، هذا فى الحملتى. و أما فى الشرطى فبأن يجعل المقدم تالياً و التالى مقديماً، مع الشرائط الأخرى (مر، ت، ١١، ٨٧) - الكلى إذا علم وجود حكم عليه كان ذلك علماً بالقوه بالجزئى الذى تحته بطريق العكس (القياس) (مر، ت، ٩، ١٩٤) - نعى بالعكس أن يجعل المحمول موضوعاً و الموضوع محمولاً - فإن بقى الصدق بعينه قيل هى قضيه معكوسه (غ، م، ١٥، ٢٤) - العكس أن يجعل (المحمول) من القضيه (موضوعاً) و (الموضوع) (محمولاً) مع حفظ الكيفيه، و بقاء الصدق بحاله (غ، ع، ٥، ١٢٦) - إن لم يبق الصدق (فى العكس) سمي انقلاباً، لا انعكاساً (غ، ع، ٧، ١٢٦) - بعض المقاييس يظهر وجه إنتاجها بالعكس.

و ربما ينتج القياس شيئاً، و مطلوبنا عكسه (غ، ع، ٢٦، ١٢٨) - العكس هو جعل المحمول من القضيه موضوعاً، و الموضوع محمولاً مع حفظ الكيفيه و بقاء الصدق بحاله (غ، ع، ٦، ٣٦٤) - العكس أن تجعل الحكم محكوماً عليه و المحكوم عليه حكماً و لا تتصرف فيه إلا هذا القدر و تبقى القضيه صادقاً، فعند ذلك تقول هذه قضيه منعكسه أى عكسها أيضاً صادق (غ، ح، ٢، ٣٠) - تغيير التأليف بتغيير المقدمات و تبديل محمولاتها بموضوعاتها و موضوعاتها بمحمولاتها و يسمى ذلك عكساً (ب، م، ٩، ١١٦) - العكس فى المقدمه هو تصيير محمولها موضوعاً و موضوعها محمولاً مع بقائها على ما كانت عليه من الإيجاب و السلب (ب، م، ٩، ١١٧) - من العكس ما يسمونه عكس النقيض، و يصدق مع الأصل و هو سلب الموضوع عن نقيض المحمول، فيكون عكس النقيض كقولنا

كل

انسان حيوان أن ما ليس بحيوان ليس بانسان (ب،م،١٠،١٢٢) - (العكس) أن يصير المحمول موضوعا و الموضوع محمولا- مع حفظ الكيفيه و بقاء الصدق و الكذب بحاله، أما الكميّه فلا يجب أن تبقى كما كانت (سى،ب،١٥،١٢٩) - احتيل لصدق هذا العكس (المطلق و الوجودى) حيلتان: إما تبقية السالبه فى إطلاقها على مفهومها العرفى و هو سلب المحمول عن الموضوع ما دام موصوفا بوصفه الذى وضع معه، أو تخصيص السلب منها بوقت معيّن فيما مضى أو الحال على ما هو المذهب الثالث فيصح العكس فى السالبه إذا كانت مأخوذه على أحد هذين الوجهين (سى،ب،١٥،١٣٠) - عكس الضروريات فالسالبه الكليه منها تنعكس سالبه ضروريه (سى،ب،١٥،١٣٣) - السالب الجزئى الضرورى فلا- عكس له لما عرفت فى المطلق (سى،ب،٧،١٣٦) - القانون الأَعْظَم فى العكس هو رعايه الموضوع بتمامه و المحمول بتمامه (سى،ب،١،١٣٧) - العكس، أما فى الاتصال فهو جعل التالى مقدّما و المقدّم تاليا مع حفظ الكيفيه و بقاء الصدق و الكذب بحاله، فعكس السالب الكلى سالب كلى، و عكس الموجب الكلى موجب جزئى، و عكس الموجب الجزئى موجب جزئى، و لا- عكس للسالب الجزئى. و أما الانفصال فليس هناك مقدّم و تال بالطبع، بل كل واحد منهما يجوز أن يقدّم و يؤخر و الانفصال بحاله (سى،ب،١٤،١٦٥) - العكس يكون بعد قياس مفروغ عن تأليفه.

و الخلف يكون مبتدأ، لكن رد الخلف إلى الاستقامه هو بعينه عكس القياس من غير فرق لأن الخلف قياس معمول يؤخذ نقيض نتيجته الباطله و يقرن بالصادفه فينتج نقيض المشكوك فيها المأخوذه على أنها صادقه فى القياس (سى،ب،٦،١٧٩) - الطرد هو أن يثبت الحكم لكل ما يوجد له هذا المعنى المتشابه فيه، و العكس هو أن يعدم الحكم فى كل موضع لا يوجد فيه هذا المعنى (سى،ب،١،٢١٣) - مرجع الطرد و العكس إلى الاستقراء، فما لم تستقر الجزئيات لا يتصور القطع بوجود الحكم مع وجود المعنى و عدمه مع عدمه و فيه من الوهن و الضعف ما تبّهنا عليه (سى،ب،٢،٢١٣) - العكس... يراد به... أن تبطل بمقابل النتيجة و إحدى المقدمتين المقدمه الأخرى من القياس و كأنه ضدّ البيان بالدور (ش،ق،٦،٣٠٥) - العكس أن يجعل المحمول موضوعا و الموضوع محمولا مع بقاء السلب و الإيجاب و الصدق و الكذب بحاله، و هذا حدّ عكس الحملات (ر،ل،١٦،٢٢) - من أحكام القضايا العكس و هو أن يصيّر بتشديد الياء لأنّ العكس يطلق على معينين:

على القضيّه الحاصله من التبديل المذكوره و على نفس التبديل، فلو لم يشدّد صار معنى ثالثا أى يجعل (الموضوع) فى الذكر أو ما يقوم مقامه من الشرطيّه و هو المقدّم (محمولا و المحمول) أو ما يقوم مقامه من الشرطيّه و هو التالى موضوعا مع بقاء السلب و الإيجاب بحاله و التصديق و التكذيب بحاله (ه،م،١٤،١٨) - (طردا و عكسا) أى ثبوتا و عدما (ه،م،

٥٧،٢٣) - إنَّ العكس جعل عنوان الموضوع محمولاً- و جعل المحمول عنوان الموضوع (٥،م، ١٥،٦٥) -العكس و هو أن يصير الموضوع محمولاً و المحمول موضوعاً مع بقاء السلب و الإيجاب بحاله و التصديق و التأكيد بحاله (٥،م، ١٩،٧٨) -إنَّ العكس ضروريّ. و هو أنّهم يقولون: ذلك العكس إمّا أن يكون ضرورياً كالأصل. أو لا- يكون. فإن كان، فهو المطلوب. و إلّا فلينعكس العكس مره أخرى إلى غير ضروريّ؛ لأنَّ الضروريّ لما انعكس إلى غير الضروريّ؛ فغير الضروريّ أولى بأن ينعكس إليه. و غير الضروريّ يضاد الأصل. و ذلك خلف. و هذا غير صحيح؛ لأنَّه مبني على أنّ عكس غير الضروريّ، غير ضروريّ، و هو ليس بيّن، بل الضروريّ و غير الضروريّ ينعكسان إلى كل واحد منهما (ط،ش، ٣، ٣٨٤) -العكس المستوى و هو تبادل كل من الطرفين بالآخر مستبقاً للكيف و الصدق بحالهما (م، ط، ١، ١٧٣) -«العكس» و هو أن يكون حيث انتفى الحد انتفى المحدود لكون الحد جامعاً (ت، ر، ١، ٣٩٩) -«الطرد» هو «تحقق المحدود مع تحقق الحد» و «العكس» هو «انتفاء المحدود مع انتفاء الحد» (ت، ر، ١٦، ٤٤) -معنى العكس كلما انتفى الحد انتفى المحدود (و، م، ٢٠، ١١١) -فى العكس لا- يلزم من وجود الأعم وجود الأخص (و، م، ٢٠، ١١١) -الطرد يستلزم المنع و العكس يستلزم الجمع (و، م، ٢٧، ١١١) -أما العكس فثلاثة أقسام: عكس مستوى و عكس نقيض موافق و عكس نقيض مخالف (و، م، ٣٣، ٢٢٨) -العكس فى اللغه مطلق التحويل و فى الاصطلاح يطلق بإزاء معينين المصدر و القضية التى وقع التحويل إليها. و كل منهما ينقسم إلى ثلاثة أقسام: عكس مستوى و عكس نقيض موافق و عكس نقيض مخالف (و، م، ٢٩، ٢٢٩) -يطلق العكس أيضا بالاشتراك العرفي على نفس القضية المنعكس إليها (و، م، ٣٢، ٢٣٢) -عكس المخصوصه السالبه و الكليه السالبه كأنفسهما (و، م، ٣٣، ٢٣٣) -الجزئيه السالبه و المهمله السالبه لا- عكس لهما (و، م، ١، ٢٣٤) - حكم العكس باعتبار الكم و الكيف، و أما حكمه باعتبار الجبهه فى العمليات فالممكنان العامه و الخاصه تنعكسان موجبتين إلى ممكنه عامه و موجبات غيرهما تنعكس إلى مطلقه عامه (و، م، ٨، ٢٣٥) -اعلم أن المقصود من العكس، ما كان لازماً من جهه الترتيب، لا ما يتفق فى بعض الأمور، و إن لم يلزم فى القانون الكليّ. و كل قضيه يلزمها العكس، فعكسها تحويل طرفيها خاصه من غير تغيير كيف و لا- كم، إلّا- الموجه الكليه فتنعكس موجه جزئيه (ض، س، ٢٠، ٣٠) -إنَّ العكس لا- يكون إلّا- فى القضايا ذات الترتيب الطبيعى، و إليه الإشاره بقولنا و العكس فى القضيه مرتّب بالطبع احترازاً من المنفصلات، فإن تحويل طرفيها ليس عكساً لأنَّ كلا من طرفيها صالح لأن يكون مقدّماً

و تاليا، فلا يتعين ترتيبها إلا بالوضع، بخلاف الحملية و المتصلة فإن ترتيبها طبعى و إن انعكس طرفاها فهي مرتبه بالقوه و احترز بالمستوى من عكس النقيض (ض،س، ٢٩، ٣٠)

عكس الحمليات

-جعل عنوان المحمول عنوان الموضوع هذا فى عكس الحمليات(ه،م،١٦،٦٥)

عكس الضرورى

-ليس يجب أن يكون عكس الضرورى ضرورياً و مثال ذلك أن كل متنفس حيوان بالاضطرار، و كل إنسان يتنفس لا بالاضطرار، أى دائما ما دام موجود الذات(س،ق،١١،١٥٦)

عكس الضروريات و الممكنات

-فى عكس الضروريات و الممكنات(القضايا) نقول:إذا قلنا بالضروره لا شىء من ج ب، فيجب أن يكون بالضروره لا شىء من ب ج.

قالوا:و إلا أمكن أن يكون بعض ب ج، فأمكن أن يكون بعض ج ب، فأشكل هاهنا شىء و هو أنه استعمل عكس الممكن فيه.و هذا ما لم يبين بعد.فقال لبعضهم:إن انعكاس هذا الممكن بين نفسه.فإنه إذا أمكن أن يكون شىء شئنا، أمكن أن يكون ذلك الشىء الآخر ذلك الشىء.و لما كان هذا بينا بنفسه، جاز تعريف غيره به، غير متوقّف فيه أن يبين حاله.

و عندى أنه يحتاج هذا العكس إلى بيان ما أيضا (س،ق،٣،٩٥)

عكس فى مطلقين

-إن العكس فى المطلقين جميعا لا يجب إلا مطلقا عاما.و ذلك لأنك إن أخذت المطلقه خاصه، وجدتها قد تنعكس خاصه، و قد تنعكس ضروريه. مثال الأول:كل كاتب مستيقظ، و عكسه:بعض ما هو مستيقظ كاتب لا بالضروره.و مثال الثانى:كل إنسان متنفس لا بالضروره، و عكسه:أن بعض ما يتنفس إنسان بالضروره.و إذ عرفت حال الكلّ الموجب المطلق، فكذلك فاعلم حال الجزئى الموجب، و أنه ينعكس مثل نفسه جزئيا موجبا(س،ق،٨،٩٢)

عكس القضيه

-القضيه التى لا- تنعكس منها فهى السالبه الجزئيه، و ذلك لأنها لا تحفظ الصدق فى جميع المواد(ف،ق،١٣،١٧) -القضيه التى تنعكس منها ما تنعكس كميتها فتبقى كميتها مع الكيفيه و الصدق، و منها ما تبدل كميتها(ف،ق،١٦،١٧) - صارت(القضيه)السالبه الكليه تنعكس كميتها لأنها إذا كانت صادقه كان جزءاها مفترقين غايه الافتراق حتى لا يجتمعان فى أمر أصلا و لا فى وقت من الأوقات(ف،ق،٦،١٨) -إن(القضيه)السالبه الكليه لا تنعكس...و أما السالبه الجزئيه فإنها لا تنعكس، فليس إذا لم يكن كل حيوان إنسانا، أو كل إنسان كاتبا، و جب أن لا- يكون كل إنسان حيوانا، أو كل كاتب إنسانا(س،ق،٣،٩٣) -

(القضية) السالبه الجزئيه فلا تنعكس (سى، ب، ١٢، ١٣٣) - إنَّ عكس القضيه يعتبر فيه لزومه لها و لهذا

ص: ٥٤٣

عرّفوه (المنطقيون) بأنها أخصّ قضيه لازمه للقضيّه بطريق التبدل، موافقه لها في الكيف و الصدق (م، ٢٢، ٤٥)

عكس القياس

-عكس القياس، و هو أخذ نقيض النتيجة أو ضدها و إضافته إلى إحدى المقدمتين لإنتاج الضد أو نقيض المقدمه الأخرى بمنزله قولنا: آ على كل ب/و ب على كل ج/فآ على كل ج (ز،ق،١٧،١٨٩) -عكس القياس يؤخذ فيه نقيض النتيجة تاره و ضدها تاره (ز،ق،١٨،١٩٠) -أمّا عكس القياس، فهو أن ينتج من مقابل النتيجة مع إحدى المقدمتين مقابل المقدمه الأخرى (س،ق،،٥٠٧،٥) -إنّ عكس القياس هو أن يؤخذ مقابل النتيجة، إمّا نقيضها، و إمّا ضدها؛ و يضاف إلى إحدى المقدمتين، و ينتج مقابل المقدمه الأخرى (س،ق،٤،٥١٣) -عكس القياس هو أن يؤخذ مقابل النتيجة -إمّا نقيضها و إمّا ضدها- و يضاف إلى إحدى المقدمتين، و ينتج مقابل المقدمه الأخرى (مر،ت،٤،١٧٨) -يعرض للقياس عارض يسمّى عكس القياس.

و لأجل مشابهته الخلف معاً أوردناه هنا و هو أن يؤخذ مقابل النتيجة إما بالضد أو بالنقيض و يضاف إلى إحدى المقدمتين فينتج مقابل المقدمه الأخرى، و يستعمل في الجدال احتيالا- لمنع القياس إلا- أن أخذ المقابل بالتضاد و التناقض مختلف في الأشكال (سى،ب،٥،١٧٨) -عكس القياس لم يخف عليك مشابهه الخلف معاً إياه لأننا نأخذ في الخلف معاً نقيض المطلوب الذي هو النتيجة أخيراً، و نقرنه بمقدمه صادقه و ينتج منه محال، و يستدل به على أن نقيض المطلوب محال (سى،ب،٣،١٧٩) - عكس المقاييس... هو أن نأخذ مقابل النتيجة و نضيف إليها إحدى مقدمتي القياس فينتج بذلك نقيض المقدمه الأخرى (ش،ج،٣،٦٥٧) -عكس القياس يشبه الخلف؛ لأنه أيضا يعقد من اقتران ما يقابل نتيجة قياس بإحدى مقدمتيه لينتج ما يقابل المقدمه الأخرى، و يفارقه الخلف بأنه لا- يشترط فيه أن يكون بعقب قياس، و لا أن ينتج ما يقابل مقدمه قياس، بل يمكن أن يتبدأ به، و يكفي فيه إنتاج ما هو ظاهر الفساد، و لا يستعمل فيه إلاّ المقابل بالمناقضه. و يستعمل في العكس مقابله للمتضاد أيضا (ط،ش،١٦،٥٠٧)

عكس مستوى

-العكس المستوى و هو تبدل كل من الطرفين بالآخر مستبقا للكيف و الصدق بحالهما (م، ط،٢،١٧٣) -العكس المستوى و هو عبارته عن جعل الجزء الأول من القضية ثانيا و الثاني أولا مع بقاء الصدق و الكيف. أما السوالب فإن كانت كليه فسيح منها و هي الوقتيتان و الوجوديتان و الممكنتان و المطلقه العامه لا- تنعكس لامتناع في أخصها و هي الوقتيه (ن،ش،٢٣،١٨) -العكس المستوى هو تبدل كل واحد من طرفي القضية ذات الترتيب الطبيعي بعين الآخر مع

بقاء الكيف و الصدق على وجه اللزوم (و،م، ٢٢٩،١) - (القضايا) الأربعة الموجبات تنعكس كلها بالعكس المستوى إلى جزئيه
موجبه (و،م، ٢٣٣،١٩) - العكس المستوى عباره عن تحويل جزأى القضيّه مع بقاء الصدق و الكيف و الكم، إلا الإيجاب الكلّي
فيعوض عنه الإيجاب الجزئيّ (ض،س، ١٣، ٣٠)

عكس مطلق

-العكس المطلق قلت أن يجعل المحكوم عليه محكوما به و المحكوم به محكوما عليه (ر،ل، ١٨، ٢٢)

عكس المطلقات

-فى عكس المطلقات فلنبين أنّ الكليّه الموجبه هل تنعكس؟ و كيف تنعكس؟ أ كليّه موجبه أو جزئيه؟ و هل تبقى مطلقه؟ أم لا
تبقى مطلقه؟ فنقول: إذا صدق قولنا كل ج ب فليس يلزم أن يكون كل ب ج: مثاله كل إنسان حيوان، و ليس كل حيوان إنسان. و
أيضا نقول: كل إنسان مستيقظ، و لا نقول: كل مستيقظ إنسان.

فليس يجب إذن للكليّه الموجبه عكس كليّ موجب، فإنّه ربما كان المحمول أعمّ. و أما عكسها الجزئيّ فواجب، فإنّا إذا قلنا: كل
ج ب لزم أن بعض ب ج. و قد جرت العاده فى بيان هذا أن يقال: إنّه إن لم يكن بعض ب ج فلا- شىء من ب ج. و هذا مما
ينعكس، فيكون و لا شىء من ج ب، و قد قلنا: كل ج ب، و هذا خلف. فهذا هو البيان المعتاد فى هذا الباب (س،ق، ٣، ٨٨)

عكس المقدمات

-قد جرت العاده بأن يعرف أولا حال عكس المقدمات، حتى إذا وقف عليها سهل الأمر فى معرفه القياسات التى ليست بكامله. و
معنى العكس هو تصيير الموضوع محمولاً و المحمول موضوعاً، مع بقاء الكيفيه و الصدق على حاله. و القضيّه المنعكسه هى
التى تقبل هذا العكس (س،ق، ٦، ٧٥)

عكس المقدمه المتصله

-عكس المقدمه المتصله لنتشغل من العكس بعكس المتصل، و نقول: إن عكس المتصل على وجهين: أحدهما عكس استقامه، و
الآخر عكس نقيض. و عكس الاستقامه، هو أن يجعل المقدم تالياً، و التالى مقديماً، مع حفظ الكيفيه، على أن يكون مع ذلك
حافظاً للصدق. و أما عكس النقيض، فأن تجعل بدل التالى، نقيض التالى، و بدل المقدم، نقيض المقدم (س،ق، ٣، ٣٨٥)

عكس الممكن

-أما عكس الممكن الذى على الأكثر فهو اشتراك مقديمتين فى حدودهما و إختلاف الكيفيه و بقاء الترتيب و الصدق (ز،ق،
١٤٩،٨)

عكس النتائج

-عكس النتائج:اعتبارات تعرض للقياس و المقدمات بسبب أحوال في الحدود(س، ق، ٣، ٥٤٩)

عكس النقض

-عكس النقض و هو جعل نقيض المحمول

ص: ٥٤٥

موضوعا و عين الموضوع محمولا- مخالفا للأصل في الكيف، أو جعل نقيض المحمول محمولا موافقا له في الكيف(م، ط، ١٨٩، ٢)

عكس النقيض

-يلزم بحسب عكس النقيض أن يكون ما هو موجود فيه بشريطه موجودا فيه على الإطلاق (ف، ق، ١، ١٢٩) -عكس النقيض، و هو أن يؤخذ ما يناقض المحمول فيجعل موضوعا، و ما يناقض الموضوع فيجعل محمولا(س، ق، ١٠، ٩٣) -معنى عكس النقيض هو أن تجعل مقابل المحمول، بالإيجاب و السلب موضوعا، و مقابل الموضوع محمولا. مثل أنه إذا أنتج:

كل آ ب، أنتج: ما ليس ب، ليس آ. و لكن ينتج الأول بالذات، و أولا؛ و هذه بالعرض، و ثانيا؛ على سبيل اللزوم(س، ق، ٥، ٤٩٧) - عكس النقيض هو أن يجعل نقيض المحمول موضوعا و نقيض الموضوع محمولا(مر، ت، ١٣، ٩٠) -عكس النقيض هو أن تجعل مقابل المحمول بالإيجاب و السلب موضوعا و مقابل الموضوع محمولا(سى، ب، ٨، ١٩٤) -أما عكس النقيض فهو أن يصير نقيض الموضوع محمولا- و نقيض المحمول موضوعا، كما إذا أردنا عكس قولنا: كل إنسان حيوان قلنا كل ما ليس بحيوان ليس بإنسان(ه، م، ١٨، ٦٥) -عكس النقيض و هو عبارته عن جعل الجزء الأول من القضية نقيض الثاني، و الثاني عين الأول مع مخالفته الأصل في الكيف و موافقته في الصدق(ن، ش، ١٧، ٢١) -عكس النقيض الموافق تبديل كل واحد من طرفي القضية ذات الترتيب الطبيعي بنقيض الآخر مع بقاء الكيف و الصدق على وجه اللزوم (و، م، ٦، ٢٢٩) -عكس النقيض المخالف تبديل الطرف الأول من القضية ذات الترتيب الطبيعي بنقيض الثاني و الثاني عين الأول مع بقاء الصدق دون الكيف على وجه اللزوم(و، م، ١١، ٢٢٩) - عكس النقيض الموافق فحقيقته تبديل كل واحد من طرفي القضية ذات الترتيب الطبيعي بنقيض الآخر مع بقاء الكيف و الصدق على وجه اللزوم و قيوده موافقه لقيود العكس المستوى إلا- أن التبديل هنا بالنقيض، و المراد منه أن يجعل نقيض المحمول موضوعا و نقيض الموضوع محمولا- في الحملات و يجعل نقيض التالي مقدا و نقيض المقدم تاليا في الشرطيات المتصلات(و، م، ١٨، ٢٣١) -عكس النقيض المخالف فحقيقته تبديل الطرف الأول من القضية ذات الترتيب الطبيعي بنقيض الثاني و الثاني عين الأول مع بقاء الصدق دون الكيف على وجه اللزوم(و، م، ١١، ٢٣٢) -حكم الموجه في عكس النقيض الموافق و المخالف حكم السالبة في العكس المستوى و حكم السالبة فيهما حكم الموجه فيه(و، م، ١٤، ٢٤٩) -الموجه في عكس النقيض الموافق و المخالف حكمها حكم السالبة في العكس المستوى فتعكس في عكس النقيض كنفسها إذا كانت عامه بحسب الأزمنة و الأفراد(و، م، ٤، ٢٥٠) -السالبة في عكس النقيض حكم الموجه في

العكس المستوى فتنعكس جزئيه بجهه الإطلاق في الفعليات، و بجهه الإمكان العام في الممكنتين على رأى و على رأى بجهه الإمكان العام في الجميع (و،م،١٣،٢٥٠)

علاقه

-العلاقه و الملازمه فهى إضافه تلزم؛إمّا أحدهما،(المتقابلين)فيلحق الآخر غير لازم على ما هو الحال في بعض ذوات الإضافه مما قد تبين و اتضح،أو تلزم كليهما فيكونان به متضايين من حيث اللزوم،فعلى هذه الصوره يجب أن تفهم التقابل (س،م،٥،٢٤٩) - إذا كان الشىء إذا حضر فى الذهن،لزم أن يحضر فى الذهن شىء آخر،فبيّن أنّ بينهما علاقته ما.و كل علاقته بين معنيين معقولين،إمّا أن تكون علاقته لزوم،أو تلائم ليس على سبيل ما يكون بحمل و وضع؛و إمّا أن تكون تلك العلاقه فيه على سبيل حمل أو وضع (س،ق،٥،٤٢٧)

علامه

-العلامه فهى مقدّمه برهانيه؛إمّا اضطراريه و إمّا محموده؛لأن الذى بوجوده يوجد الشىء أو الذى بكونه يكون الشىء فهو علامه لكون الشىء أو لوجوده(أ،ق،١،٣٠٢) -العلامه توجد على ثلاث جهات مثلما توجد الواسطه فى الأشكال،لأنها إمّا أن تكون فى الشكل الأوّل و إمّا فى الثانى و إمّا فى الثالث (أ،ق،٦،٣٠٢) -أما العلامه فهى المقدّمه البرهانيه المحمول فيها ضرورى للموضوع(ز،ق،١٥،١٩٨) -قد تكون على العدم علامه كما على الوجود علامه.و علامه العدم كثيرا ما تكون عدم علامه الوجود(س،ق،٥،٥٧٥) -الدليل أقوى من العلامه،و كأنّ العلامه دليل ضعيف(س،ق،١١،٥٧٥) -العلامه...هو قياس إضمارى حدّه الأوسط إمّا أعم من الطرفين معا حتّى لو صرّح بمقدّمته كان قياسا من موجبتين فى الشكل الثانى، كقولك هذه المرأه مصفّارّ فهى إذن حبلية.

فإنك لو صرّحت بمقدّمته كانت صورته أنّ هذه المرأه مصفّارّ و الحبلية مصفّارّ.و إمّا أخصّ من الطرفين حتى لو صرّح بمقدّمته كان من الشكل الثالث،كقولك الشجاعان ظلمه لأن الحجاج كان شجاعا.و صورته لو صرّحت بالمقدّمتين:

الحجاج شجاع و الشجاع ظالم(مر،ت،٨،١٩١) -العلامه هى قضيه إمّا ضروريه و إمّا محموده مطنونه يكون الحدّ الأوسط فى القياس الكلى منها علامه لوجود شىء(ب،م،٤،٢٠٢) -العلامه:و هى قياس إضمارى حدّه الأوسط شىء،إمّا أعم من الطرفين معا حتى لو صرّح بمقدّمته كان الناتج منه من موجبتين فى الشكل الثانى(سى،ب،٩،٢١٦) -الضمير و العلامه...ليس هما شيئا واحدا (ش،ق،١٥،٣٥٨) -العلامه التى تدلّ على وجود الشىء تحمل على ثلاث جهات...إمّا أن تكون محموله على الأصغر موضوعه للأكبر فتألف العلامه فى الشكل الأوّل،و إمّا أن تكون محموله عليهما فتألف فى الشكل الثانى،و إمّا أن تكون موضوعه للطرفين فتألف فى الشكل الثالث (ش،ق،٢٠،٣٥٨) -العلامه التى تألف فى الشكل الأوّل...هى

أصدق العلامات و أحملها و هي التي تخصّ باسم الدليل (ش،ق، ٢٠، ٣٥٩) - «الآية» هي العلامه، و هي الدليل الذي يستلزم عين المدلول، لا يكون مدلوله أمرا كلياً مشتركاً بين المطلوب و غيره، بل نفس العلم به يوجب العلم بعين المدلول، كما أنّ الشمس آية النهار (ت، ر، ١٦، ١٥٨، ١)

عله

قد يظنّ بنا أنّا نعرف كل واحد من الأمور على الإطلاق، لا على طريق السوفسطائيين الذي هو بطريق العرض، متى ظنّ بنا أنّا قد تعرّفنا العله التي من أجلها الأمر، و أنّها هي العله، و أنه لا يمكن أن يكون الأمر على جهه أخرى (أ، ب، ١١، ٣١٢) - لا مانع يمنع أن يكون ما ليس هو عله من التي تحمل بالتساوي أعرف من العله؛ و لذلك قد يوجد بتوسط هذا برهان (أ، ب، ٧، ٣٤٩) - الوسط هو العله (أ، ب، ١١، ٤٠٩) - عله الوجود ليست لهذا الشيء أو لهذا الشيء، لكنها على الإطلاق للجوهر، أو لما هو لا على الإطلاق، لكن بما هو شيء من الأشياء الموجوده بالذات، أو على طريق العرض هو الأوسط (أ، ب، ١، ٤١٠) - العله التي يقال فيها إن عند وجود هذا الشيء يجب أن يوجد هذا الشيء فإنها ليست عند أخذ مقدّمه واحده، لكن عند ما هي، أقل ما تكون، اثنتان. و هاتان هما شيء كان لهما وسط واحد (أ، ب، ٣، ٤٣١) - أما جميع الأشياء التي العله لها هي معنى: نحو ما ذا؟ - فمثل أن يقال: لم يمشى؟ فيقال:

لكيما يصحّ (أ، ب، ٨، ٤٣٢) - العله للأشياء التي تكون و التي هي مزعمه بالكون (أ، ب، ١، ٤٣٥) - العله... و الشيء الذي العله عليه يتكوّن عند ما يتكوّن معاً، و موجود متى كانت موجوده (أ، ب، ٩، ٤٣٥) - متى وجد المعلول فالعله أيضاً موجوده (أ، ب، ١١، ٤٥٤) - إن كانت العله و المعلول موجودين معاً، مثل أنه إن كانت الأرض في الوسط فهو منكسف، أو إن كان ورقه عريضاً فينثر ورقه - فإنه إن كانت هكذا فقد يلزم أن تكون موجوده معاً، و يوجد السبيل إلى أن يتبين بعضها من بعض (أ، ب، ٤، ٤٥٥) - ما لم يكن بالعله فهو برهان على «أنه» (أ، ب، ٥، ٤٥٦) - العله هي كلّ ما، و الأمر الذي العله علته هو كلّ (أ، ب، ٧، ٤٥٧) - إن كان قد تبين من أمر العله أنّها بذاتها لا - على طريق العلامه و بطريق العرض فذلك مما لا يمكن، و ذلك أن الأوسط هو قول الطرف؛ و إن لم يكن هكذا فقد يمكن (أ، ب، ٥، ٤٥٨) - يجوز أن نبحت عن الأمر الذي العله علته، و عن الأمر الذي العله له على طريق العرض؛ و ليس يظنّ بهذه أنّها مسائل (أ، ب، ٧، ٤٥٨) - إن أنت أخذت الشيء الذي العله علته في الجزئيه فهو أكثر. مثال ذلك أن تكون زوايا الخارجه مساويه لأربع قوائم هي أزيد ممّا المثلث و المربع، فأما إذا أخذت جميعها فهي بالتساوي، و ذلك أن جميع الأشياء التي زواياها الأربع الخارجه مساويه لأربع زوايا قائمه بالأوسط على مثال واحد (أ، ب، ١٠، ٤٥٩)

-الأشياء القريبه جدا لكل واحد الذى له العله، أن العله فى أن يكون الأؤل الذى تحت الكلى موجودا هو هذا(أ،ب،٣،٤٦٢) - الأمر الذى فى جميعه يصح الحكم يسميه أهل زماننا العله و هو الحد الأوسط(ف،ق،٩،٤٧) -يوجد الحكم بوجود الشىء الذى يفرض عله حيث كان و فى أى أمر كان(ف،ق،٩،٥٢) -إن العله أعرف عند الطبيعه من المعلول لأن منها يبتدى و عند المعلول تنتهى(ز،ب،٩،٢٢١) -يقال عله للفاعل و مبدأ الحركه، مثل النجار للكرسى و الأب للصبى. و يقال عله للماده و ما يحتاج أن يكون حتى تقبل ماهيته الشىء، مثل الخشب و دم الطمث. و يقال عله للصوره فى كل شىء يكون، فإنه ما لم تقترن الصوره بالماده لم يتكوّن الشىء. و يقال العله للغايه و الشىء الذى نحوه و لأجله الشىء مثل الكنّ للبيت(مر،ت،٣،٢٥٣) -المعلول يدلّ على العله و العله أيضا تدلّ على المعلول و لكن المعلول لا يوجب العله و العله توجه(غ،م،١٣،٥٩) -العله تطلق على أربعة معان:الأول: ما منه بذاته الحركه، و هو السبب فى وجود الشىء:

كالنجار للكرسى، و الأب للصبى. الثانى:

الماده، و ما لا بد من وجوده لوجود الشىء:

مثل الخشب للكرسى، و دم الطمث و النطفه للصبى. و الثالث: الصوره، و هى تمام كل شىء، و قد تسمى عله صوريه: كصوره السرير من السرير، و صوره البيت للبيت. الرابع:

الغايه الباعثه أولا، المطلوب وجودها آخرا.

كالسكن للبيت، و الصلوح للجلوس من السرير (غ،ع،٨،٢٥٨) -حدّ العله: عندهم أنها كل ذات وجود ذات آخر، إنّما هو بالفعل من وجود هذا الفعل.

و وجود هذا بالفعل ليس من وجود ذلك بالفعل (غ،ع،٩،٢٩٣) -العله: قد تكون بالذات. و قد تكون بالعرض.

و قد تكون بالقوه. و قد تكون بالفعل. و قد تكون قريبه. و قد تكون بعيده(غ،ع،٢،٣٣٢) -العله كل ذات وجود ذات آخر إنّما هو بالفعل من وجود هذا بالفعل، و وجود هذا بالفعل ليس من وجود ذلك بالفعل(غ،ع،٩،٣٦٤) -لنصطلح على تسميه المكرر فى المقدمتين عله و هو الذى يمكن أن يقترن بقولك لأنه فى جواب المطالبه. فإنه إذا قيل لك لم قلت أن النيذ حرام فتقول لأنه مسكر و لا تقول لأنه حرام (غ،ح،٨،٣٢) -العله إمّا أن توضع بحيث تكون حكما فى المقدمتين، أو محكوما عليه فى المقدمتين، أو توضع بحيث تكون حكما فى إحدى المقدمتين محكوما عليه فى الأخرى و هذا الآخر هو النظم الأول(غ،ح،،٣٤ ١٥) -العله هى الحجاج فإنه متكرر فى المقدمتين(غ،ح،١١،٦٠) -العله أخصّ من الحكم و المحكوم عليه فى النتيجة لم يلزم إلاّ نتيجة جزئيه و هو معنى النظم الثالث(غ،ح،١٦،٦٠) -العله أعمّ من المحكوم عليه و أخصّ من الحكم أو مساويا للحكم كان من النظم الأول و أمكن أن تستنتج منه القضايا الأربعة(غ،ح،١٨،٦٠) -العله أعمّ من الحكم و المحكوم عليه جميعا

كان من النظم الثانى و لم ينتج منه إلا النفى (غ، ح، ٢، ٦١) - العله و المعلول يتلازمان و إن شئت قلت السبب و المسبب و إن شئت قلت الموجب و الموجب (غ، ح، ٨، ٧٠) - إن استدلت بالعله على المعلول فقياسك قياس عله (غ، ح، ٩، ٧٠) - إن استدلت بالعله على المعلول فالبرهان برهان عله (غ، ص، ١٤، ٥٤) - إن استدلت بالمعلول على العله فهو برهان دلالة و كذلك لو استدلت بأحد المعلولين على الآخر (غ، ص، ١٥، ٥٤) - يسرون (الجدليون) أو صاف الأصل و يتصفحونه و يطلون أن يكون واحد واحد منها عله إلى أن لا يبقى إلا ذلك المتشابه فيه فيقطعون بكون عله (سى، ب، ١١، ٢١٣) - إنما يصح بعد حصر جميع الصفات و هو راجع أيضا إلى الاستقراء و ليس هو بهين، بل ربما يشذ عن هذا الحصر وصف هو العله (سى، ب، ١٨، ٢١٣) - العله تقال على أربعة معان: الأول الفاعل و مبدأ الحركة كالنجار للكرسى و الأب للصبي.

الثانى ما يحتاج إليه ليقبل ماهيه الشىء و هو المادة مثل الخشب للكرسى و دم الطمث و النطفه للصبي. الثالث الصوره فى كل شىء فإنه ما لم نقرن الصوره بالماده لم يتكوّن الشىء مثل صوره الكرسى. الرابع الغايه التى لأجلها الشىء كالسكن للبيت و الصلاح للجلوس للكرسى (سى، ب، ٣، ٢٦٩) - كل عله لشىء فى شىء فهى واسطه بينهما، لكن منها ما هى قريبه و منها ما هى بعيده و منها ما هى بالذات و منها ما هى بالعرض (سى، ب، ٨، ٢٦٩) - إذا كانت (العله) بالفعل كانت سببا لكون المعلول بالفعل، و أما إذا كانت بالقوه فليست سببا لكون المعلول بالقوه فإن ذلك للمعلول من نفسه (سى، ب، ٥، ٢٧٠) - الخلف يتميّز بمغالطه عن سائر القياسات و هى وضع ما ليس بعله عله (سى، ب، ١٨، ٢٨٢) - متى كانت العله هى السبب القريب فى وجود الشىء فإن سلبها هو السبب القريب فى سلب ذلك الشىء (ش، ب، ٨، ٤٠٨) - ليس بين العله المتقدمه بالزمان و المعلول المتأخر، أعنى القريب، و وسط (ش، ب، ١٤، ٤٧٥) - العله ما يتوقف عليه الشىء (ه، م، ٤، ٧٣) - «العله» إن كانت تامه و جب طردها، و إن لم تكن تامه جاز تخلف الحكم عنها لفوات شرط، أو وجود مانع، و يسمّى ذلك، «تخصيصا» و «نقضا» (ت، ر، ١٢، ٣٩، ١) - مجرد عدم الانعكاس لا يدل على فساد العلم إلا - إذا وجد الحكم بدون العله من غير أن تخلفها عله أخرى (ت، ر، ١٦، ٣٩، ١) - الحكم لا بد له من عله (ت، ر، ٣، ١٠٨، ١) - إن أثبت (المعترض على الفقهاء) العله كان «برهان عله»، و إن أثبت دليلها كان «برهان دلالة» (ت، ر، ١٢٩، ١٠) - «اقتران المعلول بعله» فإذا أريد ب«العله» ما يكون مبدعا للمعلول فهذا باطل بصريح العقل (ت، ر، ٢١، ١٥٥، ١) - إذا أريد ب«العله» ما ليس كذلك، كما يمثلون به (الفلاسفه) من حركة الخاتم بحركه اليد، و حصول الشعاع عن الشمس، فليس هذا من باب «الفاعل» فى شىء (ت، ر، ٣، ١٥٦، ١)

-الذين يجعلون «العلة» و«الدليل» يراد به هذا أو هذا أقرب إلى المعقول من جعل هؤلاء «الدليل» لا يكون إلا من مقدمتين (ت، ر، ١، ٥، ١٨١) -العلة المستلزمه للمعلوم يمكن الاستدلال بها (ت، ر، ١٠، ١٩٥، ١) -«قياس الشبه» فإذا قيل به لم يخرج عن أحدهما. فإنَّ الجامع المشترك بين الأصل و الفرع إمّا أن يكون هو «العلة»، أو «ما يستلزم العلة»، و ما استلزمها فهو «دليلها». و إذا كان الجامع لا «علة»، و لا «ما يستلزم العلة»، لم يكن الاشتراك فيه مقتضياً للاشتراك في الحكم، بل كان المشترك قد يكون معه العلة، و قد لا يكون. فلا يعلم حينئذ أنّ علة الأصل موجوده في الفرع، فلا يعلم صحه القياس (ت، ر، ٤، ٢٠٤، ١) -إثبات العلة في الأصل لا بدّ فيها من «الدوران» أو «التقسيم» (ت، ر، ٢٦، ٢٠٩، ١) -إذا كان الوصف المشترك و هو المسمّى ب«الجامع»، و«العلة»، أو «دليل العلة»، أو «المناطق»، أو ما كان من الأسماء، إذا كان ذلك الوصف ثابتاً في الفرع، لازماً له، كان ذلك موجبا لصدق المقدمه الصغرى (ت، ر، ١، ١٢، ٢١١) -إنّ «العلة» إنّما يراد بها «المعرّف»، و هو الأماؤه، و العلامه، و الدليل؛ لا يراد بها «الباعث» و«الداعي» (ت، ر، ٨، ٢١٢، ١) - (العلة) يراد بها «الداعي»، و هو «الباعث» - و هذا قول أئمه الفقهاء و جمهور المسلمين - فإنّه يقول ذلك في علل الأفعال. و أمّا غير الأفعال فقد تفسّر «العلة» فيها ب«الوصف المستلزم»، كاستلزام الإنسانيّه ل«الحيوانيّه»، و الحيوانيّه ل«الجسميه»، و إن لم يكن أحد الوصفين هو المؤثر في الآخر (ت، ر، ١، ١٠، ٢١٢) -قولهم (الفلاسفه): «و إن كان لا علة له سواه فجائز أن يكون علة لخصوصه لا لعمومه».

فيقال: هذا هو في معنى السؤال الأول. و هو أن يكون الحكم ثبت لذات المحل، لا لأمر منفصل، و هو التعليل بالعلة القاصره الواقفه على مورد النص (ت، ر، ٢١، ٢٣٨، ١) -سائر ما تثبت به العلة من «الدوران و المناسبه» و غير ذلك إذا أخذ معه، «السبر و التقسيم» أمكن كون «القياس» قطعياً (ت، ر، ١، ٣، ٢٣٩) -لفظ «العلة» فيه إجمال -يراد به «الفاعل»، و يراد به «القابل» و«الشروط» (ت، ر، ٢، ٢١، ٩٣) -القدر المشترك الذي هو العلة هو الميزان التي أنزلها الله في قلوبنا لنزن بها هذا و نجعله مثل هذا، فلا نفرّق بين المتماثلين (ت، ر، ٢، ١، ١١٤) -ما ذكروه (الفلاسفه) من اقتران العلة العقليه لمعلولها، ك«العلم» و«العالميه»، فجوابه أنّه عند جماهير العقلاء ليس هنا علة و معلول، بل العلم هو العالميه. و هذا مذهب جمهور نظار أهل السنّه و البدعه، و هو نفى الأحوال، فلا علة و لا معلول (ت، ر، ٢، ١٩، ١١٨) -قد يستدل بالمعلول على العلة، كما يستدل بالعلة على المعلول، و يستدلّ بأحد المعلولين على الآخر، و يستدل بثبوت أحد الضدين على انتفاء الآخر، و بثبوت أحد المتلازمين على تحقّق الآخر (ت، ر، ٢٤، ١٣٥، ٢) -العلة نفسها لا زمه لمعلولها المعين، لا يوجد

المعلول المعين إلا- بتلك العله.و إن قدّر وجود ما هو من جنسه بغير تلك العله فليس هو ذلك المعين و العله لا تكون معلوله لمعلولها،و هي لازمه له(ت،ر ١٨،١٣٩،٢)-العله وحدها هي الموجه للمعلول،و إلا- لم تكن عله له،بل جزء عله(ت،ر ٢، ١٤٥، ١٠)- إذا لم تكن ذات العله مستقله باقتضاء حصول صفه العليه لا- جرم لم يكن العلم بذات العله كافيا في حصول العلم بالعليه(ت،ر ٢، ١٩،١٤٦)- صدور المعلول المتغير عن عله غير متغيره ممتنع بالضروره(ت،ر ١٦،٢٠٠،٢)

عله اولى

-أرسطو و أتباعه لم يكونوا يقولون«واجب الوجود»،إنما يقولون«العله الأولى» و«المبدأ».و ليس فى كلام أرسطو تقسيم الموجودات إلى«واجب بنفسه»،و«ممكن بنفسه مع كونه قديما أزليا»،بل كان«الممكن» عندهم الذى يقبل الوجود و العدم لا يكون إلا «محدثا».و إنما قسّمه هذه القسمه متأخروهم من الملاحده الذين نسبوا إلى الإسلام،كابن سينا و أمثاله،و جعلوا هذا عوضا عن تقسيم المتكلمين«الموجود» إلى«قديم»و«حادث»(ت،ر ٨،٥٦،٢)

عله ذاتيه

-العله الذاتيه مقومه للشىء،فهى إذن داخله فى الحدّ و فى جواب ما هو،فيتفق إذن الداخلى فى الجوابين،مثاله:لم انكسف القمر؟فنقول:

«لأنه توسّط بينه و بين الشّمس الأرض فانمحي نوره» ثم نقول:«ما كسوف القمر؟»فنقول:

«هو انمحاء نور القمر لتوسّط الأرض»(مر،ت، ١٠،٢٥٠)

عله صوريه

-الصوره(عله صوريه)(غ،ع،٨،٣٣١)- ما يتوقف عليه الشىء المركّب إن كان داخلا- فيه فإمّا أن يكون الشىء معه بالقوه أو بالفعل، فإن كان الأوّل فهى العله الماديّه كالخشب للسرير،و إن كان الثانى فهى العله الصوريه كالهيهه السريره،(ه،م،٦،٧٣)

عله غائيه

-المباين:فينقسم:إلى ما منه الوجود،و ليس الوجود لأجله،و هو العله الفاعليه،ك(النّجار) ل(السرير).و إلى ما لأجله وجود المعلول، و هو العله(الغائيه)ك(الصلوح)ل(الجلوس للكرسى و السرير)(غ،ع،٢٢،٣٣١)- ما يتوقف عليه الشىء المركّب إن كان داخلا فيه،فإمّا أن يكون الشىء معه بالقوه أو بالفعل، و إن كان ما يتوقف عليه الشىء خارجا عنه،فإن كان ما منه الشىء فهو العله الفاعليه،و إن كان ما لأجله الشىء فهو(العله)الغائيه(ه،م،١٠،٧٣)

عله فاعليه

-المباين:فينقسم:إلى ما منه الوجود،و ليس الوجود لأجله،و هو العله الفاعليه،ك(النّجار) ل(السرير).و إلى ما لأجله وجود المعلول، و هو العله(الغائيه)ك(الصلوح)ل(الجلوس للكرسى و السرير)(غ،ع،٢٠،٣٣١)- ما يتوقف عليه الشىء المركّب إن كان

داخلا

ص: ۵۵۲

فيه، فإمّا أن يكون الشئ معه بالقوه أو بالفعل، و إن كان ما يتوقف عليه الشئ خارجا عنه فإن كان ما منه الشئ فهو العله الفاعليه،(م،ه، ٧٣،٨)

عله قابليه

-يسمى العنصر(عله قابليه)(غ،ع،٧،٣٣١)

عله قاصره

-الحكم يعلل تاره ب«عله متعديه»و تاره ب«عله قاصره».و التعليل ب«القاصره»إذا كانت «منصوصه»جائز باتفاق الفقهاء(ت،ر،١، ٢٣١،٥)

عله ماديه

-ما يتوقف عليه الشئ المركب إن كان داخلا فيه،فإمّا أن يكون الشئ معه بالقوه أو بالفعل، فإن كان الأوّل فهى العله الماديه كالخشب للسريير(م،ه،٦،٧٣)

عله متعديه

-الحكم يعلل تاره ب«عله متعديه»و تاره ب«عله قاصره».و التعليل ب«القاصره»إذا كانت «منصوصه»جائز باتفاق الفقهاء(ت،ر،١، ٢٣١،٥)

علل

-كانت العلل أربعا:إحداها:ما معنى الوجود للشئ فى نفسه؟و الأخرى:عند ما يكون:أى الأشياء يلزم أن يكون هذا الشئ؟و الثالثه:

العله التى يقال فيه:ما الأوّل الذى حرّك؟ و الرابعه:هى التى يقال فيها:نحو ما ذا؟-فإن جميع هذه ترى فى المتوسط(أ،ب، ٤٣٠، ١٤) -أما فى الأشياء التى ليست معا ترى هى موجوده فى الزمان المتصل،كما يظنّ أن أشياء آخر هى علل لأشياء آخر،و هذه هى العله لأن قد كان الشئ،بأن قد كان شئ آخر،و أنها عله لمزمع أن يكون شئ آخر مزمعا،و هى أيضا لمعنى أنه يتكوّن من قبل(أ،ب، ٢،٤٣٦) -يمكن إذن أن تكون علل كثيره هى علل شئ واحد بعينه؛إلا- أنه ليس على أنها علل أشياء واحده بأعيانها فى النوع(أ،ب، ١٠،٤٦١) -العلل أربعه...هيولى و صوره و فاعل و غايه(ز،ب، ١٤،٢٧٦) -إنّ العلل أربعه:أحدها«الصوره»للشئ فى حقيقه وجوده فى نفسه؛و الآخر الشئ أو الأشياء التى يحتاج إليها أن تكون أولا موجوده قابله لصوره وجوده إذا حملته بالفعل حصل هو،و هو«الماده»؛و الثالث مبدأ الحركه و هو «الفاعل»؛و الرابع الشئ الذى لأجله يجمع بين مادّه الكائن و صورته و هو«التمام».و كلها تصلح أن توضع حدودا وسطى،و ذلك لأن كل عله لشئ فى شئ فهى واسطه بينهما(س،ب، ٢،٢٢٣) -من العلل ما هى بالذات،و منها ما هى بالعرض.أما التى بالذات فكالثقل لانهدام الحائط،و هو من باب المبدأ الفاعلى، و كالصقاله العكس الشبح و هو مثلا من باب المبدأ العنصرى،و مثل كون الزاويتين متساويتين فى الجنين مبدأ

لإثبات كون الخطّ عموداً و هو من باب المبدأ الصوري، و كالصّحّه لإثبات أنه يمشى قبل الطعام و هو من

ص: ٥٥٣

باب المبدأ التامى. و أمّا التي بالعرض فكزوال الدعامة: لانهدام الحائط في إعطاء المبدأ الفاعلي (س، ب، ١٥، ٢٢٤) - إنَّ العلل للموضوعات الخاصّه هي العلل الخاصّه، و العله للموضوع العامّ هي العله العامّه. و أيضا إذا كان بين الطرفين أوساط متعاكسه بعضها عله لبعض، فالعله للأصغر هي الأقرب عليها منها لأنّها عله لوجود العله الثانيه لها التي هي أقرب من المحمول. و العله للأكبر هي الأقرب من الأكبر. و قد عرفت الفرق بين عله النتيجة و عله الأكبر وحده: فإنّ الأوّل هو عله النتيجة؛ فما هو أقرب من الأصغر فهو أولى بالعليه للنتيجه؛ و الثاني هو عله الأكبر وحده. و لست أعنى بعله النتيجة في هذا الموضع عله التصديق بها، بل عله وجودها في نفسها (س، ب، ١٧، ٢٥٣) - العلل أربع: الفاعل: كالنخّار للباب، و الصيّوره: كصوره الباب الموجوده في الخشب، و الماده: كالخشب في الباب، الغابه: كالفائده التي تحصل بوجود الباب (مر، ت، ١٨، ٣٦) - كلّ واحد من (العلل) إمّا قريبه كالعفونه للحمي، و إمّا بعيده - كالسدّه، و إمّا بالقوه و إمّا بالفعل، و إمّا خاصّه كالبناء للبيت، و إمّا عامّه كالصانع للبيت. و إمّا بالذات مثل «السقمونيا يسهل فإنّه يسخن بذاته» و إمّا بالعرض «مثل السقمونيا يبرد لأنّه يزيل سخونه المسخن - أعنى الصفراء - باسهالها»، أو «شرب الماء البارد يسخن لأنّه يجمع السخن» (مر، ت، ٨، ٢٥٣) - العلل الأربع قد تقع حدودا وسطى في البراهين لإنتاج قضايا محمولاتها أعراض ذاتيه. و أمّا العله الفاعليه و القابليه، فلا يجب من وضعهما وضع المعلول و إنتاجه، ما لم يقترن بذلك ما يدلّ على صيرورتها عله بالفعل مثل اقتران انفعال الأفيون عن حراره الغريزيه التي في الأبدان بالقوه المبرده التي فيه، فإنّه حينئذ يجب عن قوته التبريد، و كذلك نجد في كثير من المواد (مر، ت، ٣، ٢٥٤) - بعض العلل و المعلولات قد تترتب ترتيبا يوهم الدور (سى، ب، ٨، ٢٧٣) - أمّا دخولها (العلل) في الحدود فإن كان الغرض من الحدّ تصوّر الشئ من جهه ماهيته فيتمّ من هذه العلل بما هي أجزاء القوام، و لا يؤخذ معها ما هي خارجه عن ذات الشئ (سى، ب، ١، ٢٧٤) - أمّا (العلل) التي هي أخص مثل انطفاء النار و انكسار القمقمه و القرع بالعصا و غير ذلك للصوت فليس شئ منها يدخل في حدود ما هو أعم منها. و إن دخلت في البرهان فإن وجد لها معنى عام مثل الفرع المقاوم الذي هو العام لجميع علل الصوت كان المأخوذ في حدّ الصوت (سى، ب، ٥، ٢٧٤) - حال العلل التي على طريق الغايه من معلولاتها بالعكس من حال العلل التي على طريق الفاعل، و ذلك أن العلل التي على طريق الفاعل هي الأمور المتقدمه على المعلولات في الوجود بالزمان (ش، ب، ١٩، ٤٧١) - علل الأشياء الموجوده مع الأشياء هي في الأشياء الكائنه في الزمان الماضي و الكائنه في المستقبل واحده بعينها... و هذه العلل هي موجوده مع الأمور الموجوده و كائنه مع الأشياء الكائنه (ش، ب، ٥، ٤٧٤) - العلل التي ليس توجد مع معلولاتها، و هي

الفاعل و الهیولی، فلیست هذه حالها مع معلولاتها، أعنی إن كانت موجوده فمعلولاتها موجوده، و إن كانت مزمره أن توجد فمعلولاتها مزمره أن توجد (ش، ب، ۱۴، ۴۷۴) - من لا یتب «الأسباب» و «العلل» من أهل الكلام، كالجهم و موافقیه فی ذلك مثل أبی الحسن و أتباعه، یجعلون المعلوم اقتران أحد الأمرین بالآخر لمحض مشیئه القادر المرید، من غیر أن یكون أحدهما سببا للآخر و لا مولدا له (ت، ر ۱۰، ۱۰۸، ۱) .

علل خاصه

-العلل الخاصه، حدود أنواع الشیء مثل انطفاء النار لحد الرعد، لا لحد الصوت المطلق (مر، ت، ۲، ۲۵۶) -العلل الخاصه قد تشترك فی معنی عام یكون العله المساویه للمعلول الذی هو أعم من كل واحده منها و قد لا تشترك (سی، ب، ۵، ۲۷۲) -العلل الخاصه التی لا تشترك فلا تجعل حدودا وسطی إلا لموضوعات لها أخص من الأكبر فلا تكون علل وجود الأكبر علی الإطلاق بل علل وجوده للأصغر الأخص (سی، ب، ۶، ۲۷۲)

علل ذاتیه

-إن العلل الذاتیه مقومه (مر، ت، ۱۱، ۲۵۵) -العلل التی هی أخص من الشیء... فلیس شیء منها یدخل فی الحد و یدخل فی البرهان (مر، ت، ۱۳، ۲۵۵)

علل فاعله

-العلل الفاعله هی علل الوجود و لیست عللا للماهیة (س، ب، ۱۲، ۱۹۶)

علل الوجود

-أمّا علل الوجود فلیس یجب أن تكون عللا- فی الماهیة، و لذلك لا تدخل علل الوجود، و هی العلل الفواعل و الغایات، فی الحدود، بل تدخل فی الرسوم القائمه مقام الحدود. و لو كان جمیع العلل الموجه للوجود تدخل فی الحدود، لكننا نعلم حدوث كل محدث و محدث كل محدث من حدّه (س، ب، ۱۵، ۱۹۶)

علم

-یقولون (قوم) إن العلم إنما هو بالبرهان فقط، غیر أنهم یقولون إنه لا مانع یمنع أن یكون برهان علی كل شیء. فإنهم زعموا أنه قد یمكن أن یكون البرهان دورا و لبعض الأشياء ببعض (أ، ب، ۷، ۳۱۸) -لیس كل علم فهو برهانا، لكن العلم الذی من غیر توسط هو غیر مبرهن (أ، ب، ۱۰، ۳۱۸) -یوجد أيضا مبدأ ما للعلم هو الذی به تتعرف الحدود (أ، ب، ۱۵، ۳۱۸) -العلم بأن الشیء موجود، و العلم «بلم هو» قد یخالف بعضهما بعضا: أما أولا ففي علم واحد بعینه؛ و فی هذا یكون علی ضربین: أحدهما متى كان كون القیاس لا- بغير ذوات الأوساط (و ذلك أنه لیس توجد العله الأولى، و العلم بلم هو إنما یكون بالعله الأولى)؛ و النحو الآخر متى كان القیاس بغير ذوات أوساط، لكن لیس العله نفسها، بل بالتی تنعكس بالتساوی، أو

بأشياء هي أعرف (أ،ب،١،٣٤٩) - العلم من الأشياء التي هي أقل هو أفضل و هو بالكليّه هذا، و هو أنه إن كانت الأوساط في باب ما هي معلومه على مثال واحد، و كانت التي هي أقدم هي أعرف؛ فليكن البرهان الواحد بأوساط (أ،ب،٣،٣٩١) - أقدم العلم العلم بأن الشيء موجود، و العلم بلم الشيء الذي هو بعينه، لا العلم بأن الشيء الذي هو خلو من العلم بلم الشيء (أ،ب،٢،٣٩٥) - لا سبيل إلى قبول العلم بالحس (أ،ب،١٠،٣٩٧) - لَمّا كانت البراهين من الأشياء الكليّه، و كان لا- سبيل إلى أن يقع الإحساس بهذه، فمن البيّن أنه لا سبيل إلى قبول العلم بالحس (أ،ب،٢،٣٩٨) - العلم فإنما هو العلم لشيء كلي (أ،ب،٥،٣٩٨) لا يمكن أن يكون معنى الإحساس هو معنى علم شيء من الأشياء التي عليها برهان، اللهم إلا- أن يحبّ إنسان أن يسمّى العلم بالبرهان الإحساس (أ،ب،١٤،٣٩٨) - العلم يكون على طريق الكلي و بأشياء ضروريه؛ و الضروري لا- يمكن أن يكون على خلاف ما هو عليه (أ،ب،٨،٤٠٢) - العلم و المعلوم هو مخالف للظنّ و المظنون (أ،ب،٨،٤٠٢) - العلم - كما نقول - بما هو و بلم هو واحد بعينه (أ،ب،٦،٤١١) - العلم على طريق البرهان هو أن نقتنى البرهان (أ،ب،٧،٤١٢) - العلم بشيء واحد بما هو واحد إنما هو علم واحد (أ،ب،٣،٤١٣) - العلم بما هو و العلم بعلمه ما هو هما كما قلنا شيئاً واحداً بعينه، و الحجه في هذا هي أنه يوجد سبب ما (أ،ب،٦،٤٢٥) - العلم الذي بغير ذوات وسط أ ترى هو واحد بعينه، أم ليس هو كذلك - فلإنسان أن يتشكك في ذلك (أ،ب،١٣،٤٦٢) - العقل هو مبدأ العلم، و يكون هو مبدأ للمبدأ؛ و جميعه عند جميع الأمر هو على مثال واحد (أ،ب،٨،٤٦٥) - العلم ثلاثه: علم يسمّى علم الأجساد، و هو علم منافع الدنيا من الطب و الصناعات و التجارات، و كل ما يقع على جسد قائم معلوم. و إذا نسب هذا العلم، قيل العلم الأسفل. و علم يسمّى علم الغيب و هو المعرفة بالغيب عن الأبصار و تبصره العقول. فإذا نسبت هذا العلم، قيل العلم الأعلى. و علم يسمّى علم الأدب، و هو علم الحساب و الهندسه و النجوم و تأليف اللحن... و إنما سميّ الأدب، لأنه رياضه للقلوب و جلاء و صفاء و بهاء و بلغه و وصله إلى العلم الأعلى (ق،م،٢٣،٢) - العلم الرئيسي على الإطلاق من بين العلوم التي تعطى الأسباب، فإنه هو الذي يعطى أسباب الموجودات القصوى و هذا العلم ينبغي أن يكون هو الفلسفه الأولى (ف،ب،١٣،٧٠) - العلم لا- يحصل إلا ببرهان (ف،ج،٢،٥٣) - يصير العلم نفسه الذي هو لا- حق للشيء إذا حصل في النفس أن يكون معلوماً أيضاً، و المعلوم أيضاً نفسه يكون معلوماً؛ و يصير المعقول معقولاً أيضاً، (و المعقول) أيضاً (معقولاً)؛ و العلم الذي بمعنى العلم أيضاً

معلوماً، وذلك لعلم آخر، وهكذا إلى غير النهاية (ف، ح، ١، ٦٥) - العلم الذي موضوعه أبسط أشرف من العلم الذي موضوعه أقل في باب البساطه، بمنزلة علمي العدد والهندسه (ز، ب، ٧، ٢٦٤) - العلم هو طريق و مسلك توقف به علم الأشياء الخفيه وقوفاً متيقناً بتوسط أشياء ظاهره، أى ذاتيه و ضروريه و مناسبه (ز، ب، ٧، ٢٦٧) - إن الشيء يعلم من وجهين: أحدهما أن يتصوّر فقط حتى إذا كان له اسم فنطق به، تمثّل معناه في الذهن، وإن لم يكن هناك صدق أو كذب، والثاني أن يكون مع التصوّر تصديق (س، د، ١٧، ١٧) - العلم بالمفردات يكون على وجهين: لأنه إما أن يكون علماً بها، من حيث هي مستعده لأن يؤلّف منها التأليف المذكور، وإما أن يكون علماً بها، من حيث هي طبائع و أمور يعرض لها ذلك المعنى (س، د، ١٧، ٢١) - ليس يجب أن يكون كل علم بإزاء معلوم موجود؛ فمن العلم التصوّر، وقد تتصوّر أمور ليس يجب لها الوجود، كالكره المحيطه بذات عشرين قاعده مثلثات، فإننا نتصوّر مثل هذه حقّ التصوّر و لا يحوجنا ذلك إلى أن نجعل لها وجوداً في الأعيان. و بالجمله لا يحوجنا ذلك إلى أن نجعل لها وجوداً غير الذي في الذهن.

و هذا الذي في الذهن فهو العلم نفسه، و إنما بحثنا عن علم مضاف إلى مضاييف له، و المضاييف شيء ثان (س، م، ٢، ١٥٢) - لا بدّ من مقدّمه أو مقدّمات يحصل العلم بها من وجهين: من جهة التصوّر أولاً، و التصديق ثانياً حتى يكتسب بها تصديق لم يكن (س، ب، ١٤، ١١) - أمّا المعرفة فهو ما كان من الحسّ. و أمّا العلم فما كان من العقل. و المعرفة حدثت في الحال، و أمّا العلم فقد كان قبلها (س، ب، ٢١، ٢٦) - إذا سبق منّا العلم بأنّ كل ما هو هكذا فهو هكذا من غير طلب، بل بفطره عقل أو حسّ أو غير ذلك من الوجوه فقد أحطنا بالقوّه علماً بأشياء كثيره. فإذا شاهدنا بالحسّ بعض تلك الجزئيات من غير طلب، فإنّها في الحال تدخل بالفعل تحت العلم الأوّل... فإننا نعلم المطلوب بالتصوّر أولاً و نعلم ما قبله مما يوصل إلى معرفته بالتصديق (س، ب، ٦، ٢٩) - ليس كل علم ببرهان، و أن بعض ما يعلم يعلم بذاته بلا وسط، فتكون عنده النهايه في التحليل، فيكون هو و ما يجري مجراه المبدأ الذي تنتهي إليه مقدّمات البراهين (س، ب، ٢٣، ٦٦) - قد يكون للعلم موضوع مفرد مثل العدد لعلم الحساب. و قد يكون غير مفرد، بل تكون في الحقيقه موضوعات كثيره تشترك في شيء يتأخّده، و ذلك على وجوه (س، ب، ٧، ١٠٠) - العلم موضوعه هو الضروري: إما الضروري على الدوم فيكون العلم على الدوم؛ و إما الضروري بالشرط فيكون العلم أيضاً بالشرط (س، ب، ١، ١٩٠) - كل علم فإنما تصوّر و إما تصديق (مر، ت، ٤، ٤) - قد يمكن أن يعلم الشيء بالقوّه و يجهل بالفعل، بأن يكون إنما تعلم المقدمه الكبرى الكليّه بل الصغرى أيضاً، و لا تعلم النتيجة، و ذلك لأنّ العلم بهما شيء غير العلم بالنتيجه، و لكنّه علّه للعلم بالنتيجه (مر، ت، ٦، ١٨٦)

- إن كل علم فإنما يتبين بوسط (مر،ت، ١٢، ٢٠٤) - العلم اعتقاد بأن الشيء كذا، وأنه لا يمكن أن لا يكون كذا، و بواسطة توجبه
والشيء كذلك في ذاته، وقد يقال لتصور الماهية بتحديد (مر،ت، ٩، ٢٦٣) - العلم إما تصور وإما تصديق (غ،م، ١٥، ٢٥) - العلم
بذوات الأشياء، كعلمك بالإنسان، والشجر، والسماء؛ وغير ذلك. ويسمى هذا العلم تصورا (غ،ع، ١٣، ٦٧) - العلم بنسبه هذه
الذوات المتصورة، بعضها إلى بعض، إما بالسلب أو بالإيجاب، كقولك:

الإنسان حيوان. والإنسان ليس بحجر. فإنك تفهم «الإنسان» و«الحجر» فهما تصوريا لذاتهما، ثم تحكم بأن أحدهما مسلوب عن
الآخر، أو ثابت له. ويسمى هذا تصديقا؛ لأنه يتطرق إليه التصديق والتكذيب (غ،ع، ١٥، ٦٧) - العلم قسما: أحدهما: علم بذوات
الأشياء ويسمى تصورا. والثاني: علم بنسبه الذوات بعضها إلى بعض، بسلب أو إيجاب ويسمى تصديقا (غ،ع، ١، ٢٦٥) - العلم
الحاصل بمجرد الاسم يسمى علما جمليا (غ،ع، ١٤، ٢٦٦) - إن حق الأمور المختلفه أن تختلف ألفاظها، إذ الألفاظ مثل المعاني
فحقتها أن يحاذى بها المعنى، فلنسم الأول معرفه و لنسم الثاني علما (متأسيين) فيه بقول النحاه إن المعرفه تتعدى إلى مفعول واحد
إذ تقول عرفت زيدا، والظن يتعدى إلى مفعولين إذ تقول ظننت زيدا عالما و العلم أيضا يتعدى إلى مفعولين (غ،ح، ١٣، ٥) -
العلم ينقسم إلى أولى و إلى مطلوب، فالمطلوب من المعرفه لا يقتنص إلا بالحد، و المطلوب من العلم الذي يتطرق إليه التصديق
أو التكذيب لا يقتنص إلا بالحججه و البرهان و هو القياس (غ،ح، ٧، ٦) - المعلوم بأصل العلم كالعلم بوجود الكفار على من أظفر
بالجماع في نهار رمضان و يكون الأصل فيه إما قول أو فعل أو إشاره أو تقدير من صاحب الشرع (غ،ح، ١٣، ٨٤) - الشيء له في
الوجود أربع مراتب: الأولى حقيقه في نفسه، الثانية ثبوت مثال حقيقته في الذهن و هو الذي يعبر عنه بالعلم، الثالثة تأليف مثاله
بحروف تدل عليه و هي عبارته الدالّه على المثال الذي في النفس، و الرابعه تأليف رقوم تدرك بحاسه البصر دالّه على اللفظ و
هي الكتابه و الكتابه تبع اللفظ إذ تدل عليه و اللفظ تبع العلم إذ يدل عليه و العلم تبع المعلوم إذ يطابقه و يوافقّه. و هذه الأربعه
متوافقّه متطابقه متوازنه إلا - أن الأولين وجودان حقيقيان لا - يختلفان بالأعصار و الأخيران و هما اللفظ و الكتابه تختلف
بالأعصار، و الأمم لأنها موضوعه بالاختيار (غ،ح، ١٨، ١٠٨) - الحقيقه جامعته مانعه فإن نظرت إلى مثال الحقيقه في الذهن و هو
العلم وجدته أيضا كذلك (غ،ح، ١٠، ١٠٩) - المعرفه تتعدى إلى مفعول واحد إذ تقول عرفت زيدا، والظن يتعدى إلى مفعولين إذ
تقول ظننت زيدا عالما، و لا تقول ظننت زيدا و لا ظننت عالما و العلم من باب الظن فتقول علمت زيدا عدلا (غ،ص، ١٢، ١١) -
كل علم تطرق إليه تصديق فمن ضرورته أن يتقدم عليه معرفتان أي تصوران (غ،ص،

١١،١٤) - العلم ينقسم إلى أولى كالضروريات و إلى مطلوب كالنظريات (غ،ص،١،١٢) - المطلوب من المعرفة لا يقتصر إلا بالحدّ و المطلوب من العلم الذى يتطرّق إليه التصديق و التكذيب لا يقتصر إلا بالبرهان (غ،ص،٢،١٢) - تقرّر محصول التأليف مع ما فيه من صدق فى الأذهان يسمّى علماً (ب،م،٤،٣٦) - إنّ المعرفة بالمفردات و العلم بالمؤلفات (ب،م،٤،٣٦) - فى كل علم معرفه هى تصوّر مفرداته (ب،م،٥،٣٦) - يقال علم لمحصل المعانى الكليّه كمعنى الإنسان و الحيوان (ب،م،١٨،٣٦) - العلم هو محصول الحكم و المحكوم به و عليه فى النفس (ب،م،٤،٧٠) - كل علم و حكم كما قيل إنّما هو بوجود محمول لموضوع فى الحملّيات أو لا وجوده لكّله أو لبعضه أو لزوم تال لمقدّم فى الشرطيّات المتصله أو عناده له فى المنفصله (ب،م،٢٣،١١٠) - يتم العلم بأربعة أشياء هى الموضوع و المحمول و المبادئ و المسائل فيشارك فى شىء من هذه الأربعة و يخالف بشىء منها (ب،م،٢٢٢،٨) - موضوع كل علم هو الشىء الذى يبحث فى ذلك العلم عن أحواله التى تعرض له لذاته، و تسمّى تلك الأحوال أعراضاً ذاتيه (سى،ب،١،٢٩) - العلم لصوره فى الذهن مطابقه للأمر الموجود، فتكون الأجزاء سابقه فى التصوّر كما هى فى الوجود (سى،ب،١١،٣٧) - العلم و الجهل لشىء واحد أو العلم و الظنّ المتقابلين به قد يمكن على وجهين: أحدهما يستحيل فى حق شخص فى وقت واحد، و الثانى لا يستحيل (سى،ب،٦،٢٤٩) - لا يجتمع علم و ظن فى شىء واحد لشخص واحد لأن العلم يقتضى رأياً ثابتاً، و الظنّ رأى غير ثابت (سى،ب،١٥،٢٧٥) - العلم هو اعتقاد أن الشىء كذا و أنه لا يمكن أن يكون إلا كذا اعتقاداً لا يمكن زواله إذا كان الشىء فى نفسه كذلك و حصل هذا الاعتقاد بواسطه أوجبه، و يقال علم لتصوّر الماهيات بالحدّ (سى،ب،١٥،٣٧٤) - العلم (داخل) تحت جنس الكيفيه (ش،م،١،١٠) - العلم من المضاف (ش،م،٧،٣٧) - العلم... يقع بالشىء فى أكثر الأشياء بعد تقدّم وجوده، و أما مع وجوده فأقلّ ذلك (ش،م،٢٣،٤٠) - العلم الذى يجب أن يتقدّم على كل ما شأنه أن يدرك بفكر و قياس على ضريين: إما علم بأن الشىء موجود أو غير موجود و هو الشىء الذى يسمّى التصديق، و إما علم بما ذا يدلّ عليه اسم الشىء و هو الذى يسمّى تصوّراً (ش،ب،١٧،٣٦٩) - العلم بوجود الشىء غير العلم بما ذا يدلّ عليه اسمه، فقد يعلم ما يدلّ عليه الاسم و لا يعلم وجوده (ش،ب،٨،٣٧٠) - من شرط العلم المحقّق أن تكون النتيجة ضروريه (ش،ب،٩،٣٨٠) - الذى ليس يعلم الشىء أنه ضرورى بأمر ضرورى فليس يعلم أنه أمر ضرورى بعلته (ش،ب،١٤،٣٨٩)

-من ليس يعلم الشيء بعلمته فليس عنده علم به إلا- بطريق العرض (ش،ب،١٦،٣٨٩) -جميع ما يعلمه الانسان ليس يخلو من ان يكون علمه له: إما بالاستقراء و إما بالبرهان (ش، ب،٣،٤٢٢) -الذى يعلم أن كذا هو كذا من قبل أنه مشار إليه فهو إنما يعلمه بطريق العرض لا- من جهه ما هو (ش،ب،٢،٤٣٥) -...العلم بالأمر الكلى أفضل من العلم بالجزئى (ش،ب،٦،٤٣٥) -الذى يعلم الكلى فعنده علم الجزئى من قبل الكلى بالقوه القريبه (ش،ب،٧،٤٣٦) -الذى يعلم الجزئى...ليس عنده من قبله علم الكلى إلا بالقوه القريبه و لا البعيده (ش،ب،٧،٤٣٦) -العلم الذى يبين وجود الشيء بعلمته أوثق من العلم الذى يبين وجود الشيء بأمر متأخر عنه (ش،ب،٤،٤٤١) -العلم الذى يكون موضوعه أشد تبيّرا من الماده...هو أوثق علما (ش،ب،٦،٤٤١) -العلم الذى مبادئ موضوعاته أبسط براهينه أوثق من العلم الذى مبادئ موضوعاته مركبه من ذلك المعنى الأيسر و معنى زائد إليه (ش،ب،٩،٤٤١) -العلم يكون فى الأمر الكلى الضرورى و بحدود وسط ضروريه (ش،ب،٢،٤٥٠) -العلم يخالف الظنّ الصادق (ش،ب،٢،٤٥٠) - العلم هو أن يعتقد فى الشيء الموجود أنه لا يمكن أن يكون بخلاف ما هو عليه (ش،ب،٦،٤٥٠) -كل ما يقع به لإنسان ما علم فقد يمكن أن يقع به لآخر ظنّ (ش،ب،٢،٤٥١) -ليس يلزم من كون الظنّ و العلم قد يكونان لشيء واحد أن يكونا شيئا واحدا (ش،ب،١٠،٤٥١) -إذا كان العلم و الظنّ...يمكن أن يكونا واحدا من جهه الموضوع لا- الاعتقاد، فظاهر أنه لا يمكن أن يكون لإنسان واحد فى شيء واحد علم و ظنّ معا (ش،ب،١٩،٤٥١) -العلم الحاصل عن الاستقراء ليس هو علما حاصلًا عن قياس، و لا- هو من نوع العلم الحاصل عن القياس (ش،ب،١١،٤٦٢) -كل ما لم يعلم من قبل سببه...لم يعلم وجوده بالحقيقه (ش،ب،٤،٤٧٠) -العلم بالمتضادات واحد و العلم بالمضاف واحد (ش،ج،٣،٥١٦) -خاصه العلم أنه ظن لا- يتغير التصديق به من القياس إذ هو واحد ثابت لا يزول (ش،ج،٦،٥٨٣) -العلم هو ظنّ لا- يتغير، و العالم إنسان لا يتغير علمه (ش،ج،٧،٥٨٧) -العلم إما تصوّر فقط و هو حصول صورته الشيء فى العقل، أو تصوّر معه حكم و هو إسناد أمر إلى آخر إيجابا أو سلبا و يقال للمجموع تصديق (ن،ش،٨،٢٨) -العلم بأنّ اللفظ دالّ على المعنى أو موضوع له مسبق بتصوّر المعنى (ت،ر،٢٢،٣٧،١) - كون العلم بديها أو نظريا هو من الأمور النسبيه الإضافيه، مثل كون «القضيه» يقينيه أو ظنيه» (ت،ر،١٩،٤٠،١) -الغرض بالسؤال عن «العلم» التعرّض لتفصيله، و إنّما الغرض «معرفة العلميه بأخصّ وصف العلم» (ت،ر،٢٣،٤٣،١)

-«العلم هو المعرفة»؛ وهذا حدّ لفظيّ (ت، ر ١،٩٧،٥) -لو توقف تصوّر «العلم» على غيره لزم الدور (ت، ر ١،٩٧،١٦) -حصر حصول العلم على «القياس» قول بغير علم (ت، ر ١،١٠٣،٣) -«عدم العلم» ليس «علما بالعدم»، و«عدم الوجدان» لا يستلزم «عدم الوجود» (ت، ر ١، ١٢، ١١٤) -العلم ب«النتيجة» -و هو أنّ «هذين المعنيين ضدّان، فلا- يجتمعان» -يمكن بدون العلم بالمقدّمه الكبرى -و هو أنّ «كل ضدّين لا- يجتمعان». فلم يفتقر العلم بذلك إلى القياس الذي خصّوه (الفلاسفة) باسم «البرهان» (ت، ر ١، ١٢٢، ٥) -العلم بالأعيان- معيّنه و بأنواع الكليات- يحصل أيضا في النفس بالبديهه و الضروره (ت، ر ١، ١٢٧، ١٩) -لا يجوز أن يقال: إنّ العلم ب«الأشخاص» موقوف على العلم ب«الأأنواع» و لا- أنّ العلم ب«الأأنواع» موقوف على العلم ب«الأجناس» (ت، ر ١، ١٢٧، ٢٥) -العلم باستلزام المعين للمعين المطلوب أقرب إلى الفطره من العلم بأنّ كلّ معين من معينات القضية الكليه يستلزم النتيجة (ت، ر ١، ١٥٩، ٤) -«إنّ العلم المطلوب لا- يحصل إلّا- بمقدّمتين، لا- يزيد و لا ينقص» قول لا دليل عليه، بل هو باطل (ت، ر ١، ١٦٨، ١٦) -لو لزم أن يذكر كل ما يتوقف عليه العلم و إن كان معلوما كانت المقدمات أكثر من اثنتين، بل قد تكون أكثر من عشر (ت، ر ١، ١٧٧، ١٠) -المطلوب من الأدله و البراهين بيان العلم، و بيان الطرق المؤدّيه إلى العلم (ت، ر ٢، ١٨، ٦) -العلم بالمعيّنات قد يكون أبين من العلم بالكليات (ت، ر ٢، ٩، ١١) -المطلوب هو العلم، و الطريق إليه هو الدليل.

فمن عرف دليل مطلوبه عرف مطلوبه، سواء نظمه بقياسهم أم لا- (ت، ر ٢، ٩، ١٣) -العلم إمّا «تصوّر» و إمّا «تصديق»، و كل منهما إمّا «بديهي» و إمّا «نظري» (ت، ر ٢، ٣١، ٢) -العلم يحصل بالعلم بالدليل لمن لم يكن عالما به قط، و لمن يذكره بعد النسيان إذا كان قد علمه ثم نسيه (ت، ر ٢، ٨٨، ٣) -تنازع النظار في العلم الحاصل بالدليل: هل هو لزومه عن الدليل لزوما عاديا كما يقولونه في الشبح مع الأكل، أو لزوما عقليا يسمّى «التضمن» بحيث لا يمكن الانفكاك عنه كما يمتنع وجود العلم و الإراده بدون الحياه (ت، ر ٢، ٨٨، ٢٤) -حصول العلم بالدليل دون المدلول عليه ليس ممتنعا لذاته، بل الأول سبب للثاني، و مقتض له، و موجب له، بحكم سنّه الله تعالى في عباده (ت، ر ٢، ٨٩، ٢) -العلم بالقضيه العامه، إمّا أن يكون بتوسط قياس، أو بغير توسط قياس. فإن كان لا بد من توسط قياس، و القياس لا بد فيه من قضيه عامه، لزم أن لا يعلم العام إلّا بعام، و ذلك يستلزم الدور أو التسلسل. فلا بد أن ينتهي الأمر إلى قضيه كليه عامه معلومه بالبديهه، و هم يسلمون ذلك (ت، ر ٢، ١٠٦، ١٢) -أنزل الله على القلوب من العلم ما تزن به

الأُمور حتَّى تعرف التماثل و الاختلاف، و تضع من الآلات الحسيّه ما يحتاج إليه في ذلك، كما وضعت موازين النقيدين، و غير ذلك (ت، ر، ٢، ٣، ١٢٣) - العلم لا- يمنع تصوّر حقيقته من وجودها في أشخاص كثيره كمالك و الشافعي و نحوهما، و مع ذلك لا- يصحّ أن يحمل العلم بنفسه على تلك الأفراد فلا يقال مالك ابن أنس علم و لا الشافعي علم بل إنّما يتوصل إلى حمله على تلك الأفراد بالاشتقاق منه أو الإضافه، فيقال مالك عالم أو مالك ذو علم (و، م، ٤، ٧٤) - ليس العلم كليًا بالنسبه إلى الأشخاص المتّصّفين بالعلم لعدم صدقه عليها أي حمله عليها حمل مواطأه أي حملا عليها بنفسه من غير اشتقاق و لا إضافه، و إنّما هو كليّ بالنسبه إلى علم الفقه و النحو و البيان و الكلام و نحوها لأنه يحمل على كل واحد منها حمل مواطأه (و، م، ١٦، ٧٤) - قال إمام الحرمين لا يعرف العلم بالحقيقه لتعدّره، بل بالقسمه و المثال، و قال الرازي هو ضروريّ يستحيل أن يكون غيره كاشفا له، و اختير أنّه معرفه المعلوم، فيشمل الموجود و المعدوم (ض، س، ٣٢، ٢٣) - العلم لا- يقال فيه معرفه المعلوم، لأنّ المعلوم مشتقّ من العلم، و المشتقّ لا- يعرف إلّا- بعد معرفه المشتقّ منه، فمعرفه المعلوم إذن تتوقّف على معرفه العلم، و العلم على معرفه المعلوم، فجاء الدور (ض، س، ٣٦، ٢٧)

علم اشد استقصاء

-إنّه قد يكون علم أشدّ استقصاء من علم من وجوه ثلاثه: أحدها أن يكون أحد العلمين قد جمع مع «الإنّ» «اللّم» و وقف على السبب القريب الذاتيّ، و العلم الآخر اقتصر على «الإنّ» فقط. و الثاني أن يكون أحد العلمين أخذ الشئ المنظور فيه مجرّدا بصورته عن المادّه، و الثاني يقعد عن ذلك، فيكون المجرّد أشدّ استقصاء من العلم الذي يأخذ ذلك الشئ مقترنا بمادّه. و لذلك فإنّ علم الحساب أشدّ استقصاء من علم الموسيقى، و كذلك حال علم الهندسه من علم المناظر و علم الهيئه. و الثالث أن العلم الذي موضوعه الأوّل معنى بسيط بشرط أنّه مسلوب عنه سائر الزوائد أشدّ استقصاء من العلم الذي موضوعه الأوّل ذلك المعنى موجب له زياده (س، ب، ١٨، ١٨٠)

علم اعلى

-قد يفيد العلم الأعلى الأسفل مقدمات ثابتة في الأسفل من مقدمات بينه بالحسّ أو بالتّجربه فلا- يكون البيان في العلم دورا (مر، ت، ٤، ٢٣٧) - الذي عمومه اللوازم فهو العلم الأعلى الذي موضوعه الموجود و الواحد، و لا يجوز أن يكون العلم بالأشياء التي تحتها جزءاً من عمله لأنها ليست ذاتيه له على أحد وجهي الذاتيّ، فلا- العام يؤخذ في حدّ الخاص و لا بالعكس، بل هي موضوعه تحتها (س، ب، ٥، ٢٥٤) - العلم الأعلى عند المنطقيين ليس علما ب«موجود» في الخارج (ت، ر، ١١، ١٤٠)

علم الهى

-العلم الإلهي يشتمل على النظر فيما ليس بجسم و لا هو في جسم و على النظر في الأسباب القصوى لكل ما يشتمل عليه سائر العلوم الأخر (ف، د، ٣، ٥٩)

فى العلم الإلهي فإنه إذا كان يعطى من جهة الإله و الأشياء الإلهية من الأسباب التي بها قوام الشيء الفاعل، و الماهية التي بها الشيء بالفعل، و الغاية، صارت المطلوبات بحرف «هل» عن ما يوجد الموضوع فيه الإله أو شيئاً ما إلهياً هي التي بها قوام المحمول من جهة الشيء الذي أخذ موضوعاً (ف، ح، ١٥، ٢١٧)

علم الالهيات

-علم الإلهيات و هو العلم الكلى ينظر فى المبادئ الأول و بدايه الخلق كيف هي و يعرف الموجود من حيث هو موجود (ب، م، ٢٢٦، ٨)

علم اولي

-إنما الاكتساب هو استفاده علم بعلم، و معرفه بمعرفه، متقدمه عليها تقدم السبب على المسبب. و لا بد فى ذلك من علم أولي لا يستفاد بعلم و معرفه أولى لا تستفاد بمعرفه أولى، و تكون تلك أوليات لا محاله، و هذه اكتسابيات (ب، م، ٣، ٤٦) -القول بأن الكل أعظم من جزئه فيكون ذلك علماً أولياً و يسمى حكماً ضرورياً و لا يكون فيه موضع إمكان و لا جواز و لا احتمال نظر (ب، م، ١٨، ٧٩)

علم باختصاص

-العلم بالاختصاص يتوقف على العلم بالماهية من وجه لا بها من حيث هي إذ قد يعلم اختصاص جسم معين بشغل حقيقته و لا حقيقته جزء معين و لا يعلم ما عداه مفصلاً (م، ط، ٢٧، ٩٩)

علم ببرهان

-لا- سبيل... إلى حصول العلم بالبرهان عن الحسن (ش، ب، ٢، ٤٤٥) -العلم بالبرهان... يكون على الأمر الكلى و بالأمر الكلى (ش، ب، ٣، ٤٤٥) -ليس يمكن أن يعلم كل شيء بالبرهان و بالحد من جهة واحدة (ش، ب، ٨، ٤٥٨) -ليس كل شيء يمكن أن يعرف بالبرهان يمكن أن يعرف بالحد من جهة واحدة (ش، ب، ١٧، ٤٥٨) -العلم بالبرهان لا- يمكن أن يحصل إلا بأن تعلم مبادئه التي هي مقدمات الغير ذوات أو ساط (ش، ب، ٦، ٤٨٩)

علم بذات

-العلم الذي يكون للشيء بذاته و بنفسه أفضل من الذي يكون للشيء من قبل غيره (ش، ب، ٩، ٤٣٤)

علم برهاني

-يلزم ضروره أن يكون العلم البرهاني من قضايا صادقه، و أوائل غير ذات وسط، و أن يكون أعرف من النتيجة، و أكثر تقدماً منها، و أن يكون عللها (أ، ب، ٤، ٣١٣) -من كان عازماً على اقتناء علم برهاني فقد يجب عليه لا- أن يكون تعرفه و تصديقه بالمبادئ فقط أكثر من تعرفه و تصديقه لما يتبين منها (أ، ب، ١٤، ٣١٦) -العلم البرهاني هو الحاصل لنا من طريق أنه يحصل لنا

برهانہ (أ،ب،۱۰،۳۲۱)

ص: ۵۶۳

-لَمَّا كان الأمر الذى العلم به على الإطلاق غير ممكن أن يكون على خلاف ما هو عليه،فمن الاضطرار أن يكون المعلوم هو الأمر الذى يكون بالعلم البرهانى(أ،ب،١٠،٣٢١) -إن كان العلم البرهانى من مبادئ ضروريه و ذلك أن ما يعلمه الإنسان علما لا يمكن أن يكون على خلاف ما هو عليه و كانت الأشياء الموجوده بذاتها هي الأمور الضروريه للأمر إذ كان بعضها موجودا فى حدود الأمور، و بعضها-و هي التى أحد المتقابلين قد يلزم ضروره أن يوجد فى الأمور للأمر نفسها- موجوده فى حدود المحمولات عليها-فمن اليبين أن المقاييس البرهانیه إنَّما تكون من أمثال هذه(أ،ب،٧،٣٢٨) -كل علم برهانى هو فى ثلاثه أشياء:أحدها الأشياء التى نضع أنها موجوده(و هي ذلك الجنس الذى نظره فى التأثيرات الموجوده له بذاتها)؛و العلوم المتعارفه التى يقال لها عاميّه و هذه هي الأوائل التى منها يبينون؛و الثالث التأثيرات،و هي تلك التى يأخذون أخذًا على ما ذا يدل كل واحد منها و فى بعض العلوم لا مانع يمنع أن نصدّق بشىء شىء من هذه(أ،ب،١٢،٣٣٩) -اليقين بالوجود و السبب معا يسمّى على الاطلاق العلم البرهانى(ف،ب،١١،٢٦) -العلم البرهانى هو الصوره الحاصله فى النفس (ز،ق،٦،١٠٦) -العلم البرهانى خاصيته لا تقبل التغير و لا الفساد و لا يحضر بيال المعتقد له إمكان مقابله ما دام المعتقد له صحيح العقل موجودا(ش،ب،٣٧٦،١٤)

علم بسبب

-العلم بسبب الشىء إنَّما هو العلم المحقق الذى يكون على طريق الايجاب(ش،ب،٤،٤٣٠) -العلم بالسبب...يحصل من جهه الأمر الكلى (ش،ب،٩،٤٤٥)

علم بشىء

-العلم بالشىء يستدعى العلم بامتيازه عن غيره (م،ط،١٩،٦٢)

علم بلم

-أقدم العلم العلم بأن الشىء موجود،و العلم بلم الشىء الذى هو هو بعينه،لا- العلم بأن الشىء الذى هو خلو من العلم بلم الشىء(أ،ب،٢،٣٩٥) -العلم-كما نقول-بما هو و بلم هو واحد بعينه (أ،ب،٦،٤١١) -العلم بلم هو موجود فى العلم الذى موضوعه مجرّد من الهولى او أقرب إلى التجريد(ش،ب،٩،٤٠٩)

علم بما هو

-العلم بما هو الشىء هو من الأمور الكليه(أ،ب،٥،٣٥٤) -العلم-كما نقول-بم هو و بلم هو واحد بعينه (أ،ب،٦،٤١١) -العلم بما هو و العلم بعلمه ما هو هما كما قلنا شيئا واحدا بعينه،و الحجه فى هذا هي أنه يوجد سبب ما(أ،ب،٣،٤٢٥) -العلم بالمركب لا يحصل إلا بعد العلم بما منه التركيب،و كان تركيب الحجه من القضايا

المرکبه من المفردات، و بحسب ذلك وقعت البدايه فى بياننا بمفردات المعانى و الألفاظ و التلخص منها إلى تركيب القضايا بأصنافها حتى أتينا على جميع ذلك بالبيان الشافى (سى، ب، ٢، ١٣٩) - العلم بما هو و بلم هو قد يكونان لشيء واحد بعينه (ش، ب، ١٩، ٤٥٧)

علم بمرکب

- العلم بالمرکب لا يحصل إلا بعد العلم بما منه التركيب، و كان تركيب الحجه من القضايا المرکبه من المفردات، و بحسب ذلك وقعت البدايه فى بياننا بمفردات المعانى و الألفاظ و التلخص منها إلى تركيب القضايا بأصنافها حتى أتينا على جميع ذلك بالبيان الشافى (سى، ب، ٢، ١٣٩)

علم تصديقى

- العلم التصديقى هو أن يعتقد فى الشيء أنه كذا (س، ب، ٤، ١٨٩) - العلم التصديقى، هو العلم بنسبه ذوات الحقائق بعضها إلى بعض، بالإيجاب أو بالسلب (غ، ع، ٩، ١٨٢)

علم تصوورى

- العلم التصورى مادّه الحدّ (غ، ع، ٨، ١٨٢)

علم التعاليم

- يشترك علم التعاليم و العلم الطبيعى فى شيء واحد، فيعطى أحدهما فيه سببا، و يعطى الآخر سببا آخر (ف، ب، ٢٢، ٦٨) - علم التعاليم فإنه إنما ينظر من هذه فى أصناف ما هو كمّ، و فيما كانت ماهيات تلك الأنواع من الكمّ توجب أن يوجد فيها من سائر المقولات، بعد أن يجزّدها فى ذهنه و يخلّصها عن سائر الأشياء التى تلحقها و تعرض لها (ف، ح، ١٩، ٦٧)

علم جزئى

- العلم الجزئى إنما هو جزئى لأنه يعرض موضوعا من الموضوعات و يبحث عمّا يعرض له من جهه ما هو هو ذلك الموضوع. فإن لم يفعل كذلك لم يكن العلم الجزئى جزئيا (س، ب، ٩، ٨٠) - الحس يفيد العلم الجزئى فإذا جزّده الذهن من الأعراض و القرائن حكمت به الطبيعه التى فى ذلك الجزئى و هى واحده فى الكلّى و الجزئى فيصير الحكم كليّا (ب، م، ١٧، ٢١٤) - العلم بالأمر الكلّى أفضل من العلم بالجزئى (ش، ب، ٦، ٤٣٥) - الذى يعلم الكلّى فعنده علم الجزئى من قبل الكلّى بالقوه القريبه (ش، ب، ٧، ٤٣٦) - الذى يعلم الجزئى... ليس عنده من قبله علم الكلّى إلا بالقوه القريبه و لا البعيده (ش، ب، ٧، ٤٣٦)

علم حادث

- إن العلم الحادث قسمان: ضرورى و نظرى.

فالفرضورى ما يدرك بديهه بلا- تأمل كالعلم بأن الواحد نصف الاثنى و النار محرقه، و النظرى ما يحصل بالنظر و الاستدلال
كالعلم بأن الواحد عشر المائه و بأن العالم حادث (ض،س،٣،٢٤)

ص: ٥٦٥

علم الحساب

-علم «الحساب» الذى هو «علم بالكم المنفصل»، و«الهندسه» التى هى «علم بالكم المتصل»، علم يقينى لا يحتمل النقيض البتّه، مثل جمع الأعداد، و قسّمتهَا، و ضربها، و نسبه بعضها إلى بعض (ت، ر، ٤، ١٤٣، ١) -علم «الحساب» الذى هو «علم بالكم المنفصل»، و«الهندسه» التى هل «علم بالكم المتصل»، علم يقينى لا يحتمل النقيض البتّه، مثل جمع الأعداد، و قسّمتهَا، و ضربها، و نسبه بعضها إلى بعض (ت، ر، ٤، ١٤٣، ١)

علم حقيقى

-العلم الحقيقى فى الغايه... يكون لنا فى الشىء متى علمناه بعلمته (ش، ب، ٨، ٣٧٤)

علم ذاتى

-العلم الذاتى إنّما هو للكلى، و هو أكثر فى معنى المعلوميه، و أولى بأن يكون المقصود بالبرهان. و إذا كان هو أولى بالبراهين، فالبراهين أيضا أولى به لأن الأولى من باب المضاف. و إذا كان هذا أولى به، منه بغيره، فذلك أيضا أولى من ذلك الغير به منه (س، ب، ١٩، ١٧٦)

علم شرطى

- (القضيه) التى علمها يتوقف على غيرها تكون على ضربين: تعلق اللزوم و تعلق العناد المذكورين، و يحتاج إلى علم بالملزوم و المعاند، فإن علما جميعا كانا حميلين ايضا كقولنا الشمس طالعه و النهار موجود او الشمس طالعه و الليل غير موجود، و ان جهلا جميعا لم يكن فيهما حكم، فان علم اللزوم و جهل حال الملزوم، أو العناد و جهل حال المعاند، كان العلم الشرطى (ب، م، ٣، ٧٣)

علم طبيعى

-العلم الطبيعى يشتمل على النظر فى الأجسام و كل ما هو فى جسم بالطبع، أى لا- بإرادته الإنسان (ف، د، ٢، ٥٩) - يشترك علم التعاليم و العلم الطبيعى فى شىء واحد، فيعطى أحدهما فيه سببا، و يعطى الآخر سببا آخر (ف، ب، ٢٢، ٦٨) - العلم الطبيعى فإنه ينظر فى جميع ما هو شىء من هذا المشار إليه، و فى سائر المقولات التى توجب ماهيته أنواع ما هو هذا المشار إليه أن توجد لها (ف، ح، ٦، ٦٨) - العلم الطبيعى يعطى جميع أسباب كل ما ينظر فيه (ف، ح، ١٢، ٦٨) - العلم الطبيعى فإنه يعطى أيضا فى أسبابه أمورا غيرها خارجه عن المقولات. فإنه يعطى فى الأمكنه التى سبيله أن يعطى فيها الفاعل فاعلا- غيره خارجا عن المقولات الفاعله، أو يرقى إلى أن يعطى غايه الغايه، و غايه غايه الغايه، حتى يروم المصير إلى حصول الغايات و الأغراض التى لها كون ما تشتمل عليه المقولات (ف، ح، ١٦، ٦٨) - العلم الطبيعى يهجم... عند نظره فى المقولات على أشياء خارجه عن المقولات غير مفارقه لها بل هى منها، و على أشياء خارجه عنها و مفارقه لها. فعند هذه يتناهى النظر الطبيعى (ف، ح، ١٤، ٦٩) - فى العلم الطبيعى فإنه إذا كان يعطى من جهه الطبيعه و الأشياء الطبيعىه كل ما به قوام الشىء،

الخارج منها-الفاعل والغايه-والذى هو فى الشىء نفسه، كان عن كل ما يسأل عنه بحرف «هل هو موجود» أو «هل هو موجود كذا» إنما يطلب فيه كل شىء كان به وجود ذلك الشىء من فاعل أو مادّه أو صورته أو غايه (ف، ح، ٢١٧، ٨) -العلم «الطبيعى»- و هو «العلم بالأجسام الموجوده فى الخارج، ومبدأ حركاتها، وتحوّلاتها من حال إلى حال، وما فيها من الطبائع»-أشرف من «مجزّد تصوّر شكلا مدوّرا، أو مثلثا، أو مربّعا-و لو تصوّر كل ما فى أفليدس-أو، لا يتصوّر إلا أعدادا مجزّده، ليس فيه علم بموجود فى الخارج، و ليس ذلك كمالا للنفس (ت، ر، ١، ١٨، ١٤٢)

علم الطبيعيات

-علم الطبيعيات يشتمل على علوم بأصناف المحسوسات الوجوديّة (ب، م، ٦، ٢٢٦)

علم العدد

-علم العدد للوحده، و أما علم الهندسه فللنقط (أ، ب، ٥، ٣٣٩) -يظنّ علم العدد من بين التعاليم أنه يشتمل إمّا على المفارقة، و إمّا على أشدّها مفارقة للمادّه (ف، ب، ٤، ٧٠) -العلم الذى موضوعه أبسط أشرف من العلم الذى موضوعه أقل فى باب البساطه، بمنزله علمى العدد و الهندسه (ز، ب، ٧، ٢٦٤)

علم عملى

-العلم العملى فينظر فى الموضوع لأجل عمل يعمله و تأثير يثره فيه و فى أعراضه و خواصه التى له بحسب ذلك العلم المقصود (ب، م، ١٢، ٢٢١)

علم كلى

- (إذا) دخل كل علم فى كل علم، و صار النظر ليس فى موضوع مخصوص، بل فى الوجود المطلق، فكان العلم الجزئى علما كليا و لم تكن العلوم متباينه (س، ب، ١٢، ٨٠) -إنّ العلم بالكلى علم بالقوّه بالجزئى و مبدأ للبرهان على الجزئى. أمّا العلم بالجزئى فليس فيه البتّه علم بالكلى (س، ب، ١١، ١٧٧) -...العلم بالأمر الكلى أفضل من العلم بالجزئى (ش، ب، ٦، ٤٣٥) -الذى يعلم الجزئى... ليس عنده من قبله علم الكلى لا بالقوه القريبه و لا البعيده (ش، ب، ٧، ٤٣٦) -الذى يعلم الكلى فعنده علم الجزئى من قبل الكلى بالقوه القريبه (ش، ب، ٧، ٤٣٦) -العلم بالكلى -و هو القدر المشترك بين الجزئيات- لا يفيد العلم بشىء من الجزئيات البتّه (ت، ر، ٢، ٢٠٢)

(٩)

علم اللسان

-تحدث صناعه علم اللسان قليلا قليلا بأن يتشوّق إنسان إلى أن يحفظ ألفاظهم المفرده الدالّه بعد أن يحفظ الأشعار و الخطب و الأقاويل المركّبه، فيتحرّى أن يفردها بعد التركيب، أو أراد التقاطها بالسمع من جماعتهم و من المشهورين باستعمال الأفصح من ألفاظهم (ف، ح، ١، ١٤٥) -صناعه علم اللسان إنّما تشتمل على الألفاظ

التي هي في الوضع الأول دالّة على تلك المعاني بأعيانها(ف،ح،١٩،١٤٨)

علم متعارف

-العلم المتعارف هو المقدمه المذكوره في الفطره الواجب قبولها بمنزله القول بأن على كل شيء يصدق إمّا الإيجاب و إمّا السلب(ز،ب،١٣،٢٢٢) -العلم المتعارف هو مقدمه غير ذات وسط، و العقل مطلع على أن محمولها موجود لموضوعها بغير وسط، بمنزله قولنا على كل شيء يصدق إمّا الإيجاب أو السلب، بمنزله قولنا إذا نقص من المتساويه متساويه بقيت الباقيه متساويه(ز،ب،١٣،٢٤١) -المقدمه التي هي مبدأ برهان و لا- وسط لها البتّه و لا تكتسب من جهه غير العقل فإنها تسمى «العلم المتعارف» و«المقدمه الواجب قبولها».

و أمّا كل شيء بعد هذا مما يلقن في افتتاحات العلوم تلقينا-سواء كان حدّا أو مقدمه-ففي الظاهر أنهم يسمونها وضعا(س،ب،١٥،٥٨) -المقدمه التي لا وسط لها يسمّى العلم المتعارف و الواجب قبوله. و ما بعد ذلك مما يلقن في افتتاحات العلوم تلقينا فإمّا أن يكون حدّا و يسمّى وضعا، و إمّا أن يكون قضيه مما يكون عند المتعلم فيه ظنّ بتصديقه يسمّى أصلا موضوعا، و إمّا يظنّ المتعلم خلافه و يكون عنده ظنّ مقابل له سميت مصادره(مر،ت،٧،٢٠١)

علم متواتر

-الخبر المتواتر ينقله عدد كثير، فيكثر السامعون له. و يشتركون في سماعه مع العدد الكثير، لا سيّما إذا كان العدد الكثير مئات و ألوفاً.

فبطائفه من هؤلاء يحصل العلم المتواتر(ت، ر ١٠،١٢٤،٢)

علم مدني

-العلم المدني يشتمل على النظر في السعاده التي هي بالحقيقه سعاده، و فيما هو سعاده بالظن لا بالحقيقه، و في الأشياء التي إذا استعملت في المدن عدلت بأهلها عن السعاده(ف،د،٥،٥٩)

علم مكتسب

-العلم المكتسب بالفكره و الحاصل بغير اكتساب فكريّ قسمين: أحدهما التصديق و الآخر التصوّر، و كان المكتسب بالفكره من التصديق حاصلًا لنا بقياس ما، و المكتسب بالفكره من التصوّر حاصلًا لنا بحدّ ما(س،ب،١٠،٣) -يقال: علم مكتسب للتصوّر الواقع بالحدود و للمصادر و الأوضاع التي تفتتح بها العلوم (س،ب،١٧،٣٠)

علم المناظر

-ما كان من علوم التعاليم أقرب إلى العلم الطبيعي...علم المناظر و علم الموسيقى و علم الحيل(ف،ج،٢١،٣٣)

-نسبه علم النحو إلى اللسان و الألفاظ كنسبه علم المنطق إلى العقل و المعقولات(ف،د، ٧،٥٥) -غايه علم المنطق...و هو أن يعرف الإنسان

ص: ٥٦٨

أنه كيف يجب أن يكون القول الموقع للتصوّر، حتى يكون معرّفًا حقيقه ذات الشيء؛ وكيف يكون، حتى يكون دالًّا عليه، وإن لم يتوصل به إلى حقيقه ذاته؛ وكيف يكون فاسدًا، مخيلاً - أنه يفعل ذلك، ولا - يكون يفعل ذلك، ولم يكون كذلك، وما الفصول التي بينها؛ وأيضاً أن يعرف الإنسان أنه كيف يكون القول الموقع للتصديق، حتى يكون موقعاً تصديقاً يقينياً بالحقيقه لا يصحّ انتقاضه؛ وكيف يكون حتى يكون موقعاً تصديقاً يقارب اليقين؛ وكيف يكون بحيث يظن به أنه على إحدى الصورتين، ولا - يكون كذلك، بل يكون باطلاً - فاسداً؛ وكيف يكون حتى يوقع عليه ظن و ميل نفس و قناعه من غير تصديق جزم؛ وكيف يكون القول حتى يؤثر في النفس ما يؤثره التصديق و التكذيب من إقدام و امتناع، و انبساط و انقباض، لا - من حيث يوقع تصديقاً، بل من حيث يخيل، فكثير من الخيالات يفعل في هذا الباب فعل التصديق (س، د، ١٠، ١٨) - العلم الذي يطلب ليكون آله قد جرت العاده في هذا الزمان و في هذه البلدان أن يسمّى (علم المنطق)، و لعل له عند قوم آخرين اسماً آخر، لكننا نؤثر أن نسميه الآن بهذا الاسم المشهور (س، ش، ١٧، ٥) - علم المنطق هو القانون الذي به يميّز صحيح الحدّ و القياس عن فاسدهما فيتميّز العلم اليقيني عما ليس يقينياً و كأنه الميزان و المعيار للعلوم كلها (غ، م، ٩، ٦) - علم المنطق فهو قانون تعصم مراعاته بتوفيق الله تعالى الذهن من الخطأ في فكره كما يعصم النحو اللسان من اللحن في قوله (و، م، ٩، ٢٧) - يعرف العقل به (علم المنطق) صحه الطريق الذي يكتسب به ما جهله من التصوّرات و صحه الطريق الذي يكتسب به ما جهله من التصديقات. و الطريق الأول هو المسمّى بالتعريفات و الطريق الثاني هو المسمّى بالحجج (و، م، ٧، ٢٨) - لَمّا أدخل في علم المنطق زيادات صعبه و تفرّعات متكاثره لا - يحتاج إليها في غالب تصرفات العقل فَرَّ بسبب ذلك كثير من الناس من تعلم ما يحتاج إليه من فن المنطق و ربما صرح بتحريمه من لا معرفه له بحقيقته (و، م، ١٥، ٢٨) - الغرض من علم المنطق التوصل إلى المطالب المجهوله و هي منحصره في التصوّر و التصديق (و، م، ٢، ٢٧٣)

علم النجوم

- علم النجوم أعسر كثيراً من الهندسه و الاختلاف فيه أكثر (ف، ج، ٢، ٣٤)

علم نظري

- العلم النظريّ فهو الذي ينظر في ذلك الموضوع (العلم الواحد بالنوع) و يبحث عن أوصافه حتى يحصل له معلومه (ب، م، ٢٢١، ١٠) - إن العلم الحادث قسمان: ضروريّ و نظريّ.

فالضروريّ ما يدرك بديهه بلا - تأمل كالعلم بأن الواحد نصف الاثنين و النار محرقه، و النظريّ ما يحصل بالنظر و الاستدلال كالعلم بأن الواحد عشر عشر المائه و بأنّ العالم حادث (ض، س، ٣، ٢٤)

علم الهندسه

-علم العدد للوحده، و أما علم الهندسه فللنقط (أ،ب،٥،٣٣٩) -العلم الذى موضوعه أبسط أشرف من العلم الذى موضوعه أقل فى باب البساطه، بمنزله علمى العدد و الهندسه (ز،ب،٧،٢٦٤) -علم «الحساب» الذى هو «علم بالكم المنفصل»، و «الهندسه» التى هى «علم بالكم المتصل»، علم يقينى لا يحتمل النقيض البتّه، مثل جمع الأعداد، و قسمتها، و ضربها، و نسبه بعضها إلى بعض (ت،ر،٤،١٤٣،١)

علم واحد

-العلم الواحد فهو الذى يبين فى جنس واحد جميع الأشياء المركبه من مبادئ أول و هى أجزاء لهذه، أو الأشياء اللازمه لها بذاتها (أ،ب،٩،٣٩٥)

علم الوجود

-علم الوجود قد يمكن أن يوصل إليه بسؤالين يتقدّم أحدهما الآخر: أولهما أن يستدعى به أولاً أن يخبر المعلم أخباراً لا ببرهان بالجزء الصادق الذى عليه البرهان من جزئى التضاد.

و الثانى أن يستدعى البرهان على ذلك الجزء الصادق و إن أجاب المعلم عن السؤال الأول بأن يخبر عن الجزء الصادق من جزئى التضاد، و يصل ذلك بالبرهان عليه من غير أن يحوج المتعلم إلى سؤال ثان كان سالكا لطريق العلم الحادث فى الجواب (ف،ج،١،٤٥)

علم و ظن

-أن يكون العلم و الظنّ شيئاً واحداً، فذلك ليس لا محاله يوجد (أ،ب،١٢،٤٠٤) -قد يكون العلم و الظنّ علماً و ظناً لشيء واحد بعينه (أ،ب،١٤،٤٠٤) -العلم و الجهل لشيء واحد أو العلم و الظنّ المتقابلين به قد يمكن على وجهين: أحدهما يستحيل فى حق شخص فى وقت واحد، و الثانى لا يستحيل (سى،ب،٦،٢٤٩) -لا يجتمع علم و ظنّ فى شيء واحد لشخص واحد لأن العلم يقتضى رأياً ثابتاً، و الظنّ رأى غير ثابت (سى،ب،١٥،٢٧٥)

علم يقين

-العلم (اليقين) الذى هو بالحقيقه يقين هو الذى يعتقد فيه أنّ كذا كذا و يعتقد أنّه لا يمكن أن لا يكون كذا اعتقاداً لا يمكن أن يزول. فإن قيل للتصديق الواقع إنّ كذا كذا من غير أن يقتصر به التصديق الثانى أنّه يقين فهو يقين غير دائم، بل يقين وقتاً ما (س،ب،٧،٣١) - (العلم) اليقينيّ هو أن يعتقد فى الشيء أنّه كذا، و يعتقد أنّه لا يمكن أن لا يكون كذا اعتقاداً وقوعه من حيث لا يمكن زواله. فإنّه إن كان بيننا بنفسه، لم يمكن زواله. و إن لم يكن بيننا بنفسه، فلا يصير غير ممكن الزوال، أو يكون الحدّ الأوسط اللاهليّ أوقعه على أنا نعى بالعلم هاهنا المكتسب (س،ب،٤،١٨٩)

علم يقينى

-العلم اليقينيّ ما اجتمع فيه اليقين بالوجود و السبب مع(ف،ب،٢،٢٦) -العلم اليقيني هو أن تعرف أن الشيء بصفه كذا،مقترنا بالتصديق بأنه لا يمكن أن لا يكون كذا؛فإنك لو أخطرت ببالك إمكان الخطأ فيه،

ص :٥٧٠

و الذهول عنه، لم ينقدح ذلك في نفسك أصلاً؛ فإن اقترن به تجوّز الخطأ و إمكانه، فليس بيقيني (غ، ع، ٦، ٢٤٦) - إن العلم اليقيني المكتسب يحصل بالبرهان و الاستقراء (ب، م، ١٤، ٢٣٠)

علوم

-العلوم التي موضوعاتها أمور خاصه، فهي مثل التعاليم و العلم الطبيعي و العلم الإلهي و العلم الأخلاقي (ف، ب، ٢٤، ٦٢) -العلوم العامه تستعمل المبادئ المشتركه مشتركه على الاطلاق، و العلوم الجزئيه تستعمل المشتركه مخصوصه (ف، ب، ١، ٦٣) -الصنائع و العلوم تختلف باختلاف موضوعاتها، فإن كانت موضوعاتها واحده بأعيانها، كانت واحده، و إن كانت مختلفه كانت مختلفه (ف، ب، ٥، ٦٤) -موضوعاتها (الصنائع و العلوم) تختلف إمّا بالأحوال و إمّا بذواتها. و التي تختلف بذواتها، مثل موضوع صناعه العدد، و موضوع صناعه الهندسه أو العلم الطبيعي.

و التي تختلف موضوعاتها بأحوالها، منها ما إحداها تحت الأخرى، و منها ما إحداها جزء للأخرى و منها ما ليست إحداها تحت الأخرى و لا جزء لها (ف، ب، ٧، ٦٤) -العلوم التي تحت علوم آخر، فإن مبادئها الأول صنفان: أحدهما مبادئ تخصّصها، و الثاني مبادئ مأخوذه عن الصنائع التي هي أقدم منها (ف، ب، ١، ٦٥) - (العلوم) تشترك إمّا بأن تستعمل مقدمات واحده بأعيانها، و إمّا بأن تشترك في موضوع واحده، و إمّا أن تبرهن شيئاً واحداً بعينه، و إمّا أن تستعمل بعضها ما تبرهن في الآخر، و إمّا أن تتركب بعض هذه مع بعض (ف، ب، ١٤، ٦٥) -العلوم العامه تشترك في الموضوعات و في المطلوبات و في جلّ المقدمات، إلا أنها تختلف بالأحوال (ف، ب، ١٧، ٦٥) -العلوم الجزئيه، فإنها كلّها تحت الفلسفه الأولى، فهي تشاركها بأن موضوعاتها كلّها تحت الموجود على الاطلاق (ف، ب، ١٩، ٦٥) -العلوم الجزئيه، فإن فيها ما قد يشترك في الموضوعات على الجهات (ف، ب، ١، ٦٦) - (العلوم) المتقدمه فإنها تعطى في العلوم المتأخره معرفه الأسباب أو الأسباب و الوجود معاً، و المتأخره تعطى في المتقدمه الوجود (ف، ب، ١٤، ٦٦) - تشترك العلوم الجزئيه في أن يبرهن بعضها ما يبرهنه الآخر، فإننا نقول فيه الآن: فإنه إمّا أن يكون على ذلك الموضوع بعينه أو على موضوع آخر (ف، ب، ٢٠، ٦٦) - (العلوم) المنسوبه منها الى النظر فقط هي التي تقتصر ممّا تشمل عليه على المعرفه وحدها، و تكون هي غايتها القصوى (ف، ب، ١٤، ٧٢) - (العلوم) المنسوبه الى العمل فقط، فمقصودها العمل و ليس الاقتصار على علم ما شأنه أن يعلم (ف، ب، ١٦، ٧٢) -أصناف العلوم إمّا أن تتناول إذن اعتبار الموجودات، من حيث هي في الحركه تصوّراً و قواماً، و تتعلق بمواد مخصوصه الأنواع، و إمّا أن تتناول اعتبار الموجودات، من حيث هي مفارقة لتلك تصوّراً لا قواماً،

و إِمّا أن تتناول اعتبار الموجودات، من حيث هي مفارقة قواما و تصوّرا (س،د،٣،١٤) - مبادئ العلوم: تختلف في تقديمها على العلوم و تصدير التعاليم بها. ففي بعضها إنّما يوضع أنّ الأمر موجود أو غير موجود فقط، و في بعضها إنّما يوضع أولا ما ذا يدل عليه الاسم، ثم من بعد ذلك يبيّن وجوده؛ و في بعضها يحتاج أن يوضع الأمران جميعا مثل الوحده في فاتحه علم العدد. و نحن نزيد هذا استقصاء فنقول:

إنّ الأمور التي تذكر في المبادئ منها معان مركبه، و منها معان مفرده (س،ب،٧،٢٣) - العلوم إمّا جزئيه و إمّا كليّه (س،ب،٩،٨٠) - العلوم و إن انشعبت أقسامها، فهي محصوره في قسمين: التصوّر و التصديق (غ،م،١،٤٠) - العلوم إدراك الذوات المفرده كعلمك بمعنى الجسم و الحركه و العالم و الحادث و القديم و سائر المفردات، و إدراك نسبه هذه المفردات بعضها إلى البعض بالنفي و الإثبات (غ،ح،١٦،٤) - العلوم منها أوليه لم تستفد بعلم قبلها، و إنّما الحكم العلمى يبدو في متصوّراتها من الذهن ابتداء أوليا، و منها اكتسابيه يوجب الحكم العلمى عند الذهن في متصوّراتها غيرها من العلوم (ب،م،٢٢،٤٤) - صنفوا (الفلاسفه) العلوم الذهنيه إلى ذهنيه صرفه لا يتعدى حكمها ما فى الأذهان، و إلى ذهنيه يتعلق حكمها بأشياء وجوديه (ب،م،٩،٢٢٦) - المستعمل فى العلوم هى دلالة المطابقه و التضمن لا دلالة الالتزام، فإنها غير منحصره (سى،ب،١٥،٣٣) - من يفقد حسا من الحواس... يفقد علما من العلوم (ش،ب،٢،٤٢٢) - العلوم يفضل بعضها بعضا فى باب استقصاء المعرفه و اليقين بالشىء حتى يكون علم أوثق من علم (ش،ب،٢،٤٤١) - العلوم المختلفه هى التى مبادئها الأول مختلفه و موضوعاتها مختلفه (ش،ب،٢،٤٤٢) - قولهم (الفلاسفه) «العلوم الكسبيه لا تحصل إلا بقياسهم البرهانى» قول باطل، بل هو من أبطل الأباطيل (ت،ر،٩،٢٤٠،١)

علوم برهانيه

- لا إلى فوق و لا إلى أسفل يمكن أن تكون المحموله بلا نهايه فى العلوم البرهانيه التى عليها هذا البحث (أ،ب،٦،٣٧٩) - العلوم البرهانيه و هى أربعه: الموضوعات، و الأعراض الذاتيه، و المسائل، و المبادئ (غ،م،٤،٦٠) - المطلوب فى العلوم البرهانيه هى الأعراض الذاتيه، فالوسط لو كان غريبا خارجا عن موضوع العلم كان الأكبر إِمّا مساويا له أو أعم منه. و مساوى الخارج عن موضوع العلم خارج عنه أيضا، فكيف إذا كان أعم منه (سى،ب،٣،٢٤٣)

علوم تصديقيه

- العلوم الحقيقه التصديقيه، هى مواد القياس؛ فإنها إذا أحضرت فى الذهن، على ترتيب مخصوص، استعدت النفس، لأن يحدث فيها العلم بالنتيجه من عند الله تعالى (غ،ع،٢١،١٨٣) - العلوم التصديقيه غير متناهيه، و هى تابعه لـ «التصوّرات» (ت،ر،٣،٤٨،١)

علوم تعاليميه

- كل العلوم التعاليميه فمعلوم من أمرها أنها لا تستعمل من المقاييس إلا القياس البرهاني، و إنما تتبين مطالبها بأسرها بالشكل الأول و يسر ما تبين بالشكل الثاني (ز،ب، ٨، ٢٥٠)

علوم عقليه

- العلوم العقليه تعلم بما فطر الله عليه بنى آدم من أسباب الإدراك، لا تقف على ميزان وضعى لشخص معين (ت، ر، ١١، ٥٢، ١)

علوم فلسفيه

- العلوم الفلسفيه و هى اليقنيه هى التى تستعمل أبدا فى بيان مطلوباتها كلها القياسات العلميه التى ذكرناها... و الطريق المختلط الذى ذكرناه هو الذى كان طريق المتفلسفين فى القديم إلى أن تميزت الطرق الثلاثه بعضها عن بعض، فانقسمت إلى علميه و جدليه و سوفسطائيه (ف، ج، ١١، ٢٧)

علوم متعارفه

- كل علم برهاني هو فى ثلاثه أشياء: أحدها الأشياء التى نضع أنها موجوده (و هى ذلك الجنس الذى نظره فى التأثيرات الموجوده له بذاتها)؛ و العلوم المتعارفه التى يقال لها عاميّه و هذه هى الأوائل التى منها يبينون؛ و الثالث التأثيرات، و هى تلك التى يأخذون أخذاً على ما ذا يدلّ كل واحد منها و فى بعض العلوم لا مانع يمنع أن نصدق بشىء شىء من هذه (أ، ب، ١٤، ٣٣٩) - ما كان معروفا بنفسه عند المتعلم... يسمى العلوم المتعارفه (ش، ب، ١٠، ٣٧٥)

علوم مشتركه

- إن العلوم المشتركه إمّا أن تشترك فى المبادئ، و إمّا أن تشترك فى الموضوعات، و إمّا فى المسائل (س، ب، ٩، ١١٠) - إن العلوم المشتركه، إمّا أن تشترك فى المبادئ، و إمّا أن تشترك فى الموضوعات، و إمّا أن تشترك فى المسائل. و لسنا نعنى بالمشترك فى المبادئ، المشترك فى المبادئ العامه لكل علم، بل بالمشتركه فى المبادئ التى تعمّ علوما ما مثل علوم الرياضيه المشتركه فى أنّ الأشياء المساويه لشيء واحد متساويه (مر، ت، ٣، ٢٣٤) - العلوم المشتركه فى موضوع واحد فإما أن يكون أحد العلمين ينظر فى الموضوع على الإطلاق و الآخر فى الموضوع من جهه ما مثل بدن الإنسان مطلقا ينظر فيه جزء من العلم الطبيعى و ينظر فيه الطب أيضا و هو علم تحت العلم الطبيعى، و لكنه لا - على الإطلاق بل إنّما ينظر فيه من جهه أنّه يصح و يمرض (سى، ب، ٣، ٢٥٦) - (العلوم المشتركه) فى المبادئ: فإما أن يكون اشتراكا فى المبادئ العامه لكل علم و ليس هذا من غرضنا، و إمّا أن يكون اشتراكا فى المبادئ العامه لعلوم عدّه مثل العلوم الرياضيه المشتركه فى أنّ الأشياء المساويه لشيء واحد متساويه، و إمّا أن يكون ما هو مبدأ فى علم مسأله فى علم آخر (سى، ب، ١١، ٢٥٦) - (العلوم المشتركه) فى المسائل فإنما يمكن إذا اشتركت فى موضوع واحد لكن أحدهما يعطى برهان الآنّ و الآخر برهان اللّم (سى، ب، ٧، ٢٥٧)

علوم مكتسبه

-العلوم المكتسبه يسبقها شيان:أحدهما عدم التصوّر،والثانى عدم الوسط.و الأوّل لا يسبقه قبل أن يعلم إلا عدم التصوّر فقط(مر،ت،١٠،٢٦٦)

علوم المنطق

-علوم المنطق عقليه محضه فكثير منها مركز في قلب كل عاقل و إن لم يعبر عنه باصطلاحات علم المنطق بخلاف النحو فإنه نقلى محض، فغير العربى الفصيح لا يصل إلى معانيه و أحكامه إلا بالتعلم(و،م،٩،٣١)

علوم يقينيه

-العلوم اليقينيه ثلاثه:أحدها اليقين بوجود الشىء فقط،و هو علم الوجود،و قوم يسمونه علم أنّ الشىء،و الثانى اليقين بسبب وجود الشىء فقط،و قوم يسمون هذا العلم علم لم الشىء،و الثالث اليقين بهما جميعا(ف،ب،١٥،٢٥) -حصول العلوم اليقينيه الكليه و الجزئيه لا يفتقر إلى «برهانهم»(الفلاسفه) أن يقال:إذا كان لا بدّ فى «برهانهم» من «قضيه كليه» فلم بتلك القضيه الكليه لا بدّ له من سبب(ت،ر،١،٣،١٢٧)

عمل

-العمل،و هو التدبير و السياسه،ثلاثه أقسام:

منها سياسه العامه كسياسه الأمصار و الكور.

و منها سياسه الخاصه كسياسه الرجل أهل بيته.

و سياسه خاصه الخاصه كسياسه الرجل على أخلاقه و أعماله(ق،م،١٧،٣)

عمليه

-الأشياء)العمليه هى الكليات التى يمكن الإنسان أن يعمل جميع أشخاصها بإرادته(ف،ج،٧،٢٠)

عمود

-كلّ أصل كفه،و الجزء المشترك بين الأصلين، الداخلى فيهما،عمود(غ،ق،١٨،٦٨) -«كل مسكر حرام» كفه؛و قولنا«و كل نبيذ مسكر» كفه أخرى؛و النتيجة أن كل نبيذ حرام.

فهنا فى الأصلين ثلاثه أمور فقط:النبيذ و المسكر و الحرام.أما النبيذ فإنه يوجد فى أحد الأصلين فقط،فهو كفه؛و أما الحرام فيوجد فى الأصل الثانى فقط،و هى الكفه الثانيه؛و أما المسكر فمذكور فى الأصلين جميعا،و هو مكرّر فيهما مشترك بينهما،فهو

العمود(غ،ق،٢٣،٦٨) -فساد هذا الميزان(التعاند)تاره يكون من الكفه،و تاره يكون من العمود،و تاره من تعلّق الكفه
بالعمود(غ،ق،٤،٦٩)

عموم

-إنّ الكليه و العموم بالفعل للمحمول إنّما تكون من جهة موضوعاته الكثيره و بنسبته إليها من حيث هي كثيره(ب،م،١٣،٧٥) -
الحكم بأنّ هذا إنسان يلزمه الحكم بأنّه حيوان، فإذا أردنا في ذلك العموم و كليه اللزوم لم يكن الآ لزوم ذلك الحكم لكل
ذلك الحكم،و ذلك ليس له كل و بعض،و لا يتكثّر إلاّ بأحوال و أزمان،فيكون العموم أن يقال كل وقت و حال يكون فيه هذا
إنسانا(ب،م،٩،٧٧) -المتكلّمون قد اتفقوا على أنّه لا يجوز الجمع

ص: ٥٧٤

بين وصفين متساويين في العموم والخصوص، فلا يجمع بين «فصلين» (ت، ر، ١٦، ٥١، ١).

عموم المحمول

-عموم المحمول لموضوعه هو الحكم به عليه بأسره (ب، م، ٣، ٧٧)

عن

-عن يدلّ على فاعل، و على هذه الجبهه يقال «عن شتم فلان لفلان كانت الخصومه» (ف، ح، ٥، ١٣٠) - (عن) يدلّ على المادّه، و على هذه الجبهه يقال «الإبريق عن النحاس» (ف، ح، ٦، ١٣٠) - (عن) يدلّ على «بعد» كقولنا «عن قليل تعلم ذاك»، و على هذه الجبهه يقال «كان الموجود عن لا موجود» أو «عن العدم» أو «وجد الشيء عن ضدّه» (ف، ح، ٧، ١٣٠)

عن ما ذا

-«عن ما ذا» وجوده يطلب به الفاعل و المادّه. و «لما ذا» وجوده يطلب به الغرض و الغايه التي لأجلها وجوده و هي أيضا «لأجل ما ذا» وجوده على حسب الأنحاء التي يقال عليها «لأجل ما ذا» وجوده (ف، ح، ١، ٢٠٦)

عناد

-إن كان العناد غير تام فإنّ العاده قد جرت بأنّ لا يستعمل فيها حرف إمّا، و لكن يقرن بالقول ما يدلّ على أن المتعاندین لا يمكن أن يكونا معاً (ف، ق، ٩، ٣٣) - العناد هو القياس الذي ينتج عنه المجيب مقابل المقدمه التي يطالبه السائل بتسليمها (ف، ج، ١١، ١٦) - في الجدل أمكنه يجوز فيها للسائل أن يطالب المجيب بتسليم الشيء الذي امتنع المجيب من تسليمه، و عندها يحتاج المجيب إلى العناد (ف، ح، ١٢، ١٦) - التبكيت فعل السائل، و العناد فعل المجيب (ف، ح، ٣، ١٠٦) - العناد هو القياس الذي يلتمس به المجيب إبطال القياس الذي يأتي به السائل لإبطال وضع المجيب (ف، ح، ٥، ١٠٦) - يمكن العناد و التبكيت أيضا بقياس خلف بأن تضاف المقدمه التي يقصد إبطالها إلى أخرى ظاهره الصدق أو الشهرة، و ينتج عنها ما هو ظاهر الكذب أو الشنعه، فترتفع المقدمه الكليه (ف، ح، ٤، ١٠٧) - أمّا العناد فكقولك إمّا أن يكون كذا و إمّا أن لا يكون كذا، و ذلك في الشرطي المنفصل (س، ع، ٣، ٤٢) - الذي مباينته أقدم فعناده أشدّ، فالسالبه أشدّ عنادا، و ما هو أشدّ عنادا فهو الضدّ، فالسالبه هي الضدّ (س، ع، ٣، ١٢٦) - إنّ العناد منه ناقص، و منه تام. فالتام هو الذي يوجد فيه مع معانده كل واحد من الجزئين للآخر، أن يكون نقيض كل واحد منهما قائما مقام عين الآخر، كقولنا: كل عدد إمّا زوج و إمّا فرد (س، ق، ١٧، ٢٣٢) - الدالّ على العناد في ظاهر العبارة هو لفظه إمّا (س، ق، ٧، ٢٤٢) - أمّا الدلالة على صريح العناد فقد تكون بألفاظ الاتصال و بالحمل، و إن كان من شرط لفظه إمّا أن تدلّ على العناد (س، ق، ١٧، ٢٤٤) - العناد أن تجعل المقدمه الكبرى في القياس

الذى تقابل به المقدمه الكلييه أشدّ عموما من تلك المقدمه و مخالفه لها فى الكيفييه (س،ق، ٥، ٥٧٠) -الاستفهام يوهم العناد(س،س،٧٨،٨) -العناد فمقابل ذلك فى الحكم، كقولنا إمّا أن تكون الشمس طالعه،و إمّا أن يكون الليل موجود،أو تسمّى قضيّه شرطيّه منفصله(ب،م،٧٢،١٩) -السلب هو العناد فى المنفصله(ب،م،٧٣،١٨)

عناد برهانى

- (العناد البرهانى) أن يعتقد سلب ما هو فى وجوده موجب،و يعتقد إيجاب ما هو فى وجوده سالب،و هو الجهل الذى يسمّى الجهل على طريق الحال(ف،ب،٢٠،٩٠)

عناد تام

- إنّ كل مقدار إمّا ناقص و إمّا زائد و إمّا مساوٍ لثلاثه؛فإن فرض أن كان المقدار ليس مساويا، أو استثنى ذلك فبقيت نتيجته يحتاج أن يستثنى منها، كانت الأقسام اثنين.فإن المقدار بهذا الشرط يكون إمّا زائدا و إمّا ناقصا فقط،و يكون العناد تاما؛ إذ أيهما أوجب رفع الآخر،أو رفع أوجب الآخر(س،ق،١١،٢٨٨)

عناد جدلى

- أمّا عناده الجدلى،فأن يقول قائل: إنّ خمود الشهوه خير من الفجور؛و مع ذلك فليس خيرا على الإطلاق.فهذا مقبول فى المشهور؛و أمّا فى الحقيقه فإنه ليس خيرا من الفجور،فإنه لا شركه بينه و بين الفجور فى الخيريه حتى يجوز أن تكون حصّته منه أوفر،بل هو أقل إيجابا لأمر شرّيّه منه(س،ج،٩،١٤١)

عناد سلب

- كل قضيّه موجب له من السالب معاند و ليس كل قضيّه موجب له من الموجب معاند.فعناد السلب عناد للقضيّه الموجه من حيث هى موجب و عناد الآخر أمر عارض لها من حيث هى موجب(س،ع،٩،١٢٩)

عناد علمى

- أمّا أنه ليس له عناد علمى،فهو أنه إذا لم يكن للشىء معنى بوجه من الوجوه،فليس له ذلك المعنى أقل أو أكثر.فإن الأقل و الأكثر يجب أن يكون معه الشىء موجودا،حتى يكون قليلا،أو يكون كثيرا(س،ج،٦،١٤١)

عناد ناقص

- (العناد)الناقص هو أن يكون العناد حاصلًا، و ليس نقيض أحد الأمرين يقوم مقام عين الآخر،كقولنا:السته إمّا أن تكون عددا تامًا، و إمّا أن تكون عددا زائدا،و يقف،فإنه ليس إذا لم يكن زائدا كان تامًا،بل ربّما كان ناقصا (س،ق،١،٢٣٣)

عنادات

-ينبغي أن يكون أحرى العنادات بأن تكون برهانيه ما كانت عنادات كلييه (ف،ب، ٢،٩٣)

عنصر

-الأسطقس سمّوه «العنصر» و سمّوا الهيولى

ص: ٥٧٤

«العنصر» أيضا- وأمّا الأسطقس فلا- يسمّى «المادّه» و«هيولى»- و ربّما استعملوا «الهيولى» و ربّما استعملوا «العنصر» مكان «الهيولى» (ف، ح، ١٥٩، ٤) -العنصر: اسم للأصل الأوّل فى الموضوعات، فيقال (عنصر) للمحل الأوّل الذى باستحالته يقبل صوراً، تتنوّع بها الكائنات الحاصلة منه.

إمّا مطلقاً، و هو العقل الأوّل و إمّا بشرط الجسميه، و هو المحل الأوّل من الأجسام الذى تتكون عنه سائر الأجسام الكائنه لقبول صورها (غ، ع، ١٥، ٢٩٨)

عوارض

-يسمّون (جمهور العرب) العوارض «انفعالات» أيضا، فالنفسانيه منها «انفعالات نفسانيه» و الجسمانيه «انفعالات جسمانيه». و قد يلحق كلّ ما يقال إنّه عوارض أن يكون عرضاً، إذ كانت كيفيه ما، و الكيفيه لا تعرّف من المشار إليه الذى لا فى موضوع ما هو، بل كيفيه خارجه عن ذاته (ف، ح، ٩٧، ٣) -الرسم بالجنس و العوارض الفاصله (غ، ع، ٢٣، ٢٨٥)

عوارض غريبه

-ما يعرض له من غيره، و هو له بغيره لا بذاته و لا من ذاته كالنور للقمر و الحراره للماء...

و يسمّى أمثالها لواحق خارجيه و عوارض غريبه (ب، م، ١٦، ١٦)

عوارض غير لازمه

-العوارض الغير اللازمه هذا مثل كون الإنسان شاباً مره و شيخاً مره، و كونه متحركاً مره و ساكناً مره. فبعض هذه من الطبع و من الإراده مثل ما قلنا، و بعضها من أسباب خارجه مثل المرض و مثل ما يلحق من الألوان بسبب الا هويّه، و أيضا بعض هذه مطاوله كالشباب و الشيب، و بعضها سريعه المفارقه كالقيام و القعود، و بعضها يوجد فى غير النوع مثل الحركه قد تكون فى الإنسان و غيره، و بعضها خاصه به مثل الاستشاطه غضباً بالإنسان. و قد توجد من هذه محمولات، فيقال مثلاً للإنسان شاب و شيخ و متحرك و ساكن و أبيض و ضاحك (س، ش، ١٥، ١٩)

عوام

-العوامّ و الجمهور هم أسبق فى الزمان من الخواصّ (ف، ح، ١٧، ١٣٤)

عى

-العى: منه ما هو عىّ بالحقيقه و هو الكلام المستحيل المفهوم، و منه ما هو عىّ فى الظن (ش، س، ٢، ٧٠١)

عين

-وجدنا أشياء لها أشخاص و قوام، من سماء و أرض و إنسان و دابّه و طائر و شجره و ماء و ريح و نار، و أشياء سوى ذلك

كثيره. فالتمسنا اسما جامعا فوجدناه العين. لأن هذه الأسماء إنما يخبر عن أعيان الأشياء، ولا يدلّ على صفاتها (ق،م،١٦،٩) -العين
اسم كل جوهر مسمّى (ق،م،٦،١١) -العين قسمان: عام و خاص (ق،م،١٢،١١) -الجزء من العين عين، و ليس بأنه جزء من العين
كان عينا، و لكنه تحقق له الدخول في باب

ص: ٥٧٧

العين أنه عين شيء، وإن كان هو أصله و نسبه.

فلما وقع عليه اسم الجزء، أدخله ذلك في باب المضاف، لأن الجزء مضاف إلى كماله (ق، م، ١٧، ١١) - العين قسمان: عام مرسل، خاص مشار إليه، يحملان الاختلاف. فنسبه العين إنه حامل الاختلاف القابل لكل عمل الموصوف بصفه (ق، م، ١٤، ١٢) - العام هو الذى تشابه به عده أعيان، والعين هو الذى لا يمكن أن يقع به تشابه بين اثنين أصلا، مثل زيد و عمرو (ف، ق، ٢، ٧٢) - عين هذا الشخص، ليس هو عين الشخص الآخر، إلا أنها تشابه بأمور، كتشابه هذه الثلاثة في الجسميه، و كتشابه الفرس و الإنسان، دون الشجره، في الحيوانيه. فما به التشابه للأشياء يسمّى الكلّيات، و الأمور العامه (غ، ع، ٩، ٩٣) - قضيه في عين كقولنا زيد كاتب و هذا السواد المشار إليه باليد عرض (غ، ح، ٨، ٢٤)

عين خاص

- العين الخاص كقول القائل: هذا الإنسان (ق، م، ١٠، ١١)

عين الشيء

- من عرف عين الشيء لا - يفتقر في معرفته إلى حد. و من لم يعرفه فإنما يعرف به إذا عرف ما يشبهه، و لو من بعض الوجوه. فيؤلف له من الصفات المشتبهه المشتركه بينه و بين غيره ما يخص المعرف (ت، ر، ٢٥، ٨٠، ١)

عين عام

- العين العام كقول القائل: الأنس (ق، م، ١٠، ١١)

ص: ٥٧٨

-النقله بالحكم المحسوس فى أمر ما أو المعلوم فيه بوجه آخر إلى أمر ما غير محسوس الحكم، من غير أن يكون ذلك الأمر الآخر تحت الأمر الأول، وهو الذى يسميه أهل زماننا الاستدلال بالشاهد على الغائب(ف،ق،٩،٤٥) -النقله من الشاهد إلى الغائب على وجهين:

أحدهما على طريقه التركيب و الآخر على طريقه التحليل(ف،ق،١٤،٤٦) -إذا أردنا أن نستدلّ على الغائب بالشاهد بطريق التحليل فينبغى أن نعلم الحكم الذى يطلب فى الغائب، ثم ننظر فى أى محسوس يوجد ذلك الحكم، فإذا علمنا المحسوس الذى فيه ذلك الحكم أخذنا عند ذلك الأمور التى بها يشابه الغائب ذلك المحسوس، ثم ننظر أى أمر من تلك الأمور يصحّ على جميعه الحكم المشاهد فى المحسوس(ف،ق،١٦،٤٦) -ينظر(المعتقد)فى الأمور التى بها شابه المحسوس الغائب أو فى سائر الأمور التى يوصف بها المحسوس سوى ذلك الحكم أيها إذا وجد واحد منها فى أى شىء كان و حيث كان وجد الحكم(ف،ق،١٢،٤٩) -اعتبار الغائب بالشاهد يسمّى مثالا(غ،م،١٧،٢٥) -لا- خير فى ردّ الغائب إلى الشاهد، إلا بشرط، مهما تحقّق سقط أثر الشاهد المعين(غ،ع،١٦،١٦٦) -من التمثيل نوع يسمّونه الاستدلال بالشاهد على الغائب، و كان الشاهد عندهم عباره عن المحسّ و توابعه، و يدخل فيه ما يشعر به الإنسان من أمور نفسه الخاصه كعلمه و إرادته و قدرته، و الغائب ما ليس بمحسّ فيثبتون فى الغائب حكم الشاهد لما بينهما من المشابهه فى أمر ما(سى،ب،٧،٢١٢) -التمثيل فيعم... ما نقل الحكم فيه من شاهد إلى شاهد أيضا أو من غائب إلى غائب(سى،ب،١١،٢١٢) -قاسوا(الفلاسفه)الغائب على المشاهده به بالجامع المشترك الذى يجعلونه كليًا(ت،ر،٢،٣،١١١)

-يحتاج(الغالط)إلى صنفين من الأقاويل:

صنف يعاند به فى كل ما غلط فيه من نتيجه و قياس. و صنف يبرهن به على الصادق من المتضادين(ف،ج،٢١،٤٩) -يخاطب الغالط على طريق السؤال و كان الغلط فى النتيجه و فى القياس معًا، ابتداء فسأل أولا عن النتيجه و عن البرهان، و قدّم عناد النتيجه، ثم صار إلى معانده البرهان. و ذلك إما أن يعاند شكله، و إما أن يعاند مقدمتيه أو إحدهما، و إما أن يعاند جميع هذه(ف،ج،،٥٠، ٢) -الذى يعلم الغالط فى الصنائه فإنه ينبغى أولا- أن يبتدئ بإبطال ما هو عند الغالط صادق و يتبين كذبه، فإنه إذا تبين فى النتيجه أنها كاذبه لزم ضروره أن يكون فى البرهان كذب(ف،ج،٢٠،٥٣)

- يلزم معاند الغالط أن يبين أولاً- كذب النتيجة ثم يبين الكاذب من مقدمات البرهان أو يزيّف شكل القول الذى ظنّ به أنه قياس (ف،ج، ٢٢، ٥٣) - إن كان قصد (السائل) بسؤاله إزاله غلط غالط فى أمر فينبغى أن يكون قد عرف قبل ذلك القياس الذى يبطل به الوضع، و القياس الذى غلط المجيب حتى ظنّ أن الوضع، صحيح، فسييله إذن أن يتدئى بإبطال الوضع، ثم يرجع إلى القياس الذى ظنّ المجيب أنه يصحّح الوضع فيبطله (ف،ج، ١٥، ٥٥)

غايات

-الغايات، إنّه إذا قال: فلان الكاتب فى الدّار، كان قوله: فى الدّار، هو الغايه التى يصير إليها جمع كلامه، وإياها أراد أن يثبت، فاشباه هذا من الكلام يسمّى الغايات (ق،م، ٢٤، ٢٦)

غايه

-البرهان على الاطلاق، و هو الذى يفيد الوجود و السبب جميعا. و الأسباب أربعه: مادّه الشىء و ما يعدّ فى الماده و معها، و حدّ الشىء و أجزاء حدّه، و ما يعدّ فى الحدود معها، و الفاعل و ما يعدّ معه، و الغايه و ما يعدّ معها. و كلّ واحد من هذه، إمّا قريب و إمّا بعيد، و إمّا بالذات و إمّا بالعرض، و إمّا أعمّ و إمّا أخصّ، و إمّا بالقوّه و إمّا بالفعل (ف،ب، ١٥، ٢٦) -الصوره و الغايه فيلزم من وجود كل منهما وجود المعلول (سى،ب، ٢، ٢٧١)

غلبه

-الغلبه فى صناعه الجدل، لا- أن تجعل الغلبه فيها هى الغايه القصوى و لا- أن تجعل لغرض آخر سوى أن يوجد بها، و يتسوقها الأفعال الجدليه النافعه فى العلوم (ف،ج، ٤، ٤٠)

غلط

-الغلط قد يكون فى مبادئ الصناعات، و قد يكون فيما بعد المبادئ. و هو فى كل واحد منها، إمّا توهم مطلق لا عن قياس و إمّا توهم عن قياس (ف،ب، ٣، ٩١) -الغلط متى كان فى الشىء عن توهم مطلق لا عن قياس، فإنما يعاند ذلك الأمر فقط. و متى كان عن قياس فإنه يعاند الأمر و القياس الذى يظنّ أنه ألزمه (ف،ب، ٢٠، ٩٢) -الغلط فى القياس يقع من جهتين، إمّا فى شكله أو فى مقدّماته. و القياس ينقض بهاتين الجهتين، إمّا بأن يبين أن شكله شكل لا ينتج، و إمّا بأن تعاند مقدّماته (ف،ب، ٢٣، ٩٢) -الغلط فى البرهان هو: بما ليس بحق، و فى الجدل: بما ليس بمشهور. و المغالطه البرهانيه تقع لسهو من القائس، و قد تقع لقصد الإمتحان، و قد تقع لسوء و رداءه نفس (س،ب، ١٣، ٦٤) -أمّا (الغلط) المتعلّق بشكل اللفظ: فإن تختلف مفهوماته باختلاف أشكال التصاريّف، و التأنيث و التذكير، و الفاعل و المفعول، حتى يكون عند بعضهم السالم فاعلا سببا أو الوجود، و يكون قول القائل إن الهبولى قابله بطبعها فعلا ما (س،س، ٧، ١٨) -كيف يقع الغلط الأوّل، فقد علمته و تحققت أنّه من العجز عن التفرقه بين الهو هو و الغير (س،س، ١٠، ٢٣)

- أمّا الغلط من جهه ما بالعرض فلأنّه يعجز عن التفصيل بين السدى هو هو بالعرض و غير بالحقيقه،و بين ما هو هو بالحقيقه (س،س، ٣٤،٨) -الغلط من طريق الإطلاق و التقييد غلط في الأجزاء؛و كذلك الغلط في المصادره على المطلوب غلط في أجزاء القياس من طريق المعنى (س،س، ٢،٤٠) -يقع الغلط بسبب تأخير الأمرين اللذين لا يتأحدان إلا بالعرض (س،س، ٦،٩٦) -أخذ ما بالقوه مكان ما بالفعل و بالعكس،فهذه أنواع الغلط في المقدمات من جهه كذبها (سى،ب، ١،٢٨١) -الغلط في صوره القياس فإما أن يكون بشركه مع المقدمات أو من غير شركه بل في صوره وحدها (سى،ب، ٩،٢٨١) -الغلط في صوره القياس وحدها من غير شركه، فأما لأن تأليفه ليس تأليف الأشكال الثلاثه بأن لم يكن فيه شيء مشترك الاشتراك الخاص بها و انتفاء الاشتراك إما في الظاهر و الحقيقه معا، و هذا مما لا يشتهه على عاقل خلوه عن الصوره القياسيه،أو في الحقيقه دون الظاهر و هو أن يكون الوسط لفظا مشتركا (سى،ب، ٩،٢٨٢) -التوهم و الغلط الذى يكون بغير قياس فليس تكون له أسباب متفئنه (ش،ب، ٩،٤١٤) -الغلط الذى يكون بقياس...إن له اسبابا كثيره.و ذلك أن هذا الغلط يكون فيما ليس له وسط و فى كل واحد من هذين فى الايجاب و السلب (ش،ب، ١١،٤١٤) -الغلط الموجب الكلى...لا يكون إلا فى الشكل الأول (ش،ب، ١٤،٤١٤) -الغلط الذى هو سالب كلى...يعرض فى الشكل الأول و الشكل الثانى (ش،ب، ١٥،٤١٤) -الغلط يقع لسبب يرجع: إما إلى التأليف القياسى.و إما إلى أجزاءه التى هى المقدمات، ثم الحدود (ط،ش، ١،٥٤٥)

غلط بتركيب

-الغلط بالتركيب،فيغلط من تركيب القسمه، و إن كان من القسمه فيحلّ بالتركيب (س،س، ٧،٩١)

غلط فى الحد

-مئارات الغلط فى الحد: المئارات الأول:

الجنس،و ذلك من وجوه،المئارات الثانى: من جهه الفصل،و ذلك من وجوه،المئارات الثالث:

ما هو مشترك،و هو على وجوه (غ،ع، ٢٢،٣٧٩)

غلط فى القياس

-مئارات الغلط فى القياس سبعة: المئارات الأول:

أن لا تكون المقدمات على شكل من الأشكال الثلاثه،بألا يكون من الحدود حدّ مشترك.

المئارات الثانى،الأ تكون المقدمات على ضرب منتج من ضروب الأشكال الثلاثه.المئارات الثالث: أن لا تكون الحدود الثلاثه متمايزه متكامله،المئارات الرابع: أن لا تكون المقدمات متفاضله.المئارات الخامس: أن لا تكون المقدمات متفاضله.المئارات الخامس: أن تكون المقدمه كاذبه،و ذلك إما أن يكون لالتباس اللفظ،أو لالتباس المعنى.المئارات السادس: أن لا تكون المقدمات غير النتيجة،فتصادر على المطلوب.المئارات السابع: أن لا تكون المقدمات أعرف من النتيجة (غ،ع، ٨،٣٧٨)

غلط فى اللوازم

-سبب الغلط فى اللوازم فهو إيهام العكس الكلى، وذلك يحوج إلى التلفت نحو الكثره، فموضوعات أحد الأمرين أخص من موضوعات الآخر، وإن كان كل اعتبار بابا برأسه ليس جزءا للآخر يقسم منه؛ لكنهما يشتركان فى موضوعات و أمثله (س،س)، (٣١،١٠)

غلط لسبب فى المقدمات

-يكون الغلط لسبب فى المقدمات أفرادا، أو فى أجزاءها التى هى الحدود، و ينقسم إلى ما يكون السبب لفظيا. و إلى ما يكون معنويا (ط، ش، ٥، ٥٤٩)

غلط لفظى

-إن الغلط: (لفظيا) إمّا أن يكون لا-اشتراك فى جوهر اللفظ المفرد. أو فى هيئته فى نفسه. أو فى هيئته اللاحقه به من خارج. أو فى التركيب المحتمل لمعنيين. أو فى وجود التركيب و عدمه (ط،ش، ٩، ٥٤٩)

غلط معنوى صرف

-ذكر الشيخ (ابن سينا) فى الغلط المعنوى الصرف، خمسة أشياء: إيهام العكس، و أخذ ما بالعرض مكان ما بالذات، و هما القسمان المذكوران من الثلاثه. و الثالث: أخذ اللاحق للشىء مكانه، و هو من باب أخذ ما بالعرض مكان ما بالذات كما مر فى (النهج السادس).

و الرابع: أخذ ما بالقوه مكان ما بالفعل، و عكسه يجرى مجراه. و الخامس: إغفال توابع الحمل، و هى الأمور المتعلقة بالمحمول، كما مر، و ب(الرابطه) و(الجهه) و(السور) و غير ذلك مما يغير أحوال الحكم فى القضيه (ط،ش، ٦، ٥٥٤)

غلط من جهه العقل

-قد يقع الغلط من جهه العقل لا من جهه الحس، مثل ما وقع لرجل يقال له مالىسوس، لما كان عنده أن كان غير ذى مبدأ فهو غير مكّون، أخذ أن كل غير مكّون فهو غير ذى مبدأ، و كان عنده الكل غير مكّون فجعله غير ذى مبدأ (س،س، ٩، ٢٤)

غلط من جهه اللوازم

-الغلط من جهه اللوازم فالسبب فيه إيهام العكس (س،س، ١٢، ٢٣)

غناء

-إنما نجعل الغناء للمقدّمه الكليه التى اتلفت من الحكم و الأمر الذى به كان التشابه فقط (ف، ق، ٢٠، ٦٢) -الصنف هو الذى يوجد فيه للمثال غناء فى النقله من قبل أنه يبين فيه أولا بالمثال صحه الحكم على الأمر الذى به شابه المثال غيره، فيصير ذلك

الأمر واسطه بين الحكم و بين الشيء الذى هو شبيه المثل (ف،ق، ١٧،٦٣)

غير

-الغير فى العرض هى التى أعراضها على عددها (ف،ج،٧،٩٠) -الآخر هو الذى جوهره غير، و الغير أعم من الآخر، و كل ما يخالف فهو غير، و ليس كل ما يخالف شيئاً فهو آخر، إذا عنت بالآخر المخالف فى جوهره (س،د،١٦،٧٥)

ص: ٥٨٢

- إنَّ بعض حروف السلب الداخلة على الأسماء فى لغة العرب أدل على السلب و بعضها على العدول فى شبه أو يكون لفظ «ليس» أولى بالسلب، و لفظ «غير» أولى بالعدول (س، ع، ٦، ٧٩) - لفظه «غير» أدلّ على العدول (مر، ت، ١٩، ٥٤) - الواحد و الغير اسم مشترك يقال على أنحاء كثيرة (ش، ج، ٤، ٥٠٧) - الغير يقال على عدتها (أنحاء ما يقال عليه الواحد) و ذلك أن كل معنى من معانى الواحد يقابله غير ما (ش، ج، ١، ٥٠٨)

غير التام

- غير التام فهو إما تقييد كالحيوان الناطق و إما غير تقييدى كالمركب من اسم و أداة أو كلمه و أداة (ن، ش، ١١، ٥)

غير ذاتى

- إن أمكنك أن تفهم ذات الشىء، دون أن تفهم المعنى، أو أمكنك الغفله عن المعنى بالتقدير، فاعلم أنه (غير ذاتى) (غ، ع، ٦، ٩٧)

غير ذهنى

- غير ذهنى هو البين الذى لا يلزم فيه من مجرد تصوّر الملزوم العلم باللزوم (و، م، ٣، ٥٦)

غير متناه

- الغير المتناهى من جهه ما هو غير متناه، غير معلوم، و إنما يعلم المتناهى المحدود (س، ب، ١٨، ١٧٦)

غير المحصله

- لنخصيص هذا الجنس من الموجه باسم آخر، و هو (المعدوله) أو (غير المحصله) و كأنها عدل بها عن قانونها، فأبرزت فى صيغه سلب، و هى إيجاب (غ، ع، ٢١، ١١٤) - الغير المحصّله هى التى تدلّ على ما يدلّ عليه الاسم الغير المحصّيل و على زمان ذلك المعنى (ش، ع، ٢٠، ٨٤)

غير الموجود

- «غير الموجود» و «ما ليس بموجود» تقال على نقيض ما هو موجود، و هو ما ليست ماهيته خارج النفس (ف، ح، ٧، ١٢١) - ما يحدث يسبق إلى النفس أنه يحدث عن غير موجود، و كان الأسبق إلى النفس عن غير الموجود أنه لا- ماهيته له أصلاً، لزم عندهم محال، إذ كان يلزم أن يحدث موجود عن غير موجود (ف، ح، ٥، ١٢٣) - إنَّ غير الموجود كالجنس لأمرين فقط، فإنَّ غير الموجود إمّا أن يكون دائماً فيكون: المحال و الضرورىّ العدم، و إمّا أن يكون غير دائم فيكون: المطلق السلب. و لا يدخل فيه غيرهما مما ليس نوعاً لهما (س، ق، ٧، ١٦٦)

غيران

- «الغيران» بما ليس أحدهما هو الآخر، أو بما يجوز العلم بأحدهما مع عدم العلم بالآخر، فلا ريب أنّ صفه الموصوف التى يمكن

معرفة بدونها «غير» له بهذا الاعتبار (ت، ر، ١، ٣، ٢٢٣)

ص: ٥٨٣

ف

فاء

-إن كانت الشمس طالعه فالنهار موجود...

الفاء هي التي صيّرت هذين القولين البسيطين... قولاً واحداً (ش، ع، ٤، ٨٨)

فاسد

-أمّا الفاسد الناقص مثل أن يعرف فيها الشيء بمساويه في معرفه، أو بما هو أعرف منه و متأخر عنه في المعرفه أو لا يعرف إلّا به، أو يقدّم الأخصّ فيها على الأعمّ، أو غير الأعرّف على الأعرّف، أو بأن يذكر فيها الألفاظ المجازيّة و الاستعاريّه و المشتركه (ب، م، ١، ٥١)

فاعل

-البرهان على الاطلاق، و هو الذي يفيد الوجود و السبب جميعاً. و الأسباب أربعة: مادّه الشيء و ما يعدّ في المادة و معها، و حدّ الشيء و أجزاء حدّه، و ما يعدّ في الحدود معها، و الفاعل و ما يعدّ معه، و الغايه و ما يعدّ معها. و كلّ واحد من هذه، إمّا قريب و إمّا بعيد، و إمّا بالذات و إمّا بالعرض، و إمّا أعمّ و إمّا أخصّ، و إمّا بالقوّه و إمّا بالفعل (ف، ب، ١٥، ٢٦) -الفاعل فليس يجب من وضعه في كثير من الأشياء وضع المعلول (س، ب، ١٣، ٢٧١) -لا يعرف قط أنّ الفاعل يقارنه مفعوله (ت، ر ١٨، ١١٨، ٢)

فاعل و قابل

-يظهر... في الأمور التي لا- تفعل أن فيها أشياء هي بطبعها معدّه لأن يكون عنها الشيء و مقابله على السواء... و ذلك من جهه الفاعل و القابل معاً (ش، ع، ٦، ٩٨) -ليس كل ما يقال أنه ممكن أن يفعل كذا أو يقبل ففیه قوه على الآ- يفعل و على أن يفعل (ش، ع، ١٩، ١٢٣)

فراسه

-الفراسه فهي علم قائم بنفسه من جمله العلم الطبيعي في صفات الحيوان و خواصه (ب، م، ١١، ٢٠٢)

فرد

-إن الفرد فصل للعدد، لا نوع (أ، ج، ١٠، ٥٦٠)

فرديه

-إنّ الزوجيّة و الفرديّة كميّات في الكمّ؛ و لا- يمنع أن يكون في الكمّ كميّات متضاده، فتصير لأجلها الكميّات متضاده بالعرض كالجواهر (س، م، ١٢، ١٣٦) -إنّ الفرديّة جزء حدّ الشيء ذي الفرديّة الذي هو الفرد، و العدد جزء حدّ الفرديّة الجزء الذي لا

يحمل عليه في ذاته، ولا يحمل أيضا على الشيء ذي الفردية في ذاته، بل يعلم من خارج أنّ هذا الشيء لا يوجد إلا عددا (س، ج،

(١٧٤،١)

ص: ٥٨٤

فرض

-ليس معنى الفرض أنك فرضته بالفعل أو تفرضه في المستقبل، بل إنه إذا صحَّ فرضه صحَّ ما يتلى إياه (س، ق، ٥، ٢٧١)

فرع

-يتصوّر (المتكلم) المعنيين أولا- و هما «الأصل» و «الفرع»، ثم ينتقل إلى لازمهما و هو «المشترك»، ثم إلى لازم اللازم و هو «الحكم» (ت، ر، ٤، ١٣٢، ١) - «قياس الشبه» فإذا قيل به لم يخرج عن أحدهما. فإنّ الجامع المشترك بين الأصل و الفرع إمّا أن يكون هو «العلة»، أو «ما يستلزم العلة»، و ما استلزمها فهو «دليلها». و إذا كان الجامع لا «علة»، و لا «ما يستلزم العلة»، لم يكن الاشتراك فيه مقتضيا للاشتراك في الحكم، بل كان المشترك قد يكون معه العلة، و قد لا يكون. فلا يعلم حينئذ أنّ علة الأصل موجوده في الفرع، فلا يعلم صحه القياس (ت، ر، ٤، ٢٠٤، ١) - قد يعلم صحه القياس بانتفاء الفارق بين الأصل و الفرع، و إن لم يعلم عين العلة و لا دليلها. فإنّه يلزم من انتفاء الفارق اشتراكهما في الحكم (ت، ر، ١٢، ٢٠٤، ١) - الجمع بين الأصل و الفرع كما يكون بإبداء الجامع يكون بإلغاء الفارق، و هو أن يعلم أن هذا مثل هذا، لا يفترقان في مثل هذا الحكم، و مساوى المساوى مساو، و العلم بالمساواه و المماثله مما قد يعلم بالعقل، كما يعلم بالسمع (ت، ر، ٥، ٢٣٩، ١)

فرقان اخص

-الفرقان الأخص هو الذى بين الصورتين و الجنسين، كالحيوان و الموات و الناطق و غير الناطق. و بهذا الفرقان يفرّق بين الناس و الدوابّ و غيرها من الأجساد المتحرّكه و غير المتحرّكه (ق، م، ٦، ٦)

فرقان خاص

-الفرقان الخاص، فإنّه يفرق بين الشئ و بين غيره من أهل صورته، كالغبي و الفطن و البخل و الحرص و الطول و القصر. فإنّ هذا الفرقان يفرق بين فلان و فلان. و إنما يفرق بين هذه الصيغه و بين الّتى قبلها، إن هذه لا- تزايل من كانت فيه و به، و تلك تزايل (ق، م، ٣، ٦)

فرقان عام

-الفرقان العام لا- يفرق بين الشئ و بين غيره، و لكنّه يفرّق بين حالاته نفسه، كالشباب و الهرم و القيام و القعود. فإنّ بين هذه الأشياء فضلا و فرقانا، و لكنّها يجمع فى شخص واحد، و يفرّق بين حالاته (ق، م، ١٦، ٥)

فساد

-الفساد هو المصير من جسم إلى أن يحصل لا جسما، أو من جوهر إلى أن يحصل لا جوهر (ف، م، ١٣، ١١٤) - فساد هو حركة إلى فساد جوهر، و هو مثل موت الحيوان (س، م، ١١، ٢٧١) - الفساد العارض فى الحدّ و القياس قد يقع من جهه الصورة، و قد يقع من جهه المادّه، و قد يقع من جهتهما معا (مر، ت، ٤، ٥) - أنواع الحركة ستة: الكون و مقابله الفساد،

فساد الحد

فساد الحد من وجهين: أحدهما الزيادة فيه التي هي النقصان من المحدود. كقولنا: الإنسان حيّ ناطق مائت كاتب، فإنه يخرج كل من ليس بكاتب عن الإنسان. و الآخر النقصان منه الذي هو زياده في المحدود. كقولنا: الإنسان حيّ ناطق، فنقصان المائت جعل الملائكة في جملة الانس. (به، ح، ١٢، ١٠٢)

فصل

-الفصل...محمول على الذى يقال عليه الفصل، مثال ذلك أنّ المشاء إن كان يقال على الإنسان فإن قول «المشاء» محمول على الإنسان، و ذلك أن الإنسان مشاء (أ، م، ١٩، ١٠) -الفصل أبدا يقال على النوع: إما على التساوى، و إما على الأكثر (أ، ج، ٩، ٥٦١) - الفصل يفصل من شىء من الأشياء التي تحت جنس واحد (أ، ج، ٧، ٦٢٨) -الفصل يقال على أكثر مما يقال عليه النوع (أ، ج، ٦٤٣) ١) -الفصل ينبغى أن يكون بعد الجنس و قبل النوع (أ، ج، ٤، ٦٤٣) -ليس يجب ضروره أن يكون الفصل يردف بالجنس الذى يخصه كله، لأنه قد يمكن أن يكون فصل واحد بعينه لجنسين لا يحوى أحدهما الآخر، لكن الواجب ضروره هو أن يردف بأحدهما فقط و بجميع الأجناس التى فوقه، كما يردف ذو الرجلين بالحيّ المشاء أو الطائر (أ، ج، ١، ٦٤٤) -الفصل يظن به أنه يحفظ الشىء الذى هو له فصل (أ، ج، ١٤، ٦٤٤) -أما الفصل فيقال عامياً، و خاصياً، و خاصّ الخاصّ. لأنه قد يقال فى شىء إنه يخالف بفصل عام متى كان يخالف نفسه أو غيره بغيره، كيف كانت المخالفه: فإن سقراط يخالف أفلاطن بالغيريه، و يخالف نفسه أيضا إذ كان صبيّاً فصار رجلا و إذا كان يعمل شيئا و أمسك عنه و فى اختلاف الأحوال دائما (فى، أ، ٢، ١٠٣٦) -إن كل فصل قد يحدث للشىء الذى يوجد فيه اختلاف، غير أن الفصل الخاصّ و العام يحدثان غيرا، و خاصّ الخاصّ يحدث آخر، و ذلك أن من الفصول ما يحدث غيرا، و منها ما يحدث آخر (فى، أ، ١، ١٠٣٧) -إن الفصل هو الذى به يفضل النوع على الجنس. و ذلك أن الإنسان له شىء يفضل به على الحيّ و هو الناطق و المائت، لأن الحيّ ليس هو واحدا من هذين (فى، أ، ٧، ١٠٤٢) - الفصل هو المحمول على كثيرين مختلفين بالنوع من طريق أى شىء هو، لأن الناطق و المائت محمولان على الإنسان، و يقال الإنسان بهما من طريق أى شىء هو، لا من طريق ما هو. و ذلك أننا إذا سئلنا عن الإنسان ما هو فالأولى أن نقول: إنه حيوان. و إذا سئلنا عنه أى شىء هو فإن الأولى أن نصفه بأنه:

ناطق مائت (فى، أ، ٤، ١٠٤٦) -الفصل هو الذى من شأنه أن يفرّق بين ما تحت جنس واحد بعينه، لأن الناطق و غير الناطق قد يفرّقان بين الإنسان و الفرس اللذين هما تحت

جنس واحد، أي: الحَيّ (في، أ، ١٠٤٧، ٦) - الفصل هو ما به تختلف أشياء ليست تختلف في الجنس. فإن الإنسان و الفرس لا يختلفان في الجنس، لأننا نحن و غير الناطقين حيوان.

و لكن إذا أضيف إلى الحيوان: «الناطق» فصلنا منها، و نحن و الملائكة ناطقون. و لكن إذا أضيف إلينا: «المائت» فصلنا منهم (في، أ، ١٠٤٧، ١٠) - إن الفصل ليس هو أى شىء اتفق مما يفترق بين أشياء تحت جنس واحد بعينه، لكن هو الشىء النافع فى الآنيه، و فيما هو الشىء، و الشىء الذى هو جزء من المعنى. لأن ليس قولنا فى الإنسان أن من شأنه استعمال الملاحه - فصلا له، و إن كان خاصيا للإنسان (في، أ، ١٠٤٨، ١) - الفصل يحمل... من طريق أى شىء هو (في، أ، ١٠٥٤، ٧) - الذى يباين به الشىء شيئا آخر فى جوهره هو الفصل (ف، د، ٢، ٦١) - المحمولات الكليه البسيطه هى هذه الخمسه:

جنس و نوع و فصل و خاصه و عرض (ف، د، ٤، ٦١) - كل محمول مركب من جنس و فصل أو جنس و فصلين أو أكثر متى كان مساويا فى الحمل لنوع ما فإنه حدّ لذلك النوع (ف، د، ١٧، ٦١) - المعانى الكليه المفردة على ما أحصاها كثير من القدماء خمسة: جنس و نوع و فصل و خاصه و عرض (ف، د، ١٣، ٧٦) - الفصل هو الكلى المفرد به يتميز كل واحد من الأنواع القسيمه فى جوهره عن النوع المشارك له فى جنسه (ف، د، ١، ٧٩) - الجنس و الفصل يشتركان فى أن كل واحد منهما يعرف من النوع ذاته و جوهره (ف، د، ٩، ٧٩) - الفصل يعرف منه جوهره الذى ينحاز به عن غيره أو يعرف جوهره بما ينحاز به و ينفرد عن غيره، إذ كان الجنس يعرف ما هو كل واحد من الأنواع التى تحته لا بما يخصه، و الفصل يعرف جوهر كل واحد منها بما يخصه (ف، د، ٧٩، ١١) - إذا كان الجنس المقرون بأى قريبا من النوع الذى قصدنا معرفته فالذى يليق أن يجاب به حينئذ فصل لذلك النوع يميزه فى جوهره عن قسيمه (ف، د، ٥، ٨٠) - الجنس المقيّد بالفصل هو حد النوع الذى عنه سألنا أولا - بحرف ما هو و ثانيا بحرف أى (ف، د، ١١، ٨٠) - الفصل ينسب إلى النوع، فيقال إنه فصل للنوع فإنه المقوم لحدّه، و ينسب أيضا إلى جنس ذلك النوع، فيقال إنه فصل لذلك الجنس لأنه يقيد به و يردف (ف، د، ١٤، ٨٠) - لا يمتنع أن يوجد جنس مردف بفصل و لا يوجد له اسم أصلا فى ذلك اللسان يساويه فى الدلاله، فيكون ذلك حدّا لنوع لا اسم له مثل قولنا الجسم المتغذى، فإنه لا يوجد له اسم يساويه فى الدلاله، فيقام حدّ ذلك النوع مقام اسمه فى جميع الأمكنه التى سبيل الاسم أن يستعمل فيها. فالفصول التى بها ينقسم الجنس هى بأعيانها تتمم حدود الأنواع التى تحته (ف، د، ٢، ٨١) - كل فصل قوم نوعا ما فإنه يقسم جنس ذلك النوع، و كل ما قسم جنسا ما فإنه يقوم نوعا تحت ذلك الجنس (ف، د، ١١، ٨١) - (الخاصه) تشارك الفصل فى تمييز نوع عن نوع

و تخالفه في أنها لا- تميّزه في جوهره (ف،د، ١٤،٨٣) -العرض أيضا قد يستعمل في تمييز جنس عن جنس و نوع عن نوع و شخص عن شخص، و لكن لا- يميّز شيئا بما هو له عرض في ذاته و جوهره،فهو يشارك الفصل في تمييز نوع عن نوع و يخالفه في أنه يميّزه لا- في جوهره (ف،د، ٨،٨٤) -إذا اتفق في حد ما أن يكون فيه جنس و فصول أكثر من واحد كما في حد الحيوان،إنه جسم متغذ حسيّاس.فينبغي أن نعلم أن الفصل المقوم لذلك النوع هو الفصل الأخير(ف،د، ١٦،٨٥) -لما كانت الخاصة و الفصل المساوي ينعكسان على الموضوع رجح الاقتران إلى الضرب الأول من الشكل الأول،فأنتج(ف،ق، ٧،١٠١) -أما جنس الجنس و الفصل المقوم للجنس و ما كان فوقه،فإنها ليست بأول(ف،ب، ١،٣٠) -الفصل القريب قد يمكن أن يكون خاصا بالموضوع(ف،ب، ١،٣٠) -ليس يظنّ أحد من أولئك(الناس في القديم و الحديث)أن الجزء الذي يسمونه الجنس يعرّف الشيء بما هو خارج عنه أصلا،و أمّا الجزء الذي يسمونه الفصل،فقد يظنّ بكثير منها أنه يعرّف بما هو خارج الشيء المحدود.

و كثير منها ليس يظنّ به ذلك(ف،ب، ١٦،٤٨) -التي تستعمل أجناسا و فصولا في الحدود صنفان:أحدهما بمنزله ما يقال في الحيوان انه جنس،و في الناطق أنه فصل.و الثاني ما تدل عليه المشككات التامة التشكيك،مثل الواحد و الموجود و الكمال و القوه و النسبه و ما أشبه ذلك(ف،ب، ٢٣،٤٨) -الفصل منه(الجنس)،فيدلّ إما على ما يجرى منه مجرى مبدأ برهان أو يدلّ على جملة المجتمع،لكن دلالته على ما يجرى منه مجرى مبدأ برهان أكثر(ف،ب، ٨،٤٩) -ما فصله دالّ على أمر خارج عن المحدود،فإنّ ذلك الفصل صنفان،أحدهما أن يكون حدّا لما منزلته من الشيء منزله الصورة،فيستعمل حدّ الصورة بدل اسم الصورة،إذا اتفق أن لم يكن للصورة اسم.و الصنف الثاني أن تكون فصولها دالّة على أشياء خارجه(ف،ب، ١٠،٤٩) -الفصل هو المحمول على كثيرين مختلفين بالنوع على طريق أي شيء هو في جوهره(ف،ج، ٣،٨٧) -الفصل يشارك الجنس في أكثر الأشياء،فإنه يعرّف جوهر الشيء كما يعرّفه الجنس،و إنه يحمل أيضا على كثيرين مختلفين بالنوع،و إنه يكون جزءا لحد كما يكون الجنس جزء الحد (ف،ج، ٤،٨٧) -يختلفان(الفصل و الجنس)في أن الفصل يميّز النوع عن كل ما يشاركه في جنسه القريب،و أن الفصل يتلو الجنس في الترتيب(ف،ج، ٦،٨٧) -ينبغي أن تعلم أن الفصل إذا استقصى أمره على طريق البرهان لم يمكن أن يحمل على غير ذلك النوع الذي هو فصله(ف،ج، ٧،٨٧) -يكون الجواب عن الإنسان أيّ حيوان هو«إنه حيوان ناطق»أو«ناطق»و الجواب عن النخلة أيّ شجره هي«إنها الشجره التي تثمر الرطب» -كان الذي أجيب به حدّه،و الذي قيّد به الجنس و أردف به هو الفصل(ف،ح،

١٧، ١٨٢) - صار لا- يجاب بالفصل وحده فى سؤال «ما هو» النوع المسئول عنه بل يجاب به مقرونا بالجنس، و يجاب بالجنس وحده دون الفصل فى سؤالنا عن النوع «ما هو» (ف، ح، ١٤، ١٨٥) - إذا تعقّب يتبيّن أنّ الفصل أكمل تعريفًا بما هو النوع المسئول عنه من الجنس، و أنّه لا بدّ من كليهما (ف، ح، ١٦، ١٨٥) - يخيّل أنّ الحدّ المأخوذ منهما (الجنس و الفصل) من حيث هما طبيعتان قائمتان معقولتان من غير أن يعرض لكلّ واحد منهما عارض يصير به ذاك جنسا و هذا فصلا، غير الحدّ الكائن عنهما من حيث ذلك جنس و هذا فصل. فإذا تعقّب تبين أنّ هذا حدّ الشىء بحسب المنطق و ذلك حدّه بحسب الوجود، و كلاهما يؤولان فى آخر الأمر إلى أن يكون الإنسان قد حصل له الوجود معقولا (ف، ح، ٢١، ١٨٥) - إنّ تقييدنا الجنس بالفصل ليس يبقّى الجنس مشتركاً له و لغيره بل يجعله خاصّاً به، و إنّما يصيرُه خاصّاً به من حيث هو مقيد به (ف، ح، ٨، ١٩٠) - الكلّي المحمول على الشخص هو النوع، و شاركه فى الحمل على الشخص كلّي آخر، و كان على الصفه التى وصفناها، فإنّ ذلك الكلّي هو فصل ذاتيّ للنوع (ف، أ، ٣، ٧٢) - الفصل المقوم للجنس الذى هو أعلى يحمل على الجنس الذى هو أسفل حملا مطلقا (ف، أ، ١٨، ٧٣) - الفصل يحمل من طريق كيف هو، لزم أن تكون الفصول الذاتيه للنوع تؤخذ فى جواب المسأله عن ذلك النوع بأى شىء هو (ف، أ، ١، ٧٤) - الفصل يقال فيه إنّهُ هو المحمول على كلّي من طريق أى شىء هو، و يقال إنّهُ هو الذى يميّز بين ما تحت جنس واحد بعينه، و يقال إنّهُ هو الذى تختلف به الأشياء التى لا تختلف بالجنس (ف، أ، ٦، ٧٤) - لما كانت المحمولات المساويه لنوع ما ليست تحمل على أكثر ممّا يحمل عليه ذلك النوع، و كان النوع يحمل على مختلفين لا بالنوع لكن بالعدد، لزم أن يكون الفصل المساوى لذلك النوع يحمل على مختلفين لا بالنوع لكن بالعدد (ف، أ، ٢، ٧٥) - الفصل الأعمّ من النوع فإنّه يحمل على أشخاص ذلك النوع و على أشخاص نوع آخر (ف، أ، ٥، ٧٥) - الفصل الأعمّ ليس يحمل على المختلفين بالعدد فقط لكن على المختلفين بالنوع (ف، أ، ٦، ٧٥) - أمّا الفصل، فإنّه غير مقول فى جواب ما هو بوجه. و أمّا النوع، فإنّه ليس، من حيث هو نوع، مقولا على شىء قولا بهذه الصفه، بل مقولا عليه، فإن اتفق أن قيل هو بعينه هذا القول، فقد صار جنسا (س، د، ٣، ٥٠) - إنّ كلّ واحد من الأمور التى تأتى أمثله لإحدى هذه الخمسه، هو فى نفسه شىء، و فى أنّه جنس أو نوع أو فصل أو خاصّه أو عرض عام شىء (س، د، ١٠، ٦٥) - يسمّون (المنطقيون) كل معنى يميّز به شىء عن شىء - شخصيّاً كان أو كلياً - فصلا، ثم نقلوه بعد ذلك إلى ما يميّز به الشىء فى ذاته (س، د، ١٣، ٧٢) - من الفصل ما هو عام، و منه ما هو خاص،

و منه ما هو خاص الخاص (س، د، ١٦، ٧٢) - الفصل الذى يقال له خاص الخاص، فإنه الفصل المقوم للنوع، و هو الذى إذا اقترن بطبيعته الجنس قومه نوعا، و بعد ذلك يلزمه ما يلزمه، و يعرض له ما يعرض له، فهو ذاتى لطبيعته الجنس المقوم فى الوجود نوعا، و هو يقررها و يفرزها و يعينها، و هذا كالنطق للإنسان (س، د، ١١، ٧٤) - إنَّ الفصل هو الذى يفصل بين النوع و الجنس؛ و أيضا: إنَّه الذى يفصل به النوع على الجنس؛ و أيضا: إنَّه الذى به تختلف أشياء لا- تختلف فى الجنس؛ و أيضا: إنَّه المقول على كثيرين مختلفين بالنوع فى جواب أى شىء هو (س، د، ١٠، ٧٦) - إنَّ الفصل الذى هو خاص الخاص لا يقبل الزيادة و النقصان. و أما سائر الفصول فإنَّها لما كانت بعد الذات، فلا مانع يمنع أن تقبل الزيادة و النقصان (س، د، ١٠، ٨١) - الفصل أقدم من النوع (س، د، ١، ١٠٤) - الفصل ليس يجب أن يكون فصلا لكل شىء، بل إمّا من حيث هو مقسم فجنسه، و إمّا من حيث هو مقوم فلنوع ذلك الجنس (س، د، ٢٠، ١٠٩) - الفصل معنى خارج عن طبيعته الجنس (س، د، ٦، ١١٠) - إنَّ طبيعته كل فصل - و إن كانت فى الوجود مساويه لنوع واحد - فهى صالحه لأن تقال على أنواع كثيره (س، ب، ٦، ٥٣) - إنَّ الجنس يحوى الفصل بالقوه (س، ب، ١٢، ٩٣) - إنَّ الجنس أقدم من الفصل (س، ب، ١٧، ٩٣) - إنَّ الفصل يحمل من طريق أى شىء هو، و الجنس يحمل من طريق ما هو (س، ب، ٤، ٩٤) - إنَّ الجنس كالماده، و الفصل كالصوره (س، ب، ١٥، ٩٧) - إنَّ حمل النوع من طريق ما هو، و حمل الفصل من طريق أى شىء هو (س، ب، ١٣، ١٠٣) - الفصل أقدم من النوع (س، ب، ١، ١٠٤) - إنَّ معنى الفصل فى كل موضوع غير معنى النوع، و أن الجنس ليس البتّه جزءا من مفهوم الفصل (س، ج، ٩، ٩٠) - الفصل لا- يجب أن يقال على كل ما يقال عليه الجنس، فضلا عن أن يقال على أكثر ممّا يقال عليه الجنس. لكن الموجود و الواحد أعمّ من المقولات (س، ج، ٧، ١٩٩) - إنَّ الفصل لا يدل على ماهيته النوع، و إن دخل فى جمله ما يدل حتى تتم به الماهية الخاصه (س، ج، ٤، ٢٤٢) - التخليط فى الفصل، أن يكون قد وضع النوع مكان الفصل كما لو قيل فى حدّ التعبير: إنَّه شتم مع استخفاف؛ و إن الاستخفاف نوع من الشتم، لا فصل للشتم؛ فإنَّ الاستخفاف قول مؤذ للمخاطب يدلّ على قلّه خطره، و هو نوع من الشتم، لأنّ الشتم قول مؤذ للمخاطب يدلّ على عيب فيه، و قلّه الخطر نوع من العيب.

و كثيرا ما يكون فصل النوع كنوع لفصل الجنس (س، ج، ١٥، ٢٥٧) - الفصل فى الوجود لا يوجد إلاّ فيه (الجنس)، و فى بعضه، و قد يوجد الجنس مفارقا له (س، ج، ١٨، ٢٦٠) - إنَّ الفصل غير جزء الفصل، و أنّ الفصل هو الذى يحمل على الشىء على ما علمت (س)،

ج، ١٠، ٢٦٣) - الفصل هو قولك في الكيفيه (س، ج، ١٣، ٢٦٣) - إنه فرق بين أن تقول: إنَّ الفصل مضاف، و بين أن تقول: إنه مضاف إضافه خاصه، على أن إضافه الجنس في أمثال هذه المواضع قد تخصّصت، فإن العلم كانت إضافته إلى الموجود مثلا، و النحو إضافته إلى أمر خاص من الموجودات، و هو اللغه مثلا. و هذا ما يجب أن تعرفه في أمر هذا الموضوع (س، ج، ٦، ٢٦٥) - الذاتيّ الذى ليس يصلح أن يقال على الكثره التى كليته بالقياس إليها، قولاً فى جواب «ما هو؟» فلا شك فى أنه يصلح للتمييز عما يشاركها فى الوجود، أو فى جنس ما و لذلك يصلح أن يكون مقولاً فى جواب أى شىء هو؟ فإن «أى شىء» إنما يطلب به التمييز المطلق عن المشاركات فى معنى «الشيئيه» فما دونها، و هذا هو المسمّى بالفصل (س، أ، ٤، ٢٣٩) - كل فصل فإنه بالقياس إلى النوع الذى هو فصله مقوم، و بالقياس إلى جنس ذلك النوع، مقسّم (س، أ، ٨، ٢٤٠) - الفصل يرسم بأنه كليّ يحمل على الشىء فى جواب «أى شىء هو؟» فى جوهره (س، أ، ٥، ٢٤٧) - إنَّ الوجود لا- يعمّ الأشياء كلها عموم المقوم لها الداخلى فى ماهيتها، و كيف كان فإنه صالح للتمييز الذاتى، و هو الذى جرت العاده بتسميته ب(الفصل) (س، ش، ٢٢، ١٧) - الفصل هو الكليّ الذى يميّز به كليّ عن غيره تميّزا فى ذاته (س، ش، ٩، ١٨) - الفصل هو المحمول المقوم للجنس، لا الجنس للفصل، و إن كان يصح حمل الجنس على الفصل فليس على سبيل مقوم، بل على سبيل مقوم (س، ش، ٢٣، ٢٦) - اصطلاح قوم على أن يسمّوا الذاتى مقولاً فى جواب أى ما هو فصلا (مر، ت، ١٧، ١٤) - الألفاظ الكليه خمس: جنس و نوع و فصل و خاصه و عرض عام (مر، ت، ٣، ١٦) - الفصل هو الكليّ الذاتى الذى يقال به على نوع تحت جنسه بأنه أى شىء منه، كالناطق للإنسان (مر، ت، ٣، ١٨) - إنَّ الجنس ليس جنسا للفصل البتة، و لا- الفصل نوعا للجنس، و إلا لاحتاج إلى فصل آخر (مر، ت، ١٧، ١٩) - الفصل معنى خارج عن طبيعه الجنس (مر، ت، ١٩، ١٨) - كل فصل مقوم للجنس العالى فهو مقوم للجنس الذى دونه، و لا ينعكس (مر، ت، ٢٠، ٢٠) - الفصل المقسّم للجنس الأعلى مقوم للجنس الأسفل (مر، ت، ١، ٢١) - كل فصل فله نوع واحد (مر، ت، ١٤، ٢١) - الفصل إنما هو مقول قولاً- أوّليا على نوع واحد دائما، و إنما يقال على أنواع كثيره فى جواب أى شىء هو قولاً ثانيا بتوسط (مر، ت، ١٦، ٢١) - ما كان مقوما لذاته أعنى الفصل فإنه لا يحتمل الزيادة و التّقصان (مر، ت، ١٢، ٢٢) - أقسام الكليات خمس يسمّى المفردات الخمس و هى: الجنس و النوع و الفصل و العرض العام و الخاصه (غ، م، ١١، ١٧) - الفصل ذاتى لا يذكر فى جواب: ما هو؟ بل يذكر فى جواب: أى شىء هو (غ، ع، ٤، ١٠٢)

- (الجنس) و (الفصل) عبارته عن الحقيقة نفسها تفصيلاً (غ، ع، ١٣، ١٠٢) - الفصل: يرسم بأنه كلى يحمل على الشيء في جواب: أى شيء هو في جوهره (غ، ع، ١١، ١٠٦) - لم يعرف صورته الشيء، بالحد، إلا - من عرف أجزاء الحد، من الجنس و الفصل قبله (غ، ع، ٢٣، ٢٧١) - الغلط في الحدود ثلاثة: أحدهما: في الجنس. و الآخر: في الفصل. و الثالث:

مشترك (غ، ع، ٢٠، ٢٧٧) - (الغلط) من جهة الفصل. و ذلك بأن يوضع ما هو جنس مكان الفصل. أو ما هو خاصه، أو لازم، أو عرضي، مكان الفصل (غ، ع، ٨، ٢٧٩) - إن الفصل مقوم للنوع، و مقسم للجنس، و إذا لم يراع شرط التقسيم أخذ في القسمه فصولاً ليست أوليته للجنس، و هو عسير غير مرضى في الحد (غ، ع، ٢٠، ٢٨١) - الحد يلتئم بالجنس و الفصل (غ، ع، ٢٢، ٢٨٥) - الفصل هو ما يقال في جواب أى شيء هو؟ و يقال أيضاً: إنه كلى يحمل على الشيء في جواب أى شيء هو في جوهره (غ، ع، ١٩، ٣٦٦) - ما يشتمل عليه النوع فهو الجنس الذى به شارك غيره من الأنواع، و الفصل الذى به يتميز عن غيره مما يشاركه في الجنس من الأنواع (ب، ١٨، ١٥) - الفصل هو المقول في جواب أى شيء هو (ب، م، ١٩، ١٥) - أمّا الفصل فإنه يعرف بأنه الكلى الذاتى المقول في جواب أيّما هو، أو أى شيء هو، و بأنه الذاتى الذى به تختلف الأنواع التى جنسها واحد (ب، م، ٢٠، ١٨) - الفصل إنّما هو فصل للشيء الذى هو له بالقياس إلى ما ليس هو له، إذ يقع به التمييز و الخلاف بين ما هو له و بين ما ليس هو له، سواء كان ذلك الشيء الذى ليس هو له كلى أو كلى ليس هو له كلى حتى يكون تميزه عن جميع الأشياء كالمصاحك للإنسان أو كالحرق للنار، أو كان ذلك الذى ليس هو له إنّما هو له لبعض الأشياء كالبياض للقفنس دون الغراب (ب، م، ٧، ١٩) - إنّ الفصل ليس ذاتياً لطبيعته الجنس المطلقة، فإنّ الحيوان قد يخلو عن النطق و لا - ذاتيته باعتبار كونه ذاتياً للمركب منه و من الجنس (ب، م، ١٧، ٢٤) - القسم من الذاتى الذى ليس بدال على الماهية مميّز لا محاله فكان صالحاً لهذا الجواب. و قد يسمّى باسم الفصل (سى، ب، ١٢، ٤٤) - الفصل إذا اقترن بطبيعته الجنس قوماً نوعاً، فهو ذاتى لطبيعته الجنس كالنطق الذى يقوم الحيوان نوعاً هو الإنسان (سى، ب، ١٤، ٤٤) - كون الفصل ذاتياً للجنس هو غير اعتبار كونه ذاتياً للنوع المقوم به (سى، ب، ٥، ٤٥) - (ذاتيه الفصل) بالنسبة إلى النوع فهو داخل فى معناه. و أما إلى طبيعته الجنس التى هى حصه هذا النوع فغير داخل فى معناها، بل مقوم لها فى الوجود فقط. إذ لو لا الفصل لما تصوّر تقومها أصلاً (سى، ب، ٦، ٤٥) - طبيعته الجنس إذا تقومت بالفصل نوعاً استعدت بعد ذلك لما يلحقها من اللوازم العوارض

الغير الذاتية (سى،ب،٩،٤٥) - الفصل و إن لم يكن ذاتيا مقومًا لطبيعته الجنس المطلقه فهو مقسم لها (سى،ب،١٥،٤٥) - كل فصل فهو إذن بالقياس إلى النوع مقوم، و بالقياس إلى جنس ذلك النوع مقسم، و بالقياس إلى طبيعته الجنس المخصيه في الوجود أيضا مقوم (سى،ب،١٦،٤٥) - الفصل فصل بالقياس إلى ما يتميز به في ذاته (سى،ب،١٩،٤٦) - الجنس ليس جنسا لأحد جزئياته المأخوذه دون الفصل، فكذلك ليس جنسا للفصل و لا الفصل نوعا له، و إلا لاحتاج إلى فصل آخر، بل الفصل معنى خارج عن طبيعته الجنس المطلقه (سى،ب،١٠،٤٧) - إذا كان الحد مركبا من مقومات الشيء، فإن كانت المقومات أجناسا و فصولا فالحد مركب من الجنس و الفصل، و إن لم تكن أجناسا و فصولا كان الحد مركبا على مجموعها كيف كانت (سى،ب،١٦،٨١) - يؤخذ الفصل مكان الجنس كقولهم إن العشق إفراط المحبه و الإفراط فصل له و جنسه المحبه فقد وضع الفصل مكان الجنس، و الجنس مكان الفصل (سى،ب،١٢،٨٩) - الخطأ في الفصل فهو أن تأخذ اللوازم مكان الذاتيات، و أن تأخذ الجنس مكان الفصل، و أن تحسب الانفعالات فصولا، و الانفعالات إذا اشتدت بطل الشيء، و الفصول إذا اشتدت ثبت الشيء (سى،ب،٢١،٩٠) - المشترك بين الجنس و الفصل و الحد و الرسم فأمران: (أحدهما) أن لا تستعمل الألفاظ المجازيه المستعاره و الغريبه الوحشيه و المشتببه، كقولهم إن الفهم موافقه و إن النفس عدد محرك لذاته و إن الهولى أم حاضنه. (و الثانى) أن يعرف الشيء بما هو أعرف منه، فإن عرف بنفسه أو بما هو مثله فى الخفاء أو أخفى منه أو بما لا يعرف إلا بهذا المعرف كان خطأ (سى،ب،٢٣،٩٠) - المساوى للمحدود إما فصل أو خاصه أو حد آخر أو رسم، و لا يجوز أن يكون فصلا أو خاصه (سى،ب،١١،٢٦١) - الفصل... هو مما يقال على موضوع و ليس فى موضوع (ش،م،١٢،٢١) - قد يوجد للفصل... أن يصدق اسمه و حده على الموضوع كما يوجد ذلك للجواهر الثوانى (ش،م،١٥،٢١) - الفصل هو الذى يتميز به النوع فى جوهره عن النوع المقاسم له فى الجنس (ش،ج،٥٢٢،٨) - إن وضع الفصل على أنه جنس فليس بجنس (ش،ج،٢١،٥٦٣) - إن لم يكن واحدا من فصول الجنس الموضوع يحمل على النوع فإن الجنس لا- يحمل عليه (ش،ج،١٧،٥٦٤) - الفصل و الجنس أمران متقدمان على النوع المحدود و بهما قوامه (ش،ج،٢١،٦٠٠) - الفصل: إما ان يحمل على أكثر مما يحمل على النوع، و إما أن يكون مساويا له (ش،ج،١٥،٦٠٥) - الفصل ينبغى أن يكون بعد الجنس و قبل النوع (ش،ج،٩،٦٠٦) - كل فصل فإنه بالقياس إلى النوع الذى هو فصله مقوم، و بالقياس إلى جنس ذلك النوع مقسم (ر،ل،٤،٦) - الفصل هو الكلى الذى يحمل على الشيء فى

جواب أى شىء هو فى جوهره (ر،ل، ١٤،٦) -الفصل هو كمال الجزء المميّز (ر،ل، ١٥،٦) -الذاتى... أقسام ثلاثة: لأنه إمّا مقول فى جواب ما هو، أو فى جواب أى شىء هو فى ذاته و هو الفصل، و المقول فى جواب ما هو إمّا بحسب الشركه فقط و هو الجنس، أو بحسب الشركه و الخصوصيّه معا و هو النوع (م، ٢٣،٧) -فى الإشارات.. إنّ الفصل أعمّ من أن يميّز الشىء عن المشاركات الجنسيّه أو المشاركات الوجوديّة، و هذا الخلاف مبنى على امتناع تركّب الماهيّة من أمرين متساويين عند المتقدمين، و جوازه عند المتأخرين (م، ١٦،٩) - إنّ ما يحصّل الماهيّة -أعنى الفصل- لا يحتمل التبدل أيضا مع بقاء الماهيّة (ط،ش، ٨، ٢٣١) -كل ذاتى لا- يصلح فى جواب ما هو، فهو صالح للتمييز الذاتى، و هو الفصل (ط،ش، ١٦، ٢٣٨) -الفصل قد يكون خاصّا بالجنس، كالحصّة اس للنامى مثلا، فإنّه لا- يوجد لغيره. و قد لا- يكون، كالناطق للحيوان، عند من يجعله مقولا- على غير الحيوانات، كبعض الملائكة مثلا.

و على التقديرين، فإنّ الجنس إمّا يتحصّل و يتقوّم به نوعا، و ذلك النوع إمّا يمتاز بذلك الفصل (ط،ش، ١، ٢٣٩) -ما لا يمكن أن يقع فى جواب «ما هو؟» ينقسم إلى: ذاتى، هو الفصل. و إلى عرضى، و هو إمّا الخاصه، أو العرض (ط،ش، ٥، ٢٤٧) -الفصل... إنه الكلى المحمول على الشىء فى جواب أى شىء هو فى جوهره (م، ط، ٢، ٨٢) -الفصل متنسبا إلى النوع مقوّم له و مقوّم العالى مقوّم السافل من غير عكس، و مقيسا إلى الجنس مقسّم له و مقسّم السافل مقسّم العالى من غير عكس و مقيسا إلى حصّه النوع من الجنس (م، ط، ١، ٨٥) -الفصل الواحد بالنسبه إلى النوع الواحد لا يكون جنسا أيضا لامتناع كون المعلول علّه، و لا يقارن إلا جنسا واحدا و لا يقوّم إلا نوعا واحدا لثلا يختلف معلوله عنه، و لا يكون القريب إلا واحدا لثلا يتوارد علّتان على معلول واحد بالذات (م، ط، ٢، ٨٦) -ليس لكل فصل فصل مقوّم لوجوب انتهاء المركّب إلى البسيط، و عدم دخول الجنس فى ماهيه ليس فصلا له يميّزه عن النوع المشارك فى طبيعته لأنّه ليس ذاتيا له و إلا لكان ذاتيا للنوع (م، ط، ٥، ٨٨) -الفصل المميّز للنوع عن مشاركه فى الجنس قريب إن ميّزه عنه فى جنس قريب كالناطق للإنسان، و بعيد إن ميّزه عنه فى جنس بعيد كالحساس للإنسان (ن، ش، ٦، ١٧) -تبيّن أنّ كل صفة من هذه الصفات -الحيوان، و الناطق، و المائت- ليس منها واحد مختص بنوع «الإنسان». فبطل قولهم: إنّ «الفصل» لا- يكون إلا- بالصفات المختصه ب«النوع»، فضلا عن كونها «ذاتيه». و إمّا يحصل التمييز بذكر المجموع- إمّا الوصفين، و إمّا الثلاثة (ت، ر ٢٤، ٧٩، ١) -إذا جعل «الفصل» مميّزا له (للمحدود) عن غيره فلا ريب أنه يكون بالصفات المختصه (ت، ر ٢٨، ٧٩، ١)

-الفصل جزء الماهية الصادق عليها في جواب أى ما هو كالناطق باعتبار ماهية الإنسان، وإن شئت قلت هو الكلى المقول على الماهية في جواب أى ما هو (و،م، ٩٨،٢١) -كل واحد من الجنس و الفصل قد يكون قريبا لما هو جنس و فصل له و قد يكون بعيدا (و،م، ١٠٠،٦) -الفصل فإن كان مساويا للماهية و كان هو تمام الجزء المميّز لها فهو فصل قريب لها، وإن كان مساويا لها و لم يكن تمام المميّز فهو جزء من تمام المميّز و مساو له لأنهما معا يساويان الماهية فهو أيضا فصل لتمام المميّز. فإن كان تماما لمميّزه فهو فصله القريب و إلا- فهو جزء من تمام المميّز لا- مساو له و لا- بد أن ينتهى إلى أن يكون جزءا مساويا لبعض الفصول (و،م، ١٠١،٣٠) -الفصل إن كان مقولا- على كثيرين متفقين بالحقيقه (ض،س، ٢٥،٢٠) -الفصل كالحیوان الناطق للإنسان (ض،س، ٢٧،٢)

فصل بسيط

-الفصل البسيط، فلا يمنع أن يكون نوعا (س، ج، ١٠، ١٧٤)

فصل الجنس

-الجنس يترکب مع الفصل، فهو جنس الفصل، و قد عرض له أن كان فصل الجنس، و قد يترکب الجنس مع العرض، لكن هذا التركيب يخالف الأول؛ فإنه ليس يجب أن يكون جنس الفصل المقوم جنسا مقوما للنوع، و جنس العرض يجب أن يكون عرضا لاحقا لذلك النوع. نعم قد يكون جنس الفصل فصلا مقوما لجنس النوع، و كذلك قد يكون جنس العرض عرضا لاحقا لجنس النوع (س، د، ٢٠، ١١١) -الفصل أيضا قد يترکب مع الجنس، كالحساس فإنه فصل جنس الإنسان؛ و يترکب مع الخاصه، مثل النسبه إلى قائمتين من قولنا:

مساوى الزوايا الثلاث لقائمتين، فإنه فصل خاصه المثلث؛ و قد يترکب مع العرض، كالمفرق للبصر فإنه فصل عرض القطن (س، د، ١١٢، ٦)

فصل حقيقى

-أن تكون الفصول مأخوذه عن علل مختلفه، و حينئذ يكون الفصل الحقيقى مجموعها، و كل واحد منها هو جزؤه. و ربما يكون الفصل الحقيقى شيئا لا يدل على ذاته إلا بعرض ذاتى له، فيشتق له الاسم من ذلك العرض، كالناطق المشتق من النطق الدال على فصل الإنسان.

فإن وجد له عرضان يشتهبه تقدم أحدهما على الآخر، فقد يشتق له عن كل واحد منهما اسم؛ و حينئذ ربما يظن أن المفهوم من الفصلين فصلان متغايران لتغاير معنيهما (ط،ش، ١، ٢٢٦)

فصل خاص

-أمّا الفصل الخاص فذلك هو المحمول اللازم من العرضيات، فإنه إذا وقع الانفصال بعرض غير مفارق للمنفصل به، فإنه لا يزال انفصالا خاصا له، مثل انفصال الإنسان عن الفرس بأنه بادی البشره (س، د، ٧٣، ٨)

فصل ذاتي

-الهيئه الذاتيه و الفصل الذاتى قد يؤخذان من حيث هما مقومان لذات الأمر من غير أن يؤخذ التمييز بين ذلك الأمر و بين آخر مشارك له فى شىء ما. فإذا أخذنا مقومين فقط من غير أن يؤخذ مميّزين كان السؤال عنهما بحرف كيف.

و إذا أخذنا مميّزين كان السؤال عنهما بحرف أى (ف،ج،١١،٤٧) -الكلى المحمول على الشخص هو الجنس و شاركه كلى آخر بهذه الصفه، فإن ذلك الكلى فصل ذاتى لذلك الجنس (ف،أ،٦،٧٢) -الفصل الذاتى المقوم لنوع ما هو بعينه فصل ذاتى مقسّم لجنس ذلك النوع، و كذلك المقوم لجنس ما يكون هو بعينه مقسّم لجنس ذلك الجنس (ف،أ،٢،٧٣) -الفصل ذاتى لا يذكر فى جواب: ما هو؟ بل يذكر فى جواب: أى شىء هو (غ،ع،٤،١٠٢)

فصل عام

-الفصل العام هو الذى يجوز أن يفصل به شىء عن غيره، ثم يعود فينفصل به ذلك الغير عنه، و يجوز أن يفصل الشىء به عن نفسه بحسب وقتين، مثال ذلك: العوارض المفارقة كالقيام و القعود (س،د،١،٧٣)

فصل عرض

-الفصل أيضا قد يتركب مع الجنس، كالحساس فإنه فصل جنس الإنسان؛ و يتركب مع الخاصه، مثل النسبه إلى قائمتين من قولنا: مساوى الزوايا الثلاث لقائمتين، فإنه فصل خاصه المثلث؛ و قد يتركب مع العرض، كالمفرق للبصر فإنه فصل عرض القطن (س، د، ٩، ١١٢)

فصل قسيم

-يجب لكل فصل أن يكون له فى الجنس قسيم، إمّا محصّل كما المفرق للبصر تحت اللون، أو غير محصّل، كما الناطق و غير الناطق تحت الحيوان، فإن الغير الناطق فصل قسيم للناطق تحت الحيوان، فإذا كان لا يوجد لما أورد فصل قسيم، فليس ذلك بفصل (س، ج، ٩، ٢٥٤)

فصل منطقي

-إنّ الفصل المنطقى لا يكون البتّه نوعا لشىء إلا على وجه ما لفصل منطقي آخر، و هو الذى يكون له مكان جنس. و كثيرا ما يكون ذلك الذى كالجنس فصلا للجنس الأعلى الذى فيه الشىء (س، ج، ٧، ٩١) -إنّ الفصل المنطقى فى الجواهر ليس نوعا للجواهر بآتم بيان، و إن كان يحمل على ما يحمل عليه النوع (س، ج، ٩، ١٧٤)

فصل منوع

-إنّ ذات النفس و ذات كل قوه شىء، و كونهما كمالا و حالا لشىء شىء من لواحق ذاته. و إذا حدث عن النفس بمثل هذا

اللاحق بقول مساو كان رسماً له لا حدّاً، وإنّما يحصل للحيوان الفصل المنوّع له إلى الإنسان بانضمام ذات النفس إلى ما تنضم إليه انضماماً أوليّاً، ثم تتبعه توابع النفس و لواحقه، وهو من حيث تلك التوابع و اللواحق-إذا كانت مساويه- مخصوص لا مفصول (س،ش،٩،٢٢)

ص: ٥٩٦

فصل النوع

-فصل النوع المحصل يجب كونه وجوديا دون النوع الاعتباري(م،ط،١،٨٨)

فصل واعراض

-يعمّ الفصل و الأعراض غير المفارقة أنهما يوجدان فيه دائما و لجميعة.و ذلك أن «ذا الرجلين» يوجد دائما للغربان،و على ذلك المثال يوجد لها السواد(فى،أ،٨،١٠٦٣) -إن الفصل يحوى و لا يحوى-و ذلك أن الناطق يحوى الإنسان؛فأما الأعراض فإنها من وجه تحوى من قبل أنها فى كثيرين،و من وجه تحوى،أعنى من قبل أن الموضوعات ليست قابله لعرض واحد،بل لأعراض كثيرة(فى،أ،٢،١٠٦٤) -الفصل فلا يقبل الزيادة و النقصان،و الأعراض تقبل الزيادة و النقصان(فى،أ،٥،١٠٦٤)

فصل و خاصه

-يعم الفصل و الخاصه أن الأشياء التى تشترك فيهما تشترك بالسويه:فإن الناطقين ناطقون بالسويه،و الضحّاكين ضحّاكون بالسويه(فى،أ،٦،١٠٦٢) -يخصّ الفصل أنه يقال على أنواع كثيرة فى أكثر الأمر،بمنزله الناطق:فإنه يقال على الملك و على الإنسان؛و الخاصه إنما تقال على نوع واحد،و هو النوع الذى هى له خاصه(فى،أ،٢،١٠٦٣) -الفصل يتبع أبدا تلك الأشياء التى هو لها فصل،إلا أنه لا-ينعكس،فأما الخواص فإنها تكافئ فى الحمل الأشياء التى هى لها خواص،من قبل أنها تنعكس عليها(فى،أ،٤،١٠٦٣) -أما الفصل و الخاصه فيشتركان فى أنّهما يحملان على ما تحتها بالسويه.و يجب أن تعلم أنّ هذا إنّما هو فى بعض الخواص التى منها الخاصه العامه الدائمه الصوريّه(س،د،١٥،١٠٤) -الفصل أيضا قد يتركب مع الجنس،كالحساس فإنّه فصل جنس الإنسان؛و يتركب مع الخاصه،مثل النسبه إلى قائمتين من قولنا:

مساوى الزوايا الثلاث لقائمتين،فإنه فصل خاصه المثلث؛و قد يتركب مع العرض، كالمفرق للبصر فإنه فصل عرض القطن(س،د،١٢٨)

فصل و نوع

-الفصل يقال على أكثر مما يقال عليه النوع(أ،ج،١،٦٤٣) -يخصّ الفصل أن يحمل من طريق أى شىء، و يخصّ النوع أنه يحمل على طريق ما الشىء:

و ذلك أن الإنسان،و إن كان قد يوجد من طريق أى شىء،غير أنه ليس هو على الإطلاق أى شىء،لكن من قبل أن الفصول لما دخلت على الجنس قوّمته،أى قوّمت النوع(فى،أ،٧،١٠٦٠) -إن الفصل فى أكثر الأمر يوجد فى أنواع أكثر من واحد،كذى أربعه أرجل فى حيوانات كثيرة مختلفه بالنوع،و النوع إنما هو فى الأشخاص التى تحته فقط(فى،أ،٢،١٠٦١) -إن الفصل أقدم من نوعه،و ذلك أن الناطق يرفع الإنسان بارتفاعه،و الإنسان لا يرفع الناطق بارتفاعه عند وجود الملك(فى،أ،٤،١٠٦١)

-إن الفصول تأتلف مع فصل آخر، فإن الناطق و المائت قد ائتلفا لقوام الإنسان. فأما النوع فلا يأتلف مع نوع حتى يحدث عنهما نوع آخر، فإن فرسا ما مع حمار ما قد يجتمعان لكون البغل.

فأما فرس على الإطلاق فليس يجتمع مع حمار فيحدث عنهما بغل (في، أ، ١٠٦٢، ١)

فصلان

-إن انحاز في أحد المتقابلين (من الفصلين)، نظرنا في المجتمع من الجنس و ذلك الفصل:

هل هو مساو في الحمل للمقصود تحديده؟ فإذا وجدناه مساويا، كان ذلك المجتمع حدًا لذلك الشيء، و إن كان أعم منه نظرنا، فإن كان للمجتمع اسم مفرد أخذناه مدلولاً عليه باسمه المفرد و قسّمناه أيضا بفصلين متقابلين، و نجرى منه المجرى الذى جريناه فى الأول الى أن يجتمع لنا جملة مؤتلفه، إما من شيئين أو أكثر، مساويه للمقصود تحديده، فنكون حينئذ قد حصّينا لنا حدّ ذلك الشيء (ف، ب، ١٧، ٥٣) - إن فصلين يأتلفان فيقومان نوعا، و النوعان لا يأتلفان فيقوم منهما نوع (س، ب، ٩، ١٠٤)

فصليه

-إن الفصلية تمنع أن يوجد لمقابلاتها موضوع واحد بعينه (س، د، ٤، ١٠٧)

فصول

-الفصول التى هى أعلى تحمل على الأجناس التى تحتها حتى تكون جميع فصول الجنس المحمول هى بأعيانها فصول الجنس الموضوع (أ، م، ١٥، ٥) - من غير العلم بالفصول لا سبيل إلى أن يعلم كل واحد (من الموجودات) (أ، ب، ٣، ٤٤٧) - قد توجد فصول كثيرة لأشياء هى واحده بأعيانها فى النوع، لكن ليس فى الجوهر و لا بالذات (أ، ب، ٧، ٤٤٧) - القول بأنه يقع الكلّ فى القسمه إن كانت الفصول المتقابله من التى ليس فيها متوسط، فليس هو مصادره، و ذلك أنه قد يلزم ضروره أن يكون موجودا فى أحدها إن كان فصلا لذاك (أ، ب، ١، ٤٤٨) - الجنس هو الأوّل، و هو المأخوذ مع الفصول معا، و الفصول هى جميعا لازمه، فلا يكون حينئذ شىء هو أشدّ تأخرا؛ و إلا فقد كان يكون شىء آخر مخالفا بالنوع (أ، ب، ٦، ٤٤٩) - واحده بعينها فى الجنس، و هى جميع الأشياء التى توجد لها فصول من طريق أنها لأشياء آخر أو على جهات مختلفه (أ، ب، ١، ٤٥٤) - تصير الفصول كلّها إما نوعا و إما شخصا إن كانت حيوانات، لأن كل واحد من الحيوانات هو نوع أو شخص (أ، ج، ١٦، ٦٤٢) - كل واحد من الفصول يردف بالجنس الذى يخصّه، كما أن المشاء ذا الرجلين يردف بالحيّ (أ، ج، ٩، ٦٤٣) - الفصول المتضاده بحق ترى أن تحمل على المتضادات: بمنزله الأبيض و الأسود، فإن هذا جامع للبصر و ذاك مفروق للبصر (أ، ج، ١٢، ٦٨١) - من الفصول إذا ما يحدث آخر، و منها ما يحدث غيرا فقط. فالفصول التى تحدث آخر، بها تكون قسمه الأجناس إلى الأنواع، و بها تستوفى الحدود، إذا كانت من جنس و من أمثال هذه الفصول. فأما الفصول التى تحدث غيرا فإنها تحدث عنها غيرهه فقط و تغاير

الأحوال (فى، أ، ٥، ١٠٣٨) - إن الفصول منها ما هي مفارقه، ومنها غير مفارقه. فالتحرّك، والسكون، وأن يصحّ الإنسان و يمرض، وما أشبه ذلك - فصول مفارقه. فأما أن يوجد أقبى أو أفطس أو ناطق أو غير ناطق - ففصول غير مفارقه (فى، أ، ٩، ١٠٣٨) - الفصول أيضا التى هي بذاتها منها ما بها تقسم الأجناس إلى الأنواع، ومنها ما بها تصير المنقسمه أنواعا، مثال ذلك أنّه لما كانت الفصول الموجوده للحى بذاتها هي هذه:

المتنفّس، والحسيّاس، و الناطق، و غير الناطق، و المائت، و غير المائت - صار فصلا المتنفّس و الحساس مقومين لجوهر الحى، لأنّ الحى هو جوهر حسّاس متنفّس (فى، أ، ١، ١٠٤١) - إن هذه الفصول المقسيّمه للأجناس قد تكون متممه و مقومه للأنواع، لأنّ الحى ينقسم بفصل الناطق و فصل غير الناطق، و بفصل الميت أيضا و غير الميت (فى، أ، ٧، ١٠٤١) - الفصول...المحدثه للأنواع هي التى تحدث نوعا آخر و التى توجد فيما هو الشىء (فى، أ، ١، ١٠٤٩) - الفصول ليس تحوى الأجناس (فى، أ، ٢، ١٠٥٤) - أما الفصول فليست ترفع الجنس، و ذلك أن الفصول إن ارتفعت كلّها بقى الجوهر المتنفّس الحساس متوهما، و قد كان ذلك الجوهر هو الحى (فى، أ، ٥، ١٠٥٤) - أما الفصول فأكثر من واحد، كأنك قلت:

ناطق، مائت، قابل للعلم و العقل، و هذه الفصول التى بها يخالف الإنسان سائر الحيوان (فى، أ، ١٠، ١٠٥٤) - الفصول كلها من حيث هي فصول تدلّ عليها الأسماء المشتقه كانت فصول الجوهر أو فصول المقولات الأخرى (ف، ق، ٥، ١١٣) - الفصول الكثيره التى تحمل على جنس واحد حملا غير مطلق صنفان: صنف منها يمكن أن يحمل بعضها على بعض حملا ما، و صنف منها لا يمكن أن يحمل بعضها على بعض أصلا، لا مطلقا و لا غير مطلق (ف، أ، ٧، ٧٣) - الفصول التى تقوم أنواعها هي بأعيانها تقسم جنسها إلى تلك الأنواع (ف، أ، ١٤، ٨٣) - الفصول التى تقسم جنسا ما إلى أنواع هي بأعيانها تقوم الأنواع التى إليها قسم الجنس (ف، أ، ٨٣، ١٥) - إنّ من الفصول ما هو مفارق، و منها ما هو غير مفارق؛ و من جمله غير المفارقه ما هو ذاتى، و منها ما هو عرضى (س، د، ٧٥، ١٣) - إنّ من الفصول ما يحدث غيريه، و منها ما يحدث آخريّه (س، د، ١٥، ٧٥) - إنّ الفصول لها نسبتان: نسبه إلى ما تقسمه و هو الجنس، و نسبه إلى ما تقسم إليه و هو النوع (س، د، ٦، ٧٨) - إنّ لا شىء من الفصول يقبل الزيادة و النقصان، بل طبيعه الفصلية تمتنع أن تقبل الزيادة و النقصان، و كون الشىء عرضا لا يمنع ذلك (س، د، ١، ١٠٧) - أمّا الفصول فإنّها من جهه تجرى مجرى الأنواع؛ و من جهه أخرى، فإنّ الفصول إمّا أن يعنى بها الصوره التى هي كالنطق، و هذه غير محموله على زيد و عمرو، و إن كانت جواهر، و لا مقايسه بينها و بين الأشخاص و الأنواع فى اعتبار العموم و الخصوص، بل باعتبار البساطه

و التركيب... و أمّا الفصول التى هى فصول منطقيّه حقيقيّه كالناطق، فإن مثلها و إن كان لا- يكون إلّا- جوهرًا، فإن معنى الجوهرية، كما علمت، غير مضمّن فيها بل معنى مثل هذا الفصل (س، م، ١٣، ١٠١) -الفصول فى الحدود و الرسوم إنّما تطلب بحسب المعانى، لا بحسب الألفاظ (س، ع، ١١، ١٠) -الفصول...زوائد تلحق الأجناس...

و الأجناس لا تدخل فى تقويمها؛ فنفس تصوّر الفصل كالناطق لا يمنع أن يقع خارجا عن الجنس، كما نفس تصوّر الشمس لا يمنع أن يقع على غير الشخص المشار إليه و خارجا عنه (س، ج، ٦، ٥٦) -النقصان بترك بعض الفصول؛ فإنه نقصان فى التصوّر (غ، ع، ١١، ٢٧٠) -إذا شرطنا أن تكون الفصول كلها ذاتيه، و اللازم الذى لا يفارق فى الوجود و الوهم، مشتبه بالذاتى غايه الاشتباه، و درك ذلك من أغمض الأمور (غ، ع، ١١، ٢٨١) -إذا شرطنا أن نأتى بجميع الفصول الذاتيه حتى لا نخلّ بواحد. و من أين نأمن من شذوذ واحد عنه، لا سيما إذا وجد فصلا حصل به التمييز و المساواه للاسم فى الحمل (غ، ع، ١٤، ٢٨١) -بالفصول ينقسم الشئ إلى أنواعه.

و بالأعراض ينقسم إلى اختلاف أحواله (غ، ع، ١٣، ٣١١) -الفصول التى بها ينقسم الحيوان... غير الفصول التى ينقسم بها العلم (ش، م، ٢٠، ٩) -الفصول التى ينقسم بها الجنس الأعلى هى محموله و لا- بدّ على الأجناس التى تحت الجنس الأعلى لأنه يحمل على كل واحد من تلك الأجناس التى تحته (ش، م، ٦، ١٠) -جميع... الفصول هى من المتواطئه أسماؤها (ش، م، ٥، ١٦) -مما يخصّ... الفصول أن جميع ما يحمل منها فإنما يحمل على نحو حمل الأشياء المتواطئه أسماؤها (ش، م، ٣، ٢٢) -تحمل حدود الفصول على الأشخاص و الأنواع كما تحمل الأسماء (ش، م، ١٢، ٢٢) -القوه على أخذ الفصول... ذلك يحصل بالرياضة فى أخذ فصول الأشياء الشديده التشابه (ش، ج، ١٥، ٥١٩) -إنّ الفصول تحصل الماهيه، و العرضيات تلحقها بعد تحصلها. فأما الشئ الذى يتحصّل بها، أو يكون موضوعا لها، فهو خارج عن مفهوماتها، إذ لو كانت تشتمل عليه لكان ما به الاشتراك داخلا- فيما به الامتياز، أو الأشياء الداخلة فى الخارجه. هذا خلف (ط، ش، ١٣، ٢٢٦) -إنّ اللوازم و الخواص، بل الفصول، لا تدل بالوضع إلّا على شئ ما يستلزمها أو يختص بها (ط، ش، ١، ٢٥٧) -اشتراطهم (الفلاسفه) مثلا ذكر «الفصول» التى هى «الذاتيات المميزه» مع تفريقهم بين «الذاتى» و «العرضى اللازم» للماهيه غير ممكن (ت، ر، ١، ٩٤، ١)

فصول بسيطه

-فصول الجواهر، أعنى الفصول البسيطه التى لا- تحمل على الجواهر التى هى مثل النطق و غير ذلك، فإنّها أيضا ليست فى شئ من الأشياء،

كما يكون العرض فى موضوع، لا- فى النوع فإنها جزؤه؛ و لا- فى الجنس، فإن طبيعه الجنس بالحقيقه ليست موضوعه و لا- مادّه لها(س،م، ٤٧٨)

فصول الجواهر

فصول الجواهر، أعنى الفصول البسيطة التى لا- تحمل على الجواهر التى هى مثل النطق و غير ذلك، فإنها أيضا ليست فى شىء من الأشياء، كما يكون العرض فى موضوع، لا فى النوع فإنها جزؤه؛ و لا فى الجنس، فإن طبيعه الجنس بالحقيقه ليست موضوعه و لا مادّه لها(س،م، ٤٧٨)

فصول جوهرية

الفصول الجوهريه قد علمت أنّها جواهر(س، ج، ١٣، ٦٩)

فصول ذاتية

قسمه الجنس بالفصول الذاتيه، منها قسمه أولى، و منها قسمه ثانيه. و القسمه الثانيه، إما بفصول ذاتيه للفصول التى قسّم بها الجنس قسمه أولى، و إما بفصول ذاتيه للجنس المقسوم أولاً- (ف، ب، ١٩، ٥٤) - تكون أشياء بأعيانها تحمل كليين أحدهما تحت الآخر، فتحمل على الأسفل منهما حملا مطلقا و على الأعلى حملا غير مطلق. و هذه الأشياء هى الفصول الذاتيه لهما جميعا، غير أنّها هى لما تحمل عليه حملا مطلقا فصول ذاتيه مقومه، و لما تحمل عليه حملا غير مطلق فصول ذاتيه قاسمه(ف، أ، ١٩، ٧٢)

فصول الكيف

فصول الكيف... قد تكون كيفا، على ما علمت. و ربّما كانت الكيفيه فصلا، و لكن لمقوله أخرى غير الجواهر(س، ج، ١٤، ٦٩)

فصول متقابلة

الصنف(من الفصول) الذى لا يحمل بعضها على بعض أصلا فإنها تسمى فصولا متقابله.

و الصنف الذى يحمل بعضها على بعض حملا ما فإنها فصول غير متقابله(ف، أ، ١٠، ٧٣) - الفصول المتقابله منها ما يدلّ عليها جميعا بألفاظ مختلفه حتّى يكون اللفظ الدالّ على أحدهما غير اللفظ الدالّ على المقابل الآخر، و منها ما يدلّ على أحد المتقابلين منهما بلفظ ما و يدلّ على مقابله بذلك اللفظ مقرونا به حرف لا. و أقلّ الفصول المتقابله اثنان(ف، أ، ١٢، ٧٣)

فصول مجردة

الفصول المجزّده، التى هى الصور إذا قيست إلى طبائع الأنواع المركبه منها، كانت أولى بالجوهريه بسبيل القدمه، و لم تكن أولى بالجوهريه بسبيل الكمال(س، م، ٥، ١٠٢)

فصول مقسمة

-أمّا الأجناس و الأنواع المتوسطة فإنّها هي التي يوجد لها فصول مقومه و فصول مقسّمه.

ففصولها المقومه هي التي تقسّم أجناسا فوقها؛ و فصولها المقسّمه هي التي تقوم أنواعا تحتها؛ و كل ما قوم جنسا هو فوق فإنه يقوم كل ما تحته؛ لكن تقويمه الأولى لما قسّم إليه الجنس قسمه أولى؛ و كل ما قسّم جنسا أو

ص: ٦٠١

نوعا هو تحت فإنه يقسم ما فوقه (س، م، ١٥، ٥٥) - إن الفصول المقسمة للجنس الأسفل، ربما لم تكن مقسمة لما فوقه قسمه أوليه و لا قسمه مستوفاه؛ و الفصول المقسمة لما فوق، في الأكثر من الأمر، لا تقسم ما تحت، بل تقومه.

مثل الجسم ذى النفس الحساس، فإن الحساس لا يقسم شيئا من أنواع الجسم ذى النفس (س، م، ١٠، ٥٦)

فصول مقومه

- الفصول المقومه لنوع ما فإنها تحمل على أشخاص ذلك النوع، وكذلك المقومه لجنس ما فإنها تحمل على أنواع ذلك الجنس، حملا مطلقا (ف، أ، ١٦، ٧٣) - الفصول المقومه لجنس ما، فإنها تؤخذ في جواب المسألة عن ذلك الجنس أى شيء هو.

و تلك حال كل فصل مقوم، فإنها يؤخذ في التمييز بين ما يقوم و بين آخر يشاركه في الجنس الذى هو أعلى منه (ف، أ، ٣، ٧٤) - ربما وجد في الفصول المقومه ما هو مساو في الحمل للكلى الذى قومه، و قد يوجد أيضا فيها ما هو أعم من الكلى الذى قومه (ف، أ، ١٦، ٧٤) - لئلا كانت الأنواع تأتلف حدودها من الأجناس و الفصول، صارت الفصول التى تليق أن تؤخذ جزء حد النوع يقال إنها فصول مقومه للنوع، و هى الفصول الذاتيه التى تحمل على النوع حملا - مطلقا (ف، أ، ١٤، ٨١) - أميا الأجناس و الأنواع المتوسطه فإنها هى التى يوجد لها فصول مقومه و فصول مقسمة.

ففصولها المقومه هى التى تقسم أجناسا فوقها؛ و فصولها المقسمة هى التى تقوم أنواعا تحتها؛ و كل ما قوم جنسا هو فوق فإنه يقوم كل ما تحته؛ لكن تقويمه الأولى لما قسم إليه الجنس قسمه أولى؛ و كل ما قسم جنسا أو نوعا هو تحت فإنه يقسم ما فوقه (س، م، ١٥، ٥٥)

فصول منطقيه

- أما الفصول فإنها من جهه تجرى مجرى الأنواع؛ و من جهه أخرى، فإن الفصول إما أن يعنى بها الصوره التى هى كالنطق، و هذه غير محموله على زيد و عمرو، و إن كانت جواهر، و لا مقياسه بينها و بين الأشخاص و الأنواع فى اعتبار العموم و الخصوص، بل باعتبار البساطه و التركيب... و أميا الفصول التى هى فصول منطقيه حقيقته كالناطق، فإن مثلها و إن كان لا يكون إلا جوهرا، فإن معنى الجوهرية، كما علمت، غير مضمّن فيها بل معنى مثل الفصل (س، م، ١٣، ١٠١) - أميا المنطقيه من الفصول، فإنها متأخره فى الجوهرية من وجه آخر؛ لأن الجوهرية لازمه لها لا داخله فى مفهومها؛ إذ قد علمت أنّ الناطق يجب أن لا يوجد جوهرا أو حيوانا ذا نطق، بل شيئا ذا نطق (س، م، ٦، ١٠٢) - الفصول المنطقيه... هى أيضا جواهر (س، م، ٨، ١٠٣) - إن الفصول المنطقيه كلها تحمل على الأنواع، فلا تكون غير الأنواع فى الموضوع، و لكن تكون غيرها بالاعتبار. فإن كان الفصل المنطقى مشتقا من معنى موجود فى النوع لا يحمل على النوع، كان النوع منفصلا بفصل غيره؛ كالإنسان الذى هو ناطق؛ و إنما هو

ناطق بنطق هو موجود حاصل فيه، و النطق لا يحمل على الإنسان، فلا يقال: إن الإنسان نطق لا باعتبار فقط بل و بالموضوع؛ فهذا الفصل و ما يجرى مجراه يستند إلى شيء هو غير النوع، بحيث لا يحمل عليه (س، م، ٣، ١٣٤)

فصول و اعراض

قد يخالف أيضا الجنس الفصول و الأعراض العامية، من قبل أن الفصول و الأعراض التي تعرض على جهة العموم، و إن كانت تحمل على كثيرين مختلفين بالنوع، إلا أنها ليست تحمل «من طريق ما هو» إذا سئلنا عن ذلك الشيء الذي تحمل عليه هذه، بل إنما تحمل «من طريق أى شيء هو» -و ذلك أنا إذا سئلنا عن الإنسان: أى حيوان هو؟ -قلنا: ناطق؛ و إذا سئلنا عن الغراب: أى حيوان هو؟ -قلنا:

أسود؛ و الناطق فصل، و الأسود عرض. - فأما إذا سئلنا عن الإنسان: ما هو؟ -أجبنا بأنه: حيوان، لأن جنس الإنسان قد كان الحيوان. فيصير قولنا فى الجنس إنه «محمول على كثيرين» يفصله من الأشياء التي تحمل على شيء واحد، و هي التي لا تتجزأ. و قولنا:

«مختلفين بالنوع» يفرق بينه و بين ما يحمل كحمل الأنواع و الخواص. و قولنا إنه يحمل «من طريق ما هو» يفصله من الفصول و من الأَعراض العامية التي ليست تحمل «من طريق ما هو»، لكن «من طريق أى شيء هو» أو «كيف حاله» (فى، أ، ٢، ١٠٢٦) -الفصول المتضاده غير مختلطة، و الأعراض المتضاده قد تختلط (فى، أ، ٦، ١٠٦٤)

فضل

-يقال إن شيئا يتقدم شيئا آخر على خمسة أنحاء:

إما بالزمان و إما بالطبع و إما بالمرتبه و إما بالفضل و الشرف و الكمال و إما بأنه سبب وجود الشيء (ف، د، ١٠، ٦٦)

فعل

-وجدنا أشياء أخرى تجرى فى الكلام، كقول القائل: يأكل و يشرب و يجىء و يذهب، فالتمسنا لذلك اسما جامعاً، فوجدناه الفعل (ق، م، ٢٤، ١٠) -لفظ الفعل الدال على الحاضر فى اللسان العربى هو على بنيه لفظ المستقبل بعينه (ف، ق، ١٢، ٧٠) -اعلم أنه إنما قيل «أن ينفعل» و «أن يفعل»، و لم يقل انفعال و فعل، لأن الانفعال قد يقال أيضا للحاصل الذى قد انقطعت الحركة إليه، فإنه يقال: فى هذا الثوب احتراق، إذا كان حصل و استقر، و يقال: انفعال، إذا كان الشيء بعد فى الحركة، و كذلك القطع، الذى هو الفعل، قد يقال عند استكمالها، و قد يقال حين ما يقطع (س، م، ٩، ٢٣٦) -ليس يراد بالفعل الوجود فى الأعيان فقط، فربما لم يلتفت فى الموضوع إلى الوجود، كقولنا كل كره تحيط بذى عشرين قاعده مثلثات فهو كذا، بل من حيث هو معقول بالفعل على أن العقل يصف وجوده بالفعل أنه أبيض دائما أو فى وقت أى وقت كان (مر، ت، ١٥، ٦١) -المنطقى يسمى (الفعل) كلمه (غ، ع، ٧٨، ١٣) -الفعل: و هو الكلمه؛ فإنه صوت دال بتواطؤ، على الوجه الذى ذكرناه فى (الاسم) إنما يباينه

فى أنه يدلّ على معنى وقوعه فى زمان، كقولنا (قام) و(يقوم) (غ، ع، ٣، ٨٠) - الفرق بين (الاسم) و(الفعل) تضمّن معنى (الزمان) فقط (غ، ع، ١٠، ٨٠) - الفعل الذى بإزاء القوّه الفاعله، معناه: نسبه استحاله، أو كون، أو حركه. إلى مبدأ لا ينفعل بها (غ، ع، ١٩، ٣٣٣) - الفعل الذى بإزاء القوّه الأخرى يوصف بها كل شىء، من قبيل الموجودات الحاصله، وإن كان: انفعالا، أو حالا لا فعلا، و لا- انفعالا (غ، ع، ٢٢، ٣٣٣) - المضاف قد يعرض للمقولات كلها. أما فى الجوهر فكالأب و الابن، و فى الكم المتصل كالعظيم و الصغير، و فى الكم المنفصل كالكثير و القليل، و فى الكيف كالأحرّ و الأبرد، و فى المضاف كالأقرب و الأبعد، و فى الأين كالأعلى و الأسفل، و فى متى كالأقدم و الأحدث، و فى الوضع كالأشدّ انتصابا و انحناء، و فى الملك كالأكسى و الأعرى، و فى الفعل كالأقطع و الأصرم، و فى الانفعال كالأشدّ تسخنا و تقطعا (سى، ب، ٨، ٦٧) - الفعل... لفظ دالّ على معنى و على زمان ذلك المعنى المحصّل بأحد الأزمان الثلاثه التى هى الماضى أو الحاضر أو المستقبل (ش، ع، ٣، ٨٤) - كل قول جازم... لا بدّ فيه من كلمه أعنى فعلا- (ش، ع، ١٠، ٨٨) - الفعل، و يسميه المنطقيون «كلمه». و الفعل عند النحاه أعم منه عند المنطقيين؛ فإنهم يسمون الكلمات المؤلفه مع الضمائر؛ كقولنا: أمشى، أيضا، فعلا (ط، ش، ٨، ١٩٤) - الفعل لا- يخبر عن معناه معبرا عنه بمجرد لفظه و المخبر عنه فى قولنا الفعل لا يخبر عنه معنى الفعل لكن ما عبّر عنه بلفظه بل الاسم و هو قولنا الفعل (م، ط، ٩، ٤٢)

فعل تام

- الحد التام للفعل التام، أن يقال: الفعل لفظ مفرد يدل بالوضع على معنى مستقل بنفسه، و يتعلق بشىء لا يعنيه فى زمان من الأزمنه الثلاثه بعينه ذلك التعلق (ط، ش، ٦، ١٩٥)

فعليات

- الفعليات و هى ما عدا الممكنتين و حكمها أنها تنعكس إلى مطلقه عامه (و، م، ٢٧، ٢٣٥)

فقه

- صناعه الكلام و الفقه متأخرتان بالزمان عنها (المله) و تابعتان لها (ف، ح، ١٠، ١٣١)

فقهيات

- لا- يشترط فى الفقهيات الحصر القطعى، بل الظنى فيه، كالقطعى فى غيره (غ، ع، ١١، ١٥٨) - فى الفقهيات، فالجزئى المعين يجوز أن ينقل حكمه إلى جزئى آخر، باشتراكهما فى وصف (غ، ع، ٢٢، ١٧٠) - نحكم فى الفقهيات الظنّيه، بأن العمل عند ظهور الظن، واجب قطعا (غ، ع، ٢٣، ٢٥٦)

فكر

- المراد من المنطق أن يكون عند الإنسان آله قانونيه تعصمه مراعاتها عن أن يضل فى فكره.

و أعنى بالفكر هاهنا ما يكون عند إجماع

الإنسان أن ينتقل عن أمور حاضره في ذهنه، متصوّره أو مصدّق بها، تصديقا علميًّا، أو ظنيًّا، أو وضعًا و تسليمًا إلى أمور غير حاضره فيه (س، أ، ١، ١٦٩) - يمكن أن يتناقض الفكر و الوهم، فإن الوهم تبع للحسّ. فكلّ شيء خالف المحسوس فيما أن يمنع الوهم وجوده، و إما أن يجعل وجوده على نحو وجود المحسوسات (مر، ت، ١٤، ١٨٦) - الفكر حركة ذهن الإنسان نحو المبادئ للمطالب، ليصير منها إلى المطالب (مر، ت، ١٣، ٢٦٤) - الفكر فإنّه تدريجي لا دفعي، و لذا قد يكون اختلاف الناس فيه بالسرعه و البطيء (م، ه، ٤، ٢٦) - إنّ الفكر هو الانتقال من المطلوب المشعور به بوجه ما إلى المبادئ، و منها بعد الترتيب إلى المطلوب (ه، م، ٢، ٧٤)

فكر عقلي

- الفكر العقلي ينال الكليات مجرّده، فإنّه يدرك الإنسان المشترك لا زيدا بعينه (مر، ت، ٦، ٢٦٥)

فكره

- الفكره حركة ذهن الإنسان نحو المبادئ للمطالب يرجع منها إلى المطالب (س، ب، ٦، ١٩٢) - الفكره لا تقع بالطبع على شعور الإنتاج في الشكل الثاني كوقوعها على ذلك في الشكل الأول (ش، ق، ١٥، ٢٨١)

فلسفه

- الفلسفه أربعه أقسام: علم التعاليم و العلم الطبيعي و العلم الإلهي و العلم المدني (ف، د، ١٦، ٥٨) - الفلسفه غرضها الأقصى هي السعاده القصوى، و الجدل فغرضه الأقصى أن يحصل للإنسان القوه على الفحص و توطئه ذهنه نحو الفلسفه و إعداد مبادئها و مطلوباتها. و بالجملة فإن غايه صناعه الجدل إرفاد صناعه الفلسفه و خدمتها، و السوفسطائيه فغرضها الأقصى أن يوهم في الإنسان العلم و الحكمه و طلب السعاده القصوى، و ضمير من يوهم ذلك و سرائره و غرضه في باطن نفسه أن يحصل له مال أو كرامه أو مدح أو شيء غير ذلك من الخيرات الجاهليه (ف، ج، ١٩، ٢٧) - لزم أن تكون القوى الجدليّه و السوفسطائيّه و الفلسفه المظنونه أو الفلسفه المموّّه تقدّمت بالزمان الفلسفه اليقيتيّه، و هي البرهانيّه (ف، ح، ٥، ١٣١) - المله إذا جعلت إنسانيّه فهي متأخره بالزمان عن الفلسفه، و بالجملة، إذا كانت إنّما يلتبس بها تعليم الجمهور الأشياء النظرية و العمليّه التي استنبطت في الفلسفه بالوجوه التي يتأتى لهم فهم ذلك، بإقناع أو تخيل أو بهما جميعا (ف، ح، ٦، ١٣١) - إذا كانت الفلسفه لم تصر بعد برهانيّه يقيتيّه في غايه الجوده، بل كانت بعد تصحّح آراؤها بالخطبيّه أو الجدليّه أو السوفسطائيّه، لم يمتنع أن تقع فيها كلّها أو في جلّها أو في أكثرها آراء كلّها كاذبه لم يشعر بها، و كانت فلسفه مظنونه أو مموّّه (ف، ح، ١٥، ١٥٣) - إن كانت الفلسفه قد انتقلت إليهم (الأئمه الثانيه)

من أمّه أخرى، فإنّ على أهلها أن ينظروا إلى الألفاظ التي كانت الأمّه الأولى تعبّر بها عن معاني الفلسفه و يعرفوا عن أيّ معنى من المعاني المشتركة معرفتها عند الأمتين هي منقوله عند الأمّه الأولى. فإذا عرفوها أخذوا من ألفاظ أمّتهم الألفاظ التي كانوا يعبّرون بها عن تلك المعاني العامّيه بأعيانها، فيجعلونها أسماء تلك المعاني من معاني الفلسفه (ف، ح، ١٩، ١٥٧) - الفلسفه و الجدل و السوفسطائيّه فلا تستعمل فيها (الألفاظ) إلاّ على المعاني الأولى التي لأجلها وضعت أوّلاً (ف، ح، ١٤، ١٦٤) - كلّ موضع تستعمل الفلسفه فيه السّؤال بحرف «هل» و تطلب به الحقّ اليقين من المطلوب بحرف «هل» فإنّ السوفسطائيّه تطلب فيه بحرف «هل» ما هو في الظنّ و التمويه و المغالطه حقّ يقين لا في الحقيقه (ف، ح، ١٦، ٢٢٤)

فلسفه اولى

-الفلسفه الأولى...موضوعها الموجود بما هو موجود (ش، ب، ١٥، ٣٩٧)

فلسفه خارجه و برانيه

-أن نخاطبهم بالأقويل المشهوره فيهم المعروفه عندهم المقبوله فيما بينهم، فيحدث من هذا الصنف من التعليم الفلسفه الرابعه التي تعرف بالفلسفه الخارجيه و البرانيه (ف، ح، ٤، ٣٧)

فلك

-الفلك: هو ركن و ليس ب(اسطقس) و لا (عنصر) لصوره. و لصورته موضوع، و ليس له (عنصر) مهما عنى بالموضوع محل، لأنّ هو فيه بالفعل، و لم يعن به محلّ متقدّم (غ، ع، ٤، ٢٩٩)

فهم

-الفهم جوده تهيوّ لهذه القوه (النفس) نحو تصوّر ما يرد عليها من غيرها (س، ب، ١، ١٩٢) - قد يتقرّر للأشياء الموجوده في الأعيان صور في الأذهان كأنّها مثل و أشباح يلحظها الإنسان بذهنه، و أعيانها الموجوده غير ملحوظه، و عليها يدلّ بالألفاظ أوّلاً، و بتوسطها تدلّ الألفاظ على موجودات الأعيان ثانياً...

و تمثّل هذه الصوره في الأذهان من مشاهدات الأعيان يسمّى تصوّراً، و من مدلولات الألفاظ يسمّى فهماً، و موافقتها بعد التمثّل لمدرّكاتها يسمّى معرفه (ب، م، ٢، ٣٥) - إنّ التصرّور و المعرفه و الفهم قد تكون لمؤلّفات المعاني المدلول عليها بمؤلّفات الألفاظ (ب، م، ١٦، ٣٥)

فهيمى

-الفهيمى فهو أن لا يكون الحدّ الأوسط حصل بطلب و لا بسنوح، بل بأن يسمع من معلّم من خارج، و الذهن هو الذى يتلقّى جميع هذا (س، ب، ٩، ١٣)

قائم بذاته

-يقال للقائم بذاته موجود بذاته و للقائم بغيره موجود بالعرض (م،ط،٢٤،٦٤)

قائم بغيره

-يقال للقائم بذاته موجود بذاته و للقائم بغيره موجود بالعرض (م،ط،٢٥،٦٤)

قاصر الاسباب

-القاصر الاسباب ليس هو لا أولي فقط، بل ممتنع أن يوجد (س،ج،١،١٤٩)

قانون

-القانون: معرّب رومى الأصل، و هو كل صورته كليته يتعرّف منها أحكام جزئياتها المطابقه لها (ط،ش،٢٦،١٦٨)

قانون تعليمي

-القانون التعليمي هو أنّ علم المعلوم يؤدي إلى العلم بالمجهول بوصله و نسبه موجوده بين المعلوم و المجهول، و تلك الوصله و صلته حكميّه علميّه لا- محاله توجب للذهن في نظره الوصول بسفارتها من علم المعلوم إلى علم المجهول و الحكم فيه (ب،م، ٢٠،١١٠)

قانون صناعي

-إن تعرّف المجهولات من المعلومات بالفكر العقلي مفتقر إلى قانون صناعي يقايس به، فهذا القانون في نفسه من جمله الأوليات البيّنه المستغنيه عن الفكر، أو من جمله المعلومات الفكرية المفتقره إلى قانون (سى،ب، ١٦،٢٧)

قبل

-القبل: فإنه اسم مشترك في محاورات النظار و الجماهير؛ إذ قد يطلق: و تراد القبليه بالطبع، كما يقال: الواحد قبل الاثنين، و ذلك في كل شيء لا يمكن أن يوجد الآخر، إلا و هو موجود؛ و يوجد هو و ليس الآخر بموجود. فما يمكن وجوده، دون الآخر، فهو قبل الآخر.

ذلك الآخر قد يقال له (بعد) و كأنه مستعار و مجاز (غ،ع، ١٠،٣٣٦) -يقال (قبل) للتقدّم في المرتبه: كتقدّم الجنس على النوع، بالإضافة إلى الجنس الأعلى. و قد يكون بالنسبه إلى شيء معين، كما يقال:

الصف الأول قبل الصف الثاني (غ،ع، ١٦،٣٣٦) -يقال: (قبل) بالشرف، كما يقال: (محمد) صلى الله عليه و سلم، قبل (موسى) و

قبل (أبى بكر) و(عمر) (غ، ع، ٢١، ٣٣٦) - يقال (قبل) للعلّه بالإضافه إلى المعلول، مع أنّهما فى الزمان معا، و فى كونهما بالقوه أو بالفعل، يتساويان، و لكن من حيث إن لأحدهما الوجود غير مستفاد من الآخر، و وجود الآخر مستفاد منه، فهو متقدّم عليه (غ، ع، ٢٣، ٣٣٦)

ص: ٦٠٧

قبيح

-المراد بقولنا «قبيح» إنه ضارٌّ مؤذٍ. وهذا أمر فطري (ت، ر، ٣، ١٦١، ٢)

قدر مشترك

-جعل القدر المشترك الذى هو مناط الحكم...

يسمى العلّة، و المناط، و الجامع، و المشترك، و المقتضى، و الموجب، و الباعث، و الأماره، و غير ذلك من الأسماء (ت، ر، ١٠٧، ٢)
(٢٢)

قدم

-القدم بالقياس: هو شىء زمانه فى الماضى، أكثر من زمان شىء آخر، فهو قديم بالقياس إليه (غ، ع، ٥، ٢٩٥) -القدم المطلق: فهو أيضا يقال على وجهين:

يقال بحسب الزمان. و بحسب الذات. فأما الذى بحسب الزمان، فهو الشىء الذى وجد فى زمان ماض غير متناه و أما القديم بحسب الذات، فهو الذى ليس لوجود ذاته مبدأ به و جب (غ، ع، ٧، ٢٩٥)

قديم

-القديم فهو اسم مشترك: بين القديم بحسب الذات. و بين القديم بحسب الزمان. فالذى بحسب الزمان، هو الذى لا أول لزمان وجوده. و أما الذى بحسب الذات، فهو الذى ليس لذاته مبدأ و علّه، هو به موجود (غ، ع، ٧، ٣٣٤)

قرائن

-القرائن فى كل ضرب من هذه الضروب الثلاثة ستة عشره، لأن القرينه قضيتان مقترنتان (ق، م، ٢٧، ٧٠)

قرائن قياسيه

-القرائن القياسيه تتألف على ضروب من التأليف بعضها مفيد منتج يجب عنه لعينه علم بمجهول، و بعضها لا يجب عنه ذلك لعينه فلا يفيد و لا ينتج (ب، م، ٢٠، ١١٣)

قرائن منتجه

- (القرائن المنتجه) تختلف من جهه مقدماتها و ما فيها من علم و حكم حاصل، فمنها ما علمه يقينى لا ريب فيه، و القرائن التى تتألف منها تسمى نتائجها برهائيه (ب، م، ٢٢، ١١٣) - (القرائن المنتجه) مظنونه الصدق ظنا غالبا مشهوره القبول عند الأكثرين، و القرائن التى تتألف منها تسمى نتائجها جدليّه (ب، م، ٢٤، ١١٣) - (القرائن المنتجه) مقنعه للأذهان محصّنه للظنون، و القرائن التى

تتألف منها تسمى نتائجها خطاييه (ب،م،٢،١١٤) - (القرائن المنتجه) موهمه مغلطه و القرائن التي تتألف منها تسمى نتائجها
سوفسطاييه (ب،م،٣،١١٤) - (القرائن المنتجه) مخيله مؤثره فى النفس من غير تصديق و لا- ظن و لا- قبول تأثير يشبه التصديق و
الظن و القبول، و القرائن التي تتألف منها تسمى نتائجها شعريه (ب،م،٣،١١٤)

قرينه

- تأليف مقدمتين بالاقتران يسمى قرينه (س،ق،٣،١٠٨) - ما يتبّه عليه و يكسب له الحمد، إلحاقه

ص: ٦٠٨

(المتسّم) بمشهورات أخرى إلحاقاً مشهوراً على سبيل التالى للمقدّم، بأن يكون له مع المشهورات مناسبة إذا دلّ عليها كان وجوب عن حمده عن ذلك مقبولاً، لظهور مناسبة للمشهور على الوجه التى ينتقل الذهن عن المشهور إليه بسرعه انتقالاً فى المشهور، وإن لم يكن إلاّ انتقالاً واجبا بحسب الحقّ - وهذه هى التى تشتهر بالقرينه - ولا كان الانتقال انتقالاً عن قياس إلى نتيجة بل كان على سبيل تنبيه وجوب حمد شىء واستحقاقه للقبول فى نفسه، لا - أنه لزم عنه لزوم المجهولات التى تصدق بالقياس (س، ج، ١٢، ٧٣) - قرينه مثل «لا» و«فى» فإنّ القائل: «زيد لا» و«زيد فى...» لا يكون قد دلّ على كمال ما يدلّ عليه فى مثله، ما لم يقل «فى الدار» أو «لا - إنسان» لأنّ «فى» و«لا»، أداتان ليستا كالأسماء والأفعال (س، أ، ١، ١٩٢) - إنّ القرينه تكون من قولين هما مقدّماتان، و فى كل مقدمه حدّان، حدّ موضوع و حدّ محمول (ب، م، ٩، ١٢٣) - لما كانت الأداه لا تدلّ إلاّ على معنى فى غيرها احتاجت فى الدلاله إلى غير يتقوّم مدلولها به، و هو المراد بالقرينه (ط، ش، ٥، ١٩٦) - القضيّه التى هى جزء القياس تسمى مقدّمه، و ما ينحلّ إليه المقدّمه كالموضوع و المحمول دون الرباطه حدّاً للقياس، و هيئه نسبه الأوسط إلى الطرفين تسمى شكلاً، و اقتران الصغرى بالكبرى قرينه و ضرباً، و القول اللازم مطلوباً إن سبق منه تشتمل إلى القياس و نتيجة إن سبق من القياس إليه. و المنتج لهذا القول قياساً (م، ط، ٣٢، ٢٥٤)

قرينه قياسيه

- إن معنى القرينه القياسيه قد تخطر ببال من يحفظ ألفاظها و لا يتصوّر معانيها، فلا يوجب عنده حكماً و لا يمنع، و قد تتصوّر معانيها تصوراً مطلقاً من غير مقاييسه إلى المطلوب و لا - نظر فى الحكم، حيث لا - يتسع ذهنه لذلك أو لا - يتفطن له، فلا - يوجب الحكم المذكور عنده و لا - يمنعه، و إنّما الشرط تصوّر المعانى على صورتها فى نظامها مع أحكامها و نسبتها إلى المطلوب فى الطلب النظرى للإيجاب و السلب فيه، فينتج الذهن حينئذ من ذلك ما ينتج من الحكم فى المطلوب (ب، م، ١٥، ١١٢) - القرينه القياسيه هى قول مؤلّف من أقوال فيها مواضع تصديق و تكذيب (ب، م، ١٩، ١٢٢)

قرينه مركبه

- المقدّمات للقرائن كالمواد، و هيئه التآليف صورتها، و القرينه المركبه من المقدّمات و هيئه تأليفها كالمركب من الماده و الصوره من سائر الأشياء (ب، م، ١٢، ١١٤)

قسطاس مستقيم

- القسطاس المستقيم هى الموازين الخمسه التى أنزلها الله تعالى فى كتابه، و علّم أنبياءه الوزن بها (غ، ق، ١، ٤٣) - القسطاس المستقيم و الميزان الذى هو رفيق الكتاب و القرآن فى قوله: «لقد أرسلنا رسلنا بالبينات و أنزلنا معهم الكتاب و الميزان» (غ، ق، ٨٢، ٩)

قسمه

- القسمه كأنها قياس ضعيف، لأنها تقدّم ما

ينبغي أن يبرهن و تنتج أبدا شيئا فوقانيا(أ،ق، ٢٠٠٨) - ليس للقسمه أن تبرهن شيئا(أ،ق، ٢٠٢٨) -القسمه بالفصول فقد ينتفع بها في الإمعان(أ،ب،٧،٤٤٤) -يجب في الإخبار عن المسائل و المطالب أن يكون عندنا أمر التشريح و القسمه و نجرى فيها هذا المجرى؛ و هو أن نضع الجنس العام لجميعها(أ،ب،٥،٤٥٢) -القسمه بها تكون تحصيل الأشياء. كقول القائل: دار فلان فيها من الحجر كذا و كذا، و من البيت كذا و كذا(ق،م،٩،١) -أخذ الحد بطريق القسمه، فهو هكذا. و هو أننا متى قصدنا لتحديد شيء ما، نظرنا تحت أى جنس هو داخل. فإن كان له جنس ما أقرب إليه من جنسه العالى، أخذناه، و إن لم نعلم له جنسا أقرب إليه من العالى أخذنا جنسه العالى و قسمناه بفصلين متقابلين أوليين، ثم نظرنا فى الذى نقصد تحديده تحت أى المتقابلين هو داخل(ف،ب،١٣،٥٣) -القسمه التامه هى أن تجرى القسم الثوانى هذا المجرى، و هو أن تجعل بفصول ذاتيه للفصول التى بها انقسم الجنس(ف،ب،٨،٥٥) -متى أخذ كلّى و قرن به أمور متقابله تحمل على ذلك الكلىّ حملا- غير مطلق، و وضع بين كلّ اثنين منها حرف إمّا، مثل قولنا الحيوان إمّا مشاء و إمّا لا مشاء، فإنّ هذا الفعل يسمّى قسمه (ف،أ،١٨،٨١) -متى أخذنا الجنس، و قرنا به الفصول التى قسمته، و أسقطنا منه حرف القسمه، و أفردنا مقترن الجنس و الفصول كل واحد على حiale، فإنّ الحادث عن قسمه الجنس بالفصول الذاتيه هى الأنواع(ف،أ،٨،٨٣) -متى قسمنا جنسا إلى أنواع و كان تحت كل واحد من تلك الأنواع أنواع أخرى، فإنّ تلك قد يمكننا أن نقسم كل واحد منها إلى الأنواع التى تحته، فيحدث من قسمه كل واحد منها أنواع أخرى(ف،أ، ٨٤،٤) -بالقسمه ننحدر من الجنس العالى إلى الأنواع الأخيره، و بالتركيب نترقى من الأنواع الأخيره إلى الجنس العالى(ف،أ، ٨٥،٩) -النحو الذى بطريق القسمه فإنما يستعمل متى عسر تخيل الشيء بسبب أمر عمّ ذلك الشيء و غيره، فسبق إلى الذهن فهم الشيء العام له و لغيره، فظنّ لذلك(الشيء) أنّ الشيء المقصود هو المشارك له فى ذلك الأمر العام(ف،أ، ١١،٩٢) -القسمه توقع الشيء تحت العدد، فيسهل حفظ الأشياء ذوات العدد(ف،أ، ٦،٩٣) -القسمه تضع المتقابلات بعضها بحذاء بعض، فيسهل لذلك فهم كل واحد من المتقابلات و حفظه(ف،أ، ٧،٩٣) -القسمه... إحدى الطرق الموصله إلى اكتساب العلم بالمجهول(س،م،٧،٤) -ظنّ قوم أن القسمه هى سبيل إلى اكتساب القياس، بل إنّها هى القياس. فمنهم من جعلها قياسا على كل شيء. و منهم من جعلها قياسا و برهانا على الحدّ، و جعل الحدّ محتاجا إلى البرهان، و جعل برهانه القسمه(س،ق، ٤،٤٥٥) -القسمه إنّما يكون منها القياس المسوق إلى إنتاج قضايا منفصله على ما علمت، و أمّا على غيرها و على الحدّ فلا. و ليست أيضا قياسا، بل مقدمات قياس(س،ق، ٧،٤٥٥)

-القسمه يسيره الجدوى فى عمدہ القياس و الإنتاج،خصوصا فى الحدّ.و مع ذلك فإنّها لا تخلو عن جدوى؛فإنّها تنبه على ترتيب الفصول؛و تنبه على ما ينقسم إليه الشىء لأنّه و لما هو هو،و على ما ينقسم إليه بالعرض (س،ق،٤٥٨،٨) -إنّ القسمه تدلّ على ما هو أعمّ و ما هو أخصّ فتستنبط من هذا كيفيّة ترتيب أجزاء الحدّ فتجعل الأعمّ أوّلا و الأخصّ ثانيا(س،ب،٢٣٨،٨) -إنّ القسمه تدلك على أن تقرن كل فصل مع جنس فوقه فتجعله جنسا لما تحته،فيجرى ترتيب الفصول على التوالى حتى يكون ما يجتمع من الفصول إنّما يجتمع على تواليها فلا يذهب منها شىء فى الوسط(س،ب،٢٣٨،١٤) - (القسمه)إذا وقيت على الواجب كانت تشتمل على الفصول الذاتيه كلها،فلا يبقى شىء من الداخلات فى ماهيه الشىء إلّا و قد ضمّن فيه، فنكون قد أعطينا الفصول على تواليها طولا و أعطيناها بتمامها و لو عرضا(س،ب،٢٣٨،١٨) -يجب أن يراعى فى اختيار القسمه النافعه فى التحديد أغراض ثلاثه:(أحدها)أن يتحرّى أن تكون القسمه داخله فى الماهيه،أعنى أن تكون الفصول ذاتيه للأنواع...و الغرض(الثانى)أن يستفاد من القسمه الترتيب:فما هو فى ترتيب القسمه أوّل نجعله فى ترتيب الحدّ أوّلا، فنجعل الأعمّ أوّلا- و الأخصّ ثانيا:فإن تساوى فصلان فى العموم و الخصوص قدّم ما هو أشبه بالمادّه و أخر ما هو أشبه بالغايه.فإن لم يختلفا فى هذا فلك أن تقدّم أيهما شئت و تؤخر أيهما شئت.و(الثالث)أن لا يزال يقسم حتى يبلغ الشىء المحدود إن كان نوعا متوسّطا،أو ينتهى إلى آخر القسمه التى بالذاتيات التى ليس بعدها إلّا القسمه بالعرضيات إن كنت تريد تحديد الأنواع الأخيره(س،ب،٢٤١،١) -القسمه أيضا قد تورد على مقتضى الضروره، و قد تورد لتحسين الكلام فيما لا يحتاج إليه، حتى يقول مثلا:إنّ العلم قد يكون أشرف من علم إمّا لقوّه برهانه،و إمّا لشرف موضوعه، و إمّا لكذا و كذا،حيث يكون النافع مثلا أن يبين أنّ العلم شريف،ثم يتعدّاه إلى عدّ وجوه شرفه من غير حاجه إليه.فأحد الوجوه الأربعة أن تورد المقدمات للاستقراء الاستظهارى دون (الاستقراء)الضرورى،و القسمه التى لا ضروره إليها(س،ج،١١،٣٠٣) -من(باب)القسمه(فى اللفظ)فإن يكون الشىء عند التحليل صادقا،و عند التركيب غير صادق،و ذلك التحليل إمّا بحسب الموضوع من القول،و إمّا بحسب نفس القول.و الذى بحسب الموضوع من القول:إمّا أن يكون القول صادقا على أجزاء الشىء مجموعه و يجعل صادقا على الأجزاء بالتفصيل،أو أن يكون للشىء أجزاء و لها أحكام فى التفصيل، فيجعل الشىء أجزاء نفسه،و له أحكامها التى بالتفصيل،و ربّما كانت متقابله؛و الذى بحسب القول،فمثل قول القائل:إن كان الإنسان حجرا،فالإنسان جماد.و هذا تركيب صادق من تفصيلين كاذبين(س،س،١٦،١٤) -القسمه أن يكون الحدّ الأوسط إمّا محمولا- على الأصغر و موضوعا للأ-كبر،أو بالعكس، أو محمولا- عليهما،أو يكون موضوعا لهما جميعا.فالقسم الأول يسمّى الشكل الأوّل،

و الثاني ملغى فإنه بعيد عن الطبع قياسيته، و القسم الثالث يسمّى شكلا ثانيا، و القسم الرابع يسمّى شكلا ثالثا (مر،ت، ١١٣،١) -
القسمه المستوفاه الأوليه إمّا أن تكون بالفصول أو بالأعراض الذاتيه. و التي بالأعراض الذاتيه إمّا أن تكون بتقابل كقولنا كل خطّ
إمّا مستقيم و إمّا منحني، و إمّا أن تكون بغير تقابل كقولنا:

و الحيوان إمّا طائر و إمّا سابع و إمّا زاحف. و قد يكون بعوارض هي للجنس أيضا أوليه مثل كل كمّ إمّا مساو و إمّا غير مساو، أو
لا يكون للجنس أوليه و إن كانت القسمه بها أوليه (مر، ت، ٢١٣،٧) - القسمه... معينه في الحدّ، إذا كانت القسمه بالذاتيات - أعني
المقومات - فكانت القسمه للأعم قسمه من طريق ما هو، فإن قسمت الحيوان إلى «ذى رجلين» و «كثير الأرجل» ليس قسمه له من
طريق ما هو حيوان، بل من طريق ما هو ماش (مر، ت، ٢٤٩،١٠) - تفریق آحاد التأليف و يسمّى قسمه و تفريقا، و تمييز آحاد
التركيب و يسمّى تحليلا - (ب، م، ٥٦،١) - القسمه على ضربين قسمه كلّى إلى جزئياته و قسمه كل إلى أجزائه (ب، م، ٥٦،٢) -
القسمه... إحدى الطرق الموصله إلى اقتناص العلم بالمجهول، و القسمه الفاصله هي التي للأجناس بفصولها المقسمه إلى الأنواع
اللاحقه بها كي لا تقع ظفره من درجه إلى غير التي تليها فيخلّ بالمتوسطات (سى، ب، ٥، ٥٠) - القسمه عندهم (المنطقيون) ثلاثيه
واجب و ممتنع و ممكن (سى، ب، ١١٣،٨) - القسمه و إن عزلناها عن رتبه إفاده الحدّ فلها معونه في طريق التركيب من وجوه
ثلاثه:

أحدها دلالتها على ما هو الأعم و الأخص من المحمولات فليستنبط منها كيفيه تركيب أجزاء الحدّ في البدايه بالأعم و تقييده
بالأخص.

و الثاني دلالتها على انقسام الشيء من طريق ما هو فنجعل الشيء لما يليه في الرتبه، و نقرن فصله الخاص به من غير تجاوز إلى
فصول الأجناس الأخص منه فيجرى ترتيب الأجناس على هذا التوالي. و الثالث دلالتها على جميع الذاتيات عرضا كما دلت عليها
طولا - فإن الشيء يمكن أن يقسم تقسيمين ليس قسما أحدهما تحت قسمي الآخر كأنقسام الجسم ذى النفس إلى المتحرك
بالإرادة و غير المتحرك مره و إلى الحساس و غير الحساس أخرى (سى، ب، ٢٦٦،١) - القسمه... قياس ضعيف لا قياس حقيقي
(ش، ق، ٢٥٦،١٢) - الذى يقيس بطريق القسمه يضع فيها ما ينبغى أن يبرهن بالقياس و ينتج فيها أبدا شيئا خارجا عن المقدمات
غير منطوق فيها، و ذلك بخلاف ما عليه الأمر في القياس (ش، ق، ٢٥٦،١٢) - القسمه ليست قياسا بوجه من الوجوه لا - في مطلوب
مطلق... و لا في مطلوب هل الشيء عرض، أو جنس، أو خاصه، أو حدّ (ش، ق، ٢٥٧،١٢) - لا... طريق القسمه نافع في أن يقاس منه،
أعني في أن يستنبط منه مجهول من شيء معلوم (ش، ب، ٢، ٤٦١) - القسمه... الذى يجتمع منها هو (القياس) و الأشياء التي توضع
فيها على وتيره واحده (ش، ب، ٥، ٤٦١) - طريق القسمه و إن كان ليس بقياس فهو نافع

جدا فى القياس، و ذلك أن بها يمكننا أن نقف على جميع الأشياء التى يمكن أن توجد للشئ بطريق القياس أو لا توجد (ش، ب، ١٣، ٤٦١) - الحدّ قد يمكن استنباطه بطريق القسمة (ش، ب، ٢٢، ٤٦٢) - طريق القسمة إنما ينفع فى الحدود الغير المجهوله الوجود للمحدود (ش، ب، ٧، ٤٧٩) - فرق كبير فى القسمة بين أن يجعل الفصل الأول فى مرتبه و الفصل الأخير فى مرتبه (ش، ب، ١٠، ٤٧٩)

قسمة الجنس

- قسمة الجنس بالفصول الذاتيه، منها قسمة أولى، و منها قسمة ثانيه. و القسمة الثانيه، إما بفصول ذاتيه للفصول التى قسّم بها الجنس قسمة أولى، و إما بفصول ذاتيه للجنس المقسوم أولاً (ف، ب، ١٩، ٥٤)

قسمة فاصله

- القسمة الفاصله هى التى تكون للأجناس إلى الأنواع بالفصول محفوظا فيها الترتيب، لثلاثه تقع طرفه من درجه إلى غير التى تليها. و قد تكون أيضا بالخواص و الأعراض (س، م، ٧، ٤)

قسمة الكل

- قسمة الكل إلى أجزاء متشابهه كقسمة قطعه من ذهب إلى أجزاء كثيره (ب، م، ١٣، ٥٦)

قسمة الكلى

- قسمة الكلى إلى جزئياته على ثمانية أضرب:

قسمة جنس الى انواعه، و قسمة نوع إلى أشخاصه... و قسمة جنس إلى أصناف...

و قسمة صنف إلى أجناس تحت عمومه...

و قسمة نوع إلى أصناف تحت عمومه...

و قسمة صنف إلى أصناف تحت عمومه...

و قسمة صنف إلى أنواع تحته... و قسمة صنف إلى ما تحته من الأشخاص (ب، م، ٤، ٥٦)

قضايا

- سائر القضايا الموجبه و السالبه المتقابله الشخصيه، و كذلك الحال فى القضايا التى تشبه المتناقضات من التى محمولاتها أضداد، كقولنا كل نار حاره، نار ما بارده، فى الماده الضروريه الممتنع، و قولنا كل انسان أبيض انسان ما أسود، فى الماده الممكنه، فإن هذه كلها إنما تقسم الصدق و الكذب متى كانت موضوعاتها موجوده. فإن كانت موضوعاتها غير موجوده فكلها

كاذبه(ف،م،١٣،١٢٤) -جرت العاده فى الألسنه التى تستعمل فيها فى القضايا التى محمولاتها أسماء الكلم الوجوديه مصرّحا بها، أن يوضع حرف السلب فى الشخصيه و المهمله مع الكلم الوجوديه، كقولنا زيد ليس يوجد عالما و الإنسان ليس يوجد عالما(ف،ع،٨،١٤٨) -القضايا التى تكون فيها جهات تسمى ذوات الجهات، وقد يكون منها موجبات و سواب، و السلب إنما يحدث فيها(ف،ع،١٣،١٥٥) -القضايا ذوات الجهات الأول ثلاث: ضروريه و ممكنه و مطلقه(ف،ع،١٨،١٥٧) -القضايا التى موضوعاتها معان كليّه منها ما هى

ص: ٦١٣

محصوره بأسوار، و منها ما هي مهمله بلا أسوار (ف، ق، ١٥، ١٣) - القضايا منها ما يحصل معرفتها لا عن قياس و منها ما يحصل معرفتها عن قياس (ف، ق، ١٥، ١٨) - (القضايا) التي يحصل معرفتها لا عن قياس أربعة أصناف: مقبولات و مشهورات و محسوسات و معقولات كليه أول (ف، ق، ١٥، ١٨) - قوم يسمون القضايا التي يدخل فيها كان و يكون و ما جرى مجراها المقدمات الثلاثيه، و ما لا- يدخل فيها هذه يسمونها الثنائيه (ف، ق، ٢، ٧١) - القضايا الشبيهه بالمشهورات إذا كانت ظاهره الشبهه جدًا تعدّ مع المشهورات إذا ذكرت مع أشباهها من المشهورات (ف، ج، ٧، ٦٦) - كلّ واحد منهما (الموضوع و المحمول) إمّا أن يكون معنى الوجود الرابط فيهما بالقوه فقط، و هي القضايا التي محمولاتها كلم، و إمّا أن يكون معنى الوجود الرابط فيهما بالفعل، و هي التي محمولاتها أسماء (ف، ح، ١٥، ١٢٧) - مراتب القضايا... ثلاث: مرتبه ما دلّ فيه على تعيين النسبه، و مرتبه ما دلّ فيه على النسبه و لكن لا- بالتعيين، و مرتبه ما لم يدل فيه على نسبه أصلا. و هذا القسم الأخير هو الثنائي التام، و القسم الآخران ثلاثيان، لكن أولهما ثلاثي تام، و الثاني ثلاثي لم تتمم ثلاثيته (س، ع، ٨، ٧٧) - جميع القضايا التي يوردها الجدليّ قسمان:

ضروريّه، و غير ضروريّه (س، ج، ١٠، ٣٠٢) - القضايا التي قياساتها معها فهي قضايا إمّا يصدّق فيها لأجل وسط. لكن ذلك الوسط ليس مما يعزب من الذهن فيحوج فيه الذهن إلى طلب، بل كلّما أخطرت حدّي المطلوب بالبال، خطر الوسط بالبال مثل قضائنا بأنّ الاثنين نصف الأربعة (س، أ، ١، ٣٩٩) - جميع القضايا إمّا واجب أو ممكن أو ممتنع، و إذا استعمل شيء من هذه الموادّ في القضيه سميّ جهه (مرت، ٧، ٥٩) - الأوّليات هي القضايا التي يوجبها العقل الصريح، لذاته و لغريزته، لا لسبب من الأسباب الخارجه عنه، فإنّه كلّما وقع للعقل التصدّر بحدودها بالكنه وقع له التصديق، فلا- يكون للتصديق فيه توقّف إلا- على التصدّر، و الفطانه للتركيب؛ و من هذه ما هو جليّ للكّل لأنّه واضح تصدّر الحدود، و منه ما ربّما خفيّ و افتقر إلى تأمّل لخفاء في تصدّر حدوده، فإنّه إذا التبس التصدّر التبس التصديق، و هذا القسم لا- يتوغّر على الأذهان المشتعله النافذه في التصدّر (مرت، ٣، ٩٦) - المشاهدات كالمحسوسات، و هي القضايا التي إمّا نستفيد بها من الحسّ، مثل حكمنا بوجود الشّمس و كونها مضيئه، و حكمنا بأنّ النّار حارّه، و كقضايا اعتباريه بمشاهده قوى غير الحسّ، مثل معرفتنا بأنّ لنا فكره، و أنّ لنا خوفا و غضبا، و أنّنا نشعر بذواتنا و أفعال ذواتنا (مرت، ٩، ٩٦) - المجربات هي قضايا و أحكام تتبع مشاهدات منّا متكرّره، فتفيد إذكارا، فيتأكد منها عقد قوى لا يشكّ فيه. و ليس على المنطقيّ أن يطلب السبب في ذلك بعد أن لا يشكّ في وجوده، فربّما أوجبت التجربه قضايا أكثريا أو جزما، و لا يخلو عن قوه قياسيه خفيّه تخالط المشاهدات (مرت، ١٣، ٩٦)

-الحدسيات هي قضايا مبدأ الحكم بها حدس من النفس قوياً جداً، فزال معه الشك و أذعن له الذهن؛ فلو أن جاحدا جحد ذلك لأنه لم يتول الاعتبار الموجب لقوّه ذلك الحدس، أو على سبيل المتأكد (المناكره) لم يتأت أن يحقق له ما تحقّق عند الحادس، مثل قضائنا بأن نور القمر من الشمس بهيئات تشكّل النور فيه. ففيها أيضاً قوّه قياسيه، و هي شديده المناسبه للمجزيات (مر، ت، ٩٧، ٤) -القضايا التي معها قياساتها هي قضايا إنّما يصدّق بها لأجل وسط، لكنّ ذلك الوسط ليس ممّا يعزب عن الذهن فيحوج فيه الذهن إلى طلبه، بل كلما أخطر بالبال إحدى مقدّمتي المطلوب خطر الوسط بالبال، مثل قضائنا بأنّ الاثنين نصف الأربعة (مر، ت، ٩٨، ٥) -المتخيلات هي قضايا تقال قولاً فتؤثر في النفس تأثيراً عجبياً، من قبض و بسط؛ و ربّما زاد على تأثير التصديق، و ربّما لم يكن معه تصديق، مثل ما يفعله قولنا و حكمنا في النفس: «إنّ العسل مرّه مهوّه» على سبيل محاكاته للمرّه، فتأباه النفس و تنقبض عنه (مر، ت، ١٠٤، ٥) -القضايا التي قياساتها في الطبع معها فهي القضايا التي لا تثبت في النفس إلّا بحدودها الوسطى، و لكن لا يعزب عن الذهن الحدّ الأوسط فيظن الإنسان أنّها مقدّمه أوّلّيه عرفت بغير وسط و هي على التحقيق معلومه بوسط (غ، م، ٤٨، ١١) -من القضايا ما صيغتها صيغه السلب، و معناها معنى الإيجاب، فلا بد من تحقيقها (غ، ع، ١١٤، ١٥) - القضايا أيضاً هي الأقاويل الجازمه، و تسمّى من حيث هي إعلام من واحد لآخر أخباراً (ب، م، ٧٠، ١٢) -تسمّى القضايا إلى الحملّيه و الشرطيّه، و الحملّيه منها هي التي يحكم بشيء و يسمّى محمولاً، إنّهُ لشيء يسمّى موضوعاً، أو إنّهُ ليس له حكماً فصلاً، و الحكم بأنّه له يسمّى إيجاباً، و بأنّه ليس له يسمّى سلباً (ب، م، ٧٠، ١٤) -القضايا لا تخرج عن أحد هذه الجهات الأربع التي هي الإمكان و الإطلاق و الضروره و الامتناع (ب، م، ٨٦، ١٦) -تتشارك القضايا إمّا في الموضوع و إمّا في المحمول و إمّا فيهما، و كذلك في السور و الجهه، و قد تتباين في كل ذلك أو في بعضه (ب، م، ٨٩، ٩) -القضايا تسمّى موادّ القياس، و التأليف المخصوص الواقع فيها صوره القياس (سى، ب، ١٤١، ٦) -القضايا إذا ركّب منها القياس و صارت أجزاء تسمّى حينئذ المقدمات، و أجزاء المقدمه الذاتيه التي تبقى بعد التحليل تسمّى حدوداً (سى، ب، ١٤١، ١٣) -القضايا منها ثنائيه و هي التي محمولها كلمه، و منها ثلاثيه و هي التي محمولها اسم (ش، ع، ١٠١، ٥) -القضايا الثلاثيه...ضعف القضايا الثنائيه (ش، ع، ١٠٢، ١١) -القضايا التي محمولها أو موضوعها اسم مشترك، لما كانت قضايا كثيره، لم يكن ينبغي أن يكون السؤال الجدلي عنها سؤالاً واحداً و لا الجواب جواباً واحداً (ش، ع، ١١٧، ١١١)

-القضايا منها ذوات جهات و منها ما هي غير ذوات جهات(ش،ع،٥،١١٧) -ما يحتاج فيه إلى غير تصور الطرفين:و هو إمّا خفى،و هو المجزّيات و ما معها،من الحدسيّات،و المتواترات.و إمّا ظاهر غير مكتسب،و هو القضايا التي قياساتها معها(ط، ش، ٣٩٢،١٤) - (القضايا)الموجّه ثلاث عشره:الضروريه المطلقه المحكوم فيها بضروره الثبوت أو السلب ما دامت الذات،و المشروطه العامه المحكوم فيها بضروره الثبوت أو السلب بشرط وصف الموضوع،و المشروطه الخاصه المحكوم فيها بهذه الضروره لا- دائما، الوقتيه المحكوم فيها بضروره الثبوت أو السلب فى وقت معين لا- دائما،و المنتشره المحكوم فيها بضروره الثبوت أو السلب فى وقت غير معين لا- دائما،و الدائمه المحكوم فيها بدوام الثبوت أو السلب ما دامت الذات، و العرفيه العامه المحكوم فيها بدوام الثبوت أو السلب ما دام وصف الموضوع و العرفيه الخاصه المحكوم فيها بدوام الثبوت أو السلب ما دام وصف الموضوع لا- دائما،و المطلقه العامه لمحكوم فيها بالثبوت أو السلب بالفعل مطلقا أو الوجوديه اللادائمه المحكوم فيها بالثبوت أو السلب بالفعل لا دائما،و الوجوديه اللاضروريه المحكوم فيها بالثبوت أو السلب بالفعل لا بالضروره،و الممكنه العامه المحكوم فيها بسلب الضروره المطلقه عن الطرف المخالف للحكم،و الممكنه الخاصه المحكوم فيها بسلب الضروره المطلقه عن الطرفين.و لا- يخفى عليك نسبه بعضها إلى بعض بالعموم و الخصوص و المباينه بعد إحاطتك بمعانيها(م،ط،١،١٥٣) -نسبه طبقات مواد القضايا التي هي الوجوب و الامتناع و الإمكان الخاص و نقايضها وجوب الوجود يلزمه امتناع العدم و بالعكس،و هما متغايران إذ أحدهما نسبه إلى الوجود و الآخر إلى العدم و يلزمهما سلب الإمكان العام عن الطرف المخالف لهما،و بالعكس إذا فسرنا الإمكان العام بما يلزم سلب الضروره(م،ط،٦،١٥٩) -أما(القضايا)الموجبات و الوجوديّتان و الوقتيّتان و المطلقه العامه بأيه كميّه كانت، كانت تنعكس جزئيه فى الكمّ لاحتمال كون المحمول أعمّ و مطلقا عاما فى الجهه(م،ط،١،١٧٤) - أما(القضايا)السوالب الكليه فالعامتان و الدائمه تنعكس كأنفسها بالوجوه المتقدمه، و الضروريه تنعكس دائمه لا ضروريه لما ذكرنا فى عدم انعكاس الممكنه الموجه،و الخاصّيتان تنعكسان عامتين مع قيد اللادوام فى البعض، و إلّا ثبت الدوام فى الكل و انعكس إلى الأصل دائمه،هذا خلف(م،ط،١،١٨٠) -أما(القضايا)السوالب الجزئيه فلا ينعكس شىء منها لجواز كون الموضوع أعمّ إلّا الخاصّيتين فإنهما تنعكسان كنفسيهما(م،ط،١،١٨٨) -أما(القضايا)الموجبات الكليه الخارجيه فالوقتّيتان و الوجوديّتان و الممكنتان و المطلقه العامه تنعكس إلى السالبه الجزئيه الدائمه السالبه الموضوع(م،ط،١،١٩٠) -أما(القضايا)الدائمه و العامتان فتنعكس كأنفسها فى الكمّ و الجهه إلى سالبه الموضوع و معدولته إلى السالبه لإنتاج نقيضها مع الأصل

حمل الشيء على نقيضه دائما أو حين تحققه و لانعكاس نقيضها إلى ما ينافي الأصل. و لا تنعكس إلى الموجه لجواز أن يكون لنقيض أحد الطرفين تحقق كقولنا كل ما له الإمكان العام دائما و لا يصدق بعض ما ليس له الإمكان العام ليس له الإمكان الخاص (م، ط، ١، ١٩٣) - (القضايا) الضرورية تنعكس دائمة لا ضرورية لما عرفت في عكس السالبة الضرورية عكس الاستقامه. و الخاصيتان تنعكسان إلى عكس عاميتهما مع قيد اللادوام في البعض (م، ط، ٢٠، ١٩٣) - أما (القضايا) الموجبات الجزئية الخارجيه فما عدا الخاصيتين لا تنعكس إلى السالبة لأن الموضوع قد يكون أعم من المحمول عموما، يلزم الوجود و يكون المحمول لازما لبعض أفراد الموضوع حتى يصدق الدوائم الأربع أو مفارقا حتى يصدق السبع الباقية مع كذب العكس سالبه و لا إلى الموجه لما عرفت الكليه (م، ط، ١، ١٩٧) - قضايا قياساتها معها و هي التي يحكم فيها بواسطة لا تغيب عن الذهن عند تصور حدودها كالحكم عن هذه الأربعة زوج لانقسامها بمتساويين (ن، ش، ١٧، ٣٢) - القضايا «الحسيه» و «المتواتره» و «المجزبه» قد تكون مشتركه، و قد تكون مختصه (ت، ر، ١، ٢١، ١١٢) - أخرجوا (الفلاسفه) القضايا التي يسمونها «الوهميات» و التي يسمونها «الآراء المحموده» عن أن تكون يقينيات. و قد بينا في غير هذا الموضوع أنها و غيرها من العقليات سواء، و لا يجوز التفريق بينهما، و أن اقتضاء الفطره لهما واحد (ت، ر، ١، ١٣٣، ٢)

قضايا تجريبية

- القضايا التجريبية زائده على الحسيه و من لم يمعن في تجريبه الأمور تعوزه جملة من القضايا العينية فيتعذر عليه درك ما يلزم منها من النتائج (ع، ح، ١٢، ٥١)

قضايا تواترية

- القضايا التواترية و هي التي تسكن إليها النفس سكونا تاما يزول عنه الشك لكثرة الشهادات، مع إمكانه بحيث تزول الريبه عن وقوع تلك الشهادات على سبيل الاتفاق و التواطؤ. و هذا مثل اعتقادنا بوجود «مكه» و وجود «جالينوس» و «أقليدس» (س، أ، ٧، ٣٩٧) - القضايا التواترية هي التي تسكن إليها النفس سكونا تاما يزول معه الشك لكثرة الشهادات على سبيل الاتفاق بالتواطؤ، و هذا مثل اعتقادنا بوجود مكه و وجود جالينوس، و اقليدس، و غيرهم. و من حاول أن يحصر هذه الشهادات في مبلغ عدد فقد أحال، فإنّه ليس معلقا بعدد يؤثر النقصان و الزيادة فيه، و إنما الرجوع فيه إلى مبلغ يقع معه اليقين، فاليقين هو القاضي بتوافي الشهادات، لا عدد الشهادات؛ و هذه أيضا لا يمكن أن يقنع جاحدها لو يسكت بكلام (مر، ت، ١٠، ٩٧) - ذكر من ذكر من هؤلاء المنطقيين أن القضايا المعلومه ب «التواتر» و «التجربه» و «الحدس» يختص بها من علمها بهذا الطريق، فلا تكون حجه على غيره؛ بخلاف غيرها، فإنها مشتركه يحتج بها على المنازع (ت، ر، ١٢، ١٠٦، ١)

قضايا حسيه

-القضايا«الحسيه»لا تكون إلا«جزئيه»(ت، ر ٢٠،١٢٥،١)

قضايا حمليات

-أما(القضايا)الحمليات فإنها هي التي تنحلّ إلى البسائط أو إلى ما في قوه البسائط،أو إلى انحلالها(س،أ،٧،٢٨٣)

قضايا حمليه

-القضايا الحمليه:منها ما موضوعاتها معان كليه،كقولنا الانسان حيوان،و منها ما موضوعاتها أشخاص كقولنا زيد حيوان(ف،ق،
١٣،١٣) -تقسم القضايا الحملية إلى بسيطه و معدوليه (ب،م،٢٢،٧١)

قضايا ذائعه

-القضايا الذائعه التي يشهد لها الكثير من الناس و المعتبرون منهم و يحمدها الجمهور(ب،م،٥،٢٠٧)

قضايا شرطيه

-أما الشرطيات(القضايا الشرطيه)فهى بالحقيقه قضايا كثيره لا قضيه واحده،و إنما صارت واحده برباط الشرط الذى لَمَّا لحق المقدم من فصيلتها أو فصولها حرّفه،فجعله غير صادق و لا- كاذب،كما لحق«إن كان»بقولنا«الشمس طالعه»،و كما لحقت لفظه«إمّا»بالمثال الآخر («إمّا أن تكون الشمس طالعه»)،فصار كل مقدم موقوفا فى أن يتعرّف به صدق و كذب إلى أن يلحق به الآخر بعد ما هو فى نفسه بحيث لو انفرد كان صادقا أو كاذبا،و إذا ألحق به الآخر فتمّ الكلام كانت الجملة صادقه أو كاذبه لا المقدم وحده،و كذلك حال التالى فإنه لا- يعتبر فى صدق الشرطيه و كذبها صدق أجزاءها و كذبها،كانت واحده أو كثيره(س،ع،١٦،٣٣) -إنّ(القضايا)الشرطيات كلّها تنحلّ إلى الحمليات،و لا تنحلّ فى أول الأمر إلى أجزاء بسيطه(س،أ،٥،٢٨٣)
-القضايا)الشرطيات أيضا قد يوجد فيها إهمال و حصر،مثل قولك:كلما كانت الشمس طالعه فالنهار موجود(ر،ل،١،١١)

قضايا كثيره

-إنّ الحيوان الناطق المائت إذا لم يذكر فى الحمل و الوضع على سبيل التقييد،بل على سبيل التعديد حتى كان كأنه قال الإنسان حيوان و ناطق و مائت،كانت هذه قضايا كثيره(س،ع،١٦،٩٧) -تكثر المحمول ففيه اعتبار،فإن كان تكثره لأنه يشتمل على المحمول و أوصاف،أو وصف للمحمول،فقد قيل إنّ القضيه تكون واحده ايضا،و إمّا إن لم يكن كذلك بل كان يشتمل على محمولات عدّه،فإنّ القضايا كثيره و بعدد المحمولات(ب،م،٧،١٠٨) -أما القضايا الشرطيه،أما المتصلات،فإن القول الذى يشتمل منها على توال فوق واحد يكون الحكم فيه كما كان فى تكثر المحمولات فى الحملية،و تكون القضايا كثيره(ب،م،١٨،١٠٨)

قضايا كلييه

- ما من قضيه من هذه القضايا الكلييه التي تجعل «مقدمه» في «البرهان» إلا- و العلم ب«النتيجه» ممكن بدون توسّط ذلك «البرهان». بل هو الواقع كثيرا (ت، ر، ١٢، ١٢١، ١) -القضايا الكليه إن لم تعلم معيّناتها بغير التمثيل، و إلا لم تعلم إلا بالتمثيل فلا بد من معرفه لزوم المدلول للدليل الذي هو الحدّ الأوسط (ت، ر، ٦، ١٥٩، ١) -القضايا الكليه البرهانيه التي يجب القطع بكليتها التي يستعملونها (المنطقيون) في قياسهم لا تستعمل في شيء من الأمور الموجوده المعينه، و إنما تستعمل في مقدّرات ذهنيه (ت، ر، ٨، ٥٥، ٢) -القضايا الكليه العامه لا توجد في الخارج كلييه عامه، و إنما تكون كلييه في الأذهان لا في الأعيان (ت، ر، ٩، ٩٠، ٢)

قضايا متضاده

-القضايا المتناقضه و القضايا المتضاده، فأمرها بين أنها متقابله، إذ كانت لا تجتمع في الصدق على شيء من موضوعاتها (ف، م، ٧، ١٢١)

قضايا متعارفه

-أمّا التصديقات: فهي المقدمات التي منها تؤلف قياسات العلم، و تنقسم: إلى بينه يجب قبولها، و تسمى القضايا المتعارفه، و هي المبادئ على الإطلاق. و إلى غير بينه يجب تسليمها ليني عليها، و من شأنها أن تتبين في علم آخر، و هي مبادئ بالقياس إلى العلم المبني عليها، و مسائل بالقياس إلى العلم الآخر. و هذه و إن كان تسليمها مع مسامحه ما، و على سبيل حسن الظن بالعلم، سميت أصولا موضوعه، و إن كانت مع استنكار و تشكيك سميت مصادرات (ط، ش، ٥، ٥٢٦)

قضايا متعانده

-القضايا المتعانده المؤتلفه عن الأضداد بأن تكون موضوعاتها أضدادا و محمولاتها أضدادا، مثل أن يكون الموضوعات مثلا العدل و الجور و المحمولات الخير و الشر (ف، ق، ٣، ١١٧)

قضايا متقابله

-القضايا المتقابله فإنه ليس إذا صدقت الموجه منهما لزم ضروره أن تصدق السالبه، و ذلك بين في القضايا المتضاده و في المتناقضه، و كذلك فيما تحت المتضادين إذا كانا في المواد الضروريه و الممتنع، و أما في الممكنه فإنه قد يخيل في ظاهر الناظر أن قولنا بعض الناس أبيض يفهم معه أن بعضهم ليس بأبيض، و أن قولنا ليس كل إنسان أبيض يفهم معه أن بعضهم أبيض، لكن ليس ذلك بالضروره (ف، م، ٣، ١٢٢) -القضايا المتقابله قد يوجد فيها ما يقتسم الصدق و الكذب (ف، م، ١١، ١٢٣) - القضايا التي محمولاتها باقى الأمور المتقابله هي لا محاله إما صادقه و إما كاذبه (ف، م، ١٤، ١٢٣)

قضايا متناقضه

-القضايا المتناقضه و القضايا المتضاده، فأمرها بين أنها متقابله، إذ كانت لا تجتمع في الصدق على شيء من موضوعاتها (ف، م، ٧، ١٢١)

قضايا محرّفه

-من القضايا التي تسمى (محرّفه) وهي ما تخلو عن أدوات الاتصال أو العناد. و تكون في قوه الشرطيّات. و معناه لا يكون النهار موجودا، إلّا- أن تكون الشمس طالعه. و هي من المتصلات في قوه قولنا: كلما كان النهار موجودا، كانت الشمس طالعه. و من المنفصلات في قوه قولنا: إمّا أن لا يكون النهار موجودا، و إمّا أن تكون الشمس طالعه.

قيل: و الأخير أقرب؛ لأنّه لا يغيّر أجزاءها (ط،ش، ٢، ٣٠٢)

قضايا محصورات

- (القضايا) المحصورات إذا قلنا كل (ج) (ب) لا نعنى به الجيم الكلى و لا الكلّ من حيث هو كل بل كل واحد واحد (م، ط، ١٢١، ١)

قضايا مخيلات

- أمّا (القضايا) المخيلات فهي قضايا تقال قولاً و تؤثر في النفس تأثيراً عجيباً من قبض و بسط و ربما زاد على تأثير التصديق. و ربّما لم يكن معه تصديق (س، أ، ٧، ٤١٢)

قضايا مسلمات

- (القضايا) المسلمات: إمّا معتقدات. و إمّا مأخوذات. و المعتقدات أيضا أصنافها ثلاثة:

الواجب قبولها و المشهورات. و الوهميات.

و الواجب قبولها: أوليات و مشاهدات.

و مجرّبات، و ما معها، من الحدسيّات و المتواترات، و قضايا قياساتها معها (س، أ، ١، ٣٩٠)

قضايا مشبهات

- أمّا (القضايا) المشبهات فهي التي تشبه شيئا من الأوليات، أو المشهورات و لا تكون هي هي بأعيانها. و ذلك الاشتباه: يكون إمّا بتوسط اللفظ. و إمّا بتوسط المعنى. (س، أ، ٩، ٤٠٨)

قضايا مطلقة

- القضايا التي فيها ضروره بشرط غير الذات، فقد تخصّ باسم (القضايا) المطلقة. و قد تخصّ باسم (القضايا) الوجوديّة، كما خصصناها به (س، أ، ٨، ٣١٦) - القضايا المطلقة لا تستعمل في العلوم (سى، ب، ٦، ١٥١)

قضايا مظنونات

-أمّا (القضايا) المظنونيات فهي أقاويل و قضايا و إن كان يستعملها المحتج بها جزماً؛ فإنه إنما يتبع فيها مع نفسه غالب الظن، من دون أن يكون جزم و في نسخه «جزم من» العقل منصرفاً عن مقابلها (س، أ، ٧، ٤٠٦)

قضايا معدوله

-حال القضايا المعدوله مع البسيطة في التلازم كحال القضايا العدمية مع البسيطة في التلازم أيضاً... (ش، ع، ٢٤، ١٠٢) -القضايا التي موضوعها اسم غير محصل توجد حال البسيطة منها و المعدولات متلازمه كحال البسيطة مع المعدوله في القضايا التي موضوعها اسم محصل (ش، ع، ٦، ١٠٩) -إذا كانت القضايا المعدوله موجبات فلها سواب، و إذا قيست القضايا البسيطة

ص: ٦٢٠

و المعدوله و الموجبات منها و السوالب ظهر لبعضها إلى بعض نسبتان:نسبه تقابل و نسبه لزوم(ش،ق،٢٢،٢٧٢)

قضايا معدوليات

-القضايا التي يحكم فيها بإيجاب معنى نفى يسمونها(قضايا معدوليات)(س،ش،٣،٦٧)

قضايا منحرفات

-أما الذى قال إنّ السور الكلّي إذا قرن بالمحمول كان أيضا صادقا، كقولك: كل إنسان قابل كل صناعه، فهذا أيضا غلط، و ذلك لأنّ قولنا السور قرن بالمحمول فى المنحرفات ليس قولاً حقيقياً، فإنّ القول الحقّ فيها هو أن يجعل السور مع شىء آخر محمولا و يكون ذلك الشىء له حكم، أو جعل وحده محمولا و لم يدخل السور... فإن حاولت أن تقرن هناك سورا فقد انحرفت القضية و صار المحمول ليس بمحمول، بل جزءا من المحمول، فانتقل اعتبار الصدق إلى النسبه التي تقع لتلك الجملة مع الموضوع. فلذلك سميت هذه القضايا منحرفات و لم يشتغل بها المعلم الأول(س،ع،١،٦٥)

قضايا مهملات

-إنّ المهملات(القضايا) ليست فى حكم المحصورات الكلّيه و أنّها فى حكم المحصورات الجزئيه، و هى الأولى بها أن تسمى داخله تحت المتضاده، و أنّها تصدق فى الممكنه معا و لا تكذب البتّه فى موضع معا(س،ع،٦،٦٦)

قضايا مهمله و محصوره

- (قضايا) مهمله و محصوره أى مذكوره السور (س،ع،٤،٥٤)

قضايا موجبه

-القضايا الموجبه، إذا تزيد البرهان، قد يلزم ضروره أن تكون كثيره(أ،ب،١،٣٩٢)

قضايا موجهه

-القضايا الموجهه ما يلزم بعضها لزوما متعاكسا، أى تلزم كل واحد منهما الأخرى (سى،ب،١٤،١١٥) -القضايا الموجهه التي جرت العاده بالبحث عنها و عن أحكامها ثلاثه عشر قضيه منها قضيه بسيطه و هى التي حقيقتها إيجاب فقط أو سلب فقط و منها مركبه و هى التي تركبت حقيقتها من إيجاب و سلب(ن،ش،١٠،١٣) -القضايا الموجهه تسعه عشر و كلها مستعمله محتاج إليها إلا أنّها لا تسمى فى الاصطلاح موجهه إلا عند التصريح باللفظ الدال على كيفيه النسبه، و يسمى ذلك اللفظ الدال على كيفيه النسبه جهه و هو قد يكون موافقا لماده القضيه و هى كيفيه نسبتها فى نفس الأمر فتكون القضيه الموجهه صادقه كقولنا الله تعالى عالم بالضروره، و قد يكون مخالفا لمادتها فتكون القضيه كاذبه كقولنا المؤمن مخلد فى الجنه بالضروره(و،م،٢٢،١٥٠) - تركيب القضايا الموجهه بعضها مع بعض إنما أعرض عنها قله استعمال الناس لها فى العلوم و كثره التشعب فيها(و،م،٢٨،٣١٦)

قضايا نبويه

-القضايا النبويه لا- تحتاج إلى القياس العقلي الذي سمّوه «برهاننا»، و ما يستفاد بالعقل من العلوم أيضا لا يحتاج إلى «قياسهم البرهاني» (ت، ر، ١٦، ١٢٥، ١) (١٢٦، ٦)

قضايا وجوديه

-القضايا التي فيها ضروره بشرط غير الذات، فقد تخصّ باسم (القضايا) المطلقه. و قد تخصّ باسم (القضايا) الوجوديه، كما خصصناها به (س، أ، ٩، ٣١٦)

قضايا وقتيه

-القضايا الوقتيه فمعرفة نقيضها سهل لتعين الوقت فيها و هو ما حصل من الزمان أعنى الحاضر و الماضي، فيتعين الزمان الحاصل فيه السلب و الإيجاب جميعا (س، ب، ٦، ١٢٦)

قضايا وهميه

-أمّا القضايا الوهميه الصرفيه، فهي قضايا كاذبه، إلّا- أنّ الوهم الإنساني يقضى بها قضاء شديد القوه؛ لأنّه ليس يقبل ضدها و مقابلها، بسبب أنّ الوهم تابع للحسّ (س، أ، ١، ٤٠٣) -القضايا الوهميه الصّيرفه فهي قضايا كاذبه، إلّا أنّ الوهم الإنساني يقضى بها قضاء شديد القوه؛ لأنّه ليس يقبل ضدها و مقابلها، بسبب أنّ الوهم تابع للحسّ، فما لا يوافق المحسوس لا يقبله الوهم (مر، ت، ١٠٠، ٣)

قضيه

-لا- بدّ للقضيّه من أن تكون موجبه أو سالبه عامّه أو خاصّه أو مهمله، ظاهره فيها قوه الوجود أو الإمكان أو الامتناع، أو غير ظاهره ذلك فيها (ق، م، ١، ٦٨) -ما كان تركيبه إخبار فيان أصحاب المنطق يسمّونه القول الجازم و يسمّونه القضيّه و يسمّونه الحكم، و ذلك مثل قولنا زيد يمشى الإنسان حيوان (ف، د، ١٤، ٧٢) -كل قضيه فهي إمّا حمله و إمّا شرطيه (ف، د، ٢، ٧٥) -القضيّه قد يكون جزءاها جميعا كليين كقولنا الإنسان حيوان، و أمثال هذه هي التي تستعمل في العلوم و الجدل و في الصناعه السوفسطائيه و في كثير من الصنائع الأخر (ف، د، ٩، ٧٥) - (القضيّه) يكون موضوعها شخصا و محمولها كليّا كقولنا زيد انسان، و هذه تستعمل كثيرا في الخطاب و الشعر و في الصنائع العمليه (ف، د، ٢، ٧٦) - (القضيّه) يكون موضوعها كليا و محمولها شخصا أو أشخاصا، كقولنا الإنسان هو زيد و الإنسان هو زيد و عمرو و خالد؛ و هذان يستعملان في التمثيل و في الاستقراء عند ما يرّدان إلى القياس (ف، د، ٤، ٧٦) - (القضيّه) التي محمولها شخص واحد ففي التمثيل، و أما التي محمولها أشخاص كثيره ففي الاستقراء (ف، د، ٦، ٧٦) -القضيّه التي محمولها أسماء مترادفه فيان تلك الأسماء كلها محمولها واحد، و كذلك القضيّه التي موضوعها أسماء مترادفه فإنه موضوع واحد «لأن معناها معنى واحد» (ف، ع، ٢٢، ١٤٥) -القضيّه التي محمولها اسم غير محصّل قضيه موجبه و ليست سالبه، و الفرق بينها و بين السلب أن السلب هو أعمّ صدقا من غير المحصّل

(ف،ع،١٥،١٤٧) - كل قضية كان محمولها اسما محصّلا دالا على ملكه ما فإنها القضية البسيطة، وإن كان محمولها اسما محصّلا دالا على عدم سميت قضية عدميه، وإن كان محمولها اسما غير محصّل سميت قضية معدوله سالبه، كانت هذه كلها أو موجبه (ف،ع،١٦،١٤٨) - القضية التي محمولها اسم غير محصّل دال على هذا المعنى موجبه معدوله أيضا ويفرّق بينها وبين السلب بأن يجعل السلب رفع الشيء عن أى موضوع اتفق محدودا كان أو غير محدود، موجودا كان أو غير موجود (ف،ع،١٥٣،١٦) - القضية التي مادتها ضروريه غير التي هي في جهتها ضروريه، فالتى مادتها ضروريه هي التي محمولها لا يمكن أن يفارق موضوعها أصلا، ولا في وقت من الأوقات، كقولنا كل ثلاثة عدد فرد (ف،ع،١،١٥٨) - (القضية) التي مادتها ممكنه فهي التي محمولها غير موجود الآن في موضوعها، ويتهيا في المستقبل أن يوجد فيه و ألا يوجد، كقولنا زيد سيكون عالما (ف،ع،٣،١٥٨) - (القضية) التي جهتها ضروريه هي التي تقرر بها لفظه الاضطرار، كيف كانت مادتها ضروريه كانت أو ممكنه، كقولنا زيد باضطرار يمشى فإنها اضطراريه في الجبهه ممكنه الماده (ف،ع،٥،١٥٨) - (القضية) التي جهتها ممكنه هي التي تقرر بها لفظه الممكن كيف ما كانت مادتها، فإن قولنا كل ثلاثة ممكن أن تكون عددا فردا هي ممكنه في الجبهه اضطراريه في الماده (ف،ع،٨،١٥٨) - القضية و القول الجازم قول حكم فيه بشيء على شيء و أخبر فيه بشيء عن شيء (ف،ق،١٠،١٢) - القضية التي محمولها اسم ليست تدلّ بذاتها على أن محمولها يوجد لموضوعها في شيء من الأزمان الثلاثة دون أن يقرر بها الكلم التي تسمى الوجوديه، و هي كان و يكون و صار و يصير و وجد و يوجد و سيوجد و هو الآن و ما قام مقامها (ف،ق،١٥،١٢) - القضية التي تدلّ بذاتها على أن محمولها في موضوعها في أحد الأزمان الثلاثة من غير أن يدخل فيها شيء من الكلم الوجوديه تسمى الثنائيه (ف،ق،١،١٣) - (القضية) التي لا تدلّ على شيء من الأزمان الثلاثة دون أن يدخل فيها شيء من الكلم الوجوديه تسمى الثلاثيه (ف،ق،٣،١٣) - كل قضية فهي إما أن تكون موجبه شيئا لشيء، كقولنا الانسان هو أبيض، و إما سالبه شيئا عن شيء، كقولنا الانسان ليس هو أبيض. و كل واحده منهما إما حمله و إما شرطيه (ف،ق،٤،١٣) - القضية التي لا تنعكس منها (القضايا ذوات الأَسوار) فهي السالبه الجزئيه، و ذلك أنها لا تحفظ الصدق في جميع المواد (ف،ق،١٣،١٧) - القضية التي تنعكس منها (القضايا ذوات الأَسوار) ما تنعكس كميتها فتبقى كميتها مع الكيفيه و الصدق، و منها ما تتبدّل كميتها (ف،ق،١٦،١٧) - (القضية) التي تنعكس كميتها اثنتان: إحداهما السالبه الكليه، و الثانيه الموجبه الجزئيه (ف،ق،١٧،١٧)

-القضية التي تتبدل كميتها عند الانعكاس فهي الموجه الكليه، كقولنا كل إنسان حيوان، فإن الذي يبقى صدقه محفوظا دائما في جميع المواد قولنا حيوان ما إنسان، لا قولنا كل حيوان إنسان(ف،ق،١٨،٤) - كل قضيه جعلت جزء قياس أو أعدت لتجعل جزء قياس فإنها بما هي جزء له أو معدّه لأن تجعل جزءا له تسمى مقدمه، و جزء المقدمه يسمى حدّا محمولا كان أو موضوعا(ف،ق،٢٠،٧) - إذا أردنا أن نبين صدق قضيه ما فإننا نأخذ نقيضها و نضيف عليه مقدّمه صادقه لا شك في صدقها، فإذا اختلفت منهما قياس و أنتج نتيجة كاذبه بينه الكذب و الامتناع تبيننا بذلك صدق القضيه الأولى التي قصدنا بيانها(ف،ق، ١٠،٣٤) -القضيه قول حكم فيه بشيء على شيء مثل قولنا زيد ذاهب و عمرو منطلق و الإنسان يمشى(ف،ق،٧،٧٠) - كل قضيه فهي إما أن يثبت فيها شيء لشيء مثل قولنا عمرو منطلق، و إما أن «ينفي» فيها شيء عن شيء، كقولنا زيد ليس بمنطلق(ف،ق، ٧،٧١) -ليست تتركب في النفس قضيه إلا- على الكيفيه و الكميه التي هي لها خارج النفس. فالمعلومه صادقه من حيث هي معلومه ضروره بالذات لا بالعرض، و المشهوره من حيث هي مشهوره، فالصادقه فيها صادقه بالعرض لا بالذات(ف،ج،٢،١٩) -إن القضيه التي موضوعها شخص خارجه عن صناعه الجدل(ف،ج،١٢،٩٥) -المؤتلف من الشيين اللذين يأتلف أحدهما إلى الآخر هذا الائتلاف هو القضيه، و فيها يكون الصدق و الكذب. فمنه موجه و منه سالبه(ف،ح،١٢،١٢٧) -إن كان المضمّر أحد جزأى القضيه، تمت القضيه من الجزء المصرّح به و من الجزء الذي في ضميريهما غير مصرّح بلفظه. و إن كان المضمّر إحدى المتقابلتين، فالمتقابلتان إنّما تلثمان بالتى صرّح بها و بالتى فهمت من ضمير القائل(ف،ح،٦،٢٠١) -يكون قضيه و خبرا...الذى يصلح أن يصدق أو أن يكذب كقولنا: الإنسان حيوان؛ و بعض ذلك ليس قضيه و خبرا؛ و هو الذى لا يصلح لذلك؛ كقولنا: زيد الكاتب؛ و كالتركيب الذى يكون للحدود و الرسوم(س،م،١٢،٨٧) -إن قولنا الإنسان يمشى، قضيه فإنّه ليس يلتفت إلى حال الإنسان و حال حمل المشى عليه، بل إلى الجملة التي يجوز أن تسمى قضيه(س،ع،٦،٣٣) -إنّ للقضيه من حيث هي قضيه أحكاما(س،ق،٨،٣١) -إنّ القضيه إذا كانت مقصوده بالقياس العلمى سميت مطلوبا؛ و إن كانت مقصوده بالقياس الجدليّ سميت وضعاً(س،ج،١٧،٥٣) -إذا قلت «زيد كاتب» لم تجد له فحوى أوّلا- إلا ما هو صادق أو كاذب. أى لا تجده إلاّ و الأمر مطابق للمتصوّر من معناه في النفس فتجد هناك تصوّرا مطابقا له الوجود في نفسه. و إنّما يكون التصوّر صادقا إذا كان كذلك. و إنّما يصير مبدأ للتصديق في أمثال هذه المركّبات إذا كان اعتقد مع التصوّر هذه المطابقه. و هذا القسم من القول و المعنى المؤلّف يسمى «قضيه» و يسمى «قولا جازما»(س،ش،١٦،٦٠)

- إن كل قضيه فإمّا أن تكون ذات موضوع و محمول فقط مهمله أو مخصوصه، و إمّا أن يكون هناك حصر و تدخل اللفظه الحاصره مثل «كل» أو «لا- شىء» و «بعض» أو «لا- بعض» (س، ش، ١٥، ٧٠) - كلّ قضيه لم تبيّن فيها كميّه الحكم سمّيت مهمله، كقولنا: الإنسان أبيض، إذا لم يذكر فيها عموم أو خصوص (مر، ت، ١٢، ٤٨) - القضيه: إمّا مهمله أو محصوره (مر، ت، ١٢، ٤٨) - الذى يجب أن يصدق فى القضيه المهمله هو الحكم فى البعض، و أمّا أن يصدق الحكم فى الكلّ فممكن، فلهذا جعلت المهمله فى قوّه الجزئيه المحصوره، و ذلك حال الجزئيه المحصوره أيضا هذه الحال (مر، ت، ١٦، ٤٨) - القضيه إمّا أن تكون ثنائيه مطلقه، كما تقول:

زيد كاتب، و إمّا أن تكون ثلاثيه بغير تعيين كما تقول زيد كان كاتباً، أو بتعيين كما تقول زيد هو كاتب (مر، ت، ١٧، ٥٤) - الخبر، و سمّى قضيه و قولاً جازماً و هو الذى يتطرق إليه التصديق أو التكذيب (غ، م، ١٣، ١٧) - القضيه تنقسم إلى حمله كقولك العالم حادث، و إلى شرطيه متصله كقولك إن كانت الشمس طالعه فالنهار موجود، و إلى شرطيه منفصله كقولك العالم إمّا قديم و إمّا حادث (غ، م، ٥، ١٨) - القضيه باعتبار محمولها تنقسم إلى موجه كقولك العالم حادث، و إلى سالبه كقولك العالم ليس بحادث (غ، م، ١، ٢٠) - القضيه باعتبار موضوعها تنقسم إلى شخصيه كقولك زيد عالم و إلى غير شخصيه و هى تنقسم إلى مهمله و محصوره (غ، م، ٢٠، ٢٠) - القضيه باعتبار نسه محمولها إلى موضوعها تنقسم إلى ممكنه كقولك الإنسان كاتب، الإنسان ليس بكاتب، و إلى ممتنع كقولك الإنسان حجر، الإنسان ليس بحجر و إلى واجبه كقولك الإنسان حيوان، الإنسان ليس بحيوان (غ، م، ٣، ٢٢) - لكل قضيه نقيض فى الظاهر يخالفها بالإيجاب و السلب، و لكن إن قاسمها الصدق و الكذب سمّيتا متناقضتين، و قيل إن إحداهما نقيضه الأخرى، و معنى به أن يكذب إذا صدقت القضيه، و يصدق إذا كذبت القضيه (غ، م، ٢٠، ٢٢) - كل قضيه فلها عكس من حيث الظاهر، و لكنّه ينقسم إلى ما يلزم صدقه من صدق القضيه، و إلى ما لا يلزم (غ، م، ١٣، ٢٤) - القضيه التى فيها الحدّ الأصغر سمّى المقدمه الصغرى، و التى فيها الحدّ الأكبر سمّى المقدمه الكبرى (غ، م، ٤، ٢٧) - المعانى إذا ركبت حصل منها أصناف، ك (الاستفهام) و (الالتماس) و (التمنى) و (الترجى) و (التعجب) و (الخبر). و غرضنا من جمله ذلك، الصنف الأخير، و هو الخبر؛ لأن مطلبنا البراهين المرشده إلى العلوم، و هى نوع من القياس المركّب من المقدمات، التى كل مقدمه منها، خبر واحد، سمّى قضيه (غ، ع، ٥، ١٠٩) - القضيه باعتبار ذاتها تنقسم إلى جزءين مفردين:

أحدهما: خبر. و الآخر: مخبر عنه (غ، ع، ١٣، ١٠٩) - كل قضيه من هذه الأصناف الثلاثه (الحمل

و الاتصال و الانفصال) تنقسم إلى سالبه و موجبه و نعى بهما: النافيه و المثبتة (غ، ع، ١، ١١٣) - القضية... أربعة: شخصيه و مهمله.

و محصوره كليّه و محصوره جزئيه (غ، ع، ١٨، ١١٦) - القضية... إمّا مطلقه و إمّا مقيدّه (غ، ع، ١٢، ١١٩) - القضية التي عرفت بالاستقراء، إن أثبتت لمحمولها حكما ليتعدى إلى موضوعها فلا بأس. و إن نقل محمولها إلى بعض جزئيات موضوعها لم يجز؛ إذ تدخل النتيجة في نفس الاستقراء، فتسقط فائده القياس (غ، ع، ٧، ١٦٤) - القضية قول يقال لصاحبه إنه صادق فيه أو كاذب (غ، ع، ٢، ٣٦٧) - قضية لأنه قضى على شيء بشيء (غ، ح، ١٨، ١٤) - التأم هذا القول (القضية) من جزئين يسمّى النحويون أحدهما مبتدأ و الآخر خبراً، و يسمّى المتكلمون أحدهما موصوفاً و الآخر صفه، و يسمّى الفقهاء أحدهما حكماً و الآخر محكوماً عليه، و يسمّى المنطقيون أحدهما موضوعاً و هو المخبر عنه و الآخر محمولاً و هو الخبر (غ، ح، ١٠، ٢٣) - القضية بعد انقسامها إلى النافيه مثل قولنا العالم ليس بقديم و إلى المثبتة مثل قولنا العالم حادث تنقسم بالإضافة إلى المحكوم عليه إلى التعيين و الخصوص و العموم و الإهمال (غ، ح، ٥، ٢٤) - قضية في عين كقولنا زيد كاتب و هذا السواد المشار إليه باليد عرض (غ، ح، ٨، ٢٤) - ليس للحسّ إلاّ قضية في عين (غ، ح، ٨، ٥٠) - إنّ القضية إمّا أن تكون معلومه الحكم بذاتها أو في ذاتها أو يكون الحكم فيها متعلقاً بحكم في غيرها، فالمعلومه يكون الحكم فيها حملياً (ب، م، ٢٠، ٧٢) - القضية التي علمها يتوقف على غيرها تكون على ضربين، تعلق اللزوم و تعلق العناد المذكورين، و يحتاج إلى علم بالملزوم و المعاند، فإن علماً جميعاً كانا حليلين أيضاً كقولنا الشمس طالعه و النهار موجود أو الشمس طالعه و الليل غير موجود، و إن جهلاً جميعاً لم يكن فيهما حكم، فإن علم اللزوم و جهل حال الملزوم، أو العناد و جهل حال المعاند، كان العلم الشرطيّ (ب، م، ٢٢، ٧٢) - القضية إنّما تكون قضيه من جهه الحكم لا غير (ب، م، ١٥، ٧٤) - لا تكون قضيه عند الذهن ما لم توقع نسبه بين المحمول منها و الموضوع، فلا قضيه ثنائيه في الأذهان، كذلك لا قضيه مطلقه في الأذهان (ب، م، ٢٢، ٨٥) - القضية التي حكمها الإيجاب تسمّى موجبه، و التي حكمها السلب تسمّى سالبه (سى، ب، ٢، ١٠١) - القضية التي ربطت ما بعدها بالموضوع و صيرت حرف السلب جزءاً من المحمول فصار «ليس» أو «لا» مع ما بعدها شيئاً واحداً محمولاً على الموضوع بالإيجاب و الإثبات، و مثل هذه القضية تسمّى معدوله و متغيره (سى، ب، ٤، ١٠٤) - القضية التي يكون محمولها أو موضوعها أو كلاهما اسماً مشتركاً ليست واحده بل قضايا كثيره عدتها على عدّه المعانى التي يدلّ عليها الاسم المشترك (ش، ع، ١١، ٩٤)

-القضية لا تكون قضيه إلا إذا أسندنا محمولها إلى موضوعها بالإيجاب أو السلب(ر،ل، ٧،١٣) -القضية قول يصح أن يقال لقائله إنه صادق فيه، أو كاذب فيه و هي إمّا حمليه كقولنا زيد كاتب، (و إمّا شرطيه متصله كقولنا إن كانت الشمس طالعه فالنهار موجود)،(و إمّا شرطيه منفصله كقولنا العدد إمّا أن يكون زوجا أو فردا)(ه،م، ٢٤،٧٧) -القضية إمّا موجب كقولنا زيد كاتب،و إمّا سالبه كقولنا زيد ليس بكاتب،و كل واحد منهما إمّا مخصوصه كما ذكرنا،و إمّا محصوره(ه،م، ٢٤،٧٧) -القضية لا بدّ فيها من محكوم به و محكوم عليه.

فإن كانا قضيتين عند التحليل أى عند حذف ما يدلّ على العلاقة بينهما من التسميه الحكيمه سمّيت شرطيه و سمّيا بالمقدّم و التالى،و إلا سمّيت حمليه و سمّيا بالموضوع و المحمول(م،ط، ٩،١٠٣) -القضية تلتئم من الموضوع و المحمول و نسبه تربط أحدهما بالآخر و من حقها أن يدلّ عليها أيضا بلفظ و يسمّى ذلك اللفظ رابطه.فإن ذكرت سمّيت القضية ثلاثيه،و إلا لكانت مضمره فى النفس و تسمّى القضية ثنائيه(م،ط، ١،١٠٦) -القضية التى محمولها كلمه أو اسم مشتق ثنائيه فى اللفظ ثلاثيه بالطبع لأن النسبه مدلول عليها تضمّنا فذكرها يوجب التكرار(م،ط، ١،١١٠) -موضوع القضية إن كان جزئيا سمّيت مخصوصه موجب و سالبه،و إن كان كليا فإن لم يذكر فيها السور و هو اللفظ الدالّ على كميّه أفراد الموضوع سمّيت مهمله موجب و سالبه،و إن ذكر سمّيت محصوره و مسوره(م،ط، ٦،١١٣) -القضية(إمّا موجب كليّه و سورها كلّ،أو جزئيه و سورها بعض و واحد،و إمّا سالبه كليّه و سورها لا- شىء و لا- واحد،أو جزئيه و سورها ليس كلّ و ليس بعض(م،ط، ١،١١٧) -محمول القضية إن كان وجوديا سمّيت محصّله موجب و سالبه،و إن كان عدميا سمّيت معدوله و متغيّره و غير محصّله موجب و سالبه(م،ط، ٣،١٣٤) -وضع القضية الطبيعى أن يجاور السور الموضوع و الرابطه المحمول و حرف السلب المحمول فى الثنائيه و الرابطه فى الثلاثيه و الجبهه فى الرباعيه،و لم تجعل القضية خماسيه باعتبار السور كما جعلت رباعيه باعتبار الجبهه مع خروجها عنها للزوم الجبهه إيّاها دونه(م،ط، ٦،١٤١) -مهما تعدّد معنى موضوع القضية أو محمولها أو تركّب أحدهما من الأجزاء المحموله تعدّدت القضية و إلا فلا.و التعدّد بحسب أجزاء المحمول يحفظ كميّه الأصل و كفيّته و جهته لا التعدّد بحسب أجزاء الموضوع،فإنه لا يحفظ الكليّه لجواز كون الجزء أعمّ من الكل و احتراز بالأجزاء المحموله عن مثل قولنا البيت سقف و جدار و عكسه،إذ لا تعدّد فيه و بيان الكل ظاهر(م،ط، ٢٠،١٦١) -القضية التى هى جزأ القياس تسمّى مقدّمه،و ما ينحلّ إليه المقدّمه كالموضوع و المحمول دون الرابطه حدّا للقياس،و هيئه نسبه الأوسط إلى الطرفين تسمّى شكلا،و اقتران الصغرى

بالكبرى قرينه و ضربا، و القول اللازم مطلوباً إن سبق منه تشتمل إلى القياس و نتيجته إن سبق من القياس إليه. و المنتج لهذا القول قياساً (م، ط، ٢٥، ٢٥٤) - القضية قول يصح أن يقال لقائله إنه صادق فيه أو كاذب فيه و هي حمليه إن انحلت بطرفيها إلى مفردين كقولنا زيد هو عالم و زيد ليس هو بعالم و شرطيه إن لم ينحل (ن، ش، ٢٠، ١٠) - القضية إن كانت شخصاً معنا سميت مخصوصه و شخصيه، و إن كان كلياً فإن بين فيها كميته أفراد ما صدق عليه الحكم و يسمى اللفظ الدال عليها سوراً سميت محصوره و مسوره (ن، ش، ١٤، ١١) - القضية التي جعلت جزء قياس تسمى مقدمه، و المقدمه التي فيها الأصغر الصغرى و التي فيها الأكبر الكبرى، و المكرر بينهما حدّاً أوسط، و اقتران الصغرى بالكبرى تسمى قرينه و ضرباً (ن، ش، ٣، ٢٤) - القضية - سواء كانت سلبيه أو إيجابيه - إذا لم تكن بديهيّه فلا - بدّ لها من دليل (ت، ر، ١، ٤، ٣٥) - إذا كانت القضية مقيدّه بقيود كثيره لم تكن مؤلفه من لفظين، بل من ألفاظ متعدده و معان متعدده (ت، ر، ١٥، ١٧٨، ١) - يستدل عليها (القضية) ب«نقيضها»، و ب«عكسها»، و ب«عكس نقيضها». فإنّها إذا صحّت بطل «نقيضها»، و صحّ «عكسها» و «عكس نقيضها» (ت، ر، ١٤، ٣٢، ٢) - «القضية» إما «حمليه» و إما «شرطيه متصله» و إما «شرطيه منفصله» (ت، ر، ١٧، ٣٢، ٢) - هم (المناطقه) يستدلون بصحة القضية على بطلان نقيضها و على ثبوت عكسها المستوى و عكس نقيضها (ت، ر، ٢٦، ٥٠، ٢) - كون القضية برهانيه معناه عندهم (المناطقه) أنها معلومه للمستدلّ بها، و كونها جديله معناه كونها مسلّمه، و كونها خطاييه معناه كونها مشهوره أو مقبوله أو مظنونّه. و جميع هذه الفروق هي نسبت و إضافات عارضه للقضية، ليس فيها ما هو صفة ملازمه لها (ت، ر، ٢، ١٠، ١٩٨) - تنقسم (القضية) إلى حمليه و شرطيه (و، م، ٢٧، ١١٥) - كل قضية أثبتت أفراداً للجزئي موضوعاً كان أو محمولاً لهي كاذبه كقولنا كل زيد عمرو أو زيد كل عمر (و، م، ٢٩، ١٦٦) - قد تؤخذ القضية باعتبار الوجود الذهني كقولنا شريك الإله ممتنع فهي قسم ثالث ليست بحقيقه و لا خارجيه. هذه القضية زاداها الأثير لأن ضابط الخارجيه لا يتناولها لعدم وجود أفراد هذه في الخارج، و ضابط الحقيقه لا يتناولها أيضاً لأن الأفراد المقدّره في موضوع الحقيقه لا بد أن تكون أفراداً ممكنه الحصول بالإمكان العام. و أفراد هذه القضية المزيده مستحيله الحصول في الخارج فوجب أن تزداد في تقسيم القضايا لأن تقسيم القضايا إلى الخارجيه و الحقيقه غير حاصر (و، م، ٢٣، ١٨٢) - كل قضية كان السلب جزءاً من محمولها فهي معدوله سواء كان موضوعها و محمولها مشتركين في جنس أم لا (و، م، ٩، ١٩٤) - القضية إذا كانت مسوره بالسور الكلي أو الجزئي أو كانت في حكم المسوره و هي أن تكون مهمله، فإنّها في قوه الجزئيه موجهه كانت أو سالبه شرط مع ما تقدم في المخصوصه من

وجوب الاختلاف في الكيف ووجوب الاتفاق في الثمانيه الأمور أن يختلفا في السور(و،م، ٢٤، ٢١١) - إن القضية قسمان شرطيه و حملته(ض،س، ٢٤، ٢٨)

قضية بسيطه

-القضية إمّا بسيطه أو مركبه، لأنها إن اشتملت حقيقتها ومعناها على حكّمين مختلفين بالإيجاب و السلب فهي(قضية)مركبه كقولنا كل إنسان ضاحك لا دائما،و إنّ معناه إيجاب الضحك للإنسان و سلبه عنه بالفعل،و إن لم يشتمل حقيقتها ومعناها على حكّمين مختلفين بالإيجاب و السلب فهي(قضية)بسيطه كقولنا كل إنسان حيوان بالضروره،فإنّ معناه ليس إلّا إيجاب الحيوانيه للإنسان،و كقولنا لا- شيء من الإنسان بحجر بالضروره،فإنّ معناها ليس إلّا سلب الحجرّيه عن الإنسان(م،٥، ٢٤، ٦٧) -القضية البسيطه نقيضها بسيط(م،ط، ١، ١٦٧)

قضية ثلاثيه

- (القضية)التي لا تدلّ على شيء من الأزمان الثلاثه دون أن يدخل فيها شيء من الكلم الوجوديه تسمى الثلاثيه(ف،ق،٣، ١٣) - القضية إمّا أن يكون مصرّحا فيها بالرابط المذكور زمانيا كان أو غير زمانى،و إمّا أن لا- يكون،فإن صرّح به فإنّها تسمى(قضية)ثلاثيه، و إن لم يصرّح به فإنّها تسمى(قضية)ثنائيه(س،ع،٩، ٧٦) -إنّ(القضية)الثلاثيه هي التي يصرّح فيها بالرابطه كقولنا:الإنسان يوجد عدلا،أو قولنا:إنّ الإنسان هو عدل.فإنّ لفظه يوجد و لفظه هو ليست داخله على أنّها بنفسها محمول،بل لتدل على أنّ المحمول موجود للموضوع.و أمّا لفظه يوجد فتدل على وجود المحمول للموضوع في زمان مستقبل.و أمّا لفظه هو فتدل على وجود المحمول للموضوع مطلقا(س،ع،١١، ٧٧) -القضية التي يذكرون الرابطه فيها كقولنا زيد هو إنسان تسمى قضيه ثلاثيه و التي لا يذكر فيها كقولنا الشمس طالعه تسمى قضيه ثنائيه(ب،م،١٠، ٧٢) -القضية التي صرّح فيها بالرابطه تسمى ثلاثيه(سى،ب،٢٣، ١٠٣) -القضايا الثلاثيه...ضعف القضايا الثنائيه و مقابلاتها ضعف مقابلاتها(ش،ع،١١، ١٠٢) -القضية تلتئم من الموضوع و المحمول و نسبه تربط أحدهما بالآخر و من حقها أن يدلّ عليها أيضا بلفظ و يسمى ذلك اللفظ رابطه.فإن ذكرت سميت القضية ثلاثيه،و إلا لكانت مضمرة في النفس و تسمى القضية ثنائيه(م،ط، ٦، ١٠٦)

قضية ثلاثيه تامه

-القضية إذا إما ثلاثيه تامه دلّ فيها على النسبه إلى موضوع معيّن كالمذكور فيها رابطه غير زمانيه،أو غير تامه دلّ فيها على النسبه إلى موضوع غير معيّن كالمذكور فيها رابطه زمانيه أو التي محمولها كلمه أو اسم مشتق(م،ط، ٢٩، ١٠٦)

قضيه ثلاثيه غير تامه

-القضيه إذا إما ثلاثيه تامه دلّ فيها على النسبه إلى موضوع معيّن كالمذكور فيها رابطه غير زمانيه، أو غير تامه دلّ فيها على النسبه إلى موضوع غير معيّن كالمذكور فيها رابطه زمانيه أو التي محمولها كلمه أو اسم مشتق (م، ط، ٣٣، ١٠٦)

قضيه ثنائيه

-القضيه التي تدلّ بذاتها على أن محمولها في موضوعها في أحد الأزمان الثلاثه من غير أن يدخل فيها شيء من الكلم الوجوديه تسمى الثنائيه (ف، ق، ١، ١٣) -القضيه إما أن يكون مصرّحاً فيها بالربط المذكور زمانيا كان أو غير زمانى، وإما أن لا يكون، فإن صرّح به فإنها تسمى (قضيه) ثلاثيه، و إن لم يصرّح به فإنها تسمى (قضيه) ثنائيه (س، ع، ٩، ٧٦) -القضيه التي يذكرون الرابطه فيها كقولنا زيد هو إنسان تسمى قضيه ثلاثيه، والتي لا يذكر فيها كقولنا الشمس طالعه تسمى قضيه ثنائيه (ب، م، ١٠، ٧٢) - كل قضيه ثنائيه هي مؤلفه: إما من اسم محصّل و كلمه محصّله... وإما من اسم غير محصّله... وإما من اسم محصّل و كلمه غير محصّله... وإما من اسم محصّل و كلمه غير محصّله... وإما من اسم غير محصّل و كلمه محصّله (ش، ع، ٩، ١٠١) - كل واحده من القضايا الثنائيه: إما أن تكون الكلمه منها دالّه على الزمان الحاضر. وإما أن تكون دالّه على الزمان المستقبل، وإما أن تكون دالّه على الزمان الماضى (ش، ع، ٥، ١٠٢) - القضيه تلتئم من الموضوع و المحمول و نسبه تربط أحدهما بالآخر و من حقها أن يدلّ عليها أيضا بلفظ و يسمى ذلك اللفظ رابطه. فإن ذكرت سميت القضيه ثلاثيه، وإلا لكانت مضمرة في النفس و تسمى القضيه ثنائيه (م، ط، ٩، ١٠٦)

قضيه جزئيه

-تسمى القضيه جزئيه أى جزئيه الحكم، لاختصاص حكمها ببعض من الموضوع و إن كان الموضوع في نفسه كلياً (ب، م، ٨، ٧٥)

قضيه جزميه

- (القضيه) الجزميه ما بتّ فيها الحكم و جزم عليه إثباتا كان أو نفيًا. مثل قولنا: زيد يمشى و عمرو ليس يمشى (ف، ق، ١٠، ٧١)

قضيه حقيقيه

-ما اعتبر في صدق عنوانها وجود موضوعها في أحد الأزمنه الثلاثه تسمى قضيه خارجيه، و ما اعتبر فيها تقدير وجوده و إن لم يوجد في زمن من الأزمنه الثلاثه تسمى قضيه حقيقيه (و، م، ٢٠، ١٧١)

قضيه حمليه

- كل قضيه حمليه فإنها تأتلف من محمول و موضوع و إليها تنقسم (ف، د، ٤، ٧٥) -القضيه الحمله إنما تكون واحده إذا «كان» محمولها واحداً بالمعنى لا بالاسم و موضوعها واحد أيضا في المعنى لا في الاسم (ف، ع، ٤، ١٤٦) -نعنى بالموجود هاهنا كلمه وجوديه يرتبط بها المحمول بالموضوع حتى يصير القول قضيه

حملتيه، و نعى به هل هذه القضية صادقه و هل ما تركب منها فى النفس هو على ما هو عليه خارج النفس (ف، ح، ١٧، ٢١٤) - إن القضية الحملتيه تتم بأمر ثلاثة فإنها تتم بمعنى الموضوع و معنى المحمول و بنسبه بينهما. و ليس اجتماع المعانى فى الذهن هو كونها موضوعه و محموله فيه، بل يحتاج إلى أن يكون الذهن يعتقد مع ذلك النسبه التى بين المعنيين بإيجاب أو سلب (س، ع، ١٥، ٣٧) - إن حق كل قضيه حملتيه، أن يكون لها مع معنى المحمول و الموضوع، معنى الاجتماع بينهما، و هو ثالث معنيهما (س، أ، ٥، ٢٨٥) - القضية الحملتيه ثلاثة أجزاء بحسب المعنى:

أحدها معنى الشىء الذى هو (الموضوع) و الآخر معنى الشىء الذى هو (المحمول) و الثالث معنى النسبه و العلاقة التى إنما تؤلف منها قضيه. فإنه ليس كون الإنسان إنسانا هو كونه موضوعا، و لا كون الحيوان حيوانا هو كونه محمولا، بل ذلك لعلاقة بينهما، و ربما دل عليها لفظ ثالث فقيل «الإنسان هو حيوان أو يكون حيوانا» أو غير ذلك و تسمى (رابطه) (س، ش، ١٨، ٦٥) - القضية الحملتيه تتم بأمر ثلاثة: فإنها تتم بمعنى الموضوع و معنى المحمول و نسبه بينهما (مر، ت، ٧، ٤٦) - القضية الحملتيه... و هى ما حكم فيها بأن معنى محمول على معنى (غ، ع، ٥، ٣٦٧) - فى (القضيه) الحملتيه لا - يكون فى القضيه قضايا بالفعل، و فى (القضيه) الشرطيته تكون (ب، م، ١٣، ٧٤) - كل قضيه حملتيه فموضوعها إما جزئى و إما كلى، و القضيه الجزئيه الموضوع تسمى مخصوصه (سى، ب، ١٤، ١٠١) - القضية الحملتيه إنما تتم بأمر ثلاثة: الموضوع و المحمول و العلاقة التى بينهما (سى، ب، ١٣، ١٠٣) - إن القضيه لا بد فيها من إيقاع النسبه الحكميه أو انتزاعها، فالنسبه إن كانت بثبوت مفهوم لمفهوم فالقضيه القائله بإيقاعها أو سلبها (قضيه) حملتيه، و إن كانت بثبوت مفهوم عند ثبوت مفهوم آخر أو بثبوت معاينه مفهوم عن مفهوم آخر فالقضيه القائله بإيقاعها أو انتزاعها (قضيه) شرطيه (ه، م، ٧، ١٣) - إن (القضيه) حملتيه كانت أو شرطيه متصله أو منفصله إمّا قضيه موجهه إن كان الحكم فيها بالإيقاع كقولنا فى الحملتيه زيد كاتب و إمّا قضيه سالبه إن كان الحكم فيها بالانتزاع كقولنا فيها زيد ليس بكاتب (ه، م، ٢١، ١٣) - (قضيه) حملتيه لثبوت الحمل فى بعض أفرادها و هى فى الموجبات، و كذا تسميه ما يحكم فيها بثبوت مفهوم عند ثبوت مفهوم آخر أو سلبه متصله، و تسميه ما يحكم فيها بثبوت مفهوم عن مفهوم آخر أو سلبها منفصله لوجود الاتصال و الانفصال فى الموجبات (ه، م، ١٦، ٥٦) - لما كانت (القضيه) الشرطيته تنتهى بالتحليل إلى الحملتيه سميت (القضيه) الحملتيه بسيطه و أبسطها الموجهه لأن سلب كل أمر لا - يعقل و لا يذكر إلا مضافا إلى إيجابه فهو مسبق بالإيجاب فى التعقل و الذكر (م، ط، ٣، ١٠٥) - القضية الحملتيه تتركب من ثلاثة أمور: محكوم عليه و محكوم به و نسبه بينهما. و يسمى الأول فى اصطلاح أهل المنطق موضوعا و يسمى الثانى محمولا و يسمى اللفظ الدال على النسبه

بينهما رابطته (و،م،٢،١٣١) -القضية الحملية إن كان موضوعها جزئياً سميت شخصيه و مخصوصه موجه كانت أو سالبه (و،م، ١٥٩،٦) - (القضية الحملية) إن كان موضوعها كلياً و قرن بما يدل على تعميم الحكم أو تبعيضه سميت مسوره و محصوره موجه كانت فيهما أو سالبه و إن لم يقرن موضوعها بما يدل على التعميم أو التبعض سميت مهمله و هي أيضا موجه أو سالبه (و،م، ١٦٠،٥) - (القضية) الحملية إما شخصيه و هي التي يكون المحكوم عليه فيها جزئياً معيناً كزيد كاتب، و إما أن تتميز جزئيتها بذكر السور كبعض الإنسان كاتب،المحصوره الجزئيه،أو تتميز كليته بذكره ككل إنسان حيوان،فالمحصوره الكليه،و إما أن تكون مهمله كالإنسان كاتب، و هي في قوه الجزئيه لتحقيقها فيها.فتلك أربع و كلها إما موجه أو سالبه فصارت ثمانية (ض،س،،٢٨، ٢٤) - (القضية) الحملية هي التي ينحل طرفاها إلى مفردين و هي ثمانية (ض،س،٥،٢٩)

قضية حملية متأحده

- إن القضية الحملية المتأحده إنما تكون واحده إذا كان فيها محمول واحد لموضوع واحد،فإن تكثر الموضوع و المحمول واحد كقولنا:

الفرس و الإنسان حيوان،أو تكثر المحمول و الموضوع واحد كقولنا:زيد كاتب و طويل، فإن القضية لا تكون واحده بل (قضية حملية متكثره) (س،ع،٨،٩٦)

قضية حملية متكثره

- إن القضية الحملية المتأحده إنما تكون واحده إذا كان فيها محمول واحد لموضوع واحد،فإن تكثر الموضوع و المحمول واحد كقولنا:

الفرس و الإنسان حيوان،أو تكثر المحمول و الموضوع واحد كقولنا:زيد كاتب و طويل، فإن القضية لا تكون واحده بل (قضية حملية متكثره) (س،ع،١٠،٩٦)

قضية خارجيه

- ما اعتبر في صدق عنوانها وجود موضوعها في أحد الأزمنه الثلاثه تسمى قضيه خارجيه،و ما اعتبر فيها تقدير وجوده و إن لم يوجد في زمن من الأزمنه الثلاثه تسمى قضيه حقيقيه (و،م،١٦،١٧١)

قضية ذائعه

- يكون من الذائعات المشهورات ما هو اكتسابي برهاني و ما هو أولي عقلي و تسمى قضيه ذائعه و مشهوره من جهه اتفاق الجمهور عليها و شهادتهم بعادتهم لها،و عقليته اكتسابيه أو ضروريه أوليه من جهه شهاده الخواص لها إما بالفطره و إما بالاكتساب (ب،م،١٣،٢٠٧)

قضية رباعيه

-أقلّ أحوال القضايا أن تكون ثنائيه، ثم يصرّح بالرابطة فتصير ثلاثيه، ثم قد تقرن بها الجهم فتصير (قضيه) رباعيه (س، ع، ٦، ١١٢)

قضيه سالبه

-إذا كانت (القضيه) السالبه ذات سور وضع حرف السلب مع السور لا مع الكلمه

ص: ٦٣٢

الوجوديه، كقولنا ليس كل إنسان يوجد أبيض (ف، ع، ١٠، ١٤٨) - (القضية) السالبة من القضايا و هي التي يحكم بنفي المحمول عن الموضوع (ب، م، ٢٣، ٧١) - إذا قلت: زيد ليس بصيرا، فإن قَدِّمت الرابطة على السلب حتى قلت زيد هو ليس بصيرا كانت القضية موجبه، لأنَّ لفظ هو دل على اتصاف ذات الموضوع بذلك السلب، وإن أُخِّرت حتى قلت زيد ليس هو بصيرا كانت القضية سالبه، لأنَّ حرف السلب رفع تلك الرابطة و أعدمها هذا إذا صرَّحت بالرابطة (ر، ل، ١٥، ١١) - إنَّ (القضية) حملته كانت أو شرطيه متصله أو منفصله: إمَّا قضيه موجبه إن كان الحكم فيها بالإيقاع كقولنا في الحملته زيد كاتب، و إمَّا قضيه سالبه إن كان الحكم فيها بالانتزاع كقولنا فيها زيد ليس بكاتب (ه، م، ٢١، ١٣) - قول القائل «إنَّه لا» تحصل هذه التصورات إلا بالحد «قضيه سالبه» (ت، ر، ٦، ٣٥، ٢)

قضيه سالبه بسيطه

- إنَّ موضوع (القضية) السالبة البسيطه قد يكون موجودا و قد يكون معدوما و يصح السلب عنه من حيث هو معدوم (س، ع، ٣، ٨١)

قضيه سالبه خاصه

- القضية السالبة الخاصه لا يصح لها الانقلاب.

فإن القائل إن استطاع أن يقول: ليس كل حيَّ بإنسان، فلن يستطيع أن يقول ليس كل إنسان بحيَّ (ق، م، ٨، ٦٨)

قضيه سالبه عامه

- إنَّ القضية السالبة العامه ينقلب سالبه عامه.

و ذلك أنه إن لم يكن أحد من النَّاس بَرًّا، فليس أحد من الأبرار بإنسان (ق، م، ٣، ٦٨)

قضيه سالبه محصله

- بين (القضية) الموجبه المعدوله و السالبة المحصَّله الفرق بينهما أن القضية إن كانت ثلاثيه و تقدّمت الرابطة على حرف السلب كانت موجبه الربط الرابطة ما بعدها بالموضوع، و إن تأخّرت كانت سالبه لسلب حرف السلب الرابطة الذي بعده. و إن كانت ثنائيه فلا فارق إلا بالتيه أو الاصطلاح على تخصيص بعض الألفاظ بالإيجاب و بعضها بالسلب كتخصيص لفظه «غير» بالعدول و ليس بالسلب (م، ط، ٣، ١٣٥)

قضيه سالبه معدوليه

- إنَّ القضية التي محمولها اسم غير محصَّيل أو كلمه غير محصَّله تسمّى (قضيه) معدوليه و متغيره، فإن أوجب ذلك المحمول كانت القضية موجبه معدوليه، و إن سلب كانت (قضيه) سالبه معدوليه. و إذا لم تكن رابطة و كانت القضية ثنائيه فقرن بمحمولها حرف السلب لم يكن هناك دليل على أن حرف السلب داخل على أنه رافع المحمول و لا- على أنه جزء من المحمول و المحمول هو الجملة (س، ع، ١٣، ٧٨) - إنَّ (القضية) السالبة المعدوليه لشىء ما، و السالبة العدميه لمقابله الأخرى من قبيل الموجبه

البسيطه أو الموجبه المعدوليئه له أو الموجبه العدميه لمقابله من قبيل السالبه البسيطه

ص: ٦٣٣

قضية سالبه و موجب

-القضية السالبة و الموجه...يخصهما أنهما لا يجتمعان في شيء واحد و لا يخلو من أحدهما شيء من الأشياء (ش،ق، ١٥، ٢٧٢)

قضية شخصيه

-القضية الشخصيه:القضية الحملية تكون شخصيه مثل:زيد كاتب(ع،١٥، ٣٦٧)

قضية شرطيه

-كل (قضية) شرطيه فإنها من قضيتين حمليتين يقرن بهما حرف الشرطيه (ف،د،٣، ٧٥) -القضية الشرطيه تكون واحده إذا كانت من حمليتين كل واحده منهما حمليه واحده و ربطتا بشرطيه واحده،و إذا بدّل ترتيب أجزاء القضية في القول فقدّم الموضوع و آخر المحمول أو قدّم المحمول و آخر الموضوع بعد أن يبقى الموضوع موضوعا و المحمول محمولا،لم تتغير القضية فتصير غير الأولى (ف،ع، ٣، ١٤٧) - (القضية) الشرطيه كل ما ضمن الحكم فيها الشرطيه.و الشرطيه إما أن تتضمن اتصال شيء بشيء كقولنا:إن طلعت الشمس كان نهارا...

و إما أن تتضمن انفصال شيء عن شيء و مباينته،مثل قولنا:هذا الوقت إما ليل و إما نهار(ف،ق، ١١، ٧١) -القضية الشرطيه توافق الحملية في أنها:قول جازم موضوع لأن يصدّق به أو يكذب،و فيه تصوّر لمعنى مع تصوّر نسبته إلى خارج على سبيل المطابقيه (س،ق، ١٢، ٢٣١) -إنّ (القضية) الشرطيه بالجملة لا إيجاب فيها و لا سلب(س،ق، ٥، ٢٣٣) -الجزء الأول من كلّ قضيه شرطيه و هو الذى يقرن به حرف الشرط يسمّى مقدّما،و الثّانى يسمّى تاليا(مرت،٧، ٥٢) -الحكم بالإثبات و النفي في القضايا إن كان جزما حتما غير متوقف على شرط كقولنا الشمس طالعه كان حمليا كما قيل،و إن كان غير جازم بل مشروطا بشرط مجهول الحكم و الحصول،معلوم اللزوم أو العناد،سمّيت القضيه شرطيه(ب،م، ١٥، ٧٢) -في القضية الحملية لا- يكون في القضية قضايا بالفعل،و في القضية الشرطيه تكون(ب،م، ١٣، ٧٤) - (القضية) الشرطيه لا بد و أن تكون مركّبه من قضيتين،و القضايا إمّا شرطيه أو حمليه، فالشرطيات إن كانت مركّبه من شرطيتين لم تتسلسل،بل لا- بد و أن تنتهى بالآخره إلى شرطيات غير مركّبه من الشرطيات،فتكون بالآخره مركّبه من الحمليات،فتثبت أنّ الشرطيات لا- بد و أن تنحل بالآخره إلى الحمليات(ر،ل، ٩، ١١) -إنّ القضيه لا بد فيها من إيقاع النسبه الحكميه أو انتزاعها،فالنسبه إن كانت بثبوت مفهوم لمفهوم فالقضيه القائله بإيقاعها أو سلبها (قضية) حمليه،و إن كانت بثبوت مفهوم عند ثبوت مفهوم آخر أو ثبوت معاينه مفهوم عن مفهوم آخر فالقضيه القائله بإيقاعها أو انتزاعها (قضية) شرطيه(ه،م، ٧، ١٣) -أما تسميتها(قضية) شرطيه فلوجود الشرط في المتصله صريحا و في المنفصله معنى،لأنّ قولنا العدد إمّا زوج و إمّا فرد في قوه قولنا إن

كان العدد زوجا فلا- يكون فردا،و إن كان فردا فلا- يكون زوجا(م،٥،١٩،٥٦) - (القضية)الشرطيّه إما متصله إن حكم فيها باستصحاب أحدهما الآخر في الصدق أو بسلبه،و إما منفصله إن حكم فيها بعناد أحدهما الآخر في الصدق أو في الكذب أو فيهما أو بسلبه.و المقدم في المتصله و هو المستصحب متميّز عن التالي بالطبع،فقد يكون الشيء ملزما لغيره من غير عكس،و في المنفصله لا- يتميّز إلا- بالوضع لأن عناد أحدهما الآخر في قوه عناد الآخر له(م،ط،١،١٠٤) -لما كانت (القضية)الشرطيّه تنتهي بالتحليل إلى الحمله سمّيت (القضية)الحمله بسيطه و أبسطها الموجه لأن سلب كل أمر لا يعقل و لا يذكر إلا مضافا إلى إيجابه فهو مسبوق بالإيجاب في التعقل و الذكر(م،ط،٣،١٠٥) - (القضية)الشرطيّه إما متصله حكم فيها بثبوت قضيه على تقدير أخرى إيجابا أو بسلب هذا الثبوت سلبا،و إما منفصله حكم فيها بمعانده قضيه لأخرى إما ثبوتا فقط و تسمى مانعه الجمع أو انتفاء فقط و تسمى مانعه الخلو إيجابا أو سلبا هذه المعانده سلبا.و المحكوم عليه فيهما يسمى مقدّما و المحكوم به تاليا،و هما إما أن يتشاركا بطرفيهما أو بأحد طرفيهما أو يتباينا فيهما(م،ط،٥،٢٠٢) - (القضية)الشرطيّه إن كانت بين طرفيهما علاقه يقتضى اللزوم أو العناد فهى لزوميه و إلا اتفقيه (م،ط،٢٠،٢٠٤) -قد يؤخّر حرف الاتصال و الانفصال عن موضوع المقدم فتصير (القضية)الشرطيّه شبيهه بالحمله،لكنهما تتلازمان في المتصله دون المنفصله لأن الحقيقه المركبه من كليتين مشتركين في الموضوع إذا قدّم حرف الانفصال عليه صارت مانعه الجمع دون الخلو(م،ط،٤،٢١٥) -القضية الشرطيّه هى التى يحكم فيها على التعليق،أى وجود إحدى قضيتيها معلّق على وجود الأخرى،أو على نفيها،و هى قسمان متّصله و منفصله،و الجزء الأوّل منهما يسمى مقدّما،و الثانى تاليا(ض،س،١١،٢٩)

قضية شرطيه كليّه

-إنّ القضية الشرطيّه الكليه،إنّما تكون كليّه،إذا كان التالي يتبع كل وضع للمقدّم،لا فى المراد فقط،بل فى الأحوال(س،ق،،٢٧٢،١٤)

قضية شرطيه متصله

فى الشرطيات يجب أن ينظر إلى الحكم لا- إلى الأجزاء التى فيها و بينها الحكم.فإن كان الاتصال محكوما به على كل اشتراط و وضع للموضوع كيف كان،فالقضية الشرطيّه المتصله كليّه(س،ق،١،٢٦٣) -إمّا أن تكون النسبه نسبه المتابعه و اللزوم و الاتصال مثل قولك«إن كانت الشمس طالعه فالنهار موجود»،فإنّ قولك الشمس طالعه قضيه فى نفسه،و قولك فالنهار موجود قضيه أيضا و قد وصلت إحداها بالأخرى.و من عاده قوم أن يسمّوا هذا القبيل (قضية شرطيه متصله)و(قضيه وضعيه)(س،ش،،٦١،٢) -القضية الشرطيّه المتّصله...و هى ما شرط فيها وجود المقدم لوجود التالي(غ،ع،٧،٣٦٧) -قولنا إن كانت الشمس طالعه فالنهار موجود،فالحكم بوجود النهار فى هذه القضيه

غير جازم بل متوقف على شرط مجهول هو طلوع الشمس، فإذا علم علم معه هذا في اللزوم، وتسمى (قضيه شرطيه متصله) (ب، م)، (٧٢، ١٨) - إن الشرطيه أيضا...متصله كقولنا إن كانت الشمس طالعه فالنهار موجود، حكم فيها (قضيه شرطيه متصله) بأن وجود النهار عند طلوع الشمس واقع، و كقولنا ليس و إن كانت الشمس طالعه فالليل موجود حكم فيها بأن وجود الليل عند طلوع الشمس غير واقع (ه، م، ١٣، ٩) - إن (القضيه) حملته كانت أو شرطيه متصله أو منفصله: إما قضيه موجه إن كان الحكم فيها بالإيقاع كقولنا في الحمله زيد كاتب، وإما قضيه سالبه إن كان الحكم فيها بالانتزاع كقولنا فيها زيد ليس بكاتب (ه، م، ١٣، ٢١) - (القضيه الشرطيه) المتصله هي التي يحكم فيها بلزوم قضيه لأخرى أو لا لزومها، وهي التي توجب التلازم بين جزأها، نحو لو كان فيهما إله إلا الله لفسدتا، و كقولنا إن كانت الشمس طالعه فالنهار موجود، فجزءاهما متلازمان (ض، س، ٢٩، ١٢)

قضيه شرطيه متصله لزوميه

- (القضيه الشرطيه) المتصله اللزوميه الصادقه تتركب من صادقين و كاذبين و تال صادق و مقدم كاذب و عكسه محال إذ الكاذب لا يلزم الصادق. هذا في الكليه، و أما في الجزئيه فهو ممكن (م، ط، ١، ٢٠٥)

قضيه شرطيه منفصله

- إما أن تكون النسبه نسبه المفارقه و العناد و الانفصال مثل قولك «إما أن يكون هذا العدد زوجا و إما أن يكون هذا العدد فردا» فإن قولك هذا العدد زوج و قولك هذا العدد فرد كل في نفسه قضيه. و قد قرن بينهما مباينه و معانده و محاجزه. و من عاده قوم أن يسموا هذا القبيل (قضيه شرطيه منفصله) (س، ش، ٦١، ٦٠) - (القضيه الشرطيه المنفصله... كقولنا: العالم إما حادث و إما قديم) (غ، ع، ٣٦٧، ٩) - أما في العناد فمقابل ذلك (مقابل الشرطيه المتصله) في الحكم، كقولنا إما أن تكون الشمس طالعه، و إما أن يكون الليل موجود، أو تسمى (قضيه شرطيه منفصله) (ب، م، ٧٢، ٢٠) - شرطيه منفصله... كقولنا العدد إما أن يكون زوجا أو فردا حكم فيها بأن مباينه فرديه العدد لزوجيته واقعه، و كقولنا ليس إما أن يكون العدد زوجا أو منقسما بمتساويين حكم فيها بأن مباينه الانقسام بمتساويين للزوجيه غير واقعه (ه، م، ١٣، ١٣) - إن (القضيه) حملته كانت أو شرطيه متصله أو منفصله: إما قضيه موجه إن كان الحكم فيها بالإيقاع كقولنا في الحمله زيد كاتب، وإما قضيه سالبه إن كان الحكم فيها بالانتزاع كقولنا فيها زيد ليس بكاتب (ه، م، ١٣، ٢١) - (القضيه الشرطيه) المنفصله هي التي يحكم فيها بامتناع اجتماع قضيتين فأكثر في الصدق، وهي التي جزءاها متعاندان، نحو العالم إما قديم أو حادث، و زيد إما حي أو ميت (ض، س، ٢٩، ١٤)

قضيه شرطيه منفصله حقيقه

- (القضيه الشرطيه) المنفصله الحقيقه الصادقه

إنما تتركب عن صادق و كاذب و مانعه الجمع منه، و من كاذبين أيضا و مانعه الخلو منه، و من صادقين أيضا. و الحقيقة الاتفاقية الكاذبه عن صادقين و كاذبين، و مانعه الجمع عن صادقين، و مانعه الخلو عن كاذبين، و العناديه و اللزوميه الكاذبه فى الأقسام الثلاثه عن صادقين و كاذبين و صادق و كاذب. هذا حكم الموجبات، و حكم السوالب بالعكس من ذلك (م، ط، ١، ٢٠٩)

قضية صغرى

-القضية التى فيها موضوع المطلوب هى القضية الصغرى (ب، م، ١٩، ١٢٤)

قضية ضروريه

-ما كان بالقوه فهو ما دام بالقوه يقال فيه «إنه قضيه ممكنه»، و إذا حصلت بالفعل قيل فيها «قضيه وجوديه»؛ و ما كان فيه إيجاب هذا الوجود دائما قيل فيه «إنه قضيه موجه ضروريه»، و ما كان فيه نفي هذا الوجود دائما قيل فيه «قضيه سالبه ضروريه» (ف، ح، ١٩، ١٢٧) - إن كونها (قضيه) مطلقه هو أن تحذف الجبهه عنها قولا و تصوّرا حذفاً، بمعنى أنه لا يلتفت إلى الجبهه التى تجب لها فى التصوّر، حتى أن قولنا: كل إنسان حيوان؛ و إن كان حقيقه الحال فيه أن الحيوان موجود لكل ما هو إنسان ما دام ذاته موجوده فلا يلتفت إلى ذلك؛ بل إلى ما تشارك فيه هذه القضيه غيرها، و هو أنّ الحيوان موجود للإنسان. فهو من حيث أنه موجود فقط فهى (قضيه) موجهه مطلقه. و من حيث التخصيص فهى أمر أخصّ، و هو أنّها (قضيه) ضروريه (س، ق، ١٠، ٢٨) - القضية الضرورية: فإنّه يزيد فيها جبهه الضروره، فنقول كل واحد مما يوصف ب [ج] دائما أو غير دائم فإنّه ما دام موجود الذات بالضروره [ب] (مر، ت، ٨، ٦٨) - القضية الضرورية: تنقسم: إلى ما لا- شرط فيه؛ كقولنا: الله حى؛ فإنه لم يزل، و لا يزال كذلك. و إلى ما شرط فيه وجود الموضوع، كقولنا: الإنسان حى؛ فإنه ما دام موجودا فهو كذلك، فوجود الموضوع مشروط فيه (ع، غ، ١٨، ١١٩)

قضية طارئه

-إنه فرق بين قولك «المنتقل متغير ما دام موجود الذات» أى الشىء الموصوف بأنه منتقل فإنّه متغير ما دام موجود الذات، و بين قولك «إنّ الشىء الموصوف بأنه منتقل متغير ما دام منتقلا» و كيف لا و الأولى كاذبه و الثانيه صادقه. و لنسمّ ما يكون المفهوم منه فى كونه موصوف ب ب من غير دوام ذلك (قضيه طارئه)، و لنسمّ ما يكون له وقت معيّن متى كان (قضيه مفروضه) و ما كان وقته غير معيّن (منتشره)، و لنسمّ ما يكون المفهوم منه أنه كذلك فى الوقت الحاضر (وقتيه) ليشارك جميع ما يخالف الضرورى فى أنه وجودى و كذلك فافهم فى السلب (س، ش، ١٢، ٦٥)

قضية عامه

-العلم بالقضيه العامه، إما أن يكون بتوسط قياس، أو بغير توسط قياس. فإن كان لا بد من توسط قياس، و القياس لا بد فيه من قضيه عامه، لزم أن لا يعلم العام إلاّ بعام، و ذلك يستلزم الدور أو التسلسل. فلا بد أن ينتهى

الأمر إلى قضيه كليه عامه معلومه بالبديهه، و هم يسلّمون ذلك(ت، ر، ١٢، ١٠٦، ٢)

قضيه عدميه

- (القضيّه)العدميه فهي التي تدل على محمولها بلفظ مفهومه عدم المعنى المحمول في الموجهه البسيطة و ليس فيها حرف سلب(ب، م، ٩، ٩٥) - (القضيّه)العدميه إنّها التي تدل على المعنى الأخرس من معينين متقابلين(ب، م، ١٥، ٩٥) - (القضيّه)العدميه إنّها التي تدل لا على أى عدم كان مطلقا بل على عدم ما من شأنه أن يكون للموضوع أو لنوعه أو لجنسه(ب، م، ١٧، ٩٥)

قضيه كبرى

- (القضيّه) التي فيها موضوع المطلوب هي (القضيّه) الصغرى، و التي فيها محموله هي (القضيّه) الكبرى سواء كان كل واحد منهما في (القضيّه) التي هو فيها محمولا أو موضوعا(ب، م، ١٩، ١٢٤)

قضيه كليه

- إن كان بين أنّ الحكم عام، سميت (القضيّه) كليه، و هي: إمّا موجهه، مثل قولنا: كل إنسان حيوان. و إمّا سالبه مثل قولنا: ليس واحد من الناس بحجر(س، أ، ٢، ٢٧٥) - (القضيّه) الكليه... مثل: كل إنسان حيوان(غ، ع، ١٨، ٣٦٧) - إنّ الحكم بالمحمول على كله... كقولنا كل كذا كذا تسمى (القضيّه) كليه، أى كليه الحكم (ب، م، ٧، ٧٥) - (القضيّه) الكليه تستدعى مقولا على الكل، و لكليتها شرائط في جانب الموضوع و المحمول (سى، ب، ٤، ١١٧) - ليس في الموجودات ما تعلم الفطره له قضيه كليه بغير قياس إلّا- و علمها بالمفردات المعينه من تلك (القضيّه) الكليه أقوى من علمها بتلك (القضيّه) الكليه(ت، ر، ٤، ٦٦، ١) - إذا كان لا- بدّ في كلّ ما يسمونه «برهانا» من «قضيه كليه» فلا بدّ من العلم بتلك «القضيّه الكليه»، أى من العلم بكونها «كليه»(ت، ر، ١، ١٥، ١٢٠) - لم يكن لنا طريق يعلم به صدق هذه (القضيّه) الكليه علما يقينيا إلّا و العلم بذلك ممكن في «الأعيان المعينه» بطريق الأولى(ت، ر، ١، ٢، ١٢٦) - (القضيّه) الكليه تحصل في الذهن ضروره أو بديهه من واهب العقل... فحصول تلك (القضيّه) المعينه في الذهن من واهب العقل أقرب(ت، ر، ٢٦، ١٥٩، ١) - لا يمكن أحدا أن يثبت قضيه كليه ب«قياس شمول» إلّا و إثباتها ب«التمثيل» أيسر و أظهر(ت، ر، ١٥، ٢١٥، ٢٣) - إذا كانت (القضيّه) الكليه معلومه بنص المعصوم، فهنا يكون الاستدلال بها أولى من الاستدلال ب«قياس التمثيل». لكن الدليل هنا يكون شرعا لم تعلم إحدى مقدّمته إلّا بالنص المعصوم أو الإجماع المعصوم، لم تعلم بمجرد العقل(ت، ر، ٢٣٩، ١، ٢٢) - (القضيّه) الكليه إذا جاز انتقاضها لم يكن عندهم (المنطقيون) مادّه للبرهان، بل للجدل و الخطاب(ت، ر، ١٤، ٧٦، ٢)

قضية كليه سالبه لازمه

-أمّا (القضيّه الكليه السالبه) اللّازمه فمثل قولك «لا شيء من ب ج» إذا لم تعن ما دام موجود الذات عنيت ما دام موصوفاً بأنّه ب فقط (س، ش، ١٧، ٦٩)

قضية كليه سالبه موافقه

-أمّا (القضيّه الكليه السالبه) الموافقه فأن لا تشترط في السلب المذكور (السلب الكلي الضروري) عموم أوقات كونه ب، واللغه لا تطيع في إيراد المثال لهذا (س، ش، ١٩، ٦٩)

قضية كليه سالبه وقتيه

-أمّا (القضيّه الكليه السالبه) الوقتيه فكقولك في مثل الحال التي جعلنا منها مثال الموجهه «ليس أحد من الناس بكافر»، وفي هذا الموضوع لا يجب أن يكون الموضوع موجوداً لا محاله ثم يسلب عنه، فإنّه إذا اتفق في وقت من الأوقات مثلاً أن «لا يكون شيء من المنكسفات موجوداً» فصحيح أن تسلب القمر عن المنكسف فتقول «ليس إلى الآن شيء ممّا هو منكسف بقمر» من غير أن يكون ذلك عاماً لكل وقت. وقد تصدق هذه السالبه في مثل قولك «و لا أحد من الناس بحيوان» إذا كان وقتاً ما مثلاً لا إنسان فيه البتّه، فلم يكن حينئذ إنسان حيواناً، وكيف يكون حيواناً وهو غير موجود (س، ش، ٢١، ٦٩)

قضية كليه ضروريه

-أمّا (القضيّه الكليه الضروريه) فمثل قولك بالضروره كل ب ج أي كل واحد ممّا يوصف بالفعل بأنّه ب سواء كان يوصف دائماً أنّه ب أو غير دائم أنّه ب فهو موصوف أنّه ما دام ذاته موجوداً فهو ج مثل قولك «بالضروره كل متحرّك جسم» (س، ش، ٦، ٦٨)

قضية كليه موجهه حاضره

-أمّا (القضيّه الكليه الموجهه) الحاضره فمثل قولك «كل إنسان مسلم» في الوقت الذي يكون اتفق ذلك فلا إنسان كافر. ولا يبعد أن يصدق في أمثال هذه القضايا أن يقال «كل حيوان إنسان»، لو كان في وقت من الأوقات كذلك. و شرط هذه القضيّه الوقتيه في الإيجاب أن يكون الموضوع موجوداً. وأمّا الوجوديه فما يعمّ جميع ما لا - ضروريه فيه حقيقه (س، ش، ١٦، ٦٨)

قضية كليه موجهه لازمه

-أمّا (القضيّه الكليه الموجهه) اللّازمه فهو مثل قولك «كل ب ج» بضروره قلت أو لم تقل، أي كل موصوف - دائماً أو غير دائم - بأنّه ب فما دام موصوفاً بأنّه ب - لا ما دام ذاته موجوداً - فإنّه موصوف أيضاً بأنّه ج (س، ش، ٩، ٦٨)

قضية كليه موجهه مطلقه

-أمّا (القضيّه) الكليّه الموجبه المطلقه التي هي أعمّ في مثل قولنا كل ب ج فمعناه كل واحد ممّا يفرض أنّه بالفعل، من غير أن يشرط أنّه دائم بالفعل أو غير دائم، موصوف بأنّه ب فذلك بعينه موصوف بأنّه ج بالفعل من غير بيان شيء (س، ش، ٣، ٦٨)

قضيّه كليّه موجبّه مفروضه

-أمّا (القضيّه الكليّه الموجبه) المفروضه فمثل

ص: ٦٣٩

قولك «كل قمر ينكسف» أو «كل كوكب يطلع» (س،ش،١٤،٦٨)

قضية كلييه موجب منتشره

-أما (القضييه الكلييه الموجبه)المنتشره فمثل قولك «كل إنسان يتنفس»(س،ش،١٥،٦٨)

قضية كلييه موجب موافقه

-أما (القضييه الكلييه الموجبه)الموافقه فمثل قولك «كل ب ج» أى عند ما يكون ب فيكون ج من غير زياده أنه يكون كذلك دائما ما دام ب أو غير دائم(س،ش،١٢،٦٨)

قضية لازمه مشروطه

-الناس لا يفرقون فى زماننا بين (القضييه) المطلقه و الوجوديه و ما يكون المفهوم منه أن ب ج ما دام موجود الذات ضروريه و ما يكون المفهوم منه ما دام موصوفا بأنه ب لازمه،فإن اشتراط ذلك فيما لا- يلزم ما دامت الذات موجوده كانت مبايئه للضروريه،فلتخص باسم (القضييه اللازمه المشروطه)(س،ش، ٨،٦٥)

قضية محصوره

-إذا كانت القضييه حمليه و موضوعها شىء جزئى،سميت (قضييه)مخصوصه:إما موجب،و إما سالبه.مثل قولنا:زيد كاتب، زيد ليس بكاتب.و إذا كان موضوعها كلييا، و لم تتبين كميته هذا الحكم،أعنى الكلييه و الجزئيه،بل أهمل،فلم يدل على أنه عام لجميع ما تحت الموضوع،أو غير عام،سميت (قضييه)مهمله،مثل قولنا:الإنسان فى خسر، الإنسان ليس فى خسر و فى نسخه «ليس الإنسان فى خسر»،و إذا كان موضوعها كلييا و بين قدر الحكم فيه و كميته موضوعه فإن القضييه...محصوره(س،أ،١،٢٧٥) - كل قضييه قد بين فيها كميته الحكم من عمومها و خصوصها حتى عرف أن الايجاب و السلب فى الكل من الموضوع أو البعض،سميت محصوره؛و اللفظ الذى به البيان سمي سورا (مرت،٩،٤٩) - (القضييه)المحصوره إما أن تقع كلييه موجب، سورها كل؛و كلييه سالبه،و سورها لا واحد؛ و جزئيه موجب،و سورها بعض أو واحد؛ و جزئيه سالبه،و سورها ليس بعض أو ليس كل (مرت،١٢،٤٩)

قضية محصوره جزئيه

- (القضييه)المحصوره جزئيه:إما موجب، كقولنا:بعض الناس كاتب.و إما سالبه كقولنا ليس بعض الناس بكاتب(س،أ،٨،٢٧٥)

قضية محصوره كلييه او جزئيه

-إن المعانى الأصلية التى سميناها بالطبائع، فإنها من حيث هى، لا كلييه،و لا جزئيه،و لا عامه،و لا خاصه،و لا كثيره،و لا واحده. و إنما تصير شيئا من ذلك بانضياف لاحق إليها يخصصها به،فلا تخلو تلك الطبائع:إما أن يحكم عليها من حيث هى أو يحكم عليها مع لاحق يقتضى تعميم الحكم،أو تخصيصه،أو مع لاحق يجعلها واحدا شخصا معينا.

و يحصل من الأول قضيّه مهمله. و من الثاني (قضيّه) محصوره كليّه أو جزئيه. و من الثالث

ص : ٦٤٠

قضيّه مخصوصه

-هذه(قضيّه)مخصوصه أى جزئيه الموضوع (س،ع،٤،٥٤) -إذا كانت القضيّته حمليه و موضوعها شىء جزئى،سمّيت(قضيّه)مخصوصه:إمّا موجب،و إمّا سالبه.مثل قولنا:زيد كاتب، زيد ليس بكاتب.و إذا كان موضوعها كلياً، و لم تتبين كميّه هذا الحكم،أعنى الكليّه و الجزئيه،بل أهمل،فلم يدلّ على أنّه عام لجميع ما تحت الموضوع،أو غير عام،سمّيت (قضيّه)مهمله،مثل قولنا:الإنسان فى خسر، الإنسان ليس فى خسر و فى نسخه«ليس الإنسان فى خسر»،و إذا كان موضوعها كلياً و بين قدر الحكم فيه و كميّه موضوعه فإنّ القضيّته...محصوره(س،أ،٤،٢٧٤) فى الحمليات قضيّته تسمى (قضيّه مخصوصه) و هى أن يكون الموضوع أمراً شخصياً واحداً بالعدد مثل قولك فى الإيجاب«زيد كاتب»و فى النفي«زيد ليس بكاتب»،و لأنّ الحملية أقلّ القضايا تركيباً فبالحرى أن يقدّم القول فيها و تحقق أحوالها(س،ش،٢١،٦٣) - كل قضيّه شخصيه الموضوع تسمى مخصوصه، و هى إمّا موجب أو سالبه(مر،ت،٨،٤٩) -من القضايا الحملية ما يكون موضوعها جزئياً أى شخصاً واحداً معينا كقولنا زيد،و قد سمّيت(قضيّه)مخصوصه(ب،م،٥،٧٥) -موضوع القضيّه الحملية إن كان شخصاً معينا سمّيت القضيّه مخصوصه موجباً كانت أو سالبه،كقولك:زيد كاتب زيد ليس بكاتب، و إن كان كلياً لكّنه لم يبين فيه كميّه الحكم سمّيت(قضيّه)مهمله،موجباً كانت أو سالبه (ر،ل،٢١،٩) -إنّ المعانى الأصليّه التى سمّيناها بالطبائع، فإنّها من حيث هى،لا كليّه،و لا جزئيه،و لا عامه،و لا خاصّه،و لا كثيره،و لا واحده.

و إنّما تصير شيئاً من ذلك بانضياف لا حق إليها يخصصها به،فلا تخلو تلك الطبائع:إمّا أن يحكم عليها من حيث هى أو يحكم عليها مع لا حق يقتضى تعميم الحكم،أو تخصيصه،أو مع لا حق يجعلها واحداً شخصياً معينا.

و يحصل من الأول قضيّه مهمله.و من الثانى (قضيّه)محصوره كليّه أو جزئيه.و من الثالث (قضيّه)مخصوصه.و(الألف و اللام)تدل بالاشتراك على الأحوال الثلاثة(ط،ش، ٥،٢٧٧) -إن كانت القضيّه مخصوصه كان نقيضها القضيّه التى تخالفها فى كيفها من إيجاب أو سلب و تتحد معها فيما سوى ذلك من الطرفين و الزمان و المكان و الشرط و الكل و الجزء و القوه و الفعل و الإضافة(و،م،٣١،٢٠٩)

قضيّه مركبه

-القضيّه إمّا بسيطه أو مركبه،لأنّها إن اشتملت حقيقتها و معناها على حكّمين مختلفين بالإيجاب و السلب فهى(قضيّه)مركبه كقولنا كل إنسان ضاحك لا دائماً،و إن معناه إيجاب الضحك للإنسان و سلبه عنه بالفعل،و إن لم يشتمل حقيقتها و معناها على حكّمين مختلفين بالإيجاب و السلب فهى(قضيّه)بسيطه كقولنا كل إنسان حيوان بالضرورة،فإن معناه ليس إلّا

إيجاب الحيوانية للإنسان، و كقولنا لا شيء من الإنسان بحجر بالضرورة، فإن معناها ليس إلا سلب الحجرية عن الإنسان (ه، م، ٦٧، ٢٢)

قضية مستحيله

-القضية المستحيله: و قد تكون نسبه إليه (نسبه المحمول إلى الموضوع) نسبه الضرورى العدم (غ، ع، ٢٢، ٣٦٧)

قضية مسوره

-القضية المسوره إن كانت موجهه أى ذكر فيها اللفظ الذى يدل على مادتها فإنه يشترط فى نقيضها زياده على ما سبق فى شروط نقيض المسوره أن يخالفها هذا النقيض فى الجبهه لأنهما لو اتحدتا فى الجبهه لجاز صدقهما معا أو كذبهما معا (و، م، ٢١٥، ١)

قضية مطلقه

- (القضية) المطلقه قد جرت العاده فيها أن تجعل علامتها حذف الجهات كلها و الأ يصرح فيها لا بالامكان و لا باضطرار، و جعلوا حذف الجهات كلها كالجبهه لها، و هذا هو الذى يذهب إليه الاسكندر و يصحح أنه رأى أرسطوطاليس فى المطلقه (ف، ع، ١٥٨، ١٢) -القضية قد تكون مطلقه فى مادتها وجهتها، كقولنا كل انسان عادل، و قد تكون مادتها مطلقه و جهتها ممكنه أو اضطراريه، كقولنا فيمن هو أبيض الآن أنه ممكن أن يكون أبيض أو باضطرار هو أبيض، و قد تكون مادتها اضطراريه و لا يصرح بها لا باضطرار و لا بإمكان، فتكون مطلقه فى جهتها اضطراريه فى مادتها، كقولنا كل ثلاثه فهو عدد فرد (ف، ع، ٢١، ١٥٨) - إن كونها (قضية) مطلقه هو أن تحذف الجبهه عنها قولاً و تصوّراً حذفاً، بمعنى أنه لا يلتفت إلى الجبهه التى تجب لها فى التصوّر، حتى أن قولنا: كل إنسان حيوان؛ و إن كان حقيقه الحال فيه أن الحيوان موجود لكل ما هو إنسان ما دام ذاته موجوده فلا يلتفت إلى ذلك؛ بل إلى ما تشارك فيه هذه القضية غيرها، و هو أن الحيوان موجود للإنسان. فهو من حيث أنه موجود فقط فهى (قضية) موجهه مطلقه. و من حيث التخصيص فهى أمر أخصّ، و هو أنّها (قضية) ضروريه (س، ق، ٤، ٢٨) - إن (القضية) المطلقه بالمعنى العام الموجهه الكليه (س، ق، ٢، ٤٧) - تكاد اللغات تقتضى فى عاداتها إذا قيل ب ج أنه عند ما يوصف ب ب فيسمى ما يقتضيه المعنى نفسه (قضية) مطلقه، فإن اشترط فيها فى النفس ما يخرج الضروريه الحقيقه التى نذكرها منه و يعم جميع ما لا يكون الحكم فيه صحيحاً ما دام الذات موجوده، بل وقتاً ما أو بشرط و حال (وجوديه) (س، ش، ٢، ٦٥) - القضية المطلقه... هى أن تحذف الجبهه عنها قولاً و تصوّراً، بمعنى أنه لا يلتفت إلى الجبهه التى وجب لها فى التصوّر (مر، ت، ٤، ٦٠) - القضية المطلقه: ما لم ينصّ فيها على كيفية النسبه بشيء من ضروريه الوجود، أو ضروريه العدم، أو لا ضروريتهما (غ، ع، ٦، ٣٦٨) - قضية مطلقه خاصه كقولك بعض الناس كاتب و بعض الأجسام ساكن (غ، ح، ٩، ٢٤) - قضية مطلقه عامه كقولك كل جسم متخيز و كل سواد لون و كل حركه عرض (غ، ح، ١٠، ٢٤) - القضية مطلقه من حيث تكون موجوده و ممكنه

من الجبهه التي هي بها غير موجوده في الحال و يمكن أن توجد فيما بعد(ب،م،٢٢،١٦٧) - (القضيّه) المطلقه هي التي يبين فيها حكم إيجابيّ أو سلبيّ فقط، من غير بيان شيء آخر.

من ضروره أو دوام، أو ما يقابلهما(ط،ش،٣،٣٠٨) - (القضيّه) المطلقه و نعى بها المشترك بين الموجّهات الفعلية و هي التي نسبه المحمول فيها إلى الموضوع نسبه بالفعل لا- المشترك بين الموجّهات و لا- يمتنع تسميه مقيد باسم المطلق إذا غلب ذلك المقيد(م،ط،١٠،١٥٠) - قد يقال(القضيّه) المطلقه للوجوديه اللادائمه أو للعرفيه و هي التي فيها الدوام الوصفى لفهم أهل العرف من السالبه المطلقه(م،ط،٢١،١٥٠) - نعى(بالقضيّه) الموجّه ما فيها النسبه بالثبوت الأعمّ من الثبوت بالفعل، و(بالقضيّه) المطلقه ما فيها النسبه بالثبوت بالفعل. و على هذا كون الإمكان جهه لا يقتضى كون النسبه فعلية(م،ط،١،١٥١)

قضية معدوله

-القضية المعدوله قد تكون موجب...و قد تكون سالبه و هو أن يكون حرف السلب في القضية داخلا على الرابطه، مثل قولك زيد ليس هو غير بصير(سى،ب،٩،١٠٤) - القضية المعدوله تفارق السلب: إما حيناً فبأنها توجد هي و مقابلتها معا في شيء واحد، و إما حيناً فبأنه قد يخلو الموضوع من كل واحد منهما(ش،ق،١٤،٢٧٢) - إنّ القضية المعدوله، إذا أطلقت فهم عنها معدوليه المحمول، و هذه إنّما تقيّد بالموضوع (ط،ش،١،٢٨٨)

قضية معدوليه متغيره

-إنّ القضية التي محمولها اسم غير محصّل أو كلمه غير محصّله تسمى(قضيّه) معدوليه و متغيره، فإنّ أوجب ذلك المحمول كانت القضية موجب معدوليه، و إن سلب كانت(قضيّه) سالبه معدوليه. و إذا لم تكن رابطه و كانت القضية ثنائيه فقرن بمحمولها حرف السلب لم يكن هناك دليل على أن حرف السلب داخل على أنه رافع المحمول، و لا- على أنه جزء من المحمول و المحمول هو الجملة(س،ع،١٢،٧٨)

قضية معينه

-القضية الكليه تحصل في الذهن ضروره أو بديهه من واهب العقل...فحصول تلك القضية المعينه في الذهن من واهب العقل أقرب(ت،ر،٢٧،١٥٩،١)

قضية مفروضه

-إنّ فرق بين قولك«المنتقل متغير ما دام موجود الذات» أي الشيء الموصوف بأنه منتقل فإنّه متغير ما دام موجود الذات، و بين قولك«إنّ الشيء الموصوف بأنه منتقل متغير ما دام منتقلا» و كيف لا و الأولى كاذبه و الثانيه صادقه. و لنسّم ما يكون المفهوم منه في كونه موصوف ب ب من غير دوام ذلك(قضيّه طارئه)، و لنسّم ما يكون له وقت معين متى كان(قضيّه مفروضه) و ما كان وقته غير معين(منتشره)، و لنسّم ما يكون المفهوم منه أنّه كذلك في الوقت الحاضر(وقتيه)ليشترك جميع ما يخالف

الضروريّ في أنّه وجوديّ و كذلك فافهم في السلب (س،ش،١٣،٦٥)

قضية مقيدة

-القضية المقيدة: ما نصّ فيها على أن نسبة المحمول إلى الموضوع ضروريّ الوجود أو ضروريّ العدم، أو لا ضروريّ الوجود و لا ضروريّ العدم (غ،ع،٣،٣٦٨)

قضية ممكنة

-ما كان بالقوّه فهو ما دام بالقوّه يقال فيه «إنّه قضيه ممكنه»، و إذا حصلت بالفعل قيل فيها «قضيه وجوديه»؛ و ما كان فيه إيجاب هذا الوجود دائما قيل فيه «إنّه قضيه موجه ضروريّه»، و ما كان فيه نفي هذا الوجود دائما قيل فيه «قضيه سالبه ضروريّه» (ف،ح، ١٩،١٢٧) -القضيه الممكنه قولنا كل واحد واحد ممّا يقال له [ج]على أى الأحوال كان فإنّه يمكن أن يوصف [ب] بالإمكان العامّ و الخاصّ و الأخصّ (مر،ت، ١٠،٦٨) -القضيه الممكنه: أن تكون نسبة إليه (نسبه المحمول إلى الموضوع) لا ضروره الوجود و لا ضروره العدم (غ،ع، ١،٣٦٨) -أعم القضايا هي القضيه الممكنه بالإمكان العامي، فإنها تشمل الموجود من الضروري و غير الضروري، و ما ليس بموجود مما هو جائز الوجود، فهو أعم من المطلق العام (سى،ب، ١٧،١٢٠)

قضية منتشره

-إنّه فرق بين قولك «المنتقل متغيّر ما دام موجود الذات» أى الشىء الموصوف بأنّه منتقل فإنّه متغيّر ما دام موجود الذات، و بين قولك «إنّ الشىء الموصوف بأنّه منتقل متغيّر ما دام منتقلا» و كيف لا و الأولى كاذبه و الثانيه صادقه. و لنسّم ما يكون المفهوم منه فى كونه موصوف ب ب من غير دوام ذلك (قضيه طارئه) و لنسّم ما يكون له وقت معيّن متى كان (قضيه مفروضه)، و ما كان وقته غير معيّن (منتشره)، و لنسّم ما يكون المفهوم منه أنّه كذلك فى الوقت الحاضر (وقتيه) ليشارك جميع ما يخالف الضروريّ فى أنّه وجوديّ و كذلك فافهم فى السلب (س،ش، ١٢،٦٥)

قضية منحرفه

-القضيه منحرفه و أقسامها أربعه لأن المحمول المسوّر إما جزئى أو كلىّ و كيف كان فموضوعه كذلك. و شرط صدق المنحرفه إن كان أحد طرفيها شخصا مسوّرا أو محمولها موجبا أو سلبا جزئيا فى اختلاف طرفيها فى دخول حرف السلب عليهما و إلا- فهو فى ماده الامتناع، و ما يوافقها فى الكيف فى ماده الإمكان و تقضيه فى ماده الوجوب و ما يوافقها فى الكيف من ماده الإمكان (م،ط، ١٠،١١٨) -السور لمّا كان هو اللفظ الدال على كميّه الأفراد و كان المقصود من القضيه الحملية أن يحكم بحقيقه محمولها على ما صدق عليه موضوعها من متعدد أو متحد، لا أن يحكم بأفراد المحمول على الموضوع، كان الواجب فى السور أن يدخل على ماله أفراد يصح أن تكون مقصوده بالحكم و هو الموضوع الكلىّ.

فإذا دخل السور على ما له أفراد إلا أنها غير مقصوده فى الحكم و هو المحمول الكلىّ، أو

دخل على ما لا أفراد له أصلا و هو الجزئي موضوعا كان أو محمولا، فقد انحرف السور عن موضعه اللائق به و وجب أن تسمى القضية التي انحرف السور فيها عن محله منحرفه.

و عدد ما يتصور في ذلك من القضايا مائه و اثنتا عشره قضيه (و، م، ٢٧، ١٦٢) -القضية المنحرفه إن دخل السور على محمولها فقد يكون المحمول كلياً و جزئياً و السور أيضا إما كلياً أو جزئياً (و، م، ١، ١٦٣) -تكذب المنحرفه مهما دلت على اجتماع أفراد في فرد واحد كقولك زيد كل إنسان، و إنما كانت كاذبه لاستحاله اجتماع الجزئيات في جزئياً واحد (و، م، ٣٢، ١٦٦)

قضية منعكسه

قد جرت العاده بأن يعرف أولا حال عكس المقدمات، حتى إذا وقف عليها سهل الأمر في معرفه القياسات التي ليست بكامله. و معنى العكس هو تصيير الموضوع محمولا و المحمول موضوعا، مع بقاء الكيفيه و الصدق على حاله. و القضيه المنعكسه هي التي تقبل هذا العكس (س، ق، ٩، ٧٥) -القضية المنعكسه ما يلزم عكسها لزوما من جهه الصوره، لا ما ينعكس في مادّه من المواد.

و قد جرت العاده بأن يقدم السالبه الكليه المطلقه (مرت، ١٤، ٨٧) -العكس أن تجعل الحكم محكوما عليه و المحكوم عليه حكما و لا تتصرف فيه إلا هذا القدر و تبقى القضيه صادقه، فعند ذلك تقول هذه قضيه منعكسه أي عكسها أيضا صادق (غ، ح، ٢، ٣٠)

قضية منفصله

-القضية المنفصله القائله إما أن يكون كذا و إما أن يكون كذا (ب، م، ٢٠، ٧٧)

قضية مهمله

-إذا قيل: إن كان كذا، فكذا كذا؛ و إذا كان كذا، فكذا كذا؛ فالقضية مهمله؛ إلا أنه يشبه أن تكون لفظه إن تدل على إهمال ما بنحو مخصوص (س، ق، ٦، ٢٦٣) -إذا كانت القضية حمليه و موضوعها شيء جزئياً، سميت (قضية) مخصوصه: إقياً موجهه، و إما سالبه. مثل قولنا: زيد كاتب، زيد ليس بكاتب. و إذا كان موضوعها كلياً، و لم تتبين كميه هذا الحكم، أعنى الكليه و الجزئيه، بل أهمل، فلم يدل على أنه عام لجميع ما تحت الموضوع، أو غير عام، سميت (قضية) مهمله، مثل قولنا: الإنسان في خسر، الإنسان ليس في خسر و في نسخه (ليس الإنسان في خسر) و إذا كان موضوعها كلياً و بين قدر الحكم فيه و كميه موضوعه فإن القضية... محصوره (س، أ، ٨، ٢٧٤) -كلّ قضيه لم تبين فيها كميه الحكم سميت مهمله، كقولنا: الإنسان أبيض، إذا لم يذكر فيها عموم أو خصوص (مرت، ١٢، ٤٨) -قضيه مهمله كقولنا الإنسان في خسر (غ، ح، ١١، ٢٤) -ما لم يذكر فيه السور من القضايا تسمى (قضية) مهمله (ب، م، ١١، ٧٥) -موضوع القضية الحمليه إن كان شخصا معيناً سميت القضية مخصوصه موجهه كانت أو سالبه، كقولك: زيد كاتب زيد ليس بكاتب، و إن كان كلياً لكّنه لم يبين فيه كميه الحكم

سميت (قضيه) مهمله، موجهه كانت أو سالبه (ر، ل، ا، ١٠) - إن المعاني الأصلية التي سميناها بالطبائع، فإنها من حيث هي، لا كليته، ولا جزئيه، ولا عامه، ولا خاصه، ولا كثيره، ولا واحده.

وإنما تصير شيئا من ذلك بانضياف لا حق إليها يخصصها به، فلا تخلو تلك الطبائع: إما أن يحكم عليها من حيث هي أو يحكم عليها مع لا حق يقتضى تعميم الحكم، أو تخصيصه، أو مع لا حق يجعلها واحدا شخصا معينا.

و يحصل من الأول قضيه مهمله. و من الثانى (قضيه) محصوره كليته أو جزئيه. و من الثالث (قضيه) مخصوصه. و (الألف و اللام) تدل بالاشتراك على الأحوال الثلاثه (ط، ش، ٣، ٢٧٧) - (القضيه) المهمله و حكمها مفهوم الإنسان مثلا. لم يقتض الكليه و إلا. امتنع حمله على زيد و لا. الجزئيه و إلا. امتنع حمليه على كثيرين، بل هو فى نفسه معنى و مأخوذا كليا معنى و مأخوذا جزئيا معنى و مأخوذا عاما معنى و هو فى نفسه صالح لكل ذلك (م، ط، ١، ١٣٣) - (القضيه) المهمله ما موضوعها مفهوم الشىء من حيث هو، فعلى هذا قولنا الإنسان نوع لا يكون مهمله لأنه مأخوذ باعتبار واحد معين (م، ط، ١٢، ١٣٣)

قضيه موجهه

- القضيه الموجهه العامه و الموجهه الخاصه ينقلان موجبتين خاصتين أيضا. فإنه إن كان واجبا أن يكون كل إنسان براء، فهو واجب أن يكون بعض الأبرار إنسانا. و كذلك إن كان واجبا أن يكون بعض الناس براء، فهو واجب أن يكون بعض الأبرار إنسانا (ق، م، ١٣، ٦٨) - إذا أخذنا حرف السلب مع الذى لو انفرد كان محمولا. وحده أخذا كشيء واحد، ثم أثبتناه على الموضوع برابطه الإثبات، كانت القضيه موجهه من حيث تأليفها (س، ع، ٦، ٨٢) - إذا قلت: زيد ليس بصيرا، فإن قدمت الرابطه على السلب حتى قلت زيد هو ليس بصيرا كانت القضيه موجهه، لأن لفظ هو دل على اتصاف ذات الموضوع بذلك السلب، و إن أخرت حتى قلت زيد ليس هو بصيرا كانت القضيه سالبه، لأن حرف السلب رفع تلك الرابطه و أعدمها، هذا إذا صرحت بالرابطه (ر، ل، ١٤، ١١) - إن (القضيه) حملته كانت أو شرطيه متصله أو منفصله: إما قضيه موجهه إن كان الحكم فيها بالإيقاع كقولنا فى الحمله زيد كاتب، و إما قضيه سالبه إن كان الحكم فيها بالانتزاع كقولنا فيها (زيد ليس بكاتب) (م، ه، ٢٠، ١٣)

قضيه موجهه خاصه

- القضيه الموجهه الخاصه، ينقلب موجهه خاصه أيضا، و ذلك أنه إذا كان بعض الناس براء، فبعض الأبرار إنسان (ق، م، ٦، ٦٨)

قضيه موجهه عامه

- القضيه الموجهه العامه ينقلب موجهه خاصه.

و ذلك أنه إذا كان كل الناس براء، فبعض الأبرار إنسان (ق، م، ٥، ٦٨)

قضيه موجهه مطلقه

- إن كونها (قضيه) مطلقه هو أن تحذف الجهه

عنها قولاً- و تصوّراً حذفاً، بمعنى أنّه لا- يلتفت إلى الجبهة التي تجب لها في التصوّر، حتى أن قولنا: كل إنسان حيوان؛ وإن كان حقيقته الحال فيه أن الحيوان موجود لكل ما هو إنسان ما دام ذاته موجوده فلا- يلتفت إلى ذلك؛ بل إلى ما تشارك فيه هذه القضية غيرها، و هو أنّ الحيوان موجود للإنسان. فهو من حيث أنّه موجود فقط فهي (قضيه) موجب مطلقه. و من حيث التخصيص فهي أمر أخصّ، و هو أنّها (قضيه) ضروريّه (س، ق، ٩، ٢٨)

قضيه موجب معدوله

- إن نوبت تقديم الرابطه على السلب كانت القضية موجب معدوله، و إن نوبت تأخيرها كانت سالبه أو بالاصطلاح و هو أن يصطلح على تخصيص لفظ غير بالإيجاب المعدول و لفظ ليس بالسلب (ر، ل، ١٨، ١١) - بين (القضيه) الموجب المعدوله و السالبه المحصّيه الفرق بينهما أن القضية إن كانت ثلاثيه و تقدّمت الرابطه على حرف السلب كانت موجب الربط الرابط ما بعدها بالموضوع، و إن تأخّرت كانت سالبه لسلب حرف السلب الرابط الذي بعده. و إن كانت ثنائيه فلا فارق إلاّ بالتيه أو الاصطلاح على تخصيص بعض الألفاظ بالإيجاب و بعضها بالسلب كتخصيص لفظه «غير» بالعدول و ليس بالسلب (م، ط، ٢، ١٣٥) - (القضيه) الموجب المعدوله عدم الشئ عمّا من شأنه أن يكون له في ذلك الوقت (ب) أو فيه أو قبله أو بعده (ج) أو من شأنه أو نوعه أو جنسه القريب أو البعيد (م، ط، ١، ١٣٦)

قضيه موجب معدوليه

- إنّ القضية التي محمولها اسم غير محصّيل أو كلمه غير محصّيه تسمّى (قضيه) معدوليه و متغيّره، فإنّ أوجب ذلك المحمول كانت القضية موجب معدوليه، و إن سلب كانت (قضيه) سالبه معدوليه. و إذا لم تكن رابطه و كانت القضية ثنائيه فقرن بمحمولها حرف السلب لم يكن هناك دليل على أن حرف السلب داخل على أنه رافع المحمول و لا- على أنه جزء من المحمول و المحمول هو الجملة (س، ع، ١٣، ٧٨) - موضوع (القضيه) الموجب المعدوليه فلا يصح أن يوجب عليه و هو معدوم (س، ع، ٤، ٨١) - إنّ (القضيه) الموجب المعدوليه فيها حرف السلب جزء من المحمول و هو و المحمول محكوم به على الموضوع حكماً إيجابياً أو سلبياً (ب، م، ٣، ٩٥)

قضيه موجهه

- القضية الموجهه تسمّى رباعيه. و موضع الجبهه هو ما يلي الرابطه؛ لأنّها بيان نسبتها، كما كان موضع أداه السلب أيضاً ما يليها؛ لأنّها تقتضى رفعها (ط، ش، ١٦، ٣٢٣) - القضية الموجهه تكون في كيفية نسبه محمول القضية إلى موضوعها بالضروره و الدوام و مقابلتهما في نفس الأمر تسمّى ماده و عنصراً، و اللفظ الدالّ عليها أو حكم العقل بها جبهه و نوعاً، و القضية التي فيها الجبهه أي الدالّ على الكيفيه موجهه و رباعيه و منوّعه و مقابلتها مطلقه، و قد يخالف جبهه القضية و مادتها (م، ط، ٢٢، ١٤١) -
نعني (بالقضية) الموجهه ما فيها النسبه بالثبوت

الأعمّ من الثبوت بالفعل، و(بالقضية) المطلقة ما فيها النسبه بالثبوت بالفعل. و على هذا كون الإمكان جهه لا يقتضى كون النسبه فعلية (م، ط، ٣٣، ١٥٠)

قضيه واجبه

-القضيه الواجه...قد تكون نسبه المحمول فيها إلى الموضوع نسبه الضرورى الوجود فى نفس الأمر(غ، ع، ٢٠، ٣٦٧)

قضيه واحده

-القول المشتمل على موضوع واحد، و محمول واحد، و الحكم بالمحمول على الموضوع، فلا شك فى أنه إنّما يشتمل على قضيه واحده (ب، م، ١، ١٠٨)

قضيه وجوديه

-ما كان بالقوه فهو ما دام بالقوه يقال فيه «إنه قضيه ممكنه»، و إذا حصلت بالفعل قيل فيها «قضيه وجوديه»؛ و ما كان فيه إيجاب هذا الوجود دائما قيل فيه «إنه قضيه موجه ضروريه»، و ما كان فيه نفي هذا الوجود دائما قيل فيه «قضيه سالبه ضروريه» (ف، ح، ١٩، ١٢٧) -فى نقيض المطلقة التى تلى هذه العامه إذا كانت أيضا كليّه موجهه و هذه هى المسماة باصطلاحنا (قضيه وجوديه) التى لا ضروره حقيقته فيها إذا قلنا صادقين «كل ب ج بالوجود» أى بلا ضروره حقيقته بتّه (س، ش، ٣، ٧٩)

قضيه وضعيه

-إمّا أن تكون النسبه نسبه المتابعه و اللزوم و الاتصال مثل قولك «إن كانت الشمس طالعه فالنهار موجود» فإنّ قولك الشمس طالعه قضيه فى نفسه و قولك فالنهار موجود قضيه أيضا و قد وصلت إحداهما بالأخرى و من عادته قوم أن يسمّوا هذا القبيل (قضيه شرطيه متصله) و (قضيه وضعيه) (س، ش، ٢، ٦١)

قضيه وقتيه

-إنه فرق بين قولك «المنتقل متغير ما دام موجود الذات» أى الشىء الموصوف بأنه منتقل فإنّه متغير ما دام موجود الذات، و بين قولك «إنّ الشىء الموصوف بأنه منتقل متغير ما دام منتقلا» و كيف لا و الأولى كاذبه و الثانيه صادقه. و لنسّم ما يكون المفهوم منه فى كونه موصوف ب ب من غير دوام ذلك (قضيه طارئه)، و لنسّم ما يكون له وقت معيّن متى كان (قضيه مفروضه) و ما كان وقته غير معيّن (منتشره)، و لنسّم ما يكون المفهوم منه أنه كذلك فى الوقت الحاضر (وقتيه) ليشارك جميع ما يخالف الضرورى فى أنه وجودى و كذلك فافهم فى السلب (س، ش، ١٢، ٦٥) -أمّا (القضيه) الوقتيه فنقيضها الموجهه الجزئيه المشاركه فى الوقت (س، ش، ٥، ٨٢)

قضيتان

-إن كل قضيتين توافقتا فى العدول و التحصيل و تخالفتا فى الكيف تناقضتا و إن كانت على العكس تعاندتا صدقا حاله

الإيجاب و كذبا حاله السلب، و إن تخالفتا فيهما كانت الموجبه أخص من السالبه. و إنما كان كذلك لتوقف الإيجاب على وجود الموضوع إما تحقيقا كما في الخارجيه أو تقديرا كما في الحقيقيه دون

ص: ٦٤٨

السالبه (م، ط، ١١، ١٣٤) - (القضيتان) الدائمتان و العامتان ينعكس كل منها جزئيه حينه بالوجوه المذكوره، و الخاصيتان تنعكسان جزئيه حينه لا - دائمه، أما الجزئيه الحنيه فلما مرّ في العامتين، و أما اللادائمه فلائن ذلك البعض من (ب) الذي هو (ج) حين هو (ب) ليس (ج) بالإطلاق و إلا - لكان (ج) دائما فيكون (ب) دائما و قد كان (ب) لا دائما (م، ط، ١، ١٧٦) - القضيتان اللتان تركبت منهما الشرطيه تاره يحكم بينهما بالصحبه بمعنى أنه متى صدقت الأولى منهما صدقت الثانيه، و تاره يحكم بينهما بالعناد إما في الثبوت و إما في النفي و إما فيهما، انقسمت الشرطيه لذلك إلى متصله و إلى منفصله (و، م، ٢٠، ١١٧)

قضيتان متداخلتان

- المختلفان في الكم دون الكيف لتسميا (القضيتان) متداخلتين (س، ع، ٩، ٤٨) - أمّا المتّفقان في الكيفيّة، المختلفان في الكمّيّه فتسميان (قضيتين) متداخلتين، لأنّ إحداهما تحت الأخرى، بسبب أنّ الكلّي تحت الجزئيّ، فإن كانت الكيفيّة إيجابا سمّيتا متداخلتين في الإيجاب، كقولنا كلّ و بعض، و في السلب متداخلتين في السلب، كقولنا لا واحد و ل كلّ (مر، ت، ٤، ٧٩)

قضيتان متفتتان

- إن (القضيتين) المتّفقين في الكمّ إذا اختلفا في الكيف فليس يجب أن يقتسما الصدق و الكذب في كلّ مادّه، بل يقتسمان الصدق و الكذب في الواجب و الممتنع، و أمّا في الممكن فإن الكمّيّه إذا كانت كليّه كذبا جميعا، كقولنا: كلّ إنسان كاتب و لا واحد من الناس بكاتب. و هذا التّحو من التّقابل يسمّى تضادّا (مر، ت، ١٥، ٧٨)

قضيتان متقابلتان

- كل قضيتين متقابلتين إما أن تكونا شخصيتين و إما متضادتين و إما ما تحت المتضادتين و إما متناقضتين و إما مهملتين (ف، ق، ١٤، ١٥)

قضيتان متنافيتان

- إن القضيتين المتنافيتين كل قضيتين إذا صدقت إحداهما كذبت الأخرى بالضروره (غ، ح، ١٧، ٢٦) - (القضيتان المتنافيتان) أن يكون المحكوم عليه في القضيتين واحدا بالذات لا بمجرد اللفظ، فإن اتّحد الاسم دون المعنى لم يتناقضا كقولك النور مدرك بالبصر النور ليس بمدرك بالبصر فهما صادقان إن أردت بأحدهما الضوء و بالآخر نور العقل (غ، ح، ٤، ٢٧) - (القضيتان المتنافيتان) أن يكون الحكم واحدا و الاسم متناقضا كقولك العالم قديم العالم ليس بقديم و أردت بأحد القديمين ما أراد الله تعالى بقوله (كالعرجون القديم) (غ، ح، ١١، ٢٧) - (القضيتان المتنافيتان) أن تتحد الإضافه في الأمور الإضافيه فإنك لو قلت زيد أب زيد ليس بأب لم يتناقض إذ يكون أبا لبكر و لا يكون أبا لخالد (غ، ح، ١٥، ٢٧) - (القضيتان المتنافيتان) أن يتساويا في القوّه و الفعل فإنك تقول الماء في الكوز مرو بالقوه و ليس بمرّو بالفعل و هما صادقتان (غ، ح، ٤، ٢٨) - (القضيتان المتنافيتان): التساوى في الجزء

و الكل فإنك تقول الزنجى أسود الزنجى ليس بأسود أى أسود البشره ليس بأسود الأسنان فيصدقان(غ،ح،٩،٢٨) - (القضيتان المتناقضتان):التساوى فى الزمان و المكان فإنك تقول العالم حادث العالم ليس بحادث و هما صادقان و لكنه حادث عند أول وجوده و ليس بحادث قبله و لا بعده بل قبله معدوم و بعده باق(غ،ح،١٧،٢٨)

قضيتان متناقضتان

-القضيتان المتناقضتان هما المختلفتان بالإيجاب و السلب،على وجه يقتضى لذاته أن تكون إحداهما صادقه،و الأخرى كاذبه(غ،ع،١١،١٢١) -القضيتان المتناقضتان يعنى بهما كل قضيتين إذا صدقت إحداهما كذبت الأخرى بالضرورة و إنما يلزم صدق إحداهما عند كذب الأخرى بستة شروط:(الأول)أن يكون المحكوم عليه فى القضيتين واحدا بالذات لا بمجرد اللفظ فإن اتحد اللفظ دون المعنى لم يتناقضا(الثانى)أن يكون الحكم واحدا و الاسم(الثالث)أن تتحد الإضافه فى الأمور الإضافيه فإنك لو قلت زيد أب زيد ليس بأب لم يتناقضا إذ يكون أبا لبكر و لا يكون أبا لخالد(الرابع)أن يتساويا فى القوه و الفعل فإنك تقول الماء فى الكوز مرو أى بالقوه و ليس الماء بمرو أى بالفعل (الخامس)التساوى فى الجزء و الكل فإنك تقول الزنجى أسود الزنجى ليس بأسود أى ليس بأسود الأسنان(السادس)التساوى فى المكان و الزمان فإنك تقول العالم ليس بحادث أى هو حادث عند أول وجوده و ليس بحادث قبله و لا بعده بل قبله معدوم و بعده باق(غ،ص،١٤،٣٦)

قضيتان مخصوصتان

-إن(القضيتين)المخصوصتين المطلقتين و هما اللتان موضوعهما شخص ما و لم يذكر فيهما جهه من ضروره و لا إمكان(ب،م،٢٠،٨٩)

قضيتان مشتركتان

-القضيتان المشتركتان فى المحمول و الموضوع قد تتقابلان بأن تكون إحداهما موجبه و الأخرى سالبه(ب،م،١٠،٨٩)

قضيتان ممكنتان

-أما(القضيتان)الممكنتان فلا تنعكسان لجواز إمكان صفه لنوعين تثبت لأحدهما فقط فتحمل تلك الصفه على الصفه على النوع الثانى بالإمكان مع امتناع حملة على ما له تلك الصفه (م،ط،١،١٧٧)

قضيتان مهملتان

-إن القضيتين المهملتين لا يكون لها نتيجة واجبه (ق،م،٢٠،٧٦) -القضيتان المهملتان فلا يكونان إلا أربعة أوجه:إما أن يكونا موجبتين،و إما أن يكونا سالبتين،و إما أن يكون الأولى سالبه و الأخرى موجبه،و إما أن يكون الأولى موجبه و الأخرى سالبه.و أى ذلك ما كان،فليس له نتيجة واجبه (ق،م،٢٤،٧٦) -إن كليته الموضوع لا- توجب كليته الحكم فلذلك ما كانت القضيتان المهملتان المتخالفتان بالسلب و الإيجاب ليستا بمتضادتين(س،ع،٩،٥٠)

قلب القضية

-الممكن الكليّ هو الذى الحکم فيه غير ضرورىّ الوجود و العدم على كلّ واحد ممّا يوصف بالموضوع كيف وصف به، دائما أو غير دائم؛ و كذلك فى جانب السلب، و يلزم أن يكون الممكن بهذا المعنى يرجع موجب كل واحد منه على سالبه، فما يمكن أن يكون يمكن أن لا يكون، إذ لا ضروره فى أن يكون و أن لا يكون، فما كان يمكن أن يكون لكلّ واحد فيمكن أن لا يكون لكلّ واحد، و ما يمكن أن يكون لبعضه يمكن أن لا يكون لبعضه، و هذا هو معنى قلب القضيه (مر،ت، ١٧، ٧١) - إذا تبدّل الترتيب (ترتيب أجزاء القضية) و لم يبق الصدق محفوظا فهو الذى يسمّى... «قلب القضية» (ش،ق، ١٤٤، ٨)

قليل و كثير

-ليس القليل و الكثير... من الكمّ بل هما من المضاف (ش،م، ١٥، ٣١) - ليس... القليل و الكثير من المضادّ (ش،م، ١٩، ٣٢)

قوارن

-القوارن كقوله: الذى لفلان، و الى فلان. فإن هذه حروف يقرن الأشياء بالأشياء و يضيفها (ق،م، ١٤، ٢٦)

قوانين مشتركة

-القوانين المشتركة فمن ذلك أن تحدّ الشىء بما هو مساو له فى الخفاء أو فرع له كقولك العلم ما يعلم به أو العلم ما تكون الذات به عالمه، و من ذلك أن يعرف الضدّ بالضدّ فنقول حدّ العلم ما ليس بظن (غ،ح، ١، ١٠٣)

قوه

-لا يلزمنا خلف و لا محال إذا سلّمنا أنّ أمورا بالقوه لا نهايه لها (س،ج، ١٧، ٥٩) - القوه هى جواز الوجود، و هى قد تكون قريبه كقوه الصبى على الرّجلية، و قد تكون بعيده كقوه المنى على الرّجلية (مر،ت، ٣، ٣٧) - القوه قد يعنى بها شىء آخر، و هو ما بسببه يصدر عن جسم فعل لا يصدر عن جسم آخر مثله، و هذه القوه قد تسمّى مبدء لذلك الفعل (مر،ت، ٥، ٣٧) - (القوه) ما به يصير الشىء مقوما للآخر. و لما به يصير الشىء متغيّرا أو ثابتا (غ،ع، ٢٠، ٣٣٢) - القوه التى بإزاء الفعل، تنتهى مهما صار الشىء بالفعل (غ،ع، ١٥، ٣٣٣) - جميع... القوى عند ما تحضّل الشىء الذى هى قويه عليه هى على مثال واحد، أعنى قوه العلم للمعلوم و قوه العقل للمبادئ (ش،ب، ١، ٤٩١) - كل ملكه و قوه لا يخلو أن تكون ملكه لأكثر من فعل واحد أو لفعل واحد فقط (ش،ج، ١١، ٦٠٨)

قوه الانفعال

-قوه الانفعال فى الموجود تقابل قوه فعل فى غيره؛ حتى إذا شرط عدم الآخر كانت القوه مستحيلا من أمرها أن تخرج إلى الفعل (س،ج، ٢، ٢٣٦)

قوه انفعاليه

-قوه مبدأ التغيير: إمّا فى المنفعل، و هو القوه الانفعاليه. و إمّا فى الفاعل، و هو القوه الفعليه (غ،ع،١٧،٣٣٢)

قوه جدليه

-ما تخرّجه القوه الجدليه بالقوانين البرهانيه، و النظر فى آراء من سلف هو جزء من هذه المخاطبه، و لا- سيّما فى الآراء المتقابله (ف،ب،١٠،٩٤)- لا يمكن الإنسان بأن يصير إلى الحق أو الفلسفه إلا بالقوه الجدليه (ف،ج،٣،٣١)

قوه طبيعيه و لا قوه طبيعيه

-الجنس الثانى من أجناس هذه المقوله (الكيفيه)...يقال بقوه طبيعيه و لا- قوه طبيعيه (ش،م،١٠،٤٥)- أعنى بلا- قوه طبيعيه أن يفعل بعسر و ينفعل بسهولة و بقوه طبيعيه أن يفعل بسهولة شيئاً و لا- ينفعل إلاّ- بعسر (ش،م،٩،٤٨)- الأسماء الموضوعه عندهم (اليونانيين) للأشياء الداخله فيما يقال بقوه طبيعيه و لا قوه طبيعيه لم تكن مشتقّه من شىء (ش،م،٤،٥١)

قوه فاعله

-القوه الفاعله، لا يوصف بها إلاّ المبدأ المحرّك (غ،ع،١٧،٣٣٣)

قوه الفعل

-إنّ قوه الفعل فى الموجود تقابل قوه الانفعال فى غيره (س،ج،١،٢٣٦)

قوه فعليّه

-قوه مبدأ التغيير: إمّا فى المنفعل، و هو القوه الانفعاليه. و إمّا فى الفاعل، و هو القوه الفعليه (غ،ع،١٨،٣٣٢)

قوه و فعل

-الموجود قسمان: إمّا بالقوه و إمّا بالفعل.

و الضرورىّ يقال على ما بالفعل و الممكن يقال على ما بالقوه (ش،ع،١٤،١١٧)- الأشياء التى هى بالفعل أقدم من الأشياء التى هى بالفعل تاره و بالقوه تاره (ش،ع،٢٦،١٢٤)- بعض الموجودات توجد بالفعل دون القوه...

و بعضها بالفعل تاره و بالقوه تاره...و بعض الأشياء مع القوه فقط (ش،ع،١،١٢٥)- قد تكون المقدمه مقدّمه بالفعل و إن كانت الكلم الوجوديّه موجوده فيها بالقوه و فى الضمير (ش،ق،١١،١٣٩)

قول

-التي تقال (الأقوال):منها ما تقال بتأليف، و منها ما تقال بغير تأليف.فالتى تقال بتأليف كقولك:الإنسان يحضر،الثور يغلب،و التى تقال بغير تأليف كقولك:الإنسان،الثور، يحضر، يغلب(أ،م،٢،٤) -كل واحد من التى تقال(الأقوال)بغير تأليف أصلاً،فقد يدلّ إما على «جوهر»و إما على «كم»،و إما على «كيف»،و إما على «إضافه»، و إما على «أين»،و إما على «متى»،و إما على «موضوع»،و إما على «أن يكون له»،و إما على «يفعل»،و إما على «ينفعل»(أ،م،٢،٦) -أما القول فهو لفظ دالّ،الواحد من أجزائه قد

يدلّ على انفراده على طريق أنه لفظه، لا على طريق أنه إيجاب. و أعنى بذلك أن قولي «إنسان» مثلاً قد يدل على شيء، لكنه ليس يدل على أنه موجود أو غير موجود، لكنه يصير إيجاباً أو سلماً إن أضيف إليه شيء آخر (أ، ع، ٢، ٦٣) - كل قول فداًل، لا على طريق الآله، لكن كما قلنا على طريق المواطاه (أ، ع، ٩، ٦٣) - ليس كل قول بجازم، وإنما الجازم القول الذى وجد فيه الصدق أو الكذب؛ و ليس ذلك بموجود فى الأقاويل كلها. و مثال ذلك:

الدعاء، فإنه قول ما، لكنه ليس بصادق و لا كاذب (أ، ع، ١٠، ٦٣) - القول أنه لا يمكن أن يكون، و محال أن يكون، و اضطرارى ألا يكون - إما أن يدلّ على معنى واحد، و إما أن يكون بعضه صادقاً على بعض (أ، ق، ١٢، ١٤٢) - القول أنه يمكن الشيء فى الشيء قد يوجد على ضربين: إما بأن يكون موجوداً فيه، و إما بأن يكون ممكناً أن يوجد فيه (أ، ق، ٧، ١٤٥) - القول الخارج قد يعاند دائماً، لكن القول الباطن ليس يعاند دائماً (أ، ب، ١١، ٣٤٠) - القول الموصوف ليس هو تحديداً (أ، ج، ١٥، ٦٧٩) - يكون سبب فساد القول من قبل السائل لتركه التسليم و الانقياد للأشياء التى عنها الإصابه فيه تلقاء الوضع (أ، ج، ٨، ٧١٧) - أما إن كان القول برهانا على شيء من الأشياء و كان لا يناسب النتيجة فى حال من الأحوال، فذلك القول ليس قياساً على تلك النتيجة. و إن كان يخيل أنه بهذه الحال فإنما ذلك تضليل، لا برهان. فأما الفلسفى فهو قياس مبرهن. فأما الاحتجاجى فهو قياس جدلى. و أما المغالط فهو قياس مرائى. و أما المشكك فهو قياس جدلى بالنقيض (أ، ج، ١٦، ٧٢١) - الشبهه تدخل على القول لما فيه من النقص (أ، س، ١، ٨٠١) ٥) - القول الواحد إذا تغيّر وضع المقدمه فيه كانت جميع التاليفات الكائنه عنه على مثال واحد، لأنه من الواجب أن يكون رفعنا الأقاويل المشهوره بأقاويل مثلها مشهوره (أ، س، ٣، ١٠٠٤) - القول قسماً: مطنب و وجيز. و الوجيز منه دالّ على اشتقاق الأسماء، و منه دالّ على ذات الشيء، و هو الحدّ (ب، ح، ٢، ١٠٢) - القول لفظ مركّب دالّ على جمله معنى، و جزؤه دالّ بذاته لا بالعرض على جزء ذلك المعنى، و إنما قيل فيه جزء دال على جزء ذلك المعنى، ليفصل بينه و بين اللفظ المركّب الذى يدلّ على معنى مفرد كقولنا عبد الملك الذى هو لقب لشخص (ف، ع، ١، ١٣٩) - (القول) إذا كان من رئيس إلى مرءوس كان أمراً، و إذا كان من مرءوس إلى رئيس كان المساوى إلى المساوى كان طلبه. و النداء مشترك يستعمل فى الثلاثه الباقيه، و كل واحد من تلك الثلاثه مركّب من اسم و كلمه مستقبليه (ف، ع، ١٥، ١٣٩) - قد يكون القول مركّباً من استقراء و قياس، و ذلك أن يلتبس إنسان ببيان مطلوب بقياس فى الشكل الأول، فتكون صغرى مقدمتى القياس بينه و كبراهما و هى التى سبيلها أن تكون أبداً كليّه لتفيد ضروره لزوم النتيجة غير يّين أنها كليّه، فيروم تصحيح كليتها بأن يستقرئ جزئيات موضوعاتها و هو الحد الأوسط، ثم

يضيفها إلى الصغرى و ينتج النتيجة التي قصد بيانها من أول الأمر (ف،ق،٥،٤٠) -القول المركب من قياس و استقراء يرام به تصحيح كليه المقدمه الكبرى التي بها ضروره يفاد لزوم النتيجة في ذلك القياس قول مختل لا- يلزم عنه كليه المقدمه الكبرى (ف،ق،٤،٤٢) -أى قول لم يكن تأليفه أحد التأليفات التي ذكرناها (من القياسات)،زيد أو نقص منه و بدّل ترتيبه و صيّر تأليفه أحد التأليفات التي ذكرناها،و بقى المفهوم من القول الأول على حالته،كان ذلك القول قياسا.و أى قول أبدل مكانه أحد التأليفات التي ذكرناها و تغيّر المفهوم عن القول الأول و صار المقصود بالثانى غير المقصود بالأول فإن الأول ليس بقياس (ف،ق،٨،٨٧) -قد يؤخذ القول مكان الحد بأن تؤخذ حدود أجزاء الحد،فيصير مجموعها دالاً على ما يدلّ عليه مجموع أجزاء الحد (ف،ج،١،٨٦) -القول قد يعنى به على المعنى الأعمّ كلّ لفظ، كان دالاً أو غير دالّ (ف،ح،١٩،٦٣) -القول قد يعنى به على المعنى الأخصّ كلّ لفظ دالّ، كان اسماً أو كلمه أو أداة (ف،ح، ٢٠،٦٣) -القول قد يدلّ على القول المركوز فى النفس (ف،ح،٢٢،٦٣) -الحدّ هو قول ما (ف،ح،١،٦٤) -الرسم أيضا هو قول ما (ف،ح،٢،٦٤) -القول الذى يقتضى به شىء ما فهو يقتضى به إمّا قول ما و إمّا فعل شىء ما.و الذى يقتضى به فعل شىء ما فمنه نداء،و منه تضرّع،و طلبه، و إذن،و منع،و منه حتّ،و كفّ،و أمر،و نهى (ف،ح،١١،١٦٢) -القول مركب من ألفاظ،و النطق و التكلّم هو استعماله تلك الألفاظ و الأقاويل و إظهارها باللسان و التصويت بها ملتصبا بالدلالة بها على ما فى ضميره (ف،ح،١٠،١٦٣) -القول يجرى مجرى الجنس و هو ينقسم إلى خمس أنواع:إلى المتضرّع،و إلى المنادى، و إلى الأمر،و إلى السائل،و إلى القول الجازم.فالمتضرّع بمنزله القول يا رب ارحمنى.و المنادى بمنزله قولنا يا زيد أقبل.

و الأمر بمنزله قولنا هلمّ فعجلّ المصير إلينا.

و السائل بمنزله قولنا هل النفس موجوده.

و القول الجازم بمنزله القول بأن الإنسان حيوان (ز،ع،١٨،٢٤) -القول صوت دال بتواطؤ جزء من أجزائه الكبار يدلّ على انفراده دلالة لفظ لا دلالة إيجاب و لا سلب.فقولنا فيه صوت يقوم مقام الجنس.

و قولنا فيه دالّه لتفصيله من الألفاظ غير الداله.

و قولنا فيه بتواطؤ لتفصيله من أصوات البهائم التي هى بالطبع.و قولنا فيه إن جزءا من أجزاء الكبار يدلّ على انفراده لفصله من الاسم و الكلمه.فإن أجزاء الاسم و الكلمه لا يدلّ على انفرادها.و قولنا فيه دلالة لفظيه لتفصيله من المقدمات التي يدلّ دلالة الإيجاب و السلب (ز،ع،٧،٣٤) -القول،و هو المركب من المقاطع (س،م،٩،١٢٢) -القول كثير؛فالقول إنّما له خاصية الكم من حيث الكثرة التي فيه و هى العدد؛فإذا لم تلتفت إلى الكثرة التي فيه،التي هو محصّل منها،و لا إلى الزمان الذى يساوقها،و لا إلى مقادير ما يتولد منه الصوت أو فيه،لم تجد للقول كميّه

البته (س، م، ٥، ١٢٣) - أمّا القول فهو اللفظ المؤلّف؛ وهو اللفظ الذى قد يدلّ جزؤه على الانفراد دلالة اللفظ؛ أى اللفظه التامه، لا كالأداه و ما معها، وإن كان لا يدلّ على إيجاب و سلب؛ فإنّ دلالة الإيجاب و السلب أخصّ من دلالة اللفظ، فإنّ قولنا:

الإنسان كاتب قول، لأنّ الإنسان جزء من هذه الجملة و يدل، و ليس كالمقطع من لفظه الإنسان، فإنّه لا يدلّ أصلا، من حيث هو جزء منه (س، ع، ٤، ٣٠) - القول أيضا حكمه حكم الألفاظ المفردة فى أنّه لا يدلّ، من حيث و قول، إلاّ بالتواطؤ (س، ع، ١١، ٣٠) - قد يكون القول باختلاف التركيبين و التفصيلين، كما قلنا فى باب المراء، مغلطا بسبب تضاعف المفهوم (س، س، ٢، ١٦) - يكون القول المأخوذ قياسا بعد وضع ما وضع فيه، ليس يلزم عنه قول آخر غيره، فإنّ القياس فى هذه المواضع ليس قياسا على المطلوب المحدود. و هذا إمّا أن يكون لا- يلزم عنه شىء فلا- يكون تأليفه قياسا، و هو قسم؛ و إمّا أن لا- يكون القول اللازم آخر غير الموضوعات، و هذا هو المصادره على المطلوب الأوّل؛ و إمّا أن يكون غيره و لكن ليس المطلوب، و هو وضع ما ليس بعله (س، س، ٩، ٢٨) - إنّ القول لا يتعدّى السماع إلى الاعتقاد (س، س، ٣، ٤٨) - أمّا القول فهو كل لفظ مؤلّف لجزئه معنى. و منه (قول تام) و منه (قول غير تام) (س، ش، ٩، ٥٨) - القول هو اللفظ المؤلّف، و هو اللفظ الذى قد يدلّ جزؤه على الانفراد دلالة اللفظ، أى اللفظ التام، و إن كان لا يدلّ على إيجاب و سلب، فإنّ دلالة الإيجاب و السلب أخصّ من دلالة اللفظ، كقولنا الانسان كاتب (مر، ت، ٦، ٤٣) - القول... كالجنس للقياس، و ليس يعنى بالقول، المسموع منه؛ بل هو مقول على القياس من حيث هو مسموع و معقول جميعا (مر، ت، ٣، ١٠٨) - القول اللازم عنه (القياس) يسمّى قبل اللزوم (مطلوبا) و بعد اللزوم (نتيجه) (غ، ع، ١٣، ١٣١) - قول أمكن أن يحصل مقصوده، و يردّ إلى ما ذكرناه من القياس، فقوّته قوّه قياس، و هو حجّه، و إن لم يكن تأليفه ما قدّمناه من التأليف (غ، ع، ١، ١٧٨) - كل قول... إذا توّمّل و امتحن، لم تحصل منه نتيجه، فليس بحجّه (غ، ع، ٣، ١٧٨) - ظنّ بعضهم أن القول نوع آخر للمنفصل سوى العدد و ليس كذلك. فإنّ كميته بسبب عروض العدد له (سى، ب، ١٧، ٦٢) - القول أى المفيد للتصوّر منه ما يسمّى حدّا، و منه ما يسمّى رسما، و منه ما هو شارح لمعنى الاسم من حيث اللغة فقط، و الخطب فيه يسير (سى، ب، ٦، ٨١) - القول هو اللفظ المركّب، و هو الذى تدلّ أجزاؤه على معان هى أجزاء معنى الجملة (سى، ب، ٢٣، ٩٨) - القول ما هو تام الدلاله، و منه ما هو ناقصها.

أما تام الدلاله فهو الذى كل جزء منه يدلّ بانفراده على معنى مستقل بنفسه، كقولك زيد كاتب و راعى الشاه و باب الدار. و الناقص الدلاله هو الذى لا تتم دلالة أحد جزأيه

بانفراده إلا- مقرونا بالآخر، كقولك لا إنسان و في الدار و زيد كان(سى،ب،١،٩٩) -أجزاء القول ليس لها ثبات و لا- يلحق المتأخر منها المتقدم(ش،م،٢١،٣٠) -القول...ظاهر من أمره أنه كمّ لأنه يقدر بجزء فيه، و هو أقلّ ما يمكن أن ينطق به(ش،م،٣٩،١٣) -الموجبه قول موجب و السالبة قول سالب(ش،م،٣،٦٣) -سبب الصدق و الكذب في القول...هو وجود شيء موصوفاً بأحد المتقابلين خارج النفس (ش،م،٧،٧٠) -القول هو لفظ دالّ الواحد من أجزائه الأول على أنه جزء مفرد يدلّ على انفراده على جهه الفهم و التصوّر لا على جهه الايجاب و السلب (ش،ع،٩،٨٦) -القول إنما يدلّ على طريق التواطؤ لا بالطبع، و لا على طريق أن لكل معنى مركّب لفظاً يدلّ عليه بالطبع من غير أن توجد تلك الدلاله في لفظ آخر غيره(ش،ع،١٨،٨٦) -قد يقال في القول إنه واحد إذا كان حدّاً لشيء واحد(ش،ع،١٤،٨٧) -كل قول: إما أن يكون واحداً أو كثيراً.فإن كان واحداً:فإنما أن يكون واحداً من قبل أن الموضوع فيه و المحمول يدلّان على معنى واحد؛و إما ان يكون واحداً من قبل الرباط الذى يربطها و هى الأقاويل التى يوجد فيها أكثر من موضوع واحد و محمول واحد...و إن كان القول كثيراً:فإنما أن يكون كثيراً من قبل أن المحمول فيه أو الموضوع أو كليهما يدلّان على معان كثيره،و إما من قبل أنه ليس لها رباط يربطها(ش،ع،٢١،٨٧) -القول...يصدق أو يكذب(ش،ع،١،٨٩) -يمكن أن يحكم بالقول من جهه ما هو في النفس على ما هو موجود خارج النفس أنه غير موجود،و على ما هو موجود أنه موجود، و على ما ليس بموجود أنه ليس بموجود(ش،ع،١٠،٨٩) -يقال في القول إنه ضدّ للقول أو مقابل له من جهه تقابل الاعتقادات التى فى النفس(ش،ع،١٥،١٢٧) -أى قول لا يوجد فيه شيء واحد مكرّر مرتين...ذلك القول ليس بقياس لأنه اذا لم يوجد فيه حدّ واحد مكرّر مرتين فليس فيه حدّ أوسط،و إذا لم يكن هنالك حدّ أوسط فليس هنالك قياس(ش،ق،٢١،٢٦١)

قول اضطرارى

-القول الاضطرارى قد ينتجه قياس توجد فيه مقدّمه واحده اضطراريه،و أنه فى الاضطرارى و المطلق:واجهه كانت المقاييس أو سالبه،فإن إحدى المقدمتين شبيهه لا محاله بالنتيجه(أ،ق،١٣،١٤١)

قول بسيط و مركب

-القول البسيط هو ما ركب من محمول واحد و موضوع واحد لا من محمول أكثر من واحد و موضوع أكثر من واحد(ش،ع،١١،٨٧) -القول المركّب هو المركّب من قولين بسيطين (ش،ع،١٣،٨٧) -...القول البسيط يكون واحداً متى كان الموضوع فيه دالاً على معنى واحد و كذلك المحمول(ش،ع،١٨،٨٧) -القول المركّب يكون واحداً برباط يربطه،

و يكون كثيرا إذا لم يكن له رباط يربطه (ش، ع، ٢٠، ٨٧)

قول تام

-القول التام أجناسه عند كثير من القدماء خمسه: جازم و أمر و تضرع و طلبه و نداء (ف، ع، ١١، ١٣٩) -قول تام، و هو الذى كل جزء منه لفظ تام الدلاله: اسم، أو فعل - و هو الذى يسميه المنطقيون «كلمه» - و هو الذى يدل على معنى موجود لشيء غير معين فى زمان معين من الأزمنه الثلاثه، و ذلك مثل قولك: حيوان ناطق (س، أ، ١١، ١٩١) -القول التام، هو الذى كل جزء منه دال دلالة محصّله. مثل المؤلف من الأسماء وحدها أو من الأسماء و الأفعال (س، ش، ١١، ٥٨)

قول جازم

-ليس كل قول بجازم، و إنما الجازم القول الذى وجد فيه الصدق أو الكذب؛ و ليس ذلك بموجود فى الأقاويل كلها. و مثال ذلك:

الدعاء، فإنه قول ما، لكنه ليس بصادق و لا كاذب (أ، ع، ١٠، ٦٣) -قد يجب ضروره فى كل قول جازم أن يكون جازما عن كلمه أو عن تصريح من تصريف كلمه. و ذلك أن قول الإنسان ما لم يستثن معه أنه الآن، أو كان، أو يكون، أو شيء من نظائر هذه فليس هو بعد جازما (أ، ع، ٤، ٦٤) -القول الجازم يكون واحدا متى كان دالاً على واحد أو كان بالرباط واحدا؛ و يكون كثيرا متى كان دالاً على كثير، لا على واحد، و لم يكن مرتباً (أ، ع، ١٥، ٦٤) -القول الجازم هو الذى يصدق أو يكذب، و هو مركب من محمول و موضوع (ف، ع، ١٢، ١٣٩) -القول الجازم فإنه صادق أو كاذب ببنيته و بذاته لا بالعرض (ف، ع، ١٨، ١٤٠) -الذى يعطى به الإنسان غيره شيئاً ما فهو قول جازم إما إيجاب و إما سلب، حملى أو شرطى، و منه التعجب، و منه التمنى، و منه سائر الأقاويل التى تأليفها أو شكلها يدل على انفعال آخر مقرون به (ف، ح، ٥، ١٦٢) -جواب النداء إقبال أو إعراض، و جواب التضرع و الطلبه بذل أو منع، و جواب الأمر و النهى و ما شاكله طاعه أو معصيه، و جواب السؤال عن الشيء إيجاب أو سلب و هما جميعاً قول جازم (ف، ح، ١٨، ١٦٣) -إن القول الجازم هو الذى قد حكم فيه محمول لموضوع على طريق الثبات، بمنزله قولنا إن الإنسان حيوان، فإنه ليس وجود الحيوان للإنسان من قبل وجود شيء آخر (ز، ع، ١٠، ٢٦) -القول الجازم هو صوت دال بتواطؤ جزء من أجزائه الكبار يدل على انفراده دلالة لفظ لا دلالة إيجاب و سلب و يدخله الصدق و الكذب.

و أما الصدق فإذا انطبق على الأمور، و أما الكذب فإذا لم يطابقه (ز، ع، ٥، ٣٥) -القول الجازم فلا بد فيه من كلمه لأن القول الجازم مركب من محمول و موضوع.

و الموضوع اللفظه الدالّ عليه اسم و المحمول (ز، ع، ٨، ٣٥) -النافع فى العلوم هو إما التركيب الذى على نحو التقييد، و ذلك فى اكتساب التصورات بالحدود و الرسوم و ما يجرى مجراها، و التركيب الذى

على سبيل الخبر، و ذلك فى اكتساب التصديقات بالمقاييس و ما يجرى مجراها.

و هذا النحو من التركيب يحدث منه جنس من القول يسمّى جازماً (س، ع، ٢، ٣٢) - القول الجازم يقال لجميع ما هو صادق أو كاذب (س، ع، ٣، ٣٢) - القول الجازم يحكم فيه بنسبه معنى إلى معنى إما بإيجاب أو سلب (س، ع، ٦، ٣٢) - قول جازم، كان حملياً أو شرطياً، فإنّه مفتقر فى لغة اليونانيين إلى استعمال الكلمات الوجودية، و هى الكلمات التى تدلّ على نسبه و زمان من غير أن يتحصّل فيها المعنى المنسوب إلى الموضوع الغير المعين، إلاّ - ما كان الأصل بعينه كلمه (س، ع، ٦، ٣٧) - إذا قلت «زيد كاتب» لم تجد له فحوى أو لا - إلاّ - ما هو صادق أو كاذب. أى لا تجده إلاّ و الأمر مطابق للمتصوّر من معناه فى النفس فتجد هناك تصوّراً مطابقاً له الوجود فى نفسه. و إنّما يكون التصوّر صادقاً إذا كان كذلك. و إنّما يصير مبدأً للتصديق فى أمثال هذه المركّبات إذا كان اعتقد مع التصوّر هذه المطابقه. و هذا القسم من القول و المعنى المؤلّف يسمّى «قضيه» و يسمّى «قولاً جازماً» (س، ش، ١٦، ٦٠) - القول الجازم يحكم فيه بنسبه معنى إلى معنى، إما بإيجاب أو سلب، و ذلك المعنى إما أن يكون فيه أيضاً مثل هذه النسبه أو لا يكون (مر، ت، ٧، ٤٤) - القول الجازم ليس بحملى، كقولنا: إن كانت الشمس طالعه فالنهار موجود، فقد حكم هاهنا بإيجاب نسبه الاتصال بين قولنا: «الشمس طالعه» و قولنا: «فالنهار موجود» فأوجب تلوّ الثانى للأوّل (مر، ت، ٩، ٤٤) - القول منه تام و منه غير تام. و التام منه الجازم و منه غير الجازم مثل الأمر و النهى (ش، ع، ٥، ٨٧) - القول الجازم هو الذى يتّصف بالصدق و الكذب. و هو صنفان بسيط و مركّب (ش، ع، ١٠، ٨٧) - يكون القول الجازم... كثيراً متى كان المحمول فيه يدلّ فيه على معان كثيره و الموضوع أو كلاهما (ش، ع، ١٩، ٨٧) - كل قول جازم... لا - بدّ فيه من كلمه، أعنى فعلاً - أو ما يقوم مقام الكلمه فى رباط المحمول بالموضوع (ش، ع، ١٠، ٨٨) - القول الجازم الذى الموضوع فيه اسم و المحمول اسم لا بدّ فيه من كلمه أو ما يقوم مقام الكلمه تدلّ على ارتباط المحمول بالموضوع (ش، ع، ١١، ٨٨) - القول الجازم هو الذى يصدق أو يكذب (ش، ع، ٧، ١٤٠) - القول الجازم إذا وضع على جهه التسلمّ و ليكون جزء قياس سميّ مقدّمه، و إذا فحص عنه على جهه إثبات أحد النقيضين فيه أو إبطاله سميّ مسئله (ش، ج، ٨، ٥٠٣)

قول جازم بسيط

- القول الجازم البسيط، و هو الحملى، و أبسطه الموجب، ثم بعده السالب (س، ع، ١٥، ٣٣) - القول الجازم البسيط هو الحملى، إن عنيت بالبسيط آخر ما انتهى إليه التحليل فى جنس، و الجنس هاهنا هو القول (مر، ت، ١٩، ٤٥)

قول شارح

- القول الذى يلخص به معنى ما سيبله من

الأسماء هذه السبيل يسمّى القول الشارح، وليس هو حدًا له، اللهم إلا أن يسميه مسمً حدًا باشتراك الاسم (ف، ب، ١٦، ٨٠) - يسمّى الشيء الموصل إلى التصوّر المطلوب [قولاً شارحاً] فمنه حدٌ ومنه رسم ونحوه (س، أ، ٤، ١٨٤) - يسمّى الأمر المؤلّف من معلومات خاصه على هيئه خاصه مؤدّيه إلى التصوّر قولاً شارحاً، فمنه حدٌ ومنه رسم (سى، ب، ٤، ٢٧) - (القول الشارح) ويرادفه المعرّف و يسمّى قولاً لأنّ القول هو المركّب (م، هـ، ١٩، ١٠) - إنّما سمّى (قولاً) شارحاً لشرحه الماهيّة إمّا بكنهها و هو الحد، أو بوجه يميّزها عمّا عداها و هو الرسم (م، هـ، ٢٧، ١٠) - إن الموصل إلى التصوّرات يدعى بالقول الشارح كالحدّ و الرسم و المثال (ض، س، ١٠، ٢٤) - لا يتوصّل إلى التصوّر إلاّ بالقول الشارح و هو الحدود (ض، س، ٢٧، ٢٤)

قول شرطى

- صحه كلّ واحد من المقدم و التالى فليس يتضمّنهما قول شرطى أصلاً، بل قد يتفق أن لا يكون و لا واحد منهما صحيحاً، بل إنّما يتضمّن القول الشرطى صحه الاتصال فقط (ف، ج، ٣، ١٠٤)

قول شرطى حقيقى

- القول الشرطى الحقيقى هو الذى يكون إتباع تاليه لمقدّمه على سبيل اللزوم عن وضعه (س، ق، ١٩، ٢٣٤)

قول صادق

- القول الصادق إنّما هو فى نحو واحد، و هو الذى فى غايه العموم، متى كان قد تنتج تنتجاً لا- يحتاج معه إلى زياده فى السؤال (أ، ج، ٧، ٧٢٣) - القول الذى يصدق أو يكذب يسمّى الجازم و يسمّى الحكم (ش، ع، ١، ٨٩) - طبيعه الموجود تابعه للقول الصادق، و القول الصادق تابع لها (ش، ع، ٢٠، ٩٥) - القول الصادق (فى صناعه الجدل)... ثلاثه أضرب: الأول هو أحدها أن يكون مؤلّفاً من مقدّمات فى نهايه الشهره و قد سلّمها المجيب و يكون شكله شكلاً منتجاً و أوّلاً للمقصود إنتاجه. و الضرب الثانى أن يكون مؤلّفاً من مقدّمات متوسّطه فى الشهره و الحمد قد سلّمها المجيب و تكون منتجاً للمطلوب أوّلاً و بالذات. و الضرب الثالث أن يكون القول مؤلّفاً من مقدّمات بعضها تسلّمها من المجيب و بعضها أتى بها من عند نفسه، إلاّ أن التى أتى بها من عند نفسه هى فى النهايه من الحمد (ش، ج، ٢، ٦٥٣)

قول على الكل

- ما نقول فيه إنه على الكل، فهو شىء لم يكن على البعض دون أن يكون على البعض الآخر أو لا كان فى وقت ما موجوداً و فى وقت آخر غير موجود (أ، ب، ١، ٣٢٢)

قول غير تام

- القول غير التام هو كل قول أمكن أن يكون جزءاً لأحد هذه الخمسه، و قوم يزعمون أن التى ليست منها جازمه قد تكون كاذبه أو

صادقه. و زعموا أنها إنما تكون صادقه متى قصد بالأمر أو بغيره من الأقاويل الباقية من الأربعة أن يفعل الذى يخاطب ما هو ممكن فى نفسه، أو ممكن له أن يفعل، و تكون كاذبه متى قصد أن يفعل ما ليس بممكن و ليس الأمر على ما قالوا (ف، ع،، ١٤٠، ٨)

قول كاذب

-أما القول الكاذب فقد يكون على أربعة أضرب: فأحد الضروب أن يظهر من أمره أنه منتج و ليس كذلك- و يدعى قياسا مراثيا- و الضرب الثانى متى كان منتجا إلا أنه لا ينتج الأمر الموضوع بدءا، بمنزله ما يعرض للذين يبينون الشىء بطريق الخلف. أو يكون منتجا للأمر الموضوع بدءا إلا- أنه بغير الطريق الصناعى، و أعنى بذلك متى كانت الطريق غير طبيه فتوهم أنها طبيه أو هندسيه أو جدليه كان الأمر التابع صادقا أو كاذبا. و الضرب الثالث متى كان منتجا من أشياء كاذبه، فإن النتيجة عند ذلك تكون فى وقت كاذبه، و فى وقت صادقه، لأن الكذب ينتج دائما من الأشياء الكاذبه؛ و أما الصدق فقد يمكن أن ينتج من أشياء ليست صادقه (أ، ج، ١٢، ٧٢٣)

قول كثير بالذات

- (القول) الكثير بالذات هو الذى قد صرح فيه بالكثير بمنزله قولنا زيد يمشى و عمرو يتكلم (ز، ع، ١١، ٣٦)

قول كثير بالعرض

- (القول) الكثير بالعرض إما أن يكون معه رباط أو يكون بالقوه كثيرا، إما أن يكون الموضوع فيه اسما مشتركا بمنزله قولنا الكلب يمشى، لأن اسم الكلب مشترك أو المحمول فيه اسم مشترك بمنزله قولنا الإنسان يتحرك، فإن اسم الكلب مشترك أو المحمول فيه اسم مشترك بمنزله قولنا الإنسان يتحرك، فإن الحركة اسم مشترك. أو يكون الموضوع و المحمول فيه اسمين مشتركين بمنزله قولنا الكلب يتحرك (ز، ع، ١٢، ٣٦)

قول مثالى

- الاستقراء إنما يكون بأن يوجد الحكم فى جميع جزئيات الكلى أو فى أكثرها، و القول المثالى يكون بجزئى واحد يقوم هذا الجزئى الواحد فى المثال مقام جميع الجزئيات أو أكثرها فى الاستقراء (ف، ق، ٥، ٣٧)

قول مفصل

- القول المفصل المستعمل فى تعريف الشىء و تمييزه ربما كان تمييزه المعرف تمييزا عن بعض دون بعض: فإن كان بالعرضيات فهو رسم ناقص، و إن كان بالذاتيات فهو حد ناقص؛ و ربما كان إنما يميزه عن الكل: فإن كان بالعرضيات فهو رسم تام، و خصوصا إن كان الجنس قريبا فيه؛ و إن كان بالذاتيات فهو عند الظاهريين من المنطقيين حد تام، و عند المحصّين إن كان اشتمل على جميع الذاتيات اشتمالا لا يشدّ به منها شىء فهو حد تام، و إن كان يشدّ منها شىء فليس حدّا تاما (س، ب، ٢، ٥)

قول ناقص

-قول ناقص، مثل قولك «فى الدار» و قولك «لا

ص : ٦٦٠

إنسان» فإنَّ الجزء من أمثال هذين يراد به الدلالة (س، أ، ١٥، ١٩١) - (القول) الناقص، ما هو مؤلف من جزءين:

جزء منه غير تام الدلالة و جزء تام الدلالة. مثل المؤلف من أداه و شيء آخر. مثل قولك «لا- إنسان» أو «فى الدار» و قولك «ما صح» فإن هذه قد ألحق بالدالّ منها شيء ناقص الدلالة فلم يرفعه عن درجه البساطه رفعا كبيرا. و كذلك إذا قلت «زيد» فقدّمت أداه تجيء لمعنى لا محاله مقرونه بزيد. فهذه ليست أقوالا تامه. و لكنّها فى جملة الأقوال لا محاله (س، ش، ١٣، ٥٨)

قول واحد بالذات

- (القول) الواحد بالذات هو الذى فيه محمول واحد بالطبيعه لموضوع واحد بالطبيعه بمنزله قولنا الإنسان حيوان. و هذا القول ينقسم إلى الأول الذى هو الإيجاب و إلى الثانى الذى هو السلب (ز، ع، ٤، ٣٦)

قول واحد بالعرض

- (القول) الواحد بالعرض فهو الذى برباط قد ربط بعض أجزائه ببعض، فإذا خلى عنه الرباط صار القول أقاويل كثيره بمنزله قولنا زيد يمشى و عمرو يتكلم (ز، ع، ٦، ٣٦)

قول و ظن

- القول و الظنّ... ليس إنما يقبلان الصدق و الكذب بأن يتغيّرا فى أنفسهما لكن بأن يتغيّر الشيء الذى تعلّق به الظنّ خارج الذهن فى نفسه (ش، م، ١٩، ٢٤) - الصدق و الكذب فى القول و الظنّ إضافه ما و نسبه تابعه لتغيّر الشيء الذى فيه الظنّ و القول لا حدوث شيء بذاته (ش، م، ٣، ٢٥)

قولان

- إن القولين أو الأمرين يكونان متشابهين إن كانت نسبتهما إلى النتيجة أو إلى البرهان نسبه واحده (ف، ج، ١٩، ٥٧)

قوى

- القوى خمس: قوه الحس، و قوه التخيل، و قوه الفكر، و قوه العقل، و قوه الرأى (ز، ق، ٤، ٩٦)

قوى ذهنيه

- القوى الذهنيه التى بها نصدّق... منها ما يصدق تاره و يكذب تاره بمنزله قوى الظنّ و الفكر، و منها ما يصدق دائما بمنزله العلم الحاصل عن البرهان و العقل الذى هو المقدمات الأول (ش، ب، ٢١، ٤٩٠)

قياس

- أما القياس فهو قول إذا وضعت فيه أشياء أكثر من واحد لزم شيء ما آخر من الاضطرار لوجود تلك الأشياء الموضوعه

بذاتها. و أعنى:

«بذاتها» أن تكون لا تحتاج فى وجوب ما يجب عن المقدمات التى أُلّف منها القياس إلى شىء آخر غير تلك المقدمات (أ،ق،
١٠٨،١) - القياس الاضطرارى من حدود اضطراريه، و المطلق من حدود مطلقه، و الممكن من حدود ممكنه (أ،ق،١٣،١٣٢) - لا
يكون قياس ينتج القول المطلق من غير أن

ص: ٦٦١

تكون كلتا المقدمتين مطلقتين (أ،ق، ١٢، ١٤١) - القياس الواجب يبطل القياس السالب، و السالب يبطل الواجب (أ،ق، ١٣، ١٤٨) - إن أخذت المقدمات موجوده في وقت محدود لا- يكون قياس، لأنه ليس شيء يمنع أن يكون الإنسان وقتا ما موجودا في كل متحرك، إذا لم يتحرك شيء غيره، و المتحرك ممكن في كل فرس، و لكن الإنسان غير ممكن في شيء من الفرس (أ،ق، ١٥٢، ١٢) - أما القياس الذى يتبين بالانعكاس فهو إذا كانت المقدمه التى عند الطرف الأ- كبر كليه مطلقه، و كانت الجزئيه سالبه ممكنه (أ،ق، ١٥٥، ١٥) - لا- قياس واحدا يكون البتة لشيء على شيء إذا لم يوجد بينهما وسيط مضاف إلى كل واحد منهما بالصفه، لأن القياس المرسل من مقدمات (أ،ق، ١٤، ١٧٧) - أما القياس الذى على هذا الشيء فمن المقدمات التى على ذلك الشيء (أ،ق، ١، ١٧٨) - أما القياس الذى لهذا الشيء على هذا الشيء فمن المقدمات التى لهذا على هذا (أ،ق، ٢، ١٧٨) - القياس جزما يكون على الكذب فى المقاييس التى ترفع إلى المحال. و أما المطلوب الأول فيتبين شرطا (أ،ق، ١٤، ١٧٩) - بلا مقدمه كليه إما ألا يكون قياس، و إما أن يكون - غير أنه ليس على المطلوب - و إما أن تكون المقدمه نفسها فى المطلوب (أ،ق، ٨، ١٨٠) - فى كل قياس ينبغى أن تكون مقدمه كليه و أن الشيء الكلى من مقدمات كليه يتبين، فإن الجزئى قد يتبين من مقدمات كليه، و قد يتبين من مقدمات بعضها كليه و بعضها جزئيه. فإذا إن كانت النتيجة كليه فينبغى أن تكون المقدمات كليه. و إن كانت المقدمات كليه فقد يمكن ألا تكون النتيجة كليه (أ،ق، ٥، ١٨١) - فى كل قياس إما أن تكون كلتا المقدمتين أو الواحده بالضروره شبيهه بالنتيجه، أعنى ليس فى أن تكون واجبه أو سالبه، لكن و فى أن تكون اضطراريه أو مطلقه أو ممكنه (أ،ق، ٩، ١٨١) - القياس إنما يكون بالمقدمات الكليه. فإن كانت المقدمه مهمله، فإنه غير بين أنها كليه.

و إذا حددت المقدمه بالكل بان أنها كليه (أ،ق، ٦، ١٨٩) - كل قياس اضطرارى، و ليس كل اضطرارى قياسا (أ،ق، ١٠، ٢٠٤) - أى كلام لا يوجد فيه شيء واحد مرتين فإنه ليس قياسا، لأنه لم يوجد فيه حدّ أوسط (أ،ق، ٩، ٢٠٥) - ليس فى القياس شيء هو صفه لشيء (أ،ق، ٤، ٢١٠) - فى القياس الواحد ليس كل النتائج بشكل واحد تكون، و لكن هذه النتيجة بشكل، و هذه بآخر (أ،ق، ٢١٥، ١٢) - القياس الذى ينتج المحال يمكن أن يحلّ لأنه قياسا يتبين. و أما الجزء الآخر منه، فلا، لأنه عن شريطه يتبين (أ،ق، ٨، ٢١٧) - القياس السالب الكلى فى الشكل الأول قد يحلّ إلى الشكل الثانى، و الذى فى الشكل الثانى قد يحلّ إلى الأول؛ و ليس ذلك أبدا، و لكن أحيانا (أ،ق، ٦، ٢١٨)

- إن كان القياس جزئياً و كانت السالبه عند الطرف الأكبر، فإنه ينحلّ إلى الشكل الأول (أ،ق،٥،٢١٩) - لا يكون قياس إذا لم يقتر في الجواب بمقدمه كليه (أ،ق،١١،٢٨٦) - الاستقراء من جهه يعارض القياس، لأن القياس -بالواسطه- يبيّن وجود الطرف الأكبر في الأصغر؛ و أما بالاستقراء فيبيّن بالطرف الأصغر وجود الأكبر في الأوسط.

و القياس أقدم و أبين بالطبع؛ و أما الاستقراء فأبين عندنا (أ،ق،١٥،٢٩٥) - القياس الذى نسميه أبودكسيس، أعنى البرهان، و هذا هو موجود بأن هذه موجوده، أعنى التى منها يكون السلوجسموس نفسه، فقد يجب ضروره ليس أن نكون عارفين بالأوائل فقط؛ إما بجمعها، و إما ببعضها - لكن أن نكون عارفين بها أكثر (أ،ب،١٥،٣١٥) - يمكن أن يتبين البعض من البعض جميع الأشياء التى صودر عليها فى الشكل الأول عاماً يبيّن فى الأقاويل فى القياس (أ،ب،٢،٣٢١) - القياس قد يجب أن يكون من الأشياء الضروريه. و ذلك أنه إن كان الذى ليس له عنده القول على لم الشىء - و البرهان موجود - ليس هو عالماً (أ،ب،١٥،٣٢٩) - البرهان ليس هو نحو القول الخارج، لكن نحو القول الذى فى النفس، فإنه و لا - القياس أيضا (أ،ب،١١،٣٤٠) - يكون... القياس على «لم هو»، إذ كان قد أخذت فيه العلمة الأولى (أ،ب،٦،٣٥٠) - الخلافات بين القياس على «أن» الشىء، و بين القياس على «لم» الشىء فى علم واحد بعينه فهى هذه الخلافات. فأما فى علمين مختلفين فيكون على نحو آخر، و هذا أن يكون أحد العلمين ينظر فى أحدهما، و العلم الآخر فى الآخر منهما (أ،ب،٦،٣٥٢) - إن كانتا كلتاهما (أى المقدمتان) سالبتين، فلا يكون قياس (أ،ب،٨،٣٥٦) - الجهل الذى يقال لا - على جهه السلب، لكن على جهه الحال و الملكه، فهو خدعه و ضلاله تكون بقياس (أ،ب،١٣،٣٥٦) - القياس ما كان يكون على أن الشىء موجود فى شكل آخر (أ،ب،٦،٣٥٨) - القياس على أنه ليس بموجود، فقد يكون فى الشكل الأول و الثانى (أ،ب،٧،٣٥٨) - قد يمكن أن يكون قياس، و المقدمتان كلتاهما كاذبه (أ،ب،،٣٥٨) - قد يمكن أن يكون القياس و إحدى المقدمتين كاذبه، و الأخرى صادقه: أيهما كانت (أ،ب،١،٣٥٩) - قد يكون قياس الكذب إذا كانت إحداهما (المقدمتان) كاذبه، و إذا كانت كلتاهما كاذبه (أ،ب،١٢،٣٥٩) - متى كان القياس على الكذب بمتوسط هو مناسباً، فإنه ليس يمكن أن تكون كلتا المقدمتين كاذبه (أ،ب،٣،٣٦٢) - إن كان القياس ليس بمتوسط مناسب، فمتى كان الوسط تحت ا و غير موجود لشىء من ب، فمن الضروره أن تكون كلتا المقدمتين كاذبه (أ،ب،١،٣٦٣) - كل قياس هو بثلاثه حدود: أحدها يقال فيه إنه يتبين أن ا موجوده ل ح من قبل أنها موجوده ل ب و ب موجوده ل ح (أ،ب،٢،٣٦٦) - فى القياس يكون ذلك الواحد (المبدأ) هو المقدمه غير ذات وسط، و فى البرهان و العلم

العقل. فإما في المقاييس التي تبرهن أنه موجود فليس يقع خارجا ولا واحدا (أ، ب، ١٣، ٣٨٣) - لا يمكن أن يكون قياس و كالتا المقدمتين سالبه (أ، ب، ١٤، ٣٩١) - لما كان مبدأ القياس هي المقدمه الكليه غير ذات وسط، و كانت هذه إما في البرهانيه موجب، و إما في السالب سالبه، أعنى المقدمه الكليه، و كان البرهان الموجب أقدم من السالب و أعرف منه (إذ كانت السالبه إنما تعرف من الموجبه، و كانت الموجبه أقدم من السالبه، كما الموجود أقدم من غير الموجود)، فإذا مبدأ البرهانيه أفضل من مبدأ البرهان السالب، و التي تستعمل مبادئ أفضل هي أفضل (أ، ب، ١٦، ٣٩٢) - ليس يلزم، إن ارتفع شيء ما، أن يكون هذا نتیجه و تلك هي التي منها؛ لكن إنما يكون ما منه يكون القياس متى ما كانت حاله هذه الحال، و هي أن يوجد إما كالكل عند الجزء، أو كالجاء عند الكل (أ، ب، ٩، ٣٩٤) - القياس قد يبين شيئا على شيء بالمتوسط (أ، ب، ٢، ٤١٥) - أما القياس فليس يأتي به الذي يقول الحد في القسمه (أ، ب، ٣، ٤١٩) - في القياس يؤخذ ما هو معنى القياس إذا كانت المقدمات التي منها يكون القياس هي دائما كلا و جزءا، كذلك و لا معنى ما هو و الوجود له في ذاته يجب أن يكون في القياس، لكن يكون موجودا إذا كانت هذه موضوعه ناحيه (أ، ب، ١٠، ٤٢٠) - يقاس الشيء من غير أن يستعمل فيه ما هو القياس أو ما الوجود له في نفسه (أ، ب، ٥، ٤٢١) - ليس الحد و القياس شيئا واحدا بعينه، و لا أيضا القياس و الحد لشيء واحد بعينه (أ، ب، ١٣، ٤٢٤) - القياس على ما هو الشيء فلا يكون و لا البرهان أيضا، غير أنه قد يكون ظاهرا بالقياس و البرهان (أ، ب، ٩، ٤٢٨) - الحد إذن هو قول على معنى ما الشيء غير مبرهن؛ و الآخر قياس على معنى ما هو، يخالف البرهان بالتصريف؛ و الثالث نتیجه البرهان على ما هو (أ، ب، ٧، ٤٣٠) - إن القياس قول إذا وضعت فيه أشياء لزم من تلك الأشياء الموضوعه شيء آخر غيرها من الاضطرار (أ، ج، ١١، ٤٦٩) - أما القياس فهو أشد إلزاما للحجه و أبلغ عند المناقضين (أ، ج، ١٥، ٤٨٧) - الآلات التي بها يستخرج القياس، فأربع:

إحداهن اقتضاب المقدمات؛ و الثانيه الاقتدار على تمييز كل واحد من الأشياء على كم نحو يقال؛ و الثالثه استخراج الفصول؛ و الرابعه البحث عن الشبيه (أ، ج، ٣، ٤٨٨) - من البين أن القياس منه موجود، و منه ما يظن موجودا و ليس كذلك، و ذلك أن الشبهه قد توجد في الأقاويل كما توجد في الأمور الأخر التي يضلنا فيها ما لها من المشابهه (أ، س، ٦، ٧٣٩) - لأن القياس يكون من المقدمات، و التبكيه قياس، فالتبكيه يكون من المقدمات (أ، س، ٦، ٨٠٧) - القياس يستعمل إما في أن يخاطب به آخر و إما أن يستنبط به الإنسان فيما بينه و بين نفسه شيئا ما (ف، د، ١٤، ٥٦)

-القياس قول توضع فيه أشياء أكثر من واحد إذا أُلِّفت لزم عنها بذاتها لا بالعرض شيء آخر غيرها اضطرابا، واللازم عن القياس يسمّى النتيجة و يسمّى الردف (ف،ق،٧،١٩) -القياس إنما يؤلّف على مطلوب محدود يتقدّم فيفرض أولا ثم يلتبس تصحيحه بالقياس، و المطلوب هو جزءا نقيض ارتبطا بحرف الانفصال و قرن بهما حرف السؤال عن الوجود (ف،ق،٩،١٩) -القياس منه حملى و منه شرطى، و الحملى ما أُلِّف عن قضايا حمليه، و الشرطى ما أُلِّف عن قضايا شرطيه (ف،ق،٥،٢٠) -إذا أردنا أن نبيّن شيئا بقياس كان سبيل مقدماته أن تعلم أيضا بقياس، و كانت مقدمات ذلك القياس أيضا تحتاج الى أن تبين بمقاييس آخر إلى أن ينتهى إلى مقاييس مقدماتها معلومه من أول الأمر لا- عن قياس أصلا (ف،ق،٤،٣٨) -إن صحّ (وجود (آ) فى (ج) بقياس من القياسات... سقط التمثيل و الاستقراء، فصار التصحيح لذلك القياس وحده. فيصير المصحح لوجود (آ) فى (ج) قياسا و لم يكن للتمثيل هناك غناء أصلا و لا للاستقراء (ف،ق،١١،٤٣) -كل ما يوصف بذلك المعنى فهو (آ) و كل ما هو (آ) فهو موصوف بذلك المعنى و لزم به اضطرابا و وجود (آ) فى كل (ج) فيحصل القياس عن مقدمتين الكبرى منهما موجب كليه منعكسه فى الحمل (ف،ق،١٨،٤٤) -المقدمه متى كانت عامه و كانت غير منعكسه فإن القياس يلتزم مثل ما يلتزم بالمنعكس (ف،ق،١٣،٥١) -القياس إنما يقصد به التبيين و إزالة الشك و الحيره، فإذا استقصى فى أمر القياس فى بعض الأمور بأكثر من بعض الكفايه فيه، عرض منه أن لا يبيّن الشيء فيه أصلا (ف،ق،٥،٦١) -القياس قول مؤلّف عن مقدّمات توضع إذا أُلِّفت لزم عنها بأنفسها لا بسبب غيرها شيء آخر غيرها اضطرابا (ف،ق،١١،٧٥) -يؤلّف (القياس) عن مقدمات هى نتائج قياسات آخر «ترجع» مقدماتها إلى ما علم بأحد تلك الوجوه الثلاثه، و أقلّ ما منه يأتلف القياس مقدمتان «تتشارك» بجزء واحد (ف،ق،١٤،٧٥) -الجزء المشترك فى القياس يسمّى الحد الأوسط، و الجزءان الآخران يسميان طرفا القياس (ف،ق،٩،٧٦) -كل قياس كان الحد الأوسط فيه موضوعا للطرفين جميعا فيسمّى قياس الشكل الثالث (ف،ق،٢٠،٧٩) -أى قول لم يكن تأليفه أحد التأليفات التى ذكرناها (القياسات)، زيد أو نقص منه و بدّل ترتيبه و صيّر تأليفه أحد التأليفات التى ذكرناها، و بقى المفهوم من القول الأول على حالته، كان ذلك القول قياسا. و أى قول أبدل مكانه أحد التأليفات التى ذكرناها و تغيّر المفهوم عن القول الأول و صار المقصود بالثانى غير المقصود بالأول فإن الأول ليس بقياس (ف،ق،١٢،٨٧) -ليس يتفق أبدا أن «تكون» مقدمات القياس الذى يؤلّفه معلومتين بأحد تلك الوجوه (الأشكال) الثلاثه، بل قد يؤلّف عن مقدمتين سبيلهما أو سبيل أحدهما أن يعلم عن قياس (ف،ق،

١٢، ٨٧) - قد لا يتفق في ذلك القياس (المركب) أن «تكون» مقدّماته أو أحدهما معلومتين من أول الأمر، لكن كثيرا ما يحتاج فيهما أو في أحدهما إلى بيانها أيضا بقياس (ف، ق، ١٤، ٨٧) - إذا أردنا أن نبين شيئا بقياس كان سبيل مقدماته أن يعلم أيضا بقياس، وكانت مقدمات ذلك القياس «تحتاج» أن «تبيّن» بقياسات إلى آخر ذلك إلى قياسات مقدماتها معلومه من أول الأمر (ف، ق، ٣، ٨٨) - القياس الذي يؤلف ليوقف به على سبب وجود الشيء فقط، إنما يؤلف على ما قد تقدّمت معرفه وجوده، إمّا بما تعرف به الأوائل، وإمّا عن قياس يفيد علم الوجود فقط (ف، ب، ٥، ٢٦) - القياس الذي يؤلف عن مقدمات تيقن بها يقينا ضرورياً وأفاد أحد هذه الأصناف الثلاثة، فهو الذي يسمّى البرهان (ف، ب، ٧، ٢٦) - القياس إنما يوقع تصديقا محصّيا (ف، ب، ١٦، ٨١) - القياس الذي ينتج النتيجة الكاذبه قد يكون الكذب في مقدّمته جميعا، وقد يكون في إحداهما. فمتى كانت إحداهما كاذبه، فيبين أن التي تعاندها هي الكاذبه منهما. والذي مقدّماته كاذبتان، فأخرى ما عوند منهما المقدمه الكبرى (ف، ب، ٢، ٩٤) - كلّ قياس لَمّا كان سببا للزوم النتيجة صار هذا الحرف و هو حرف لم لا يمتنع أن يستدعي به سبب لزوم الشيء الذي وضع نتيجته (ف، ج، ١٢، ٤٨) - القياس يبطل من ثلاث جهات: من جهة كبرى مقدّمته، و من جهة صغرها، و من جهة تشكّله، فأيتها بطل بطل القياس (ف، ج، ١٣، ٥٤) - إن كان قصد (السائل) بسؤاله إزاله غلط غلط في أمر فينبغي أن يكون قد عرف قبل ذلك القياس الذي يبطل به الوضع، و القياس الذي غلط المجيب حتى ظنّ أن الوضع صحيح، فسيبيله إذن أن يبتدئ بإبطال الوضع، ثم يرجع إلى القياس الذي ظنّ المجيب أنه يصحّح الوضع فيبطله (ف، ج، ١٥، ٥٥) - الفلاسفه و العلماء و أهل الصناعات و الحدّاق منهم إنما استخرجوا آراءهم، إمّا بالقياس و إمّا بالتجربه. و لكن ليست تؤخذ مقدمات جدليه من حيث هي مدركه بالقياس أو التجربه، بل من جهة ما هي آراء أولئك (ف، ج، ١٩، ٦٦) - المسائل الجدليه صنفان: القياس و الاستقراء (ف، ج، ١، ٩٧) - القياس منه حملى و منه شرطى و منه مركّب من حملى و شرطى و هو قياس الخلف (ف، ج، ٢، ٩٧) - قوم من الناس يرون استعمال المثال في تصحيح أمر ما فيحتاجون إلى تصحيح الأمر الذي به شابه الأعراف الأخرى طريق الاستقراء. فإذا صحّ لهم ذلك المعنى استعملوه حدّا أوسط في قياس يشنون به وجود الحكم الذي صودف في الجزئى الأخرى، فيصير قولاً - مركّبا من مثال و استقراء و قياس (ف، ج، ١٢، ٩٩) - وجود الحكم المشاهد في المحسوس لجميع ما يوصف بالمعنى الذي به شابه فيه الأمر ذلك المثال المحسوس، فتحصل له مقدمه كليّه و يضيف إليها وجود الأمر تحت موضوعها

فتحصل مقدمه أخرى فينتج عنها وجود الحكم لذلك الأمر عن قول مركب من مثال و استقراء و قياس (ف،ج،٢،١٠٠) -القياس يبطل، إما يبطل شكله و إما يبطل مقدماته أو بهما جميعا(ف،ج،٦،١٠٦) -متى عرفنا القياس و قوينا على تباين ما بين الأشياء لم يقع علينا غلط إذا تأملنا، و لا مغالطه إذا خوطبنا(ف،س،١١،١٦٤) -القياس فإن شأنه أن يوقع التصديق بالشئ فقط (ف،أ،١٦،٨٧) -ما عدا المثال و الاستقراء و القياس فإنها ليس شأنها أن توقع التصديق، لكنّها تنفع في سهوله الفهم و في سهوله الحفظ فقط(ف،أ،٤،٨٨) -القياس... هو أمر ما مركب و له أجزاء يتركب. و كثير من المركبات التي لها أجزاء لأجزائها أيضا أجزاء، و المقاييس بهذه الحال -أعنى أنّ لها أجزاء و لأجزائها أجزاء أيضا.

(ف،أ،١،١٠٣) -القياس ينقسم إلى الحملى و الشرطى(ز،ق،٤،٩٤) -القياس إما أن يكون على أمور ضروريه أو على أمور ممتنعه أو على أمور ممكنه بحسب أقسام الممكن الثلاثه(ز،ق،٢١،٩٥) -أما القياس فهو قول متى وضعت فيه أشياء أكثر من واحد لزم شئ آخر من الاضطرار لوجود تلك الأشياء الموضوعه بذاتها(ز،ق،١٧،١٠٨) -القياس...قول يجرى مجرى الجنس(ز،ق،١١،١٠٩) -القياس لا يتم إلا بمقدمه كليّه موجب(ز،ق،٩،١٢٨) -من جزئيتين و سالتين و مهملتين لا يكون قياس.

(ز،ق،١٠،١٢٨) -القياس لا بدّ فيه من مقدمه كليّه و مقدمه موجب(ز،ق،٦،١٦٦) -القياس إنما نحو المطلوب، و المطلوب ليس يخلو أن يبين بوسط واحد أو بأوساط كثيره.

فإن تبين بوسط واحد كان القياس الواحد الكائن عليه البسيط، بمنزله قولنا: الإنسان ناطق/ و الناطق حيوان/ فالإنسان حيوان(ز،ق، ١٦٩،٢) -القياس الذى ينتج الإيجاب الكلى ينتج ثلاثه نتائج: نتائج الموجبه الكليّه و عكسها إذ كان لازما لها. و الجزئيه التي تحتها إذ كان الجزئى يلزم الكلى(ز،ق،٦،١٨٧) -القياس الذى ينتج السلب الكلى ينتج ثلاث نتائج(ز،ق،٩،١٨٧) -القياس الذى ينتج الإيجاب الجزئى ينتج بنتيجتين الموجبه الجزئيه و عكسها لأنه لا شئ تحتها(ز،ق،١٠،١٨٧) -القياس الذى ينتج السلب الجزئى إنما ينتج نتيجة واحده حسب لأن السالبه الجزئيه لا شئ تحتها و لا عكس لها(ز،ق،١٢،١٨٧) -القياس بالذات له نتيجة واحده و إنما يعرض له أن تكثر نتائجه من قبل ما يلزم نتيجته التي بالذات(ز،ق،١٣،١٨٧) -القياس هو تبين جزئى من كلى(ز،ق، ١٩٧،١٢) -القياس الجزئى يعلمنا عن شئ موجود فى نفسه بمنزله ما يعلمنا أن «فالناس» نحوى(ز،ب،١٣،٢٦٠) -أما القياس فهو قول ما إذا وضعت فيه أشياء أكثر من واحد لزم من تلك الأشياء الموضوعه بذاتها لا بالعرض شئ آخر غيرها من

الاضطرار(س،ق،٥٤،٦) -إنّ القياس يقال بالتشابه على الشئيين،فيقال قياس للأفكار المؤلّفه تأليفا ما فى النفس فتؤدى إلى تصديق فى النفس بشىء آخر،و يقال قياس للقول المؤلّف من قضايا يلزم عنها غيرها،و ليس من حيث هو قول مسموع فقط، فإنّ الأقوال المسموعه لا يلزم عنها قول آخر البتّه(س،ق،٥٤،٩) -إنّ القياس هو ما يفيد زياده تسليم،...و ليس كل ما يلزم عنه شىء هو قياس كيف كان؛بل ما يلزم عنه شىء مستفاد تسليمه،و لم يكن مسلما من جمله ما يسلم موضوعا فى جمله ما وضع(س،ق،١٥،٦٨) -اعلم أنّه لا قياس من سالتين،و لا من جزئيتين،و لا صغرى سالبه كبراهها جزئيه إلاّ أن يكون السالب ممكنا(س،ق،١٠٨،٨) -القياس هو الذى يسلك بنا من الأعراف عندنا إلى المجهول،و يكون القياس عليه ذلك لنا (س،ق،١١،٣٢٠) -لا يتمّ القياس إلاّ- بتضمينه معنى الكلّيه و الإيجاب(س،ق،٣،٤٢٦) -لا- بدّ فى كل قياس من مقدّمه كليّه،و مما هو موجب بالفعل أو بالقوّه،كالممكن و المطلق الصرف. إذ قوّه سالبه،قوّه موجبه(س،ق،٩،٤٣٢) -فى كل قياس مقدّمه تشبه النتيجة فى الكيفيه و الجهه،إمّا كليهما،و إمّا إحدهما(س،ق،١٣،٤٣٢) -اعلم أنّ القياس إنّما يحصل لك من الكليات (س،ق،١٥،٤٤٨) -لما كان كل قياس مؤلّفا من حدود ثلاثه:أمّا الموجب منه فإنّما يبيّن أن شيئا ما موجود لثان لأنّه موجود لثالث موجود للثانى؛و أمّا السالب فيبيّن أن شيئا ما غير موجود للثانى لأنّه غير موجود لثالث موجود للثانى و كذلك القياس على كل واحد من نسبه ما بين حدّين حدّين إن كانت محتاجه إلى وسط و مشكله غريبه فلا بد أن ينتهى ذلك إلى مبادئ و أصول موضوعه موجبه أو سالبه لا محاله لا- وسط لها على الإطلاق أو فى ذلك العلم،و المبرهن بأحد المقدمات الأولى على أنّها لا- وسط لها على أحد الوجهين المذكورين،و ينحلّ آخره إلى ما لا- وسط له مطلقا و إن لم يكن فى ذلك العلم (س،ب،١٣،١٦٢) -إنّ القياس...هو ما يكون إحدى المقدمتين فيه كالجزء تحت الكل و هو الصغرى، و الأخرى كالكلّ فوق الجزء و هو الكبرى، و تكون النتيجة أيضا تحت الكبرى كالجزء تحت الكلّ حتى يكون العلم بالكبرى علما بالقوّه بالنتيجه،و كذلك تكون الكبرى عند النتيجة كالكلّ عند الجزء،و تكون مقدّمه كل ح ب تحت مقدّمه:لا- شىء من ب ا،و نتيجه:لا- شىء من ح ا أيضا تحت مقدّمه لا شىء من ب ا كالجزء تحت الكلّ.أمّا كون الصغرى تحت الكبرى،و إن كانت تخالف الكبرى فى الكيفيه،فلأنّ ح تحت ب،و الحكم على ب كالحكم على ح.و أمّا فى النتيجة فهذا الوجه و بالاتفاق فى الكيفيه معا(س،ب،٣،١٨٠) -إنّ القياس لا يثبت حدّا،و الحدّ لا يكون قياسا،و لا دلالتها على شىء واحد بعينه.

فإنّ لا قياس على ما يدخل فى «ما هو»(س،ب،١٦،٢١٣) -إنّ القياسات لا تتخالف فى صورها،بل كل ما إذا وضع فيه أقاويل لم يلزمه قول آخر،أو لم

يظن لازماً، فليس بقياس... و كل ما كان كذلك فهو قياس (س، ج، ٥، ٩) - يجب أن نجعل العمده في القياس الذي نحن في تعريفه الأمور المشهوره، ثم إن سلمّ مضمون ليس بمشهور، استعملناه في القياس على المخاطب (س، ج، ١٢، ١٠) - إن القياس - بما هو قياس - نفعه هو بما ينتج (س، ج، ٣، ١٢) - القياس و المعارضه يبتداءن من كثره إلى وحده (س، ج، ١، ٣٣٦) - القياس يوجب عليك أنه إذا وقع من اشتراك الاسم، أو الاستعجام، أو غير ذلك، و جب أن تختلف نسبة الوسط إلى الطرفين، فلا يكون واحدا بعينه، بل تختلف نسبة الطرفين إلى النتيجة فلا يكون الطرفان أو أحدهما في القياس هو بعينه الذي في النتيجة، فيعرض لا - محاله أن لا يكون القياس في الحقيقة قياسا (س، س، ٧، ٨) - يكون القول المأخوذ قياسا بعد وضع ما وضع فيه، ليس يلزم عنه قول آخر غيره، فإن القياس في هذه المواضع ليس قياسا على المطلوب المحدود. و هذا إما أن يكون لا يلزم عنه شيء، فلا يكون تأليفه قياسا، و هو قسم؛ و إما أن لا يكون القول اللازم آخر غير الموضوعات، و هذا هو المصادره على المطلوب الأول؛ و إما أن يكون غيره و لكن ليس المطلوب، و هو وضع ما ليس بعلة عله (س، س، ٩، ٢٨) - القياس هو الذي يلزم عنه قول آخر بالحقيقه، لا الذي يظن أنه يلزم عنه قول آخر (س، س، ٦، ٢٩) - أمّا الاسم المشترك فإذا وقع كان المعنى فيه غير و غير، فلم يكن اشتراك بين المقدمات، أو بينها و بين النتيجة. و يدخل في هذا حال الاشتراك في التركيب، و الاشتراك في الشكل، و جميع ما يتعلّق باللفظ، فإنّ جميع ذلك يدلّ على اختلاف في المفهوم لا محاله، و تنبيه و تضعيف فيه لا محاله، سواء صدقت التنبيه أو كذبت، فإذا اختلف المفهوم في شيء من ذلك لم يكن قياس بحسب تأليف المعنى، بل بحسب تأليف اللفظ (س، س، ١٥، ٢٩) - إذا لم ينعقد قياس على الإطلاق لم ينعقد قياس على المطلوب المحدود، لأنك في مثل اشتراك الاسم و غيره لم تومئ إلى المعنى المحصّل المحدود، فذلك لا - قياس مطلق، و لا - قياس محدود، و لا قياس بحسب الأمر في نفسه، و لا قياس بحسب التسلمّ من المخاطب، إذ كان إنّما ينعقد عليك الغلط من هذه، و من إغفالك التمييز الذي يجب أن تحصره في أجزاء القياس بحسب ما يجب أن تراعيه من زياده و نقصان، و تفاوت وقع بين الحقّ و الكذب (س، س، ٨، ٣٩) - القياس قد يكون مغالطيا إما لمادته فقط - إذا كانت صورته قياسيه - فهذا ينقض من جهه مقدماته؛ و قد يكون مغالطيا، لأنه يشبه في صورته القياس، و ليس بقياس (س، س، ٤، ٨٢) - يسمّى الشيء الموصل إلى التصديق المطلوب [حجّه]: فمنها [قياس]. و منها [استقراء] و نحوه و منهما يصار من الحاصل إلى المطلوب (س، أ، ٢، ١٨٥) - أمّا القياس فهو العمده. و هو قول مؤلّف من أقوال، إذا سلمّ ما أورد فيه من القضايا، لزم عنه لذاته قول آخر (س، أ، ١، ٤٢١)

- كل (ب) (ج) و كل (ب) (ا) يلزم منه أن كل (ج) (ا) فكل واحد من قولنا: كل (ج) (ب) و كل (ب) (ا) مقدّمه. و (ج) و (ب) و (ا) حدود. و قولنا: و كل (ج) (ا) نتیجه. و المركّب من المقدّمتين على نحو ما مثلناه، حتى لزم عنه هو القياس (س، أ، ١٦، ٤٢٣) - ليس من شرطه (القياس) أن يكون مسلّم القضايا حتى يكون قياسا، بل من شرطه أن يكون بحيث إذا سلّمت قضاياها، لزم منها قول آخر: فهذا شرطه في قياسته فربما كانت مقدّماته غير واجبه التسليم، و يكون القول قياسا؛ لأنّه بحيث لو سلّم ما فيه على غير واجبه كان يلزم عنه قول آخر (س، أ، ٢، ٤٢٤) - من عاداتهم (الناس) أن يسمّوا ما يحصل من التصديق «حجّه» فمنه ما يسمّونه «قياسا» و منه ما يسمّونه «استقراء» أو غير ذلك (س، ش، ٤، ١٠) - القياس المستعمل في تجربه هو أنك إذا شاهدت صدور فعل أكثرى أو دائم عن شيء قست هناك قياسا فتقول: هذا الفعل دائم، و كلّ فعل دائم فإنّه لا يكون بالاتفاق، فإذا هذا الفعل ليس بالاتفاق؛ و هذا مثل حكمنا أن الضرب بالخشب مؤلم. و إنّما تنعقد بالتجربه إذا أمنت النفس كون الشيء بالاتفاق، و ينضاف إليه أحوال الهيئه فتعقد التجربه (مر، ت، ١٦، ٩٦) - القياس إنّما يكون قياسا إذا كان لك مطلوب محدود، فتطلب ما ينتج لك ذلك المطلوب؛ و الذي يبيّن لك ذلك المطلوب له أجزاء يسمّى وسطا و طرفين، فيكون بالحقيقه تحليلا بالعكس. كما أن مقابله يسمّى التركيب، فإن انعقد قياس على سبيل الاتفاق، يؤدّى إلى نتیجه لم تطلب، لم يكن بالحقيقه قياسا (مر، ت، ٤، ١٠٧) - القياس قول إذا وضعت فيه أشياء أكثر من واحد لزم من تلك الأشياء الموضوعه - بذاتها لا بالعرض - شيء ما آخر غيرها بالاضطرار (مر، ت، ١، ١٠٨) - من القياسات ما يكون كاملا و هو الذى يلزم تسليم نتیجه عنه من دون تغيير فيه أو اعتبار آخر؛ فإنّه كما أن في المقدّمات ما هو بين بذاته لا يحتاج إلى أن يبيّن، فكذلك في المقاييس، و إلا ما كان يمكن تبيين شيء بقياس؛ و منه ما هو غير كامل، و هو الذى يحتاج إلى تغيير يلحقه، حتى يلزم عنه ما يلزم (مر، ت، ٦، ١١١) - المقدّمه التى فيها الأصغر تسمّى الصغرى، و التى فيها الأكبر تسمّى الكبرى، و تأليفها يسمّى اقترانا، و هيئه التأليف من كيفيه وضع الحدّ الأوسط عند الحدّين الطرفين يسمّى شكلا، و القرينه التى تجب عنها لذاتها قضيه أخرى تسمى قياسا، و تلك القضيه ما دام يساق إليها تأليف القرينه تسمّى مطلوبا، فإذا لزم تسمّى نتیجه (مر، ت، ١٣، ١١٢) - يعمّ الأشكال الثلاثة أنّه لا قياس عن جزئيتين، و لا عن سالبه صغرى و جزئيه كبرى، و النتيجة تتبع أحسن المقدّمتين فى الكم و الكيف (مر، ت، ٥، ١١٣) - إنّ كل قياس يتمّ بمقدّمتين، فيكون فى كلّ قياس مقدّمتان و ثلاثه حدود و النتيجة دائما تكون نصف المقدّمه (مر، ت، ١٠، ١٥٨) - ليس يقال تركيب القياس لما يكون المطلوب و النتيجة فى كلّ قياس شيئا واحدا، بل ذلك

يسمى تكثير القياس، و ذلك إذا أثبت على مطلوب واحد بقياس استثنائي ثم بقياس حملّي اقتراني (مرت، ١٤، ١٥٨) - أمّا تركيب القياس فبأن تكون القياسات المجموعه إذا حلّت إلى أفرادها كان ما ينتج كلّ واحد منها شيئاً آخر، إلا أن نتائج بعضها مقدّمات لبعض فقد اختصرت، وربما لم يصرّح بها و يكون القياس القريب من المطلوب الأوّل قياساً من مقدّمتين و إنّما دخلت القياسات لتبيين المقدّمتين (مرت، ٢، ١٥٩) - القياس (من مقدّمات متقابله) هو قياس مؤلّف من مقدّمتين مشتركتين في الحدود، توجدان مختلفين في الكيف، يروج بتبديل الاسم في بعض الحدود حتى لا - تفتن للحيله فيه؛ مثلاً - يؤخذ الإنسان مره إنساناً و مره بشراً، فينتج أن الشيء ليس هو ذلك الشيء. و هذا يستعمله المغالطون على سبيل التبيكيت (مرت، ٩، ١٧٩) - القياس أقدم و أبين بالطبع، و أمّا الاستقراء فأبين و أقدم عندنا. و كثيراً ما يكتسب الأوليات بالاستقراء (مرت، ١٢، ١٨٨) - إنّ البرهان قياس و القياس يكون واسطه بين حدّين. و لا يصحّ أن تكون الواسطه بغير نهايه (مرت، ٥، ٢٠٤) - ما يؤدّي منه (الطريق) إلى كشف التصورات يسمى حدّاً أو رسماً، و ما يفضى إلى العلوم التصديقيّه يسمى حجه فمنه قياس و منه استقراء و تمثيل و غيره (غ، م، ٧، ٦) - لا ينتظم قياس إلاّ من مقدّمتين (غ، م، ١٢، ٧) - الحجه إمّا قياس و إمّا استقراء و إمّا تمثيل (غ، م، ١٧، ٢٥) - القياس عبارته عن أقاويل ألفت تأليفاً يلزم من تسليمها بالذات قولاً آخر اضطراراً (غ، م، ٤، ٢٦) - مجموع أجزاء القضيتين إلى ثلاثه أجزاء تسمى حدوداً و مدار القياس عليها (غ، م، ١٩، ٢٦) - لا - يحصل قياس منتج عن سالتين و لا عن جزئيتين (غ، م، ١٧، ٢٧) - يلاحظ (الناظر) الحدّ الأوسط و يتأمله تأملاً شافياً ليكون وقوعه في المقدّمتين على وجه واحد، فإنه إن تطرق إليه أدنى تفاوت بزياده أو نقصان فسد القياس و أنتج غلطاً (غ، م، ٧، ٥٥) - أن يراعى الحدّ الأصغر و الحدّ الأكبر حتى لا يكون بينهما و بين طرفي النتيجة تفاوت البتّه، فإن القياس يوجب اجتماع الحدّين من غير تفاوت (غ، م، ١٨، ٥٥) - أن يتأمّل (الناظر) في الحدود الثلاثه و طرفي النتيجة حتى لا يكون فيهما اسم مشترك، فإن الاسم ربّما يكون واحداً و المعنى متعدّد فلا يصحّ القياس (غ، م، ٣، ٥٦) - إنك قد تصدّق بمقدّمه في القياس و يكون سبب التصديق أنك طلبت له نقيضاً بذهنك فما وجدته و هذا لا يوجب التصديق (غ، م، ١٤، ٥٦) - لا يجعل المسأله مقدّمه في القياس فتكون قد صادرت على نفس المطلوب (غ، م، ٢، ٥٧) - الموصل إلى التصديق يسمى «حجه». فمنه قياس. و منه استقراء، و غيره (غ، ع، ٨، ٦٨) - «البرهان» نوع من «القياس». إذ «القياس» اسم عام. و «البرهان» اسم خاص لنوع منه (غ، ع، ٥، ٧٠) - لزوم: من النظر في «القياس» النظر فيما ينحلّ

إليه القياس، من «المقدمات» (غ، ع، ١٤، ٧٠) - القياس: أحد أنواع الحجج (غ، ع، ١، ١٣١) - الحجة: هي التي يؤتى بها في إثبات ما تمسّ الحاجة إلى إثباته، من العلوم التصديقيه؛ وهي ثلاثة أقسام: قياس و استقراء و تمثيل (غ، ع، ٤، ١٣١) - القياس أربعة أنواع: حملى و شرطى متصل و شرطى منفصل و قياس خلف (غ، ع، ٥، ١٣١) - حدّ القياس: أنه قول مؤلف، إذا سلّم ما أورد فيه من القضايا، لزم عنه لذاته قول آخر اضطرارا (غ، ع، ٩، ١٣١) - القول اللازم عنه (القياس) يسمّى قبل اللزوم (مطلوبا) و بعد اللزوم (نتيجه) (غ، ع، ١٣، ١٣١) - ليس من شرط فى أن يسمّى (قياسا) أن يكون مسلّم القضايا، بل من شرطه أن يكون بحيث إذا سلّمت قضاياها لزم منها النتيجة (غ، ع، ٥، ١٣١) - انقسام كل قياس إلى ثلاثة أمور مفردة، فاعلم أن هذه المفردات تسمّى حدودا (غ، ع، ١٧، ١٣٢) - لا بد أن يكون فى كل قياس موجه، أو ما فى حكمها، و إن كانت الصيغه صيغه السلب مثلا - (غ، ع، ٣، ١٣٧) - المنتج من التأليفات (القياس)، أربعة عشر تأليفا: أربعة من الشكل الأول. و أربعة من الثانى. و ستة من الثالث (غ، ع، ١٦، ١٤٦) - الحكم المنقول ثلاثة: إمّا حكم من كلّى على جزئى. و هو الصحيح اللازم، و هو القياس الصحيح الذى قدّمناه. و إمّا حكم من جزئى واحد، على جزئى واحد، كاعتبار الغائب بالشاهد و هو التمثيل. و سيأتى. و إمّا حكم من جزئيات كثيره على جزئى واحد، و هو الاستقراء، و هو أقوى من التمثيل (غ، ع، ١١، ١٦١) - (القياس) الذى لا يحصل منه الحق؛ فإنّما لا يحصل لخلل فى هذه الجهات، التى ذكرناها.

إمّا لخروجه عن الأشكال. أو لخروجه عن الضروب المنتجه منها. أو لعدم التمايز فى الحدود، أو فى المقدمات. أو لإدراج النتيجة فى المقدمات، فلا تكون غيرها. أو لأن النتيجة تكون متقدّمه على إحدى المقدمات فى المعرفه، أو لا تكون المقدمه أعرف من النتيجة (غ، ع، ٦، ٢٠٧) - القياس قول مؤلف من قضايا إذا سلّمت لزم عنها لذاتها قول آخر (غ، ع، ١، ٣٦٩) - القياس الصحيح و الحدّ الصحيح و التنبيه على مشاركات الغلط فيها و قفت للجمع بين الأمرين، فإنها رباط العلوم كلها (غ، ح، ١٤، ٤) - إنّ القياس عباره عن أقاويل مخصوصه ألّفت تأليفا مخصوصا و نظمت نظما مخصوصا بشرط مخصوص يلزم منه رأى هو مطلوب الناظر، و الخلل يدخل عليه تاره من الأقاويل التى هى مقدمات القياس إذ تكون خاليه عن شروطها و أخرى من كيفيه الترتيب و النظم و إن كانت المقدمات صحيحه يقينيه، و مره منهما جميعا (غ، ح، ١٣، ٦) - طالب القياس ينبغى أن ينظر فى نظم القياس و فى صورته و فى الأمر الذى يضع الترتيب و النظم فيه و هى المقدمات (غ، ح، ١٥، ٧) - أقلّ ما ينتظم منه قياس مقدّمتان أعنى علمين، يتطرّق إليهما التصديق و التكذيب و أقلّ ما

تحصل منه مقدّمه معرفتان توضع إحداهما مخبرا عنه و الأخرى خبرا أو وصفا(غ،ح، ١٧،٧) -القياس على ثلاثة فنون:الفن الأول فى السوابق و هو النظر فى الألفاظ،ثم فى المعانى ثم فى تأليف مفردات المعانى إلى أن تصير علما تصديقا يصلح أن يجعل مقدمه.الفن الثانى النظر فى كَيْفِيَّةِ تأليف المقدمات لينصاغ منها صحيح النظم و هو فى المقاصد،فإن ما قبله استعداد له...الفن الثالث فى لواحق ينعطف عليها بالكشف عند الفراغ منها بتدى بالنظر فى الحدود و شروطها(غ،ح،١٦،٨) -القياس قضايا ألفت تأليفا يلزم من تسليمها بالضرورة قضيه أخرى(غ،ح،٥،٣١) -من القياس الآ- يكون فيه علّه و حكم و محكوم عليه كما سبق بل تكون فيه مقدّمتان،و المقدمه الأولى تشمل على قضيتين،و المقدمه الثانيه تشمل على ذكر واحد من تينك القضيتين أو نقيضها و لنسّم هذا النمط نمط التلازم(غ،ح،٤،٣٩) -القياس المنتج لا ينصاغ إلاّ من مقدمات يقيته إن كان المطلوب يقيته أو ظنّا إن كان المطلوب فقهيّا(غ،ح،١٨،٤٤) -مهما ألفت القياس من مقدمات يقيته حقيقته فى صورته تأليف الشروط التى قدّمتها كانت النتيجة الحاصله يقيته ضروريّه بحسب ذوق المقدمات(غ،ح،٩،٤٧) -ما ترى تأليفه و إطلاقه على غير ذلك النظم (القياس)فله أربعة أسباب:و ذلك إمّا قصور علم الناظر بتمام نظم القياس.و إمّا إهماله بعض المقدمات لكونها واضحه.و إمّا إهماله لكونها مشتمله على موضع التلبيس فيحذر من أن يصرح به فيطلع على تلبيسه.و إمّا تركيب الضروب(غ،ح،١٢،٥٨) -لا- يكون نظمه(القياس)جامعا للشروط التى ذكرنا بعد وقوع الاشتراك بين المقدمتين،بأن ألفت من مقدمتين نافيتين أو جزئيتين أو كان من النظم الأول و مقدمه المحكوم عليه نافية أو مقدمه الحكم غير عامه،أو كان من النظم الثانى و قد طلب منه نتيجة مثبتة،أو من النظم الثالث و قد طلب منه نتيجة عامه(غ،ح،١،٧٩) -أن لا- تكون مفردات المعارف(فى القياس) أعنى الأجزاء الأول متمايه منفصله بالحقيقه بل ملتفه مختلطه متضمنه لأمر متعدده(غ،ح،٧،٧٩) -أن لا تكون النتيجة(فى القياس)غير المقدمه بل عينها و لكن استعمل فيها للتلبيس لفظين مترادفين كقولك كل بشر إنسان كأنك قلت كل إنسان إنسان فإنهما مترادفان(غ،ح،١٥،٨٠) -أن تكون المقدمات(فى القياس)و هى الأجزاء الثانى متمايه مفضّله و ينطوى تحت هذا أمران:الأول أن لا- تكون أجزاء المحكوم به و المحكوم متمايه بأن يوجد هناك شىء من الموضوع يتوهم أنه من المحمول أو بالعكس...و الثانى أن تكون أجزاء المحكوم عليه و المحكوم متمايه لا- يشتهب منها شىء إلاّ- أنها غير متمايه فى الاتساق(غ،ح،١٦،٨١) -أن لا- تكون المقدمات(فى القياس)أعرف من النتيجة بأن تكون مساويه لها بالمعرفه كالنسب الإضافيه إذا أخذ بعضها دليلا على بعض، و ذلك كأن تقول زيد أب لعمر و لأن عمرا ابنه

(غ،ح،٨٢) - مثال القياس (الفاسد)، فهو إثبات الحكم في شيء بالقياس على غيره (غ،ق،١٠،٩٥) - السبيل المؤدى إلى إعلام المجهول قد سمى قياساً، والحقيقي التام صنف منه قد سمى برهاناً (ب،م،١١،٤٢) - سميت القرينه المؤلفه من العلوم السابقه لإنتاج العلم المطلوب قياساً بنقل من اليونانيه إلى العربيه و ليس معنى القياس فى اللغه العربيه ذلك (ب،م،٢،١١٥) - القياس فى العربيه هو النقل و التشبيه فى أحكام التمثيل (ب،م،٦،١١٥) - قياس و جملته قياسات و مستعمله قانس و قياس اصطلاحاً فى التسميه، فالقياسات كلها تتفق فى الصوره الحملية فى الحملات، و الشرطيه فى الشرطيات، و الاستثنائيه فى الاستثنائيات، و تختلف من جهه المواد التى هى القضايا و المقدمات (ب،م،٩،١١٥) - القياس مؤلف من القضايا، كما كانت القضايا مؤلفه من الحدود، و بدخولها فى التأليف تسمى مقدمات (ب،م،٢٠،١١٥) - إن الاستثناء بصدق القرينه ينتج صدق النتيجة فى كل قياس، و استثناء نقيض النتيجة ينتج نقيض القرينه، فإن سمى قياساً فهو أولى بالتقديم (ب،م،١٨،١٥٣) - كل قياس من مقدمتين لا غير (ب،م،١٦٣،٤) - قد يؤلف القياس من مقدمتين متقابلتين إمّا متضادتين أو متناقضتين بحيله فى اللفظ تخفى ذلك مثل تبديل الأسماء المترادفه بعضها ببعض (ب،م،١٧،١٨٨) - السولو جسيموس الذى نقل إلى العربيه بلفظه القياس اسماً للقول المؤلف الذى يلزم عن التصديق بما وضع فيه تصديق بقول آخر من الضروره، و ليس له اسم فى العربيه ينقل إليه، فقياس قياس و جامع و قرينه بهذا المعنى الذى يلتفت إليه لا إلى اللفظ و هو الاحتجاج و الحجّه و الدليل و الاستدلال (ب،م،٩،٢٣٣) - المؤلف من معلومات خاصه على هيئه خاصه ليؤدى إلى التصديق حجه، فمنه قياس و منه استقراء و غيرهما (سى،ب،٥،٢٧) - الحجّه هى قول مؤلف من أقوال يقصد به إيقاع التصديق بقول آخر غير مصدق به، و أصنافها ثلاثه: القياس و الاستقراء و المثال (سى،ب،٧،١٣٩) - القياس، و هو قول مؤلف من قضايا إذا سلّمت لزم عنه لذاته قول آخر (سى،ب،١،١٤٠) - ينقسم القياس إلى البرهانى و الجدلى و المغالطى و الخطابى و الشعرى بسبب اختلاف موادّه، لكن الصوره واحده فيها جميعاً (سى،ب،٧،١٤١) - لا قياس عن جزئيتين على الإطلاق و لا عن سالتين و لا عن صغرى سالبه كبراهها جزئيه إلا فى المواد الممكنه على ما تعرفه (سى،ب،٢٠،١٤٢) - لا يتم قياس إلا من مقدمتين فلائذ المطلوب يعلم بعد ما هو مجهول بشيء غيره، و ذلك الشىء لا بد من أن تكون له نسبه إلى المطلوب بسببها يحصل العلم، و تلك النسبه إما أن تكون إلى كليه المطلوب أو جزء جزء منه (سى،ب،٥،١٧٢) - مقدمات القياس إذ لم تكونا يتنين بنفسهما احتاجتا أيضاً إلى قياس بينهما حسب احتياج المطلوب الأول، و ربما اختلط بهذه المقدمات

المتناسقه الاستقراء و التمثيل أيضا...و مثل هذا يسمّى القياس المركّب (سى،ب، ١٧،١٧٢) -ليس كل قياس يعطى الإنسان أو يودع الكتب مميّزا المقدمتين و النتيجة بالفعل بل ربما كان مركّبا مفصّولا أو محرّفا عن ترتيبه الطبيعي أو مضمرا فيه شيء أو مزيدا فيه فصل،و ربما كان بسيطا و محرّفا أيضا عن ترتيبه الطبيعي و ناقصا أو زائدا(سى،ب،٧،١٨٨) -إن كان القياس صادقا و المقدمات صحيحه التأليف ينتج الصادق(سى،ب،٢،١٩٨) -قد يصادر على المطلوب الأول فى قياس واحد و قلّما يخفى إلا على ضعفاء العقول.و قد يقع ذلك فى قياسات متركّبه متتاليه بأن يكون المطلوب يبيّن بمقدّمه تلك المقدمه إنما نتجت بقياس بعض مقدماته المطلوب نفسه،و كلّما كان أبعد كان من القبول أقرب(سى،ب،١٧،٢٠٢) -فى القياس يحكم على جزئيات كلّى لوجود ذلك الحكم فى الكلّى،فالكلّى يكون وسطا بين جزأيه و بين ذلك الحكم الذى هو الأكبر.

و فى الاستقراء يقلب هذا فيحكم على الكلّى بواسطه وجود ذلك الحكم فى جزئياته(سى،ب،٩،٢٠٩) -القياس بل الحجه يقال بالتشابه على شيئين، فيقال للأفكار المؤلفه فى النفس تأليفا مؤدّيا إلى التصديق بشيء آخر،و للقول المسموع المؤلف من أقوال يلزم من تسليمها قول آخر، فماده أحدهما إذن المعانى المعقوله،و ماده الآخر الأقوال المسموعه من حيث هى دالّه على المعانى المعقوله(سى،ب،٢،٢١٩) -القياس ربما يلزم المحال من أخذ نقيض موضوع فى قياس خلف و يدعى أنه إنما لزم من هذا النقيض و ما يلزم المحال فهو محال و لا يكون لازما منه بل من مقدّمه أخرى كاذبه استعملت فيه،حتى لو رفعنا نقيض الموضوع و استبقينا تلك المقدمه كان المجال باقيا(سى،ب،١٨،٢٨٢) -القياس إنما الفحص عنه من أجل الفحص عن البرهان(ش،ق، ١٢،١٣٧) -القياس هو قول إذا وضعت فيه أشياء أكثر من واحد لزم من الاضطرار عن تلك الأشياء الموضوعه بذاتها لا بالعرض شيء ما آخر غيرها(ش،ق،١٦،١٣٩) -لا يكون قياس من مقدّمه واحده(ش،ق،٢١،١٣٩) -يكون القياس تاما و هو الآ ينقصه شيء يكون به قياسا(ش،ق،٢،١٤٠) -القياس منه كامل و منه...غير كامل.و الكامل هو الذى لا يحتاج فى ظهور ما يلزم عنه من النتيجة إلى استعمال شيء آخر غيره مما يبيّن به إنتاجه.و غير الكامل هو الذى يحتاج فى بيان ما يلزم عنه من النتيجة إلى استعمال شيء آخر و أشياء آخر مما هو لازم عن المقدمات التى وضعت فيه(ش،ق،١٣،١٤٠) -القياس بالجملة يجب أن يكون تاما و هو الآ ينقصه شيء يكون به.ثم هذا ينقسم قسمين:

فمنه ما ينقصه شيء يبيّن به أنه قياس و هو...

غير الكامل؛و منه ما لا ينقصه شيء يبيّن به أنه قياس و هو الكامل(ش،ق،١٦،١٤٠) -...ما كان مره ينتج و مرّه لا ينتج لم يعدّ قياسا إذ القياس هو الذى ينتج واحده دائما و باضطرار(ش،ق،١٠،١٦٣) -كل قياس...فى هذا الشكل(الثانى)...هو

غير كامل (ش،ق،٢١،١٦٤) - إذا كان في كل واحد من أصناف المقاييس مقدمتان، إحداهما كلياً سالبه و الأخرى موجبه، إنه يكون قياس منتج دائماً (ش،ق،٤،١٧١) - كل قياس فيه شىء يجرى معجى الكلّ و معجى الجزء (ش،ق،١٥،١٧٩) - كل قياس بالجملة... يبين: إما أن الشىء موجود، و إما أنه غير موجود (ش،ق،٩،٢٣١) - القياس المحدود أعنى الذى يكون على مطلوب محدود... يجب أن يأتلف من مقدمات محدوده مشاركه لطرفى المطلوب (ش،ق،٢٧،٢٣٢) - واجب أن يكون فى كل قياس منتج مقدّمه موجبه كيف كيف كانت فى كميتها و مقدّمه كلياً كيف ما كانت فى كفيته (ش،ق،١١،٢٣٧) - ... لا بدّ فى القياس المنتج من أن يكون الطرف الأصغر منطوياً تحت الأوسط انطواء الجزئى فى الكلّى حتى تكون نسبه أحدهما إلى الآخر هى نسبه الجزء إلى الكلّ (ش،ق،٥،٢٣٨) - كل قياس... واجب أن تكون فيه مقدّمه كلياً و موجبه (ش،ق،١٢،٢٣٨) - لا يكون قياس عن أقلّ من مقدّمين (ش،ق،١٩،٢٣٩) - ... كل قياس لا يكون بأكثر من مقدّمين و ثلاثه حدود و... لا يكون بأقلّ (ش،ق،١٦،٢٤١) - لا يكون قياس إلّا- فى الأشكال الثلاثه و من هذه فى المنتجه منها (ش،ق،١٨،٢٥٢) - يكون قياس إذا أخذ شىء واحد مكرّراً مرتين (ش،ق،٢٦،٢٥٢) - كل قياس إنما يكون بواحد من الأشكال المتقدّمه (الثلاثه) (ش،ق،١١،٢٥٩) - متى وجدنا شيئاً قد لزم عن شىء فليس ينبغى أن نتوهمه قياساً تاماً إلّا- إذا وجدنا فيه المقدّمين معاً (ش،ق،٨،٢٦١) - لا بدّ فى كل قياس من حدّ أوسط (ش،ق،١٠،٢٦١) - ليس يجب أن تطلب للحدود الموجوده فى القياس إذا حمل بعضها على بعض... نسبه واحده من الحمل (ش،ق،١٠،٢٦٤) - إذا لم يكن شىء نسبه إلى آخر كنسبه الكلّ إلى الجزء، و آخر نسبه إلى هذا كنسبه الكلّ إلى الجزء، فإنه لا يكون عن ذلك قياس (ش،ق،١،٢٦٩) - ليس يمكن أن نحلّ القياس الذى يبين على جهه الشرط (ش،ق،٦،٢٦٩) - يوقع خدعه فى القياس أن يظنّ بالقضيه المعدوله أنها و السالبه قضيه واحده بعينها (ش،ق،١٣،٢٧١) - يعرض للقياس الواحد بعينه أن ينتج أكثر من نتيجه واحده. إلّا أن الذى ينتج بالذات و أولاً هى واحده، و سائر ما ينتجه من جهه أنه يلحق النتيجه الأولى و بوساطتها فكأنها نتائج بالعرض (ش،ق،٨،٢٨٠) - يمكن أن يظنّ أنه قد يكون عن القياس الواحد بعينه نتيجه أكثر من واحده على جهه أخرى، إلّا- أن ذلك فى الظنّ لا فى الحقيقه (ش،ق،١٢،٢٨٠) - ليس يلزم متى ارتفع القياس أن ترتفع النتيجه... و يلزم إذا ارتفعت النتيجه... أن يرتفع القياس... أو يكون شكل القياس فاسد

(ش،ق،٢٢،٢٩٤) - ليس يمكن أن يأتلف قياس في الشكل الأول لا من متضادات و لا من متناقضات، لا قياس ينتج موجبا و لا قياس ينتج سالبا(ش،ق،٩،٣٢٤) - لا يكون قياس إلا بأن مقدّماته معا موجبتين أو تكون إحدهما موجبه و الأخرى سالبه(ش،ق،٤،٣٣٩) - لا يكون قياس من مقدّمات سالبه(ش،ق،٨،٣٣٩) - لا يكون قياس إذا لم يقرّ بمقدّمه كليّه لأن المنتج قد تبين أن من شرطه أن تكون إحدى مقدّمتيه كليّه و الثانيه موجبه(ش،ق،١٢،٣٣٩) - فى القياس الواحد و فى القياسات المحموله حدودها الوسط بعضها على بعض، فقد يمكن أن يكون عند الانسان علم و ظنّ فى النتيجة لكن لا من جهه واحده بل من جهتين مختلفتين (ش،ق،٢٠،٣٤٢) - القياس يبين به وجود الطرف الأكبر للأصغر بالحدّ الأوسط(ش،ق،٩،٣٥٣) - القياس... أقدم بالطبع و الاستقراء أقدم فى المعرفه(ش،ق،١٤،٣٥٣) - القياس(مصير) من كلّي أعرف إلى جزئى أخفى و هى النتيجة الداخلة تحت المقدّمه الكبرى (ش،ق،١٢،٣٥٤) - يجب أن يؤلّف القياس تأليفا يكون مطابقا للموجود، أعنى أن تكون فيه المحمولات فى الذهن على ما هى عليه بالطبع خارج الذهن، و هو الذى يعرف بالحمل على المجرى الطبيعى (ش،ق،١٨،٣٥٧) - القياس... تكون فيه المحمولات فى الذهن على ما هى عليه بالطبع خارج الذهن، و هو الذى يعرف بالحمل على المجرى الطبيعى (ش،ق،١٩،٣٥٧) - ليس واجبا فى كل قياس أن يكون من مقدّمات ضروريه(ش،ب،٢٠،٣٨٨) - القياس... قول يلزم عنه شىء آخر باضطرار... فالاضطرار فى القياس هو نفس لزوم النتيجة عن المقدّمات لا فى كون النتيجة اضطراريه(ش،ب،٢٤،٣٩٠) - القياس الذى ينتج الكاذب لا يخلو... من أن ينتجه بحدّ أوسط مناسب للحق أو غير مناسب (ش،ب،٣،٤١٨) - كل قياس فإنما تتقوم ذاته من ثلاثه حدود(ش،ب،٢،٤٢٣) - كل قياس... لا بدّ فيه من مقدّمه موجبه و كليّه (ش،ب،١٦،٤٢٧) - القياس السالب إذا أنمى بأن يزداد فيه حدّ أوسط بين حدّين حتى يصير ذا حدود كثيره، فقد يلزم فيه أن تتكثّر الموجبات فيه(ش،ب،٣،٤٣٨) - كل قياس... إما أن ينتج نتيجة صادقه و إما كاذبه(ش،ب،٤،٤٤٧) - ليس كل قياس مقدّماته واحده(ش،ب،٨،٤٤٧) - مبادئ القياس الصادقه ليست واحده بأعيانها من الأمور الذاتيه لها(ش،ب،١٤،٤٤٧) - القياس... يكون بوسط(ش،ب،٥،٤٦٠) - لا شناعه فى أن يصادر فى القياس على الحدود، أعنى أن توضع مقدّماته حدودا: إما بعضها و إما كلها(ش،ب،٦،٤٦٤) - الحدّ و القياس ليس هما معنى واحدا بعينه و... لا يكون لشىء واحد قياس واحد(ش،

ب، ٢٠، ٤٦٦) - القياس أقل ذلك من مقدمتين تشتركان في حدّ أوسط (ش، ب، ٩، ٤٧١) - كل قياس... يبيّن به... أن المطلوب يكون:

إما جوهرياً، وإما عرضياً (ش، ب، ٦، ٤٨٠) - القياس هو قول إذا وضعت فيه أشياء أكثر من واحد لزم من الاضطرار عن تلك الأشياء الموضوعه بذاتها لا - بالعرض شيء ما آخر غيرها (ش، ج، ٥، ٥١٣) - نقله الحكم من الكلّي إلى الجزئي... هذا هو القياس (ش، ج، ١٦، ٥١٣) - القياس يلحقه الفساد: إما من قبل صورته، وإما من قبل مادته (ش، ج، ٥، ٤٥١) - يلحق القياس الفساد... بأن يؤخذ فيه من المقدمات ما هو سبب للنتيجة وليس بسبب، وهو يتأتى من قياس الخلف والمستقيم (ش، ج، ٢٤، ٤٥١) - مقدمات القياس... إن كانت كاذبه بطل القياس، وإن كانت صادقه فينبغي أن تستعمل (ش، ج، ١٩، ٤٥٤) - القياس... يكون بأن تشترك المقدمتان فيه بحدّ واحد في المعنى لا في اللفظ (ش، س، ٢٤، ٤٩١) - الكذب يعرض في القياس: إما من جهة مقدماته... أو من جهة تأليفه، وشكله أو من كليهما (ش، س، ١٣، ٧١٠) - الموصل إلى التصديق المطلوب حجّجه وهو القياس والاستقراء والتمثيل (ر، ل، ٣، ٣) - لا يجوز تركيب القياس من سالتين، جاز تركيبه من موجبتين معدولتين (ر، ل، ٢١، ١١) - أما القياس فهو العمده، وهو قول مؤلف من أقوال إذا سلّمت لزم عنها لذاتها قول آخر (ر، ل، ١٨، ٣٠) - القياس: تقدير الشيء على مثال شيء آخر، يقال: قاس القذّه بالقذّه. والقائس يقيس الجزئي بالكلّي في الحكم الثابت لكلّي (ط، ش، ٧، ١٨٥) - أصناف الحجج ثلاثة؛ وذلك لأنّ الحجّجه والمطلوب لا يخلوان من تناسب ما، ضروره، وإلا لا تمتنع استلزام أحدهما الآخر؛ فذلك التناسب يكون: إمّا باشتمال أحدهما على الآخر. أو بغير ذلك. فإن كان بالاشتمال، فلا يخلو: إمّا أن تكون الحجّجه هي المشتمله على المطلوب، وهو القياس. أو بالعكس، وهو الاستقراء. وإن لم يكن الاشتمال، فلا بد وأن يشملهما ما به يتناسبان، وهو التمثيل (ط، ش، ١، ٤١٧) - القياس: هو المؤلّف من أقوال. وليس من شرط القياس أن يكون ما أورد فيه مسلماً، كما سيصرّح به الشيخ. بل من شرط كونه قياساً كونه بحيث إذا سلّم ما أورد فيه، لزم عنه النتيجة. فإن المورد في الخلف، لا يكون مسلماً أصلاً (ط، ش، ٨، ٤٢١) - المنطقيون قسّموا القياس إلى ما يتألّف من:

حمليات أو شرطيات وخصّوا الشرطيات ب(الاستثنائيات) لأنهم «لم» يتبها للشرطيات الاقترائيه؛ فإن المورد في التعليم الأول هي الحمليات الصرفه، والاستثنائيه الموسومه بالشرطيات لا غير (ط، ش، ١، ٤٢٥) - لمّا وقف الشيخ لإخراج الشرطيات الاقترائيه من القوّه إلى الفعل، فحقق أنّ القياس إنّما ينقسم بالقسمه الأولى إلى: الاقترائيات والاستثنائيات (ط، ش، ٦، ٤٢٥) - إنّ القياس ينقسم إلى كامل. وإلى غير كامل.

و الكامل في الحمليات هو أكثر ضروب الشكل الأول، لا غير، و هذه قسمه القياس بحسب العوارض (ط، ش، ٨، ٤٣٦) - المنطقيون قد حكموا بالقول المطلق أنّ القياس لا ينعقد عن سالتين. و الشيخ قد حقق انعقاده في بعض الصور، و هو أن تكون السالبه في إحدى المقدمتين في قوه الموجبه، و لذلك قال (ففيه نظر) (ط، ش، ٧، ٤٣٧) - القياس... و هو قول مؤلف من قضايا متى سلّمت لزم عنه لذاته قول آخر. فقولنا لزم عنه أى عن القول المؤلف، و قولنا لذاته أى لا. يكون اللزوم بواسطه مقدّمه أجنبيه أو في قوه المذكوره (م، ط، ٩، ٢٤٦) - القياس منه معقول و هو القول المعقول المؤلف في العقل تأليفا يؤدى فيه إلى التصديق لشيء آخر، و منه مسموع (م، ط، ٢٨، ٢٤٧) - القياس و هو إما استثنائي يكون النتيجة أو نقيضها مذكورا فيه بالفعل كقولنا إن كان (ج) (فا) لكن (ج) (د) (فاب) لكن ليس (اب) فليس (ج) (د). و إما اقتراني لا. يكون كذلك كقولنا كل (ج) (ب) و كل (ب) (ا) و كل (ج) (ا) (م، ط، ١، ٢٥٤) - ينقسم القياس بحسب ما يتركب عنه إلى حملي و هو المركب من الحمليات الساذجه، و إلى شرطى و هو المركب من الشرطيات الساذجه أو منها و من الحمليات (م، ط، ٣، ٢٥٤) - القضية التي هي جزء القياس تسمى مقدّمه، و ما ينحل إليه المقدّمه كالموضوع و المحمول دون الرابطه حدًا للقياس، و هيئه نسبه الأوسط إلى الطرفين تسمى شكلا، و اقتران الصغرى بالكبرى قرينه و ضربا، و القول اللازم مطلوبًا إن سبق منه تشتمل إلى القياس و نتيجته إن سبق من القياس إليه. و المنتج لهذا القول قياسا (م، ط، ٣٣، ٢٥٤) - كل قياس فيه مقدّماتان لا أزيد و لا أنقص لأن المطلوب إنما يكتسب من المعلوم، فإن كانت لكليته نسبه حصلت مقدّماتان إحداهما محققه لتلك النسبه و الثانيه لذلك المعلوم إن كانت النسبه إليه لجزئيته حصلت بسبب كل نسبه مقدّمه، و إن كانت لأحدهما لم ينتج المطلوب بل ربما كانت مقدمه لا ينتجه (م، ط، ٨، ٣٤٥) - الغلط قد يعرض في صورته القياس بأن لا. يكون منتجا للمطلوب و يظنّ كونه منتجا له. و قد يعرض في مادته بأن تكون المقدّمه الكاذبه مستعمله على أنها صادقه لمشابهتها إياها إما من حيث المعنى أو من حيث اللفظ، إما عند تركيبه و إما عند بساطته، إما في جوهره كاللفظ المشترك و إما في ماهيته كلفظ القابل المشبه بلفظ الفاعل الذي له فعل، و إما عند تركيبه كقولنا الخمسه زوج و فرد و يصح اجتماعهما و لا يصح فرادى، و كقولنا فلان جيد و فلان شاعر إذا كان شاعرا غير جيد يصح فرادى و لا يصح اجتماعا، و إما من حيث المعنى فكإيهام العكس أو أخذ ما بالذات مكان ما بالعرض أو أخذ اللاحق مكان الملحق أو أخذ ما بالقوه مكان ما بالفعل (م، ط، ١، ٣٥١) - القياس قول مؤلف من قضايا متى سلّمت لزم عنها لذاتها قول آخر و هو استثنائي إن كان عين النتيجة أو نقيضها مذكورا فيه بالفعل (ن، ش، ١٩، ٢٣) - القضية التي جعلت جزء قياس تسمى مقدّمه، و المقدّمه التي فيها الأصغر الصغرى و التي فيها الأكبر الكبرى، و المكرر بينهما حدًا أوسط،

و اقتران الصغرى بالكبرى تسمى قرينه و ضربا (ن،ش،٤،٢٤) -القياس المؤلف...يسمى برهانا و هو إما لمى و هو الذى يكون الحد الأوسط فيه عله للنسبه فى الذهن و العين كقولنا هذا متعفن الأخلاط و كل متعفن الأخلاط محموم،فهذا محموم، و إما أنى و هو الذى يكون الحد الأوسط فيه عله للنسبه فى الذهن فقط كقولنا هذا محموم و كل محموم متعفن الأخلاط فهذا متعفن الأخلاط (ن،ش،١٩،٣٢) -«القياس» مؤلف من «مقدمتين»(ت،ر،١،١٢،٣٢) -انقسم القياس-باعتبار صورته-إلى «قياس تداخل» و هو الحملى،و«قياس تلازم» و هو الشرطى المتصل،و«قياس تعاند»، و هو التقسيم و الترديد،و هو الشرطى المنفصل (ت،ر،١٨،٣٢،١) -القياس أو البرهان الموصوف يفيد العلم بالتصديقات(ت،ر،١٢،٣٣،١) -الأصوليون ذكروا ل«القياس» بضعه و عشرين حدا،و كلها معترض على أصلهم(ت،ر،١،١٣،٣٦) -حصر حصول العلم على«القياس»قول بغير علم(ت،ر،٣،١٠٣،١) -«إنه لا يعلم شىء من التصديقات إلا بالقياس» -الذى ذكروا(المنطقيون)صورته و مادته- قضيه سلبيه نافية،ليست معلومه بالبديهه(ت،ر،٤،١٠٣،١) -إذا كان لا- بدّ فى العلم الحاصل بالقياس- الذى يخصونه باسم«البرهان»-من العلم ب«قضيه كليّه موجب»،فيقال:العلم بتلك القضيه إن كان«بديهيا»أمكن أن يكون كلّ واحد من أفرادها«بديهيا»بطريق الأولى(ت،ر،١٨،١٢٠،١) -العلم ب«النتيجه»-و هو أنّ«هذين المعنيين ضدّان،فلا يجتمعان»-يمكن بدون العلم بالمقدمه الكبرى-و هو أنّ«كل ضدّين لا يجتمعان».فلم يفتقر العلم بذلك إلى القياس الذى خصّوه باسم«البرهان»(ت،ر،١،٧،١٢٢) -القضايا النبويه لا- تحتاج إلى القياس العقلى الذى سمّوه(المنطقيون)«برهانا»،و ما يستفاد بالعقل من العلوم أيضا لا يحتاج إلى«قياسهم البرهانى»(ت،ر،١٦،١٢٥،١) -«القياس» يستدلّ به فى العقليات كما يستدلّ به فى الشرعيات(ت،ر،٢٠،١٢٩،١) -«القياس»حيث قام الدليل على أنّ الجامع مناط الحكم،أو على إلغاء الفارق بين الأصل و الفرع،فهو قياس صحيح و دليل صحيح فى أى شىء كان-(ت،ر،٧،١٣٠،١) -«القياس»فى اللغه«تقدير الشىء بغيره»،و هذا يتناول«تقدير الشىء المعين بنظيره المعين» و«تقديره بالأمر الكلى المتناول له و لأمثاله»، فإنّ«الكلى» هو مثال فى«الذهن لجزئياته»، و لهذا كان مطابقا موافقا له(ت،ر،١،٢١،١٣٠) -لا- بدّ من إثبات خاصه الرب التى بها يتميّز عمّا سواه.و ذلك مدلول«آياته»سبحانه التى يستلزم ثبوتها ثبوت نفسه،لا يدلّ على هذه«قياس»،لا«برهانى»و لا«غير برهانى»(ت،ر،١،٢،١٦٤) -«القياس»ينقسم إلى«الاقترانى» و«الاستثنائى».ف«الاستثنائى»ما تكون النتيجة أو نقيضها مذكوره فيه بالفعل،و«الاقترانى»ما

تكون فيه بالقوه (ت، ر ١٤، ١٦٦، ١) - «القياس» مشتمل على ثلاثه حدود: أصغر، و أوسط، و أكبر (ت، ر ٧، ١٧٥، ١) - إن كان القياس «اقتراثياً» فكل واحد من جزئى المطلوب لا بد و أن يناسب مقدمه منه، أى يكون فيها إما مبتدأ و إما خبراً، و لا يكون هو نفس المقدمه (ت، ر ٢، ١٧٦، ١) - إن كان القياس «استثنائياً» فلا بد فيه من مقدمه شرطيه - متصله أو منفصله - تكون مناسبه لكل مطلوب أو نقيضه، و لا بد من مقدمه استثنائيه، فلا حاجه إلى ثالثه (ت، ر ٤، ١٧٦، ١) - لفظ «القياس» يقتضى التقدير، كما يقال:

«قست هذا بهذا». و التقدير يحصل بواحد، كما يحصل باثنين، و بثلاثه. فأصل التقدير بواحد، و إذا قَدَّرَ باثنين أو ثلاثه يكون تقديرين و ثلاثه، لا تقديراً واحداً. فتكون تلك التقديرات أقيسه، لا قياساً واحداً (ت، ر ١، ١٠، ١٨٠) - قد يعلم صحه القياس بانتفاء الفارق بين الأصل و الفرع، و إن لم يعلم عين العله و لا دليلها. فإنه يلزم من انتفاء الفارق اشتراكهما فى الحكم (ت، ر ١٢، ٢٠٤، ١) - «القياس» لا - يخلو إمّا أن يكون ب «إبداء الجامع» أو ب «إلغاء الفارق»، و «الجامع» إمّا العله، و إمّا دليلها. و أمّا القياس بإلغاء الفارق فهنا «إلغاء الفارق» هو «الحدّ الأوسط» (ت، ر ١، ٢٥، ٢١٠) - سائر ما تثبت به العله من «الدوران و المناسبه» و غير ذلك إذا أخذ معه، «السبر و التقسيم» أمكن كون «القياس» قطعياً (ت، ر ١، ٤، ٢٣٩) - كل «قياس» لا بد فيه من قضيه كليه إيجابيه، و بينا أن تلك القضيه لا - بد أن يعلم صدق كونها كليه. و كل ما به يعلم ذلك به يعلم أنّ الحكم لازم لذلك الكلى المشترك. فيمكن جعل ذلك الكلى المشترك هو الجامع بين الأصل و الفرع (ت، ر ١٣، ٢٣٩، ١) - ما تبهنا عليه خطأهم فى منع إمكان «التصوّر» إلّا ب «الحد»، بل و من نفى دعوى حصول «التصوّر» ب «الحد». و نفى انحصار «التصديق» فيما ذكروه من «القياس» مدركه قريب، و العلم به ظاهر، و خطأ المنطقيين فيه واضح بأدنى تدبّر (ت، ر ٥، ٥، ٢) - «القياس» لا يفيد إلّا العلم بأمر كليه، لا يفيد العلم بشىء معيّن من الموجودات، ثم تلك الأمور الكليه يمكن العلم بكل واحد منها بما هو أيسر من «قياسهم»، فلا تعلم كليه ب «قياسهم» إلّا و العلم بجزئياتها ممكن بدون «قياسهم الشمولى»، و ربما كان أيسر (ت، ر ٨، ٩، ٢) - ما يقال بقياس فاسد و ظن فاسد يقع فيه الاختلاف (ت، ر ٩، ٢٣، ٢) - الذى ينال به التصديق هو «القياس» (ت، ر ٢، ٧، ٣١) - «القياس» إن كانت مادّته «يقينيه» فهو «البرهانى» خاصه، و إن كانت «مسلمه» فهو «الجدلى»، و إن كانت «مشهوره» فهو «الخطابى»، و إن كانت «مخيله» فهو «الشعرى»، و إن كانت «مموّه» فهو «السوفسطائى» (ت، ر ٢، ١٣، ٣١) - «القياس» يحصل به علم إذا كانت موادّه يقينيه (ت، ر ١٩، ٥١، ٢) - حاصل «القياس» إدراج خاصّ تحت عامّ (ت، ر ٢٥، ٨٦، ٢)

-«القياس» لا يدلّ على أمر معيّن (ت، ر، ٢، ١٣، ٩٠) -الاستدلال تاره يكون بالعام على الخاص و هو «القياس»، و تاره بالخاص على العام و هو «الاستقراء»، و تاره بأحد الخاصين على الآخر و هو «التمثيل»، و بينا فساد هذا الحصر و التقسيم (ت، ر، ٣، ٩٤، ٢) -«القياس» الذى تستوى أفرادها، و يماثل الفرع فيه أصله، فهذا يمتنع استعماله فى حق الله تعالى (ت، ر، ٩، ٩٦، ٢) -«القياس» ثلاثه أنواع: قياس التداخل، و قياس التلازم، و قياس التعاند، باعتبار القضايا الحملية، و الشرطيه المتّصله، و الشرطيه المنفصله (ت، ر، ٩٦، ٢) -القياس قد يحتاج فى إثبات الحكم فى الفرع إلى أصل معين، فيلحق الفرع به، إمّا لإبداء الجامع و إمّا لإلغاء الفارق (ت، ر، ٢، ٩٨، ٨) -تبيّن أنّ «القياس» المفيد للتصديق يغنى عنه التصوّر التام للحد الأوسط (ت، ر، ٢، ٢٦، ١٠٠) -كل ما يتكلّم به فى «الحد» و «القياس» هو قضيه تامه، و هى «الجملة» فى اصطلاح النجاه (ت، ر، ٦، ١٠١، ٢) -القياس الصحيح هو من العدل الذى أمر الله تعالى به (ت، ر، ٢، ١١٤، ٢) -ليس فى الشريعة شىء على خلاف القياس الصحيح، بل على خلاف القياس الفاسد (ت، ر، ١١٤، ٢) (١٩) -كل قياس فى العالم يمكن ردّه إلى «الاقترانى».

فإذا قيل بصيغته الشرط «إن كانت الصلاه صحيحه فالمصلّى متطهّر» أمكن أن يقال «كل مصلّ فهو متطهّر»، و أن يقال «الصلاه مستلزمه الطهاره». و نحو ذلك من صور القياس الاقترانى (ت، ر، ٤، ١١٦، ٢) -هم (المنطقيون) يسمّون القياس الذى حذف إحدى مقدّمتيه «قياس الضمير»، و يقولون إنّها قد تحذف إمّا للعلم بها غلطاً، و إمّا تغليطاً.

فيقال: إذا كانت معلومه كانت كغيرها من المقدمات المعلومه. و حينئذ فليس إضمار مقدّمه بأولى من إضمار اثنتين، و ثلاثه، و أربعه (ت، ر، ٩، ٢٠٠، ٢) -يمنع فى القياس اندراج الأصغر تحت الأوسط فلا يتعدّى الحكم منه لجواز أن يكون الحكم خاصاً بإحدى الحقيقتين دون الأخرى (و، م، ٢٨، ١٣٥) -القياس قول مؤلّف من تصديقين متى سلّم لزوم لذاتيهما تصديق آخر يسمّى قبل الشروع فى الاستدلال دعوى و عنده مطلوباً بعده نتيجة (و، م، ٢٤، ٢٧٢) -القياس فقولنا فى حدّه تصديقان أى قضيتان و هو جنس و إنما لم نقل فأكثر لأن الصحيح أن القياس المركّب من أكثر من مقدّمتين يرجع إلى أقيسه طويت فيها نتائج، أى لم تذكر و هى صغريات لما بقى من المقدمات و استغنى عنها للعلم بها (و، م، ١٥، ٢٧٣) -قياس إنما يجب أن يؤخذ بحيث يشمل البرهانى و الجدلى و الخطابى و السوفسطائى و الشعرى (و، م، ٣١، ٢٧٣) -أما إفاده لما يسمّى به لازم القياس فقولنا أنه يسمّى قبل الشروع فى الاستدلال دعوى و عند الاستدلال أى بعد الشروع فيه و قبل تكملته يسمّى مطلوباً و يسمّى بعد تمام الاستدلال نتيجة (و، م، ٢٧٦، ٣٢) -القياس الذى سبق تعريفه ينقسم إلى قسمين

استثنائي و اقتراني (و،م،٣،٢٧٧) - (القياس) مركب من مقدمتين طرف إحدى مقدمتيه أصغر المطلوب و هو موضوعه إن كانت حمليه و مقدمه إن كانت شرطيه، و تسمى هذه المقدمه صغرى و طرف المقدمه الأخرى أكبر المطلوب و هو محموله إن كانت حمليه و تاليها إن كانت شرطيه، و تسمى هذه المقدمه كبرى و تترك المقدمتان في ثالث يسمى الوسط، و تسمى المقدمتان باعتبار هيئه الوسط مع الأصغر و الأكبر شكلا (و،م،٣٢،٢٧٧) - سميت القضييه التي جعلت جزء قياس مقدمه لتقدمها على المطلوب و إنما سمي ما تنحل إليه المقدمه من موضوع و محمول أو مقدم و تال حدًا لأنه طرف النسبه (و،م،٢٨،٢٧٩) - القياس قول مؤلف من قضايا مستلزم بالذات لقول آخر (ض،س،٣٤،٣٠)

قياس استثنائي

- إن اللازم عن القياس لا- يخلو: إما أن يكون غير مذکور هو و لا- نقيضه في القياس بالفعل، و تسمى أمثال هذه المقاييس اقترانيات... و إمّا أن يكون اللازم (عن القياس) أو نقيضه، و بالجمله أحد طرفي المطلوب مذکور فيه بالفعل بوجه ما؛ و هذا أسميه (قياسا) استثنائيًا، و الجمهور يسمونه شرطيًا. و إمّا لم أسمه شرطيًا، إذ من الشرطيات ما يكون على سبيل الاقتران (س،ق،،١٠٦) ٩ - إن القياس الاستثنائي مخالف للاقتراني، في أن أحد طرفي المطلوب يكون موجودا في القياس الاستثنائي بالفعل، و لا يكون موجودا في القياس الاقتراني إلا بالقوه (س،ق،،٧،٣٨٩) - إن كل قياس استثنائي يكون من مقدمه شرطيه، و من مقدمه استثنائيه هي نفس أحد جزأيها أو مقابله بالنقيض. فينتج إمّا الآخر، أو مقابله.

فإمّا أن تكون الشرطيه متصله، أو تكون منفصله (س،ق،،١،٣٩٠) - أمّا القياس الاستثنائي الكائن من الشرطيات المنفصله الحقيقيه، فإنها إمّا أن تكون ذات جزئين، أو تكون ذات أجزاء (س،ق،،٤،٤٠٠) - أمّا (القياس) الاستثنائي: فهو الذي يتعرض فيه للتصريح بذلك (أي بأحد طرفي النقيض الذي في النتيجة) مثل قولك: إن كان عبد الله غنيا فهو لا يظلم. لكنّه غني. فهو إذن لا يظلم. فقد وجدت في القياس أحد طرفي النقيض الذي فيه النتيجة و هو النتيجة بعينها. و مثل قولك: إن كانت هذه الحمى، حمى يوم، فهي لا- تغير النبض تغييرا شديدا. لكنها غيرت النبض تغييرا شديدا. فينتج أنّها ليست حمى يوم. فتجد في القياس أحد طرفي النقيض الذي فيه النتيجة.

و هو نقيض النتيجة (س،أ،١،٤٢٦) - القياس الاستثنائي مؤلف من مقدمتين:

إحدهما لا محاله شرطيه ذات مقدم و تالي، و الثانيه يجوز أن تكون حمليه و شرطيه، لكنّها بالجمله وضع أحد أجزاء الشرطيه أو نقيضها، فإذا وضع لزم منه وضع أو رفع الجزء الثاني، و هذه التي توضع تسمى المستثناه، و المستثناه تلمها النتيجة؛ و الشرطيه الموضوعه تدلّ على اللزوم أو العناد، فكان موضعها في القياس الاستثنائي شبيها بموضع الكبرى من الاقتراني (مر،ت،٣،١٤٨) - القياس الاستثنائي نوعان شرطى متصل و شرطى منفصل (غ،م،١١،٣٦)

- إن كانت (النسبه) إلى كليتته فإنما تكون بأن يلزم المطلوب وضع شيء أو رفعه وهذا هو القياس الاستثنائي، وإن كانت النسبه إلى جزء جزء من المطلوب فلا - بد من أن تكون تلك النسبه بحيث توقع بين جزأى المطلوب نسبه هي المطلوبه فى الحكم (سى، ب، ٨، ١٧٢) - القياس (الاقترائى) إمّا أن يكون بحيث لا تكون النتيجة و لا نقيضها موجودا فيه بالفعل و هو الاقترائى... و إمّا أن يكون ذلك موجودا فيه بالفعل و هو (القياس) الاستثنائى كقولك: إن كان هذا إنسانا فهو حيوان، لكنّه إنسان، فهو حيوان (ر، ل، ٨، ٣١) - القياس قسما لأنه: إمّا قياس اقترائى) إن لم يكن النتيجة أو نقيضها مذكوره فيه بالفعل صوره (كقولنا كل جسم مؤلف و كل مؤلف محدث فكل جسم محدث)، و هو ليس بمذكور فى القياس بالفعل لا نفسه و لا نقيضه بل بالقوه لذكر مادته دون صورته، (و إمّا قياس استثنائى) إن كانت النتيجة أو نقيضها مذكوره فيه بالفعل (كقولنا إن كانت الشمس طالعه فالنهار موجود) لكن الشمس طالعه فالنتيجه و هو النهار موجود مذكوره فيه بالفعل أى بصورتها، أو تقول (لكن النهار ليس بموجود فالشمس ليس بطالعه) فنقيض النتيجة أى الشمس بطالعه مذكوره فيه بالفعل (ه، م، ٢٥، ٢٠) - لَمَّا كانت (القياسات الشرطيه) الاستثنائيه هى ما يكون أحد طرفى النتيجة مذكورا فيها، و لم يجز أن يكون مقدّمه بعينها، و لا محاله يكون جزءا من مقدّمه. و المقدّمه التى يكون جزؤها قضيه، فهى شرطيه، فتكون إحدى مقدمتى هذا القياس شرطيه. و تكون الأخرى مشتمله على وضع ما يقتضى وضع الجزء الذى منه النتيجة، أو رفعه مجردا عن الشرط، فتكون هى الجزء الآخر، و هى قضيه أخرى مقرونه بأداه الاستثناء متكرره تاره، حال كونها جزء من الشرطيه.

و تاره حال كونها مستثناه. و هى بمنزله الأوسط المتكرر فى الاقترائيات؛ لأنّ الباقي بعد حذفه هو الذى عنه النتيجة. فالقياس الاستثنائى مركّب من شرطيه و استثناء (ط، ش، ١٢، ٤٩٩) - القياس الاستثنائى و هو مركّب من مقدّمتين إحداهما شرطيه و الأخرى وضع لأحد جزأيهما أو رفعه و يجب إيجاب الشرطيه و لزوميه المتصله و كليتتها أو كليته الوضع أو الرفع إن لم يكن وقت الاتصال و الانفصال هو بعينه وقت الوضع أو الرفع. و الشرطيه الموضوعه فيه إن كانت متصله فاستثناء عين المقدّم ينتج عين التالى أو استثناء نقيض التالى ينتج نقيض المقدّم، و إلا لبطل اللزوم دون العكس فى شيء منهما (ن، ش، ١٧، ٣٠) - القياس الاستثنائى فلا بد أن تكون المقدّمه الأولى فيه شرطيه و هى الكبرى فإن كانت متصله فشرط إنتاجه أن تكون موجب كليه لزوميه، و أن تكون الاستثنائيه و هى الصغرى حكمت بثبوت المقدّم أو بنفى التالى (و، م، ٧، ٣٢٥) - القياس الاستثنائى هو عبارته عن قياس مركّب من مقدّمتين إحداهما شرطيه و الأخرى وضع لأحد جزأيهما أو رفعه ليلزم منه وضع الجزء الآخر أو رفعه، و ليس يجب أن يكون الطرف الموضوع أو المرفوع قضيه حمليه. فإن الشرطيه لو كانت مركّبه من شرطيتين لكان كل واحد من الجزء الموضوع أو المرفوع شرطيه و لو كانت مركّبه من شرطيه و حمليه لكان

الجزء الموضوع شرطيّه إن كانت الشرطيّه مقدمها و الجزء المرفوع شرطيّه إن كانت تاليها (و،م،١٧،٣٢٥) - الشرطيّه المستعمله فيه إن كانت متصله اشترط فيها أن تكون موجبه كليّه لزوميّه، فلو كانت المتصله الكليّه سالبه لم تنتج بالفعل في القياس الاستثنائي شيئا أى لا يلزم من وضع المقدم و لا من رفع التالي أو وضعه شيء بالفعل لكن بالقوه يلزم من وضع المقدم رفع التالي، أى وضع نقيضه لاستلزام المتصله السالبه متصله موجبه تناقضها في التالي، و يلزم أيضا بالقوه من وضع التالي رفع المقدم لاقتضاء العكس المستوى. ذلك و إن كانت المتصله الموجبه جزئيه لم تنتج لأنها حينئذ يحتمل أن يكون زمن صدق الشرطيّه غير زمان صدق الاستثنائيّه فلا تجتمع المقدمتان معا على الصدق فلا يحصل الإنتاج (و،م،١٣،٣٢٦) - المقدمه الشرطيّه في القياس الاستثنائي إن كانت منفصله اشترط فيها شرطان أن تكون موجبه كليّه و زاد بعضهم شرطا ثالثا أن تكون عناديه احترازا من الاتفاقية لعدم لزوم العناد فيها فلا يلزم من وضع شيء منها أو رفعه شيء في الطرف الآخر (و،م،٤،٣٣٠) - القياس الاستثنائي و هو المعروف بالشرطي، لكونه مركبا من قضايا شرطيّه، و هو المشتمل على النتيجة أو نقيضها بالفعل، نحو لو كان النهار موجودا لكانت الشمس طالعه، و لو لم يكن النهار موجودا لما كانت الشمس طالعه، و النتيجة في الأخير و نقيضها في الأول (ض، س، ٣٥، ٣٣)

قياس استثنائي منفصل

- القياس الاستثنائي نوعان: شرطي متصل و شرطي منفصل (غ، م، ١١، ٣٦)

قياس استثنائي منفصل و متصل

- إن القياس الاستثنائي المنفصل إنما يستثنى فيه لاستشعار المتصل؛ و أنّ المتصل، الذي يستثنى فيه بنقيض التاليين يستبين بالذى المستثنى فيه عين المقدم؛ فإذا وضح أنّ المستثنى فيه عين المقدم لا يفيد إلا بقياس اقتراني؛ بان لك ذلك في جميع القياسات الشرطيّه و الحملية (س، ق، ١١، ٤١٥)

قياس استثنائي و شرطي

- ما يشتمل على النتيجة أو نقيضها بالفعل و يسمى (قياسا) استثنائيا و شرطيًا (ض، س، ٣٦، ٣٠)

قياس اضماري

- الحجج الخطيبه، و ذلك أنها إما تقع بالأمثله - و هذا هو الاستقراء، و إما بالأنثوميا أى القياس الإضماري، و هو أيضا قياس (أ)، (ب، ٣، ٣١٠) - قياس الإضمار هو الذى يستعمله الخطباء كثيرا و الجدليون و يحذفون منه مقدمه يخشون من التصريح بها و الافتصاح. بمنزله القول: بأن فلانا مزين / و كل مزين زان / ففلان زان. أما المقدمه القائله إن كل مزين زان فكاذبه. و لهذا ما تبقى و تجهل مضمرة في القياس (ز، ق، ١٨، ١٩٨)

قياس اقتراني

- إن كل قياس اقتراني بسيط حملتي، فإنه مؤلف

من مقدّمتين يشتركان في حدّ اشتراك المثل المورد في الجسم. وهذا الحدّ لا يخلو إمّا أن يكون في أحدهما محمولاً، وفي الآخر موضوعاً، أو يكون محمولاً في كليهما، أو موضوعاً في كليهما (س، ق، ١٢، ١٠٦) - (إذا) كان القياس ليس فيه ما يشارك المطلوب إلّا - بحدّ دون حدّ هو ما يباين به، فاعلم أنّ القياس اقتراني (س، ق، ٧، ٤٦٢) - (القياس) الاقتراني هو الذي لا يتعرّض فيه التصريح بأحد طرفي النقيض الذي فيه النتيجة بل إنّما يكون فيه بالقوّه (س، أ، ٧، ٤٢٥) - القياس الاقتراني يوجد فيه شيء مشترك مكرّر، يسمّى «الحدّ الأوسط»، و يوجد فيه لكل واحد من المقدّمتين شيء يخصّها، و توجد النتيجة إنّما تحصل من اجتماع هذين الطرفين... و ما صار منهما في النتيجة موضوعاً أو مقدّماً...

فإنّه يسمّى الأصغر. و ما كان محمولاً فيها...

فإنّه يسمّى الأكبر، و المقدّمه التي فيها الأصغر تسمّى الصغرى، و التي فيها الأكبر تسمّى الكبرى - و في نسخه «كبرى» - و تأليفهما يسمّى (اقتراناً) (س، أ، ٤، ٤٢٨) - كلّ قياس اقتراني بسيط حمليّ فإنّه يوجد فيه شيء مشترك مكرّر يسمّى الحدّ الوسط، مثل [ب] في قولك: كل [ج] ب و كل [ب] أ، و النتيجة إنّما تحصل من اجتماع الطرفين، كقولنا: فكل [ج] أ، و ما صار منها في النتيجة موضوعاً أو مقدّماً مثل [ج] من هذا المثل يسمّى الأصغر، و ما كان محمولاً أو تالياً مثل [أ] ها هنا يسمّى الأكبر (مر، ت، ٦، ١١٢) - لا بدّ في القياس الاقتراني من حكم كلّ عام و حكم جزئيّ خاص داخل في ذلك الكلّي العام، و هذان الحكمان في قضيتين هما مقدمتان (ب، م، ١١، ١٦٢) - لا بدّ في المقدّمه المشاركة من جزءين تشارك بأحدهما المطلوب و تباينه بالآخر، و إن اشتركا في أحد حدّي المطلوب فالقياس اقتراني (س، ب، ٢، ١٩١) - القياس (الاقتراني) إمّا أن يكون بحيث لا تكون النتيجة و لا نقيضها موجوداً فيه بالفعل و هو الاقتراني... و إمّا أن يكون ذلك موجوداً فيه بالفعل و هو (القياس) الاستثنائيّ كقولك: إن كان هذا إنساناً فهو حيوان، لكنّه إنسان، فهو حيوان (ر، ل، ٦، ٣١) - القياس قسمان لأنّه: (إمّا قياس اقتراني) إن لم يكن النتيجة أو نقيضها مذكوره فيه بالفعل صورته (كقولنا كل جسم مؤلّف و كل مؤلّف محدث فكل جسم محدث)، و هو ليس بمذكور في القياس بالفعل لا نفسه و لا نقيضه بل بالقوه لذكر مادته دون صورته، (و إمّا قياس استثنائيّ) إن كانت النتيجة أو نقيضها مذكوره فيه بالفعل (كقولنا إن كانت الشمس طالعه فالنهار موجود) لكن الشمس طالعه فالنتيجة و هو النهار موجود مذكوره فيه بالفعل أي بصورتها، أو تقول (لكن النهار ليس بموجود فالشمس ليس بطالعه) فنقيض النتيجة أي الشمس بطالعه مذكوره فيه بالفعل (م، ه، ٢٢، ٢٠) - القياس الاقتراني مشتمل على حدود ثلاثه:

موضوع للمطلوب و محموله و المكرر بينهما في المقدّمتين (م، ه، ٤، ٢١) - كلّ قياس اقتراني لا بدّ فيه من مقدّمتين يشتركان في حد لأنّ نسبه محمول المطلوب إلى موضوعه في القياس الحملّي و نسبه تاليه إلى مقدّمه في القياس الشرطيّ لما كانت مجهوله احتيج إلى أمر ثالث يوجب العلم بتلك النسبه

المجهوله، و يسمّى هذا الأمر الثالث الحد الوسط لتوسطه بين طرفي المطلوب و من نسبه إلهما وجبت المقدمتان (و،م، ٢٧، ٢٧٨) - كل قياس اقتراني يشتمل على ثلاثه حدود الأصغر و الأكبر و الأوسط. و تسمّى هيئه نسبه الأوسط إلى طرفي المطلوب بالوضع و الحمل أو بكونه مقدما و تاليا شكلا. و يسمّى اقتران الصغرى بالكبرى باعتبار الكيف و هو الإيجاب و السلب باعتبار الكم و هو الكليّه و الجزئيّه قرينه و ضربا (و،م، ٣١، ٢٧٩)

قياس اقتراني حملي

-الشكل الأوّل (من القياس الاقتراني الحملي) هذا الشكل من شرطه في أن يكون قياسا ينتج...القرينه: أن تكون صغراه موجب، أو في حكم الموجبه إن كانت ممكنه، أو كانت وجوديّة، تصدق إيجابا، كما تصدق سلبا فيدخل أصغره في الأوسط. و تكون كبراه كليّه؛ ليتأدّى حكمها إلى الأصغر لعمومه جميع ما يدخل في الأوسط. و قرائنه القياسيّة بينه الإنتاج (س، أ، ١، ٤٣٧) -اللازم عن القياس إمّا أن يكون غير مذکور و لا نقيضه في القياس بالفعل و يسمّى ذلك قياسا اقترانيا و حمليا كقولك: كل حيوان جسم، و كل جسم جوهر، فكل حيوان جوهر. و إمّا أن يكون اللازم أو نقيضه مذكورا فيه بوجه ما، كقولك: إن كانت الشمس طالعه فالنهار موجود، و تمام هذا القياس أن تقول: لكن الشمس طالعه، فينتج: فالنهار موجود. إذن فالنتيجه مأخوذه في آخر القياس بالفعل.

بخلاف الأوّل، و يسمّى ذلك (قياسا) استثنائيا. و كقولك في الشرطيّ كلّما كان الإنسان حيوانا كان حيوانا كذا (مر، ت، ١١، ١١١) -ما يشتمل على النتيجه أو على نقيضها بالقوّه و يسمّى (قياسا) اقترانيا و حمليا (ض، س، ٣٥، ٣٠)

قياس اقناعي

-القياس الاقناعي الذي يسمّى ما قوى منه و أوقع تصديقا مشبها باليقين جدليا، و ما ضعف منه و أوقع ظنا غالبا، خطائيا (مر، ت، ٥، ١٠)

قياس امتحاني

-القياس (الامتحاني) يؤلّف من مقدمات أجزاءها أمور تخصّ تلك الصناعه و هي كاذبه مؤهت بأشياء لبست كذبها، حتى صار في حدّ ما يجوز أن لا يشعر به كل أحد من أهل تلك الصناعه. و هي تسمّى أيضا المغالطه الخاصه بالصناعه (ف، ج، ١٣، ٥٠)

قياس الأولي

-استعملوا (المسلمون) «قياس الأولي»، لم يستعملوا «قياس شمول» تستوى أفراده، و لا «قياس تمثيل» محض. فإنّ الربّ تعالى لا مثل له، و لا يجتمع هو و غيره تحت كلّى تستوى أفراده (ت، ر، ٥، ١٥٨، ١) -«قياس الأولي» الذي كان يسلكه السلف اتّباعا للقرآن، فيدلّ على أنّه يثبت له من صفات الكمال التي لا- نقص فيها أكمل ممّا علموه ثابتا لغيره، مع التفاوت الذي لا يضبطه العقل (ت، ر، ١، ٢٠، ١٦١) -«قياس الأولي»، و هو أنّ ما ثبت لموجود مخلوق من كمال لا نقص فيه فالربّ أحقّ به (ت، ر، ٢٤، ٩٥، ٢)

- ما يوقع اليقين و هو (القياس) البرهاني (س، ب، ٧، ٤) - قولنا: كل إنسان يمشى فإنه في قوه قولنا: كل إنسان يصح أن يمشى. و متى صدق، صدق هذا معه. فإذا كان كذلك و كانت الكبرى عرفت بالعله حتى صح اليقين بها، و كان قولنا: كل ما من شأنه أن يمشى فهو حيوان قولاً - يقينياً معلوماً بعلته، و كان الأوسط عرضاً ذاتياً للحدّين باعتبارين، كان القياس برهانياً، و كان كأنك تقول: كل إنسان يمكن أن يمشى و يصح أن يمشى؛ و كل ما يمكن أن يمشى و صح أن يمشى فهو حيوان. فلما كان القياس المذكور في قوه هذا القياس أنتج يقينياً (س، ب، ٢١، ٩٦) - القياس اليقيني هو البرهان (س، ج، ١٢، ٧) - إن (القياس) البرهاني مقدماته من أوائل في العقل، أو بينه عن الأوائل (س، ج، ٥، ٤٣) - يكون القياس البرهاني من جنس الأمر و مناسباً له (س، س، ٢، ٣٦) - القياس البرهاني يكفى أن يكون معقولاً، و أمياً الجدلي و السوفسطائي و الخطابى فإن من شرطها أن يكون مسموعاً (مر، ت، ٤، ١٠٨) - القياس البرهاني على قسمين: قسم يكون الأوسط عله لوجود الأ- كبر في ذاته و عله لاعتقاد أن الأ- كبر موجود للأصغر، و هذا القسم برهان (لم)، و مثاله: «هذه الخشبة مسيتها النار. و كل خشبة مسيتها النار فإنها تحترق. فهذه الخشبة تحترق». فالأوسط في هذا المكان عله لا- حترق الخشبة و عله لاعتقاد أن الخشبة تحترق. و قسم لا- يكون الأوسط عله لوجود الأ- كبر في نفسه، بل لاعتقاد وجود الأكبر في الأصغر، و هذا يسمى برهان (إن) (مر، ت، ٣، ٢٢٧) - القياس البرهاني ينقسم إلى ما يفيد عله وجود النتيجة و إلى ما يفيد عله التصديق بالوجود.

فالأول يسمى برهان لم و الآخر يسمى برهان إن (غ، م، ٥، ٥٩) - القياس البرهاني ما كان من جملة القياسات المنتجة مؤلفاً من هذه المقدمات فإن القياس المؤلف من مقدمات لا ريب فيها بتأليف لا ريب فيه يفيد نتيجة يقينية الصدق لا ريب فيها (ب، م، ٢٠٤، ١٦) - القياس البرهاني الذي يفيد التصديق الحقيقي بالشىء، و بالقرب منه الذى يسمى قياساً جدلياً، و البعيد عنه الذى يسمى خطايا، و الفاسد الذى يسمى مغالطياً، و نعرف ذلك لكى يجتنب (سى، ب، ١٠، ٢٧) - الغلط فى كيفية ذلك القياس البرهاني إما أن يقع من جهة مادته التى هى المقدمات أو من جهة صورته التى هى التأليف أو منهما جميعاً (سى، ب، ٤، ٢٧٧) - القياس البرهاني هو الذى من شأنه أن يفيد...

العلم الحقيقى (ش، ب، ١٦، ٣٧٣) - مقدمات القياس البرهاني صادقه و أوائل، و غير معروفه بحدّ أوسط (ش، ب، ١٧، ٣٧٣) - القياس البرهاني... ينبغى أن يشترط فى مقدماته... ألا يكون حمل الحدود بعضها على بعض بطريق العرض (ش، ب، ٩، ٤٢٣) - القياس البرهاني... يجب... فيه أن ينتهى إلى مقدمات غير ذات وسط من قبل أنه محدود الطرفين من هذا القول (ش، ب، ٦، ٤٣٠) - ...القياس البرهاني يكون من المقدمات الصادقه، و الجدلى من المشهورات،

و السوفسطائي من المقدمات التي يظنّ بها أنها مشهوره و ليست مشهوره و يظنّ بها أنها صادقه و ليست بصادقه (ش،ج،١٠،٥١٣)
-القياس البرهاني...بيّن فيه الجزئيّ بالكليّ (ش،ج،٢،٥٣٢) -من شرطه (القياس البرهاني) أن تكون مقدماته ضروريّه و
كليّه (ش،س،٢٠،٦٨٠) -القياس البرهاني ما كانت مقدماته واجبه القبول (م،ط،١٧،٣٤٩)

قياس بسيط

-القياس البسيط إنما يكون من مقدمتين و من ثلاثه حدود و أن يكون بين المقدمتين حدّ أوسط (ز،ق،٧،١٢٨) -كل قياس
بسيط يحتاج إلى مقدمتين و ثلاثه حدود (ز،ق،١،١٦٩) -إنّ القياس لا يصح أن يكون من حدّ واحد، بل و لا من مقدمه
واحد، بل إنّما يكون من أقوال أكثر من واحد، إمّا اثنتان إذا كان القياس بسيطاً، أو أكثر من ذلك إن كان القياس مركباً (س،ق،
١٣،٥٨) -كل قياس بسيط...لا يكون بأكثر من ثلاثه حدود و لا بأقل (ش،ق،١٧،٢٤١) -كل قياس بسيط أو مركّب من مقاييس
بسيطة تام التركيب...هو مؤلّف من مقدمات أزواج و حدود أفراد (ش،ق،١٩،٢٤١)

قياس تاسع

-القياس (التاسع) هو أول قياسات هذا الشكل (الثالث) و ينتج موجه خاصيه (ف،ق، ٢١،٧٩)

قياس التداخل

-قياس التداخل: له ثلاثه حدود-الحد الأصغر، و الحد الأوسط، و الحد الأكبر (ت، ر، ١٧،٩٦،٢)

قياس التركيب

-أنسب الحدود إلى النتيجة، فتجد الأ-كبر و الأصغر و تجد سائر ما ينبغي أن تطلبه. و إن لم تجد الحد الأوسط، فالقياس غير
بسيط، بل هناك قياس تركيب، و أقل حدوده أربعة (س، ق، ١٠،٤٦٢)

قياس التعليل

-«قياس التمثيل» و «قياس التعليل» يشملهما جنس القياس (ت، ر، ٨،٩٨،٢)

قياس التمثيل

-الاستدلال بأحد «الجزئين» على الآخر هو «قياس التمثيل» (ت، ر، ٢٥،٣٢،١) -كل «قياس شمول» فإنّه يعود إلى «التمثيل» كما أنّ
كل «قياس تمثيل» فإنّه يعود إلى «شمول» (ت، ر، ٢٧،٣٢،١) -جعلهم المنطقيون «قياس الشمول» يفيد اليقين دون «قياس
التمثيل» خطأ (ت، ر، ٢٨،٣٢،١) -حكم الشيء حكم مثله...هذا استدلال ب«قياس التمثيل»، و هم يزعمون أنّه لا يفيد اليقين -بل
الظنّ. فإذا كانوا علموا القضية الكليّه بقياس التمثيل رجعوا في اليقين إلى ما يقولون إنّّه لا يفيد إلاّ الظنّ (ت، ر، ١، ١٢٧،٨) -«قياس
التمثيل» و «قياس الشمول» سواء (ت، ر، ٩،١٢٨،١)

-«قياس التمثيل» و«قياس الشمول» سواء (ت، ر ١٠، ١٢٨، ١) -«الحد الأوسط» فيه هو الذى يسمّى فى «قياس التمثيل» «علّه» و«مناطاً» و«جامعاً» و«مشاركاً» و«صفاً» و«مقتضياً» و نحو ذلك من العبارات (ت، ر ١٤، ١٢٨، ١) -الحكم قد علم ثبوته فى بعض «الجزئيات» و لا - يكفى فى «قياس التمثيل» إثباته فى أحد الجزئين لثبوته فى الجزئى الآخر «اشتراكهما فى أمر لم يقد دليل على استلزامه للحكم».

كما يظنه هؤلاء الغالطون بل لا بدّ من أن يعلم أنّ «المشترك بينهما مستلزم للحكم» (ت، ر ١، ٢٣، ١٢٨) -«قياس التمثيل» فهو انتقال الذهن من «حكم معيّن» إلى «حكم معيّن» لاشتراكهما فى ذلك المعنى المشترك الكلّى، لأنّ ذلك «الحكم» يلزم ذلك المشترك الكلّى (ت، ر ١، ١٣٢، ١) -«قياس التمثيل» إنّما يدلّ بحدّ أوسط، و هو اشتراكهما (الجزئيان) فى علّه الحكم، أو دليل الحكم مع العلّه، فإنّه «قياس علّه»، أو «قياس دلالة» (ت، ر ٢٦، ٢٠٣، ١) - إذا كان «قياس التمثيل» إنّما يكون تاماً بانتفاء الفارق، و إمّا بإبداء جامع، و هو كلّى بجمعهما يستلزم الحكم. و كلّ منهما يمكن تصويره بصورة «قياس الشمول». و هو يتضمّن لزوم الحكم للكلّى، و لزوم الكلّى لجزئياته. و هذا حقيقة «قياس الشمول»، ليس ذلك استدلالاً بمجرد ثبوته لجزئى على ثبوته لجزئى آخر (ت، ر ١٤، ٢٠٤، ١) - تفريقهم (المنطقيون) بين «قياس الشمول» و«قياس التمثيل»، بأنّ الأول قد يفيد اليقين و الثانى لا يفيد إلاّ الظن، فرق باطل (ت، ر ١، ٣، ٢١٠) - صار قولهم «الواحد لا - يصدر عنه إلاّ واحد» باطلاً فى «قياس الشمول» و باطلاً فى «قياس التمثيل» (ت، ر ٨، ٢١٧، ١) - ما ذكروه (المنطقيون) من «البرهان»، و أنّهم يعظمون «قياس الشمول»، و يستخفون ب«قياس التمثيل»، و يزعمون أنّه إنّما يفيد الظن، و أنّ العلم لا يحصل إلاّ بذلك. و ليس الأمر كذلك، بل هما فى الحقيقة من جنس واحد (ت، ر ١، ٢٣، ٢٢٨) -«قياس التمثيل» الصحيح أولى بإفاده المطلوب -علما كان أو ظناً- من مجرد «قياس الشمول» (ت، ر ١، ٢٢٩، ١) -لا يصح «قياس الشمول» فى الأمر العالم إلاّ بتوسط «قياس التمثيل» (ت، ر ٣، ٢٢٩، ١) -ما ذكروه (المنطقيون) من أنّ «قياس التمثيل» إنّما يثبت ب«الدوران» أو «التقسيم». و كلاهما لا - يفيد إلاّ -الظن، قول باطل. و يلزمهم مثل ذلك فى «قياس الشمول» (ت، ر ١، ١٨، ٢٣٠) -«قياس التمثيل»، فقيل: المخلوقات الموجوده يمكن رؤيتها، فالخالق أحقّ بإمكان الرؤيه، لأنّ المصحح للرؤيه فى المخلوقات أمر مشترك بين الخالق و المخلوق (ت، ر ١، ٢٢، ٢٣٤) - كل «قياس شمولى» يمكن جعله «قياس تمثيلى» فإذا أفاد اليقين لم يزد «التمثيل» إلاّ قوّه (ت، ر ١، ٢٣٩، ١٦) -«قياس التمثيل» يمكن جعله «قياس شمولى»، لكن قد يكون بيان صحته محتاجاً إلى بيان إحدى مقدّمته، لا سيما الكبرى، فإنّها هى فى الغالب التى تحتاج إلى البيان (ت، ر ١،

١٩، ٢٣٩) - إذا كانت القضية الكليّة معلومه بنص المعصوم، فهنا يكون الاستدلال بها أولى من الاستدلال ب«قياس التمثيل». لكن الدليل هنا يكون شرعياً لم تعلم إحدى مقدماته إلا بالنص المعصوم أو الإجماع المعصوم، لم تعلم بمجرد العقل (ت، ر، ٢٣٩، ١، ٢٣) - لا يمكن قط أن يحصل ب«القياس الشمولي المنطقي» الذي يسمونه «البرهاني» علم إلا - وذلك يحصل ب«قياس التمثيل» الذي يستضعفونه (ت، ر، ٢٦، ٥١، ٢) - الذي يدعونه من الكليات هو إذا كان علماً فهو ممّا يعرف ب«قياس التمثيل»، لا يقف على القياس المنطقي الشمولي أصلاً (ت، ر، ٢، ٥، ٧٦) - «قياس التمثيل» و«قياس التعليل» يشملهما جنس القياس (ت، ر، ٨، ٩٨، ٢) - إن قاس بإلغاء الفارق، وهو أن يبين له أنه ليس بينهما فرق مؤثر وإن لم يعلم عين العلة، فهذا قياس تمثيل، لا تعليل (ت، ر، ١٣، ٩٨، ٢) - «قياس الشمول» و«قياس التمثيل» متلازمان (ت، ر، ١٦، ٩٨، ٢) - «قياس الشمول» لا بدّ فيه من حدّ أوسط مكثّر، وذاك هو مناط الحكم في «قياس التمثيل».

وهو القدر المشترك، وهو الجامع بين الأصل والفرع (ت، ر، ١٧، ٩٨، ٢) - يمتاز قياس التمثيل بأنّ فيه ذكر أصل يكون نظيراً للفرع الذي هو الحد الأصغر، وقياس الشمول ليس فيه هذا (ت، ر، ١٢، ٩٩، ٢) - «قياس الشمول» يؤول في الحقيقة إلى «قياس التمثيل»، كما أنّ الآخر في الحقيقة يؤول إلى الأول. ولهذا تنازع الناس في مسمى «القياس». فقيل: هو «قياس التمثيل» فقط، وهو قول أكثر الأصوليين؛ وقيل «قياس الشمول» فقط، وهو قول أكثر المنطقيين؛ وقيل بل القياسات جميعاً، وهو قول أكثر الفقهاء والمتكلمين (ت، ر، ١٢، ١٠٧، ٢) - «قياس الشمول» يمكن جعله «قياس تمثيل»، وبالعكس (ت، ر، ٢٠، ١٠٧، ٢) - في «قياس الشمول» إذا أرادوا (المنطقيون) إثبات المقدمه الكبرى التي هي نظير جعل المشترك بين الأصل والفرع مناطاً للحكم، فلا بدّ من دليل يبين ثبوت الحكم لجميع أفراد المقدمه باعتبار القدر المشترك الكلي بين الأفراد. وهذا هو القدر المشترك الجامع في «قياس التمثيل». فالجامع هو الكلي، والكلي هو الجامع (ت، ر، ١٥، ١٠٨، ٢) - لا يمكن أحداً أن يثبت قضية كليه ب«قياس شمولى» إلا وإثباتها ب«التمثيل» أيسر وأظهر (ت، ر، ٢٣، ٢١٥، ٢)

قياس جدلى

- القياس الجدلى هو الذى ينتج من مقدّمات ذائعه (أ، ج، ١٥، ٤٦٩) - القياس الجدلى فهو يستعمل: إما تبكيّتا وإما عنادا (ف، ج، ٣، ١٠٦) - ما يوقع شبهه اليقين وهو إمّا القياس الجدلى وإمّا القياس السوفسطائى (س، ب، ٨، ٤) - القياس الجدلى فهو من المقدّمات المشهوره، واستقراؤه من المستوفيه بحسب الظاهر أو بحسب الدعوى. وكل مقدّمه محسوسه أو مجرّبه أو أوّليه فإنّها مشهوره وفي حكمها ولا ينعكس (س، ب، ٤، ٨) - القياس الجدلى غير نافع فى أن يكون الإنسان

مخاطبا به نفسه بالذات، فيأذن منفعتة المخصوصه به هو في أمر مشترك، وفي أن يخاطب غيره، لكنه ينفع صاحبه منافع لا بالذات- من حيث هو قياس- بل بالعرض (س، ج، ١٣، ١١) -الجدل فإنه يدل على تسلط بقوة الخطاب في الإلزام، مع فضل قوه و حيله أخرج من الطبيعي و من العدل الصرف يسيرا. فليس بمخطئ من جعل القياس المؤلف من مقدمات مشهوره مخصوصا باسم القياس الجدلي، بل عمل الواجب (س، ج، ٩، ٢٠) -بئس ما ظن من ظن أن القياس الجدلي هو فعل يصدر عن السائل لا غير (س، ج، ١٠، ٢٥) -القياس الجدلي أعم من السائل الجدلي، و كلاهما يؤلف من الذائع المحمود؛ لكن أحدهما ممّا هو محمود بحسب الجمهور، و الآخر ممّا هو محمود عند المخاطب (س، ج، ١٣، ٣١) -إن القياس الجدلي إنما هو قياس جدلي بأن مقدماته متسلمه أو مشهوره. و ليس من شرط المشهور و المتسلم أن يكون لا- محاله صادقا؛ بل كثيرا ما يسلم الباطل؛ و كثيرا ما يشتهر ما هو كذب؛ و كثيرا أيضا ما يشتهر ما هو حق مطلق (س، ج، ٧، ٣٤) -فائده القياس الجدلي على ما قال صاحب المنطق هو حمل كل واحد من الناس على ما يليق به من الرأي بمقدمات تكون مشهوره عنده و عند من يتفق ان يسمع القول معه، فذلك مما يسهل بالطريقه الجدليه و يعسر بالمأخذ البرهاني لصعوبته (ب، م، ١٩، ٢٣٦) -مواد القياس الجدلي: فهى المشهورات و المسلمات (سى، ب، ١٢، ٢٢٨) -القياس الذى يكون من المقدمات المشهوره، و هو القياس الجدلي، ليس يشترط فى مقدماته إلا أن تكون مشهوره فقط (ش، ب، ٧، ٤٢٣) -القياس الجدلي هو القياس الذى يؤلف من مقدمات ذائعه (ش، ج، ٧، ٥١٣) -القياس الجدلي إنما يكون بين سائل و مجيب، و القياس البرهاني إنما يكون بين المرء و نفسه (ش، ج، ١٠، ٦٢٥) - (القياس) الجدلي ما مقدماته مشهوره (م، ط، ١٩، ٣٤٩) -صاحب القياس المشاغبي فى مقابله الجدلي (م، ط، ٣٣، ٣٤٩)

قياس جزمى

-القياس الجزمى إذا كانت مقدمته صادقتين ظاهرته الصدق فإنه يسمى القياس المستقيم و ينتج نتيجة صادقه لا محاله (ف، ق، ٢، ٨٦) -إذا كانت إحدى مقدمتيه (القياس الجزمى) أيهما اتفق صادقه بينه الصدق و الأخرى مشكوك فيها لا ندرى هل هى صادقه أم كاذبه و أنتجت نتيجة ظاهره الكذب سمي هذا القياس قياس الخلف (ف، ق، ٤، ٨٦) -القياس الجزمى لا يتم من مقدمه واحده و أقل ما يكون من مقدمتين بينهما وصله و حدّ أوسط، إما أن يكون بين الطرفين فيكون الشكل الأول، أو فوقهما فيكون الشكل الثانى، أو تحتها فيكون الشكل الثالث (ز، ق، ١٢، ١٦٦)

قياس حق

-القياس الحق حين راعيت ما يجب أن تراعيه فى أجزاء القياس الكاذب، و لاح لك من أجزائها أجزاء الحق، فلم تأخذ مثلا اللفظ

المشترك في جوهره أو شكله كشيء واحد في المعنى، لم ينعقد عليك قياس مغالطه بسببه (س،س،٢،٣٩) - ما القياس الحق؟ وما (القياس) المظنون؟ فهذه الأشياء إنما ينحو بها المعلم الأول نحو إبانه أن الرجل الذي يدعى أنه معلمه لم يحسن الكلام في المنطق على الوجه الذي يجب، ولا يبين وجوه المغالطات البيان الذي ينبغي (س،س،١٣،٥٦)

قياس حملى

- أقل ما منه يأتلف القياس الحملى مقدمتان مقترنتان من ثلاثه حدود، وذلك أن المقدمتين المقترنتين هما اللتان تشتركان بجزء واحد و تتباينان بجزئين آخرين، كقولنا الإنسان حيوان و كل حيوان حساس (ف،ق،١٢،٢٠) - القياس الحملى إذا كانت مقدمته صادقتين ظاهرته الصدق فإنه يسمى القياس المستقيم و ينتج نتيجة صادقه اضطرارا (ف،ق،١٩،٣٣) - إذا كانت إحدى مقدمتيه (القياس الحملى) أيهما اتفق صادقه بينه الصدق و الأخرى مشكوكا فيها لا يدرى هل هي صادقه أم كاذبه و أنتجت نتيجة ظاهره الكذب و الامتناع يسمى هذا القياس قياس الخلف (ف،ق،١،٣٤) - القياس الحملى ينقسم إلى خمسة أنواع: إلى البرهاني و هذا بمنزله قولنا الإنسان ناطق - و الناطق حيوان - فالإنسان إذن حيوان. و إلى الجدلى بمنزله قولنا: اللذه لا تصير بها الأشياء التى توجد لها خيرا - و كل ما هو بهذه الصفه فليس بخير - فاللذه ليست خيرا. و إلى السوفسطائى بمنزله قولنا: ما الثقيل فوق الأرض - و كل ما هو فوق الشىء فهو أثقل من الشىء - فالثقل إذن أثقل من الأرض. و إلى الخطابى و هذا بمنزله قولنا: فلان مزين و كل مزين زان فلان إذن زان. و إلى الشعري و هذا هو الذى يقدم مقدمات ممتنعه كلها فينتج منها أن الإنسان يشبه السماء و البحر (ز،ق،٢،٩٥) - القياس الحملى، الذى قد يسمى (قياسا اقترانيا) و قد يسمى (جزميا) و هو مركب من مقدمتين (غ،ع،٢٠،١٣١) - القياس الحملى أو الاقترانى أو الجزمى الأول: (الحملى)، و قد يسمى (اقترانيا) و قد يسمى (جزميا) (غ،ع،٧،٣٦٩) - كل قياس حملى مؤلف على مطلوب محدود فإنه يكون أحد هذه الثلاثه الأصناف من المقاييس الحملية، أعنى الشكل الأول و الثانى و الثالث (ش،ق،١٠،٢٣٣) - اللزوم فى القياس الحملى يتولد عن المقدمتين، و هو فى القياس الشرطى أحد ما يوضع (ش،ق،١٨،٢٣٦) - متى كان قياس حملى فبالضرورة أن تكون الحدود فيه مرتبه أحد... الأنحاء الثلاثه (ش،ق،٢٢،٢٣٨) - القياس الحملى يأتلف من المقدمتين الحق لا غير (ش،ق،١٣،٢٥٤) - لا بد فى القياس الحملى من المقدمتين تشتركان فى حد يسمى الأوسط لتوسيطه بين طرفى المطلوب، و تنفرد إحدهما بحد يسمى الأصغر و هو موضوع المطلوب و تسمى لذلك بالصغرى، و الثانى بحد يسمى الأكبر و هو محمول المطلوب و لذلك تسمى بالكبرى (م،ط،١٢،٢٥٤)

قياس خارجى جدلى

-القياس الخارجى الجدلى المأخوذ من غير المناسبات، بل من المشهورات؛ فإنه و إن كان قد يتألف منه ما ينتج الحق، فإنه إذا لم يكن على سبيل التسليم و التسلم و المجادله على سبيل التبيين عاد مغالطيا(س،س،٦،٥٧)

قياس الخدعه

-قياس الخدعه قد يكون فى الأشياء التى الوجود فيها بغير متوسط، إذا كانت كلتا المقدمتين كاذبه، و إذا كانت إحداهما فقط كاذبه(أ،ب،١٣،٣٦١) - إن كان موجبا(قياس الخدعه)، فمتى كان بمتوسط مناسب فإنه ليس يمكن أن تكون كلتا المقدمتين كاذبه(أ،ب،٤،٣٦٤)

قياس خطابى

-ما يقنع و يوقع ظنا غالبا... هو القياس الخطابى(س،ب،٩،٤) - مواد القياس الخطابى: فالمشهورات فى الظاهر، و المقبولات، و المظنونات(سى، ب،٧،٢٢٩) - (القياس) الخطابى ما مقدّماته مظنونته(م، ط، ٢١، ٣٤٩)

قياس خفى

-القياس الخفى: و ذلك القياس هو أن يعلم أنّ الوقوع المتكرر على نهج واحد لا- يكون اتفاقيا، فإذا هو إنما يستند إلى سبب. فيعلم من ذلك أنّ هناك سببا، و إن لم تعرف ماهيته ذلك السبب(ط، ش، ١، ٣٩٥)

قياس الخلف

-أما القياس الذى يكون بالخلف فإنه يبين إذا وضعت نقيضه النتيجة و أضيف إليها مقدّمه أخرى. و يكون فى الأشكال كلها، لأنه شبيه بالقياس المنعكس(أ،ق،١١،٢٦٢) - أما القياس الذى يكون بالخلف، فإنه ليس يكون بعد قياس قبله، و لا بعد إقرار بنقيضه ما فيه من المحال، لما فى نقيضه المحال من بيان الصدق(أ،ق،١٤،٢٦٢) - إذا كان القياس الذى بالخلف فى الشكل الأول، فإن القياس المستقيم يكون فى الشكل الثانى و الثالث: أما السالب منها فى الشكل الثانى، و أما الموجب فى الثالث. فإذا كان القياس الذى بالخلف فى الشكل الثانى، يكون قياسه المستقيم بالشكل الأول فى كل المسائل. فإذا كان القياس الذى بالخلف فى الشكل الثالث، فإن قياسه المستقيم يكون فى الشكل الأول و الثانى: أما الموجبات فى الأول، و أما السالبات فى الثانى(أ،ق،٦،٢٧٠) - إذا كانت إحدى مقدمتيه(القياس الحملى) أيهما اتفق صادق بينهما الصدق و الأخرى مشكوكا فيها لا يدري هل هى صادق أم كاذبه و أنتجت نتيجة ظاهره الكذب و الامتناع، يسمّى هذا القياس قياس الخلف(ف،ق،٣،٣٤) - إذا كانت إحدى مقدمتيه(القياس الجزمى) أيهما اتفق صادق بينهما الصدق و الأخرى مشكوكا فيها لا ندري هل هى صادق أم كاذبه و أنتجت نتيجة ظاهره الكذب سمي هذا القياس قياس الخلف(ف،ق،٦،٨٦) - إذا أردنا أن ينتج شيئا بقياس الخلف فإننا نفرض

ما يريد أن ينتجه و ليكن ذلك قولنا:العالم ليس بأزلى و يأخذ نقيضه و هو العالم أزلى.و يضيف إليه مقدمه أخرى صادقه بينه الصدق ممّا إذا ائتلف إليه كان مجموعهما قياسا،و هو و لا أزلى واحد مؤلف فينتج أن العالم ليس بمؤلف فيجد النتيجة كاذبه ظاهره الكذب،فيلزم عن ذلك أن العالم ليس بأزلى(ف،ق،١٣،٨٦) -قياس الخلف فإنه مركّب من ثلاث قياسات حملّي مظهر قد صرّح به و حملّي مضمّر و شرطى مضمّر(ف،ج،١٨،١٠٤) -قياس الخلف تضعف قوته فى صناعه الجدل ما لم تكن الشنعه ظاهره جدا،أو تبلغ من قوه الشنعه إلى حيث لا يمكن أن يوجد قياس جدلى يشده،أو لا يوجد فيه رأى نبيه أصلا(ف،ج،٢٢،١٠٥) - (قياس)الخلف فهو صنفان:أحدهما أن لا يتّصل المحال بالموضوع أصلا،و الثانى أن يتّصل بين المحال و بين الموضوع و يكون المحال لازما دون الموضوع،و ذلك أن يرفع الموضوع و يطرح من بين أجزاء القياس فيبقى المحال لازما عن الأجزاء الباقية(ف،س،١٠،١٥٩) -القياس الخلف بالحقيقه هو قياس مركّب من قياسين شرطيين فقط.فإن كان المطلوب حملّيًا و هو المشتغل به فى كتاب أنولوطيقا،فإنّ النتيجة تكون هى الحملّيّه.و أمّا القياس فيكون شرطيا ليس فيه قياس حملّي،و ذلك إذا سلك فيه المسلك الطبيعى السهل.فأمّا القياسان الشرطيّان اللذان فيه،فأحدهما اقترانّي من شرطيه متصله،و مقدّمه يشاركها فى التالى؛ و الثانى قياس شرطى اتصاليّ استثنائيّ.و بذلك يتم الخلف وحده(س،ق،٤،٤٠٨) -إنّ قياس الخلف قد بان أنه يتم بالقياسات الاقترانيّه و الشرطيّه الاستثنائيّه(س،ق،٨،٤١٥) -قياس الخلف أيضا يكون من وجه مشابه لعكس القياس؛لأنّك تأخذ نقيض نتيجته ما، و تضيف إليه مقدّمه،و تبطل مسلّمًا ما.لكنّه يخالف بأنّ عكس القيام إنّما يكون دائما،إذا كان قبله قياس مقرّر الصغرى و الكبرى،و نتيجه حدثت عنه بالفعل،ثم عقد بعد ذلك قياس آخر لإبطال شىء معلوم.و أمّا الخلف،فقياس مبتدأ،لا يلزم أن يتقدّمه قياس،و إن اتفق فلا ندرى بعد ما ينتجه إلى أن ينتج محالا.لكن حال الحدود و الترتيب فيهما واحد(س،ق،٥١٨،٧) -أمّا(قياس)الخلف فإنه يقصد فيه فى أوّل الأمر أن ينتج شيئا غير المطلوب،ذلك الشىء بين الكذب على الإطلاق،أو عنده،و بينه و بين خصمه(س،ق،٦،٥٢١) -قياس الخلف فإنّما يفيد«برهان الإن»لأنّه يبيّن صدق شىء بكذب نقيضه لإجابه المحال.

و هذه كلها بأمور خارجيه،لكنّه فى قوته أن يعود إلى المستقيم،فيكون منه ما فى قوته أن يكون برهانا(س،ب،٧،٤٢) -المقدّمه الشنعه المضادّه للمشهور،و المقابله التى ليست بمشهوره أيضا،تكون جدليّه من وجه إذا قدّمت على سبيل التناقض بأن تنتج عن نقيض المطلوب بالقياس،ثم تجعل مقدّمه فى إبانه أن ما أنتج ذلك الشنعه،فهو شنعه.و هذا بطريق قياس الخلف(س،ج،٦،٧٤) - قياس الخلف مركّب من قياسين:أحدهما:

اقترانّي.و الآخر:استثنائيّ(س،أ،١٢،٥٠٣)

قياس الخلف موجود صحته في الطبائع (الطبائع) وحيث يبين فإنه يتفق على سبيل التذکر لا سبيل التعلّم (مر،ت،٥،٨٨) - صورته قياس الخلف من اقترانئ متصل و حملئ جميعا... و من استثنائئ أستثنئ فيه نقيض التالي فينتج نقيض المقدم الذي هو أن الدعوى كاذبه (مر،ت،٣،١٥١) - قياس الخلف يبين الدعوى بإبطال نقيضه، بأن يلزم النقيض محال، فإن ذلك يكون بقياسين:

أحدهما مؤلف من اقترانئ متصل حملئ و الثاني من استثنائئ يستثنئ نقيض التالي، فيبطل به المقدم، و المستثنئ هو نقيض النتيجة الذي هو نقيض التالي، و النتيجة من هذا الاستثنائئ نقيض المقدم (مر،ت،٧،١٥٢) - إن (قياس) الخلف مؤلف من قياسين أحدهما مركب من الحملئ و الشرطئ، و الثاني استثنائئ، و القياس المؤلف من الحملئ و الشرطئ فيه نقيض المقدمه المسلّمه المتفق عليها، و الاستثنائئ هو الذي يتبين فيه نقيض الدعوى التي هي الدعوى الأصلية (مر،ت،٤،١٥٣) - الفرق بين (القياس) المستقيم و (قياس) الخلف أن المستقيم، يقصد في أول الأمر فنقيس على الشيء الذي نريد أن نثبت، و أما الخلف فإنه يقصد في أول الأمر أن ينتج شيئا غير المطلوب، فإذا بان كذبه عاد و أنتج كذب ما هو بسببه فأنتج صدق نقيض ذلك، و بينهما خلاف غير ذلك، فلهذا إذا أردت أن تردّ الخلف إلى المستقيم عكست القياس، فأخذت نقيض المحال و قرنته بالصادقه، فأنتج لك نقيضه، و هو المطلوب (مر،ت،١٥،١٥٥) - قياس الخلف ما يبين به الصدق من الكذب (مر،ت،٩،١٧٣) - قياس الخلف... يفيد برهان «أن» لأنه يبين صدق شيء لكذب نقيضه لاجابه المحال (مر،ت،٨،٢٣١) - قياس الخلف فصورته أن تثبت مذهبك بإبطال نقيضه بأن تلزم عليه محالات بأن تضيف إليه مقدمه ظاهره الصدق و ينتج منه نتيجة ظاهره الكذب، ثم تقول النتيجة الكاذبه لا تحصل إلا من مقدمات كاذبه و إحدى المقدمتين ظاهره الصدق، فيتعين الكذب في المقدمه الثانيه التي هي مذهب الخصم (م،١٢،٣٨) - (قياس الخلف)... صورته في صورته القياس الحملئ (ع،١٣،١٥٨) - إذا كانت المقدمتان صادقتين سمئ قياسا مستقيما. و إن كانت إحدى المقدمتين ظاهره الصدق، و الأخرى كاذبه، أو مشكوكا فيها، و أنتج نتيجة بينه الكذب، ليستدل بها على أن المقدمه كاذبه، سمئ قياس خلف (ع،١٧،١٥٨) - طريق هذا القياس أن تأخذ مذهب الخصم و تجعله مقدمه. و تضيف إليه مقدمه أخرى ظاهره الصدق، فينتج من القياس نتيجة ظاهره الكذب، فيتبين أن ذلك لوجود كاذبه في المقدمات. و يجوز أن يسمئ هذا (قياس الخلف)، لأنك ترجع من النتيجة إلى الخلف، فتأخذ مطلوبك من المقدمه التي خلفتها كأنها مسلّمه (ع،١،١٦٠) - يجوز أن يسمئ (قياس الخلف)؛ لأن الخلف هو الكذب المناقض للصدق، و قد أدرجت في المقدمات كاذبه في معرض الصدق. و لا مشاخه في التسميه بعد فهم المعنى (ع،٣،١٦٠)

-قياس الخلف و القياس المستقيم صورته صورة القياس الحملى. لكن إذا كانت المقدمتان صادقتين سمى قياسا مستقيما. و إن كانت إحدى المقدمتين ظاهره الصدق، و الأخرى كاذبه، أو مشكوكا فيها، و أنتج نتيجة بينه الكذب، ليستدل بها على أن المقدمه كاذبه، سمى قياس خلف (غ، ع، ١٢، ٣٧١) -قياس الخلف يكون من وجه مشابه لعكس القياس لأنك تأخذ نقيض نتيجة ما و تضيف إليه مقدمه و تبطل مسلما ما، لكنّه يخالفه بأن عكس القياس إنما يكون دائما إذا كان قبله قياس مقررا للصغرى و الكبرى و نتيجة حدثت عنه بالفعل، ثم عقد قياس آخر لإبطال شىء معلوم (ب، م، ٢٠، ١٨٤) -قياس الخلف و هو الذى يثبت حقيه المطلوب بطلان نقيضه، و الحق لا يخرج عن الشىء و نقيضه، فإذا بطل النقيض تعين المطلوب، و هو مركب من قياسين أحدهما اقترانى و الآخر استثنائى (سى، ب، ١، ١٧٤) -قياس الخلف إنما يكون بسياقه الكلام فيه إلى المحال بقياس حملى، و من أن المطلوب فيه الأول إنما يلزم و يبين بقياس شرطى (ش، ق، ٩، ٢٣٤) -قياس الخلف ليس يحل منه إلا القياس الحملى الذى يسوق إلى المحال لا- القياس الشرطى، لأنه قد تبين أنه مركب من النوعين من القياس (ش، ق، ١٨، ٢٦٩) -قياس الخلف.. يكون إذا وضعنا نقيض النتيجة المقصود بيانها و أضفنا إلى ذلك مقدمه أخرى معترفا بها فأنتج لنا أمرا مستحيلا و هذا النوع من القياس قد تبين أنه مركب من شرطى و حملى و هو السائق إلى المحال. و هذا القياس يقع فى قياس الخلف فى الأشكال الثلاثه كلها (ش، ق، ١٧، ٣١١) -قياس الخلف شبيه بعكس القياس لأن كليهما يبطل بهما. و إنما الفرق بينهما أن القياس المنعكس يكون من أخذ النقيض فيه و المقدمه المضافه إليه بعد وجود القياس حتى يكون النقيض نتيجة ذلك القياس و المقدمه المضافه هى إحدى مقدمتى ذلك القياس؛ و أما القياس الذى على طريق الخلف فإنما نأخذ نقيض المقصود بيانه لا نقيض نتيجة قياس و نضيف إليه مقدمه صادقه لا مقدمه مفروض (ش، ق، ٢٠، ٣١١) -عكس القياس إنما يتأتى به إبطال الشىء الكاذب بأن يتسلم نقيض المحال الذى هو الصادق، و فى قياس الخلف إنما تتبين النتيجة بوضع المحال نفسه (ش، ق، ٤، ٣١٢) -تبين من قياس الخلف أمران... أحدهما أنه إنما يكون دائما منتفعا به فى كل مادّه بأخذ النقيض لا بأخذ الضدّ، و الثانى أن جميع المطالب تتأتى به فى الشكل الثانى و الثالث (ش، ق، ٨، ٣١٧) -الفرق بين القياس المستقيم و قياس الخلف إذا أنتجا مطلوبا واحدا بعينه من مقدمات واحده بعينها أن القياس الذى بالخلف نضع أولا ما نريد بطلانه و هو نقيض ما نروم بيانه ليسوق القول إلى كذب معترف به؛ و أما القياس المستقيم فإنه يبتدئ من مقدمات معترف بها... إلا- أن القياس المستقيم يكون من المقدمتين اللتين يكون عنهما القياس، و أما الذى بالخلف فأحدى مقدمتيه فقط هى من مقدمتى القياس المستقيم و الثانى نقيض النتيجة المشكوك فيها... (ش، ق، ٣، ٣١٩)

-قياس الخلف ينتج من الأعراف عندنا لا- من الأعراف بالطبع. و ما ينتج من الأعراف بالطبع فهو أفضل (ش،ب،٦،٤٤٠) -قياس الخلف... كان مركباً من حملى و شرطى (ش،ب،١٠،٤٤٠) -القياس السائق إلى الخلف فعل ما تفعله الفكره بالطبع و إنما بالصناعه (ش،ب،١١،٤٤٠) -قياس الخلف مركب من قياسين أحدهم اقترانى و الآخر استثنائى (ر،ل،١٧،٤٣) -إن قياس الخلف الذى هو عمدته فى إثبات العكوس و إنتاج الأقيسه (ه،م،٥،٦٣) -ما استقرّ عليه رأى الشيخ أنه (قياس خلف) مركب من قياسين: أحدهما: اقترانى شرطى.

و الآخر: استثنائى من متصله. أمّا الاقترانى مركب من متصله و حمليه، يشار كها فى تاليها، و يكون مقدّم المتصله هو فرض المطلوب غير حق. و تاليها ما يلزم من ذلك، و هو: وضع نقيض المطلوب على أنه حق. و الحملية هى مقدّمه غير متنازعه، تقترن بنقيض المطلوب على هيئه منتجه، فينتجان: متصله، مقدّمها المقدّم المذكور، و تاليها نتيجته الاقتران المذكور. و هى مناقضه لحكم متفق عليه.

و أمّا الاستثنائى، فهو من المتصله التى هى نتيجته القياس الأول، و يستثنى فيه نقيض تاليها، الذى كذبه الحكم المتفق عليه، لينتج نقيض مقدّمها، الذى هو فرض المطلوب غير حق.

فتكون النتيجة كون المطلوب حقاً. و ظاهر أنه يحتاج إلى مقدّمين مسلمّتين: إحداهما: ما جعلت كبرى الاقترانى. و الثانيه: هى الحكم المتفق عليه. و قياس الخلف يتألف من نقيض المطلوب؛ و من هاتين المقدّمتين (ط،ش،٣،٥٠٥) -قياس الخلف هو مركب من قياسين أحدهما اقترانى و الثانى استثنائى (م،ط،١،٣٤٦) -قياس الخلف هو إثبات المطلوب بإبطال نقيضه (ن،ش،١١،٣١) - قياس الخلف هو إثبات المطلوب بإبطال نقيضه (ض،س،١٥،٣٤)

قياس الدلاله

- (الحدّ الأوسط) إن لم يكن علّه، سمّاه الفقهاء (قياس الدلاله) و المنطقيون سمّوه (برهان الإن) أى هو دليل على أن الحدّ الأكبر موجود للأصغر، من غير بيان علّته (غ،ع،٣،٢٤٣) - إذا تلازمت نتيجتان بعلمه واحده، جاز أن يستدل بإحدى النتيجتين على الأخرى، فيكون قياس دلاله (غ،ع،١٦،٢٤٤) - برهان الإن أو قياس الدلاله هو ما لم يكن الحدّ الأوسط فيه علّه للحدّ الأكبر (غ،ع،١٤،٣٥٢) - قياس الدلاله أو برهان الإن هو ما لم يكن الحدّ الأوسط فيه علّه للحدّ الأكبر مثل: هذا شعبان؛ فإذا هو قريب العهد بالأكل (غ،ع،٩،٣٧٢) - قياس الدلاله فهو أن يكون الأمر المكّرر فى المقدّمين معلولاً و مسبباً (غ،ح،٧،٧٠) - إن استدلت بالمعلول على العلّه فهو قياس دلاله (غ،ح،١١،٧٠) - الفراسه البدئيه هى عين «التمثيل»، غير أنّ الجامع فيها بين الأصل و الفرع دليل العلّه، لا نفسها، و هو المسمّى فى عرف الفقهاء ب«قياس الدلاله» (ت،ر،٢١،٢٠٩،١)

قياس الدور

- أمّا بيان (قياس) الدور فأن يكون معنا قياس

على مطلوب، ثم يجعل المطلوب مع عكس إحدى المقدمتين قياساً على إنتاج المقدمه الأخرى، فيكون المطلوب تاره مقدمه، و المقدمه تاره مطلوباً. فتاره توجد تلك المقدمه في بيان المطلوب، و تاره يؤخذ المطلوب في بيانها. و بالحقيقه المطلوب و المقدمه يكون واحداً (س، ق، ١٢، ٥٠٦) - قياس الدور هو أن تأخذ النتيجة و عكس إحدى المقدمتين قياساً على نتاج المقدمه الأخرى، فتاره تكون المقدمه مثبته للنتيجه و تاره تكون النتيجة مثبته للمقدمه، و هذا أيضاً من جمله عوارض القياس (س، ب، ١٠، ١٧٩)

قياس دورى

- (القياس) الدورى باطل، سواء كان الحد المتكرر تخلله واسطه، أو وسائط أو لم يتخلل. فنقول: ليس هذا هو الدورى الباطل.

إنما الباطل أن يؤخذ الشىء فى بيان نفسه بعينه (غ، ع، ١٤، ٢٥٤) - قياس دورى هو ما يؤخذ فيه الشىء فى بيان نفسه (غ، ع، ٣٧٢، ١١)

قياس ردىء

- إن القياس الردىء هو أن تكون له صورته القياس فى ظاهره، أو يشبه صورته القياس ثم يفارق بالمادّه (س، س، ٣، ٤٩)

قياس زينون

- قياس زينون... يقول إنه لا حركه؛ لأنه لو كانت حركه لكانت تحتاج أن تقطع أنصافاً بلا نهايه فى زمان متناه (س، س، ١٤، ٩٤)

قياس سائق الى المحال

- القياس الذى يؤدى إلى الاستحاله يكون مؤلفاً من إحدى مقدمتى القياس و من نقيض النتيجة فى الجبهه و السلب، فيكون مختلطاً من مقدمه ضروريه و مطلقه أو ممكنه (ش، ق، ٢٠، ١٧٦) - إن كلا - القياسين، أعنى الجزمى و السائق إلى المحال، إنما يكتسبان بأخذ لواحق الطرفين أو بموضوعاتها، و بأخذ شىء واحد يكرر فيهما (ش، ق، ٩، ٢٥٤) - القياس السائق إلى المحال يأتلف من مقدمتين إحداهما المقدمه الحق و الأخرى كذب، فينتج نقيض المقدمه الحق الثانيه (ش، ق، ١١، ٢٥٤) - القياس السائق إلى المحال و هو قياس الخلف... هذا القياس لما كان يرفع بعض المقدمات الموضوعه فيه بما ينتج من الكذب و الاستحاله، يعرض فيه كثيراً أن يدخل المقدمه التى يقصد المغالط إصالتها فى جمله المقدمات الكاذبه التى يعرض عنها الكذب (ش، س، ١٢، ٦٧٨)

قياس سائلى

- القياس السائلى، محصّل من المقدمات التى من حقها أن تكون أولاً - مسائل، فإذا تسلّمت كان حينئذ له سبيل إلى القياس السائلى (س، ج، ٩، ٣٠)

قياس سوفسطائى

- ما يوقع شبيهه اليقين و هو إمّا القياس الجدلى و إمّا القياس السوفسطائى (س، ب، ٨، ٤) - القياس السوفسطائى الذى الغرض فيه

إظهار

ص: ٦٩٩

الحكمه و فضل البيان (س،س، ١٠، ٥٦) - القول الذي لا يلزم عنه الحق - أعنى القياس السوفسطائي - إما أن لا يكون ترتيبه بحسب شكل من الأشكال أو لا يكون بحسب ضرب من الضروب منتج. أو لا تكون هناك الأجزاء الأولى و الثانى متمايزه، أو لا تكون المقدمات صادقه، أو لا تكون عين المطلوب، أو لا تكون أعرف منه (مر،ت، ١٢، ٢٦٨) - (القياس) السوفسطائي ما مقدماته مشتبهه بالواجب قبولها (م،ط، ٢٤، ٣٤٩) - صاحب القياس السوفسطائي فى مقابله الحكيم (م،ط، ٢٩، ٣٤٩)

قياس الشبه

- «قياس الشبه» فإذا قيل به لم يخرج عن أحدهما. فإنّ الجامع المشترك بين الأصل و الفرع إما أن يكون هو «العله»، أو «ما يستلزم العله»، و ما استلزمها فهو «دليلها». و إذا كان الجامع لا «عله»، و لا «ما يستلزم العله»، لم يكن الاشتراك فيه مقتضيا للاشتراك فى الحكم، بل كان المشترك قد يكون معه العله، و قد لا يكون. فلا يعلم حينئذ أنّ عله الأصل موجوده فى الفرع، فلا يعلم صحه القياس (ت، ر، ٣، ٢٠٤، ١)

قياس شرطى

- القياس الشرطى هو أيضا من مقدمتين كبراهما شرطيه و صغراهما حمليه يقرن بهما حرف الاستثناء، كقولنا غير أن و إلا أن و لكن و ما قام مقامها (ف، ق، ٧، ٣١) - القياس الشرطى ضربان: متصل و منفصل، فالمتصل ما كانت كبراه شرطيه متصله، و المنفصل ما كانت كبراه شرطيه منفصله (ف، ق، ٩، ٣١) - القياس الشرطى منه متصل و منه منفصل، و المتصل منه ما اتصال التالى بالمقدم فيه بالطبع و ضرورى، و منه ما هو كائن فى وقت ما أو بالاتفاق و الوضع و الاصطلاح (ف، ج، ١٩، ١٠٢) - يسمّى كلّ قياس شرطى قياس الوضع، إذ كان كل واحد من جزئى الشريطه و هما المقدم و التالى يوضع وضعاً من غير أن يكون و لا واحد منهما صحيحاً عند الذى يضعه (ف، ج، ١١، ١٠٤) - القياس الشرطى هو الذى فيه مقدمه شرطيه.

و هذا ينقسم إلى خمس أنواع: إلى القياسين المتصلين، و إلى المنفصلين، و إلى الذى على طريق السلب (ز، ق، ٤، ٩٤) - القياس الشرطى فقد وضح من أمره أنّه تتم فائدته بالاقترانين. و إذ الكلام فى أنولوطيقا القديمه إنّما هو فى القياس المنتج للحملى، فيكون المراد بالاقترانين فيه، و بالحملين واحدا (س، ق، ٩، ٤١٥) - الاستقراء الذى تستوفى فيه الجزئيات كلها فإنّه يفيد اليقين أيضا إن كانت القضايا الجزئيه يقينيه، و هى التى تصير فى القول كبريات و إن كان حقها أن تكون صغريات، و هى فى جمله البرهان المفيد «للأنّ»، و ذلك لأن ذلك الاستقراء هو بالحقيقه قياس، و هو القياس الشرطى الذى أسمّيه: «المقسّم». فهو داخل فى هذا الحكم. إنّما الاستقراء الآخر هو الذى لا يدخل فى هذا الحدّ (س، ب، ٢١، ٣١) - القياس قياس شرطى، مثاله: إن كانت اللذه

خيرا، فما هو أكثر لذه فهو أكثر خيرا؛ وإن كان الجور شرا، فما هو أكثر جورا فهو أشد شرا.

و هذا مشهور (س، ج، ١٠، ١٣٨) - (القياس الشرطي) نقول: إن المتصلات قد تتألف منها أشكال ثلاثة كأشكال الحمليات و تشارك في تال أو مقدّم، و تفترق في تال أو مقدّم. كما كانت في الحمليات تشارك في موضوع أو محمول، و تفترق في موضوع محمول (س، أ، ١، ٤٨٧) - القياسات الشرطيه فليس المسلم فيها النتيجة؛ فإن المسلم فيها هو ما يكون فيه صدق أو كذب، و الصدق و الكذب يعرض للمقدمه الشرطيه كما هي، و المسلم إنما هو حال النسبه بين المقدّم و التالي، لا أحد جزأيه الذي هو النتيجة؛ فإن قولنا: «إن كانت الشمس طالعه فالنهار موجود» هو المسلم، و النتيجة أحد جزأيه، فالمسلم غير النتيجة (مرت، ١، ١١١) - القياس الشرطي المتصل يتركب من مقدمتين:

إحداهما: مركبه من قضيتين بهما صيغه شرط.

و الأخرى: حملية واحده، هي المذكوره في المقدمه الأولى بعينها، أو نقيضها، و يقرب بها كلمه الاستثناء و الاستثناء إمّا أن يكون: لعين التالي أو لنقيضه أو لعين المقدّم أو لنقيضه (غ، ع، ١٠، ٣٦٩) - المنتج منه (القياس الشرطي المتصل) اثنان هما: عين المقدّم و نقيض التالي و أمّا عين التالي و نقيض المقدّم فلا ينتجان (غ، ع، ١٧، ٣٦٩) - القياس الشرطي... لا يستغنى عن القياس الحملى (ش، ق، ٢٤، ٢٣٤) - القياس الشرطي جنسان أولان: أحدهما القياس المتصل و هو الذي يتركب من المتلازمات و يرتبط بحروف الشرط التي تعطى الاتصال... و الجنس الثاني الشرطي المنفصل و هو يتركب من المتعانداه التامه العناد و تفرق به حروف الشرط التي تدلّ على الانفصال (ش، ق، ٢٥، ٢٣٤) - القياس الشرطي... يتبين فيه المستثنى بقياس حملى (ش، ق، ١٦، ٢٦٩) - القياس الشرطي المسمى بالاستثنائي، و هو قسمان أيضا متصل و منفصل. فالمتصل هو الذي يحكم فيه بلزوم قضيه أخرى أو لا لزومها، و هو الذي يكون فيه حرف شرط، نحو لو كان فيهما آلهه إلاّ الله لفسدتا، و تسمى المقدمه المشتمله على الشرط شرطيه و الأخرى استثنائية، و لا يجوز أن يكون المقدّم أعم من التالي، كما لا يكون الموضوع أعم من المحمول، إذ يلزم من الحكم على الأعم الحكم على الأخص لا العكس (ض، س، ٢٨، ٣٣)

قياس شعري

- أمّا القياس الشعري فإنه و إن كان لا يحاول إيقاع التصديق، بل التخيل، فإنه يرى أنه يوقع التصديق، و لا يعترف فيه من حيث هو شعر أنه كذب، و هو يستعمل مقدماته على أنها مسلمه (س، ق، ٩، ٥٧) - القياس الشعري لا يوقع تصديقا و لكن يوقع تخيلا محرّكا للنفس إلى انبساط و انقباض بالمحاكاة لأمر جميله أو قبيحه (س، ب، ٩، ٤) - القياس العذى لا يوقع تصديقا البته و لكن تخيلا، بأن يرغب النفس في شيء أو ينفرها أو يقوّرها

أو يبسّ طها أو يقبضها، وهو القياس الشعري (مر، ت، ١٥، ٥) - مواد القياس الشعري: فالمخيلات (سى، ب، ١٠، ٢٢٩) -
(القياس) الشعري ما مقدّماته مخيّله (م، ط، ٢٢، ٣٤٩)

قياس الشمول

- الاستدلال بـ «الكلى» على «الجزئى» هو «قياس الشمول»؛ و بـ «الجزئى» على «الكلى» هو «الاستقراء»، إمّا «التام» إن علم شموله للأفراد، و
إلا فـ «الناقص» (ت، ر، ٢٣، ٣٢، ١) - كل «قياس شمول» فإنّه يعود إلى «التمثيل» كما أنّ كل «قياس تمثيل» فإنّه يعود إلى «شمول» (ت، ر،
٢٦، ٣٢، ١) - جعلهم (المنطقيون) «قياس الشمول» يفيد اليقين دون «قياس التمثيل» خطأ (ت، ر، ١، ٢٨، ٣٢) - «قياس التمثيل» و «قياس
الشمول» سواء (ت، ر، ١٠، ١٢٨، ١) - «قياس الشمول» هو انتقال الذهن من «المعيّن» إلى «المعنى المشترك الكلى المتناول له و
لغيره»، و الحكم عليه بما يلزم المشترك الكلى بأن ينتقل من ذلك الكلى اللازم إلى الملزوم الأول - هو «المعيّن» (ت، ر، ١، ١٣١،
١) - إذا كان «قياس التمثيل» إمّا يكون تامّاً بانتفاء الفارق، و إمّا بإبداء جامع، و هو كلى بجمعهما يستلزم الحكم. و كلّ منهما يمكن
تصويره بصوره «قياس الشمول». و هو يتضمّن لزوم الحكم للكلى، و لزوم الكلى لجزئياته. و هذا حقيقة «قياس الشمول»، ليس ذلك
استدلالاً بمجرد ثبوته لجزئى على ثبوته لجزئى آخر (ت، ر، ١٤، ٢٠٤، ١) - تفريقهم (المنطقيون) بين «قياس الشمول» و «قياس
التمثيل»، بأنّ الأوّل قد يفيد اليقين و الثانى لا يفيد إلاّ الظن، فرق باطل (ت، ر، ١، ٣، ٢١٠) - صار قولهم (المنطقيون) «الواحد لا يصدر
عنه إلاّ واحد» باطلاً - فى «قياس الشمول» و باطلاً فى «قياس التمثيل» (ت، ر، ٧، ٢١٧، ١) - ما ذكروه (المنطقيون) من «البرهان»، و أنّهم
يعظمون «قياس الشمول»، و يستخفون بـ «قياس التمثيل»، و يزعمون أنّه إمّا يفيد الظن، و أنّ العلم لا يحصل إلاّ بذاك. و ليس الأمر
كذلك، بل هما فى الحقيقة من جنس واحد (ت، ر، ١، ٢٣، ٢٢٨) - «قياس التمثيل» الصحيح أولى بإفاده المطلوب - علما كان أو
ظناً - من مجرد «قياس الشمول» (ت، ر، ١، ٢٢٩، ١) - لا يصح «قياس الشمول» فى الأمر العام إلاّ بتوسط «قياس التمثيل» (ت، ر، ٣، ٢٢٩، ١)
- كل «قياس شمول» يمكن جعله «قياس تمثيل».

فإذا افاد اليقين لم يزد «التمثيل» إلاّ قوّه (ت، ر، ١٦، ٢٣٩، ١) - «قياس التمثيل» يمكن جعله «قياس شمول»، لكن قد يكون بيان صحته
محتاجاً إلى بيان إحدى مقدّمته، لا سيما الكبرى، فإنها هى فى الغالب التى تحتاج إلى البيان (ت، ر، ١، ١٩، ٢٣٩) - «قياس
الشمول» و «قياس التمثيل» متلازمان (ت، ر، ١٦، ٩٨، ٢) - «قياس الشمول» لا بدّ فيه من حدّ أوسط مكرّر، و ذاك هو مناط الحكم
فى «قياس التمثيل».

و هو القدر المشترك، و هو الجامع بين الأصل و الفرع (ت، ر ١٧، ٩٨، ٢) - «قياس الشمول» يؤول في الحقيقة إلى «قياس التمثيل»، كما أنّ الآخر في الحقيقة يؤول إلى الأول. و لهذا تنازع الناس في مسمى «القياس». فقيل: هو «قياس التمثيل» فقط، و هو قول أكثر الأصوليين؛ و قيل «قياس الشمول» فقط، و هو قول أكثر المنطقيين؛ و قيل بل القياسان جميعا، و هو قول أكثر الفقهاء و المتكلمين (ت، ر ١٢، ١٠٧، ٢) - «قياس الشمول» يمكن جعله «قياس تمثيل»، و بالعكس (ت، ر ٢٠، ١٠٧، ٢) - في «قياس الشمول» إذا أرادوا (المنطقيون) إثبات المقدمه الكبرى التي هي نظير جعل المشترك بين الأصل و الفرع مناطا للحكم، فلا بدّ من دليل يبيّن ثبوت الحكم لجميع أفراد المقدمه باعتبار القدر المشترك الكليّ بين الأفراد. و هذا هو القدر المشترك الجامع في «قياس التمثيل». فالجامع هو الكليّ، و الكليّ هو الجامع (ت، ر ١٥، ١٠٨، ٢) - لا يمكن أحدا أن يثبت قضيه كليه ب «قياس شمولى» إلاّ و إثباتها ب «التمثيل» أيسر و أظهر (ت، ر ٢٣، ٢١٥، ٢)

قياس شمولي

- «القياس الشمولى» عندهم ليس إلاّ أمورا كليه مشتركه، و لكن لا تختصّ ب «واجب الوجود» ربّ العالمين - سبحانه و تعالى (ت، ر ١، ٢١، ١٥٧) - لا يمكن قط أن يحصل ب «القياس الشمولى المنطقى» الذى يسمّونه «البرهانى» علم إلاّ و ذلك يحصل ب «قياس التمثيل» الذى يستضعفونه (ت، ر ٢٥، ٥١، ٢)

قياس صحيح

- إذا خلا القياس عن كذب المقدمات، و فساد الاشتراك، و له صورته قياسيه فهو قياس صحيح (س، س، ٨، ٥٠)

قياس صناعي

- القياس الصناعىّ هو أن يكون لك غرض، فتطلب ما ينتجه أو تنتج مقابله، و ما ينتج الشىء عله له من حيث هو نتيجته، فيكون نظرك حينئذ مبتديا من معلول إلى عله، و يكون مع ذلك نظرك في جمله تطلب أن تفضيها بإدخال الوسيط كما ستعلمه بعد من أجزائها. و يكون نظرك مبتديا من واحد يحلله إلى كثره، و يطلب له مبادئ كثيره. و هذا النوع من النظر يسمّى التحليل بالعكس، كما أن مقابله يسمّى التركيب (س، ق، ١٣، ٨)

قياس الطرد

- ما أمر الله به من الاعتبار فى كتابه يتناول «قياس الطرد» و «قياس العكس» (ت، ر ٢، ٢٧، ١١٢) - لما أهلك المكذّبين للرسول بتكذيبهم كان من الاعتبار أن يعلم أنّ من فعل ما فعلوا أصابه ما أصابهم، فيتقى تكذيب الرسل حذرا من العقوبه، و هذا «قياس الطرد» (ت، ر ٢، ٢٩، ١١٢)

قياس العكس

- ما أمر الله به من الاعتبار فى كتابه يتناول «قياس الطرد» و «قياس العكس» (ت، ر ٢، ٢٧، ١١٢)

-يعلم أنّ من لم يكذب الرسل بل أتبعهم لا- يصيبه ما أصاب هؤلاء، وهذا «قياس العكس» و هو المقصود من الاعتبار بالمعدّين، فإنّ المقصود أن يثبت في الفرع عكس حكم الأصل لا نظيره (ت، ر، ٢، ١١٣، ٢)

قياس العلامه

-قياس العلامه ضمير يثبت فيه الأ- كبر للأصغر بعلامه. و تلك العلامه إمّا ضروريّه، و إمّا محموده مظنوننه. و الحدّ الأوسط في القياس الكائن من العلامه يقع على جهات ثلاثه: إمّا أن يصلح أن يكون حدّا أوسط محمولاً على الأصغر دون الأكبر، مثل اللبن إذا جعلته علامه للولاده، فيقال المرأه لها لبن، فقد ولدت؛ و هذا يخص كثيرا باسم الدليل. و إمّا أن يصلح أن يجعل أوسط موضوعاً لهما جميعاً، كقول القائل: الحكماء ذوو فضائل، لأنّ فلانا ذو فضل و فلانا حكيم. و إمّا أن يصلح أن يجعل أوسط محمولاً عليهما جميعاً و لو بالإيجاب في الشكل الثاني، لأن مثل هذا في الخطائيات مقبول لأنّه قياس مظنون (س، ق، ٢، ٥٧٤)

قياس العله

-الحدّ الأوسط إن كان علّه للحدّ الأكبر سمّاه الفقهاء (قياس العله) و سمّاه المنطقيون (برهان اللّم) أى ذكر ما يجاب به عن لم (غ، ع، ٢٤٣، ١) -قياس العله أيضا ينقسم إلى قسمين: الأول: ما يكون الأوسط فيه علّه للنتيجه، و لا يكون علّه لوجود الأكبر في نفسه، القسم الثاني: ما يكون علّه لوجود الحدّ الأ- كبر على الإطلاق، لا- كهذا المثال، و قد لا- يكون على الإطلاق، كالشئ الذى له علل متعدده، فإن آحاد العلل لا يمكن أن تجعل علّه للحدّ الأكبر مطلقاً، بل هى علّه في وقت مخصوص، و محل مخصوص (غ، ع، ٢٤٤، ٢٥) -برهان اللّم أو قياس العله هو ما يكون الحدّ الأوسط فيه علّه للحدّ الأكبر (غ، ع، ١٦، ٣٥٢) -قياس العله أو برهان اللّم هو ما يكون الحدّ الأوسط فيه علّه للحدّ الأ- كبر، مثل هذه الخشبه محترقه لأنها أصابتها النار (غ، ع، ٧، ٣٧٢) -إن استدلت بالعلّه على المعلول فقياسك قياس علّه (غ، ح، ١٠، ٧٠) -مثال قياس العله في الفقه الاستدلال بالسكر على التحريم (غ، ح، ٦، ٧١) -إبداء الجامع، و هو علّه الحكم في الأصل، يسمّى «قياس العله». و إمّا ما يدلّ على العله، و هو «قياس الدلاله»، فهذا صار قياس تمثيل و تعليل معاً (ت، ر، ١١، ٩٨، ١)

قياس علمي

-القياس العلمى و هو البرهان هو القياس المؤلّف من مقدمات صادقه كليّه يقينيه أول، أو من مقدمات حصل عليها من مقدمات صادقه كليّه يقينيه أول (ف، ج، ٨، ٢٧)

قياس على الاطلاق

-إذا رأيت الحدود لم تتميز على واجبها، علمت أنّه لم ينعقد قياس على الإطلاق (س، س، ٧، ٣٩)

قياس العناد

-مما ينتفع به السائل المغالط أن يطوى المسافه

بين ابتداء كلامه و بين الإنتاج، و بين ما يقرب من النتيجة و بين النتيجة-إن كانت الوسائط كثيره... و ربّما انحرفوا إلى نقيض المطلوب فيثبتونه لرفع المطلوب، أو يرفعونه لوضع المطلوب؛ و ربّما انحرفوا عن طريق المسأله، بل أوردوا الكلام القياسى متّصلا بالنتيجه كأنه ظاهر لا يحتاج إلى التسلم؛ و هذا هو الرسم فى زماننا هذا عند المشاغبه الذين يسمون متكلمين. فهذه هى حيل السائلين، و ينتفع بها جميع من يقيس قياس العناد(س،س، ١١، ٧٥)

قياس غلط

-إنّ(القياس)الغلط قد يقع إمّا لسبب فى القياس و هو أن يكون المدعى قياسا، ليس بقياس فى صورته، و هو أن لا يكون على سبيل شكل منتج، أو يكون قياسا فى صورته، و لكنّه ينتج غير المطلوب(س،أ، ٤، ٥٤٥)

قياس غلط مع طلب الحق

-قياس غلط مع طلب الحق...إنّما وقع سهوا؛ و السبب فيه أن قائله طلب أن يعنى على المبادئ الخاصه، و أن ينساق إلى الحق، لكنّه سها، فإمّا بنى على شبيهه بالمبادئ الخاصه، و إمّا بنى على المبادئ الخاصه و لم يحسن البناء(س،س، ٦، ٥٦)

قياس غير كامل

-أما القياس غير الكامل فهو الذى نتيجه غير ظاهره للزوم للمقدّمات بمنزله ضروب الشكل الثانى و ضروب الشكل الثالث(ز،ق، ١٠، ١١١) -الذى الحدّ الأوسط فيه محمول على موضوع المطلوب و محموله معا، الذى هو فيه موضوع لكليهما و ليسا بكاملين، (قياس غير كامل)(ب،م، ٢٤، ١٢٤)

قياس فراسه

-قياس الفراسه هو طريق و مسلك القياس منه على صورته و هيئه و نتيجه للقياس بعلامه موجوده فى البدن، بمنزله قولنا: إنّ الشجاعه موجوده للنفس السبع(ز،ق، ٧، ١٩٩) -إنّ قياس الفراسه من جمله القياسات التمثيليه العلاميه. فإنّه إذا سلّم أن الانفعالات و المزاجات الواقعه فى ابتداء الجبله و الطبيعه، تتبعها أخلاق النفس، كما تتبعها هيئات البدن، سلّمت الفراسه. أو رؤى أنّ الانفعالات الطبيعه للنفس كالغضب و الشهوه و الأخلاق، يتبعها تغيير فى هيئه البدن و مزاجه، كما يتبعها فى النفس؛ سلّمت الفراسه(س،ق، ١، ٥٧٩) -قياس الفراسه...يكون وجوده ممكنا عند من يسلمّ أن عوارض النفس الطبيعه مثل الغضب و الشجاعه تتأثر عنها النفس و البدن فى أصل الخلقه(ش،ق، ٢٢، ٣٥٩)

قياس فراسى

-القياس الفراسى...هو شبيه بالدليل من وجه و بالتمثيل من وجه. و الحدّ الأوسط فيه هيئه بدنيّه يوجد للإنسان المفرس فيه و لحيوان آخر غير ناطق، و يعتقد أنّ من شأن تلك الهيئه أن يتبع مزاجا و يتبعه خلق ما. و يكون حدوده أربعه كحدود التمثيل، مثل زيد و الأسد و عرض الصدر الموجود لهما- و هو مسلّم-

و الشجاعه الموجوده للأسد-و هى مسلّمه- و لزيد-بالحجّه-،فيقال إنّ زيدا عريض الصدر و كلّ عريض الصدر شجاع لأنّ الأسد عريض الصدر و شجاع(مر،ت،١٤،١٩١) -القياس الفراسى:و هو يشبه الدليل من وجه و التمثيل من وجه،و الأوسط فيه هيئه بدنيه توجد فى الإنسان المتفرّس فيه و لحيوان آخر غير ناطق و يكون من شأن تلك الهيئه أن تتبع مزاجا يتبعه خلق.فإذا وجدت تلك الهيئه حدس بوجود ذلك الخلق لأنهما معلولا عله واحده(سى،ب،١٣،٢١٦)

قياس كاذب

-القياس الكاذب يكون من الكذب،لأن كل قياس إما أن يكون من مقدّمتين،و إما من أكثر.

فإن كان من مقدّمتين فأحدهما لا محاله كذب أو كلتاهما،لأنه لا يمكن أن ينتج الكذب من مقدّمات صدق(أ،ق،٥،٢٨٤) - القياس الكاذب يقال على ضربين و ذلك أنه إما أن يؤلّف كذبا،و إما إذ ليس هو قياسا يظنّ أنه يكون قياسا(أ،س،٣،٩١٧) -إنّما تمنع عقد التبكيث الباطل أن تحسّ باتصال المقدّمه المسئول عنها بالنتيجه أنكرتها، و للآخر أن يظهر وجه إنكاره لها؛فإنّ هذا فعل الفحول من المجادلين،و بذلك يتلقّون القياس الكاذب(س،س،٣،٨٢)

قياس كامل

-القياس الكامل هو القياس الذى ليس يحتاج فى بيان ما يجب عن مقدّماته إلى استعمال شىء غيرها.و الذى ليس بكامل هو الذى يحتاج فى بيان ما يجب عن مقدّماته إلى استعمال شىء واحد أو أشياء مما هو واجب عن المقدّمات التى أُلّف منها،غير أنّها لم تكن استعملت فى المقدّمه(أ،ق،٥،١٠٨) -إذا ما كانت الحدود الثلاثه مرتبه بعضها مع بعض على هذه الصفه،و هو أن يكون كل الأخير موجودا فى كل الأوسط،و كل الأوسط موجودا فى كل الأول أو غير موجود فى شىء منه،فمن الاضطرار أن يكون حينئذ من الرأسين قياس كامل(أ،ق،٩،١١٣) -أما إذا وجد أحد الحدود كلياً و الآخر جزئياً، و كان الكلّى هو الرأس الكبير:موجبا كان ذلك أو سالبا،و كان الجزئى هو الرأس الصغير و كان موجبا،فمن الاضطرار أن يكون قياس كامل(أ،ق،١١٥،٣) -إن القياس الكامل هو الذى نتيجه ظاهره اللزوم لمقدّماته.أى إن العقل ساعه يؤلّف المقدّمتين يقف على النتيجه من غير توقف و هذا القياس هو الشكل الأول و جميع ضروره (ز،ق،٥،١١١) -القياسات الممكنه فى الشكل الأول:فالضرب الأول من الشكل الأول منه:كل ج ب بالإمكان،و كل ب آ بالإمكان،فبيّن أنّ كل ج آ بالإمكان.و ذلك لأن ج داخله بالقوه تحت ب،فلها بالقوه ما ل ب.فهذا قياس كامل (س،ق،٩،١٨١) -الذى الحدّ الأوسط فيه محمول على موضوع المطلوب و موضوع لمحموله و هو القياس الكامل(ب،م،٢٢،١٢٤) -القياس الكامل و غير الكامل لأن اللزوم أعم من البيّن و غيره،و قولنا لذاتيها معناه أن يكون اللزوم لذات تأليف التصديقين أى لا يكون بواسطه مقدّمه أجنبيه أى غير لازمه لإحدى

قياس كلي

-القياس الكلي أشرف من الجزئي (ز،ب،١٣،٢٦٠) -القياس الكلي...إذا قام بالفعل على الحد الأصغر قام بالقوه على كل ما يشاركه تحت الأوسط فتكون نتيجته مع نتيجته،وقام أيضا بالقوه على كل موضوع للأصغر فتكون نتيجته تحت نتيجته(سي،ب،١٩٥،٥)

قياس مبكت

-القياس المبكت...هو القياس الذي يلزم منه نتيجته هي نقيض النتيجة التي وضعها المخاطب... (ش،س،١٨،٦٦٩)

قياس محدود

-إذا لم ينعقد قياس على الإطلاق لم ينعقد قياس على المطلوب المحدود،لأنك في مثل اشتراك الاسم وغيره لم تومئ إلى المعنى المحصل المحدود،فذلك لا قياس مطلق،و لا قياس محدود،و لا قياس بحسب الأمر في نفسه،و لا قياس بحسب التسلم من المخاطب، إذ كان إنما ينعقد عليك الغلط من هذه،و من إغفالك التمييز الذي يجب أن تحصره في أجزاء القياس بحسب ما يجب أن تراعيه من زياده و نقصان، و تفاوت وقع بين الحق و الكذب(س،س،١٠،٣٩)

قياس محقق

-لا يكون قياس محقق على الإطلاق إلا وقد تميزت حدوده على الإطلاق(س،س،٥،٣٩)

قياس مختلط

-أما(القياس)المختلط،من مقدمات مطلقة و ممكنه في الأشكال الثلاثة من(القياس)فإن نتائجها بأسرها ممكنه(ب،م،٢١،١٥٠) -
أما المختلط من مقدمات ضروريه و ممكنه في الأشكال الثلاثة(من القياس)فتكون نتائجها بأسرها ممكنه(ب،م،١٣،١٥١)

قياس مركب

-يصير القياس مركبا من قياسات كثيره حذف بعضها أو بعض أجزائها و اقتصر على بعضها (ف،ق،١٢،٨٨) -إن القياس لا يصح أن يكون من حد واحد،بل و لا من مقدمه واحده،بل إنما يكون من أقوال أكثر من واحده،إما اثنتان إذا كان القياس بسيطا،أو أكثر من ذلك إن كان القياس مركبا (س،ق،١٣،٥٨) -كل قياس مركب فإما أن يكون موصولا،و إما أن يكون مفصولا(س،ق،١،٤٣٦) -القياس المركب قد يكون موصولا- و هو أن لا- يطوى فيه النتائج بل تذكر مره بالفعل نتيجته و مره مقدمه،كقولك:كل [ج ب] أو كل [ب ه] فكل [ج ه] ثم تقول كل [ج ه] أو كل [ه] فكل [ج ه]،و على هذا القياس؛و قد يكون(قياسا) مفصولا و هو الذي فصلت عنه النتائج فلم تذكر،كقولك كل [ج ب] أو كل [ب ه] أو كل [ه] فكل [ج ه] [ج د]،و على هذا القياس؛و قد يكون(قياسا) المركب له:ماده و صورته(غ،ع،١٥،١٣٠)

-القياس المركب و القياس الناقص ما تترك فيه النتائج الواضحة و بعض المقدمات، و يذكر من كل قياس مقدمه واحده، و تترتب بعضها على بعض و تساق إلى نتیجه واحده(غ،ع، ٣٧٢،٤) -مقدمتا القياس إذ لم تكونا بينتين بنفسهما احتاجتا أيضا إلى قياس بينهما حسب احتياج المطلوب الأول، و ربما اختلط بهذه المقدمات المتناسقه الاستقراء و التمثيل أيضا و ستعرفهما، و مثل هذا يسمى القياس المركب (سى،ب، ١٩،١٧٢) -القياس المركب يكون موصولا و قد يكون مفصولا. أما الموصول فهو الذى لا تطوى فيه النتائج بل تذكر مره بالفعل نتیجه و مره مقدمه، كقولك كل ب ج د فكل ب د ثم تقول من رأس كل ب د و كل د ه فكل ب ه، و المفصول هو الذى فصلت عنه النتائج فلم تذكر كقولك كل ب ج و كل ج د و كل د ه فكل ب ه (سى،ب، ١٧٣، ١) -القياس المركب... يسمى الموصول و هو الذى يصرح فيه... بجمع المقدمات الضرورية فى إنتاج المطلوب و يصرح فيه بالمقدمات الوسط مرتين: مره من حيث هى نتائج، و مره من حيث هى مقدمات (ش،ق، ١، ٢٤٢) -القياس المركب الذى يسمى المفصول... هو الذى إنما يصرح فيه: إما بجمع المقدمات فقط دون النتائج اللازمه عنها، و إما ببعض المقدمات (ش،ق، ١١، ٢٤٢) -القياس المركب و هو تركيب مقدمات ينتج بعضها نتیجه يلزم منها و من مقدمه أخرى نتیجه أخرى (ن،ش، ٦، ٣١) -القياس المركب و هو تركيب مقدمات ينتج بعضها نتیجه، يلزم منها و من مقدمه أخرى نتیجه أخرى، إلى هلم جرا، و سمي مركبا لكونه مركبا من حجج متعدده، نحو قولك كل (ج ب) و كل (ب ا) و كل (ا د) و كل (د ط) فكل (ج ط)، و هو قسمان متصل النتائج و هو ما تذكر فيه النتائج، و منفصلها و هو ما لم تذكر نتائجه (ض،س، ٢٩، ٣٤)

قياس مركب من متصلات

-القياس المركب من المتصلات مع المنفصلات أن تنظر لوازم المتصلات مع المنفصلات.

فنتيجة ذلك التركيب هى نتیجه الأصل يعنى أن القياس المؤلف من المتصله و المنفصله حكمه حكم المركب من المنفصلتين، فتتظر أيضا فيه لوازم المنفصله صغرى كانت أو كبرى موجبه كانت أو سالبه مع تلك المتصله الموجبه أو السالبه، فما كان من ذلك على تأليف منتج فنتيجته نتیجه القياس المركب من المتصله و المنفصله و لازم هذه النتيجة أيضا نتیجه لذلك القياس (و،م، ٩، ٣٢٠)

قياس مركب من منفصلات

-القياس المركب من المنفصلات فلا بد فيه من أخذ المتصلات لوازم الصغرى و تركيبها مع المتصلات لوازم الكبرى، فما أنتجه ذلك التركيب فى كل شكل من الأشكال الأربعة فهو نتیجه المنفصلتين لأن لازم اللازم لازم (و،م، ١، ٣١٧) -تنظر لوازم صغراه مع لوازم كبراه فإن لم يشتمل شئ منها على تأليف منتج فالقياس المؤلف من المنفصلتين عقيم و إن اشتمل شئ منها على

تأليف منتج. فالقياس منتج و نتيجته نتيجة تينك المتصلتين المشتملتين على تأليف منتج لأنهما لازمتان للمنفصلتين و نتيجتهما لازمه لهما فتكون لازمه للمنفصلتين لأن لازم اللازم لازم، و لهذا يصح تعدد نتائج المنفصلتين بحسب تعدد لوازمهما المنتجه من المتصلات و يصح أيضا أن يؤخذ لوازم تلك النتائج المتصله من المنفصلات فيجعل ذلك كله نتيجة للقياس المركب من المنفصلتين (و،م، ١١، ٣١٧)

قياس المساواه

-قياس المساواه إنّه ربّما عرف من أحكام المقدمات أشياء تسقط و يبنى القياس على صورته مخالفه للقياس مثل قولهم: (ج) مساو ل(ب) و(ب) مساو ل(أ) ف(ج) مساو ل(أ) فقد أسقط منه أنّ مساوى المساوى مساو. و عدل بالقياس عن وجهه، من وجوب الشركه فى جميع الأوساط إلى وقوع شركه فى بعضه (س، أ، ٣، ٤٩٥) -قياس المساواه... و هو ما يتركب من قضيتين يكون متعلق محمول أوليهما موضوع الآخر كقولنا (أ) مساو ل(ب) و(ب) مساو ل(ج) فإنّهما يلزم عنهما (أ) مساو ل(ج) لا لذاتهما بل بواسطة أنّ كل مساوى المساوى للشىء مساو لذلك الشىء، فحينئذ الصواب ترك لفظ مثل إلا أن يراد به ماده عنوان المساواه (ه، م، ٢٣، ٤٨) -قياس المساواه له أشباه كثيره، كما يشتمل على المماثله و المشابهه و غيرهما، و كقولنا:

الإنسان من النطفه. و النطفه من العناصر.

فالإنسان من العناصر. و كذلك الشىء فى الشىء، و الشىء على الشىء و ما يجرى مجراهما، و هو عسر الانحلال إلى الحدود المترتبه فى القياس المنتج لهذه النتيجة، و ذلك لأنّ الجزء من محمول الصغرى، جعل موضوعا فى الكبرى، فالأوسط ليس بمشترك فهو معدول عن وجهه إلى وقوع الشركه فى بعض الأوساط. و لذلك استحق لأن يسمّى ب(اسم) و يجعل تحليله قانونا يرجع إليه فى أمثاله، و هو يمكن أن يعدّ فى القياسات المفرده. و يمكن أن يعدّ فى المركبه (ط، ش، ١، ٤٩٥)

قياس مستقيم

-إذا كان القياس الذى بالخلف فى الشكل الأول، فإنّ القياس المستقيم يكون فى الشكل الثانى و الثالث: أما السالب منها ففى الشكل الثانى، و أما الموجب ففى الثالث. فإذا كان القياس الذى بالخلف فى الشكل الثانى، يكون قياسه المستقيم بالشكل الأول فى كل المسائل. فإذا كان القياس الذى بالخلف فى الشكل الثالث، فإنّ قياسه المستقيم يكون فى الشكل الأول و الثانى: أما الموجبات ففى الأول، و أما السالبات ففى الثانى (أ، ق، ٦، ٢٧٠) -القياس الحملى إذا كانت مقدّماته صادقتين ظاهرته الصدق فإنه يسمّى القياس المستقيم و ينتج نتيجة صادقه اضطرارا (ف، ق، ١٨، ٣٣) -إنّ (القياس) المستقيم يقصد فيه القائس فى أول الأمر نحو الشىء الذى يريد أن يبينه، فيقيس عليه من مقدّمات مسلّمه إمّا على الإطلاق و إمّا عنده، و بينه و بين خصمه (س، ق، ٤، ٥٢١)

-إنّ (القياس) المستقيم إنّما توجد فيه المقدمات الموافقة للمطلوب بالذات. و أمّا في الخلف، فأحدى المقدمتين من تلك الجملة، والأخرى نقيض المطلوب، وأيضا فإن النتيجة في المستقيم غير بيّنة في أوّل الأمر، حتى يتم فيلزم. و أمّا في الخلف فإن النتيجة توضع أوّلا، و يوضع نقيضها. و إذا كان الخلف مؤلّفا من نقيض المطلوب و من صادقه، ينتج محالا.

فإنّك إن عكست القياس فأخذت نقيض المحال و قرنته بالصادقه، أنتج لك نقيض الثانيه المشكوك فيها، و هو المطلوب، أعنى ذلك النقيض (س،ق، ٥٢١،٩) -الفرق بين (القياس) المستقيم و(قياس) الخلف أنّ المستقيم، يقصد في أوّل الأمر فنقيس على الشيء الذي نريد أن نثبتته، و أمّا الخلف فإنّه يقصد في أوّل الأمر أن ينتج شيئا غير المطلوب، فإذا بان كذبه عاد و أنتج كذب ما هو بسببه فأنتج صدق نقيض ذلك، و بينهما خلاف غير ذلك، فلهذا إذا أردت أن تردّ الخلف إلى المستقيم عكست القياس، فأخذت نقيض المحال و قرنته بالصّادقه، فأنتج لك نقيضه، و هو المطلوب (مر،ت، ١٥٥،١٥) -قياس الخلف و القياس المستقيم صورته صورته القياس الحملى. لكن إذا كانت المقدمتان صادقتين سمى قياسا مستقيما. و إن كانت إحدى المقدمتين ظاهره الصدق، و الأخرى كاذبه، أو مشكوكا فيها، و أنتج نتيجة بيّنه الكذب، ليستدلّ بها على أن المقدمه كاذبه، سمى قياس خلف (غ،ع، ١٣، ٣٧١) - كل ما تبين بقياس حملى و هو الذى يسمى المستقيم يمكن أن يبين بتلك المقدمات بعينها بقياس الخلف و حينئذ يكون قياس الخلف أشبه شيء بالقياس المنعكس... (ش،ق، ٣١٢،٦) -القياس المستقيم إذا ردّ إلى الخلف تكون الحدود و المقدمات فيها واحدا بعينه (ش،ق، ٣١٢،٨) -الفرق بين القياس المستقيم و قياس الخلف إذا أنتجا مطلوبا واحدا بعينه من مقدمات واحده بعينها أن القياس الذى بالخلف نضع أوّلا- ما نريد بطلانه و هو نقيض ما نروم بيانه ليسوق القول إلى كذب معترف به؛ و أما القياس المستقيم فإنه يتدئ من مقدمات معترف بها... إلا- أن القياس المستقيم يكون من المقدمتين اللتين يكون عنهما القياس، و أما الذى بالخلف فأحدى مقدمتيه فقط هى من مقدمتى القياس المستقيم و الثانيه نقيض النتيجة المشكوك فيها... (ش،ق، ٣١٩،٣) - ردّ القياس المستقيم إلى الخلف هو بعينه القياس الذى يسمى المنعكس (ش،ق، ٣٢٣،٢٦) -القياس المستقيم ليس يضع أحد فيه ما يروم إبطاله و إنما يعرض ذلك في قياس الخلف (ش،ق، ٣٣٢،١٦) -القياس المستقيم ينتج الأَخفى بالطبع من الأَعرف بالطبع (ش،ب، ٥، ٤٤٠) -القياس المستقيم هو الذى يكون بالطبع و بغير طريق صناعى (ش،ب، ١٠، ٤٤٠) -القياس المستقيم يتوجه إلى إثبات المطلوب الأوّل بوجهه، و يتألّف مما يناسب المطلوب و يشترط فيه تسليم المقدمات، أو ما يجرى مجرى التسليم. و المطلوب فيه لا يكون موضوعا أوّلا (ط،ش، ١٠، ٥٠٧)

قياس مشاغبي

-القياس المشاغبيّ الذي الغرض فيه الغلبه بغير الواجب(س،س،س،٩،٥٦) -المشاغبي هو القياس الذي يوهم أنه قياس جدلي من غير أن يكون كذلك بالحقيقه...

(ش،س،س،٤،٦٩٤) - (القياس)المشاغبي ما مقدّماته مشتبهه بالمشهورات(م،ط،٢٧،٣٤٩) -صاحب القياس المشاغبي في مقابله الجدلي (م،ط،٣٢،٣٤٩)

قياس مصرف

-القياس المصرف هو الذي أو في نتيجته حدود مصرفه أعنى أسماء و كلّها مصرفه(ز،ق،٦،١٧٩)

قياس مطلق

-إنّ القياس البرهانيّ و الجدليّ،هما جزءان من القياس المطلق.و ليس و لا واحد منهما جزءا من الآخر(س،ق،١١،٤٥٤) -نسبه القياس المطلق إلى القياس البرهانيّ هي نسبه أمر مقوم و نسبه المشهور إلى الصادق بلا وسط-من حيث هو صادق بلا وسط- ليس بنسبه أمر مقوم(س،ب،٣،٩) -إنّ القياس المطلق قياس مطلق بحسب النتيجة المطلقة؛فإنّ القياس:قول إذا سلّمت فيه أشياء لزم عنها لذاتها قول آخر اضطرارا(س،س،١٠،٢) -إذا لم ينعقد قياس على الإطلاق لم ينعقد قياس على المطلوب المحدود،لأنّك في مثل اشتراك الاسم و غيره لم تومئ إلى المعنى المحصّل المحدود،فذلك لا-قياس مطلق،و لا-قياس محدود،و لا قياس بحسب الأمر في نفسه،و لا قياس بحسب التسلم من المخاطب، إذ كان إنّما ينعقد عليك الغلط من هذه،و من إغفالك التمييز الذي يجب أن تحصره في أجزاء القياس بحسب ما يجب أن تراعيه من زياده و نقصان، و تفاوت وقع بين الحقّ و الكذب(س،س،٩،٣٩)

قياس مظنون

-ما القياس الحقّ؟ و ما(القياس)المظنون؟فهذه الأشياء إنّما ينحو بها المعلم الأوّل نحو إبانه أن الرجل الذي يدعى أنّه معلمه لم يحسن الكلام في المنطق على الوجه الذي يجب،و لا يبيّن وجوه المغالطات البيان الذي ينبغي(س،س،١٣،٥٦)

قياس معاند

-كأنّ القياس المعاند و القياس الممتحن، و القياس المغالط،واحد في الموضوع،لكنّه إذا استعمل على أنّه يراد به إثبات الحق،أو الإقناع بالعدل،سمى سوفسطائيا،أو مماريا مشاغبا.و إذا استعمل و الغرض فيه تعجيز الخصم المعتقد عجزه،عند القياس المجهول عجزه عند الخصم أو عند آخرين،كان قياس عناد.و إذا استعمل و الغرض فيه استكشاف حال المخاطب المجهول أمره من غير أن يراد تضليله،أو يراد إظهار المخبور أو المعتقد من عجزه،كان قياس امتحان(س،ج،١٧،١٦)

قياس مغالط

- كَأَنَّ القياس المعاند و القياس الممتحن، و القياس المغالط، واحد في الموضوع، لكنّه

ص: ٧١١

إذا استعمل على أنه يراد به إثبات الحق، أو الإقناع بالعدل، سمي سوفسطائياً، أو ممارياً مشاغباً. وإذا استعمل و الغرض فيه تعجيز الخصم المعتقد عجزه، عند القياس المجهول عجزه عند الخصم أو عند آخرين، كان قياس عناد. وإذا استعمل و الغرض فيه استكشاف حال المخاطب المجهول أمره من غير أن يراد تضليله، أو يراد إظهار المخبور أو المعتقد من عجزه، كان قياس امتحان (س، ج، ١٧، ١٦)

قياس مغالطه

-القياس الحق حين راعيت ما يجب أن تراعيه في أجزاء القياس الكاذب، و لاح لك من أجزائها أجزاء الحق، فلم تأخذ مثلاً اللفظ المشترك في جوهره أو شكله كشيء واحد في المعنى، لم ينعقد عليك قياس مغالطه بسببه (س، س، ٥، ٣٩)

قياس مغالطى

-القياس المغالطى ليس وحده هو الذى يظنّ قياساً أو تبكيثاً و لا يكون، بل و الذى يكون قياساً و لا بحسب الظن فقط، و لكنه لا يكون مناسباً للموضوع الخاصّ بالأمر و من مقدّمات مناسبة، و إن كانت صادقه أو مشهوره أو متسلّمه؛ كمن يوهّم أنه مهندس فيأتى بقياس في الهندسه غير مناسب للموضوع الخاصّ بالهندسه، فإنّه مغالطه في الهندسه و خروج عن الهندسه (س، س، ١٢، ٣٥) - كما أنّ للجدليّ في صوابه أصولاً عامه، فكذلك بإزاء ذلك له في خطئه و غلظه أصول عامه، تلك الأصول هي أصول القياس المغالطى الشبيه بالقياس المقبول و ليس بمقبول (س، س، ١٧، ٤٠) - بالجملة إذا شبه الكلام بالقياس الجدليّ و لم يكن جدلياً بالحقيقه، كان القياس مشاغبياً، و إذا شبه بالحكميّ و لم يكن حكميّاً، كان القياس مغالطياً (س، س، ٦، ٥٩) - القياس المغالطى الفاسد... يسمّى مغالطياً و سوفسطائياً (مر، ت، ١٢، ٥) - مواد القياس المغالطى: فالوهميات الكاذبه و المشبّهات و ليس في معرفته فائده إلا التوقى و الاجتناب و ربما استعمل لامتحان من لا يعلم قصوره و كماله في العلم، ليستدل بذهاب الغلط عليه أو تنبهه له على رتبته (سى، ب، ١، ٢٢٩) - القياس المغالطى: منه مرئى و مشاغبى، و منه سفسطائى (ش، س، ٤، ٦٩٤) - الغلط قد يعرض في صورته القياس بأن لا يكون منتجاً للمطلوب و يظنّ كونه منتجاً له. و قد يعرض في مادته بأن تكون المقدّمه الكاذبه مستعمله على أنها صادقه لمشابهتها إياها إما من حيث المعنى أو من حيث اللفظ، إما عند تركيبه و إما عند بساطته، إما في جوهره كاللفظ المشترك و إما في ماهيته كلفظ القابل المشبّه بلفظ الفاعل الذى له فعل، و إما عند تركيبه كقولنا الخمسه زوج و فرد و يصح اجتماعهما و لا يصح فرادى، و كقولنا فلان جيد و فلان شاعر إذا كان شاعراً غير جيد يصح فرادى و لا يصح اجتماعاً، و إما من حيث المعنى فكايهام العكس أو أخذ ما بالذات مكان ما بالعرض أو أخذ اللاحق مكان الملحق أو أخذ ما بالقوه مكان ما بالفعل (م، ط، ١، ٣٥١)

قياس مفصول

-القياس المركب قد يكون موصولاً و هو أن لا يطوى فيه النتائج بل تذكر مره بالفعل نتيجة و مره مقدّمه، كقولك: كل [ج ب] أو كل [ب ه] فكل [ج ه] ثم تقول كل [ج ه] أو كل [ه د] فكل [ج د]، و على هذا القياس؛ و قد يكون (قياساً) مفصولاً و هو الذى فصلت عنه النتائج فلم تذكر، كقولك كل [ج ب] أو كل [ب ه] أو كل [ه د] فكل [ج د] (مرت، ٩، ١٥٩) - أمّا القياس المفصول فكقولنا كل -أ ب- و كل ب ج- و كل ج د- فقد فصلت عنه النتائج الأول و المقدمات فيه أقل من الحدود بواحد (ب، م، ١، ١٦٤) - يخالف (القياس) المفصول (القياس) الموصول لأنه لا يلزم أن تكون المقدمات أزواجا و الحدود أفراداً، بل إذا كانت المقدمات أفراداً كانت الحدود أزواجا و بالعكس (ب، م، ٧، ١٦٤)

قياس المقاومه

-قياس المقاومه قياس مؤلف معدّ نحو إنتاج مقابل مقدّمه فى قياس لتبطل فيمنع القياس بمنع المقدّمه التى عليها مدار ذلك القياس و هى التى تؤخذ كبرى (س، ق، ١، ٥٧٠)

قياس مقبول

-كما أنّ للجدليّ فى صوابه أصولاً عامه، فكذلك بإزاء ذلك له فى خطئه و غلطه أصول عامه، تلك الأصول هى أصول القياس المغالطىّ الشبيه بالقياس المقبول و ليس بمقبول (س، س، ١، ٤١)

قياس مقسم

-القياس المقسم على نمط الأشكال الثلاثة فمن ذلك قياسات مؤلفه من منفصله، و من حمليات كثيره على قياس الاستقراء. إلا أنّ الاستقراء لا يكون الحمل فيه حقيقياً، بل تشبيهاً. و يجوز أن تكون أجزاء القسمه ناقصه، و مع ذلك يكون استقراء، و لا يلتفت إلى أن تكون الأجزاء تامه على ما ستعلم. و هذا يكون الحمل فيه حقيقياً على موضوع الانفصال، و أجزاء القسمه تامه.

و أنا أسميه القياس المقسم. و تكون أجزاء القسمه فيه مشتركه فى جزء، و تكون الحمليات مشتركه فى جزء، و يكون ذلك إمّا على نمط الشكل الأوّل، أو على نمط الشكل الثانى، أو الثالث (س، ق، ٣، ٣٤٩) - علمت أنّ القياس المقسم كيف هو قياس حقيقى اقترانى، إذ قد علمت أنّه ليس كل قياس اقترانى إنّما هو من جملتين. فيجب أن لا يذهب عليك أن شيئاً يفيد اليقين فى الآنّ و ليس ببرهان. و لا- تلتفت إلى ما يقوله من لا- يعرف من أصناف القياسات الاقترائيه إلاّ الحملية فقط، بل ذلك الاستقراء قياس ما (س، ب، ٢٣، ٣١) - الاستقراء التام يسمّى قياساً مقسماً و يفيد اليقين فلا يخرج عن التعريف بقيد اللزوم (ه، م، ١٠، ٦٨)

قياس ممارى

-القياس الممارى هو الذى يكون من مقدمات ذائعه فى الظاهر، و ليست ذائعه على الحقيقه؛ أو الذى يكون فى الظاهر من مقدمات ذائعه أو من ذائعه فى الظاهر، لأنه ليس كل ما كان ذائعا فى الظاهر فهو أيضاً ذائعا. و ذلك أنه ليس

شيء من الأشياء التي يقال فيها إنها ذائعه يكون تصوّره في جميع حالاته ممّوها كما يعرض في مبادئ أقاويل الممارين، لأن طبيعه الكذب تتبين فيها على المكان في أكثر الأمر لمن معه أدنى فطنه، فضلا عن غيره (أ، ج، ٦، ٤٧٠)

قياس ممتحن

- كأنّ القياس المعاند و القياس الممتحن، و القياس المغالط، واحد في الموضوع، لكنّه إذا استعمل على أنّه يراد به إثبات الحق، أو الإقناع بالعدل، سمي سوفسطائيا، أو مماريا مشاغبا. و إذا استعمل و الغرض فيه تعجى الخصم المعتقد عجزه، عند القياس المجهول عجزه عند الخصم أو عند آخرين، كان قياس عناد. و إذا استعمل و الغرض فيه استكشاف حال المخاطب المجهول أمره من غير أن يراد تضليله، أو يراد إظهار المخبور أو المعتقد من عجزه، كان قياس امتحان (س، ج، ١٧، ١٦)

قياس من متقابلتين

- قد يؤلّف قياس من مقدّمات متقابله، بأن يؤلّف قياس من موجه و سالبه متضادتين أو متقابلتين احتيل حتى خفى ذلك، إمّا بأن تبدّل اسم حدّ ما بما يرادفه، و إمّا بأن توجد بدل الحدّ جزئيه أو كليته فتحكم عليه بما يرفع الحكم عن الحد.

فمنه ما هو بالحقيقه قياس من متقابلتين، و منه ما ليس بالحقيقه كذلك، و لكن بالظن (س، ق، ٧، ٥٢٤)

قياس من مشهورات محموده

- المشاغبي فهو الذى يترأى بأنّه جدليّ، و أنّه إنّما يأتى فى محاوراته بقياس من المشهورات المحموده و لا يكون كذلك، بل أكثر ما يناله أن يظنّ به ذلك (س، س، ١٤، ٥)

قياس منطقي

- كل قياس منطقي... الحمل فيه ينتهى إلى مقدّمات غير ذوات أو ساط من قبل أن الطرفين فيه يجب أن يكونا محدودين (ش، ب، ٢١، ٤٢٩) - لا يمكن أن يوجد قياس منطقي من مقدّمات غير متناهيه؛ و أعنى بالمنطقي القياس الذى مقدّماته كليّه و صادقه إلاّ أنّها غير مناسبه (ش، ب، ٤، ٤٣٠) - فى كلى القياسين المنطقي و البرهانى يجب أن تكون مقدّمات غير ذوات أو ساط معلومه بأنفسها لا بغيرها (ش، ب، ٨، ٤٣١) - القياس المنطقي إنّما تعرف به أمور كليّه كما تقدّم، و هم يسلمون ذلك. و الرسل أخبروا بأمر معيّن شخصيّه جزئيه - ماضيّه و حاضره و مستقبليه - كما فى القرآن (ت، ر، ٤، ٢٠٠، ٢)

قياس منعكس

- القياس المنعكس يكون بعد كون قياس قبله و إحدى كلتا المقدّمتين (أ، ق، ١٣، ٢٦٢)

قياس منفصل

- القياس المنفصل ما كان مؤلّفا من قضايا منفصله و هى المتعاند، و هى ثلاثه أقسام:

مانع الجمع و الرفع و هو الحقيقى، و مانع جمع، و مانع رفع (ض، س، ١٦، ٣٤)

قياس موصول

- (القياس) الموصول هو الذى تكون النتائج

ص: ٧١٤

المتقدّمه للمطلوب، التي هي مقدّمات المطلوب، مذكوره فيه بالفعل؛ سواء كان التركيب بسبب حاجه إحدى المقدّمتين إلى القياس، فيكون تركيباً واحداً؛ أو بسبب حاجه المقدّمتين كليهما إليه، فيكون تركيباً مضاعفاً (س، ق، ٢، ٤٣٦) - يخالف القياس المفصول القياس الموصول لأنّه لا يلزم أن تكون المقدّمات أزواجاً والحدود أفراداً، بل إذا كانت المقدّمات أفراداً كانت الحدود أزواجاً وبالعكس (ب، م، ٧، ١٦٤)

قياس ناقص

-إنّه كثيراً ما يعسر تحليل القياس الناقص، إذا كان ظاهر المسموع منه تلزم عنه النتيجة عند الذهن، فتستغنى النفس عن تمييزه و ردّه إلى كماله. وتظنه تامّاً؛ ثم لا تجد القدر الموجود، مشاركا للنتيجه حق مشاركتها، التي ينبغي أن تكون بينها وبين المقدّمات (س، ق، ٤، ٤٦٩) - القياس المركّب والقياس الناقص ما تترك فيه النتائج الواضحه وبعض المقدّمات، ويذكر من كل قياس مقدّمه واحده، وتترتب بعضها على بعض وتساوق إلى نتيجه واحده (غ، ع، ٤، ٣٧٢)

قياس وبرهان

-إن القياس والبرهان ينبغي أن ينتهيا إلى مبادئ أول لا مبادئ لها ويجعل البيان من قبل المناسب بينهما وبين الأمور (ز، ب، ٢٦٠، ٢)

قياس الوضع

-القول الذي يشترط فيه على المخاطب أنه إن كان شيء من الأشياء بحال ما فسائر الأشياء بتلك الحال تسمّى قياس الوضع (ف، ج، ٦، ٧٤) - يسمّى كلّ قياس شرطى قياس الوضع، إذ كان كل واحد من جزئى الشريطه و هما المقدم و التالى يوضع وضعا من غير أن يكون و لا واحد منهما صحيحا عند الذى يضعه (ف، ج، ١٢، ١٠٤)

قياس يقينى

-القياس اليقيني هو البرهان (س، ج، ١٢، ٧)

قياس يلى برهان

-يكون النوع من القياس الذى يلى البرهان قياساً مؤلفاً من مقدّمات مشهوره، أو متسلّمه؛ وبالجملة من مقدّمات مشهوره أو متسلّمه، إمّا متسلّمه من المخاطب وحده، أو متسلّمه من جمهور أهل الصناعه، أو متسلّمه من جمهور الناس. و هذان القسمان الآخران - كما علمت - يسميان مشهورين، أحدهما مقيد و الآخر مطلق (س، ج، ١، ١١)

قياسات

-القياسات كلها قد ترتفع إلى القياسات الكلّيه من الشكل الأول، لأنّه قد وضح أن أنحاء الشكل الثانى قد ترجع إلى القياسات السالبه من الشكل الأول؛ و ليس على نحو واحد، بل بعضها إلى الكلّى و بعضها إلى الجزئى (أ، ق، ١، ١٣١) - إن كانت إحدى

المقدّمين مطلقه و الأخرى ممكنه، و كانت الممكنه عند الطرف الأكبر تكون القياسات كلّها تامّه و تكون النتيجة ممكنه

ص: ٧١٥

على نحو ما حدّدنا الممكن (أ،ق،٨،١٤٩) - يعرض أن تكون القياسات كثيره أو كما كان يمكن أن تكون النتيجة بأوساط كثيره (أ،ق،١١،١٨٣) - الأقاويل هي التي تسمى القياسات و تسمى أيضا الدلائل عند قوم (ف،ق،٣،١١) - القياسات البيئه بأنفسها تسمى الكامله و ما تحتاج إلى أن تبين غيرها أنها قياسات و أنها منتجه تسمى غير الكامله، و غير الكامله إنّما تبين لنا أنها منتجه بأن تردّ إلى الكامله (ف،ق،١٧،٢٤) - نمتحن القياسات التي أعطتها صناعه الجدل، فما انطبق عليه من المقاييس شرائط البرهان جعلت براهين (ف،ج،٥،٣٢) - القياسات مؤلفه من مقدّمات،... و تحتاج أن تكون موضوعاتها كليّه لتدخل في العلوم؛ و تحتاج أن تكون موضوعاتها و محمولاتها على نسب من النسب المذكوره في الذاتيه و العرضيه حتى تدخل في البرهان (س،م،٤،٤) - مبادئ القياسات: مخيّلات، و محسوسات، و مجرّبات، و متواترات، و أوليات، و مقدمات فطريّه القياسات، و وهميات، و مشهورات مطلقه، و مشهورات محدوده، و مسلمات، و مشبّهات، و مقبولات، و مشهورات في بادي الرأي الغير المتعقب، و مظنونات ظنا فهي أربعه عشر صنفا (س،ب،١،٢١) - إن القياسات لا تتخالف في صورها، بل كل ما إذا وضع فيه أقاويل لم يلزمه قول آخر، أو لم يظن لازما، فليس بقياس... و كل ما كان كذلك فهو قياس (س،ج،٣،٩) - القياسات إمّا تعليميه، و إمّا احتجاجيه من عمل جدل الجهاد؛ و إمّا مضلّله سوفسطائيه التي يظن أنها تبرهن و بالحقيقه لا تبرهن؛ و إمّا تشكيكيه (س،ج،١١،٣٣١) - القياسات التي تنتج الكليّ تنتج بالعرض الجزئي الذي تحته و عكسه و عكس نقيضه (سى،ب،٧،١٩٤) - تؤلّف قياسات من مقدّمات متقابله بالتضاد أو بالتناقض احتيالا لينتج منها أن الشيء ليس هو نفسه، و تشترك المقدمتان فيها في الحدود، لكن تروج بأن يبدل اسم حد بما يرادفه، أو يؤخذ بدل الحد جزئيه أو كليّه فيحكم عليه بما يقابل حكم الحد (سى،ب،٤،٢٠٠) - القياسات في هذا الشكل (الثالث) غير كامله (ش،ق،٩،١٧٠) - من القياسات ما هو قياس في الحقيقه، و منه ما يغلط فيظنّ به أنه قياس من غير أن يكون كذلك في الحقيقه (ش،س،٨،٦٦٩)

قياسات اقترانيه

- القياسات الاقترانيه قد تكون من حمليات ساذجه، و تكون من شرطيات ساذجه، و قد تكون مركبه من الحمليات و الشرطيات (سى،ب،٣،١٤٢)

قياسات امتحانيه

- القياسات المغالطيه، هي المؤلفه من المشبّهات و ما يجري مجراها، أعنى الوهميات، و صورها أيضا كذلك. و يشاركها القياسات الامتحانيه، و القياسات العناديه. في المواد، و يخالفها في الغايات (ط،ش،١٤،٥١٥)

قياسات برهانات

-القياسات التي تسمى في الخطابه(قياسات) برهانات فإنها تؤخذ من اللوازم، كقولهم:

«فلان مترين فهو زان»، إذا رأوا مترينا زانيا.

و كذلك: «فلان يطوف في الليل فهو مريب» (س،س،٦،٢٤)

قياسات برهانيه

-القياسات البرهانيه الأولى هي المؤلفه من مقدمات محسوسه و مجرّبه و أولئيه(س،ب،٢،٨) -القياسات البرهانيه مؤلفه من المقدمات الواجب قبولها، إن كانت ضروريه ليستنتج...منها الضرورى على نحو ضرورتها.أو ممكنه يستنتج...منها الممكن(س،أ،٦،٥١٠) -القياسات البرهانيه:فهي القضايا الواجب قبولها،و هي التي يكون التصديق بها ضروريا، سواء كانت في أنفسها ضروريه أو ممكنه؛فإن كونها ضروريه القبول، غير كونه ضروريه في أنفسها.فإن كانت ضروريه في أنفسها، كانت نتائجها ضروريه بحسب الأمرين جميعا.و إن كانت ممكنه في أنفسها، كانت نتائجها ممكنه في أنفسها، ضروريه القبول.و بالجملة فالقياسات البرهانيه يقينيه ماده و صوره.

و غايتها أن تنتج اليقيتيات(ط،ش،٣،٥١٢)

قياسات بلاغيه

-القياسات البلاغيه...تسمى قياسات العلامه (ف،س،١،١٤٤)

قياسات تعقليه

-القياسات التعقليه،فهي قياسات تؤلف على إنتاج ما ينبغى أن يفعل و تخالف المشوريه بما تخالف به الخطبيّه(س،ق،٤،٥٥٦) -
القياسات التعقليه مأخوذه من مقدمات صادقه أو أكثرئيه في الحقيقه(س،ق،٨،٥٥٦)

قياسات تقريريه

-القياسات(التقريريه...واجبه أو ممكنه (س،أ،٣،٥١١)

قياسات جدليه

-تأليف القياسات الجدليه يكون من مقدمات ذائعه مشهوره(ب،م،١،٢٣٤) -القياسات الجدليه:فهي المؤلفه من المشهورات،و من صنف واحد من التقريريات،و هي المسلّمه من المخاطبين (ط،ش،١٠،٥١٢)

قياسات جزئيه

-القياسات الجزئية فلا- تستتبع نتائجها ما تحتها، كما كان الحال في الكلى و ذلك لأنه لأنه حيث كانت النتيجة كلياً كان حكم النتيجة حكم الكبرى، فكان يصح أن يكون ما تحتها صغرى لأنّ الكبرى يجب أن تكون كلياً، و أمّا إذا كانت النتيجة جزئية فلا يصحّ أن يقام مقام الكبرى، و أمّا التي مع النتيجة فيمكن (مر،ت، ١٢، ١٧٢) -القياسات الجزئية فلا تستتبع نتائجها ما تحتها (ب،م، ١٥، ١٧٤)

ص: ٧١٧

قياسات حسيه

-القياسات الحسيه،فهى قياسات مأخوذه من مقدمات فقهيّه و سياسيه مخلوطه.فتؤخذ عامياتها من المقدمات الفقهيّه و خاصياتها من المقدمات السياسيه(س،ق،١،٥٥٧)

قياسات حمليه

-جميع القياسات الحمليه فى الأشكال الثلاثه أربعه عشر ضربا و كل واحد منها من مقدمتين مقترنتين كبرى و صغرى و من ثلاثه حدود أول و أوسط و أخير(ف،ق،٩،٢٢)

قياسات خطايه

-القياسات الخطايه مؤلفه من المظنونات و من المقبولات التى ليست بمشهوره،و ما يشبهها كيف كانت و لو ممتنع(س،أ،٥،٥١١) -القياسات الخطايه:فهى المؤلفه من المظنونات،و المقبولات،و المشهورات فى بادئ الرأى،التى تشبه المشهورات الحقيقيه حقّه كانت أو باطله،و يشترك الجميع فى كونها مقنعه.و كما أنّ موادها هى ما يصدق بها بحسب الظن الغالب،فصورها أيضا مع ينتج بحسب الظن الغالب،سواء كان قياسا،أو استقراء،أو تمثيلا(ط،ش،١٠،٥١٣)

قياسات خلفيه

-أمّا التزليل العارض من وضع ما ليس بعله،فهو فى القياسات الخلفيه،و ذلك إذا أورد فى القياس شيئا،و حاول أن يبين فساده بخلف يتبعه ثم لا يكون هو عله لذلك الخلف، بل يكون ذلك الخلف لازما كان هو أو لم يكن (س،س،١،٢٥)

قياسات سوفسطائيه

-القياسات السوفسطائيه،فإنها هى التى تستعمل المشبهه،و تشاركها فى ذلك الممتحنه المجزبه،على سبيل التغليط(س،أ،٥١٣،٢) -إذا قيل:قياسات سوفسطائيه،إنما يعنى به أنّ مقدماتها سوفسطائيه و التاليف صحيح.و يقال أيضا سوفسطائيه إذا كانت الصوره أيضا غير صحيحه،و سبيله كما يقال:إنسان مائة(مر،ت،٩،١٠٨)

قياسات شرطيه

-القياسات الشرطيه،كل قياس شرطى بسيط فإنه يؤلف أيضا عن مقدمتين كبراهما شرطيه و صغراهما جزميه،و هو أيضا على ضربين:

متّصل و منفصل(ف،ق،٧،٨٢) -القياسات الشرطيه كلّها تسمى أيضا قياسات وضعيه(ف،ج،٨،١٠٣) -فى القياسات الشرطيه و أصنافها إنه كما أنّ المقدمات منها حمليه،و منها شرطيه،كذلك المطالب منها حمليه و منها شرطيه.و كما أنّ من الحمليات ما يصدق به بلا- قياس،و منه ما يحتاج فيه إلى قياس،كذلك الحال فى الشرطيات.فإن كثيرا من الدعاوى التى فى الرياضيات،و الطبيعيات،و فيما بعد الطبيعه، شرطيه متصله و منفصله.و الحمليات قد تبين بقياسات حمليه،و بقياسات شرطيه.لكن الشرطيات لا

تنتج عن الحملّيات على ما علمت. فهنا إذن قياسات شرطية تنتج شرطيات سواء كانت من شرطيات صرفه، أو مختلطه (س، ق)،، ٢٣١
(٥) - القول في الأقسام الثلاثة (القياسات الشرطية)

ص: ٧١٨

المنفصله، و نوضح أنّ البسيط الحق منها واحد، فنقول: إنّ الأول يدخله لفظه لا يخلو و يليق به معناها. فإنّك تقول: لا يخلو إمّا أن يكون هذا العدد زوجا، و إمّا أن يكون هذا العدد فردا، و لا يليق ذلك بالصفين الآخرين.

فإنّك لا تقول هناك: لا يخلو إمّا أن لا يكون هذا الشيء نباتا، و إمّا أن لا يكون جمادا؛ و لا تقول: لا يخلو إمّا أن يكون هذا الشيء نباتا، و إمّا أن يكون جمادا؛ لأنّ هذا معناه أنّ هذا الشيء لا يخلو من الأمرين، فأيهما لم يكن كان لا محاله الآخر الذى بعده (س، ق، ٢٤٦، ٦)

قياسات شرطيه استثنائيه

-القياسات الشرطيه الاستثنائيه إمّا أن توضع فيها متّصله، و يستثنى: إمّا عين مقدّمها، فينتج عين التالى. مثل أن تقول: إنّه: إن كانت الشمس طالعه، فالكواكب خفيه. لكنّ الشمس طالعه، فالكواكب خفيه أو نقيض تاليها، فينتج نقيض المقدّم. مثل أن تقول: و لكن الكواكب ليست بخفيه. فينتج: فالشمس ليست بطالعه. و لا ينتج غير ذلك (س، أ، ٣، ٤٩٩) - (القياسات الشرطيه الاستثنائيه): يوضع فيها منفصله حقيقته، و يستثنى عين ما يتفق منها...

فينتج نقيض ما سواها، مثل: إنّ هذا العدد إمّا تامّ، و إمّا زائد، و إمّا ناقص... لكنّه تام.

فينتج نقيض ما بقى. أو يستثنى نقيض ما يتفق منها... فينتج عين ما بقى واحدا كان أو كثيرا. مثل إنّه ليس بتام، فهو إمّا زائد، و إمّا ناقص... حتى تستوفى الاستثناءات، فيبقى... قسم واحد. أو توضع منفصله غير حقيقته: إمّا أن تكون مانعه الخلو فقط، فلا تنتج إلاّ استثناء النقيض لعين... الآخر، مثل قولهم: إمّا أن يكون هذا... بدل «هذا» فى الماء، و إمّا أن لا يغرق. لكنّه غرق. فهو فى الماء. لكنّه ليس فى الماء فهو لم يغرق...

و إمّا أن تكون المنفصله من الجنس الذى الغرض منه الجمع فقط، و يجوز أن ترتفع الأجزاء معا. و قوم يسمونها الغير التامه الانفصال أو العناد (س، أ، ١، ٥٠١) - لمّا كانت (القياسات الشرطيه) الاستثنائيه هى ما يكون أحد طرفى النتيجة مذكورا فيها، و لم يجر أن يكون مقدّمه بعينها، و لا محاله يكون جزءا من مقدّمه. و المقدّمه التى يكون جزؤها قضيه، فهى شرطيه، فتكون إحدى مقدمتى هذا القياس شرطيه. و تكون الأخرى مشتمله على وضع ما يقتضى وضع الجزء الذى منه النتيجة، أو رفعه مجردا عن الشرط، فتكون هى الجزء الآخر، و هى قضيه أخرى مقرونه بأداه الاستثناء متكرره تاره، حال كونها جزءا من الشرطيه.

و تاره حال كونها مستثناه. و هى بمنزله الأوسط المتكرر فى الاقترايات؛ لأنّ الباقي بعد حذفه هو الذى عنه النتيجة. فالقياس الاستثنائى مرّكب من شرطيه و استثناء (ط، ش، ١٢، ٤٩٩)

قياسات شعريه

- (القياسات) الشعريه مؤلّفه من المقدّمات المخيله، من حيث يعتبر تخيلها كانت صادقه أو كاذبه (س، أ، ٨، ٥١١) - (القياسات) الشعريه أيضا فإن مقدّماتها أيضا كالمسلّم، و يلزم عنها قياس، فيقال: (فمثاله) فلان و سيم، و كلّ و سيم قمر فيلزم عنه فلان قمر (مر، ت، ١١، ١٠٨)

-القياسات الشعرية:فهي المؤلّفه من المقدمّات المخيّه،من حيث هي مخيّه،سواء كانت مصدّقا بها أو لم يكن،و سواء كانت صادقه فى نفس الأمر،أو لم تكن و هي التى لها هيئه و تأليف يقتضيان تأثر النفس عنها،لما فيها من المحاكاه أو غيرها.حتى إنّ مجرّد الصدق ربما يقتضى ذلك التأثر.و الوزن أيضا يفيدها رواجاً؛لأنّه أيضا محاكاه.و قدماء المنطقيين كانوا لا يعتبرون الوزن فى حدّ الشعر، و يقتصرون على التخييل.و المحدّثون يعتبرون معه الوزن.و الجمهور لا- يعتبرون فيه إلاّ الوزن و القافيه(ط،ش، ٥١٣،١٧)

قياسات العلامه

-القياسات البلاغيه...تسمّى قياسات العلامه (ف،س،١،١٤٤)

قياسات عناديه

-القياسات المغالطيه،هي المؤلّفه من المشبّهات و ما يجرى مجراها،أعنى الوهميات،و صورها أيضا كذلك.و يشار كها القياسات الامتحانيه،و القياسات العناديه.فى المواد،و يخالفها فى الغايات(ط،ش، ٥١٤،١٥)

قياسات غير كامله

-القياسات التى ليست بكامله إنما تكمل إذا صيرت إلى الشكل الأول.و ذلك على وجهين:

إما بقول جزم و إما بالخلف.و كمالها بالقول الجزم كما تكمل بالانعكاس؛و كمالها بالخلف كما تكمل بوضع الكذب الذى لا يمكن(أ،ق،٨،١٣٠) -القياسات البيئه بأنفسها تسمّى الكامله و ما تحتاج إلى أن تبين غيرها أنها قياسات و أنها منتجه تسمّى غير الكامله،و غير الكامله إنّما تبين لنا أنها منتجه بأن تردّ إلى الكامله(ف،ق،١٧،٢٤) -قياسات(غير كامله و هي التى لا يكون لزوم ما يلزم عنها بيئا،و إنّما يلزم بتغيير يلحقها ترجع به إلى الكامله،يكون ذلك التغيير لها فى نفسها و حدودها،لا فى شىء آخر يدخل عليها.

و يكون ذلك التغيير لها يلزم صدقه مع صدق ما يسلم فيها(س،ق،١،٧١)

قياسات غير منتجه

-قياسات غير منتجه(من الشكل الأول)و هي التى صغراها سالبه و كبراهها جزئيه أو كلاهما (ب،م،٢٥،١٣١) -ما لا ينتج(قياسات غير منتجه)فى هذا الشكل (الثانى)اثنا عشر ضربا.فمنها أربعة من سالبتين...و أربعة من موجبتين...و أربعة من جزئيتين(ب،م،١٣٩،١٧) -قياسات غير منتجه،(من الشكل الثالث)و هي عشره أضرب،سبعه منها و هي التى من سالبتين و من جزئيتين...و ثلاثه من صغرى سالبه مع كبرى موجبه(ب،م،١٩،١٤٧)

قياسات فقهيه

-القياسات الفقهيه أيضا فإنّها قياسات مثاليه، و هي التى تحكم فيها على شبيهه بحكم موجود فى شبيهه المأخوذ عن صاحب

الشريعة أو خلفاء الله المهديين أو عن الأئمة العالميين أو المتفق عليه مما يرجع إلى المأخوذ عنه (س، ق، ١١، ٥٥٥)

ص: ٧٢٠

قياسات كامله

-القياسات اليينه بأنفسها تسمى الكامله و ما تحتاج إلى أن تبين غيرها أنها قياسات و أنها منتجه تسمى غير الكامله،و غير الكامله إنما تبين لنا أنها منتجه بأن تردّ إلى الكامله(ف،ق،١٧،٢٤) -إنّ من القياسات ما هي كامله و هي التي تظهر لصورته لزوم تسليم النتيجة عنها(س،ق،١٣،٧٠)

قياسات كثيره مركبه

-القياسات المؤلّفه من مقدّمات أكثر من اثنين و بيان أنّها قياسات كثيره مركبه...إنّا قد نشاهد أقاويل قياسيه،يحاول بها إبانته مطلوب واحد،و تكون المقدمّات فيه أكثر من اثنتين، مما يدل على ذلك كتاب الأصول في الهندسه، و غيره.فنقول:إنّ المقدمّات تكثر في القياسات،و تزيد على الاثنتين،لأحد وجوه ثلاثه:إمّا أن تكون تلك المقدمّات ليست مقدمّات القياس القريب،بل مقدمّات تنتج المقدمّات التي هي أقرب.و إمّا أن تكون مورده على سبيل الاستقراء و التمثيل،فلا تكون مقدمّات القياس نفسه،بل مقدمّات استقراء يتعرّف بها صحه مقدّمه.و إمّا أن تكون خارجه عن الضروره،و عن المنفعه القريبه من الضروره.و هذا على وجوه:بعض تلك الوجوه أن تورّد للحيله؛و بعضها أن تورّد للاستظهار في الإبانته (س،ق،٤،٤٣٣)

قياسات مؤلّفه من حمليه و شرطيه

-القياسات المؤلّفه من الحمليه و الشرطيّه في الشكل الأول؛و الحملّيه مكان الكبرى في الأشكال الثلاثه هذه القياسات لا يخلو إمّا أن يكون فيها الحملّي مكان الأعظم،أو مكان الأصغر.و لا يخلو إمّا أن تكون الشركه للحملّي مع تالي المقدم،أو مع مقدّمه.فلنبدأ أولاً بما تكون الشركه فيه مع التالى،و الحملّي مكان الأكبر.و لا محاله أن الشركه بين التالى و الحملّي تكون على إحدى الهيئات التي للأشكال الثلاثه(س،ق،٣،٣٢٥) -القياسات المؤلّفه من الحملّيه و الشرطيّه، و الحملّي فيها مشارك للمقدّم في الأشكال الثلاثه.و لنبدأ بما يكون الحملّي فيه مكان الصغرى.التأليفات الكائنه على منهاج الشكل الأول،و من الشرط صحه المقدم،و أن لا يكون محالاً-و خاصيته أنّه إن كانت الحملّيه كليّه موجبّه،و المقدم كليّ،فالنتيجه جزئيّه كليّه المقدم.و إن كان المقدم جزئياً،فالنتيجه كليّه.

و إن كانت الحملّيه جزئيّه،فيجب أن يكون المقدم جزئياً حتى ينتج نتيجه كليّه المقدم،و إن كانت سالبه فيجب أن يكون المقدم جزئياً، و تكون النتيجه موجب المقدم كليّاً حتى يصحّ.

و إذا كان الشرطى و مقدّمه جزئيين،لم ينتج (س،ق،٣،٣٣٧) -التأليفات من هذا الباب(القياسات المؤلّفه من الحملّيه و الشرطيّه)على منهاج الشكل الثانى لا تنتج من مقدّم موجب كليّ و تنتج من مقدّم موجب جزئى.فإذا كان المقدم جزئياً؛فيجب أن يكون الحمل موافقاً له فى الكيف؛و إن كان كليّاً،فيجب أن يخالفه فى الكيف،و أن يكون المقدم صحيح الوجود،و إذا كان المقدم كليّاً فالنتيجه جزئيه،و إن كان جزئياً فالنتيجه كليّه.

لكنّه إن كان الحملّي كليّاً كانت النتيجه كليّه،

كليته المقدم و جزئيتها معا، و إن كان جزئيا لم يكن المقدم في النتيجة إلا كليا، و لكن يجب أن تكون المتصلة كليته المقدم سالبته (س، ق، ٩، ٣٤٠) - التاليفات من هذا الباب (القياسات المؤلفه من الحملية و الشرطيه) على منهاج الشكل الثالث، و هي أفضل قياسات هذا الباب و لا تنتج، و الحملية سالبه؛ و تكون النتيجة كليته المقدم دائما (س، ق، ٣، ٣٤٤) - تاليفات ذلك (القياسات) المؤلفه من الحملية و الشرطيه) على منهاج الشكل الأول لا- تنتج إلا أن يكون المقدم سالبا، و الحملية كليته (س، ق، ٤، ٣٤٦) - تاليفات ذلك (القياسات المؤلفه من الحملية و الشرطيه) على منهاج الشكل الثاني لا تنتج إلا أن تكون الحملية كليته، و يكون المقدم مشاكلا- لها في الكيفيه (س، ق، ٢، ٣٤٧) - تاليفات ذلك على منهاج الشكل الثالث (من القياسات المؤلفه من الحملية و الشرطيه) مثاله الأولى: كلما كان لا شيء من ج ب، فه ز، و كل ج آ. ينتج: كلما كان لا شيء من ب آ، فه ز، لأنه يكون حينئذ لا شيء من ج ب (س، ق، ١٣، ٣٤٧)

قياسات مؤلفه من شرطيه متصله

-القياسات المؤلفه من الشرطيه المتصله في الأشكال الثلاثه: القياسات المؤلفه من المتصله هي التي تكون مؤلفه من متصلتين تشتركان في حد، أعنى في مقدم أو تال.

و يكون ذلك على هيئه الأشكال الثلاثه الحملية. فإما أن يكون الحد الأوسط تاليا في أحدهما، مقدما في الآخر، و يسمي الشكل الأول. و إما أن يكون الأوسط تاليا في كليهما، و يسمي الشكل الثاني. و إما أن يكون الأوسط مقدما في كليهما و يسمي الشكل الثالث. و لا قياس من جزئيتين و لا من سالبتين، و لا من سالبه صغرى كبراهها جزئيه (س، ق، ٥، ٢٩٥)

قياسات مؤلفه من متصلات

-القياسات المؤلفه من المتصلات و المنفصلات: لنبدأ أولا باللواتي يكون فيها المتصلات مكان الصغريات. فلا يخلو إما أن تكون الشركه في المقدم، و إما أن تكون الشركه في التالي. و في كل واحد من الأقسام إما أن تكون المنفصله حقيقته أو الأخرى و التاليفات الكائنه من متصلات صغرى، و منفصلات حقيقته كبرى، و الشركه في تالي المتصل (س، ق، ٣، ٣٠٥)

قياسات مؤلفه من منفصلات

-القياسات المؤلفه من المنفصلات نقول: إن المنفصلات الحقيقته لا يتألف من مقدمتين منها قياس البتة (س، ق، ٣، ٣١٩)

قياسات متضاده

-مضاده الفلاسفه بعضهم بعضا ليس يكون إلا بقياسات متضاده (ف، ج، ١٨، ٧٢)

قياسات مختلطات

- (القياسات) المختلطات: إذا كانت إحدى مقدماتها مطلقه و الأخرى ضروريه (س، ق، ٧، ١٢٥)

قياسات مختلطة من امكان و اطلاق

-القياسات المختلطة من الإمكان و الإطلاق فى الشكل الأول، فليتأمل حال اختلاط الممكن و المطلق فى الشكل الأول. فالضرب الأول:

كل ج ب، و كل ب آ بالإمكان، فظاهر أن كل ج آ بالإمكان. و الثانى: كل ج ب، و يمكن أن لا يكون شىء من ب آ، فظاهر أنه يمكن أن لا يكون شىء من ج آ (س، ق، ٣، ١٩٠)

قياسات مختلطة من امكان و ضروره

-القياسات المختلطة من الإمكان و الضروره فى الشكل الأول الممكنه و الاضطراريه: أمّا إذا كانت الصغريات ضروريه و الكبرىات ممكنه، فلا شك أنّ النتيجة تكون ممكنه بسبب المقول على الكل؛ و إن كانت الكبرىات ضروريه، فهناك يحتاج إلى بيان يتبين به أنّ القياس منتج (س، ق، ٣، ١٩٩) -القياسات المختلطة من الإمكان و الضروره فى الشكل الثانى: فأمّا إن كانت المقدمه المخالطه ضروريه، و قد علمت أنّ السالبه تجب -على أصولهم- أن تكون ضروريه. و الضرب الأول كل ج ب بالإمكان، و بالضروره لا شىء من آ ب، ينتج بالإمكان العام و بالضروره أن لا شىء من ج آ (س، ق، ٣، ٢١٦)

قياسات مركبه

-القياسات المركبه تكون مركبه عن مقاييس مختلفه الأجناس مثل أن يكون بعضها شرطيا و بعضها حمليا و بعضها خلفا و بعضها مستقيما، و قد تكون عن قياسات مستقيمه مختلفه الأشكال (ف، ق، ١٧، ٣٩) -ينبغى أن يحذف من مقدمات هذه القياسات (المركبه) ما كانت نتائج لمقاييس قبلها و يقتصر على ما لم يكن منها نتائج، من قبل أن ما كان منها نتائج فقد انطوى فى التى أنتجته (ف، ق، ١٢، ٨٩) -أمثال هذه (الحالات المتعاقبه) فى القياسات المركبه، قد «تكون» مركبه عن مقاييس مختلفه الأجناس، مثل أن يكون بعضها جزميا و بعضها شرطيا و بعضها خلفا و بعضها مستقيما. و قد «تكون» عن قياسات مستقيمه مختلفه الأشكال (ف، ق، ٣، ٩٠) -هناك قياسات مختلفه بعضها يتبين صغرى القياس المؤلف على المطلوب و بعضها يتبين كبراه، و هذه تسمى قياسات مركبه، قد تكون استثنائيات و قد تكون اقترائيات (مر، ت، ١٣، ١٥٨) -القياسات المركبه: فاعلم أن العاده فى الكتب و التعليمات غير جاريه بترتيب الأقيسه على النحو الذى رتبناه، و لكن تورد فى الكتب مشوشه إمّا مع زياده مستغنى عنها، و إمّا مع حذف إحدى المقدمتين استغناء بظهورها أو قصدا إلى التلبس، و ما يورد مشوش الترتيب ممّا ليس على ذلك النظم و أمكن رده إليه فهو قياس منتج. و ما هو على ذلك النظم فى ظاهره و لكنه ليس معه شروطه فهو غير منتج (غ، م، ٣، ٤٣) -القياسات المركبه هى التى يتبين فيها المطلوب بأكثر من مقدمتين فيكون القياس الذى ينتج المطلوب مركبا من قياسات يتبين المطلوب بواحد منها و الباقيه منها تبين مقدمتى القياس المنتج للمطلوب، إمّا الكبرى و إمّا الصغرى و إمّا كلاهما (ب، م، ١٢، ١٦١)

قياسات مضلله متقابله

-القياسات المضلله المتقابله التى تحتاج إلى ترجيح، و يصعب و يعلم أنّها متقابله يدفع بعضها موجب البعض، و لا يهتدى إلى السبب الذى من قبله تعرض، و أخذ الحاد أنّ ما يخفى وجه الغلط فيه هل هو من التأليف، أو من المقدمات، و هل فيها كذب أو حاحه إلى تفصيل الاسم المشترك (س،س، ١٠٨،٦)

قياسات مغالطيه

-القياسات المغالطيه...سمّاها (ارسطو)بلغته سوفسطيقا أى تبكيت المغالطين (ب،م، ٧، ٢٦٤) -القياسات المغالطيه، هى المؤلفه من المشبهات و ما يجرى مجراها، أعنى الوهميات، و صورها أيضا كذلك. و يشاركها القياسات الامتحانيه، و القياسات العناديه. فى المواد، و يخالفها فى الغايات (ط،ش، ١٢، ٥١٥)

قياسات ممكنه فى الشكل الأول

-القياسات الممكنه فى الشكل الأول فالضرب الأول من الشكل الأول منه: كل ج ب بالإمكان، و كل ب آ بالإمكان، فيبين أنّ كل ج آ بالإمكان. و ذلك لأن ج داخله بالقوه تحت ب، فلها بالقوه ما لب. فهذا قياس كامل (س، ق، ٥، ١٨١) -أمّا الضرب الثانى (من القياسات الممكنه فى الشكل الأول) من كليتين، و الكبرى سالبه كقولك: كل ج ب بالإمكان، و يمكن أن لا يكون شىء من ب آ، فيمكن أن لا يكون شىء من ج آ، و الحال فى ذلك معلوم و الضرب الثالث بعكس ذلك، و هو أن يكون بالإمكان لا شىء من ج ب، و كل ب آ بالإمكان (س، ق، ٧، ١٨٦) -الضرب الرابع (من القياسات الممكنه فى الشكل الأول) من سالبتين كليتين ممكنتين، ينتج ممكنه سالبه، يتبين بعكس الصغرى إلى الإيجاب (س، ق، ١١، ١٨٧)

قياسات ممكنه فى الشكل الثانى

-القياسات الممكنه فى الشكل الثانى إنّ الشكل الثانى لا يلزم فيه من ممكنتين قياس. فإنّ الشىء الواحد يجوز أن يكون ممكنا لشئين أحدهما يحمل على الآخر، فيمكن أن يكون لكل واحد، أو يمكن أن لا يكون لشىء منه (س، ق، ٣، ٢٠٥)

قياسات من مشهورات

-القياسات من المشهورات لغرض جدلى أو امتحانى (س،س، ٧، ١١٠)

قياسات منتجه

-الأشكال التى استقصى فيها أصناف العموم و الخصوص فى الحدود، تصوورها فى الأذهان فتحقق نتيجتها، و تبعد الشك عنها، فهذه هى الضروب من (القياسات المنتجه) (ب،م، ٢٣، ١٣١)

قياسات منفصله

-القياسات المنفصله إنما تتم بالمتصلات، أما المنفصله الحقيقيه و هى التى تدخلها لفظه لا يخلو، فكأنك قلت فيها إذا لم يخل

الأمر عن هذا و هذا و لا يجتمعان فيه و ليس أحدهما فهو

ص: ٧٢٤

قياسات وساطيه

- (القياسات) الوساطيه قياسات مقلّماتها مأخوذه مختلطه من الفقهيّه، و الآراء المحموده التي ليست تختص بملّه ملّه، التي تسمّى سنّه غير مكتوبه. فتكون في أكثر الأمور عامتها من المقلّمات الفقهيّه، ثم تخصص بمقلّمات محموده (س،ق، ٣، ٥٥٧)

قياسات الوضع

- قياسات الوضع، و هو قولنا إن وجدت أشباه الشىء أو شبه الشىء بحال ما فالشىء أيضا بتلك الحال، و إن وجد واحد أو كثير من داخل تحت معنى ما بحال ما فسائر ما دخل تحت ذلك المعنى بتلك الحال (ف،ج، ١٨، ٩٨) - الأقاويل المتصله و المنفصله التي ليست بالطبع و لا هي اضطراريه بل التي تتفق اتفاقا أو تكون في وقت ما أو تجعل متصله أو منفصله باصطلاح فهي تخصّ بأقاويل وضعيه.

و القياسات الكائنه عنها تسمّى قياسات الوضع (ف،ج، ٥، ١٠٣)

قياسات وضعيه

- القياسات الشرطيه كلّها تسمّى أيضا قياسات وضعيه (ف،ج، ٨، ١٠٣)

كبر و صغر

-الكبير و الصغر أيضا و ما يجرى مجراها إضافات تلحق الكم؛فالكبير لا يكون إلا كمًا؛و لكن ليس كميته أنه كبير؛فإن الكبير مثلا- يكون في ذاته جسما أو سطحا،و لأجله يكون كما تعرض له إضافة ما فيصير بسببها كبيرا،و إذا عرضت له إضافة ما،فإنما تلحقه بعد أن كان كمًا؛فإن كان في تلك الإضافة أو في عارض آخر مضاده،لم تكن في ذات الكم،بل في عارض للكم؛إذ إنما تكون للكم من جهة عارض عرض له(س،م،١٦،١٣٦)

كبرى

-نسمى المقدمه...التي فيها الطرف الأكبر الكبرى(ش،ق،١٩،١٥١) -لا- بد في القياس الحملى من المقدمتين تشر كان في حدّ يسمّى الأوسط لتوسّطه بين طرفي المطلوب،و تنفرد إحداهما بحدّ يسمّى الأصغر و هو موضوع المطلوب و تسمّى لذلك بالصغرى،و الثانيه بحدّ يسمّى الأكبر و هو محمول المطلوب و لذلك تسمّى بالكبرى(م،ط،٢٤،٢٥٤)

كبير و صغير

-ليس...الكبير و الصغير من الكمّ بل هما من المضاف(ش،م،١٥،٣١) -الكبير و الصغير ليسا بضدين(ش،م،٣،٣٢)

كتابه

-الكتابه تدلّ على اللفظ إذ يحاذى بها تركيب اللفظ(س،ع،٣،٣) -أمّا الكتابه فقد كان يمكن أن تكون لها أيضا دلالة على الآثار بلا توسط الألفاظ حتى يجعل لكل أثر في النفس كتابه معينه(س،ع،١١،٤) -الكتابه...دليل على الألفاظ أولا.و ذلك أيضا دلالة على سبيل التراضى و التواطؤ(س،ع،٣،٥) -الكتابه دلالة وضعيه مختلفه بحسب الأوضاع على حروف الكلام(مر،ت،٣،٣٩) -إن للشىء وجودا في الأعيان.ثم في الأذهان.

ثم في الألفاظ.ثم في الكتابه(غ،ع،١٥،٧٥) -الكتابه داله على اللفظ؛و اللفظ دال على المعنى الذى فى النفس.و الذى فى النفس هو مثال الموجود فى الأعيان(غ،ع،١٦،٧٥) -الوجود فى الأعيان و الأذهان لا- يختلف بالبلاد و الأمم،بخلاف الألفاظ و الكتابه فإنهما دالتان بالوضع و الاصطلاح(غ،ع،٨،٧٦) -الشىء له فى الوجود أربع مراتب:الأولى حقيقه فى نفسه،الثانيه ثبوت مثال حقيقته فى الذهن و هو الذى يعبر عنه بالعلم،الثالثه تأليف مثاله بحروف تدلّ عليه و هى العبارة الدالّه على المثال الذى فى النفس،و الرابعه تأليف رقوم تدرك بحاسه البصر دالّه على اللفظ و هى الكتابه و الكتابه تبع اللفظ إذ تدلّ عليه و اللفظ تبع العلم إذ يدلّ عليه و العلم تبع المعلوم إذ يطابقه

و يوافق. و هذه الأربعة متوافقه متطابقه متوازنه، إلّا- أن الأولين وجودان حقيقيان لا يختلفان بالأعصار و الآخريان و هما اللفظ و الكتابه تختلف بالأعصار و الأمم لأنها موضوعه بالاختيار(غ،ح،١٧،١٠٨)

كثره

-القول كثير؛ فالقول إنّما له خاصيته الكم من حيث الكثره التي فيه و هي العدد؛ فإذا لم تلتفت إلى الكثره التي فيه، التي هو محصل منها، و لا إلى الزمان الذي يساوقها، و لا إلى مقادير ما يتولد منه الصوت أو فيه، لم تجد للقول كميّه البتّه (س،م،٥،١٢٣) - إنّ كل عدد كثره لأن العدد كثره مركبه من آحاد، و كل عدد فإنّه أقلّ من غيره، و كل أقلّ فهو قليل (س،س،٥،٩٥) - المفهوم من الكثره، على مقابله الواحد، في كل رتبه. و الكثير على الإطلاق على مقابله الواحد على الإطلاق، و هو ما يوجد فيه واحد، و ليس واحدا من جهه ما هو فيه، أي يوجد فيه واحد ليس هو وحده فيه. و هو الذي يجاب عنه بالحساب. و قد يكون الكثير كثيرا بالإضافة (غ،ع،٢٤،٣٤٢) - لا توجد صفه الكثره في أقلّ من اثنين (ه،م،٢٣،٤١)

كثير باضافه

-الكثير بالإضافة عرض في العدد (س،م،٧،١٣٢)

كثير بلا اضافه

- إنّ الكثير بلا إضافه هو العدد (س،م،٧،١٣٢)

كذب

-الباطل و الكذب كمتخالفه قولنا الإنسان حجر أو فرس (ب،م،٢٤،٣٥) - الكذب من جهه الحكم فمثل أخذ ما بالعرض مكان ما بالذات (سي،ب،١٨،٢٨٠)

كشف التصورات

-ما يؤدّي منه إلى كشف التصورات يسمّى حدّا أو رسما، و ما يفضى إلى العلوم التصديقيّه يسمّى حجه فمنه قياس و منه استقراء و تمثيل و غيره (غ،م،٦،٦)

كفه

-«كل مسكر حرام» كفه؛ و قولنا «و كل نبيذ مسكر» كفه أخرى؛ و النتيجة أن كل نبيذ حرام.

فهنا في الأصلين ثلاثه أمور فقط: النبيذ و المسكر و الحرام. أمّا النبيذ فإنّه يوجد في أحد الأصلين فقط، فهو كفه؛ و أمّا الحرام فيوجد في الأصل الثاني فقط، و هي الكفه الثانيه؛ و أمّا المسكر فمذكور في الأصلين جميعا، و هو مكرّر فيهما مشترك بينهما، فهو العمود (غ،ق،١٩،٦٨) - فساد... الميزان تاره يكون من الكفه، و تاره يكون من العمود، و تاره من تعلق الكفه بالعمود (غ،ق،٤،٦٩)

-إن السور هو لفظه بسيطه من شأنها أن تقرن بالموضوع تنبيء و تخبر لكم من الكثره التي يحصرها الموضوع يوجد المحمول
أولا يوجد

ص: ٧٢٧

بمنزله قولنا كل إنسان يمشى. إن لفظه كل هي السور(ز،ع،١٦،٤٠) - إن الكل ليس يجوز أن يقال إنه في جملة الأجزاء، لأنه نفسه جملة الأجزاء، فلا يكون مجموع الأجزاء شيئاً دون الكل؛ فكيف يكون الكل في نفسه(س،م،٦،٣٠) - أما الكل فإن كونه كلاً إنما هو بحسب ما يقال مجازاً إنه في أشياء لا في شيء(س،م،٣،٣١) - إن الكل يحدث من الأجزاء على ثلاثه وجوه:

أحدها أن يكون تجمّع فقط، كيف اتفق، مثل الأربعة من أجزائها. والثاني أن لا يكون تجمّع فقط، بل تكون هناك زياده على نفس الجمع داخله في كيفية الجمع، مثل البيت، فإنه ليس الجملة مجموع لبن و خشب كيف كان، بل أن يكون مجموعاً جمعاً على نحو؛ و لا الثوب ثوباً لاجتماع الغزل، كيف كان، بل لاجتماعه على هيئة أسداء و ألحام. و الثالث بسبب زياده على نفس الجمع و هيئه الجمع، و ذلك أن يكون للأجزاء المجتمعه حال و حكم بعد الجمع غير الجمع، و غير هيئته من حيث هو تركيب و جمع؛ كالممتزج، فإن له بعد الجمع و هيئته زياده كيفية تحدث(س،ج،١،٢٨٦) - لا- يوهمك أن لفظ كل يوجب الإيجاب، بل يوجب العموم فقط، فإن أوجب بعد ذلك فهو إيجاب، و إن سلب فهو سلب(س،ش،١٥،٦٩) - لفظنا كل و بعض المخصصتان للحكم في الموضوع يسمّى كل منهما سورا(ب،م،١٠،٧٥) - الكل هو الأجزاء لا- واحد منها بل جملة(س،ب،١٢،٥٤) - الكاذب في الكل هو أن يكون الحكم في جميع آحاد الموضوع كاذباً، و الكاذب في البعض هو أن لا يكذب إلا في بعض آحاد الموضوع (س،ب،١،٢٠٠) - لفظ الإنسان يدل على معنى كلى و إن لم يقرن به لفظه «كل»(ش،ع،٦،١٠٧) - أما الكل الذى أجزاؤه متشابهه فإن اسم الكل موافق للجزء(ش،ج،٦،٦١٤) - الفاضل الشارح(الرازى): فهم من (الكلية) معنى (الكل) فأورد الفرق بين (الكل) و(الكلى) بما قيل من أن: (الكل) متقوم بالأجزاء غير محمول عليها، و(الكلى) مقوم للجزئيات محمول عليها. و أن (الأجزاء) محصوره، (و الجزئيات) بخلافها(ط،ش،٦،٣٢٦) - الكل هو الحكم على المجموع كقولنا كل بنى تميم يحملون الصخره، و كقوله تعالى وَ يَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةً (ض،س،١٥،٢٦)

كل و جزء

- إذا حمل شيء على الكل فهو يحمل على الجزء ضروره بالجهد التى بها حمل على الكل(ش،ق،١،١٧٨) - إن الجزء منطو في الكل و داخل تحته(ش،ق،٢،١٧٨) - متى حمل... الجزء على شيء ما حملاً بجهد ما فيجب أن يحمل الكل على ذلك الشيء بتلك الجهد بعينها(ش،ق،١٤،١٧٩) - متى حمل شيء بجهد ما على الكل... تكون تلك الجهد بعينها تحمل على الجزء(ش،ق،٢١،١٧٩) - متى اعتبرنا الجزء و الكل في المقدمه الكبرى

و لم نعتبره في الصغرى لم يكن قياس إلا بالعرض (ش،ق،١٥،١٨٠) - إذا لم يكن شيء نسبتة إلى آخر كنسبه الكل إلى الجزء، و آخر نسبتة إلى هذا كنسبه الكل إلى الجزء، فإنه لا يكون عن ذلك قياس (ش،ق، ٢٦،٢٦٨)

كلام

-الكلام لا يكون صدقا و لا كذبا. و ذلك لو أن رجلا صوّر في قلبه فلانا مفردا، و يمشى مفردا، لم يكن في ذلك صدق و لا كذب، حتى يقرن أحدهما بالآخر، فيمّثل في قلبه: إن فلانا يمشى، فيلزمه عند ذلك الصدق أو الكذب.

و كذلك ما جرى على اللسان، و هو من هذا النحو. فلو إن فلانا قال: فلان، ثم سكت، أو قال: كاتب، ثم سكت؛ لما كان في قوله ما يلزمه صدقا و لا كذبا. فإن قرن أحدهما بالآخر، فقال: فلان كاتب؛ كان لا محاله إما صادقا و إما كاذبا (ق،م، ١،٢٦) - أقسام الكلام ثمانية: و هي الأسماء، و الحروف، و الجوامع، و القوارن، و الإبدال، و اللّحوق، و اللّواحق، و الغايات (ق،م، ٧،٢٦) - إذا اجتمعت الأسماء، ثبت باجتماعها الكلام، فإنه الكلام التام (ق،م، ٥،٢٩) - الكلام هو الصوت المخبر الموضوع الموقّت، قد يكون الجزء منه منبثا عن الشيء، كقول القائل: فلان صحيح، لكان كلّ واحد من هذين الجزئين منبثا عن شيء، ليس إبانة الكلام التام، و لكنه إبانة جزء الكلام. و إنما يكون كلاما تامّا موجبا أو سالبا، بأن يكون مؤلفا (ق،م، ٦،٢٩) - الكلام على ثلاثه أوجه: محصور، كقول القائل: كلّ إنسان كاتب. و مهمل كقوله:

الإنسان كاتب. و مخصوص كقوله: فلان كاتب (ق،م، ١٣،٣٤) - إن الكلام يجيء على مواقيت ثلاثة من مقيم و ماض و منتظر. أما المقيم فكقول القائل:

فلان الفيلسوف. و أما الماضى فكقوله: كان فلان فيلسوفا. و أما المنتظر فكقوله: فلان يكون فيلسوفا (ق،م، ٧،٥٥) - الكلام المؤلّف من اسم و حرف فكقول القائل:

فلان فيلسوف (ق،م، ١٩،٥٦) - الكلام المؤلّف من اسم و حرفين، كقول القائل: فلان الطّويل فيلسوف (ق،م، ٢٤،٥٦) - الكلام الواصف فكقول القائل: فلان كاتب مجيد (ق،م، ٦،٥٧) - مغالطات في الكلام يتعدّر فهمها على السائل و المجيب فيحصل منها التبكيث و الانقطاع (ب،م، ١٥،٢٦٦) - دلالة جميع الكلام المركّب مساويه بالقوه لدلاله الأسماء (ش،ب، ١٤،٤٦٦) - الكلام في «المركّب» مسبق بالكلام على «المفرد» و «دلالة اللفظ» عليه (ت،ر، ١، ١٠،٣٢) - «الكلام ينقسم إلى اسم، و فعل، و حرف» (ت،ر، ١١،١٣٧،١)

كلام جدلي

-هذا كلام جدلي كثيرا ما يكون مشهور القبول؛ لكنّه ليس بواجب؛ أعني أن يكون الحكم في الشيء كالحكم في شبيهه. لكنّه إذا صار هذا الوجه من الاحتجاج مشهورا و مستعملا، كان

من العدل في المشهور أن يطالب المخاطب بإيراد الفرق بينهما، وأما في الحقيقة فلا يلزم المخاطب ذلك، لأنه ليس يلزم في الحق أن يكون حكم الشيء كحكم شبيهه، بل هذا ممكن أن يكون، وممكن أن لا يكون، فهو كنفس الدعوى (س، ج، ١، ٩٧)

كلام محصور

-الكلام المحصور...من الكلام ما أبان عن الكلّ أو عن البعض.و ذلك كقول القائل:كلّ إنسان حيّ، وقوله:بعض الإنسان حيّ (ق، م، ٢٤، ٣٢)

كلام مخصوص

-الكلام المخصوص على وجهين:موجب، كقوله:فلان كاتب؛و سالب، كقوله:فلان غير كاتب(ق،م، ٢١، ٣٤)

كلام مهمل

-الكلام المهمل ما لم يبين عن كل ولا عن بعض، كقول القائل:الإنسان كاتب، فإنه ليس هذا القول بسور يحصره، ويعرف به صدقه أو كذبه.لأنه لا- يكون كذبا إن خصّ به بعض الناس، ولا- صدقا إن عمّوا به(ق،م، ٣، ٣٣) -الكلام المهمل على وجهين:موجب، كقول القائل:الإنسان كاتب؛و سالب، كقوله:

الإنسان غير كاتب(ق،م، ١٩، ٣٤)

كلم

-الكلم إذا قيلت على انفرادها فهي تجرى مجرى الأسماء فتدلّ على شيء، و ذلك أن القائل لها يقف بذهنه عليه؛و إذا سمعه منه السامع قنع به.إلا أنها لا تدل بعد على أن الشيء هو أو ليس هو، فإنه و لا لو قلنا«كان»أو«يكون» دللنا على المعنى (أ،ع، ١١، ٦٢) -
الكلم منها الكلم الوجوديه و منها ما ليست بوجوديه،و الوجوديه هي مثل ما كان و يكون و وجد و يوجد و صار و يصير و ما جرى مجرى هذه و استعمل مكان هذه(ف،د، ١١، ٧٠) -الكلم منها وجوديه و منها غير وجوديه، فالوجوديه هي الكلمه التي تقرن بالاسم المحمول فتدلّ على ارتباطه بالموضوع و وجوده له،و على الزمان المحضّل الذي فيه يوجد الاسم المحمول للموضوع، كقولنا زيد كان عادلا، زيد يكون عادلا(ف،ع، ٩، ١٣٨) -الألفاظ الدالّه منها ما هو اسم، و منها ما هو كلم-و الكلم هي التي يسمّيها أهل العلم باللسان العربيّ الأفعال-، و منها ما هو مركّب من الأسماء و الكلم(ف،أ، ١، ٤١) -الكلم هي الأفعال مثل مشى و يمشى و سيمشى (ف،أ، ٦، ٤١) -المركّب من الأسماء و الكلم منه ما هو مركّب من اسمين مثل قولنا زيد قائم، و منه ما هو مركّب من اسم و كلمه مثل قولنا زيد يمشى (ف،أ، ٣، ٤٢) -الأسماء و الكلم في الألفاظ نظير المعقولات المفرده التي لا تفصيل فيها و لا تركيب، فلا صدق في أفرادها و لا كذب(س،ع، ٧، ٦) -تكون الكلم صنفين:صنف يفهم بذاته و هي الكلم التي تكون بنفسها خيرا، و صنف لا يفهم بذاته و هي الكلم الروابط التي تسمّى الوجوديه (ش،ع، ٣، ٨٦)

-لفظه كَلِّمًا لا تدل... على اللزوم (س،ق، ١٠، ٢٣٥)

كلمات

-الكلمات الجارية في المحاورات، كلها أقيسه محرّفه، غيرت تأليفاتها للتسهيل، فلا- ينبغي أن يغفل الإنسان عنها بالنظر إلى الصور، بل ينبغي أن لا يلاحظ إلا الحقائق المعقولة، دون الألفاظ المنقولة (ع، ١٩، ١٨١) -لغة العرب تخلو من الكلمات المستقبلة فإنها بأسرها مركّبة لا بسيطة، لكن المنطقي لا نظر له في لغة دون لغة (سي، ب، ٢٣، ٩٧)

كلمات زمانية

-إنّ بعض الأسماء و الأفعال قد يدلّ بها دلائل ناقصه. فإنّك إذا قلت «كان كاتباً» لم تدلّ بالسكون على المعنى، بل بالكتابة. لكنّك دلت على زمان لشيء لم تذكره بعد. و أمثالها تسمّى كلمات زمانية (س، ش، ٢، ٥٩)

كلمات وجودية

-الكلمات الوجودية هي كقولنا: صار يصير (س، ع، ١٥، ٢٨) -الدليل على أنّ هذه، أعنى الأدوات و الكلمات الوجودية، نواقص الدلالات أنّه إذا قيل ما ذا فعل زيد فقيل صار، أو قيل أين زيد فقيل في، لم يقف الذهن معها على شيء. و هي أعنى الأدوات و الكلمات الوجودية توابع الأسماء و الأفعال. فالأدوات نسبتها إلى الأسماء نسبة الكلمات الوجودية توابع الأسماء و الأفعال.

فالأدوات نسبتها إلى الأسماء نسبة الكلمات الوجودية إلى الأفعال، و يشتركان في أنّها لا تدلّ بانفرادها على معنى يتصوّر، بل إنّما تدلّ على نسب لا- تعقل أو تعقل الأمور التي هي نسب بينها (س، ع، ٣، ٢٩) -الكلمات الوجودية، و هي الكلمات التي تدلّ على نسبة و زمان من غير أن يتحصّل فيها المعنى المنسوب إلى الموضوع الغير المعين، إلاّ ما كان الأصل بعينه كلمة (س، ع، ٧، ٣٧) - الأفعال الناقصة ما تنقص فيها الدلالة على نفس المعنى فيحتاج إلى جزء يدلّ عليه، كقولنا: كان زيد قائماً، و هي التي يسمّيها المنطقيون «كلمات وجودية». و قد ظنّ بعضهم أنّ الفعل البسيط -أعنى المجرد عن الاسم- الذي يسمّيه المنطقيون «كلمة» لا يوجد في لغة العرب؛ لاشتمال أكثر الأفعال على الضمائر، و هو ظنّ فاسد يتحققه النحاه؛ فإنّ قولنا «قام» في «قام زيد» خال عن الضمير، و إن كان مشتملاً على ضمير في عكسه (ط، ش، ٩، ١٩٥)

كلمة

-أما الكلمة فهي ما يدلّ -مع ما تدلّ عليه- على زمان، و ليس واحد من أجزائه يدلّ على انفراده، و هي أبدا دليل ما يقال على غيرها- و معنى قولي أنه تدلّ مع ما تدلّ عليه تدلّ على زمان هذا المعنى الذي أنا واصفه: أما قولنا «صح» فاسم، و أما قولنا «صح» إذا عني الآن فكلمة (أ، ع، ٩، ٦١) -الكلمة دائماً دليل ما يقال على غيره، كأنك قلت ما يقال على الموضوع أو ما يقال في الموضوع (أ، ع، ١، ٦٢) -الكلمة تدلّ على الزمان الحاضر (أ، ع، ٩، ٦٢)

-الكلمه هى التى يعرّفها أهل صناعه النحو من العرب بالفعل (ف،د،١،٦٨) -الكلمه تدلّ على المعنى و على الزمان الذى فيه وجود المعنى بينيتها و بذاتها(ف،د،١٦،٦٨) -جرت عاده أن لا تستعمل الكلمه الوجوديه فى الزمان الحاضر مصرّحاً بها لكن يضمرونها، مثل قولنا زيد فصيح.فإنهم يضمرون بينهما ما يدلّ عندهم على لفظ هو فصيح(ف،د،٢٠،٧٠) -خاصه الكلمه،إنها تكون خيراً بذاتها و نفسها و لا- تكون مخبراً عنها إلا- بصله تقرن بها(ف،د،١١،٧١) -الكلمه لفظ مفرد دالّ على معنى مفرد يمكن أن يفهم بنفسه وحده و يدلّ بينيته لا- بالعرض على الزمان المحصّل الذى فيه ذلك المعنى، و الزمان المحصّل هو المحدود بالماضى و الحاضر و المستقبل(ف،ع،٥،١٣٣) -اشتراط فى الاسم و الكلمه أن المعنى المدلول عليه بهما شأنه أن يفهم وحده،لأنهما به يبينان الأده و يشتركان فيه(ف،ع،٣،١٣٤) -الكلمه فليست بالعرض تدلّ على الزمان بل بالذات و بالاضطرار(ف،ع،١١،١٣٤) -الزمان لا- يفارق الكلمه أصلاً،و اشتراط أن تكون دلالتها على الزمان بينيتها لتخرج عنها الألفاظ الدالّه على أصناف الحركات،مثل المشى و العدو(ف،ع،١٢،١٣٤) -الكلمه أيضاً مع دلالتها على زمان المعنى تدلّ على موضوعه من غير تصريح،و تشارك فى ذلك الأسماء المشتقه مثل الضارب و الشجاع و الفصيح(ف،ع،٩،١٣٥) - (الاسم)المستقيم إذا قرنت به كلمه ما وجوديه حصلت منها قضيه و صارت إما صادقه و إما كاذبه،كقولنا زيد كان و زيد وجد(ف،ع،١٩،١٣٧) - الكلمه أيضاً قد تكون مستقيمه و مائله،فالمائله هى الداله على الزمان الماضى أو المستقبل، و المستقيمه هى الداله على الزمان الحاضر (ف،ع،٥،١٣٨) -الكلمه قد تكون محصّله و قد تكون غير محصّله،و ذلك لا يبيّن فى لسان العرب (ف،ع،٦،١٣٨) - الكلمه تكون محموله من غير أن يحتاج إلى أن تقرن بشيء،و لا تكون موضوعه دون أن يقرن بها بعض الصلات كقولنا الذى ما جرى مجراه(ف،ع،١٧،١٣٨) -الكلمه لفظه مفرده تدلّ على المعنى و على زمانه (ف،أ،٧،٤١) -إن الكلمه هى صوت دال بتواطؤ جزء من أجزائها لا- يدلّ على انفراده،و متى يدلّ مع ما يدلّ عليه،على أن ذلك الأمر فى زمان،و هى أبدا دالّه على المحمول.فقولنا فيها إنها صوت يقوم مقام الجنس،و قولنا فيها إنها دالّه ليفصلها من الألفاظ غير الدالّه(ز،ع،١٩،٣٢) -الكلمه لفظه بسيطه دالّه،و الألفاظ البسيطه الدالّه ليس فيها إيجاب شىء لشىء و لا سلب شىء عن شىء،و الصدق و الكذب إنما يدخل فى الإيجاب و السلب،فالكلمه إذن لا يصدق و لا يكذب(ز،ع،١٧،٣٣) -الكلمه فإنّها تدلّ مع ما تدلّ عليه على زمان، و ليس واحد من أجزائها يدلّ على انفراده و هو أبدا دليل على ما يقال على غيره.فتكون الكلمه لفظه دالّه بتواطؤ يدلّ مع ما تدلّ عليه على زمان و سائر ما قيل.فتأمل أنّ الكلمه

جعلت دلالتها على شيء و على زمان مقترن به مع ليس هو هو و لا جزء منه (س،ع،١٧،٤) - المعانى التى تدل عليها الكلمه و أنها غيرها فى ظاهر لغة العرب معانى المصادر، و كذلك المعنى الذى يدلّ عليه الاسم المشتق هو معنى المصدر، و معانى المصادر كلها فى لغتهم أعراض لأنّها نسب عارضه فى الجواهر إلى أمور تحدث لها، فليس شيء من المصادر، يقال على الجواهر، بل يوجد فى الجواهر (س،ع،٢٦،٩) - الكلمه هى لفظ مفرد يدلّ على معنى و على الزمان الذى كان ذلك المعنى موجودا فيه لموضوع ما غير معيّن، كقولنا مشى فإنّه يدلّ على مشى لماش غير معيّن فى زمان مضى (مر،ت،٢،٤١) - الكلمه: هى لفظه مفرد، تدلّ على (معنى) و على (الزمان) الذى ذلك المعنى موجود فيه لموضوع ما، غير معيّن (غ،ع،١٨،٨٠) - الكلمه فهى لفظ مفرد يدلّ على موجود لموضوع غير معيّن فى زمان من الأزمنه الثلاثه مثل ضرب (سى،ب،٧،٩٧) - الكلمه يسمّيها النحويون فعلا و ليس كل ما يسمّونه فعلا هى كلمه عند المنطقيين (سى،ب،٩،٩٧) - الكلمه منها محصله و غير محصله و مصرّفه و قائمه (سى،ب،٤،٩٨) - الاسم و الكلمه يشبهان المعانى المفرده التى لا تصدق و لا تكذب، و هى التى تؤخذ من غير تركيب و لا تفصيل (ش،ع،٦،٨٢) - الكلمه التى تسمّى... الفعل هى لفظ دالّ على معنى و على زمان ذلك المعنى المحصل بأحد الأزمان الثلاثه التى هى الماضى و الحاضر و المستقبل، و ليس واحد من أجزائه يدلّ أيضا على انفراده و ذلك بالذات (ش،ع،٣،٨٤) -... خاصه الكلمه أنها تكون أبدا خبرا لا مخبرا عنه، و محمولا لا موضوعا، و لذلك تدلّ أبدا على معنى شأنه أن يحمل على غيره.

و ذلك: إما بأن تكون بصيغتها تدلّ على المعنى المحمول و على ارتباط المحمول بالموضوع و ذلك يحث تكون خبرا بنفسها... و إما أن تكون بصيغتها تدلّ على ارتباط المحمول بالموضوع إذا كان المحمول اسما من الأسماء (ش،ع،٥،٨٤) - الكلمه تشبه الاسم و تشاركه فى أنها إذا قيلت مفرده فهم منها معنى مستقل بذاته كما يفهم ذلك من الاسم إذا قيل مفردا بذاته. (ش،ع،٢٢،٨٥) - كلمه، أعنى فعلا (ش،ع،١٠،٨٨) - (المفرد) إما أن يدلّ على الزمان المعيّن لحصوله فيه، و هو الكلمه، أو لا يدلّ و هو الاسم (ر،ل،١٢،٣) - الكلمه إمّا اسم أو فعل أو حرف (ه،م،٢،١٦) - الفعل، و يسمّيه المنطقيون «كلمه». و الفعل عند النحاه أعمّ منه عند المنطقيين؛ فإنّهم يسمّون الكلمات المؤلفه مع الضمائر؛ كقولنا: أمشى، أيضا، فعلا (ط،ش،٨،١٩٤) - الأفعال الناقصه ما تنقص فيها الدلاله على نفس المعنى فيحتاج إلى جزء يدلّ عليه، كقولنا: كان زيد قائما، و هى التى يسمّيها المنطقيون «كلمات وجوديّة». و قد ظنّ بعضهم أنّ الفعل البسيط - أعنى المجرّد عن الاسم - الذى يسمّيه المنطقيون «كلمه» لا - يوجد فى لغة العرب؛ لاشتمال أكثر الأفعال على الضمائر،

و هو ظنٌ فاسد يتحققه النحاه؛ فإن قولنا «قام» في «قام زيد» خال عن الضمير، وإن كان مشتقاً على ضمير في عكسه (ط،ش، ١٩٥، ١٠) - «الكلمه» في لغة اليونانيين، كانت تدل بانفرادها على وقوعها في الحال و تسمى «قائمه» ثم تصرف إلى الماضي أو المستقبل بأدوات لذلك تقترن بها (ط،ش، ١٠، ١٩٥) - (المفرد) إن دل بهيئته على زمان معين من الأزمنه الثلاثه فهو الكلمه، وإن لم يدل فهو الاسم و حينئذ إما أن يكون معناه واحداً أو كثيراً (ن،ش، ١٦، ٤) - إن كان الأول (الكلمه) فإن تشخص ذلك المعنى يسمى علماً، وإلا فتواطئاً إن استوت أفراده الذهنيه و الخارجيه فيه كالإنسان و الشمس، و مشككاً إن كان حصوله في البعض أولى و أقدم و أشد من الآخر كالوجود بالنسبه إلى الواجب و الممكن (ن،ش، ١٧، ٤) - لفظ «الكلمه» لا يوجد في لغة العرب إلا اسماً لجملة تامه - اسميه أو فعليه (ت،ر، ١، ١٣٨) - تسميه الاسم و حده «كلمه»، و الفعل و حده «كلمه»، و الحرف و حده «كلمه» مثل «هل» و «بل»، فهذا اصطلاح محض لبعض النحاه، ليس هذا من لغة العرب أصلاً (ت،ر، ١، ١٣٩)

كلمه اصلية

- الكلمه الأصلية التي تجرى مجرى المصادر لسائر الكلم هي الألفاظ الوجوديه، و هي كان و يكون و أن يدل هو، و إذا لم تصدق هذه و لم تكذب فأولى بغيرها من الكلم اللفظيه (ز،ع، ١٩، ٣٣)

كلمه ثنائيه

- سميت التي محمولها كلمه ثنائيه لأنها مؤلفه من محمول و موضوع فقط (ش،ع، ٦، ١٠١)

كلمه رابطه

- إذا تبدل ترتيب... الكلمه الرابطه في القضايا الثلاثيه أو... الكلمه في الثنائيه... فإن القضية تبقى واحده بعينها، محفوظه الصدق إن كانت صادقه أو الكذب إن كانت كاذبه (ش،ع، ١٣، ١٠٩)

كلمه محصله و غير محصله

- الكلمه قد تكون محصيه و قد تكون غير محصيه، و ذلك لا يبين في لسان العرب (ف،ع، ٦، ١٣٨) - (الكلمه) المحصله بمنزله قولنا صح، و غير المحصيه بمنزله قولنا لا صح. و إنما دعيت الأولى محصيه لأنها توقف أذهاننا من دلالتها على شيء يتعين، و هو اعتدال الأخلاط.

و سميت الثانيه غير محصيه لأنها لا توقف أذهاننا على شيء معين (ز،ع، ٨، ٣٣) - يكون في الكلمات كلمه محصيه و كلمه غير محصيه، كقولنا لا صح. و قد قيل في التعليم الأول و ذلك أنها غير محصيه لأنها تدل على شيء من الأشياء موجوداً كان أو غير موجود دلالة على مثال واحد (س،ع، ١٠، ٢٧) - الكلمه منه محصيه و منه غير محصيه إلا أنه لا يوجد في كلام العرب كلمه غير محصله (مر، ت، ١٣، ٤٢)

-الكلمه منها محصّله و غير محصّله و مصرّفه و قائمه(سى،ب،٤،٩٨) -...الكلمه...منها محصّله و منها غير محصّله.و المحصّله هي التي تدلّ على المعنى الذي يدلّ عليه الاسم المحصّل و على زمان ذلك المعنى،و الغير المحصّله هي التي تدلّ على ما يدلّ عليه الاسم الغير المحصّل و على زمان ذلك المعنى(ش،ع،١٩،٨٤) -الكلمه الغير المحصّله هي نوع من أنواع الكلمه إذ كانت داخله تحت الحدّ المتقدّم بإطلاق و موجود لها الخاصّه المتقدّمه للكلمه،و هو أنها أبداً إنما تدلّ على ما شأنه أن يحمل على غيره،إما حمل الشىء على الموضوع أو فى الموضوع(ش،ع،٣،٨٥) -سمّى هذا الصنف(ما شأنه أن يحمل على غيره)كلمه غير محصّله لأنها مشتقه من اسم غير محصّل(ش،ع،٦،٨٥) -الكلمه الغير المحصّله لم تجر العاده باستعمالها فى...القضايا...الثنائيه و ذلك أنه ليس يتميّز فيها موضع حرف السلب من موضع حرف العدل(ش،ع،١٤،١٠١) -التقابل الذى بين...الكلمه المحصّله و الغير المحصّله ليس هو من جنس مقابله الإيجاب للسلب(ش،ع،١٦،١٠٨)

كلمه مستقيمه

-الكلمه أيضا قد تكون مستقيمه و مائله،فالمائله هي الداله على الزمان الماضى أو المستقبل، و المستقيمه هي الداله على الزمان الحاضر (ف،ع،٥،١٣٨) -(الكلمه)المرفوعه و المستقيمه هي التي تدلّ على الزمان الحاضر.و المتصرّفه هي التي تدلّ على الزمانين المنطقيين به(ز،ع،١٣،٣٣) -الكلمه المستقيمه هي ما دلّت على الزمان الحاضر(ز،ق،١٠،١٧٩)

كلمه مصرّفه

-الكلمه(الكلمه)المرفوعه و المستقيمه هي التي تدلّ على الزمان الحاضر.و المتصرّفه هي التي تدلّ على الزمانين المنطقيين به(ز،ع،٣٣،٣٣) -الكلمه المصرّفه التي تدلّ على الزمان الماضى و المستقبل(ز،ق،٩،١٧٩)

كلمه مصرّفه و غير مصرّفه

-الكلمه منها المصرّفه و منها غير المصرّفه و هي التي يقال اسم الكلمه عليها بإطلاق(ش،ع،٩،٨٥) -الكلمه غير المصرّفه هي التي تدلّ فى لسان كثير من الأمم على الزمان الحاضر،و المصرّفه هي التي تدلّ على الزمان الذى يوجد كأنه دائر حول الزمان الحاضر و هو الزمان الماضى و المستقبل(ش،ع،١٠،٨٥)

كلمه مصرّفه و قائمه

-أمّا حال الكلمه المصرّفه و القائمه.فهى أنّ القائمه فى لغه اليونانيين هي ما يدلّ على الحاضر،و المصرّفه ما يدلّ على أحد الزمانين،و قد أشرنا إلى الواجب فى هذا و بيّنا أنه لا وجود لذلك فى لغه العرب(س،ع،٧،٢٨)

كلمه وجوديه

-فى القضايا التي ليست بذات جهه إنما...

نقرن حرف السلب بالشىء الذى ينزل فى

الحمل بمنزله الصورة و هي الكلمه الوجوديه (ش،ع،٢٦،١١٨) -إن الكلمه الوجوديه لما كانت فى القضايا التى ليست بذات
جهه تدلّ على كيفيه حال المحمول مع الموضوع صارت الكلمه الوجوديه نسبتها إلى المحمول فى هذه القضايا نسبة الصورة
إلى الماده(ش،ع،٣،١١٩) -موضع الرباط...الكلم الوجوديه(ش،ق، ٩،١٣٩)

كلى

-الكلى هو أشرف من قبل أنه ينبى و يعرّف السبب(أ،ع،١١،٣٩٨) -أعنى بالكلى ما قيل على كل الشىء أو لم يقل على واحد
منه(أ،ق،٥،١٠٤) -الكلى فأعنى به الأمر الموجود للكل و بذاته و بما هو موجود(أ،ب،١٠،٣٢٤) -إن لم يكن الكلى موجودا أو
ليس يكون الأوسط موجودا،فإذن و لا- البرهان أيضا(أ،ب،٩،٣٤٢) -كل ما كان جزئيا فوقعه إلى ما لا- نهايه. و أما الكلى
فمصيره إلى شىء بسيط و نهايه(أ،ب،٩،٣٨٩) -إن كان البرهان الذى يعلم به هذا الشىء و شيئا آخر هو أثر من الذى إنما يعلم
به هذا فقط؛ و كان الذى عنده علم الكلى قد يعلم الجزئى أيضا،و أما هذا فلا- يعلم الكلى.فالكلى إذن على هذا القياس
أثر(أ،ب،١٧،٣٨٩) -البرهان على طريق الكليه خاصّه هو أن يبرهن بأوسط هو أقرب إلى المبدأ؛و الذى هو أقرب إلى المبدأ هو
أكثر استقصاء و يقينا من الذى ليس هو المبدأ،و كان الذى هو من المبدأ أكثر من الذى هو منه أقل،و كان هذا هو الذى أكثر
كليا.فالكلى إذن هو أفضل(أ،ب،٤،٣٩٠) -الكلى و الذى هو فى كل شىء،فليس يمكن أن يقع بالإحساس(أ،ب،١٢،٣٩٧) -
الكلى...هو أشرف من الحسّ و من التصوّر أيضا بالعقل فى الأشياء التى الواحد منها سببها(أ،ب،١١،٣٩٨) -الحسّ إنما يحصل
فيها(الأوائل)الكلى بالاستقراء(أ،ب،١٨،٤٦٤) -كل معنى يدلّ عليه لفظ فهو إمّا كلى و إمّا شخصى(ف،د،٦،٧٥) -الكلى ما شأنه
أن يتشابه به اثنان أو أكثر(ف،د،٦،٧٥) -الكلى هو ما شأنه أن يحمل على أكثر من واحد(ف،د،٧،٧٥) -الكلى المفرد الذى
يتميّز به نوع فى جوهره عن نوع آخر مشارك له فى جنسه القريب هو الفصل(ف،د،٥،٧٩) -ضرب يعرّف مع ذلك من جميع
موضوعاته ذواتها،و هو كلى الجوهر،و ضرب لا يعرّف من موضوع أصلا ذاته،و ذلك شخص الجوهر(ف،م،٨،٨٩) -الأشياء
منها ما هو على موضوع لا- فى موضوع أصلا،و هو كلى الجوهر،و منها ما هو على موضوع و هو فى موضوع ما،و هو كلى
العرض،و منها ما هو فى موضوع لا- على موضوع أصلا،و هو شخص العرض،و منها ما ليس هو فى موضوع و لا على موضوع
أصلا، و هو شخص الجوهر(ف،م،٧،٩٠) -تبيّن لنا الكلى الذى يبدّل الجزئى مكانه إذا صحّ ذلك الحكم على جميع كلى ما من
كليات ذلك الجزئى مثل ما فى الاستدلال بالشاهد على

الغائب(ف،ق،١٧،٥٧) -متى ظنَّ ظانٌّ بكلِّي ما أنه هو الذى أبدل مكانه أمر جزئى حكم عليه بحكم ما فتصفحنا ما تحت ذلك الكلى فوجدنا من جزئياته ما يمتنع فيه وجود ذلك الحكم،ايتلف صنف من ذلك هو قياس فى الشكل الثالث و لزم عنه ما يبطل به عموم ذلك الحكم(ف،ق،١٤،٥٨) -صارت طريقه التصفح ممّا قد يكتفى به فى تصحيح الكلى فى أمثال هذه الصنائع(صناعه الفقه و ساير الصنائع)إذا تصفَّح أكثر الأشياء التى تحت الكلى،و ليس هذا فقط بل إذا تصفَّحت الأشياء التى تحت الكلى و لم يوجد الحكم ممتنعاً فى شىء منها(ف،ق،١٢،٦١) -كلِّى الشىء بوجه ما هو الشىء،و كذلك سائر صفاته(ف،ب،٢٢،٨٤) -إنَّ هاهنا محسوسات مدرکه بالحسِّ،و أنَّ فيها أشياء متشابهه و أشياء متباينه،و أنَّ المحسوسات المتشابهه إنَّما تتشابه فى معنى واحد معقول تشترك فيه،و ذلك يكون مشتركاً لجميع ما تشابه،و يعقل فى كلِّ واحد منها ما يعقل فى الآخر،و يسمَّى هذا المعقول المحمول على كثير«الكلى»و«المعنى العام» (ف،ح،٦،١٣٩) -ليست الأشخاص وحدها فقط هى التى تشترك فى الحمل عليها ككليات عدّه،لكن قد يمكن أن يوجد كلِّى تشترك فى الحمل عليه عدّه ككليات آخر(ف،أ،٢١،٦٤) -كلِّ شخصين كانا تحت جنسين عالين فإنَّه ليس يمكن أن يوجد كلِّى أصلاً يحمل عليهما معاً من طريق ما هو،بل يكون جميع الكليات التى تحمل على أحدهما من طريق ما هو غير جميع الكليات التى تحمل على الآخر من طريق ما هو (ف،أ،٣،٦٩) -الكلى المحمول على الشخص هو النوع، و شاركه فى الحمل على الشخص كلِّى آخر، و كان على الصفه التى وصفناها،فإنَّ ذلك الكلى هو فصل ذاتى للنوع(ف،أ،٣،٧٢) -الكلى المحمول على الشخص هو الجنس و شاركه كلِّى آخر بهذه الصفه،فإنَّ ذلك الكلى فصل ذاتى لذلك الجنس(ف،أ،٦،٧٢) -متى شارك النوع أو الجنس كلِّى آخر أعمّ من ذلك النوع أو من ذلك الجنس،و كان يليق أن يؤخذ فى جواب أى شىء هو فى حاله لا فى ذاته،فإنَّ ذلك الكلى يسمَّى عرضاً لذلك الجنس أو لذلك النوع(ف،أ،٢١،٧٦) - متى شارك النوع فى الحمل على الأشخاص كلِّى يدلُّ عليه لفظ مركّب يليق أن يجاب به فى المسأله عن النوع و عن الشخص ما هو، و كانت أجزاءه بعضها يدلُّ على جنس ذلك النوع و بعضها يدلُّ على فصله،و كان مساوياً للنوع فى الحمل،فإنَّ ذلك الكلى يسمَّى حدّ ذلك النوع(ف،أ،٢٣،٧٧) -متى كان الكلى الذى بهذه الحاله غير مساوٍ للنوع فى الحمل،بل كان أعمّ من النوع المشارك له،فهو يسمَّى حدّاً ناقصاً لذلك النوع،و ذلك بعينه حدّ تامّ لبعض الأجناس التى فوق ذلك النوع(ف،أ،٩،٧٨) -متى شارك النوع أو الجنس كلِّى يدلُّ عليه لفظ مركّب،و كان مساوياً للنوع أو الجنس فى الحمل،و لم يكن يليق به أن يجاب به فى جواب ما هو،و كانت أجزاء لفظه تدلُّ على أعراض ذلك النوع أو الجنس،أو كانت بعض أجزاءه تدلُّ على جنسه و بعضها يدلُّ على

أعراضه أو على خواصه، فإن ذلك يسمى رسم ذلك النوع أو الجنس، وربما سمّاه أرسطاطاليس خاصّه (ف، أ، ٧٩، ١) - متى كان الكلّي الذي هو بهذه الصفة (الرسم) غير مساو للنوع أو الجنس سمّي رسماً غير كامل. و ما كان غير مساو فهو إما أعمّ و إما أخصّ (ف، أ، ٧٩، ٩) - إن عسر تخيل أمر ما فأخذنا كلّي ذلك الشيء بدل الشيء ثمّ أبدلنا مكان الكلّي، اسمه فقام اسم الكلّي مقام الكلّي وقد كنّا أقمنا الكلّي مقام الأمر المقصود، فيصير اسم كلّي الأمر مأخوذاً بدل الأمر (ف، أ، ١٤، ٩٠) - كلّما تخيل الكلّي في جزئيات أكثر كان تخيل المتعلّم له أقوى (ف، أ، ٢، ٩٤) - الكلّي هو الذي تجتمع فيه شروط ثلاثة: أحدها أن يكون لكل الموضوع و دائماً. و الثاني أن يكون ذاتياً له. و الثالث يكون أولاً (ز، ب، ١٢، ٢٢٩) - الكلّي هو المحمول على كل الشيء الموضوع و لا يتعدّاه و هو مأخوذ في المساويه بمنزله مساواه الزوايا الثلاث لقائمتين. فإن هذا على كل مثلث و ذاتي و حدّ الشيء له و أولاً لا يتوسط شيء (ز، ب، ١٤، ٢٢٩) - إن كل ما هو على موضوع بالحقيقه فهو كلّي، و كل كلّي فإنه محمول على موضوع ضروره؛ لأنّ له جزئيات بفعل أو بقوه يقال عليها الكلّي هذا القول (س، م، ٩، ٢٢) - أمّا الكلّي فإنما يشرح اسمه قولك: «المقول على كثيرين» و المقول على موضوع اسم له معنى يلزمه أن يكون مقولاً - على كثيرين بالحجّه التي أو مانا إليها (س، م، ١٨، ٢٢) - كلّ كلّي مقول في جواب ما هو (س، م، ٩، ٢٤) - نعني بالكلّي ما هو مقول على كثيرين (س، م، ١٨، ٩٦) - إن الكلّي لا ينتجه إلاّ كليتان. أمّا الجزئي فقد ينتجه كليتان، و كلّي و جزئي (س، ق، ١١، ٤٣٢) - إن «الكلّي» في «كتاب البرهان» هو المقول على كل واحد في كل زمان و أولاً، فيكون كلياً باجتماع شرائط ثلاثه (س، ب، ٣، ٨٣) - إن «الكلّي» يقال على وجهين: فيقال «كلّي» لقياس الشخص المخصوص، و يراد به أن الحكم فيه على كلّي، سواء كان على كلّه أو بعضه أو مهملاً بعد أن يكون الموضوع كلياً.

و يقال «كلّي» لقياس الجزئي و المهمل، و يراد به أن الحكم على موضوع كلّي و على كلّه و المقدمه الجزئيه غير شخصيه، فإن موضوعها كلّي، و البعض أيضاً الذي يختصّ بالحكم فيها و إن يكن معيّناً فإنّه في الأ-كبر طبيعه كليته، كقولنا: بعض الحيوان ناطق (س، ب، ٣، ١١٥) - الكلّي هو الذي يعطى الجزئي ما له بذاته، و الكلّي هو الذي عنده نهايه البحث عن «لم».

و عند تناهي البحث ما نظن أنّا علمنا الشيء كما لو سأل سائل: لم جاء فلان؟ فقيل: ليأخذ ما لا. فقيل لم يأخذ؟ قيل: يقضى دين غريمه.

فيقال: و لم يقضى؟ قيل: لكي لا يكون ظالماً.

فإذن وقف البحث عن «اللّم» عند هذا و مثله؛ فقد سكنت النفس إلى معلومها (س، ب، ٣، ١٧٦) - إنّ الجزئيات غير متناهيه و لا محدوده. و الكلّي.

بسيط محدود (س، ب، ١٨، ١٧٦) - إنّ البحث ب«اللّم» يحوج إلى العلم الكلّي

و أيضا فإن الكليّ معقول، و العلم الحقيقي للعقل (س،ب،١٥،١٧٧) - إذا كان نفس تصوّر المعنى المفرد لا يمنع الذهن، إلا بسبب خارج من نفس تصوّره إن اتفق، عن أن يقال و يعتقد لكل واحد من كثره أنه هو فهو كليّ (س،ش،٣،١٢) - الكليّ هو اللفظ الذي لا يمنع مفهومه ان يشرك في معناه كثيرون، فإن منع ذلك شيء فهو غير نفس مفهومه (مر،ت،١٥،٨) - الكليّ إذا كان مقولا على كثيرين مختلفين بالنوع في جواب ما هو فهو جنس، فقولنا مقول على كثيرين هو بإزاء الإنسان هناك، و الكليّ و الجنسيتيه عارضان له كما كانتا عارضتين للإنسان هناك (مر،ت،٧،١٧) - الخاصّه هو الكليّ المقول على نوع واحد في جواب أى شيء هو، لا بالذات بل بالعرض، و إمّا نوع هو جنس... إمّا نوع ليس هو بجنس (مر،ت،٨،١٨) - كلّ كليّ قد تخصّص بشرط فقد خرج عن كونه كليّا و لم يصحّ حمله على الجزئيّ (مر،ت،١٣،٢٧) - الكليّ ما لا - يمنع نفس مفهومه من وقوع الشركه فيه كالفرس و الشجر و الإنسان (غ،م،٩،٩) - الكليّ لا - بدّ أن يكون أولا - حتى يكون الجزئيّ الموضوع تحته حاصلًا إمّا في الوجود أو في الذهن (غ،م،٨،١٢) - الكليّ: هو الذي لا - يمنع نفس تصوّر معناه، عن وقوع الشركه فيه. فإن امتنع، امتنع بسبب خارج عن نفس مفهومه و مقتضى لفظه، كقولك «الإنسان» و «الفرس» و «الشجر» (غ،ع،٧،٧٣) - الكليّ ثلاثه أقسام: قسم: توجد فيه الشركه بالفعل؛ كقولنا: «الإنسان» إذا كانت الأشخاص منه موجوده. و قسم: توجد فيه القوّه، كقولنا: «الإنسان» إذا اتفق أن لم يبق في الوجود إلا شخص واحد. و «الكره المحيطه باثنى عشر برجا» إذ ليس في الوجود إلا واحد.

و قسم: لا شركه فيه لا بالفعل، و لا بالقوّه، ك «الإله» و هو مع ذلك كليّ (غ،ع،١٦،٧٤) - الكليّ تاره يفهم فهما جملتا كالمفهوم من مجرد اسم الجمله، و سائر الأسماء، و الألقاب، للأنواع و الأجناس. و قد يفهم فهما ملخصا مفضّلا محيطا بجميع الذاتيات التي بها قوام الشيء متميّزا عن غيره في الذهن تميّزا تامّا ينعكس على الاسم، و ينعكس عليه الاسم (غ،ع،١١،٢٦٥) - الكليّ اسم مشترك ينطلق على معنيين هو:

بأحدهما: موجود في الأعيان. و بالمعنى الثانى: موجود في الأذهان لا في الأعيان (غ،ع،٤،٣٣٧) - الكليّ قد يراد به الإنسانيّه المطلقه الخاليه عند اشتراط الوحده، أو الكثره، أو غير ذلك من لواحقها المنفكّه عن كل اعتبار سوى الإنسانيّه، بالنفى و الإثبات جميعا. و فرق بين قولنا:

إنسانيّه بلا شرط آخر. و بين قولنا: إنسانيّه بشرط أن لا يكون معه غيره. لأن الأخير فيه زياده اشتراط نفى. و الأول نعى به الإطلاق، الذى هو منقطع البتّه عما وراء الإنسانيّه، نفيا كان، أو إثباتا. فالكليّ بهذا المعنى موجود في الأعيان؛ فإن وجود الوحده أو الكثره، أو غير ذلك من اللواحق؛ مع الإنسان، و إن لم يكن بما هو إنسانيّه؛ إذ لا تخرج الإنسانيّه عنها في الوجود؛ فإن لكل موجود مع غيره، لا فى ذاته، وجودا يخصّه. و انضمام غيره إليه لا

يوجب نفى وجوده من حيث ذاته. فالإنسانيه عند الاعتبار، موجوده بالفعل في آحاد الناس، محمول على كل واحد، لا على أنه واحد بالذات، ولا على أنه كثير؛ فإن ذلك ليس بما هو إنسانيه (غ، ع، ٢٢، ٣٣٨) - المعنى الثاني: للكلى، هو الإنسانيه مثلا، بشرط أنه مقوله بوجه من الوجوه المقوليه على كثيرين. وهذا غير موجود في الأعيان؛ إذ يستحيل وجود شيء واحد بعينه يكون محمولا على كل واحد من الأحاد، في وقت واحد معين (غ، ع، ١٢، ٣٣٩) - الكلى هو ما لا يمنع نفس تصوّر معناه عن وقوع الشركه فيه، فإن امتنع امتنع بسبب خارج عن نفس مفهومه و مقتضى طبعه ك (الإنسان) و (الفرس) و (الشجره) و هو جار في لغة العرب في كل اسم أدخل عليه «الألف و اللام» لا في معرض الحواله على معلوم معين سابق (غ، ع، ١، ٣٧٣) - الكلى ينقسم من حيث وقوع الشركه فيه بالفعل و عدم وقوعها إلى ثلاثه أقسام. قسم توجد فيه الشركه بالفعل ك (الإنسان) و قسم توجد فيه الشركه بالقوه ك الشيء الذى لا يوجد منه إلا فرد واحد مع إمكان أن توجد منه أفراد أخرى.

و قسم لا شركه فيه لا بالفعل و لا بالقوه، حيث يكون منع الاشتراك بسبب خارج من نفس المفهوم (غ، ع، ٦، ٣٧٣) - الكلى فإما أن يقال على ما هو كلى له بمعنى مقوم له حتى يكون هو حقيقته، كالإنسان لزيد، أو داخل في حقيقته دخول الجزء، كالحيوان للإنسان و يسمّى ذاتيا، و إما أن لا يكون قوله عليه كذلك، بل إنّما يقال بمعنى زائد على هويته عارض لها كالأبيض و الأسود للفرس و الإنسان، و يسمّى عرضيا (ب، م، ٣، ١٤) - كل كلى لما هو كلى له، هو إمّا نوع و إمّا جنس و إمّا فصل و إمّا خاصه و إمّا عرض عام، و ليس وصف كلى سوى هذه الخمس (ب، م، ٧، ١٦) - أمّا تعريف الكلى بجزئياته و اشخاصه و المعقول بمحسوساته... فائدته الكبيره هو أن يورد تبع الأقاويل المعرفه و هى الحدود و الرسوم فيكون مفهما لمضمونها لا - متمما لمفهومها (ب، م، ٢٢، ٤٨) - اللفظ المفرد الكلى هو الذى معناه الواحد فى الذهن يصلح لاشتراك كثيرين فيه كالإنسان و الحيوان (سى، ب، ١٥، ٣٤) - الكلى ذاتى بالنسبه إلى هذا الجزئى سواء كان حقيقه ذات الجزئى، أو صفه يفتقر إليها فى ذاته (سى، ب، ١٧، ٣٨) - الكلى و إن شاركت الجزئى فى كونه جوهر لکن الجزئى أولى بالجوهريه، لأن وجوده لا - فى موضوع متحقّق، و الجوهر و إن لم تكن جوهريته هو الوجود لا - فى موضوع، لكنّه معتبر فيه الوجود لا - فى موضوع، و الكلى لم يتحقّق وجوده لا فى موضوع (سى، ب، ١١، ٥٩) - الكلى قوامه بالجزئى، فما لم يكن جزئى يقال عليه الكلى لا - تتحقّق الكليه التى هى نفس القول على موضوع تحته (سى، ب، ١٣، ٥٩) - الكلى فلا - يقبل الأضداد لأنه لو قبل لكان كل شخص واقع تحته أسود و كل شخص أبيض (سى، ب، ٢٥، ٦٠) - الكلى فى البرهان زائد على المقول على الكل فيه بشرط و هو أن يكون الحمل فيه أوليا (سى، ب، ٣، ٢٤٤)

-ينفصل كلى الجوهر من شخصه بأن كليه يقال على موضوع و شخصه لا يقال على موضوع، و ينفصل شخص العرض من كليه بأن الكلى يقال على موضوع و الشخص لا يقال على موضوع(ش،م،٩،٦) -أعنى بالكلى(المعنى)الذى من شأنه أن يحمل على أكثر من واحد(ش،ع،٩١،٤) ...إبطال الكلى أسهل من إثباته إذ كان يبطل بثبوت نقيضه و هو الجزئى و بثبوت مصاده و هو الكلى(ش،ق،١٥،٢٤٤) -ليس يجب إذا كان اسم الكلى يدل على معنى واحد مفرد أن يظن به لذلك أنه شىء موجود مفارق للأشخاص(ش،ب،٩،٤٣٥) -الكلى هو أحق بالسببيه إذ كان هو الذى يحمل عليه الشىء بذاته و كان هو الذى عنده يقف السؤال بلم على أنه السبب الحقيقى(ش،ب،١٨،٤٣٥) -الأمر الكلى هو فى كل شخص و فى كل زمان(ش،ب،٤،٤٤٥) - الكلى...يدركه العقل من قبل تكرار الشخص على الحس دفعات كثيره حتى يجتمع من ذلك التكرار فى النفس الأمر الكلى(ش،ب،١٢،٤٤٥) -الكلى المقول فى جواب ما هو إمّا أن يكون مقولا- على كثيرين مختلفين بالماهيه و هو الجنس، أو بالعدد فقط و هو النوع الحقيقى (ر،ل،٩،٥) -الكلى جنس للجنس شامل لسائر الكليات، و المقول إنّما ذكر ليتعلق به على كثيرين،فليس شىء منهما مستدركا و إنّما ذكر على كثيرين ليوصف بقوله مختلفين بالحقيقه،و قوله مختلفين بالحقائق احتراز بذلك عن النوع و الخاصه و الفصل القريب(م،٥،٨) -قوم قسموا الكلى إلى أقسام ستة،بأن قالوا:

إمّا أن يوجد فى كثيرين غير متناهيه.أو متناهيه.أو فى واحد فقط.أو لا يوجد أصلا.

و الأختيار: إمّا أن يمكن وجودهما فى كثيرين،أو لا يمكن بسبب غير المفهوم.

و أمثلتها: الإنسان،و الكواكب،و الشمس عند من يجوز نظيرها،و الإله،و الكره المذكوره، و شريك البارى(ط،ش،٢،١٩٨) -كل كلى فهو محمول بالطبع على ما هو تحته، و ربما يخالف الوضع الطبع، كقولنا:الجسم حيوان أو جماد(ط،ش،٣،١٩٩) -من الكليه ما قد يتصور معناه فقط،بشرط أن يكون ذلك المعنى وحده،و يكون كل ما يقارنه زائدا عليه،و لا يكون معناه الأول مقولا على ذلك المجموع،بل جزء منه.و منها ما يتصور معناه،لا بشرط أن يكون ذلك المعنى وحده، بل مع تجويز أن يقارنه غيره،و أن لا يقارنه.

و يكون معناه الأول مقولا- على المجموع حال المقارنه.و هذا الأخير قد يكون غير متحصل بنفسه،بل يكون مبهما محتملا لأن يقال على أشياء مختلفه الحقائق،و إمّا يتحصّل بما ينضاف إليه فيتخصص به،فيصير هو بعينه أحد تلك الأشياء.و قد يكون متحصّلا بنفسه أو بما ينضاف إلى المعنى المذكور قبله،و لا- يكون بهما،و لا محتملا لأن يقال على أشياء مختلفه الحقائق.بل يقال-حين يقال-على أشياء لا تختلف إلا بالعدد فقط.و هذان يشتركان فى أنّ المعنى الأول يقال على الحاصل بعد لحوق الغير به إلا أنّ اللاحق معط لقوام ذلك المعنى فى الصوره الأولى،و يسمّى «فصلا»أو لاحق به بعد التقوم فى الصوره الأخيره و يسمّى

«عارضاً». فالكلّي يسمى بالاعتبار الأول:

«ماده». و بالاعتبار الثاني: «جنساً». و بالاعتبار الثالث: «نوعاً» (ط، ش، ٢٢، ٢٢٩) - الكلّي يقع بالاشتراك على طبائع الموجودات وحدها، و هو الطبيعيّ. و على العموم الذي إذا لحقها اشتركت الجزئيات فيها، و هو المنطقيّ، و على الملحوق مع اللاحق، و هو العقلّي (ط، ش، ٢، ٢٤٨) - الفاضل الشارح (الرازي): فهم من (الكلية) معنى (الكل) فأورد الفرق بين (الكل) و (الكلّي) بما قيل من أنّ: (الكل) متقومّ بالأجزاء غير محمول عليها، و (الكلّي) مقومّ للجزئيات محمول عليها. و أنّ (الأجزاء) محصوره، (و الجزئيات) بخلافها (ط، ش، ٧، ٣٢٦) - الكلّي امتنع وجود أفراده المتوهمه في الخارج أو أمكن و لم يوجد أو وجد واحد فقط مع إمكان غيره أو امتناعه أو كثير متناه أو غير متناه (م، ط، ٩، ٤٥) - الكلّي إما قبل الكثرة و هو الصورة العقلية في المبدأ الفياض قبل وجود الجزئيات، و إما مع الكثرة و هو الذي في ضمن الجزئيات، و إما بعدها و هو المنتزع من الجزئيات في الخارج بحذف المشخصات (م، ط، ١، ٥٧) - الكلّي: إما تمام ماهيته الشيء و هو ما به هو أو جزءها أو خارج عنها. و الأول هو المقول في جواب ما هو إما بحسب الخصوصيه المحضه إن صلح جواباً له حاله أفراد الشيء بالسؤال عن ماهيته دون الجمع بينه و بين غيره فيه كالحّد بالنسبه إلى المحدود، و إما بحسب الشركه المحضه إن كان بالعكس كالجنس بالنسبه إلى أنواعه، و إما بحسبهما إن صلح في الحالتين كالنوع بالنسبه إلى أفرادها (م، ط، ٢٣، ٥٧) - (الكلّي) إما خاصّه إن اختصّ بطبيعته واحده و إلاّ فعرض عام. و أيضاً و هو إما لازم إن امتنع انفكاكه عن الماهية، و إما غير لازم (م، ط، ١، ٦٥) - كل مفهوم فهو جزئي حقيقي إن مع نفس تصوّره من وقوع الشركه فيه، و كلّي إن لم يمنع و اللفظ الدال عليهما يسمّى جزئياً و كلياً بالعرض (ن، ش، ١٤، ٥) - الكلّي إما أن يكون تمام ماهيه ما تحته من الجزئيات أو داخلاً فيها أو خارجاً عنها (ن، ش، ١٥، ٥) - (الكلّي) أول هو هو النوع الحقيقي سواء كان متعدّد الأشخاص و هو المقول في جواب ما هو بحسب الشركه و الخصوصيه معاً كالإنسان، و غير متعدّد الأشخاص فهو المقول في جواب ما هو بحسب الخصوصيه المحضه كالشمس.

فهو إذن كلّي مقول على واحد فقط أو على كثيرين متفقين بالحقائق في جواب ما هو (ن، ش، ١٧، ٥) - (الكلّي) الثاني فإن كان تمام الجزء المشترك بينها و بين نوع آخر فهو المقول في جواب ما هو بحسب الشركه المحضه كالحيوان بالنسبه إلى الإنسان و الفرس و يسمّى جنساً. و رسموه بأنه كلّي مقول على كثيرين مختلفين بالحقائق في جواب ما هو، و هو قريب إن كان الجواب عن الماهيه و عن بعض ما يشاركها فيه عين الجواب عنها و عين كل ما يشاركها فيه كالحيوان بالنسبه إلى الإنسان، و بعيد إن كان الجواب عنها و عن بعض ما يشاركها فيه غير الجواب عنها و عن بعض الآخر، فيكون هناك جواباً إن كان بعيداً بمرتبته كالجسم النامي

بالنسبة إلى الإنسان و في النباتات، و ثلاثة أجوبه إن كان بعيدا بمرتبتين كالجسم و أربعة أجوبه إن كان بعيدا بثلاث مراتب كالجوهر (ن،ش، ٥،٢١) - (الكلي) إن لم يكن تمام الجزء المشترك بينها و بين نوع آخر فلا بد و أن لا يكون مشتركا أصلا أو يكون بعضا من تمام المشترك مساويا و إلا لكان مشتركا بين الماهيه و بين نوع آخر. و لا يجوز أن يكون تمام المشترك بالنسبه إلى ذلك النوع لأذن المقدر خلافه بل بعضه و لا يتسلسل بل ينتهي إلى مساويه فيكون فصل جنس (ن،ش، ٦،٨) - كيف كان تميز الماهيه عن مشاركتها في جنس أو في وجود فكان فصلا و رسموه بأنه كلي يحمل على الشئ في جواب أى شئ هو في جوهره (ن،ش، ٦،١٤) - الكلي قد يكون ممتنع الوجود في الخارج لا لنفس مفهوم اللفظ كشريك الباري عز اسمه، و قد يكون ممكن الوجود لكن لا- يوجد كالعنقاء، و قد يكون الموجود منه واحدا فقط مع امتناع غيره كالباري تعالى أو مع إمكانه كالشمس، و قد يكون الموجود منه كثيرا إما متناهيا كالنجوم السبعه السياره و غير متناه كالنفوس الناطقه (ن،ش، ٧،١٠) - الكلي إذا وجد في الخارج لا- يكون إلا معينا، لا يكون كليا. فكونه كليا مشروط بكونه في الذهن (ت، ر، ١، ١٤٤، ١٢) - «الكلي» لا يمنع تصوّره من وقوع الشركه فيه (ت، ر، ١، ١٤٧، ٥) - الكلي لا يوجد كليا إلا في الذهن (ت، ر، ٢، ٧١، ١٢) - من لم يعرف إلا- الكلي المشترك لم يعرف شيئا من الموجودات التي هي في نفسها موجودات، و إنما علم أمرا كليا لا يكون كليا إلا في الأذهان، لا في الأعيان (ت، ر، ٢، ٢٠٢، ٢٦) - الكلي فهو اللفظ المفرد الذي لا- يمنع تصور مسماه من صدقه على أفراد كثيره أى لا- يمنع تعقل مدلوله من حمله حمل مواطاه لا حمل اشتقاق على أفراد كثيره لعدم التشخص في ذلك المدلول و مثاله إنسان و حيوان (و، م، ٧٣، ٧) - معنى الكلي هو الذي لا يمنع مدلوله بمجرد تعقله من صدقه على كثيرين و لم يشترطوا فيه وجودا لما صدق عليه و لا إمكانا و لا كثره و لا قلّه عرفت أنه يصدق على أقسام سته بحسب التقسيم العقلي (و، م، ٧٥، ٢) - انقسام الكلي إلى هذه الأقسام الستة أن الكلي إما أن لا يوجد من أفراد شئ أو يوجد منها واحد فقط أو يوجد منها كثير. و كل واحد من هذه الأقسام الثلاثه فيه قسمان لأن الكلي الذي لم يوجد من أفراد شئ ينقسم إلى ما يمكن وجوده كبحر من زئبق و إلى ما لا يمكن كالجمع بين الضدين، و الذي وجد من أفراد فرد واحد فقط ينقسم إلى ما يمكن فيه التعدد كالشمس فإنها كلي وضعت للجرم السماوي المضيء بالنهار و لم يوجد من أفراد هذه الحقيقه إلا فرد واحد مع إمكان أن يكثر الله سبحانه من أفراد هذه الحقيقه (و، م، ٧٥، ٢٢) - يقدح في إطلاق الكلي أن يكون مجرد تعقل المدلول وحده مانعا من التعدد كما في زيد و عمرو و أما إذا كان المانع غيره فلا (و، م، ٧٦، ٣١) - الكلي الذي وجد من أفراد كثير فهو ينقسم إلى ما تناهت أفراده كالإنسان و الحيوان و نحوهما

عند أهل الحق، و إلى ما لم تتناه كالزمان أو الحركة وغيرهما عند الفلاسفة القائلين بحوادث لا أول لها، وهذا القسم باطل بإجماع أهل الحق (و، م، ٣٢، ٧٦) - الكلي ينقسم أيضا إلى قسمين متواطئ و مشكك (و، م، ٢٢، ٧٧) - الكلي ينقسم إلى خمسة أقسام: الجنس و النوع و الفصل و الخاصه و العرض العام (و، م، ٨٢، ٨) - الكلي إما أن يكون خارجا عن ماهية أفراده أو لا. و الثاني إما أن يكون تمام ماهيتها بحيث لا - يكون في حقيقه كل واحد منها جزء زائد على حقيقه ذلك الكلي و إما أن يكون ذلك الكلي جزءا من حقيقه أفراده بحيث تكون ماهية كل فرد منها مركبه من ذلك الكلي و من شيء آخر (و، م، ١٥، ٨٢) - (الكلي) إما مساو لها (الجزئيات) و إما أعم.

فهذه ثلاثه أقسام يسمي الأول منها النوع الحقيقي، و الثاني الفصل، و الثالث الجنس؛ و أما القسم الأول و هو الكلي الخارج عن ماهية أفرادها، فإما أن يختص بما تحت حقيقه واحده أو لا - فإن اختص فهو الخاصه و إلا فهو العرض العام (و، م، ٩، ٨٣) - إذا وقع السؤال عن كلي واحد نحو ما الإنسان فيجاب بتفصيل أجزائه مطابقه أو تضمننا حتى لا يبقى منها شيء فيقال هو الحيوان الناطق و هذا الجواب هو الحد التام (و، م، ١٢، ٨٦) - الكلي و هو ما لا - يمنع نفس تصور من وقوع الشركه فيه كحقيقه الإنسان و هو كونه حيوانا ناطقا و الكل المجموعى و الكليه. و المعبر من هذه المعاني الثلاثه في معنى كل المستعمل في سور القضايا المعنى الثالث و هو الكليه دون المعنيين الأولين و هما الكلي و الكل المجموعى، و المعنى في ذلك أن المعبر في القياسات و العلوم هو المعنى الثالث (و، م، ١، ١٨٧) - الكلي إن كان مندرجا في حقيقه جزئياته سمي ذاتيا كالحيوان بالنسبه لزيد و عمرو مثلا، إذ هو جزء حقيقتها، و إن لم يندرج بل كان خارجا عن الحقيقه سمي عرضيا كالكتاب مثلا، فإنه ليس داخلا في حقيقه زيد و عمرو، و أما ما كان عباره عن مجموع الحقيقه فلا يسمي ذاتيا و لا عرضيا بل واسطه و نوعا كالإنسان، فإنه عباره عن مجموع الحقيقه من جنس و فصل و هي الحيوانيه الناطقيه (ض، س، ٦، ٢٥) - إن الكلي على خمسة أقسام: جنس و فصل و عرض و نوع و خاصه، لأنه إمّا أن يكون تمام ما تحته من الجزئيات أو مندرجا أو خارجا عنها (ض، س، ١٨، ٢٥) - إن نسبه الكلي إلى معناه خمسة أقسام و هي التواطؤ و التشاكك و التخالف و الاشتراك و الترادف (ض، س، ٣٦، ٢٥) - لأنه (الكلي) إمّا أن تستوى أفراده فيه، كالإنسان بالنسبه إلى أفرادها، فتواطئ لتوافق أفراد معناه فيه، و إمّا أن يكون بعض معانيه أولى به من البعض، كالبياض، فإن معناه في الثلج أولى منه في العاج، و إمّا أن يكون بعض معانيه أقدم من البعض كالوجود فإن معناه في الواجب قبله في الممكن (ض، س، ٣٦، ٢٥)

كلى اخص

- أى شيء صحّ دخوله تحت هذا الكلي الأخصّ (المبدل بدل الجزئي) نقل إليه الحكم الذي حكم به على ذلك الأخصّ (ف، ق، ٥٦، ٢)

كلى اعم

-الكلى الأعمّ يحمل (حملا- مطلقا) على الكليات المتباينه التي يشاركها في الأشخاص التي يحمل عليها. ولما كان الكلى الأعمّ يشارك كليات متباينه أكثر من واحد تحمل على أشخاص مختلفه، صار يحمل على كليات متباينه أكثر من واحد (ف،أ، ١٠، ٦٤)
-الكلى الأعم (ليس) إنما يشارك كليا واحدا أخصّ منه في الحمل على شخص، و كان الجنس أعم من النوع، فليس إذن إنما يشارك نوعا واحدا في الحمل على الشخص، لكن يشارك أنواعا أكثر من واحد (ف،أ، ١، ٦٨)

كلى جدا

-إن تصوّر الكلى جدا أبعد من العقول، وربما فهم بعسر و جهد، و كان وقوعه بالجهد و العسر مما ينزّه الحمد (س،ج، ١٥، ٣٨)

كلى ذاتى

-النوع هو الكلى الذاتى الذى يقال على كثيرين مختلفين بالعدد فى جواب ما هو، و يقال أيضا إنه كلى يحمل عليه الجنس و على غيره حملا- ذاتيا أوليا (مر،ت، ١١، ١٧) -الفصل هو الكلى الذاتى الذى يقال به على نوع تحت جنسه بأنه أى شىء منه، كالناطق للإنسان (مر،ت، ٣، ١٨)

كلى ضرورى

-الكلى الضرورى الموجب ينعكس مطلقا عاما يشمل الضروره و الإمكان (مر،ت، ٨، ٩٣)

كلى طبيعى

-المعانى التى لا- تمنع مفهوماتها وقوع الشركه فيها قد توجد من حيث هى هى، لا من حيث إنها واحده أو كثيره، أو جزئيه أو كليه، أو موجوده أو غير موجوده؛ بل من حيث تصلح لأن تكون معروضات لهذه المعانى، و تصير بحسب عروضها واحده، أو كثيره، أو جزئيه، أو كليه، أو موجوده أو غير موجوده و حيثئذ يكون العارض و المعروض شيئين لا شيئا واحدا؛ فإنها تسمى من حيث هى كذلك طبائع، أى طبائع أعيان الموجودات و حقائقها. و هى التى تسمى بالكلى الطبيعى.

و يسمّى عارضها الذى يجعلها واقعا على كثيرين بالكلى المنطقى و المركب منهما بالكلى العقلى (ط،ش، ١٥، ٢٠٤) -الكلى الطبيعى موجود فى الخارج لأنه جزء من هذا الحيوان الموجود فى الخارج و جزء الموجود موجود (ن،ش، ١٨، ٧) -«الكلى الطبيعى فى الخارج» فمعناه أنّ ما هو كلى فى الذهن هو مطابق للأفراد الموجوده فى الخارج مطابقه «العام» لأفراده (ت،ر، ١، ١٤٤)
(٥)

كلى عقلى

-المعانى التى لا- تمنع مفهوماتها وقوع الشركه فيها قد توجد من حيث هى هى، لا من حيث إنها واحده أو كثيره، أو جزئيه أو كليه، أو موجوده أو غير موجوده؛ بل من حيث تصلح لأن تكون معروضات لهذه المعانى، و تصير بحسب عروضها واحده، أو

كثيره، أو جزئيه، أو كلييه، أو موجوده أو غير موجوده و حينئذ يكون العارض و المعروض شيئين لا شيئاً

ص: ٧٤٥

واحد؛ فإنها تسمى من حيث هي كذلك طبائع، أى طبائع أعيان الموجودات وحقائقها. و هي التى تسمى بالكلية الطبيعيّ.

و يسمّى عارضها الذى يجعلها واقعا على كثيرين بالكلية المنطقىّ و المركب منهما بالكلية العقليةّ (ط،ش، ١٧، ٢٠٤) -الكليان الأخيران (الكلية المنطقى) (الكلية العقلية) ففى وجودهما فى الخارج و النظر فيهما خارج عن المنطق (ن،ش، ١٩، ٧)

كلى فى حملى

-الكلية فى الحمليةّ هو أن يكون الحكم الموجب أو السالب حكما على كل واحد من الموضوع الحامل مثل قولك فى الإيجاب «كل إنسان جسم»، و فى السلب «ليس أحد من الناس بطائر». و فى المجازى هو أن يكون الجزاء جزءا لكل فرض للشرط مثل قولك «كلما كانت الشمس طالعه فالنهار موجود»، و فى السلب بخلافه مثل أن تقول «ليس البتة إذا كانت الشمس طالعه فالليل موجود»، و فى المنفصل هو أن يكون انفصال التالى فى الموجب صادقا عند كل فرض للمقدّم مثل قولك «دائما إذا أن يكون هذا العدد زوجا و إمّا أن يكون فردا»، و فى السلب كاذبا عند كل وضع له كقولك «ليس البتة إمّا أن يكون هذا العدد زوجا و إمّا أن يكون منقسما بمتساويين» (س،ش، ٢٣، ٦٢)

كلى مبدل

-الكلية المبدل بدل الجزئى المقصود فهو مقدمه مقبوله كليه تبدل مكان مقدمه أخصّ منها، فإنّه قد يكون مقصد القائل جزئيا ما فينطق بالكلية العام لذلك الجزئى و قصده الجزئى (ف،ق، ١٣، ٥٥)

كلى محمول

-الكلية المحمول على الشئ قد يكون حقيقه الشئ و قد يكون أمرا آخر وراء حقيقته (سى، ب، ٤، ٣٦)

كلى مطلق

-هذا «الكلية المطلق لا- بشرط» قد يتنازعون هل هو موجود فى الخارج أم لا-؟ و التحقيق أنّه يوجد فى الخارج- لكن «معينا مشخصا». فلا- يوجد فى الخارج إلا- «إنسان معين» و فيه «حيوانيه معينه» و «ناطقيه معينه»، و لا- يوجد فيه إلا- «علم معين» و «خبر معين» (ت، ر، ١، ١٣، ٩٩)

كلى منطقي

-المعاني التى لا- تمنع مفهوماتها وقوع الشركه فيها قد توجد من حيث هي هي، لا من حيث إنّها واحده أو كثيره، أو جزئيه أو كليّه، أو موجوده أو غير موجوده؛ بل من حيث تصلح لأن تكون معروضات لهذه المعاني، و تصير بحسب عروضها واحده، أو كثيره، أو جزئيه، أو كليّه، أو موجوده أو غير موجوده، و حينئذ يكون العارض و المعروض شيئين لا شيئا واحدا؛ فإنها تسمى من حيث هي كذلك طبائع، أى طبائع أعيان الموجودات و حقائقها. و هي التى تسمى بالكلية الطبيعيّ.

و يسمّى عارضها الذى يجعلها واقعا على كثيرين بالكلية المنطقىّ، و المركب منهما بالكلية العقليةّ (ط،ش، ١٦، ٢٠٤)

-الكليان الأخيران (الكلي المنطقي) (الكلي العقلي) ففي وجودهما في الخارج و النظر فيهما خارج عن المنطق (ن،ش،١٩،٧)

كلى موجب

-الكلي الموجب من المطلقات فيعكس جزئياً موجبا و لا- ينعكس كلياً، لأنّ المحمول ربما كان أعم من الموضوع فلا يصدق الموضوع على كل واحد منه (سى،ب،١،١٣٢) -الكلي الموجب الضرورى فينعكس جزئياً موجبا (سى،ب،٦،١٣٥)

كلى و جزئى

-كل ما كان جزئياً فوقوعه إلى ما لا نهايه. و أما الكلي فمصيره إلى شىء بسيط و نهايه (أ،ب،٩،٣٨٩) -الذى يعلم الكلى...عنده علم الجزئى من قبل الكلى بالقوه القريبه. و أمّا الذى يعلم الجزئى فليس عنده من قبله علم الكلى لا- بالقوه القريبه و لا البعيده (ش،ب،٧،٤٣٦) -الكلى أكثر فى باب العلم من الجزئى من قبل أن الذى عنده العلم بالأمر الكلى فعنده العلم بالأمر الجزئى بالقوه، و الذى عنده العلم بالأمر الجزئى فليس عنده العلم بالكلى أصلاً...

أعنى لا- بالقوه و لا بالفعل (ش،ب،١٨،٤٣٦) -الكلى أشرف من الجزئى من أجل أنه هو السبب القريب فى وقوع العلم لنا. و هو أيضا أفضل من التصورات المفردة أعنى العريه من أسبابها (ش،ب،١٥،٤٤٥) -من أبطل الكلى فقد أبطل الجزئى، و من أثبت الكلى فقد أثبت الجزئى (ش،ج،١٥،٥٥٨) -الجزئى هو الذى يمنع نفس تصور معناه من الشركه، و أمّا الذى لا يكون كذلك فهو الكلى، سواء كانت الشركه حاصله بالفعل أو لم تكن لكنها ممكنه الحصول (ر،ل،١٦،٣) -كل كلى من حيث هو كلى محمول بالطبع و كل جزئى إضافى من حيث هو كذلك موضوع بالطبع (م،ط،١٠،٥٧)

كليات

-الكليات المحموله على شخص واحد فقد تتفاضل فى العموم و الخصوص كالإنسان و الحيوان المحمولين على زيد (ف،د،٧٦،١٤) -الكليات ضربان: ضرب يعرّف من موضوعاته كلّها ذواتها، و لا يعرّف من موضوع أصلاً شيئاً خارجاً عن ذاته، و هى كلى الجوهر، و ضرب يعرّف من موضوعات له ذواتها و من موضوعات له آخر أشياء خارجة عن ذواتها، و هى كلى العرض (ف،م،١،٨٩) -الكليات إذا إنما صارت موجوده بأشخاصها و أشخاصها معقوله بكلياتها (ف،م،٤،٩٢) -كثير من الكليات التى تؤخذ مكان جزئيات قد يوقع على الجزئيات التى قصدت بها، أى جزئيات هى من أول الأمر لا بتأمل. و كثير منها تخفى من أول الأمر فلا- يعلم هل أبدال بدل جزئى أم لا (ف،ق،٦،٥٦) -نعمد إلى الأمر الذى يحكم عليه بحكم ما، فنأخذ كليات ذلك الأمر ثم نتصفّح جزئيات كل كليات منها، فأى كلى وجد فى جميع جزئياته ذلك الحكم علمنا أن ذلك الكلى هو الذى قصد بذلك الأمر و أن ذلك الأمر إنما أبدال مكان هذا الكلى (ف،ق،١،٥٨)

-الكليات و الأعيان متى قايسنا بينها، من حيث هي مدركه بالحس، قيل في الأعيان أنها أشدّ تقدّما في المعرفة بالحس، و الكليات أشدّ تأخرا(ف،ب، ١٠، ٣٩) -متى قايسنا بينهما(الكليات و الاعيان)، و هما مدركان بما سوى الحواس و معرفتها الظاهره المشهوره، قيل في الكليات إنها أشدّ تقدّما في هذه المعرفة، و في الأعيان إنها أشدّ تأخرا.

و متى قايسنا بين أصناف الكليات، قيل فيما كان أكثر كليته إنّه أقدم في هذه المعرفة(ف،ب، ١٢، ٣٩) -أجزاء البراهين يقال إنها أشدّ تقدّما من النتيجة في المعرفة بالزمان و أقدم أيضا على جهه ما يتقدّم سبب وجود الشيء، و أقدم في المعرفة أيضا، بمعنى أن معرفته عرفت النتيجة، و أقدم في المعرفة بالذهن أيضا، على جهه ما يتقدّم الكليات الأعيان(ف،ب، ٣، ٤٠) - الكليات تستعمل محمولات في المطلوبات الجدليه، و يعمّ جميع هذه المحمولات أنها موجوده في الموضوع، ثم يختلف باختلاف أنحاء وجودها(ف،ج، ١٣، ٨٨) -العرض من بينها(الكليات) أشدّ مباينه لأنّه ليس يشاركها إلّا - في أنّه موجود فقط، و الباقيه تشارك في أشياء آخر و تختلف(ف،ج، ١٥، ٨٨) - كل واحد(من الكليات) يشارك غيره في شيء أو أشياء و يخصّه شيء أو أشياء. و كل واحد منها إنّما يثبت متى صحّ فيه ما يشارك فيه غيره، و ما يخصّه جميعا فإنّه لا يثبت إلا بتصحيح جميع شرائطه و يبطل بإبطال واحد من شرائطه(ف،ج، ١٦، ٨٨) -يلحق كليات سائر المقولات أن تكون جواهر مضافه إلى شيء ما فقط، و هي أن تكون جواهر ما يوجد في حدودها لا- جواهر على الإطلاق، فتصير أيضا جواهر من جهه واحده فقط(ف،ح، ١، ١٠٣) - الألفاظ... بعضها ألفاظ دالّه على أجناس و أنواع و بالجملة الكليات، و منها دالّه على الأعيان و الأشخاص(ف،ح، ١٣، ١٣٩) -تؤخذ ألفاظهم المفرده(سكان البرارى العرب) أوّلا إلى أن يؤتى عليها(الألفاظ)، الغريب و المشهور منها، فيحفظ أو يكتب، ثمّ ألفاظهم المركبه كلّها من الأشعار و الخطب. ثمّ من بعد ذلك يحدث للناظر فيها تأمّل ما كان منها متشابها في المفرده منها و عند التركيب، و تؤخذ أصناف المتشابهات منها و بما ذا تشابه في صنف صنف منها و ما الذى يلحق كلّ صنف منها. فيحدث لها عند ذلك في النفس كليات و قوانين كليته(ف،ح، ١١، ١٤٧) -يحتاج فيما حدث في النفس من كليات الألفاظ و قوانين الألفاظ إلى ألفاظ يعبر بها عن تلك الكليات و القوانين حتّى يمكن تعليمها و تعلّمها(ف،ح، ١٦، ١٤٧) -الكليات منها ما ينحاز كلّ واحد منها بالحمل على أشخاص ذوات عدد فيحمل عليها وحدها و يكون كلّ واحد منها محمولا على أشخاص غير الأشخاص التى يحمل عليها الكلّي الآخر (ف،أ، ١٩، ٥٩) -منها(الكليات) ما يشترك عدّه منها في الحمل على أشخاص واحده بأعيانها(ف،أ، ٥٩، ٢١) -الكليات التى لا تشارك في الحمل على أشخاص واحده بأعيانها فإنّ تلك لا يحمل

بعضها على بعض أصلا (ف، أ، ٦، ٦٢) - الكليّات التي هي مشتركة في الحمل على أشخاص واحده بأعيانها فإن تلك الكليّات يحمل بعضها على بعض (ف، أ، ١٠، ٦٢) - الكليّات التي تشترك في الحمل على أشخاص بأعيانها متى كان أحدها أعمّ و الآخر أخصّ و كان الأعمّ أعمّ من الأخصّ أبدا، فإنّ الأعمّ يحمل على الأخصّ حملا مطلقا، و الأخصّ يحمل على الأعمّ حملا غير مطلق (ف، أ، ١٨، ٦٢) - الأعمّ من الكليّات يحمل على كليّات متباينه أكثر عددا من التي يحمل عليها الأخصّ (ف، أ، ١٦، ٦٤) - إذا كانت أشخاص، و اشتركت في الحمل عليها كليّات عدّه تدلّ عليها ألفاظ مفرده، و كان جميعها يليق أن يؤخذ في جواب المسأله عنها بما هي، فإنّ أخصّ تلك الكليّات يسمّى النوع، و الباقيه التي هي أعمّ تسمّى الجنس (ف، أ، ١، ٦٦) - كلّ شخصين أمكن أن تكون الكليّات التي تحمل على أحدهما هي بأعيانها الكليّات التي تحمل على الشخص الآخر، فإنّه إمّا أن يكون بعض الكليّات التي تحمل على أحدهما من طريق ما هو هي بأعيانها بعض تلك الكليّات التي تحمل من طريق ما هو على الآخر، و إمّا أن تكون جميع الكليّات التي تحمل على أحدهما من طريق ما هو هي بأعيانها تحمل على الشخص الآخر من طريق ما هو (ف، أ، ٦، ٦٩) - الكليّات التي تحمل على الشخص من طريق ما هو متى شاركتها كليّات آخر في الحمل على تلك الأشخاص، و كان واحد واحد من هذه الآخر يليق أن يؤخذ في جواب المسأله عن واحد واحد من الكليّات الأول بكيف هو في ذاته، و كانت تحمل مع ذلك على الأول حملا مطلقا، فإنّها تسمّى فصولا ذاتيه لتلك الأول (ف، أ، ١٧، ٧١) - الكليّات التي تحمل على أشخاص ما من طريق ما هو متى شاركتها كليّات أخرى في تلك الأشخاص، و كانت تليق أن تؤخذ في جواب المسأله عن الكليّات الأول بكيف هي في أحوالها، و كانت مساويه للأول في الحمل، و كان الدالّ عليها لفظا مفردا، فإنّها تسمّى خواصّ الكليّات الأول (ف، أ، ١٢، ٧٥) - أمّا الكليّات فمنها كليّات قريبه من الأشخاص بلا واسطه، و منها كليّات بعیده عنها و لا عام لها، و إمّا أمور في الوسط (س، ق، ٥، ٤٤٧) - الكليّات كلّها تقع على الجزئيات التي تشترك فيها بالسويه على التواطؤ، لا الجنس و الفصل و النوع وحدها، لأنّ التواطؤ لم يكن تواطؤا بسبب كون المعنى ذاتيا، بل بسبب كونه واحدا في المعنى غير مختلف، و هذه الوحده قد توجد فيما هو ذاتي و فيما هو عرضي (مر، ت، ١٤، ٢٤) - الكليّات من التصديقات و التصورات الواقعه فيها، غير مدرکه بالحسّ و لا بالخيال، لكنّهما مقارنان للعقل (مر، ت، ١٣، ٢٦٥) - أقسام الكليّات خمس تسمّى المفردات الخمس و هي: الجنس و النوع و الفصل و العرض العام و الخاصه (غ، م، ٩، ١٧) - عين هذا الشخص، ليس هو عين الشخص الآخر، إلاّ أنّها تتشابه بأمر، كتشابه هذه الثلاثه في الجسميه، و كتشابه الفرس و الإنسان، دون الشجره، في الحيوانيه. فما

به التشابه للأشياء يسمّى الكليات، و الأمور العامه (غ، ع، ١٢، ٩٣) -الكليات... هي المستعمل في البراهين (غ، ع، ١٠، ٢٦٥) -الكليات المقوله في جواب ما هو، قد يقال أكثر من واحد منها على أشياء واحده بأعيانها (ب، م، ١٤، ١٤) -الشخصيات ليس محموله بالحقيقه على شيء البتة بل الكليات هي المحمولات (سى، ب، ٩، ١٨٣) -الكليات... محيطه بالجزئيات و حاصره لها (ش، ب، ٤٣٦) ٢) -الكليات تنقسم: إلى ممكنه الوقوع في جواب «ما هو؟» و إلى ما لا يمكن وقوعها فيه (ط، ش، ٢٤، ٢٤٦) -الكليات إنّما تكون كليّات في الأذهان لا في الأعيان (ت، ر، ٦، ١٢٦، ١) -أشرف الكليات هي «العقليّات المحضه التي لا تقبل التغيير و التبديل»، فهي التي تكمل بها النفس (ت، ر، ١٣، ١٣٣، ١) -الذى يدعونه (المنطقيون) من الكليات هو إذا كان علما فهو مميّا يعرف ب«قياس التمثيل»، لا- يقف على القياس المنطقي الشمولى أصلا (ت، ر، ٤، ٧٦، ٢) -الكليات في النفس تقع بعد معرفه الجزئيات المعينه. فمعرفه الجزئيات المعينه من أعظم الأسباب في معرفه الكليات (ت، ر، ٢، ٩، ١١٠)

كليات جنسيه

-أمّا إذا ربّبت الكليات النوعيّة بإزاء الكليات الجنسيّه، كانت الكليات الجنسيّه أقدم بالطبع و ليست أعرف عند الطبيعه، و كانت الكليات الجنسيّه أيضا أقدم و أعرف عند عقولنا (س، ب، ١٧، ٥٥)

كليات الجواهر

-كلياتها (كليات الجواهر) فإنّها بما هي كليات تحتاج في قوامها إلى أشخاص الجواهر، إذ كانت تقال على الموضوعات، و كانت موضوعاتها أشخاص الجواهر، إلّا- أن حاجتها إلى موضوعاتها لا- تخرجها عن أن تكون جواهر (ف، م، ١٤، ٩١) - (كليات الجواهر) التي تقال على موضوعات تعرّف ماهيات تلك الموضوعات، و بمعرفتها يحصل معرفه ماهيات تلك الموضوعات (ف، م، ١٧، ٩١)

كليات خمسه

-الخمسه المفرده هي الكليّات الخمسه (غ، ع، ٢، ٣٥٧) -الكليات خمس: النوع، و الجنس، و الفصل، و الخاصه، و العرض العام (م، ط، ٢٥، ٧٠) -الكليات إذن خمس: نوع و جنس و فصل و خاصه و عرض عام (ن، ش، ٨، ٧)

كليات عقليه

-الكليات العقليه التي لا- تقبل التبديل و التغيير، فتلك إنّما تحصل ب«القضايا العقليه الواجب قبولها»، بل إنّما تكون في القضايا التي جهتها «الوجوب» (ت، ر، ١٦، ١٣٣، ١)

كليات محموله

-الكليات المحموله: إمّا ذاتيه لموضوعاتها.

و إما عرضيّه. و الذاتيه: إما مقوله فى جواب «ما هو» على مختلفات الحقيقه، و هى الجنس. أو على متفقاتها، و هى النوع. و إما ليست بمقوله، و هى الفصل. و العرضيّه: إما مختصه بموضوعاتها، و هى الخاصه. أو غير مختصه، و هى العرض (ط، ش، ١٤، ٢٤٦)

كليات مشتركة

-الكليات المشتركة فى الحمل على أشخاص واحده بأعيانها منها ما يشترك فى الحمل و يقتصر أحدهما فى الحمل على تلك العده من الأشخاص فقط و لا يحمل على ما سواها من الأشخاص، و يفضل مشاركته الآخر فى الحمل حتىّ يحمل على تلك و على غيرها (ف، أ، ٩، ٦٠) -منها (الكليات المشتركة فى الحمل على أشخاص واحده بأعيانها) ما يشترك فى الحمل. فإذا حمل أحدهما على أشخاص حمل مشاركته على تلك بعينها و عليها وحدها و لا- يحمل على أشخاص سواها (ف، أ، ١، ٦١) - (الكليات) المشتركة التى يفضل أحدهما فى الحمل على الآخر فالفاضل منهما يسمّى الأعمّ و المفضول يسمّى الأخصّ و يسمّى الجزئى، و المشتركة التى لا- تتفاضل فى الحمل تسمّى المتساويه فى الحمل و المتساوقه فى الحمل (ف، أ، ٩، ٦١) -الكليات المشتركة المتساويه المتساوقه فى الحمل فإنّ كلّ واحد منها يحمل على الآخر حملا مطلقا (ف، أ، ١٧، ٦٣) -الكليات المشتركة فى الحمل على أشخاص واحده بأعيانها فإنّ الأعمّ منها يشارك كليات آخر فى الحمل على أشخاص آخر (ف، أ، ٤، ٦٤) -الكليات المشتركة على شخص شخص منها ما يليق أن يستعمل فى جواب ما هو و منها ما يستعمل فى جواب كيف هو و منها ما يستعمل فى جواب أى شىء هو (ف، أ، ١٧، ٦٥) -الكليات المشتركة فى الحمل على كلّى منها ما يليق أن يستعمل فى جواب المسأله فى كلّى كلّى بما هو، و منها ما يليق أن يستعمل فى الجواب عنه بأى شىء هو (ف، أ، ٢٠، ٦٥)

كليات نوعيه

-أما إذا رتبت الكليات النوعيه بإزاء الكليات الجنسيه، كانت الكليات الجنسيه أقدم بالطبع و ليست أعرف عند الطبيعه، و كانت الكليات الجنسيه أيضا أقدم و أعرف عند عقولنا (س، ب، ١٧، ٥٥) -الكليات النوعيه أشدّ تأخيرا و أقلّ معرفه، بالقياس إلينا؛ و ذلك لأنّ طبيعه الجنس إذا رفعت ارتفعت طبائع الأنواع و إن كانت طبيعه الجنس من جهه ما هى كليته، لا من جهه ما هى طبيعه فقط، قائمه بالأنواع. فطبائع الأجناس أقدم بهذا الوجه من طبائع الأنواع، لكن الأعراف عند الطبيعه هى طبائع الأنواع، لأنّ الطبيعه إنّما تقصد لا طبيعه الجنس فى أن توجد، بل طبيعه النوع، فتلزمها طبيعه الجنس على سبيل المقصود بالضروره أو بالعرض (س، ب، ٥٥، ١٩) -الكليات النوعيه أقدم عند الطبيعه؛ لأنّ الطبيعه قصدتها فى إيجاد الأنواع- لا الشخص المعين -إلا فيما يجرى مجرى الشمس التى نوعها فى شخصها (مر، ت، ٤، ٢٠٧)

-الكليان المتساويان إن صدق كل واحد منهما على كل ما يصدق عليه الآخر كالإنسان و الناطق، و بينهما عموم و خصوص مطلق إن صدق أحدهما على كل ما يصدق عليه الآخر من غير عكس كالحيوان و الإنسان، و بينهما عموم من وجه إن صدق كل واحد منهما على بعض ما يصدق عليه الآخر فقط كالحيوان و الأبيض، و متباينان إن لم يصدق شيء منهما على شيء مما يصدق عليه الآخر كالإنسان و الفرس (ن، ش، ٢١، ٧)

كليه

-جميع الأشياء التي هي كليه هي موجوده للأمر من الاضطرار (أ، ب، ١١، ٣٢٤) -الكليه إذا أكثر من قبل أنها برهان هو أكثر (أ، ب، ١٤، ٣٨٩) -كليه أى مقوله على كثيرين (س، د، ٩، ٩١) -الطبيعه الكليه يقال لها كليه بوجه ثلاثة: فيقال «كليه» من جهة ما هي في الوجود مقوله بالفعل على كثيرين، و ليست الأحكام العقلية تقال على الكليات من جهة ما هي كليه بهذا الشرط.

و تقال «كليه» من جهة ما هي محتمله لأن تقال في الوجود على كثيرين، و إن اتفق أن قيل في الحال على واحد مثل بيت مسبح،... و يقال «كليه» لما ليس له في الوجود بالفعل عموم و لا أيضا له في الوجود إمكان عموم، و لكن لأن مجرد تصوّر العقل له لا يمنع أن تكون فيه شركه، و إن منع وجود الشركه فيه أمر و معنى آخر ينضم إليه و يدلّ على أنه لا يوجد إلا واحدا أبدا (س، ب، ٩٠، ١١) -السور في الحكم إنما يعتبر إثباته و نفيه للموضوع و عنه لا للمحمول، لأن الكليه و العموم بالفعل للمحمول إنما تكون من جهة موضوعاته الكثيره و بنسبته إليها من حيث هي كثيره، فلا كليه للمحمول قبل حمله، حتى تعتبر في حمله بل هي عارضه له في حمله (ب، م، ١٢، ٧٥) -الكليه ليس يمكن أن تنتج في الثالث (ش، ب، ١٤، ٤١٠) -من الكليه ما قد يتصوّر معناه فقط، بشرط أن يكون ذلك المعنى وحده، و يكون كل ما يقارنه زائدا عليه، و لا يكون معناه الأول مقولا على ذلك المجموع، بل جزء منه. و منها ما يتصوّر معناه، لا بشرط أن يكون ذلك المعنى وحده، بل مع تجويز أن يقارنه غيره، و أن لا يقارنه.

و يكون معناه الأول مقولا - على المجموع حال المقارنه. و هذا الأخير قد يكون غير متحصل بنفسه، بل يكون مبهما محتملا لأن يقال على أشياء مختلفه الحقائق، و إنما يتحصّل بما ينضاف إليه فيتخصص به، فيصير هو بعينه أحد تلك الأشياء. و قد يكون متحصّلا بنفسه أو بما ينضاف إلى المعنى المذكور قبله، و لا - يكون بهما، و لا محتملا لأن يقال على أشياء مختلفه الحقائق. بل يقال - حين يقال - على أشياء لا تختلف إلا بالعدد فقط. و هذا يشتركان في أنّ المعنى الأول يقال على الحاصل بعد لحوق الغير به إلا - أنّ اللاحق معط لقوام ذلك المعنى في الصورة الأولى، و يسمّى «فصلا» أو لاحق به بعد التقوم في الصورة الأخيره و يسمّى «عارضاً». فالكلّي يسمّى بالاعتبار الأول:

«ماده». و بالاعتبار الثاني: «جنسا». و بالاعتبار الثالث: «نوعا» (ط، ش، ٢١، ٢٢٩) - كليه و هي ما موضوعها كلّي و حكم فيها

بالتعميم (و،م،٨،١٦١) - الكليّيه هي الحكم على كل فرد ككل بنى تميم يأكل الرغيف (ض،س،١٧،٢٦)

كليه حقيقيه موجه

-الكليّيه الحقيقيه الموجهه تصدق بدون الخارجيه حيث لا يكون الموضوع موجودا أصلا كقولنا كل عنقاء طائر (و،م،١٩،١٧٣)

كليه سالبه

-إن كانت الكليّيه سالبه مطلقه عامّه فمقابلتها جزئيه موجهه دائمه الإيجاب فى البعض (مر،ت،٤،٨٢) -إن كانت الكليّيه مطلقه خاصّه فمقابلتها أحد الأمور الثلاثه: إمّا ضروره السلب فى البعض، أو ضروره الإيجاب، أو إيجاب دائم فى البعض غير ضرورى (مر،ت،٦،٨٢) -الكليّيه السالبه فى الجهات فينبغى أن يكون السلب المطلق يتناول كل واحد واحد مما هو موصوف (سى،ب،٥،١١٩) -عكس المخصوصه السالبه و الكليّيه السالبه كأنفسهما (و،م،٣٣،٢٣٣)

كليه شرطيه

-الكليّيه الشرطيّه أن يكون التالى لازما أو معاندا للمقدّم على جميع الأوضاع التى يمكن حصوله عليها، و هى الأوضاع التى يحصل بسبب اقتران الأمور التى يمكن اجتماعه معها (ن،ش،٣،١٧)

كليه الشرطيّه

-كليّيه الشرطيّه تعميم لزومها أو عنادها فى جميع الأحوال الممكنه إن كانت موجهه، و تعميم سلب لزومها أو عنادها فى جميع تلك الأحوال إن كانت سالبه. معنى جزئيتها إثبات لزومها أو عنادها أو سلبهما فى بعض الأحوال من غير تعيين أصلا، و معنى إهمالهما إثبات لزومها أو عنادها أو سلبهما على وجه يحتمل التعميم فى جميع الأحوال الممكنه و التخصيص ببعضها، و معنى إيجابها إثبات اللزوم أو العناد، و معنى سلبها رفع اللزوم أو العناد و لا عبره بطرفى الشرطيّه موجبين كانا أو سلبيين أو مختلفين (و،م،١،٢٠٢)

كليه الكبرى

-اشتراط كليّيه الكبرى أيضا ليتأدى حكمها إلى الصغرى، فإنها إذا كانت جزئيه فربما كان الأوسط أعمّ من الأصغر و كان الأكبر مقولا على البعض الذى ليس بأصغر، فلا يلزم منه أن يوجد فى البعض الذى هو الأصغر (سى،ب،٩،١٤٣)

كليه موجه

فى عكس المطلقات فلنبين أن الكليّيه الموجهه هل تنعكس؟ و كيف تنعكس؟ أ كليّيه موجهه أو جزئيه؟ و هل تبقى مطلقه؟ أم لا تبقى مطلقه؟ فنقول: إذا صدق قولنا كل ج ب فليس يلزم أن يكون كل ب ج. مثاله كل إنسان حيوان، و ليس كل حيوان إنسان. و أيضا نقول: كل إنسان مستيقظ، و لا نقول: كل مستيقظ إنسان.

فليس يجب إذن للكليّيه الموجهه عكس كليّ موجب، فإنّنه ربما كان المحمول أعمّ. و أما عكسها الجزئيّ فواجب، فإنّنا إذا قلنا: كل ج ب لزم أن بعض ب ج. وقد جرت العاده في

ص: ٧٥٣

بيان هذا أن يقال: إنّه إن لم يكن بعض ب ج فلا شىء من ب ج. وهذا مما ينعكس، فيكون ولا شىء من ج ب، وقد قلنا: كل ج ب، وهذا خلف. فهذا هو البيان المعتاد فى هذا الباب (س، ق، ٨٨، ٩) - الكليّيه الموجبه المطلقه لا تنعكس كليّيه، فربّما كان المحمول أعمّ من الموضوع، فلا- ينعكس مثل المحمول، ومثال هذا: كل إنسان مستيقظ، ولا تقول كل مستيقظ إنسان (مر، ت، ١٣، ٨٩) - الكليّيه الموجبه هي ما أوجب فيها المحمول لكل الموضوع... والسالبه الكليّيه هي ما سلب فيها المحمول عن كل الموضوع (ش، ق، ٣، ١٣٨) - متى كانت الكليّيه هي الموجبه، وكانت ذات وسط، احتاجت فى أن تبين بوسط إلى الشكل الأوّل ضروره (ش، ب، ١٤، ٤١٠)

كليّيه موجبه حقيقيه

- الكليّيه الموجبه الحقيقيه أعمّ من وجه من سائر المحصورات الخارجيه ومثلها الجزئيه السالبه الحقيقيه فهما إذا أعمّ من جميع المحصورات الخارجيه من وجه (و، م، ٨، ١٧٦) - الكليّيه الموجبه الحقيقيه أعمّ من وجه من الموجبه الجزئيه الخارجيه فهو ما مرّ فى الكليّيتين الموجبتين. وأمّا كونها أعمّ من وجه من السالبتين الخارجيتين فلتصادق الجميع عند انتفاء الموضوع فى الخارج مع صحه ثبوت المحمول له بتقدير الوجود، وصدقها بدون السالبتين عند وجود الموضوع و ثبوت الحكم لجميع الأفراد الموجوده و المقدّره وبالعكس حيث لا يكون للموضوع فرد لا محقق ولا مقدّر (و، م، ٢، ١٧٧)

كليّيه موجبه متصله

- الكليّيه الموجبه المتصله متى صدقت و مقدّمها جزئى صدقت و هو كليّ، و متى صدقت و تاليها كليّ صدقت و هو جزئى، و السالبه الجزئيه على العكس، و أما الجزئيه الموجبه فمتى صدقت و أحد طرفيها كليّ صدقت و هو جزئى، و السالبه الكليّيه على العكس (و، م، ٢٦، ٢٦٥)

كليّيه موضوع

- الكليّيه الموضوع فلا- تخلو إما أن يبين فيها كميّه ما عليه الحكم أو لم يبين، فإن لم يبين سمّيت مهمله، و إن يبين فلا يخلو إمّا أن يكون الحكم على كله و تسمّى محصوره كليّيه، أو على بعضه و تسمّى محصوره جزئيه (س، ب، ١٥، ١٠١)

كم

- أمّا الكمّ فمنه منفصل، و منه متّصل. و أيضا منه ما هو قائم من أجزاء فيه لها وضع بعضها عند بعض، و منه من أجزاء ليس لها وضع.

فالمنفصل مثلا هو: العدد و القول؛ و المتصل: الخط، و البسيط، و الجسم، و أيضا مما يطيف بهذه الزمان و المكان (أ، م، ١١، ١٥) - الكم أيضا لا مضادّ له أصلا. فأما فى المنفصله فظاهر أنه ليس له مضاد أصلا، كأنك قلت لذى الذراعين أو لذى الثلاث الأذرع أو للسطح، أو لشىء مما أشبه ذلك، فإنه ليس لها ضدّ أصلا إلا أن يقول قائل: إن الكثير مضاد للقليل، أو الكبير للصغير، و ليس شىء من هذه البتّه كمّا، لكنّها من المضاف (أ، م، ١١، ١٨)

-أخصّ خواصّ الكمّ أنه يقال مساويا و غير مساو؛و مثال ذلك الجثّه:تقال مساويه و غير مساويه(أ،م،١،٢١) -الكمّ هو كل شيء يمكن أن يقدر جميعه بجزء منه مثل العدد و الخط و البسيط و المصمت و مثل الزمان و مثل الألفاظ و الأقاويل(ف،م،٣،٩٣) - الكمّ منه أيضا ما قوامه من أجزاء فيه لها وضع بعضها عند بعض،و منه ما قوامه من أجزاء ليس لها وضع بعضها عند بعض(ف،م،٥،٩٦) -ما سبيله أن يجاب به في «كم» يسمونه بلفظه كم و بالكمّيّه(ف،ح،١٧،٦٢) -أما الكمّ فهو يوجب نسبه ما للكل إلى جزء أو أجزاء بالقوّه(س،م،٥،٨٥) -إنّ الكمّ منه متّصل و منه منفصل.و من جهه أخرى إنّ الكمّ منه ما لأجزاءه وضع؛و منه ما ليس لأجزائه وضع؛فتكون الكمّيّه تنقسم قسمين متداخلين(س،م،٤،١١٦) -إنّ التجزئه تعرض للمقدار،بما هو مقدار،و إن كان فيه للمادّه مشاركته؛و في العلوم نبيّن أن حصه المادّه في ذلك ما هي،و الأمر الذي للكمّ بالذات من ذلك ما هو،فإنّ هذا لا يجب أن تشتغل به في علم المنطقيين؛بل تعلم أن التجزئه التي معها حركه و افتراق في المكان غير التجزئه التي إنّما فيها تعيين الجزء فقط.فهذا الكلام كله إشاره منّا إلى الكمّ المتصل(س،م،١٤،١١٨) -لا- تضاد في الكمّ.و كذلك ليس في طبيعته تضعّف و اشتداد و لا تنقّص و ازدياد.و لست أعني بهذا أنّ كمّيّه لا تكون أزيد و أنقص من كمّيّه،و لكن أعني أن كمّيّه لا تكون أشدّ و أزيد في أنّها كمّيّه من أخرى مشاركه لها،فلا ثلاثه أشدّ ثلاثيه من ثلاثه،و لا أربعه من أربعه،و لا خط بأشدّ خطيه،أى أنه أشدّ في أنه ذو بعد واحد من خط آخر،و إن كان،من حيث المعنى الإضافي،أزيد منه،أعني الطول الإضافي(س،م،٥،١٤٢) -المقدار بالذات هو كمّ(س،م،٥،٢٠٩) -الكمّ و هو الشيء الذي يقبل لذاته المساواه و اللامساواه و التجزّي،و بسببه يقبل غيره هذه الصّفات،و بسببه يصير في الجسم شيء غير شيء(مر،ت،١٦،٢٩) -الكمّ إمّا أن يكون متّصلا؛و هو الذي يمكن أن يفرض لأجزائه حدّ مشترك تتلاقى عنده تلك الأجزاء و تتحدّ به،كالنقطه للخطّ،لا أن تكون تلك الأجزاء بالفعل،بل على سبيل الفرض.

و إمّا أن يكون منفصلا لا يمكن أن يفرض في أجزائه حدّ مشترك تتلاقى عنده الأجزاء و تتحدّ به،و ذلك هو العدد(مر،ت،،٢٩،١٨) -إمّا أن يكون(الكم)منفصلا لا- يمكن أن يفرض في أجزائه حدّ مشترك تتلاقى عنده الأجزاء و تتحدّ به،و ذلك هو العدد(مر،ت،،٨،٣٠) -الألفاظ تابعه للآثار الثابته في النفس،المطابقه للأشياء الخارجه.و تلك الألفاظ هي:الجوهر و الكمّ و الكيف و المضاف و الأين و متى و الوضع و له و أن يفعل و أن ينفعل(غ،ع،٣،٣١٣) -الكمّ عرض،و هو عباره عن المعنى الذي يقبل التجزؤ،و المساواه و التفاوت،لذاته.

ف(المساواه)و(التفاوت)و(التجزؤ)من لواحق الكمّ؛فإنّ لحق غيره فبواسطته،لا من حيث ذات ذلك الغير(غ،ع،٦،٣١٧) -الكمّ هو ما يقبل التجزؤ،و المساواه،

و التفاوت لذاته و هو ينقسم إلى: الكم المتصل و هو كل مقدار يوجد لأجزائه حدّ مشترك يتلاقى عنده طرفاه كالنقطه للخط، و الخط للسطح، و الآن الفاصل للزمان الماضى و المستقبل. و إلى الكم المنفصل و هو الذى لا يوجد لأجزائه لا بالقوّه و لا بالفعل شىء مشترك يتلاقى عنده طرفاه كالعدد (غ، ع، ١٤، ٣٧٣) - الجوهر و الكم و الكيف و الإضافه و الأين و متى و الوضع و الملك و أن يفعل و أن يفعل، فهذه هى الأمور التى تقع عليها الألفاظ المفردة (سى، ب، ١، ٥٧) - ما لم يوجد الكمّ فى موضوعه لا يوجد الأين و متى (سى، ب، ١٩، ٥٧) - (الكم) يقبل لذاته المساواه و اللامساواه و التجزى، و يمكن فرض واحد فيه أو ليس فيه يعدّه أو يقدره و يقبل غيره هذه الصفات بسببه، و له بالقسمه الأولى نوعان أحدهما المتصل، و الآخر المنفصل (سى، ب، ٧، ٦١) - الكمّ قد نقسمه قسمه أخرى إلى ذى وضع و غير ذى وضع (سى، ب، ٩، ٦٣) - فصول الكمّ العظمى... الانفصال و الاتصال و الوضع و عدم الوضع (ش، م، ٤، ٢٧) - من خواصّ الكمّ... أنه ليس له ضدّ (ش، م، ١٤، ٢٧) - من خواصّ الكمّ... الأ- يقبل الأقلّ و الأكثر (ش، م، ٢٧، ١٦) - خاصّه الكمّ الحقيقى... هى التساوى و اللاتساوى (ش، م، ١٩، ٢٧) - (الكم) المتصل خمس: الخط و البسيط و الجسم و ما يشتمل على الأجسام و يطيف بها و هو الزمان و المكان (ش، م، ٦، ٢٩) - الكمّ الذى هو متقوم من أجزاء لها وضع بعضها عدد بعض فهو الخطّ و السطح و الجسم و المكان (ش، م، ٩، ٣٠) - الأجناس الأول من أجناس الكمّ هى التى هى بالحقيقه و أولاً كمّ، و ما عداها مما تلحقه الكمّيّه فإنما يقال فيه أنّه كمّ بالعرض و ثانيا (ش، م، ٢، ٣١) - الكمّ موجود بذاته (ش، م، ١٦، ٣١)

كم متصل

- الكمّ المتصل الذى لا- وضع لأجزائه هو الزمان، و البسيط منه ما يخص الجسم و هو نهايته، و منه ما هو غريب منه، منطبق على بسيطه الخاص، مطيف به من حوله، و هذا هو المكان على رأى أرسطو طاليس (ف، م، ١٣، ٩٧) - المكان... هو من الكم المتصل، و ذلك إما أن يكون بسيطا غريبا منطبقا على بسيطه الذى يخصّه، أو حجما غريبا ينطبق على حجمه الذى يخصّه، و أمّا أى الرايين هو الحق ففى العلم الطبيعى (ف، م، ٦، ٩٨) - إنّ التجزئه تعرض للمقدار، بما هو مقدار، و إن كان فيه للمادّه مشاركه؛ و فى العلوم نبين أن حصه المادّه فى ذلك ما هى، و الأمر الذى للكم بالذات من ذلك ما هو، فإن هذا لا- يجب أن تشتغل به فى علم المنطقيين؛ بل تعلم أن التجزئه التى معها حركه و افتراق فى المكان غير التجزئه التى إنّما فيها تعيين الجزء فقط. فهذا الكلام كله إشاره متّ إلى الكمّ المتصل (س، م، ١٦، ١١٨) - (الكمّ) المتصل فهو كل مقدار يوجد لأجزائه

حدّ مشترك يتلاقى عنده طرفاه. كالنقطه للخط (غ،ع،١٢،٣١٧) -ظنّ قوم أن المكان نوع رابع للكّم المتصل القارّ الذات زائد على السطح، وقد حدّوه بأنه السطح الباطن للجسم الحاوي المماسّ للظاهر من الجسم المحوّى. والداخل في هذا الحدّ هو السطح والباطن و الحاوى و المماس و الظاهر و المحوّى، و جميع هذا من المضاف سوى السطح، فكميته إذن لكونه سطحاً (سى، ب،، ٦٢، ٦) -الكّم المتصل الذى ليس بقارّ الذات فلنضع أنه هو الزمان لا غير، و هو مقدار الحركة، و الحدّ المشترك بين أجزائه المفروضه فيه هو الآن (سى، ب، ٩، ٦٢) -المضاف قد يعرض للمقولات كلها. أمّا فى الجوهر فكالأب و الابن، و فى الكّم المتصل كالعظيم و الصغير، و فى الكّم المنفصل كالكثير و القليل، و فى الكيف كالأحرّ و الأبرد، و فى المضاف كالأقرب و الأبعد، و فى الأين كالأعلى و الأسفل، و فى متى كالأقدم و الأحدث، و فى الوضع كالأشدّ انتصاباً و انحناء، و فى الملك كالأكسى و الأعرى، و فى الفعل كالأقطع و الأصرم، و فى الانفعال كالأشدّ تسخناً و تقطعاً (سى، ب، ٥، ٦٧) -الكّم المتصل خمسّه: الخط، و البسيط، و الجسم، و ما يشتمل على الأجسام و يطيف بها و هو الزمان و المكان (ش، م، ٦، ٢٩)

كّم متصل و منفصل

-الكّم منه متصل و منه منفصل، فالمتصل هو كل ما أمكن أن يفرض فى وسطه حدّ و نهايه يلتئم عندها جزءاه اللذان عن جنبى الحد المفروض (ف، م، ٦، ٩٥) -الكّم ينقسم إلى: الكّم المتصل و المنفصل (غ، ع، ١٠، ٣١٧) -المنقسم بقسمين متساويين يحمل على الكّم المتصل و المنفصل (ش، ج، ١٢، ٥٨٥)

كّم منفصل

-الكّم المنفصل هو الذى لا يمكن أن يوجد فى وسطه شىء منه حدّ يجعل نهايه مشتركه لجزئيه اللذين يكتنفانه مثل العشره، فإن الخمسه و الخمسه اللتين هما جزءاها ليس يمكن أن يوجد بينهما شىء خارج عن آحادهما يجعل نهايه مشتركه تلتقى عندها آحادهما، كما يمكن ذلك فى الخط (ف، م، ١٤، ٩٥) -الكّم المنفصل منه ما هو مؤلّف من آحاد و هو العدد، و منه ما هو مؤلّف من حروف و هو اللفظ. فهذه الأنواع هى كّم بأنفسها و ذواتها، و أما سائر ما يجعل كما فإنه إنما يجعل فى الكّم لا بذواتها بل لأجل هذه، و هى مثل الألوان و الحرکه و لا سيما النقله و الثقل و الخفه و ما اشبهها (ف، م، ٩، ٩٨) -الكّم المنفصل فإنه كالسبعه التى لا يوجد لأجزائها حدّ مشترك؛ فإنّك إذا جرّأت السبعه إلى ثلاثه و أربعة، لم تجد بينهما طرفاً مشتركاً؛ فإنّه لا طرف للأعداد إلاّ الواحد؛ و لا توجد وحده مشتركه بين الجزء الذى هو ثلاثه و الجزء الذى هو أربعة؛ و لو وجدت و كانت من وحداتها لصارت الوحدات سته و انتقص عدد السبعه؛ و إن كانت خارجه عنه كان ترتيب السبعه من ثمان وحدات (س، م، ١١٨، ١٧) -إنّ الكّم المنفصل قوامه من متفرّقات (س، م، ١٧، ١٢٠)

- (الكَمّ) المنفصل: فهو الذى لا يوجد لأجزائه، لا بالقوّه، ولا بالفعل شىء مشترك يتلاقى عنده طرفاه، كالعدد، والقول (غ، ع، ٣١٨، ١١) - الكَمّ المنفصل فهو الذى لا يمكن أن يفرض فى أجزائه حدّ واحد مشترك بينها تتلاقى عنده وتتحّد به، وهو العدد لا غير، كالسبعه فليس لأجزائها حدّ مشترك (سى، ب، ١٢، ٦٢) - المضاف قد يعرض للمقولات كلها. أما فى الجوهر فكالأب و الابن، و فى الكَمّ المتصل كالعظيم والصغير، و فى الكَمّ المنفصل كالكثير والقليل، و فى الكيف كالأحرّ والأبرد، و فى المضاف كالأقرب والأبعد، و فى الأين كالأعلى والأسفل، و فى متى كالأقدم والأحدث، و فى الوضع كالأشد انتصابا وانحناء، و فى الملك كالأكسى والأعرى، و فى الفعل كالأقطع والأصرم، و فى الانفعال كالأشد تسخنا و تقطعا (سى، ب، ٥، ٦٧) - أنواع الكَمّ المنفصل يبين من أمرها أنها غير متضاده (ش، م، ١٥، ٢٣) - (الكَمّ) المنفصل اثنان: العدد والقول (ش، م، ٦، ٢٩) - الكَمّ المنفصل هو الذى ليس يمكن فيه أنه نأخذ له حدّا مشتركا تتصل عنده أجزاؤه بعضها ببعض (ش، م، ٨، ٢٩)

كميات

- إنّ الكيفيّات و الكمّيّات أعراض... و أنّ كل واحد منها جنس بالحقيقه، لا لفظ مشكك، و لا دالّ على لازم غير مقوم (س، م، ٧، ١)

كميات بالعرض

- قد تكون أشياء أخرى يقال لها إنّها كميات (بالعرض)؛ و تكون كذلك بالعرض لا بالذات.

و إنّما يقال فيها ذلك بسبب مقارنتها للكمّيّات التى هى كمّيّات بالذات؛ فبعضها موضوعات لها؛ كالإنسان و الفرس، حين يقال: إنسان طويل و قصير، و فرس طويل و قصير؛ و بعضها أعراض لا توجد إلّا مع وجود الكمّيّات؛ كالحركه فإنّها لا توجد إلّا بمقارنه من جسم متحرك لمسافه تكون الحركه فيها فتقدّر بها، و لزمان تكون هى أيضا فيه فتقدّر به، و فى جسم متحرك تكون فيه فتقدّر به؛ فيقال: حركه طويله، أى فى مسافه طويله أو فى زمان طويل؛ و كذلك يقال: بياض عريض، أى فى سطح عريض (س، م، ٤، ١٣٠)

كميه

- الأجناس العاليه كلها عشره: الجوهر و الكميّه و الكيفيه و الإضافه و متى و أين و الوضع و له و أن يفعل و أن ينفعل (ف، م، ٩٠، ١٦) - الأشياء الموضوعه لأصناف الإضافه أمور داخله تحت سائر الأجناس العاليه، فقد تكون تحت الكميّه، مثل السته و الثلاثه، فإنّ السته ضعف الثلاثه و الثلاثه نصف السته. و قد تكون تحت الجوهر، مثل زيد و عمرو الموضوعين للأبوه و البنوّه (ف، م، ٥، ١٠٤) - أعلى جنس يوجد فى الأنواع التى تعرّفنا فى مشار (مشار) إليه هو يسمّى الكميّه (ف، ح، ٧، ٧٢) - إن كانت الكميّه هى الجسميّه التى تقارن المادّه فتقوم الجسم جسمًا؛ فبالحرى أن تكون صوره مقومه للجواهر. و الصوره جوهر؛ فالكميّه إذن جوهر (س، م، ١١٢، ١٧) - إن كان ما يقع فيه المساواه و التفاوت و التقدير

غير المعنى الذى به يصير الجسم جسما، فليست الصورة الجسميه هى الجسميه التى هى الكميه، بل الجسميه التى هى الكميه التى هى عرض، هى جسميه بمعنى آخر (س، م، ٥، ١١٥) - إن من الكميه ما له وضع فى أجزائه، ومنها ما ليس له وضع. و الأجزاء التى لها وضع يجب أن يكون لها وجود قارّ بالفعل معا ليكون لبعضها عند بعض وضع، و أيضا اتصال، و أيضا ترتيب يوقعه ذلك تحت الإشاره أن كل واحد منها أين هو من صاحبه (س، م، ٦، ١٢٧) - عوارض خاصه للكميه؛ كالتطول و القصر الذى بالقياس؛ مثل ما يقال: إن هذا الخط طويل و الآخر ليس بطويل بل قصير، و إن كان كل خط طويلا فى نفسه بمعنى آخر، من حيث له بعد واحد (س، م، ١١، ١٣٠) - إن الطول و العرض و العمق، من حيث لا - إضافه فيها، هى من الكميه (س، م، ٦، ١٣٢) - خواص الكميه: قال بعض المتقدمين ما هذا معناه: إن للكميه خاصيتين أوليتين إحداهما أن الكميه تحتل التقدير؛ و الأخرى أن الكميه لا مضاد لها. ثم إنه قد يتولد من هاتين الخاصيتين خاصيتان أخريان؛ فيتولد من أن الكميه تحتل التقدير أنه يقال مساو و غير مساو؛ و يتولد من أنه لا مضاف له أنه لا يقبل الأشدّ و الأضعف (س، م، ١٦، ١٣٤) - الكميه قد ذكر لها ثلاث خواص حقيقه: و هى أنها لذاتها لها جزء، و لذاتها تحتل التقدير، و لذاتها تقبل المساواه و اللامساواه (س، م، ٧، ١٤٣) - إن الكميه إنما يعرض لها الأمر عند ما يكون فى شىء، و نقول إن الكميه إنما يعرض لها الأمر لأنها فى الشىء الذى عرض له الأمر (س، م، ٤، ٢٠٨) - الكميه و الكيفيه نفهم معناه و لا نفهم عرضيته بل نشك فى عرضيته، و لو كانا ذاتيين لما أمكن فهم جزئى لهما إلا بعد فهمهما لذلك الجزئى (سى، ب، ١٤، ٥٧) - الثقل من الكميه و ليس كذلك، بل هو قوه محرّكه إلى أسفل (سى، ب، ٢٣، ٦٢) - الكميه... هو السور (ش، ع، ٥، ١٠٥) - «الكميه» - تحوج تصوورها للنفس إلى أن تعرف ب«الجزء» أو «القسمه» أو «المساواه» (ت، ر، ١، ٣، ٧٠) - «المساواه» فإن «الكميه» أعرف منها عند العقل الصريح، لأن «المساواه» من الأعراض الخاصه ب«الكميه» التى يجب أن تؤخذ فى حدّها «الكميه»، فيقال «إن المساواه» هى «اتحاد فى الكميه» (ت، ر، ٥، ٧٠، ١)

كميه القضيه

- السلب و الإيجاب يسمّى كل واحد منهما كيفيه القضيه، و ما يدلّ عليه السور من بعض أو كل يسمّى كميه القضيه (ف، ق، ١٤، ١٠)

كن

- الرجل الذى يريد البناء إنما أول تفكيره ما يريد من الكنّ، ثم يعلم أن ذلك الكنّ لا يكون إلا بسقف و حيطان، ثم يعلم أن الحيطان لا يكون إلا بأساس، ثم يعلم أن الأساس لا يكون إلا بطين و حجاره. فإذا فرغ من التفكير و صار إلى العمل، كان أول ما يضع يده فيه الطين الذى كان آخر تفكيره. و إذا فرغ من عمله، كان آخر

ما يصير إليه الكون الذى كان أول تفكيره (ق، م، ٩، ٩)

كنه

- (كنهه) أى بمجرد ذاتياته (٤٨، ٧، ٥٥)

كون

- إن الكون شىء ما مقولا بالقياس إلى الكيفيه الذى هو فصل المشابهه، ليس له وجود آخر غير هذا الذى بالقياس، ليس كالأب الذى له وجود أنه إنسان (س، ج، ٥، ٢٦٤) - الكون... متتال لا متّصل (ش، ب، ١٢، ٤٧٥) - قلنا الكون صالحا للمقوليته فى جواب ما هو عارض، تأمل قوله (لكونها أمورا اعتباريه) أى لكون الكليات أمورا اعتباريه حصلت مفهوماتها المذكوره أولا، و وضعت أسماؤها بإزائها كما صرح به الشيخ فى الشفاء، فلا - يكون لها حقايق غير تلك المفهومات (٥، م، ٢٧، ٤٣) - (الكون فى بعض الأوقات) يقابل (الدوام) إذا اعتبر التوقيت (ط، ش، ٦، ٣٠٨)

كون فى الأعيان

- ليس الكون فى المكان هو الكون فى الأعيان، فإن كون الجوهر فى الأعيان هو وجوده لا - غير، وكذلك كون العرض فى موضوعه هو بعينه وجوده فيه، و لو كان كون الجوهر فى المكان هو وجوده بعينه لكان كونه فى الزمان هو وجوده أيضا، فكان لجوهر واحد وجودات كثيره، فإذا قلنا زيد موجود فى المكان فمعناه موجود له كونه فى المكان (مر، ت، ٦، ٣٣) - ليس الكون فى الأعيان هو ما يكون به الشىء فى الأعيان، فإنه لو كان كذلك لما صح وجود شىء (مر، ت، ١١، ٣٣)

كون فى المكان

- ليس الكون فى المكان هو الكون فى الأعيان، فإن كون الجوهر فى الأعيان هو وجوده لا - غير، وكذلك كون العرض فى موضوعه هو بعينه وجوده فيه، و لو كان كون الجوهر فى المكان هو وجوده بعينه لكان كونه فى الزمان هو وجوده أيضا، فكان لجوهر واحد وجودات كثيره، فإذا قلنا زيد موجود فى المكان فمعناه موجود له كونه فى المكان (مر، ت، ٥، ٣٣)

كون و فساد

- الكون و الفساد مع الاشتقاق؛ مثل أنه إن كان أن يتعلم هو نوع أن يتذكر، فإن يعلم هو نوع أن يذكر. و إن كان انحل هو نوع إن فسد، فينحل نوع أن يفسد. و كذلك فى الفواعل و غير ذلك؛ و هى للإثبات (س، ج، ١٤، ١٧٩) - أنواع الحركه سته: الكون و مقابله الفساد، و النمو و مقابله النقص، و الاستحاله، و التغير فى المكان و هو المسمى فى لساننا نقله (ش، م، ٣، ٧٣) - التكون يضادّه الفساد (ش، م، ٦، ٧٤) - الكون إنما يكون من غير موجود إلى موجود، و الفساد من موجود إلى غير موجود (ش، ع، ٧، ١٢٩)

كون و لا كون

- لا يمكن أن يوجد الأمران معا، أعنى الكون و لا كون (ش، ع، ٢٠، ٩٥) - يكون كون الشىء أو لا كونه ضروره (ش، ع، ٧، ٩٦)

-«الكيف» كقولك: أبيض، كاتب (أ، م، ٧، ٦) - قد يوجد أيضا في الكيف مضاده، مثال ذلك أن العدل ضد الجور و كذلك البياض و السواد و سائر ما أشبه ذلك، و أيضا ذوات الكيفيه بها:

مثال ذلك الجائر للعدل، و الأبيض للأسود (أ، م، ٩، ٣٥) - قد يقبل أيضا الكيف الأكثر و الأقل، فإنه يقال إن هذا أبيض بأكثر من غيره أو بأقل؛ و هذا عادل بأكثر من غيره أو بأقل (أ، م، ١، ٣٦) - ما سبيله أن يجاب به في «كيف» يسمونه بلفظه كيف و بالكيفيه (ف، ح، ١٦، ٦٢) - قد نقول «كيف وجود هذا المحمول في هذا الموضوع» نعني به أ سالب هو أم موجب، و هو يشارك في هذا حرف «هل» (ف، ح، ١٧، ١٩٩) - إذا سئل عن الذى أصفر للوجل، أنه كيف هو في هذه الحال، فقل أصفر اللون، لم يكن الجواب كاذبا؛ و إذا سئل عنه، أنه كيف هو مطلقا، فلا يجاب في العاده بأنه أصفر إذا كان محمار الخلقه. و السبب في ذلك أن المجيب يستشعر أن السائل يسأله، أنه كيف هو في طبيعته الصحيحه، و في حاله الأكثريه، و يكون عنده أن السائل توسع فترك بعض ما يجب أن يتم به عبارته، فيجيبه حينئذ بما يجيبه. و إذا سأل مطلقا أيضا، أنه كيف زيد، و كان السؤال لا يقتضى زياده استشعار، أو كان السؤال يوهم المجيب أنه يسأل عن حاله في الوقت، فلا يكذب، لو قال: مغموم أو محموم، و إن كان ذلك سريع الزوال (س، م، ٤، ١٩٩) - أنواع من الكيف أضرار، يستحيل الموضوع من بعضها إلى بعض انسلاخا من كفيته منها، و تلبسا بالأخرى، فتلك الأنواع من الكيفيه تقبل الاشتداد و التنقص مثل الحراره و البروده و اليبوسه و الرطوبه (س، م، ٣، ٢٢١) - الكيف و هو كل هينه قاره في جسم لا يوجب اعتبار وجودها فيه أن ينسب الجسم إلى خارج أو نسبه واقعه في أجزاء الزمان و لا بالجملة اعتبارا يكون به ذا جزء، و ذلك مثل البياض و السواد (مر، ت، ٤، ٣٠) - الكيف: إما أن يكون مختصا بالكم، كالتربيع بالسطح، لأنه عارض للسطح... و هو إما أن يكون محسوسا يتأثر عنه الحواس: فالراسخ منه كحلاوه العسل و صفره الذهب يسمي كفيات انفعاليات، و ما لا يكون راسخا سميت انفعالات، لسرعه تبدلها، مثل حمرة الخجل و صفره الوجل؛ و إما أن يكون غير محسوس، و ذلك إما أن يكون استعدادات يتصور في النفس بالقياس إلى كمالات، فإن كان ذلك الاستعداد استعداد للمقاومه و اللانفعال كالمصحاتيه و الصلابه، و إن كان استعدادا لسرعه الأذعان و الانفعال سمي لا قوه طبيعته، مثل الممرضيه و اللين؛ و إما أن يكون في أنفسها كمالات لا يتصور أنها استعدادات لكمالات أخرى و يكون مع ذلك غير محسوسه بذاتها، فما كان منها ثابتا سمي ملكه، مثل العلم و الصحه، و ما كان سريع الزوال سمي حالا، مثل غضب الحليم و مرض المصباح (مر، ت، ١١، ٣٠) - الألفاظ تابعه للآثار الثابته في النفس، المطابقه للأشياء الخارجيه. و تلك الألفاظ هي: الجوهر و الكم و الكيف و المضاف و الأين و متى و الوضع و له و أن يفعل و أن يفعل (غ، ع، ٣، ٣١٣)

-الجوهر و الكم و الكيف و الإضافه و الأين و متى و الوضع و الملك و أن يفعل و أن ينفعل،فهذه هي الأمور التي تقع عليها الألفاظ المفردة (سى،ب،١،٥٧) -المضاف قد يعرض للمقولات كلها. أمّا في الجوهر فكالأب و الابن،و في الكمّ المتصل كالعظيم و الصغير،و في الكمّ المنفصل كالكثير و القليل،و في الكيف كالأحرّ و الأبرد،و في المضاف كالأقرب و الأبعد،و في الأين كالأعلى و الأسفل،و في متى كالأقدم و الأحدث،و في الوضع كالأشد انتصابا و انحناء،و في الملك كالأكسى و الأعرى، و في الفعل كالأقطع و الأصرم،و في الانفعال كالأشد تسخنا و تقطعا(سى،ب،٥،٦٧) -الكيف قد يراد به الكيفيه،و قد يراد به ماله الكيفيه(سى،ب،١،٦٨) -الكيف إمّا أن يكون مختصّا بالكمّ من جهة ما هو كم، كالتربيع و التثليث و التدوير(سى،ب،٦،٦٨) - (الكيف) إمّا أن لا يكون مختصّا به(الكمّ)، و هو إمّا أن يكون محسّا كالألوان و الطعوم و الروائح و الحرارة و البروده(سى،ب،٩،٦٨) -الكيف لا يقال فيه مساو و لا غير مساو بل يقال شبيه و غير شبيه(ش،م،١٥،٣٣) -ما...يختصّ باسم الملكه...هو الذى يقال عليه الكيف فى المشهور(ش،م،٦،٤٥) -قد يوجد التضادّ فى الكيف لكن فى بعضها و...إذا كان أحد المتضادّين فى الكيف لزم أن يكون الضدّ الآخر فى الكيف(ش،م،٣،٤٦) -الكيف قد يقبل الأقلّ و الأكثر(ش،م،٦،٤٦)

كيف موافق

-إنّ المشابهه مثلا موافقه ما فى الكيفيه، و الموافقه فى الكيفيه غير الكيف الموافق، فالكيف الموافق ليس هو إضافه،بل هو شىء ذو إضافه(س،م،١٠،١٦١)

كيف هو

-إن كان إذا بيّن ما هو فهو يبيّن أيضا بقول واحد بعينه أنه موجود، و كيف هو، إذ كان الحدّ و البرهان يدلّان على شىء واحد.و معنى ما هو الإنسان،و معنى أنه موجود،مختلفان(أ،ب،٥،٤٢٣) -جميع ما يؤخذ فى جواب المسأله عن الشىء كيف هو قد يليق أن يستعمل فى الجواب عن الأمر أى شىء هو(ف،أ،١٤،٥٢)

كيفيات

-التي يقال (لها الكيفيات)بقوه طبيعیه و لا قوه طبيعیه فإنّ أنواعها متضاده،يدخل أحد الضدين منهما فى ما يقال بقوه و الآخر فى ما يقال بلا قوه.و ذلك مثل الصلابه و اللين،فإن الصلابه تحت القوه الطبيعیه و اللين تحت ما هو لا قوه طبيعیه(ف،م،١،١٠٠) - الكيفيات التي توجد فى أنواع الكميه بما هي كميه،مثل الاستقامه و الانحناء فى الخط، و التحديد و التقعير فى الخطوط المنحنيه و فى التي تلتقى على غير استقامه(ف،م،٣،١٠٢) -الأمور التي تستعمل فى إفاده الصيغ و فى الجواب عن المسأله بكيف الشىء،فإنّها تسمّى الكيفيات(ف،أ،١٦،٥١)

-الكيفيات لما كانت منها ما يفاد به الصيغ الخارجة عن ذات الشيء و منها ما يفاد به معرفه صيغه ذات الشيء،صارت الكيفيات المفيدة صيغ ذوات الأشياء متى أخذت في جواب أى شىء هو تفيد ما يتميز به الشىء في ذاته عن غيره(ف،أ،١٧،٥٢) -إن الكيفيات و الكميات أعراض...و أن كل واحد منها جنس بالحقيقه،لا لفظ مشكك، و لا دال على لازم غير مقوم(س،م،١،٧) - إن الكيفيات التى يتعلّق وجودها بالأنفس منها ما يكون راسخا فى المتكيف بها رسوخا لا يزول،أو يعسر زواله،و بالجملة لا يسهل زواله،و يسمّى ملكه؛و منها ما لا يكون راسخا،بل يكون مذعنا للزوال سهل الانتقال، فيسمّى حالا(س،م،٦،١٨١) -إن الكيفيات السريعه الزوال صالحه للدخول فى جواب كيف(س،م،١٤،١٩٩) -أنواع الكيفيات أربعة:أولها ما يختص بالكميات،و ثانيها كيفيات انفعاليات و انفعالات،و ثالثهما القوه و اللاقوه،و رابعها الحال و الملكة(مر،ت،١٨،٣٢) -أنواع الكيفيات:أولها ما يختص بالكميات.

و ثانيها كيفيات انفعاليه و انفعالات.و ثالثها القوه و اللاقوه. و رابعها الحال و الملكة(سى،ب،١٧،٦٩) -جميع هذه الأنواع(الكيفيات)يقع فيها التضاد و الاشتداد و التنقض إلا النوع المختص منه بالكميات(سى،ب،١٨،٦٩) -ذوات الكيفيات هى المدلول عليها بالأسماء الدالّه على الكيفيات أنفسها و هى المثل الأول (ش،م،٢٢،٥٠)

كيفية انفعاليه و انفعالات

-إن الكيفيه كيف ينقسم إلى الأمور الأربعة التى جعلت أنواعا لها؛فنقول:إن الكيفيه لا- تخلو إمّا أن تكون بحيث يصدر عنها أفعال على نحو التشبيه و الإخاله أو لا تكون.و الذى يفعل فعله على سبيل التشبيه و الإخاله فهو كالحار يجعل غيره حارا،و الذى لا يكون إمّا أن يكون متعلقا بالكم من حيث هو كم أو لا يكون؛و الذى لا يكون متعلقا بالكم؛فإما أن يكون للأجسام من حيث هى أجسام طبيعیه فقط أو لا- يكون،بل يكون لها من حيث هى ذوات النفس،أو يكون للنفس،فالتى تلتئم ما بينها أفعال و انفعالات،هى التى تسمى كيفيات انفعاليه و انفعالات؛و التى تتعلق بالكم فهى كالأشكال و غيرها(س،م،١٣،١٧٢) -إن المعانى التى يدلّ عليها هذان اللفظان (الكيفيات الانفعاليه و الانفعالات)،هى معان ثلاثه:معنى الكيفيه التى تنفعل عنها الحواس و لها بقاء،و معنى الكيفيه التى تحدث عن انفعال فى موضوعها و لها بقاء.و قد حصرا فى لفظ واحد.و معنى الكيفيه التى لا ثبات لها (س،م،١،١٩٣) -كيفيات انفعاليه هى التى تكون قاره راسخه فى الشىء،كحلاوه العسل،و سواد الغراب، و ليس يقال لها إنّها انفعاليات،لأنّه يجب أن تكون ما هى فيه لا- محاله قد انفعلت بها بل لأنّها تنفعل عنها على النحو المذكور(س،م،٧،١٩٨) - جنس...من الكيفيه...يقال لها كيفيات انفعاليه و انفعالات(ش،م،١٨،٤٨) -قيل...كيفيات انفعاليه لا- من قبل أنها حدثت فى الأشياء المتّصفه بها عن انفعال بل من قبل

أنها تحدث في حواسنا انفعالا(ش،م، ٢٣،٤٨) -يقال في عوارض النفس كصفات انفعاليه لما كان منها بالطبع و ثابتا، وانفعالات لما كان عارضا و لم يكن للإنسان بالطبع و المزاج(ش، م، ٢٠،٤٩)

كفیات طبيعیه

-إن(الكفیات)الطبيعيه هي المتولده بالطبع من داخل الموجوده دائما في الشيء الذي توجد فيه (س،م،٥،١٧٣)

كفیات مقتناه

-ال(كفیات)المقتناه فهي التي تمامها من خارج و يمكن إطرأها؛و ليكن من المقتناه الملكات و الأحوال(س،م،٥،١٧٣)

كفیه

-أسمى «بالكفیه» تلك التي لها يقال في الأشخاص: كيف هي(أ،م،١٢،٢٩) -ذوات الكفیه هي التي يقال بها على طريق المشتقه أسماؤها أو على طريق آخر منها كيف كان.فأما في أكثرها أو في جميعها،إلا الشاذ منها،فإنما يقال على طريق المشتقه أسماؤها، مثال ذلك:من البياض -أبيض،و من البلاغه -بليغ،و من العداله -عدل؛و كذلك في سائر(أ،م،٧،٣٤) -الأجناس العاليه كلها عشره:الجوهر و الكميه و الكفیه و الإضافه و متى و أين و الوضع و له أن يفعل و أن يفعل(ف،م،١٦،٩٠) -الكفیه هي بالجمله الهيئات التي بها يقال في الأشخاص كيف هي،و هي التي بها يجاب في المسأله عن شخص شخص كيف هو.و اشترط في رسمها قولنا في الأشخاص ليفرق بينها و بين الفصول،لأن الفصول كفیات أيضا إذ كانت هيئات بها يقال في الأنواع كيف هي(ف،م،٤،٩٩) -تنقسم الكفیه التي هي الجنس العالي إلى أربعة أجناس متوسطه:أولها الملكه و الحال، و الثاني ما يقال بقوه طبيعیه و لا- قوه طبيعیه، و الثالث الكفیه الانفعاليه و الانفعالات، و الرابع الكفیه التي هي في الكميه بما هي كميه(ف،م،٧،٩٩) - إن كان يعنى بالتكاثف مثل جمود الماء،فإنه في الكفیه(ف،م،١،١٠٣) -التخلخل،إن كان مثل ذوبان الجمد،فإنه كفيه(ف،م،٥،١٠٣) -الإضافات قد تلحق أشياء كثيره من أنواع الكفیه و أجناسها،فيتفق أن تكون التسميه التي لحقت ذلك النوع أو الجنس من الكفیه تسميه تدلّ عليه من حيث هو مضاف،و لا يكون له اسم يدلّ عليه من حيث هو كفيه،فيجعل اسمه الدالّ عليه من حيث هو مضاف هو بعينه اسمه الدالّ عليه من حيث هو كفيه،و تكون أسماء أنواع ذلك الجنس أسماء لا تدلّ عليها من حيث هي مضافه أصلا،بل تكون أسماء تدلّ عليها من حيث هي كفیات(ف،م،٢،١٠٨) -إن الكفیه تقع على الأنواع التي تحتها وقوع الجنس،و أنها ليست اسما مشتركا أو مشككا أو متواطئا،و لكنّه مقوم لماهيته ما تحته(س، م،٤،٧) -إن الكفیه تقال باشتراك الاسم على أشياء تقع في مقولات مختلفه،فتسمى كل قوه و كل مبدأ فعل و كل شيء يحلى شيئا و يخصصه كفيه،

و لو كان كميته أو غير ذلك، و ذلك باشتراك الاسم. و ليست المقوله إلا واحدا من معانى الاسم المشترك التى سنوضح أن ذلك المعنى من شرطه أن يكون متقوماً بموضوعه (س، م، ١٤، ٤٧) - كل هيئه لا توجب قسمه بوجه من الوجوه فى تصوّره و لا توجب فى ذلك نسبه إلى خارج فهو كميته (س، م، ٨، ٨٥) - أمّا الكميته فقد جرت العاده بأن تعرّف نحويّن من التعريف: أحدهما أن يقال: إنّ الكميته ما به يقال على الأشخاص إنّها كيف هي، و الآخر أن يقال: إنّ الكميته ما به يقال للأشياء إنّها شبيهه و غير شبيهه (س، م، ٦، ١٦٧) - يقول (البعض): أمّا الوضع فهو من حيث يصلح أن يكون جوابا عن سؤال كيف، فهو كميته؛ و من حيث هو حال لجوهر ذى أجزاء كذا، فهو وضع. فإن قال ذلك، لم نضايقه بأن نقول له: إنّ هذا لا يمكن، و لم نؤاخذه بما سلف ذكره؛ و لكننا نوجب عليه أن يجعل الوضع نوعا من الكميته فإنّ الجبهه التى هو بها وضع لا- تجعله بحيث لا- يصلح أن يكون جوابا عن سؤال: كيف الشئ؟ بل تعدّه لذلك؛ فلا يكون هذا كاعتبارين متباينين يصير بهما الشئ فى مقولتين؛ بل كاعتبارين أحدهما يقال على الآخر، و هو أعمّ منه (س، م، ٧، ١٦٨) - معنى السؤال بكيف. و كيف أشهر من الكميته؛ فإن اسم الكميته اشتقّ من اسم الكيف (س، م، ٩، ١٧١) - إنّ الكميته هي كلّ هيئه قاره فى الموصوف بها، لا توجب تقديره أو لا تقتضيه، و يصلح تصوّرها من غير أن يحوج فيها إلى التفات إلى نسبه تكون إلى غير تلك الهيئه. و هذا أيضا ضرب من البيان متعلّق بأن يثبت شئ، ثم يعرف بسلوب أمور عنه (س، م، ١٧، ١٧١) - إنّ الكميته كيف ينقسم إلى الأمور الأربعة التى جعلت أنواعا لها؛ فنقول: إنّ الكميته لا تخلو إمّا أن تكون بحيث يصدر عنها أفعال على نحو التشبيه و الإخاله أو لا- تكون. و الذى يفعل فعله على سبيل التشبيه و الإخاله فهو كالحار يجعل غيره حارًا، و الذى لا- يكون إمّا أن يكون متعلقا بالكمّ من حيث هو كمّ أو لا- يكون؛ و الذى لا- يكون متعلقا بالكم؛ فإمّا أن يكون للأجسام من حيث هي أجسام طبيعیه فقط أو لا يكون، بل يكون لها من حيث هي ذوات النفس، أو يكون للنفس، فالتى تلتزم ما بينها أفعال و انفعالات، هي التى تسمى كميّات انفعاليّه و انفعالات؛ و التى تتعلق بالكمّ فهى كالأشكال و غيرها (س، م، ٦، ١٧٢) - نقول: إنّ الكميته إمّا أن تكون متعلقه بوجود النفس أو لا- تكون؛ و التى لا- تكون فإمّا أن تتعلق بالكمّيه أو لا- تتعلق، و التى لا- تتعلق إمّا أن تكون هوّيّتها أنّها استعداد، و إمّا أن تكون هوّيّتها أنّها فعل، و إن عرض لها أن تكون استعدادا (س، م، ١٦، ١٧٢) - قسمه أخرى للكميته؛ فإنّهم يقولون: إنّ الكميته إمّا أن تظهر فى النفس و إمّا فى البدن (س، م، ١٠، ١٧٣) - الملكه كميته راسخه (س، م، ١١، ١٨٣) - الحال هي كميته سريعه الزوال (س، م، ١١، ١٨٣) - أمّا الانفعالات فيوهم ظاهر ما يقال فيها أنّها ليست كميّات، كأن الصفرة إذا لم تستقر زمانا طويلا لم تكن من مقوله الكميته، لأنّها اصفرار، أى أخذ إلى الصفرة، فإن الاصفرار

لو توهمناه تطول مدته، لم يكن أيضا كفيته، بل ربّما أدى إلى كفيته تحدث في آخرها، و عند ما ينتهي إليها يفنى الاصرار و يقف؛ إنّما الاصرار من مقوله أن ينفعل (س، م، ١٩٢، ٨) - أمّا الجنس الرابع (من الكيفيّة)،... المشهور من أنواعه ثلاثه أصناف: الشكل، و ما ليس بشكل، و ما هو حاصل من شكل و غير شكل (س، م، ٢٠٥، ٦) - أمّا لغه العرب و الفرس فيشتق اسم المكيف فيهما دائما من اسم الكيفيّة؛ لكنه قد جرت العاده في بعض اللغات، أو في اليونانيه وحدها، بأن لا يشتق ذلك عن بعض الكيفيات، بل يفرد للمتكيف اسم (س، م، ٢١٨، ١٢) - إنّ الكيفيّة التي تقال لها شجاعه، و الأخرى التي يقال لها جبن، لا يتضادان في جوهريهما؛ بل قد علمت أنّ الشجاعه إنّما تضاد الجبن من جهه عارض لكل واحد منهما لما اقترن بهما جهه عارض لكل واحد منهما لما اقترن بهما سمي أحدهما شجاعه و الآخر جبنًا، و أنّها لا تضاد ذلك من حيث طبيعتها نفسها شيئًا، بل طبيعتها وسط (س، م، ٢٦٢، ١٥) - فصول الكيف،... قد تكون كيفًا، على ما علمت. و ربّما كانت الكيفيّة فصلًا، و لكن لمقوله أخرى غير الجوهر (س، ج، ٦٩، ١٥) - قولك في الكيفيّة معنى مقول الماهيّة بالقياس إلى الكيفيّة. و هذا من الواجب إذا كانت الإضافه مقوله على حدّه (س، ج، ٢٦٣، ١٤) - المعنى بها (الكيفيّة) الهيئات التي بها يجاب عن سؤال السائل عن آحاد الأشخاص، إذا قال: كيف هو؟ و احتزنا بالأشخاص عن الفصول؛ فإن ذلك يذكر في السؤال عن المميّز للشئ بأى شئ هو (غ، ع، ٣١٩، ١) - هي (الكيفيّة) عباره عن كل هيئه قاره في الجسم لا يوجب اعتبار وجودها فيه نسبه للجسم إلى خارج. و لا نسبه واقعه في أجزائه. و هذان الفصلان للاحتراز عن (الإضافه) و (الوضع) (غ، ع، ٣١٩، ٥) - الكيفيّة تنقسم: إلى ما يختصّ بالكم من جهه ما هو كم، ك«التربيع ل(السطح)» و (الاستقامه) ل(الخط). و أمّا الذي لا يختصّ ب(الكم) فينقسم: إلى المحسوس و غير المحسوس (غ، ع، ٣١٩، ٨) - الكيفيّة هي كل هيئه قاره في الجسم لا يوجب اعتبار وجودها فيه نسبه للجسم إلى خارج، و لا نسبه واقعه في أجزائه (غ، ع، ٣٧٣، ٢٢) - الكمّيّه و الكيفيّة نفهم معناه و لا نفهم عرضيته بل نشك في عرضيته، و لو كانا ذاتيين لما أمكن فهم جزئيّ لهما إلا بعد فهمهما لذلك الجزئيّ (سى، ب، ٥٧، ١٤) - الكيفيّة قد يراد به الكيفيه، و قد يراد به ماله الكيفيه (سى، ب، ٦٨، ١) - الكيفيّة هي كل هيئه قاره لا يوجب تصوّرها تصوّر شئ خارج عنها و عن حاملها، و لا قسمه و لا نسبه في أجزاء حاملها، فتفارق الزمان و مقوله أن يفعل و أن ينفعل بأنّها هيئه قاره، و تفارق المضاف و الأين و متى و الملك بأنّها لا توجب نسبه إلى شئ خارج، و تفارق الكمّ بأنّها لا توجب قسمه، و الوضع بأنّها لا توجب نسبه واقعه في أجزاء حاملها (سى، ب، ٦٨، ١) - أسمى الكيفيّة الهيئات التي بها يسئل في الأشخاص كيف هي، و هذه الكيفيات تقال على أجناس أول مختلفه (ش، م، ٤٧، ٣)

-الكيفيه...تسمى ملكه و حالا(ش،م، ٤٧،٦) -الكيفيه تقال بذاتها(ش،ج،١،٦٢٨) -الكيفيه ليست من المضاف(ش،ج، ١٧،٦٢٨)

كيفية انفعاليه

-اسم الكيفيه الانفعاليه يقال على بعض أنواعها، لأنها تحدث من انفعال مثل الصفره التي تتبع المزاج الحاد المستحكم في الكبد، و يقال على بعضها لأنه يحدث منه انفعال لا في كل شيء بل في الحواس(س،م،٣،١٩٢) -كل كيفيه بطيئه الزوال عن المتكيف بها تسمى كيفيه انفعاليه(س،م،١،٢٠٠) -ما كان من...العوارض ثابتا عسير الزوال...تسمى كيفيه انفعاليه(ش،م، ١٢،٤٩)

كيفية القضيه

-السلب و الإيجاب يسمى كل واحد منهما كيفيه القضيه، و ما يدلّ عليه السور من بعض أو كل يسمى كميه القضيه(ف،ق،،١٤، ٩)

كيفية النسبه

-تسمى كيفيه النسبه بالضروره أو بالدوام مطلقين أو مقيدين بغير المحمول أو بمقابليهما كذلك ماده، و يسمى اللفظ الدال عليها جهه(و،م، ٣٣،١٣٦) -أنواع كيفيه النسبه كلها منحصره في الضروره و مقابلها أو الدوام و مقابله فأحدهما يكفى في الحصر إذ كل معقول فهو منحصر بين الشيء و مقابله إذ لا واسطه بين النقيضين(و،م، ٨،١٤٥)

ص: ٧٦٧

إشارة

- ليس قولنا «لا إنسان» يدلّ في الألسنه التي تستعمل فيها أمثال هذه الأسماء على ما يدلّ عليه قولنا ليس بانسان (ش،ع،١٧،١٠٨) -
يدلّ قولنا «لا إنسان» على عدم الإنسانيه، و قولنا «لا صحّ» على عدم الصحه (ش،ع،٢٤،١٠٨) - قولنا «لا إنسان»... ليس هو صادقا و لا
كاذبا (ش،ع،١،١٠٩) - قولنا «لا إنسان» لا يدلّ على صدق أو كذب إذ كان ليس يدلّ على وجود محضّل و إنما يدلّ على وجود
غير محضّل (ش،ع،٣،١٠٩)

لا ضروره و امكان

- اللا ضروره هو الإمكان و هو أربعة: الأول الإمكان العامّي و هو سلب الضروره المطلقه عن أحد طرفي الوجود و العدم و هو
المخالف للحكم و هو المستعمل عند الجمهور. الثاني الإمكان الخاصّي و هو سلبها عن الطرفين جميعا و هو المستعمل عند
الحكماء، و المواد بحسبه ثلث ماده الوجوب و الإمكان و الامتناع، و لا يمتنع تسميه الأول عامّا و الثاني خاصّا لكون الأول عامّا و
الثاني خاصّا. الثالث الإمكان الأخصّ و هو سلب الضروره المطلقه و الوصفيه و الوقتيه عن الطرفين. الرابع الإمكان الاستقبالي و
الأول أعمّ ثم الثاني و الثالث أخصّ من الرابع. و من شرط في إمكان الوجود في الاستقبال العدم في الحال و بالعكس مع أنّ
ممکن الوجود هو ممکن العدم فقد شرط بالوجود و العدم في الحال (م،ط،١٩،١٤٧)

لا نهايه

- وجود ما لا نهايه له غير ممكن أن يخرج إلى الفعل (ش،ب،١،٤٣٠)

لا ينعكس

- معنى قولنا: إن كذا لا ينعكس، أي ليس يلزم عكسه، لا أنّه لا ينعكس في مادّه من المواد.

فبيّن من هذا أن السالب الكلّي المطلق الحقيقي لا ينعكس (س،ق،٩،٨٢)

لاجل الشيء

- يلزم ضروره أن يكون الذي لأجله الشيء يتأخّر بالزمان عن الشيء و أن يتقدّمه الشيء بالزمان (ف،ح،١٢،١٢٩)

لاجل ما ذا

- «عن ما ذا» وجوده يطلب به الفاعل و المادّه. و «لما ذا» وجوده يطلب به الغرض و الغايه التي لأجلها وجوده و هي أيضا «لأجل ما
ذا» وجوده على حسب الأنحاء التي يقال عليها «لأجل ما ذا» وجوده (ف،ح،٢،٢٠٦)

لاحق

-اللاحق يغلط بنحوين من الغلط: أحدهما أنه يوهم عكسه في الحمل، و الثاني أنه يوهم صدق عكس نقيضه (ف،س، ١٨، ١٤٣)

ص: ٧٤٨

-إنَّ الوجود بالفعل في الأعيان لا في موضوع ليس مقومًا لماهيته زيد و لا لشيء من الجواهر؛ بل هو أمر يلحق لحقوق الموجود الذي هو لا حق لماهيته الأشياء، كما علمت؛ فليس هذا جنسًا، بل الأول (س، م، ٢، ٩٣)

لا حق عام و خاص

-اللاحق العامّ و الخاصّ: اعلم إنَّ كل معنى لا يقوّم الشيء، و هو قد يوجد له و لغيره، فإنّه قد جرت العاده بأن يسمّى «عرضا عاما» سواء كان لازما أو مفارقا. و كل ما كان فيما لا يقوّم، و لا يوجد إلّا للشيء، فقد جرت العاده بأن يسمّى «خاصّه» سواء كان لكله أو بعضه، و لازما أو مفارقا (س، ش، ١، ٢٠)

لا حق كلي

-ليس اللاحق الكليّ ما يلحق بكليته للموضوع، بل ما يلحق كليته الموضوع (س، ق، ١٦، ٤٤٨)

لازم

-اللازم قد يكون لازما بالعرض، مثل ما نقول إن جاء زيد انصرف عمرو، إذا اتفق أن وجد ذلك في حين ما، فإن انصراف عمرو لازم لمجيء زيد لكنه بالعرض. و قد يكون بالذات، و اللازم بالذات قد يكون لازما على الأكثر، كقولنا إذا طلعت الشعري العبور بالعداء اشتدّ الحرّ و انقطعت الأمطار، فإن ذلك لازم لطلوع الشعري بالذات لكن على الأكثر. و قد يكون لازما باضطرار و هو الدائم اللزوم الذي لا يمكن أن يفارق الشيء الذي بوجوده وجد.

و هو أن يكون في أي وقت وجد الشيء وجد اللازم عنه و لا- يخلو و لا- في وقت من الأوقات منه (ف، م، ١، ١٢٧) -اللازم منهما (الشيئان اللذان لا يتكافئان في لزوم الوجود) يقال إنه متقدم للذي عنه لزوم، متى لم يكن الذي عنه لزوم سببا لوجود اللازم، و الذي عنه لزوم هو المتأخر بالطبع، مثل الإنسان و الحيوان (ف، م، ٩، ١٢٩) -إنّ اللازم عن الشيء ربما كان سببا لوجود ذلك الشيء، مثل المبنى و الباني و المكتوب و الكاتب (ف، ق، ١٥، ١٠٤) -أمّا اعتبارات اللازم المحمول و اللازم التالي فيجب أن لا تغلط فتجعل الملزوم لازما، و اللازم ملزوما، فحينئذ لا يمكن أن يقع لنا غلط حين لا نتوهم الانعكاس. و هذا الباب على صنفين: إمّا على سبيل الاستقامة، و إمّا على سبيل عكس النقيض و مقابله الوضع؛ فإنّه تاره إذا قيل: كل خريف حار، ظنّ أنّه يصحّ معه أنّ كل حار خريف، وقع منه التضليل؛ و تاره إذا قيل: كل متكوّن له مبدأ، يظنّ أنّ ما ليس بمتكوّن ليس له مبدأ، و يعرض ما عرض لماليسوس حين حكم من هذا أن جرم العالم غير متكوّن، فهو غير متناه. و ذلك الغلط، بل اللزوم -كما علمت- بالعكس (س، س، ٣، ١٠٣) -لما كان المقوّم يسمّى ذاتيا، فما ليس بمقوّم -لازما كان، أو مفارقا- فقد يسمّى عرضيا و منه ما يسمّى عرضا (س، أ، ١١٣، ١٠) -اللازم هو الذي لا بدّ من أن يوصف الشيء بعد تحقّق ذاته، على أنّه تابع لذاته، لا على أنّه داخل في حقيقه ذاته (س، ش، ١، ١٤) -يشترك المقوّم و اللازم في أنّ كل واحد منهما لا يفارق الشيء (س، ش، ٥، ١٤)

-يشترك اللازم والعارض في أن كل واحد منهما خارج عن حقيقته الشيء، لا حق بعدها (س، ش، ١٤، ٦) -مثال اللازم كون المثلث مساوي الزوايا لقائمتين، وخواص أخرى من النسبه له إلى أشياء غير متناهيه هي غير متناهيه لا يجوز أن تكون شروطا في ماهيته، لأنها غير متناهيه، مثل كونها نصفًا من مربع وثلثًا من آخر وربعًا من آخر، وكذلك أشياء أخرى من أحوال المثلث لا نهايه لها (س، ش، ١٤، ٨) -كل لازم فإما أعمّ مثل كون مربعه فردا للثلاثه سواء كان بوساطه لازم أعمّ كالفردية أو بغير وساطته. و إنما مساو مثل لزوم كون مربعه تسعه للثلاثه (س، ش، ١٦، ١٨) -اللازم الذي هو القسيمه فهو أن يكون المعنى العام يلزمه أن يكون في تحصيله أحد الأقسام لا بد منها، مثل الفرد يلزمه أن يكون إما ثلاثه و إما خمس، ذاهبا إلى غير نهايه، أو واقفا عند نهايه. و بعض أنحاء القسيمه اللازمه يكون أوليا، وبعضه غير أولي (س، ش، ٢٢، ١٨) -اللازم من القياس يسمّى بعد لزومه نتيجة (غ، م، ٢٧، ٨) -كل ما يلزم، ولا يرتفع في الوجود، إن أمكن أن يرتفع بالوهم والتقدير، وبقى الشيء معه مفهوما، فهو (لازم) (غ، ع، ١، ٩٦) -إن كان لا يفارقه (ذات الشيء و المعنى) أصلا، ك (كون الزوايا من المثلث، مساويه لقائمتين) فهو لازم (غ، ع، ١٢، ٩٧) -إذا شرطنا أن تكون الفصول كلها ذاتيه، و اللازم الذي لا يفارق في الوجود و الوهم، مشتبه بالذاتي غايه الاشتباه، و درك ذلك من أغمض الأمور (غ، ع، ١١، ٢٨١) -اللازم هو ما يلزم الشيء و لا يفارقه من غير أن يكون داخلا في مفهومه و حقيقته (غ، ع، ١، ٣٧٤) -اللازم فما لا يفارق الذات البتّه و لكن فهم الحقيقه و الماهيه غير موقوف عليه كوقوع الظلّ لشخص الفرس و النبات و الشجر عند طلوع الشمس (غ، ص، ١٣، ١٣) -نسّم القضيّه الأولى (في نمط التلازم) المقدمّ و نسّم القضيّه الثانيه اللازم و التابع (غ، ص، ١٧، ٤٠) - اللازم إمّا أن يلزم الشيء في ماهيته أو لأمر من خارج (سي، ب، ٢١، ٣٨) -اللازم إمّا أن لا يكون مذكورا هو و لا نقيضه في القياس بالفعل بل بالقوه، و يسمّى مثل هذا القياس اقترايا (سي، ب، ٢٢، ١٤١) -قوه عكس اللازم قوه عكس المقدمه (ش، ق، ١، ٣٠١) ٤) -اللازم هاهنا هو المحمول الخارج عن الموضوع الذي لا ينفك الموضوع عنه في حال عن الأحوال، بسبب من شأنه أن يكون معلوما (ط، ش، ١٠، ٢٠٦) -المحمولات الخارجيه: إمّا أن تلحق الموضوع، لا بالقياس إلى شيء خارج عنه، بل بقياس بعض أجزائه إلى بعض، كالمستقيم للخط؛ أو بقياس الموضوع إلى ما فيه، كالضحك و الأبيض للإنسان؛ فإنهما يحملان عليه؛ لأجل وجود الضحك و البياض فيه. و إمّا أن يلحقه بالقياس إلى شيء خارج عنه، كنصف الاثنين الذي يحمل على الواحد بقياسه إلى الاثنين فإنه مهما قيس إلى الثلاثه، صارت نصفيه ثلاثيه، و مساوي الزوايا لقائمتين، محمول على المثلث قد لحقه بقياس زواياه

إلى قائمتين، فهو من الصنف الثانى. وجميع ذلك، إمّا أن يلحق الموضوع لحوقا واجبا، أو ممكنا. و الأول: هو اللازم. و الثانى: ما عداه، سواء لحقه اتفاقا، أو لحقه لحوقا غير دائم (ط، ش، ٢٠٧، ٤) - إنَّ اللازم لا- يكون بيننا مطلقا، بل إنّما يكون بيننا عند حضور الوسط فقط (ط، ش، ٢٠٩، ٢٢) - اللازم إمّا للوجود و إمّا للماهية و إمّا بوسط أو بغيره (م، ط، ٦٥، ٧) - كل لازم قريب بين الثبوت للملزوم بمعنى أن تصوّرهما يكفى فى الجزم بنسبته إليه و إلّا لاحتاج إلى وسط، و غير القريب غير بيّن و إلّا لم يكن بوسط (م، ط، ٦٧، ١) - اللازم قد يكون لازما للوجود كالسواد للحبشى، و قد يكون لازما للماهية، و هو إما بيّن و هو الذى يكون تصوّره مع تصوّر ملزومه كافيا فى جزم الذهن باللزوم بينهما كالانقسام بمتساويين للأربعة، و إما غير بيّن و هو الذى يفتقر جزم الذهن باللزوم بينهما إلى وسط كتساوى الزوايا القائمتين للمثلث (ن، ش، ٦، ٢٠) - يقال البيّن على اللازم الذى يلزم من تصوّر ملزومه تصوّره الأول أعم (ن، ش، ٧، ٢) - «اللازم» الذى لا يفارق فى الوجود و الوهم يشتهب «الذاتى» غاية الاشتباه كلام صحيح، بل ليس بينهما فى الحقيقة فرق إلّا - بمجرّد الوضع و الاصطلاح (ت، ر، ١٤، ٥٠، ١) - ليس بين ما سمّوه (المنطقيون) «ذاتية» و ما سمّوه «لازما» للماهية فى الوجود و الذهن فرق حقيقى فى الخارج (ت، ر، ٢٠، ٥٠، ١) - «الملزوم» قد يكون أخص من «اللازم»، كما أنّ «اللازم» قد يكون أعم من «الملزوم» (ت، ر، ١٢، ١٠١، ١) - اللازم إنّما هو «النتيجة»، و هى قضيه، و خبر، و جمله تامه؛ ليست مفردا (ت، ر، ١، ١١، ١٧٥) - ملزوم الملزوم ملزوم، و لازم اللازم لازم.

فالحكم لازم من لوازم الدليل، لكن لم يعرف لزومه إيّاه إلّا بوسط بينهما، و الوسط ما يقرب بقولك «لأنّه» (ت، ر، ١٢، ١٩٢، ١) - إذا كان المدلول لازما للدليل فمعلوم أنّ اللازم إمّا أن يكون مساويا للملزوم، و إمّا أن يكون أعم منه. فالدليل إمّا أن يكون مساويا للحكم المدلول فى العموم و الخصوص، و إمّا أن يكون أخص منه، لا- يكون الدليل أعم منه (ت، ر، ٢٧، ٢٠٢، ١) - الدليل ملزوم للمدلول عليه، و المدلول لازم للدليل (ت، ر، ٧، ٢٨٨) - من عرف أنّ هذا لازم لهذا استدلال بالملزوم على اللازم، و إن لم يذكر لفظ «اللزوم» و لا تصوّر معنى هذا اللفظ (ت، ر، ٢٣، ٩٢) - اللازم للموجود الخارجى لازم للحقيقه الخارجيه (ت، ر، ١٦، ١٠٤، ٢) - اللازم البيّن ما ثبت للموصوف بلا وسط فى نفس الأمر، و اللازم غير البيّن ما كان ثبوته بوسط فى نفس الأمر (ت، ر، ١٩، ١٣٦، ٢) - لا يفرق فى هذا (الدليل و العلّه) بين لازم و لازم، و لا يقال: «من اللوازم ما يلزم بوسط، فلا يمكن العلم به إلّا بعد ذلك الوسط»، بل يمكن الاستدلال به عليه كما يمكن الاستدلال بكلّ ملزوم على لازمه (ت، ر، ١٢، ١٣٧، ٢) - متى تصوّر الملزوم تصوّرا تاما يحصل به تصوّر الملزوم حصل معه العلم بأنّ هذا لازم. و إن لم يحصل هذا التصوّر لم يجب العلم باللازم فى

شئ من الأمور(ت، ر ١١، ١٤٧، ٢) - يلزم بطلان الفرق بين لازم و لازم، بأن هذا بوسط و بأن هذا بغير وسط إذا فسّر الوسط بوسط في نفس الأمر؛ و بطلان ما ادّعوه (المنطقيون) من أنّ اللازم بغير وسط يجب العلم به بلا دليل، و أنّ اللازم بوسط لا يعلم إلا بالعلم بالوسط. فما ادّعوه من هذا و هذا باطل(ت، ر ٨، ١٤٨، ٢)

لازم بتوسط

-أما اللازم بتوسط شئ آخر؛ فإنه لا ينفك عند حضور المتوسط، و قد ينفك مع غيبته، فلا يكون عند الانفكاك بينا(ط، ش، ٥، ٢٠٩)

لازم خاصه

-اللازم الخاصه (كالضاحك بالقوه) و المفارق الخاصه كالضاحك (بالفعل للإنسان) (ه، م، ١٠، ١٠)

لازم الشخصيه

-لازم الشخصيه فهو ما يلزم الشئ في وجوده، و يفارقه في الوهم، كسواد الحبشى (ر، ل، ٥، ٤)

لازم الشئ

-لازم الشئ بحسب اللغه ما لا ينفك الشئ عنه، و هو: إما داخل فيه أو خارج عنه.

و الأول: هو الذاتى المقوم. و الثانى: هو المصاحب الدائم (ط، ش، ١١، ٢٠٥)

لازم غير ذاتى

-ما يقبل الارتفاع في الوهم، دون الوجود فهو لازم، غير ذاتى (غ، ع، ٩، ٩٦)

لازم غير مقوم

-اللازم غير المقوم و يخصّ باسم اللازم و إن كان المقوم أيضا لازما فهو الذى يصحب الماهيه فلا يكون جزءا منها. مثل كون المثلث مساوى الزوايا لقائمتين. و هذا و أمثاله من لواحق، تلحق المثلث عند المقاييسات لحوقا واجبا (س، أ، ٧، ٢٠٥)

لازم الماهيه

-الفرق بين «اللازم الماهيه» و «اللازم وجودها» أن «اللازم وجودها» يمكن أن تعقل الماهيه موجوده دونه، بخلاف «اللازم الماهيه» لا يمكن أن تعقل (المايه) موجوده دونه(ت، ر ١٢، ١٨٣)

لازم مجهول

-مثال اللازم المجهول الذي هو أعمّ من الشيء المساواه لما هو مساوى القاعده و الارتفاع للمثلث،فإنّه كذلك لمتوازي الأضلاع(س، ش، ٤، ٣٧)

لازم محمول و نال

-أمّا اعتبارات اللازم المحمول و اللازم التالى فيجب أن لا تغلط فتجعل الملزوم لازما، و اللازم ملزوما،فحيثذ لا يمكن أن يقع لنا غلط حين لا- نتوهم الانعكاس.و هذا الباب على صنفين:إمّا على سبيل الاستقامه،و إمّا على سبيل عكس النقيض و مقابله الوضع؛فإنّه تاره إذا قيل:كل خريف حار،ظنّ أنّه يصحّ معه أنّ كل حار خريف،وقع منه التضليل؛ و تاره إذا قيل:كل متكوّن له مبدأ،يظنّ أنّ ما

ص: ٧٧٢

ليس بمتكوّن ليس له مبدأ، و يعرض ما عرض لماليسوس حين حكم من هذا أن جرم العالم غير متكوّن، فهو غير متناه. و ذلك الغلط، بل اللزوم - كما علمت - بالعكس (س، س، ٣، ١٠٣).

لام الاستغراق

- أمّا على العموم، و تسمى (لام الاستغراق) فكما فى قولنا: الإنسان حيوان. أى كل إنسان، و هى محصوره كليه (ط، ش، ٧، ٢٧٧).

لام العهد

- أمّا على التخصيص و تسمى لام العهد، فكما فى قولنا: قال الشيخ، و هى مخصوصه (ط، ش، ١١، ٢٧٧).

لحوق

- اللّحوق، كقوله: إننى لعمري، أى لقد، فعلت كذا و كذا، قد ما فعلت كذا و كذا. فإنّ هذه الحروف إنّما يستعان بها فى نحو الكلام، فأما فى المباني فليس بها موضع. و ذلك أن القائل لو قال: قد فعلت كذا و كذا، أو قد كان كذا و كذا، كان ذلك كافياً (ق، م، ١٨، ٢٦).

لزوم

- اللزوم إنّما يكون فى أشياء بأعيانها، بمنزله ما هو فى الشجاعه و الجبن. و ذلك أن تيك تلمها الفضيله، و هذا يلزمه الرذيله؛ و تيك يلزمها أنها من الأشياء المأثوره، و هذا أنه من الأشياء التى يهرب منها (أ، ج، ١٥، ٥٢٢) - اللزوم المقلوب هو لزوم وجود الشىء لارتفاع شىء آخر (ف، ق، ١٣، ١٠٧) - إن المتقابلين لَمّا كان لا- يمكن اجتماعهما معا فى موضوع واحد صار اللزوم فيه على عكس ما عليه اللزوم فى اللوازم (ف، ق، ١٥، ١٠٧) - اللزوم فى المتقابلات على استقامته هو أن يلزم المقابل مقابله (ف، ق، ١٧، ١٠٧) - كلّ قياس لَمّا كان سببا للزوم النتيجة صار هذا الحرف و هو حرف لم لا يمتنع أن يستدعى به سبب لزوم الشىء الذى وضع نتيجة (ف، ج، ١٢، ٤٨) - الشىء يلزم الشىء بأحد وجهين: أحدهما مثل لزوم اللبن عن وجود الحائط و ذلك لزوم جزء الشىء عن وضع جملته... و الثانى لزوم الحائط عن وجود السقف (ف، س، ١٦، ١٤٦) - اعلم أنّ معنى اللزوم هو أنك إذا سلّمت تلك، يجب أن تسلّم هذا القول الآخر، ليس أنه يجب أن يكون صادقا، و لا أنّ اللزوم يكون بينا بنفسه عنها. فإن قولنا: كذا يلزم عن كذا، أعمّ من قولنا: كذا بين اللزوم عن كذا (س، ق، ٩، ٦٠) - تضمّن المقدمات للنتيجه بطريق اللزوم الذى لا بد منه عند أكثر أصحابنا المخالف للتولّد الذى ذكره المعتزله و على سبيل حصوله بقدره الله تعالى عقيب حصول المقدمتين فى الذهن، و التفطن لوجه تضمّنه له بطريق إجراء الله العاده على وجه يتصوّر خرقها بأن لا- يخلق عقيب تمام النظر عند بعض أصحابنا (غ، ح، ١٨، ٦٦) - الحكم باللزوم فى (القضايا) المتصله يسمّى إيجابا و لو كان بين سالتين (ب، م، ١٢، ٧٣) - الإيجاب فى الشرطى هو اللزوم، و الموجهه هى

المتصله (ب،م،١٧،٧٣) - اللزوم عناد العناد (ب،م،١٠،١٥٧) - تستعمل صيغه لَمَّا فلا تقتصر دلالتها على اللزوم و الاتصال فقط، بل تدل على تسليم التالي و وضعه لازما من تسليم المقدم و وضعه، و على عكسه صيغه فَإِنَّهَا تدل على تسليم عدم التالي و وضعه لازما من تسليم عدم المقدم (سى،ب،١٢،١٦٤) - ليس كل ما يلزم عن شىء باضطرار فهو لازم لزوما قياسيا، بل ما لزم باضطرار عن مقدمتين نسبه إحداهما إلى الأخرى نسبه الكل إلى الجزء فهو قياس (ش،ق،١٦،٢٦٠) - لزوم الشىء لغيره قد يكون لذات أحدهما بوسط أو غيره، و قد يكون لأمر منفصل سواء كان الملزوم بسيطا أو مركبا (م،ط،١،٧٠) - معنى كون اللزوم ضروريا أننا إذا عملنا المقدمتين و نسبنا المطلوب إليهما عملنا لزومه منهما و قد لا يتصور أحد طرفى القضية أو إحدى مقدمتى القياس (م،ط،٦،٢٥٣) - المتصله الموجه الكليه فيستلزم منفصله مانعه الجمع من عين المقدم و نقيض التالي، و مانعه الخلو من نقيض المقدم و عين التالي متعاكسين عليها و إلا لبطل اللزوم و الانفصال (ن،ش،١٤،٢٣) - جعل بعض الصفات داخله فى حقيقه الموصوف و بعضها خارجه فلا يعود إلى أمر حقيقى، و إنما يعود ذلك إلى جعل الداخلى ما دلّ عليه اللفظ ب«التضمن»؛ و الخارج اللازم ما دلّ عليه اللفظ ب«اللزوم» (ت،ر،١٣،٣٧،١) - لا بدّ من معرفه لزوم المدلول للدليل الذى هو الحدّ الأوسط (ت،ر،٧،١٥٩،١) - إن كان «اللزوم» قطعيا كان الدليل «قطعيا».

و إن كان ظاهرا - و قد يتخلف - كان الدليل «ظتيا» (ت،ر،١٠،١٧١،١) - كلما كان اللزوم أقوى، و أتم، و أظهر، كانت الدلاله أقوى، و أتم، و أظهر، كالمخلوقات الداله على الخالق سبحانه و تعالى (ت،ر،١،٢٣،٢٠٢) - لزوم الأكبر للأوسط هو لزوم الحكم للمشارك (ت،ر،١٢،٢١٠،١) - الجامع المشترك فى «التمثيل» هو الحد الأوسط، و لزوم الحكم له هو لزوم الأكبر للأوسط، و لزوم الأوسط للأصغر هو لزوم الجامع المشترك للأصغر، و هو ثبوت العلّه فى الفرع (ت،ر،٩،٢١١،١) - اللزوم فى اصطلاح أهل المنطق ينقسم إلى بين و غير بين. فالبين ما يلزم فيه من تصور الملزوم و اللازم معا العلم باللزوم، و غير البين ما لا يلزم فيه من تصور الملزوم و اللازم معا العلم باللزوم (و،م،١٠،٥٤)

لزوم بين

- إن اللزوم البين يطلق على معنيين: أحدهما كون اللازم بحيث يلزم من تصور الملزوم تصوّره، و الثانى كون اللازم بحيث يكفى تصوّره مع تصوّر ملزومه فى جزم العقل باللزوم و بينهما، و هذا المعنى أعمّ من الأول لأنه علم من كونه بينا أنّ التصورين كافيان فى الجزم باللزوم بينهما فى المعنى الأول أيضا مع اعتبار استلزام تصوّر الملزوم تصور اللازم فيه، و هذا ليس بمعتبر فى المعنى الثانى، بل المعتبر فيه مجرّد كون التصورين كافيين فى جزم العقل باللزوم بينهما. فيكون المعنى الثانى أعمّ من الأول (ه،م،٧،٤٠)

لزوم خارجى

- اللزوم الخارجى كونه بحيث يلزم من تحقق المسمى فى الخارج تحققه فى الخارج، ولا يلزم من ذلك انتقال الذهن منه إليه كيف، ولو كان اللزوم الخارجى شرطاً لَمَا يتحقق الالتزام بدونه و ليس كذلك (م، ٥، ٤، ٥)

لزوم ذهنى

- إن اللزوم الذهنى كونه بحيث يلزم من تصوّر المسمى تصوّره فيتحقق الانتقال (م، ٥، ٥) - أقوى مراتب اللزوم الذهنى و هو البين بالمعنى الأخص حتى يفيد جهة اختيار الالتزام على اللزوم (م، ٥، ١٤، ٣٧)

لزوم الصادق

- لزوم الصادق عن مقدمات كاذبه هو لزوم الصادق بالعرض من قبل أنه عرض لشيء واحد إن كان لازماً و صادقاً، و أما لزوم الصادق عن مقدمات صادقه فهو لزوم بالذات (ف، س، ١٩، ١٤٠)

لزوم عقلى

- لا معنى للزوم العقلى إلاّ أنّ تعقل الملزوم لا ينفك فى العقل عن تعقل لازمه، و ذلك هو المراد من كونه بيناً له (ط، ش، ٣، ٢٠٩)

لزوم المتقابلات

- لزوم المتقابلات على استقامه فهو أن يكون كل واحد من المتقابلين لازماً عن الآخر، و يكون ذلك على أحد وجهين: إما من جانب واحد، و إما على خلاف من جانبيين (ف، ق، ١٧، ١١٠) - الذى من جانب واحد (فى لزوم المتقابلات) هو أن يكون موضوع القول الثانى مقابل موضوع القول الأول الذى عنه لزم و محموله مقابل محمول الأول (ف، ق، ١، ١١١) - الذى على خلاف من جانبيين (فى لزوم المتقابلات) أن يكون موضوع الثانى مقابل محمول الأول و محموله مقابل موضوعه (ف، ق، ٢، ١١١) - اللزوم فى المتقابلات ضد اللزوم فى المتلازمات (ش، ج، ٢٢، ٥٣٩) - اللزوم فى هذه المتقابلات (الأربعة) يكون على ضربين: لزوم مقلوب و ذلك إذا قويس أمران متقابلان إلى أمر واحد أو أمر واحد إلى أمرين متقابلين... و اللزوم الغير المقلوب و هو الذى يسمّى المستقيم هو أن يلزم المقابل مقابله (ش، ج، ٤، ٥٤٠)

لزوم مقلوب

- اللزوم المقلوب قد يؤخذ أخذاً كلياً و يؤخذ أخذاً جزئياً (ف، ق، ١٨، ١٠٧) - إذا أخذت جزئيتها (اللزوم المقلوب) كان النظر فى كل واحد من أصناف المتقابلات الأربعة (ف، ق، ١٣، ١٠٨)

لزوميات لفظيه

- اللزوميات اللفظيه لا- تستعمل إلاّ- فى الإلزامات الجدليّه، أو الخلف، كما يقال على من زعم أنّ الاثنين فرد. كلما كان الاثنان فرداً، فهو عدد. و كلما كان الاثنان عدداً، فهو زوج.

و كلما كان الاثنان فردا، فهو زوج. فإنَّها لا تفيد سوى الإلزام، أو النقص (ط، ش، ١٦، ٤٨٨)

ص: ٧٧٥

لزوميه

-الصحبه التي حكم بها في المتصله إن كانت لسبب اقتضاها بحيث يتعدّر انفكاك المستصحب عن صاحبه سمّيت لزوميه سواء كان السبب في الصحبه عقليا كقولنا كلما كان هذا إنسانا كان حيوانا لأن الحيوان جزء من حقيقه الإنسان، و الكل يستحيل أن ينفك عن جزئه، أو كان السبب شرعيا كقولنا كلما زالت الشمس دخل وقت الظهر أو كان عاديا كقولنا كلما لم يكن ماء لم يكن نبات (و،م، ١١٨،٢٤)

لسان الامه

-ينبغي أن يؤخذ (لسان الأمه) عن الذين تمكّنت عاداتهم لهم على طول الزمان في ألسنتهم و أنفسهم تمكّنا يحصّنون به عن تخيل حروف سوى حروفهم و النطق بها، و عن تحصيل ألفاظ سوى المركّبه عن حروفهم و عن النطق بها (ف،ح، ١٤٥،٩)

لغات الامه

-الأفضل أن تؤخذ لغات الأمه عن سگان البرارى منهم متى كانت الأمم فيهم هاتان الطائفتان (ف،ح، ١٠،١٤٦)

لغه العرب

-لغه العرب تخلو من الكلمات المستقبله فإنها بأسرها مركّبه لا بسيطه لكن المنطقي لا نظر له في لغه دون لغه (سى،ب، ٩٧،٢٣) - قد يظن أن الألف و اللام تقتضى التعميم في لغه العرب، فإن كان كذلك فلا مهمل في لغه العرب مع أنه ليس كذلك على الطرد (سى،ب، ٧،١٠٢)

لفظ

-القول لفظ مركّب دالّ على جملة معنى، و جزؤه دالّ بذاته لا بالعرض على جزء ذلك المعنى، و إنما قيل فيه جزء دالّ على جزء ذلك المعنى، ليفصل بينه و بين اللفظ المركّب الذى يدلّ على معنى مفرد كقولنا عبد الملك الذى هو لقب لشخص (ف،ع، ١٣٩،١) -لفظ الفعل الدالّ على الحاضر فى اللسان العربى هو على بنيه لفظ المستقبل بعينه (ف،ق، ٧٠،١٢) -تغيير لفظ إلى لفظ فى (الاسم المستعار) فإنه متى كان الشىء يعبر عنه بلفظين فقد يظنّ أنه لا فرق بين أن يعبر عنه بهذا أو بذلك فيبدّل كل واحد مكان الآخر (ف،س، ١٣،١٣٥) -لفظ الشىء و حدّه و أجزاء حدّه و رسمه و خاصّته و عرضه و شبيهه و جزئياته و كليّاته، فإنّها تنفع فى جوده الفهم و فى حفظ الشىء (ف،أ، ٧،٨٨) -تبديل اللفظ المفرد باللفظ المركّب يسمّى شرح الاسم و تحليل الاسم إلى القول الشارح له (ف،أ، ٨،٨٩) -إنّ اللفظ إمّا مفرد و إمّا مركّب (س،د، ١٢،٢٤) -إنّ اللفظ بنفسه لا يدلّ البتّه، و لو لا ذلك لكان لكل لفظ حق من المعنى لا- يجاوزه، بل إنّما يدلّ بإرادته الالفاظ (س،د، ١٥،٢٥) -إنّ اللفظ إمّا أن يكون مفردا، و إمّا أن يكون مؤلّفا؛ و أنّ المفرد إمّا أن يكون كليّا، و إمّا أن يكون جزئيا (س،د، ١٤،٢٧) -معنى قولنا «و ليس و لا واحد من أجزائه (اللفظ) دالّا على انفراده» معناه أنا لا نقصد فى دلالتنا

بقولنا «الإنسان» أن ندل بواحد من أجزائه على شيء البتة، من حيث هو منفرد، بل نستعمله على أنه جزء دال، لا دال بانفراده (س، ع، ٧٨) - إن اللفظ قد يكون دالاً وقد يكون غير دال، كما قد اعترفوا به، وذلك على وجهين: أحدهما أن يكون مؤلفاً من حروف ثم لا يراد بذلك دلالة على أثر في النفس كقول القائل «شققنقتين»، والثاني أن يراد بذلك دلالة على أثر في النفس، لكن ذلك الأثر لا يستند إلى خارج كقولنا «العنقاء». فكون اللفظ غير دال ليس يخرج عن أن يكون لفظاً. فكذلك كونه دالاً، ولكن لا بالتواطؤ بل على نوع آخر (س، ع، ٩٠، ٩١) - اللفظ أيضاً إذا أريد أن يحاذي به ما في الضمير يجب أن يتضمّن ثلاث دلالات: دلالة على المعنى الذى للموضوع، وأخرى على المعنى الذى للمحمول، وثالثة على العلاقة والارتباط الذى بينهما (س، ع، ٣٨، ٤٠) - إن اللفظ بعينه يصلح لأن يستعمل فى غير المعنى الذى سلّمه المجيب فيغالط به، وأن يستعمل مجيب بحسب معناه فلا يغالط به، وأيضاً يستعمل فى معناه و يغالط به من جهة الغلط فى المعنى (س، س، ١، ٤٦) - إن كل لفظ فى الدنيا يدلّ بالشرط على شيء، و بالإطلاق على شيء، و بشرط ثان على ثالث، و وحده على شيء، و مع غيره على شيء آخر؛ إنّما المشترك فيه هو أن يكون بعينه بحال واحده تكثر دلالاته (س، س، ٢، ٩٨) - دلالة اللفظ على المعنى على ثلاثة أصناف:

فأولها يسمّى المطابقة، كدلالة الحيوان على ما تحته من أنواعه. والثانى على سبيل التضمّن كدلالة البيت على الحائط وحده، و دلالة النوع على الجنس. والثالث دلالة الالتزام كدلالة السقف على الحائط و دلالة الفصل على الجنس (مر، ت، ٣، ١٣) - اللفظ ينقسم إلى مفرد و مركب (غ، م، ١٦، ٨) - اللفظ ينقسم إلى جزئى و كلى (غ، م، ٧، ٩) - اللفظ ينقسم إلى فعل و اسم و حرف (غ، م، ٩، ١٤) - اللفظ كلى، و امتناع وقوع الشركه فيه، ليس لنفس مفهوم اللفظ و موضوعه، بل لمعنى خارج عنه، و هو استحاله وجود إلهين للعالم، و لم نشترط فى كون اللفظ كلياً، إلا أن لا يمنع من وقوع الشركه فيه، نفس مفهوم اللفظ و موضوعه (غ، ع، ١٢، ٧٤) - الكتابه دالّه على اللفظ؛ و اللفظ دال على المعنى الذى فى النفس. و الذى فى النفس هو مثال الموجود فى الأعيان (غ، ع، ١٦، ٧٥) - اللفظ بالإضافة إلى خصوص المعنى و شموله ينقسم إلى لفظ يدلّ على عين واحده نسّميه معيّنا و إلى ما يدلّ على أشياء كثيره تتفق فى معنى واحد نسّميه مطلقاً (غ، ح، ١٦، ١٠) - الشىء له فى الوجود أربع مراتب: الأولى حقيقه فى نفسه، الثانية ثبوت مثال حقيقته فى الذهن و هو الذى يعبر عنه بالعلم، الثالثة تأليف مثاله بحروف تدلّ عليه و هى العبارة الدالّه على المثال الذى فى النفس، و الرابعه تأليف رقوم تدرك بحاسه البصر دالّه على اللفظ و هى الكتابه، و الكتابه تبع اللفظ إذ تدلّ عليه، و اللفظ تبع العلم إذ يدلّ عليه، و العلم تبع المعلوم إذ يطابقه و يوافقه. و هذه الأربعة متوافقه متطابقه متوازنه إلا - أن الأولين وجودان حقيقيان لا يختلفان بالأعصار، و الأخيران و هما اللفظ و الكتابه تختلف

بالأعصار و الأعمم لأنها موضوعه بالاختيار(غ،ح،١٨،١٠٨) - من يطلق اسم الحدّ على كل لفظ جامع مانع فهذا عنده لا محاله حدّ(غ،ح،١١٧،٦) - كل لفظ يجرى بين الناس فى مفاوضاتهم و محاوراتهم فله معنى فى ذهن قائله هو الذى دلّ به عليه، و مفهوم فى ذهن سامعه هو الذى يستدلّ به عليه(ب،م،٨،٦) - قد يدلّ اللفظ عند السامع على معناه المقصود عند القائل، كما يفهم الحيوان الناطق من لفظه الإنسان و يسمّى ذلك دلالة المطابقه(ب،م،٨،٨) - قد يدلّ(اللفظ) على معنى هو فى ضمنه و من جملته كما تدلّ لفظه الإنسان على الحيوان أو على الناطق، فإنّ فى دلالتها عليه دلالة على كل واحد منهما و تسمّى دلالة التضمّن(ب،م،٨،١٠) - يفهم منه(اللفظ) معنى ليس هو المعنى المقصود و لا- من جملته لكنّه لازم له و مقارن غير منفك عنه و تسمّى دلالة التزام. كما تدلّ لفظه المتحرّك على معنى المحرّك و السقف على الحائط، فإنّ المتحرّك لا ينفكّ عن محرّك و إن لم يكن هو المحرّك و لا- مفهوم المحرّك جزء من مفهومه(ب،م،٨،١٣) - قد يدلّ باللفظ الواحد على موجود واحد بمفهومات كثيره بأوضاع مختلفه، بمفهوم مفهوم كما يقال الحيوان إمّا إنّّه متحرّك تاره بمفهوم حركة النمو و الذبول و هو زياده كميته أو نقصانها، و تاره بمفهوم حركة الاستحاله و ذلك باشتداد كميته كونه أو حرارته و ضعفها، و تاره بمفهوم حركة النقله فى مكانه. و يكون ذلك اللفظ فى دلالاته على ذلك الواحد من المسمّيات اسما مشتركا لاتحاده فى المسموع و تكثّره فى المفهوم(ب،م،٩،٤) - قد يدلّ باللفظ الواحد على مفهومات كثيره فى الموجود الواحد بوضع واحد على سبيل التركيب، كما يدلّ بالأبيض على البياض و على حامله، و بالمتكّن على المكان و ساكنه(ب،م،٩،١٠) - اللفظ لا يفيد بنفسه معرفه بمجهول إنّما هو لفظ لأنّه يدلّ بمسموعه على معنى و مفهوم هو اسم موضوع له(ب،م،١٦،٤٦) - اللفظ المفرد الكلّى هو الذى معناه الواحد فى الذهن يصلح لاشتراك كثيرين فيه كالإنسان و الحيوان(سى،ب،١٥،٣٤) - لا بدّ من لفظ يتضمّن جميع ذاتياته المشتركه و الخاصه(الطالب ما هو). و أما الوضع المنطقى فهو أن المنطقيين توافقوا فيما بينهم على أنه لا يجاب عن ما هو بأشياء يسمونها فصول الأجناس، و هى كما تعرفها بعد ذاتيات مشتركه(سى،ب،١١،٤٠) - الوجود الذهنيّ و يسمّى الأثر النفسانيّ هو مثال مطابق للوجود العينيّ دال عليه، و اللفظ دال على ما فى الذهن، و ما فى الذهن يسمّى معنى بالنسبه إلى اللفظ(سى،ب،٥،٩٥) - اللفظ المستعمل للسلب فى اللغات هو الدالّ على إمكان السلب العام(سى،ب،١١،١١١) - ربما كان اللفظ فى النتيجة غير الذى فى المقدمه أو كان فى إحدى المقدمتين غير ما فى الأخرى، فاشتغل بالمعنى و لا تلتفت إلى اختلاف اللفظ عند اتفاق المعنى(سى،ب،٣،١٩٣) - اللفظ الذى يدلّ على ارتباط المحمول

بالموضوع ربما دلّ على ارتباطه في الزمان الماضي أو المستقبل و الحال... وربما دلّ على ارتباط غير مقيد بزمان (ش،ع، ١٧، ٨٨) - لا لفظ مناقض للفظ (ش،ع، ٢٢، ١٣١) - اللفظ إنما يغلط إذا لم يطابق المعنى، وإذا لم يطابق المعنى فظاهر أنه قد دلّ على معنى أكثر من واحد (ش،س، ١٩، ٦٧٤) - اللفظ الواحد بعينه نجده مره تكون دلالاته بحسب ضمير المتكلم عند السامع، و مره تكون دلالاته عند ضمير المتكلم هي بعينها دلالاته عند السامع (ش،س، ٣، ٦٩٠) - اللفظ إما مفرد و بسيط، و إما مؤلف و مركب، لأنه إما أن لا- يراد بجزء منه الدلالة على جزء المعنى، أو يراد. و الأول المفرد (و هو الذي لا- يراد بالجزء منه دلالة على جزء المعنى) أعم من أن لا- يكون له جزء كهزمه الاستفهام، أو يكون له جزء لا- لمعناه كالنقطه، أو كان لمعناه أيضا جزء و لا- يدل على جزء المعنى (كالإنسان) (ه،م، ١٨، ٥) - اللفظ إما مفرد و هو الذي لا يراد بالجزء منه دلالة على جزء معناه كالإنسان، و إما مؤلف و هو الذي لا يكون كذلك كرامى الحجاره (ه،م، ٩، ٧٦) - لا معنى لدلالة اللفظ على المعنى إلاّ فهمه منه و إن أريد به الاصطلاح عن عدم استعمال اللفظ في مدلوله الالتزامي فكيف يطلب بالحجه. و قد احتجوا عليه بأنها عقليه و نقضه الغزالي بالتضمن و تمسك بلا تناهى اللوازم، و أجاب عنه الامام بأن البيئه متناهيه، و تمسك بأنه لو اعتبر اللازم البيّن لم ينضبط لاختلافه بالأشخاص و إلاّ لم يفد. و جوابه أنه لو اعتبر البيّن مطلقا انضبط المدلول (م،ط، ١١، ٣٤) - اللفظ إما مركب يقصد بجزء منه دلالة التضمن على بعض ما يقصد به حين ما يقصد به، و إما مفرد يقابله. و المركب يسمّى قولا و مؤلفا، و قيل المؤلف هذا و المركب ما يدلّ جزؤه لا على جزء المعنى (م،ط، ١، ٣٦) - كل لفظ فهو بالنسبه إلى لفظ آخر مرادف له إن توافقا في المعنى و مابين له إن اختلفا فيه (ن، ش، ٥، ٥) - العلم بأنّ اللفظ دالّ على المعنى أو موضوع له مسبوق بتصوّر المعنى (ت، ر، ٢٢، ٣٧، ١) - لم يتصوّر (مستمع الحد) المعنى حتى سمع اللفظ و فهمه، و لم يمكن أن يفهم المراد باللفظ حتى يكون قد تصوّر ذلك المعنى قبل ذلك (ت، ر، ٢٧، ٣٧، ١) - أن يكون قد تصوّر (السائل) المعنى بغير ذلك اللفظ، و لكن لم يعرف أنه يعنى بذلك اللفظ.

فهذا لا- يفتقر إلاّ- إلى «ترجمه» اللفظ، كالمعاني المشهوره عند الناس من الأعيان، و الصفات (ت، ر، ١٧، ٧٦، ١) - أن يكون (السائل) غير متصوّر للمعنى، كما أنه غير عالم بدلاله اللفظ عليه. و هذا يحتاج إلى شيئين: إلى ترجمه اللفظ، و إلى تصوّر المعنى - إلى حدّ الاسم و «المسمّى» (ت، ر، ١، ١، ٧٧) - إذا كان ذلك المعنى هو لم يتصوّر (السائل)، و لا له في لغته لفظ، فهنا لا يمكن تعريفه إياه بمجرد «ترجمه» اللفظ، بل الطريق في تعريفه إياه إما «التعيين» و إما «الصفه» (ت، ر، ١، ١، ٧٧) - المتصوّر يتصوّر في نفسه «إنسانا ناطقا»، و «جسما حساسا، متحركا بالإرادته، ناطقا».

فيكون كل من هذه الأجزاء جزءاً مميّاً تصوّره في نفسه، واللفظ الدالّ على جميعها يدلّ عليها بالمطابقه، و على أبعاضها بالتضمن، و على لازمها بالالتزام. و مجموعها هي تمام الماهية المتصوّره في الذهن، و الداخل فيها هو الداخل في تلك الماهية، و الخارج عنها هو الخارج عن تلك الماهية. و تلك الماهية بحسب ما يتصوّره الذهن (ت، م، ٣، ٦٤) - اللفظ عرض و العرض يستحيل أن يقوم بنفسه (و، م، ١٧، ٤١) - اللفظ ينقسم إلى مركّب و هو ما دلّ جزؤه على جزء معناه دلالة مقصوده و إلى مفرد و هو ما ليس كذلك (و، م، ١٢، ٦١) - المسمّى عندهم (المتكلّمون) مغاير للمعنى، فإنّ مسمّى اللفظ ما وضع له اللفظ وضعاً حقيقياً لا يحتاج إلى قرينه. و معنى اللفظ ما يعنيه المتكلّم باللفظ، كان مسمّى له، و هو المعنى الحقيقي أو غير مسمّى له و بينه و بين مسمّاه علاقة و هو المعنى المجازي أو لا علاقته و هو الغلط (و، م، ٦، ٧١) - اللفظ الموضوع للسؤال عن تمام الحقيقة لفظ ما، و الموضوع للسؤال عن التمييز لفظه أي (و، م، ٥، ٨٤) - إن اللفظ قسمان: مهمل كأسماء حروف الهجاء و مستعمل (ض، س، ٣٤، ٢٤)

لفظ جزئي

- (اللفظ) الجزئي هو الذي نفس تصوّر معناه يمنع وقوع الشركه فيه، مثل المتصوّر من زيد (س، أ، ٤، ١٩٧) - كل لفظ لا يصح فيه أن يقال بمفهومه على أكثر من واحد كزيد أو عمرو يسمّى لفظاً جزئياً (ب، م، ٢٣، ١٣)

لفظ حاصر

- إن اللفظ الحاصر يسمّى سوراً، مثل [كل] و [بعض] و [لا- واحد] و [لا- كل] و [لا- بعض] و ما يجري هذا المجرى، مثل [طرّاً] و [أجمعين] في الكلياته الموجبه (س، أ، ١، ٢٧٧)

لفظ دال

- معنى قولنا: «لفظ دال» هو أنه يراد به الدلالة، لا أن له في نفسه حقاً من الدلالة (س، ش، ١٠، ١١)

لفظ دال بالوضع

- اللفظ الدال بالوضع يدل على تمام ما وضع له بالمطابقه، و على جزئه بالتضمن إن كان له جزء، و على ما يلازمه في الذهن بالالتزام كالإنسان، فإنّه يدل على الحيوان الناطق بالمطابقه و على أحدهما بالتضمن و على قابل العلم و صنعه الكتابه بالالتزام (ه، م، ٦، ٧٦)

لفظ دال مفرد

- اللفظ الدال المفرد هو اللفظ الذي لا يريد الدالّ به على معناه أن يدلّ بجزء منه البتّه على شيء، و إن كان قد يجوز أن يدلّ بجزء منه على معنى. مثل قولنا: «الإنسان» فإنّه إذا أريد أن يدلّ به على معنى «الحيوان الناطق» لم يدلّ حينئذ بشيء من أجزائه على شيء. و مثل قولنا:

«عبد شمس» فإنّه إذا أريد أن يدلّ به على شخص معين، من حيث هو شخص معين لا من حيث يراد أن يقال فيه عبد الشمس، لا

يكون حينئذ دلالة يراد بعبد و شمس، بل لم يلتفت إلى ما يدل عليه عبد و شمس في حاله أخرى (س، ش، ٣، ١١)

لفظ ذاتي

- إن قولنا: لفظ ذاتي، يدل على لفظ لمعناه نسبه إلى ذات الشيء، ومعنى ذات الشيء لا يكون منسوبا إلى ذات الشيء، إنما ينسب إلى الشيء ما ليس هو. فلهذا بالحرى أن يظن أن لفظ الذاتيّ إنما الأولى به أن يشتمل على المعاني التي تقوم الماهية، ولا يكون اللفظ الدال على الماهية ذاتيا، فلا يكون الإنسان ذاتيا للإنسان، لكن الحيوان و الناطق يكونان ذاتيين للإنسان (س، د، ٣، ٣١) - لفظ ذاتي، عيننا ذاتيا لشيء (س، د، ٤، ٤٥) - اللفظ الذاتيّ أنه بحسب المفهوم اللغوي لفظ نسبي لا محاله تنسب الصفات المسماة به إلى الذوات الموصوفه بها، فلذلك لا يتخصّص بصنف معيّن منها بل يحتمل التوسع و العموم (ب، م، ٣، ٢٦)

لفظ عرضي

- اللفظ العرضي يقال بمفهوماته عدّه تقابل مفهومات الذاتيّ، فيقال لكل ما ليس بذاتيّ بوجه ما من حيث هو غير ذاتيّ بذلك الوجه أنه عرضي، فلذلك تكون صفه ما لشيء ذاتيه بوجه ما و بحسب مفهوم و عرضيه بوجه آخر (ب، م، ٢٢، ٢٦)

لفظ غير محصل

- يسمّى اللفظ الذي يدل على خلاف المعنى الوجودي مثل «عين الإنسان» (لفظا غير محصل) (س، ش، ٥، ٦٧)

لفظ كلي

- إن اللفظ الكليّ إنما يصير كليّا، بأن له نسبه ما، إما بالوجود، وإما بصحة التوهم، إلى جزئيات يحمل عليها (س، د، ٣، ٢٨) - كل لفظ كليّ إما جنس، وإما فصل، وإما نوع، وإما خاصه، وإما عرض عام (س، د، ١٠، ٤٦) - (اللفظ) الكليّ... وهو الذي نفس تصوّر معناه لا- يمنع وقوع الشركه فيه. فإن امتنع لسبب من خارج مفهومه (س، أ، ٦، ١٩٧) - كل لفظ يصح فيه أن يحمل بمعناه الواحد على كثيرين كالإنسان المقول بمفهومه على زيد و عمر و يسمّى لفظا كليّا (ب، م، ٢٢، ١٣)

لفظ كلي ذاتي

- يكون كل لفظ كليّ ذاتيّ إما دالاً على ماهية أعمّ، و يسمّى جنسا، وإما دالاً على ماهية أخصّ، و يسمّى نوعا، وإما دالاً على إتيه و يسمّى فصلا (س، د، ٦، ٤٦)

لفظ كلي عرضي

- أمّا (اللفظ) الكليّ العرضيّ فيكون إما خاصيّاً و يسمّى خاصّه، وإما مشتركا فيه و يسمّى عرضا عاما (س، د، ٨، ٤٦)

لفظ مؤلف

- أمّا القول فهو اللفظ المؤلّف؛ و هو اللفظ الذي قد يدلّ جزؤه على الانفراد دلالة اللفظ؛ أي اللفظه التامه، لا كالأداه و ما معها، و

إن كان لا يدلّ على إيجاب و سلب؛ فإنّ دلاله الإيجاب

ص: ٧٨١

و السلب أخص من دلالة اللفظ، فإن قولنا:

الإنسان كاتب قول، لأنّ الإنسان جزء من هذه الجملة و يدلّ، و ليس كالمقطع من لفظه الإنسان، فإنّه لا يدلّ أصلاً، من حيث هو جزء منه (س، ع، ٤، ٣٠) - كل ما يقال في المحاورات اللفظية من الألفاظ: فإما أن يكون لفظاً مفرداً و هو الذى لا يراد بجزئه دلالة على جزء مدلوله كقولنا زيد و الإنسان، و إما أن يكون (لفظاً) مؤلفاً، و هو الذى يراد باجزائه دلالة على جزء ما يراد بكلمته كقولنا زيد كاتب أو الإنسان حيوان (ب، م، ٢، ١٠) - اللفظ المؤلّف و يعرف بالقول فمنه ما تأليفه تأليف يشتمل عليه فى المفهوم وحده يصح أن يدلّ عليها بلفظه واحده فى المسموع كقولنا الحيوان الناطق المائت، فإنّ هذا يشتمل عليه فى المفهوم وحده هى الانسانية، و يدلّ عليها بلفظه واحده و هى قولنا إنسان، و منه ما ليس كذلك كقولنا الإنسان حيوان، فإنّه لا اتحاد له فى مفهومه و لا فى مسموعه (ب، م، ١٣، ١١)

لفظ متواطئ

- وقوع اللفظ المتواطئ هو أن يكون الوقوع بالمسموع و المفهوم معا مثل وقوع لفظ «الحيوان» على الإنسان و الفرس (س، ش، ٧٥، ٨)

لفظ مجازى و مستعار

- اللفظ المجازى و المستعار، هما ما يطلق على غير ما وضع له، لقرينه تقتضى العدول عنه إلى الغير، من: شبه، أو نسبة، أو أمر عقلى، أو غير ذلك. و يقابلهما الحقيقة (ط، ش، ٩، ٢٥٨)

لفظ مجرد من زمان

- معنى كونه (لفظاً) مجرداً من الزمان فهو أن لا يدل على الزمان الذى لذلك المعنى من الأزمنة الثلاثة المحصية له؛ كما إذا قلت: زيد، فل تدلّ على معنى قد دلت معه على زمان ذلك المعنى (س، ع، ٥، ٧)

لفظ محمول

- اللفظ المحمول إما أن يكون دالاً على حقيقة الشئ أو على صفة له، و أعنى بالصفة ما هو كالجسم و الأبيض بالنسبة إلى الإنسان لا كالبياض و الجسميّة (س، ب، ٥، ٣٦)

لفظ مركب

- (اللفظ) المركب هو الذى قد يوجد له جزء يدلّ على معنى هو جزء من المعنى المقصود بالجملة دلالة بالذات (س، د، ١٣، ٢٤) - أمّا اللفظ المركب فى المسموع كعبد الله فلا يدلّ جزء منه أيضاً بذاته، من حيث هو جزء منه، و إن كانت له دلالة فى استعمال آخر، فليس يدلّ بها الآن بذاته، بل بالعرض (س، ع، ٩، ٣٠) - اللفظ المركب: هو ما يخالف المفرد، و يسمّى «قولاً» (س، أ، ١٠، ١٩١) - اللفظ المركب أو المؤلّف هو الذى يدلّ به على معنى و له أجزاء منها ملتمم سموعه، و من معانيها ملتمم معنى الجملة، كقولنا الإنسان يمشى (مر، ت، ١١، ٨) - (اللفظ) المركب فهو: إمّا كلام إن أفاد المستمع بمعنى صحه السكوت عليه، فإن

احتمل الصدق والكذب سمى قضيه و خبرا، و إلا- فإن دلّ على طلب الفعل دلالة أوليه فهو مع الاستعلاء أمر و نهى و مع الخضوع سؤال و دعاء و مع التساوى التماس و إلا فهو التنبيه و يندرج فيه التمنى و الترجى و القسم و النداء.

و إما غير كلام إن لم يفده؛ و هو إما حكم تقييدى إن تركب من اسمين أو اسم و فعل و تقييد الأول بالثانى و إما أن لا يكون كذلك كالمركب من اسم و أداة أو فعل و أداة (م، ط، ١، ٤٤) - (لفظ) مركب و هو ما دلّ جزؤه على جزء معناه و هو تقييدى نحو الحيوان الناطق، و هو المفيد فى اكتساب التصور فهو فى قوه المفرد، و خبرى فى نحو زيد قائم (ض، س، ٣٥، ٢٤) - إن اللفظ المركب قسمان: طلب و خبر (ض، س، ٩، ٢٦)

لفظ مشترك

- إن اللفظ المشترك إذا كان يدلّ على كثره و لم تلتفت إليها، بطل أن يكون أيضا دالا على الواحد، فإن ذلك الواحد يكون واحدا منها، و قد يمنع أن يأخذها من حيث يدلّ عليها، فإذا لم يدلّ عليها لم تبق دلالة أخرى تنسب إلى المسموع فيقال إنها تغلط أو لا- تغلط (س، س، ١، ٤٧) - ما كان من الألفاظ يقال قولاً- جزئياً و يدلّ بها على معنى، و النفس تأبى التصديق لمعناها فى الاعتقاد؛ و إذا تظاهر قائلها بتصديق ذلك فى القول فعسى أن يكون هذا اللفظ هو الذى بحسب المفهوم؛ إلا- أن ذلك بالعرض، ليس لأن وضع اللفظ كذلك (س، س، ١١، ٤٧) - وقوع اللفظ المشترك هو أن يقع اللفظ على الشيئين أو على الأشياء بمسموع واحد و تختلف مفهوماته فى كل واحد، مثل «النور» على المسموع و المعقول و «العين» على الدينار و منبع الماء (س، ش، ٧٥، ٥)

لفظ مطلق

- اللفظ المطلق على معان، ثلاثه أقسام:

مستعاره و منقوله و مخصوصه باسم المشترك (غ، ع، ١٣، ٨٥)

لفظ مفرد

- أما (اللفظ) المفرد فهو الذى لا يدلّ جزء منه على جزء من معنى الكل المقصود به دلالة بالذات، مثل قولنا «الإنسان» (س، د، ٤، ٢٥) - إن اللفظ المفرد الكلى منه ذاتى يدلّ على ماهيته، و منه ذاتى لا يدلّ على ماهيته، و منه عرضى (س، د، ٤، ٣٣) - اللفظ المفرد ليس بصدق و لا كذب (س، ع، ٢، ٦) - اللفظ المفرد، إذا اقترن به لفظ آخر و حمل عليه، فليل إنّه كذا أو ليس كذا، كان صدقا أو كذبا (س، ع، ٥، ٦) - قولهم (المغالطون): «لا- يخلو إيا أن يكون الذى هو قائم هو القاعد بعينه، أو لا- يكون؛ فإن كان هو القاعد بعينه، فالشئ هو بعينه قائم و قاعد؛ و إن كان غيره، فليس القائم يقدر على أن يكون قاعدا». و المغالطه أن قولنا: «القائم» نعنى به نفس القائم من حيث هو قائم، و نعنى به الموضوع الذى يكون القيام وقتا فيه. فهذه أمثله ما يقع باشتراك الاسم. فهذا القسم الأول هو الذى بحسب اشتراك لفظ مفرد (س، س، ٦، ١٠)

-اللفظ المفرد: هو الذى لا يراد بالجزء منه دلالة أصلا، حين هو جزؤه. مثل تسميتك إنسانا بعد الله (س،أ،٤،١٩١) -اللفظ المفرد هو الذى يدل على معنى ولا جزء من أجزائه بالذات يدل على جزء من أجزاء ذلك المعنى (مر،ت،١،٨) -اللفظ المفرد الكلى هو الذى يدل على كثيرين بمعنى واحد متفق، إما كثيرين فى الوجود، كالإنسان؛ أو كثيرين فى جواز التوهم، كالشمس (مر،ت،٨،١٣) -اللفظ المفرد الجزئى هو الذى لا يمكن أن يكون معناه الواحد لا فى الوجود ولا بحسب التوهم لأشياء فوق واحد... كقولنا: زيد المشار إليه (مر،ت،١٧،٨) -إذا وضع لفظ مفرد يتضمّن جميع المعانى التى بها يتقوم الشئ فذلك الشئ مقول فى جواب ما هو، مثل قولنا الانسان لزيد و عمرو (مر،ت،١٣،١٣) -كل ما يقال فى المحاورات اللفظية من الألفاظ: فإما أن يكون لفظا مفردا و هو الذى لا يراد بجزئه دلالة على جزء مدلوله كقولنا زيد أو الإنسان. و إما أن يكون مؤلفا و هو الذى يراد بأجزائه دلالة على جزء ما يراد بكله كقولنا زيد كاتب أو الإنسان حيوان (ب،م،١،١٠) -من اللفظ المفرد ما دلالة تامة و هو كل لفظ يكون السؤال عنه و الجواب به مستقلا بمفهومه فى دلالة، و تلك هى الأسماء و الأفعال، أعنى الكلم كقولنا زيد و عمر و فعل و يفعل (ب،م،٤،١٠) -اللفظ المفرد هو الذى يدل على معنى ولا يدل جزء منه على شئ أصلا حين هو جزؤه (سى،ب،٣٤،١) -اللفظ المفرد إما كلى و هو الذى لا يمنع نفس تصور مفهومه عن وقوع الشركه كالإنسان، أى لا يمنع مفهومه من حيث أنه متصور فى الذهن شركه بين كثيرين فيه، و إن منع من حيث البرهان الدال على وحدته كالواجب تعالى أو من حيث النظر إلى وجوده الخارجى، و هذا المنع بوجهين: إما بأن لا يكون له وجود خارجى غير مشترك كالشمس (ه،م،١٠،٦) - (اللفظ) المفرد إما كلى و هو الذى لا يمنع نفس تصور مفهومه عن وقوع الشركه كالإنسان، و إما جزئى و هو الذى يمنع نفس تصور مفهومه عن ذلك كزيد، (و الكلى إما ذاتى و هو الذى يدخل فى حقيقه جزئياته) كالحيوان بالنسبه إلى الإنسان و الفرس (و إما عرضى و هو الذى يخالفه كالضاحك بالنسبه إلى الإنسان) (ه،م،١١،٧٦) - (اللفظ) المفرد إن اتحد معناه بالشخص و هو مظهر سمي علما و إلا فضم، و إن اتحد لا بالشخص و حصوله فى الأفراد المتوهمه بالسويّه فهو المتواطىء و إلا فهو المشكك، و إن تعدد معناه و وضع لأحدهما ثم نقل إلى الثانى لمناسبه بينهما: فإن هجر الأول يسمّى لفظا منقولا - شرعيا أو عرفيا أو اصطلاحيا على إختلاف الناقلين، و إلا سمي بالنسبه إلى الأول حقيقه و إلى الثانى مجازا و مستعارا أيضا إن كانت المناسبه للاشتراك فى بعض الأمور. و إن وضع لهما وضعاً أولا و يندرج فيه المرتجل و هو ما وضع لمعنى ثم نقل إلى الثانى لا لمناسبه يسمّى بالنسبه إليهما مشتركا و إلى كل واحد منهما مجملا: التقسيم الثالث المفرد إن

واقفه لفظ آخر في الحقيقة سميًا مترادفين و إلا- فمتباينين (م، ط، ١، ٤٣) - اللفظ المفرد... ينقسم إلى مشترك و هو اللفظ الذي تعدد مسماه أى له معان اثنان فأكثر سمي به كل واحد منها، و إلى مفرد و هو اللفظ الذي اتحد مسماه أى لم يوضع إلا لمعنى واحد (و، م، ٣، ٦٩) - (لفظ) مفرد و هو عكس المركب أى ما لا يدلّ جزؤه على جزء معناه كزيد و قام و هل، و هى أقسام المفرد الثلاثة، لأنه إما أن لا يستقلّ، بالمفهوميّه فالحرف و الأداة، و إلاّ فإن دلّ على زمان معيّن فالفعل، و إلاّ فالاسم (ض، س، ٣٦، ٢٤) - (اللفظ) المفرد إمّا كليّ أو جزئيّ. فالكليّ هو الذى لا- يمنع نفس تصوّر معناه من وقوع الشركه فيه، سواء استحاله وجوده فى الخارج كاجتماع الضدين، أو أمكن و لم يوجد كبحر من زئبق و جبل من ياقوت، أو وجد منه واحد مع إمكان غيره، كالشمس أو استحالته كالإله، أو كان كثيرا متناهيًا كالإنسان، أو غير متناه كالعدد. و الجزئيّ ما يمنع نفس تصوّر معناه من وقوع الشركه فيه، و يسمّى الحقيقى، كزيد فإن ذاته يستحيل جعلها لغيره (ض، س، ١، ٢٥)

لفظه

- اللفظه الواحده قد تغير فتجعل لها أشكال مختلفه يدلّ كل شكل منها على شىء ممّا لحق معناها، مثل الصحه فإنها قد تغير فيقال صحيح و مصحّح و متصحّح و مصحّ، و يقال صحّ و يصحّ و أشباه هذا من الأشكال (ف، ق، ١٩، ١٢٠) - النظائر و التصارييف، و هى بالجمله تغاير أشكال اللفظه. الواحده الداله على التغاير اللاحقه لمعنى تلك اللفظه (ف، ق، ١٩، ١٢٠) - منها (اللفظه) يدلّ على موضوع المعنى و هى المشتقه فإن أرسطوطاليس يسميها فى كتاب الجدل النظائر (ف، ق، ٥، ١٢١) - ما كان منها (اللفظه) يدلّ على جهاته فقط فإنه يسميها (اللغوى) التصارييف (ف، ق، ٦، ١٢١) - لا- يمكن أن يوجد فى العربيه مواضع مأخوذه من جهه التصارييف من جهه تغيير اللفظه الواحده (ف، ق، ١٨، ١٢١) - تجعل اللفظه الواحده داله على معان متباينه الذوات متى تشابهت بشىء ما غير ذلك و على أدائها و إن كان بعيدا عنها جدًا، فتحدث الألفاظ المشككه (ف، ح، ٩، ١٤٠)

لفظه حاصره

- إنّ كل قضيه فإمّا أن تكون ذات موضوع و محمول فقط مهمله أو مخصوصه، و إمّا أن يكون هناك حصر و تدخل اللفظه الحاصره مثل «كل» أو «لا شىء» و «بعض» أو «لا بعض» (س، ش، ١٦، ٧٠)

لفظه هو

- لفظه هو تسمى رابطه لأنه لا- معنى لها إلا الدلاله على نسبه المحمول إلى الموضوع بالإيجاب أو السلب، إلا أن هذه الرابطه كثيرا ما تحذف فى اللغه العربيه اكتفاء عنها بالإعراب (و، م، ٢٩، ١٣١)

لم

- سؤال «هل» يتقدّم سؤال «لم» فيما كان سبيله أن

ينفرد فيه سبب وجوده. و ربّما كان القياس الذى يبرهن به وجوده يعطى مع علم وجوده سبب وجوده، و ربّما أعطى وجوده فقط فيحتاج حينئذ إلى قياس آخر يعطى بعد ذلك سبب وجوده (ف، ح، ١٢، ٢٠٤) - أمّا مطلب «اللّم» فمنه متأخر على كل حال عن المطلبين معا، فإنّ ما لم يتصوّر معناه فإنّ طلب «اللّم» فيه محال؛ و ما تصوّر أيضا معناه و أنّه «ما هو» أو «معنى الاسم الدالّ عليه» و لم يعط أنّه موجود أو غير موجود بحال أو على الإطلاق، فإنّ طلب «اللّم» فيه أيضا محال؛ و لكن طلب «اللّم» الذى بحسب القول ربّما كان متقدّما على طلب «اللّم» الذى بحسب الأمر فى نفسه (س، ب، ١٨، ٢٤) - ما يطلب بصيغته لم و هو سؤال عن العلّه و جوابه بالبرهان على ما سيأتى حقيقته (غ، ص، ٣، ١٣) - مطلب لم أيضا يكون على وجهين، إمّا لم الوجود فى الأعيان، و إمّا لم التصديق و هو طلب الحجّه و البرهان (ب، م، ٦، ٢١٠) - مطلبا هل و «لم» يطلبان التصديق، و مطلبا ما و أى يطلبان التصوّر (سى، ب، ١، ٢٣٢) - مطلب هل و لم تطلب العلّه الذاتيه فى البرهان (سى، ب، ١١، ٢٤٧)

لم الشىء

- نطلب لم الشىء إلى أن ننتهى إلى هذا (نطلب العلّه)، و حينئذ نظنّ و نرى أنّا قد علمنا متى لم يوجد شىء آخر خارجا عن هذا من أجله، إمّا أن يكون كائنا أو يوجد وجودا، و ذلك أنّه بهذا النحو هو آخر و نهايه (أ، ب، ٩، ٣٨٨) - إن كان الأمر فى سائر العلل و فى لم الشىء يجرى على هذا المثال، و كان فى جميع العلل التى هى على هذا النحو علل، على أنّها نحو ما ذا هكذا تعلم خاصّه، فإذا فى تلك الأخر أيضا الباقية حينئذ يعلم أكثر متى لم يوجد هذا من أجل شىء آخر (أ، ب، ١، ٣٨٩) - العلم ب«لم» الشىء، إنّما يتم فى الشكل الأول حسب (ز، ب، ١٤، ٢٥٠)

لم هو

- العلم بالشىء: «لم هو؟» هو أن نعلمه بالعلّه.

فقد يجب إذن لهذا السبب أن يكون الأوسط موجودا للثانى أيضا، و الأوّل للأوسط بالذات (أ، ب، ١٢، ٣٣٢) - أمّا لم هو فهو شأن العلم الذى هو أعلى و هو الذى التأثيرات موجوده له بذاته (أ، ب، ٣، ٣٣٧) - العلم بأنّ الشىء موجود، و العلم ب«لم هو» قد يخالف بعضهما بعضا: أمّا أوّلا ففى علم واحد بعينه؛ و فى هذا يكون على ضربين: أحدهما متى كان كون القياس لا بغير ذوات الأوساط (و ذلك أنّه ليس توجد العلّه الأولى، و العلم بلم هو إنّما يكون بالعلّه الأولى)؛ و النحو الآخر متى كان القياس بغير ذوات أوساط، لكن ليس العلّه نفسها، بل بالتى تنعكس بالتساوى، أو بأشياء هى أعرف (أ، ب، ١، ٣٤٩) - يكون هذا القياس على «لم هو»، إذ كان قد أخذت فيه العلّه الأولى (أ، ب، ٦، ٣٥٠) - إذا وضع الأوسط بالعكس فيكون القياس على «لم هو» (أ، ب، ١١، ٣٥٠) - الأشياء التى لا يرجع الأوسط فيها بالتساوى، و كان الذى ليس هو علّه أعرف من العلّه؛ أمّا أنّ الشىء فقد يتبين، و أمّا لم هو فلا (أ، ب، ١٦، ٣٥٠)

-فى الأشياء التى توضع الأوساط فيها خارجا فإنّ فى هذه أيضا إنّما يكون البرهان على أنّ الشىء لا على «لم هو» إذ كان لا يخبر بالعلّه نفسها (أ،ب، ٢، ٣٥١) -لا- يمكن أن نتعرّف أولا- لم هو، قبل أن نتعرّف أنّه موجود؛ وكذلك لا سبيل إلى أن نتعرّف ما هو الشىء و الوجود له فى نفسه من غير أن نعلم أنه موجود (أ،ب، ٦، ٤٢٦) -نعلم معا لم هو إن كان وجوده بالحدّ الأوسط (أ،ب، ١٢، ٤٢٧) -البرهان الذى يعطى اليقين بوجوده فقط يعرف ب «برهان الوجود»، و الذى يعطى بعد ذلك سبب وجوده يسمّى «برهان لم هو الشىء»، و الذى يعطى علم الوجود و سبب الوجود معا يسمّى «برهان الوجود و لم هو»، و هو البرهان على الإطلاق لأنّه يجتمع فيه أن يكون مطلوبيا به وجوده و سبب وجوده معا، و المطلوب به فيما عدا ذلك هو مطلوب وجوده فقط (ف،ح، ١٥، ٢٠٤) -«لم هو» و «ما هو» قد يجتمعان أحيانا فيكون المطلوب بهما شيئا واحدا بعينه (ف،ح، ٦، ٢٠٦) -الجواب عن «لم هو الشىء» هو بأن يذكر السبب (ف،ح، ١٦، ٢١٢) -هذان الحرفان- أعنى ما هو و لم هو- يتشابهان فى أنّ الشىء الذى يقرنان به ينبغى أن يكون معلوم الوجود و مختلفان فى أنّ الشىء الذى يقرن به ما هو ينبغى أن يكون مفردا، و الشىء الذى يقرن به حرف لم ينبغى أن يكون مركبا (ف،أ، ٤، ٥٤) -نطلب فى المطلوب المركب لم هو و فى المفرد ما هو (ش،ب، ١٣، ٤٥٦) -مطلب ما هو و لم هو يظهر من أمره أن قوتهما قوه مطلب واحد، و أنّ العلم بهما هو علم بشىء واحد فى كثير من المواضع (ش،ب، ١١، ٤٥٧) -العلم بما هو و بلم هو قد يكونان لشيء واحد بعينه (ش،ب، ١٩، ٤٥٧)

لما

-لفظه (لما) إذ تقول: لما كان كذا، كان كذا، تصلح للأمرين (اللزوم و اللالزوم)، و لا توجب أحدهما (س،ق، ١١، ٢٣٥) -تستعمل صيغه لما فلا تقتصر دلالتها على اللزوم و الاتصال فقط، بل تدل على تسليم التالى و وضعه لازما من تسليم المقدم و وضعه، و على عكسه صيغه فإنها تدل على تسليم عدم التالى و وضعه لازما من تسليم عدم المقدم (سى،ب، ١٢، ١٦٤) -لفظه (لما) تفيد مع الدلالة على استلزام التالى، الدلالة على أنّ وجود المقدم مسلم موضوع (ط،ش، ١٠، ٣٠١)

لما ذا

-«عن ما ذا» وجوده يطلب به الفاعل و المادّه. و «لما ذا» وجوده يطلب به الغرض و الغايه التى لأجلها وجوده و هى أيضا «لأجل ما ذا» وجوده على حسب الأنحاء التى يقال عليها «لأجل ما ذا» وجوده (ف،ح، ١، ٢٠٦)

لميه

-إنّ اللميه هى العليه، و الأتيه هى الثبوت (ط،ش، ٤، ٥٣٦)

-«له» يقال على أنحاء شتى. و ذلك أنها تقال إما على طريق الملكة و الحال أو كيفية ما أخرى:

فإنه يقال فينا إن «لنا» معرفه، و «لنا» فضيله.

و إما على طريق الكم. مثال ذلك المقدار الذى يتفق أن يكون للإنسان، فإنه يقال إن «له» مقداراً طوله ثلاث أذرع أو أربع أذرع. و إما على طريق ما يشتمل على البدن: مثل الثوب أو الطيلسان. و إما فى جزء منه: مثل الخاتم فى الإصبع. و إما على طريق الجزء: مثال ذلك اليد أو الرجل. و إما على طريق ما فى الإناء:

مثال ذلك الحنطة فى المدى أو الشراب فى الدن... و إما على طريق الملك فإنه قد يقال إن «لنا» بيتاً، و «لنا» ضيعه (أ، م، ١٥، ٥٣) -«له» هو نسبة الجسم إلى الجسم المنطبق على بسيطه أو على جزء منه، إذا كان المنطبق ينتقل بانتقال المحاط به، مثل اللبس و الانتقال و التسلح (ف، م، ١١٣، ١) -يقال: «إن ما هو لأهل بلد كذا فهو ملك لهم، و الحيوان كذلك هو للإنسان، فهو إذن ملك له»؛ فتكون كل قضيه تستعمل فيها لفظه «له» بمعنى معقول محصّل، و لكن يغلط فى النتيجة، إذ تؤخذ فى النتيجة على معنى آخر (س، س، ١٠، ٨٠) -الألفاظ تابعه للآثار الثابته فى النفس، المطابقه للأشياء الخارجيه. و تلك الألفاظ هى: الجوهر و الكم و الكيف و المضاف و الأين و متى و الوضع و له و أن يفعل و أن يفعل (غ، ع، ٥، ٣١٣) -العرض الذى يعبر عنه ب (له) و قد يسمّى ب (الجده) و لما مثل هذا ب (المنتقل) و (المتسلح) و (المتطلس) فلا يتحصّل له معنى سوى أنه نسبة الجسم إلى الجسم، المنطبق على جميع بسيطه أو على بعضه؛ إذا كان المنطبق ينتقل بانتقال المحاط به المنطبق عليه (غ، ع، ٢١، ٣٢٦) -«له» يدلّ على المتّعلّ و المتسلح (ش، م، ١٥، ٥٥) -«له» تقال على أنحاء شتى: أحدها على طريق الملكة و الحال... و الثانى على طريق الكم... و الثالث على ما يشتمل على البدن... و الرابع على نسبة الجزء إلى الكلّ... و الخامس... نسبة الشىء إلى الوعاء الذى هو فيه... و السادس على طريق الملك (ش، م، ٣، ٧٥)

لواحق

-الإنسان إنّما هو جوهر لأنّه إنسان، لا- لأنّه موجود فى الأعيان نحواً من الوجود؛ و إذا كان جوهرًا لأنّه إنسان، فما لحقه من اللواحق، أعنى مثل الشخصيه و العموم و أيضاً مثل الحصول فى الأعيان أو التقرّر فى الذهن، فهى أمور تلحق جوهرًا (س، م، ٩٤، ١٧) -اللازم غير المقومّ و يخصّ باسم اللازم و إن كان المقومّ أيضاً لازماً فهو الذى يصحب الماهيه فلا يكون جزءاً منها، مثل كون المثلث مساوى الزوايا لقائمتين. و هذا و أمثاله من لواحق، تلحق المثلث عند المقاييسات لحوقاً واجبا (س، أ، ٢، ٢٠٦)

لواحق الجوهر

-لواحق الجوهر لوازم و أعراض، لا تبطل معها جوهريته، فتبطل ذاته، فتكون قد لحقت غير الجوهر؛ إذ الجوهر قد بطلت ذاته (س، م، ٩٤، ١٨)

- إن المتصل و المنفصل؛ من حيث هما فصلان، من لواحق الكم، لا من الكم نفسه، كحال الفصول (س، م، ١، ١٣٦)

لوازم

- المواضع المأخوذة من اللوازم و هي مواضع الوجود و الارتفاع، و ذلك أن ننظر في كل واحد من الوضعين و نتأمل ما الشيء الذى يوجد الوضع بوجوده، أو ما الشيء الذى يوجد بوجود الوضع، فأى هذين صادفناه أخذناه (ف، ق، ٣، ١٠٢) - اللوازم فى المتقابلات ضربان: ضرب يلزم لزوما مقلوبا و ضرب يلزم على استقامه (ف، ق، ١٢، ١٠٧) - الذى فى اللوازم هو أن يلزم الوجود الوجود و الارتفاع الارتفاع (ف، ق، ١٦، ١٠٧) - اللوازم أو الأمور الإضافية التى لا تتقوم بها ماهية شىء (س، م، ١١، ٨٢) - إن اللوازم كلها أعيان فى المعنى (س، ق، ٩، ٧٠) - كثيرا ما يقع الانتقال عن الكلام فى الشىء إلى الكلام فى أمور خارجه هى ملزوماته أو لوازمه، تكون إذا صحّت أو بطلت انتقل منها إلى الحكم فى الشىء (س، ج، ٢، ١٢٥) - أعنى باللوازم كل محمول على الكل ذاتى أو عرضى، و كل لازم للوضع فى المتصلات (س، س، ١٢، ٢٣) - يجب أن نضع وضعا مقرا أنّ اللوازم التى تلزم الشىء و ليست مقومه له إما أن تكون للشىء عن نفسه كالفردية للثلاثة، أو من خارج كالوجود للعالم. و أنّ الشىء الذى لا تركيب فيه لا تلزمه لوازم كثيرة معا لزوما أوليا، بل إنّما يلزمه اللزوم الأولى منها واحد، و يلزمه غيره بتوسطه، لزوم الضحّاك مثلا للإنسان بعد لزوم المتعجب بعد لزوم المدرك له (س، ش، ١١، ١٨) - أمّا اللوازم فليس كثير منها بين الوجود للشىء و لا- بين اللزوم له، فيجوز أن تؤلّف منها عدّه تدلّ على جملة لا- تكون تلك الجملة لغير الشىء و تكون خاصّه له مركبه و لكنّه لا- ينقل الذهن إلى الشىء (س، ش، ٢، ٣١) - إذا كان الرسم مأخوذا من اللوازم التى هى المقومات للوجود، و إن لم يكن للماهية و المفهوم، و كان من الجنس الثانى، فقد تدخل فيه اللوازم فى الوجود من العلل و المعلولات التى هى لوازم و لواحق فى الوجود، و إن لم تكن الماهية و المفهوم، و كثيرا ما يوجد منها فيه ما هو خارج عن المفهوم أيضا، و كثيرا ما يريدون ذلك (س، ش، ٧، ٣٩) - اللوازم التى توجد غير محصوره، و هى التى تشتمل على أمثالها أكثر العلوم؛ فإنّها هى التى تكون بحسب قياس الموضوع إلى غيره، و هى إنّما تتحصل عند تصوّر الأمور التى إليها يقاس الموضوع (ط، ش، ١٤، ٢٠٩) - إنّ اللوازم و الخواص، بل الفصول، لا- تدلّ بالوضع إلّا على شىء ما يستلزمها أو يختص بها (ط، ش، ١، ٢٥٧) - قرّروا (المنطقيون) فى المنطق أنّ من «اللوازم» ما يكون «لازما» بغير «وسط»، فهذا يعلم بنفس تصوّر «اللزوم» (ت، ر، ١٨، ١٠٤) - من «اللوازم» ما يفتقر إلى «وسط»، و منها ما لا يفتقر إلى «وسط» عندهم. و هذا أحد الفروق

الثلاثة التي فرّقوا (المنطقيون) بها بين «الذاتي» و«العرضي اللازم» للماهية. وقد أبطلوا هذا الفرق. و يعبر بعضهم عن هذا الفرق ب «التعليل»، كما يعبر به ابن الحاجب (ت، ر ١٠٥،٤، ١) - إذا كان في «اللوازم» ما هو ثابت في نفس الأمر بغير «وسط» و لا «علّه» لم يبق هذا فرقا بين «الذاتي» و بين هذه «اللوازم»، فبطل التفريق بهذا (ت، ر ١٠٥،٨، ١) - من تصوّر «الذات» بهذه «اللوازم» فتصوّره أتمّ ممّن لم يتصوّرها بهذه «اللوازم» (ت، ر ١٠٥،١٠، ١) - إذا كانت اللوازم منها ما لزومه للملزوم يبين بنفسه لا - يحتاج إلى «دليل» يتوسط بينهما، فهذا نفس تصوّره و تصوّر الملزوم يكفي في العلم بثبوته له (ت، ر ١٩٢،٢٢، ١) - لوازم الأشياء و لوازم لوازمها لا تنضبط و لا تنحصر (ت، ر ٩٢،٨، ٢) - كون الملزوم، أو علّه اللازم، فهذا قد يكون في بعض الملزومات، كالمعلول المعين اللازم لعلته. و إلاّ فأكثر اللوازم ليست معلولة لملزوماتها (ت، ر ١٤١،١٨، ٢) - لا - نسلم افتقار شيء من اللوازم إلى وسط في نفس الأمر، بل جميع اللوازم يلزم الملزوم نفسه و إن كان بعض الملزومات شرطا في البعض، كما أنّ العلم مشروط بالحياه، و الإراده مشروطه بالعلم (ت، ر ١٤٢،١١، ٢) - الإنسان قد يتبين له لزوم بعض اللوازم بلا دليل و بعضها لا يتبين إلاّ بدليل (ت، ر ١٠، ١٤٩) - ليس في اللوازم ترتيب حتى يكون بعضها أولاّ و بعضها ثانيا، و لا في الذهني (ت، ر ٢، ١٦، ١٤٩) - اللوازم لا بدّ أن تنتهي إلى لازم يبين لا - يفتقر إلى وسط، و ذاك يمتنع رفعه في الوهم إذا تصوّر الموصوف (ت، ر ١٥٠، ١٦، ٢) - قد يكون من اللوازم التي لا وسط لها في نفس الأمر ما يفتقر إلى دليل، و من اللوازم التي يدعون افتقارها إلى وسط ما يعلم ثبوته بلا دليل (ت، ر ١٥٢، ٩، ٢)

لوازم ذاتيه

- اللوازم الذاتيه سبيلها سبيل المحمولات الذاتيه، فإنّ المحمولات الذاتيه بأعيانها قد يمكن أن توجد لوازم. مثال ذلك: إذا كان هذا إنسانا، فهو حيوان، و إن كان إنسانا فهو حيّ ناطق. و اللوازم قد يمكن أن تؤخذ محمولات.

مثال ذلك: إن كان يمكن أن يتحرّك متحرّك في جسم غير متناه، فقد يمكن أن يقطع مسافه غير متناهيه في زمان متناه، فإنه قد يمكن أن يوجد هذا اللازم محمولا (ف، ب، ١٤، ٣٠)

لواصق

- أما اللواصق، فإن القائل إذا قال: فلان الكاتب في الدار، كان قوله: الكاتب، حليه لا صفه لفلان. فأشبهه هذا من الكلام يسمّى اللواصق (ق، م، ٢٢، ٢٦)

ليس

- «ليس» يرتبه كثير من أصحاب النحو في الكلم لا في الحروف (ف، أ، ١٤، ٤٥) - إنّ بعض حروف السلب الداخلة على الأسماء في لغه العرب أدل على السلب، و بعضها على العدول، فيشبهه أو يكون لفظ «ليس» أولى

بالسلب و لفظ «غير» أولى بالعدول (س،ع، ٧٩،٦) - «ليس» حرف سلب (س،أ،٧،٢٦٩) - لفظه «ليس» أدلّ على السلب (مر،ت، ٥٤،١٩)

ليس بشكل

-الذى ليس بشكل فكالاستقامه و الانحناء للخط؛ و كالتقعر و التحديب و التسطیح للبيسط (س،م،٩،٢٠٥)

ليس بشيء

-«ليس بشيء» يعنى به ما ليست له ماهيته أصلا لا خارج النفس و لا فى النفس (ف،ح، ١٧،١٢٨)

ليس بيقين

-ما ليس بيقين، فهو أن نعتقد فى ما حصل التصديق به أنه يمكن أو لا يمتنع أن يكون فى وجوده بخلاف ما يعتقد فيه (ف،ب،

٢٠،١٣)

ص: ٧٩١

مؤثر

- إن الذى هو مؤثر دائما أثر فى نفسه، وإن كان هذا قد يصير وقتا ما أثر (س،ج،١٦،١٦٠) - المؤثر من أجل نفسه أثر من المؤثر من أجل غيره (ش،ج،١،٥٤٩) - المؤثر... بذاته أثر من المؤثر بالعرض (ش،ج،٢،٥٤٩) - ما كان بالطبع مؤثر فهو أثر مما ليس بالطبع (ش،ج،٦،٥٤٩) - ما كان مؤثر على الإطلاق أثر مما هو مؤثر عند إنسان ما أو فى وقت ما أو حال ما أو مكان ما (ش،ج،٧،٥٤٩) - المؤثر... يقال على ثلاثه معان: على النافع و اللذيذ و الجميل (ش،ج،١،٥٥٧)

ما

- ما يجاب به فى «ما» يسمونه بلفظه ما و الماهية.

(ف،ح،١٨،٦٢) - إن لفظه «ما» فى مواضع كثيره تقوم مقام الفصل (ز،ع،٧،٤٧) - فى لغة اليونانيين لا يستعملون لفظه «ما» الدال على الانتشار إلا فى الجوهر؛ و أما فى الأشياء الأخرى فيستعملون بدل لفظه «ما» اسم المقوله العالیه، فإذا أرادوا أن يقال: سطح ما، قالوا: كم سطح؛ أو لون ما قالوا: كيف لون.

و هؤلاء غير منازعين فى هذا الباب لأنهم أرباب تلك اللغة (س،ب،١٨،٢٣٥) - ما يطلب بصيغه «ما» و يطلق لطلب ثلاثه أمور الأول أن يطلب به شرح اللفظ كما يقول من لا يدري العقار ما العقار، فيقال له الخمر إذا كان يعرف لفظ الخمر. الثانى أن يطلب لفظ محرر جامع مانع يتميز به المسئول عنه من غيره كيفما كان الكلام سواء كان عباره عن عوارض ذاته و لوازمه البعيده عن حقيقه ذاته أو حقيقه ذاته كما سيأتى الفرق بين الذاتى و العرضى.

و الثالث أن يطلب به ماهية الشىء و حقيقه ذاته كمن يقول ما الخمر فيقال هو شراب مسكر معتصر من العنب (غ،ص،٩،١٢) - مطلبها هل و «لم» يطلبان التصديق، و مطلبها ما و أى يطلبان التصور (سى،ب،١،٢٣٢) - «ما» تطلب الحد المعرف لحقيقه الشىء و ماهيته (سى،ب،١،٢٦٨) - «ما» المشدده... تدل على الذات الخاصيه بالشىء (ش،ق،١٩،٢٦٦)

ما بذاته

- قد تطلق لفظه «ما بذاته» مرادفه لما هو مقول من جهه ما هو على المعنى المذكور فى هذا الفن. فيقال للمقوم: «ذاتى» لما يقومه (و بذاته» له (س،ب،٢٠،٧٥)

ما تحت متضاده

- التى يقرن بكل واحد منهما (القضيتان) سور جزئى... تسمى ما تحت المتضاده (ش،ع،٧،٩٢) - ما تحت المتضاده... تقتسمان الصدق و الكذب أيضا فى الضروريه و الممتنع (ش،ع،٢١،٩٢)

-لا سبيل إلى أن نعلم معنى «ما الشيء» من الأشياء التي توجد لها علّة أخرى بلا برهان (أ، ب، ١١، ٤٢٨).

ما هو

-لا- جميع التي هي موجوده في الشيء من طريق «ما هو»، فإنه و لا- هذه أيضا بلا- نهايه، و ذلك أنه لما كان لوجود التحديد سبيل (أ، ب، ٨، ٣٨٠) - ما هو؟ فطلبنا حينئذ إنّما هو أن يطلب ما هو الأوسط (أ، ب، ٥، ٤٠٩) - معنى ما هو، هو خاصّه و محمول من طريق ما هو (أ، ب، ٣، ٤١٥) - إن كان إذا يبيّن ما هو فهو يبيّن أيضا بقول واحد بعينه أنّه موجود، و كيف هو، إذ كان الحدّ و البرهان يدلّان على شيء واحد. و معنى ما هو الإنسان، و معنى أنه موجود، مختلفان (أ، ب، ٤، ٤٢٣) - يلزم أن يبيّن أنه موجود لكل ما هو موجود بالبرهان متى لم يكن الموجود جوهر (أ، ب، ٧، ٤٢٣) - الذي يحدّ يبيّن بيانا إمّا ما هو، و إمّا على ما ذا يدلّ اسمه إن لم يكن أصلا لما هو قد يكون الحدّ قولا دلّالته دلّاله الاسم بعينها (أ، ب، ٥، ٤٢٤) - لا سبيل أيضا إلى أن يعلم معنى ما هو، لا بالحدّ و لا بالبرهان أيضا (أ، ب، ١، ٤٢٥) - الأشياء التي هي ما هو قد يلزم أن يكون الأوسط بينها ما هو و التي بين الخواصّ خاصّه (أ، ب، ١٢، ٤٢٥) - لا يمكن أن نتعرّف أولا لم هو، قبل أن نتعرّف أنه موجود؛ و كذلك لا سبيل إلى أن نتعرّف ما هو الشيء و الوجود له في نفسه من غير أن نعلم أنه موجود (أ، ب، ٧، ٤٢٦) - الأشياء أيضا التي لها ما هو: بعضها لا وسط لها و هي مبادئ، و هذه قد يجب أن يوضع وضعها أنها موجوده، و ما هي، أو يظهر و يوضح ذلك بنحو آخر (أ، ب، ١٥، ٤٢٨) - الأشياء المحموله من طريق ما هو، هي ضروريه، و كانت الضروريه هي كليّه، و كانت الأشياء المقتضبه بهذه الحال هي موجوده للثلاثيه بشيء آخر من طريق ما هو، فمن الاضطرار أن تكون الثلاثيه هي هذه (أ، ب، ٩، ٤٤٢) - ما يعرّف ما هو هذا المشار إليه، الجوهر على الإطلاق، كما يسمّونه الذات على الإطلاق (ف، ح، ٨، ٦٣) - ما يعرّف ما هو هذا المشار إليه هو جوهر هذا المشار إليه (ف، ح، ١٢، ٦٣) - ليس يحمل على شيء آخر حملا غير حمل ما هو، صار أيضا جوهر باطلاق لا يقتيد بشيء آخر (ف، ح، ١٣، ٦٣) - أمثال هذه المصادر فيما تعرّف ما هو المشار إليه إنّما تصحّ دلالتها في كلّ ما كان منها مركبا إذا أفرد ما هو منه، مثل الصورة أو الفصل الذي لا يدلّ عليه باسم مشتقّ (ف، ح، ٢٤، ٧٩) - تبين أيضا أنّ فصول ما يدلّ على ما هو هذا المشار إليه هي أيضا تعرّف ما هو هذا الشيء (ف، ح، ٥، ٨٠) - القدماء يسمّون المحمول على الشيء الذي إذا عقل عقل ما هو ذلك الشيء و ذات ذلك الشيء «جوهر ذلك الشيء»، و يسمّون ماهيّة الشيء

«جوهره»، و جزء ماهیتته «جزء جوهره»، و المعرف لما هو الشيء «المعرف بجوهره» (ف، ح، ١٣، ١٧٦) - ما كان محمولا على شيء ما بطريق ما هو و على شيء آخر لا بطريق ما هو يقال إنه «جوهر لذلك الشيء» الذي إذا عقل المحمول يكون قد عقل و «معرف بجوهره»، و «ليس بجوهر لذلك الشيء» الذي ليس يحمل عليه من طريق ما هو و لا معرفا بجوهره بل عرضا له (ف، ح، ١٧، ١٧٦) - ما كان إنما يحمل أبدا على أي شيء ما يحمل ما هو ذلك الشيء، و لم يكن يحمل على شيء أصلا إلا بما هو، فإن ذلك المحمول هو محمول بما هو بإطلاق و من كل جهه، فهو جوهر كل شيء حمل عليه و معرف بجوهر كل ما يحمل عليه، إذ ليست له جهه أخرى من الحمل إلا - أنه جوهر لكل ما يحمل عليه (ف، ح، ٢١، ١٧٦) - المحمول على موضوع ما بطريق ما هو و على موضوع آخر لا - بطريق ما هو، إن كان موضوعه الذي يحمل عليه من طريق ما هو كان يحمل أيضا على موضوع دونه بطريق ما هو، فإن ذلك الموضوع يحمل على شيء آخر لا - بطريق ما هو، لأنه إن لم يكن كذلك كان محمول معقول ما ليس بعرض، فيكون جوهرًا على الإطلاق، و ذلك محال (ف، ح، ٧، ١٧٩) - إن كان موضوع هذا الموضوع يحمل أيضا على شيء دونه بطريق ما هو، فإنه يكون محمولا أيضا على شيء ما آخر لا بطريق ما هو، على أن ينتهي على هذا الترتيب إلى الموضوع الذي لا يحمل على شيء دونه أصلا بطريق ما هو (ف، ح، ١١، ١٧٩) - إن كان (موضوعه الذي يحمل عليه لا بطريق ما هو) أمرا يحمل على موضوع، و كان أي موضوع حمل عليه بطريق ما هو، فقد تنهى أيضا إلى الجوهر المحمول على جوهر آخر، الذي ينتهي في آخر الأمر إلى الموضوع الأخير (ف، ح، ١٩، ١٧٩) - إن كان (موضوعه الذي يحمل عليه لا بطريق ما هو) أمرا يحمل على موضوع ما بطريق ما هو، و على أمر آخر لا بطريق ما هو، كانت الحال فيه تلك الحال بعينها، إلى أن ينتهي في العمق إلى العرض الذي لا يحمل على شيء دونه حمل ما هو، بل يحمل لا بطريق ما هو (ف، ح، ٢٢، ١٧٩) - إن كان ذلك الشيء يحمل لا من طريق ما هو على شيء ما، فإن ذلك الشيء أيضا تكون حاله هذه في أنه لا يمكن أن يحمل على شيء أصلا بحمل ما هو، بل إن كان و لا بدّ يحمل لا من طريق ما هو، إلى أن ينتهي على هذا الترتيب إلى موضوع لا يمكن أن يحمل حملا أصلا لا بطريق ما هو و لا - حملا - لا - بطريق ما هو. فينتهي إذن إلى الجوهر على الإطلاق (ف، ح، ٧، ١٨٠) - القدماء يسمون الموضوع الأخير و كلياته المحموله عليه من طريق ما هو «الجوهر» على الإطلاق، و سائر المحمولات على الموضوع الأخير التي تحمل عليه لا بطريق ما هو كانت كليات أو لم تكن كليات و المحمولات على كليات الموضوع الأخير لا بطريق ما هو «الأعراض»، و ذلك إذا حملت على الجواهر، لأنها تحمل عليها لا من طريق ما هو (ف، ح، ٥، ١٨١) - يكون الجواب عن الإنسان إذا قيل فيه (أي هو)

«أى حيوان هو» هو بعينه الجواب عن الإنسان إذا قيل فيه «ما هو». غير أن حرف «ما» إنما يطلب به أن يعقل النوع المسئول عنه في ذاته لا- بالإضافة إلى شيء آخر. و أما حرف «أى» فإنما يطلب به تمييزه عن غيره (ف، ح، ١٨٣، ٧) - صار لا يجاب بالفصل وحده في سؤال «ما هو» النوع المسئول عنه بل يجاب به مقرونا بالجنس، و يجاب بالجنس وحده دون الفصل في سؤالنا عن النوع «ما هو» (ف، ح، ١٨٥، ١٤) - «لم هو» و «ما هو» قد يجتمعان أحيانا فيكون المطلوب بهما شيئا واحدا بعينه (ف، ح، ٢٠٦، ٦) - الأمر الذى ينبغى أن يستعمل فى جواب ما هو الشيء إذا كان يدل عليه بلفظ مركب فإنه يسمى ماهية الشيء، و يسمى أيضا القول الدال على ما هو الشيء أو على جوهر الشيء أو على إتيه الشيء أو طبيعه الشيء، و يسمى قول جوهر الشيء أيضا (ف، أ، ٥٠، ٤) - هذان الحرفان - أعنى ما هو و لم هو - يتشابهان فى أن الشيء الذى يقرنان به ينبغى أن يكون معلوم الوجود و مختلفان فى أن الشيء الذى يقرن به ما هو ينبغى أن يكون مفردا، و الشيء الذى يقرن به حرف لم ينبغى أن يكون مركبا (ف، أ، ٥٤، ٤) - المسألة بما هو قد تكون عن شخص أو أشخاص و قد تكون عن كلى. فإننا قد نقول ما هذا الشيء الذى بين أيدينا و هو شخص، و قد نقول فى الإنسان ما هو و الإنسان كلى (ف، أ، ٦٥، ٤) - الأمر الذى يليق أن يستعمل فى إفاده ما هو قد يكون اسما لذلك الشيء، و قد يكون بعض جزئياته و قد يكون بعض الكليات التى تشترك فى الحمل عليه (ف، أ، ٦٥، ٨) - النوع يحمل على الشخص و يليق أن يجاب به فى جواب ما هو، و لا- يحمل على كلى أصلا فى جواب ما هو حملا- مطلقا، لكن إنما يحمل هذا الحمل على الأشخاص فقط (ف، أ، ٦٦، ١٩) - الأجناس فإنها قد تحمل على الأشخاص التى يحمل عليها النوع حملا مطلقا و فى جواب المسألة عن النوع ما هو (ف، أ، ٦٦، ٢٢) - الذاتى باعتبار آخر ينقسم إلى ما يقال فى جواب ما هو مهما كان مطلب السائل بقوله ما هو حقيقة الذات و إلى ما يقال فى جواب أى شيء هو. فالأول يسمى جنسا أو نوعا.

و الآخر يسمى فصلا (غ، م، ١٥، ١١) - قول القائل فى الشيء: ما هو؟ طلب لماهية الشيء (غ، ع، ١٠٣، ١) - ما هو بالخصوصية المطلقة، و ذلك بذكر الحد؛ لتعريف ماهية الشيء المذكور (غ، ع، ١٠٣، ١٤) - ما هو بالشركة المطلقة، مثل ما إذا سئلت عن جماعه فيها: فرس، و إنسان و ثور. و ما هى؟ فعند ذلك لا- يحسن إلا أن نقول: حيوان (غ، ع، ١٠٤، ١) - (ما هو) ما يصلح أن يذكر على الخصوصية و الشركة جميعا (غ، ع، ١٠٤، ٨) - السائل عن الشيء بقوله: ما هو؟ لا يسأل إلا بعد الفراغ من مطلب (هل) كما أن السائل ب(لم) لا يسأل إلا بعد الفراغ عن مطلب (هل) (غ، ع، ٢٧٠، ١٩) - ذاتى الشيء أى هو داخل فى جواب ما هو

بحيث لو بطل عن الذهن التصديق بثبوت بطل المحدود و حقيقته عن الذهن و خرج عن كونه مفهوما للعقل (غ،ح،٧،٩٥) -الدال على الماهية هو اللفظ الذي يجاب به حين يسئل عن الشيء إنه ما هو، أى ما حقيقته (سى،ب،١٢،٣٩) -الطالب بما هو إنما يطلب حقيقته الشيء و ماهيته، ولا تتم حقيقته الشيء بذاتى مشترك بينه و بين غيره، بل به و بما يخصه أيضا إن كان له أمر خاص ذاتى دون مشاركته (سى،ب،٨،٤٠) -فرق بين المقول فى جواب ما هو و المقول فى طريق ما هو، إذ كل ذاتى مقول فى طريق ما هو لأنه متضمن فى الدلالة، و لكن ليس وحده مقولا فى جواب ما هو (سى،ب،١٥،٤٠) -الذاتى المشترك و إن لم يكن دالا على الماهية و لا مقولا فى جواب ما هو فهو داخل فى الماهية و مقول فى طريق ما هو (سى،ب،١٥،٤٠) -المقول فى جواب ما هو إما أن يكون مقولا على كثيرين مختلفين بالحقائق قولا -بحال الشركه، أو يكون مقولا على كثيرين مختلفين بالعدد فقط. و الأول يسمى جنسا. و الثانى يسمى نوعا (سى،ب،٩،٤٢) -الجواب بالنوع عند السؤال بما هو أكمل تعريفا للشخص المشار إليه، و أشد ملائمة له من الجواب بجنسه (ش،م،٨،١٩) -صارت أنواع الجواهر الأول و أجناسها يقال لها جواهر ثوان من بين سائر الأشياء التى تحمل عليها من جهة أنه متى أجيب بواحد منها فى جواب ما هو الجوهر الأول كان معرّفا له، و إن كان الجواب بالنوع أشد تعريفا (ش،م،١٠،٢٠) -تطلب فى المطلوب المركب لم هو و فى المفرد ما هو (ش،ب،١٣،٤٥٦) -...مطلب ما هو و لم هو يظهر من أمره أن قوتهما قوه مطلب واحد، و أن العلم بهما هو علم بشيء واحد فى كثير من المواضع (ش،ب،١١،٤٥٧) -العلم بما هو و بلم هو قد يكونان لشيء واحد بعينه (ش،ب،١٩،٤٥٧) -لما كان البحث عن مفهوم «ما هو» لا من حيث هو مقيد بلغه خاصه، رجع الشيخ إلى مفهومه الأصلى، و بين أنه إنما يورد سؤالا -إمّا عن حقيقته الذات، أو عن مفهوم الاسم بالمطابقه (ط،ش،٩،٢٢٢) - المقول فى جواب ما هو إن كان مذكورا بالمطابقه يسمى واقعا فى طريق ما هو كالحیوان أو الناطق... و إن كان مذكورا بالتضمن يسمى داخلا - فى جواب ما هو كالجسم النامى أو الحساس أو المتحرك بالإرادة (ن،ش،١٥،٩) -الذى يقال له «حدّ بحسب الاسم»، و المقول فى جواب «ما هو؟» من هذا النوع (ت،ر،١،١٤،٧٣) -الأسئلة بما هو و إن كثرت فجوابها منحصر فى ثلاثه أقسام: جواب لا يكون إلا إذا كان السؤال عن واحد كلى و لا يكون حاله التعدد و هو الجواب بالحدّ، و جواب لا يكون إلا عند السؤال عن متعدّد عن كليين مختلفى الحقيقه أو شخصين أو شخص و كلى كذلك و لا - يكون عن مفرد و هو الجواب بالجنس، و جواب يكون عن السؤال عن مفرد شخصى أو أشخاص متّحده الحقيقه أو صنف أو أصناف كذلك وحدها أو

مع الشخص أو الأشخاص المتفق جميعها في حقيقه واحده و هو الجواب بالتنوع الحقيقي (و، م، ١٣، ٨٧)

ما هو الشيء

-الذى يردف به جنسه،فليس يجاب به وحده في جواب «ما هو الشيء»،بل إنَّما يكون جوابا عن «ما هو الشيء» متى أردف به أو قيد الجنس،فإنَّه في «ما هو الشيء»ينفرد جنسا و مقتيدا بشيء آخر حيننا(ف،ح،٦،١٦٨) -يصلح أن يجاب بالذى هو عرض و هو يعرف أنَّه عرض في جواب «ما هو الشيء»،و كان الذى يجاب به رسما أو عرضا مفردا(ف،ح،١٩،١٧٥)

ما هو على الاطلاق

-أعنى بقولى «ما هو على الاطلاق»الشيء الموضوع(أ،ب،٤،٤١٠)

ما يشبه المظنونات

-ما يشبه المظنونات،و إذا بحث عنه امحى الظن،كقول القائل:ينبغى أن تنصر أخاك ظالما كان أو مظلوما(غ،ع،١٩،١٩٩)

مائل بالتركيب

-المائل بالتركيب و الخلط،فهو أن يطوى فى سياق كلام تسوقه إلى نتيجته واحده،مقدمات مختلفه،أى:حملته و شرطيه متصله و منفصله (غ،ع،١٤،١٧٩)

مائل بالنقصان

-المائل بالنقصان،فبأن نترك إحدى المقدمتين، أو النتيجة(غ،ع،٥،١٧٨)

مأثور بذاته

-المأثور بذاته أثر من الذى هو بالعرض،مثال ذلك أن كون الأصدقاء عدولا آثر من كون الأعداء كذلك،فإن ذاك مأثور بنفسه،و هذا بالعرض،و ذلك أنا إنما نحب أن يكون أعداؤنا عدولا بالعرض لئلا ينالنا منهم ضرر (أ،ج،١٤،٥٣٤)

مأخوذات

-المأخوذات:فمنها مقبولات و منها تقريرات (مر،ت،٧،١٠١) -أمَّا المأخوذات:فمنها مقبولات،و منها تقريريات.و أمَّا المقبولات من جمله المأخوذات،فهى آراء مأخوذه عن جماعه كثيره من أهل التحصيل،أو من نفر،أو من إمام يحسن به الظن.و أمَّا التقريريات فإنَّها المقدمات المأخوذه بحسب تسليم المخاطب، أو التى يلزم قبولها،و الإقرار بها فى مبادئ العلوم،إمَّا مع استنكار ما و تسمى مصادرات.

و إمَّا مع مسامحه ما و طيب نفس،و تسمى أصولا موضوعه(س،أ،٩،٤٠٥)

-إنَّ المادّه، لكونها مادّه، لا يلزمها أن تكون متعلقه مقارنه لصوره بعينها، بل ربّما وجب لها ذلك لنوعيه أو طبيعه، كيف كانت، بعد كونها ماده. و أمّا العرض، فتعلقه بالموضوع لأعمّ معانيه، و هو كونه عرضا(س،م،١٧،٣٦) -الفرق بين الجهه و المادّه أنّ الجهه لفظه زائده على المحمول و الموضوع و الرابطه مصرّح بها

تدلّ على قوّه الربط أو وهنه دلالة باللفظ ربّما كاذبت، و أمّا المادّه و قد تسمّى عنصرا فهي حال المحمول في نفسه بالقياس الإيجابى إلى الموضوع في كَيْفِيّته وجوده الذى لو دلّ عليه لفظ لكان يدلّ بالجهه (س،ع،١٢،١١٢) - المادّه الجدليّه الأولى أعمّ من المادّه البرهانيّه الأولى (س،ب،١٠،٨) - إنّنا إذا أخذنا الجسم (المادّه) جوهرًا ذا طول و عرض و عمق من جهه ما له هذا بشرط أنه ليس حاصلًا فيه معنى غير هذا، و بحيث لو انضمّ إليه معنى غير هذا مثل حسّ أو اغتذاء أو غير ذلك كان معنى خارجًا عن الجسميه محمولًا في الجسميه، مضافًا إليها، كان المأخوذ هو الجسم الذى هو المادّه (س،ب،١٤،٤٩) - الجسم (المادّه) إذ هو جزء من الجوهر المركّب من الجسم و الصور التى بعد الجسميه التى بمعنى المادّه فليس بمحمول، لأنّ تلك الجملة ليست بمجرّد جوهر ذى طول و عرض و عمق فقط (س،ب،٤،٥٠) - المادّه ثلاثه: الوجود و الإمكان و الامتناع (غ،ع،١٠،١١٩) - المادّه: هي المقدمات اليقيتيّه الصادقه، فلا بد من طلبها و معرفه مداركها (غ،ع،١٧،١٣٠) - المادّه: قد تقال اسما مرادفا للهيولى. و يقال (مادّه) لكل موضوع يقبل الكمال باجتماعه إلى غيره، و وروده عليه يسيرا (غ،ع،١١،٢٩٨) - المادّه الصحيحه التى تستعمل فى النظر كلّ أصل معلوم قطعًا إمّا بالحسّ أو بالتجربه أو بالتواتر الكامل أو بأوّل العقل أو بالاستنتاج من هذه الجملة (غ،ق،١٤،٧٧) - المادّه ففى كثير من الأمور الطبيعیه يلزم عند حصول استعدادها الصوره بالضروره، و يوجد بوجود الصوره المعلول و الغايه أيضا (سى، ب،٣،٢٧١) - انقسام المادّه من جهه المادّه... منها برهانيه و منها جدليه، إلى غير ذلك من الأقسام التى يلحقها من جهه المواد المستعمله فى الصنائع المنطقيه (ش،ق،١٣،١٣٨) - المادّه هي سبب ما بالعرض المغلّط فى العلوم (ش،ب،٧،٤٤١) - اعلم أنّ (المادّه) غير (الجهه) و الفرق بينهما:

أنّ (المادّه) هي تلك النسبه فى نفس الأمر.

و (الجهه) هي ما يفهم و يتصوّر عند النظر فى تلك القضيه من نسبه محمولها إلى موضوعها، سواء تلفظ بها، أو لم يتلفظ، و سواء طابقت المادّه أو لم تطابق (ط،ش،٩،٣٠٧) - من عرف المادّه بحيث يعلم أنّ هذا مستلزم لهذا علم الدلاله، سواء صوّرت بصوره «القياس» أو لم تصوّر، و سواء عبر عنها بعباراتهم أو بغيرها، بل العبارات التى صقلتها عقول المسلمين و ألسنتهم خير من عباراتهم بكثير كثير (ت،ر،٥،٢٠٥،١)

ماده الاقيسه

- (مادّه الأقيسه) هي العلوم، لكن لا كل علم، بل العلم التصديقى، دون العلم التصوّرى (غ،ع،٦،١٨٢)

ماده الامتناع

- أن يكون الحال هو أنّ المحمول يدوم و يجب صدق إيجابه فيسمّى مادّه الوجود كحال الحيوان عند الإنسان، أو يدوم و يجب كذب إيجابه و يسمّى مادّه الامتناع كحال الحجر عند الإنسان، أو لا يدوم و لا يجب أحدهما و يسمّى

ماده الامكان

-أن يكون الحال هو أنّ المحمول يدوم و يجب صدق إيجابه فيسمى مادّه الوجوب كحال الحيوان عند الإنسان،أو يدوم و يجب كذب إيجابه و يسمى مادّه الامتناع كحال الحجر عند الإنسان،أو لا يدوم و لا يجب أحدهما و يسمى مادّه الإمكان كحال الكتابه عند الإنسان(س،ع،٨،٤٧)

ماده الحد

-مادّه الحدّ هي العلم التصرّوي و هي الأجناس و الأنواع و الفصول(غ،ع،١٣،٣٧٦)

ماده الحمل

-مادّه الحمل هي نسبة المحمول إلى الموضوع من حيث ضروره الوجود،أو ضروره العدم، أو لا ضروره الوجود و لا ضروره العدم(غ،ع،١٣،٣٧٤)

ماده الشيء

-البرهان على الاطلاق،و هو الذي يفيد الوجود و السبب جميعا.و الأسباب أربعة:مادّه الشيء و ما يعدّ في الماده و معها،و حدّ الشيء و أجزاء حدّه،و ما يعدّ في الحدود معها،و الفاعل و ما يعدّ معه،و الغايه و ما يعدّ معها.و كلّ واحد من هذه،إمّا قريب و إمّا بعيد،و إمّا بالذات و إمّا بالعرض،و إمّا أعمّ و إمّا أخصّ،و إمّا بالقوّه و إمّا بالفعل(ف،ب،١٥،٢٦)

ماده ضروريه

-القضيه التي مادتها ضروريه غير التي هي في جهتها ضروريه،فالتى مادتها ضروريه هي التي محمولها لا- يمكن أن يفارق موضوعها أصلا، و لا في وقت من الأوقات،كقولنا كل ثلاثة عدد فرد(ف،ع،١،١٥٨)

ماده القضيه

-الضروره و الدوام و اللاضروره و اللادوام تسمى تلك الكيفيه مادّه القضيه،و اللفظ الدال عليها يسمى جهه القضيه(ن،ش،،١٣،٩)

ماده القياس

-مادّه القياس هي مصدّقات أو أمور في حكم مصدّقات سلف بها التصديق.و صوره القياس هي الوصف و التأليف الذي يقع فيها(س،ق،٤،٧) -ماده القياس هي المقدمات،فإن كانت صادقه يقيّمه كانت النتائج صادقه يقيّمه،و إن كانت كاذبه لم ينتج الصادقه،و إن كانت ظنيّه لم ينتج اليقينيّه(غ،م،١٨،٤٥) -مادّه القياس هي العلم الذي لفظ(المحمول) و(الموضوع)دالّان عليه،لا

اللفظ، بل (الموضوع) و(المحمول) هي العلوم الثابته في النفس، دون الألفاظ. و لكن لا يمكن التفهيم إلا باللفظ، و الماده و الحقيقه هي التي تنتهي إليه (غ،ع،١،١٨٣) - ماده القياس هي العلوم، لكن لا كل علم، بل العلم التصديقي، و العلم التصديقي هو العلم بنسبه ذوات الحقائق بعضها إلى بعض، بالإيجاب أو السلب. و لا كل تصديق؛ بل التصديق الصادق في نفسه (غ،ع،١،٣٧٦)

ص: ٧٩٩

ماده ممكنه

- (القضيه) التي مادتها ممكنه فهي التي محمولها غير موجود الآن في موضوعها، و يتهيأ في المستقبل أن يوجد فيه و ألا يوجد، كقولنا زيد سيكون عالماً (ف، ع، ٣، ١٥٨)

ماده الوجوب

- أن يكون الحال هو أنّ المحمول يدوم و يجب صدق إيجابه فيسمى مادّة الوجوب كحال الحيوان عند الإنسان، أو يدوم و يجب كذب إيجابه و يسمى مادّة الامتناع كحال الحجر عند الإنسان، أو لا يدوم و لا يجب أحدهما و يسمى مادّة الإمكان كحال الكتابه عند الإنسان (س، ع، ٦، ٤٧)

ماده يقينيه

- إذا كانت المادّة يقينيه، فسواء كانت صورتها في صورته «قياس التمثيل» أو صورته «قياس الشمول»، فهي واحده (ت، ر، ٢٤، ٢٠١، ١)

ما ذا

- «ما ذا» وجوده و «بما ذا» وجوده يجتمعان في الدلاله على سبب واحد، اشترط في «ما ذا» وجوده أن يكون في الشيء، و «بما ذا» وجوده يطلب به الفاعل و الحافظ و الماهيه (ف، ح، ٩، ٢٠٥)

ما ذا هو

- «ما ذا هو» إنّما يحصل على الإطلاق متى كان معقول الشيء عندنا بالأشياء التي إذا أخذت بالإضافة عليه كانت تلك بأعيانها هي «بما ذا هو» الشيء (ف، ح، ٢٠، ٢٠٥)

ما ذا هو الشيء

- الأشياء التي قوام الشيء من خارج النفس متى أخذت من حيث هي معقوله و من حيث هي معقول ذلك الشيء قيل فيه إنّ ما ذا هو الشيء، و متى أخذت من حيث هي قوام ذلك الشيء من خارج قيل فيه إنّ ما ذا هو الشيء (ف، ح، ٩، ١٧١)

مانعه الجمع

- «مانعه الجمع و الخلو» هي «الشرطيه الحقيقه»، و هي مطابقه للنقيضين في العموم و الخصوص (ت، ر، ٢٥، ١٦٦، ١) - «مانعه الجمع» هي أخص من النقيضين، فإنّ الضدين لا يجتمعان، و قد يرتفعان، و هما أخص من النقيضين (ت، ر، ١، ١٦٧، ١) - مانعه الجمع فذكرنا أنّها إنّما تتركب من القضيه و الأخص من نقيضها، لأنّها إذا تركبت من ذلك لزم أن لا يجتمع طرفاها على الصدق، و إلّا لزم أن يجتمع النقيضان على الصدق، لأنّه لما كان كل واحد من الطرفين أخص من نقيض الآخر فيلزم من صدق كل واحد منهما صدق نقيض الآخر، فلو صدقا معا لصدق كل واحد منهما مع نقيضه (و، م، ١٧، ١٢٣) - مانعه الجمع فيصح أن تتركب من أجزاء كثيره كأنواع الجنس الواحد، فإنّ كل واحد أخص من نقيض الآخر فتقول على سبيل منع الجمع إنّما أن يكون هذا الشيء إنسانا و

إما أن يكون فرسا و إما أن يكون حمارا، و هكذا إلى تمام أنواع الحيوان ما تكاثرت (و،م،٢،١٢٧) -مانعه الجمع الكثيره الأجزاء
لا يمكن أن ينعدم اثنان معا منها، و يجوز أن يوجد اثنان معا فأكثر منها، و ذلك حيث ينعدم اثنان من أجزاء مانعه

ص: ٨٠٠

الجمع، فقد صحّ إذا أن تتركب مانعه الخلو من أجزاء كثيرة، و هي نقائض أجزاء مانعه الجمع الكثيره الأجزاء (و، م، ٣، ١٢٨) - تفسّر مانعه الجمع و مانعه الخلو بتفسير أعم مما ذكر، و هو أن مانعه الجمع هي التي لا يجتمع طرفاها على الصدق اجتماع طرفاها على الصدق اجتماع طرفاها على الكذب أم لا، و مانعه الخلو بالعكس فتصدق كل واحده منهما بهذا التفسير الأعم على الحقيقيه و هما منافيان لها بالتفسير الأخص (و، م، ١٣، ١٢٨) - كل واحده من مانعه الجمع و مانعه الخلو تستلزم الأخرى مركبه من نقيضى جزأيهما (و، م، ٨، ٢٦٥) - مانعه الجمع نحو هذا العدد إمّا مساو لذلك أو أكثر، فيمتنع اجتماعهما و يمكن الخلو عنهما بأن يكون أقل (ض، س، ١٦، ٢٩)

مانعه الخلو

- مانعه الخلو فقد ذكرنا أنها إنّما تتركب من القضييه و الأعم من نقيضها، لأنها إذا تركبت من ذلك لم يمكن كذب طرفيها معا لما يلزم عليه من كذب كل واحد منهما مع نقيضه، لأنه يلزم من كذب كل واحد منهما كذب نقيض الآخر، لأنه أعم منه، و كذب الأعم يستلزم كذب الأخص، فيلزم من كذبهما معا، كذب نقيضهما معا فيكذب كل واحد منهما مع نقيضه و هو محال (و، م، ١٢٥، ٧) - مانعه الخلو فيصح أيضا أن تتركب من أكثر من جزئين، لأن كل جزء من أجزاء مانعه الجمع المتكاثره الأجزاء لا يصح اجتماعه مع شيء من الأجزاء الباقية، فنقائض تلك الأجزاء يلزم أن لا ينتفى اثنان منها عن الوجود إذ لو خلا الوجود، عن نقيضين معا منها، لوجد نقيضاهما معا و هما من أجزاء مانعه الجمع، لا يوجد اثنان معا من أجزائها البتة، هذا خلف، فإذا نقائض (و، م، ١٣، ١٢٧) - تفسّر مانعه الجمع و مانعه الخلو بتفسير أعم مما ذكر، و هو أن مانعه الجمع هي التي لا يجتمع طرفاها على الصدق اجتماع طرفاها على الكذب أم لا، و مانعه الخلو بالعكس فتصدق كل واحده منهما بهذا التفسير الأعم على الحقيقيه، و هما منافيان لها بالتفسير الأخص (و، م، ١٤، ١٢٨) - كل واحده من مانعه الجمع و مانعه الخلو تستلزم الأخرى مركبه من نقيضى جزأيهما (و، م، ٨، ٢٦٥) - مانعه الخلو نحو إمّا أن يكون زيد فى البحر و إمّا أن لا يغرق، فيمكن الجمع بينهما بأن يكون فى البحر و لا يغرق، و يمتنع خلوه عنهما بأن لا يكون فى البحر و يغرق (ض، س، ١٧، ٢٩)

ماهيات

- أن تعلم ما هي الأشياء التي لها ماهيات خارج النفس، فتحصل إذن على المعقولات، و على ما عليها تقال، و على ما عنها استفادت ماهياتها و هي مادّتها (ف، ح، ١٠، ١١٨) - ماهيات الأشياء قد تكون فى أعيان الأشياء، و قد تكون فى التصوّر، فيكون لها اعتبارات ثلاثه: اعتبار الماهية بما هي تلك الماهية غير مضافه إلى أحد الوجودين و ما يلحقها، من حيث هي كذلك؛ و اعتبار لها، من حيث هي فى الأعيان، فيلحقها حينئذ أعراض تخصّ

وجودها ذلك؛ و اعتبار لها، من حيث هي في التصور، فيلحقها حينئذ أعراض تخص وجودها ذلك، مثل الوضع و الحمل، و مثل الكلّيّه و الجزئيّه في الحمل، و الذاتيه و العرضيه في الحمل، و غير ذلك مما ستعلمه (س، د، ١٥، ١) - الماهيات معقولات أولى (سى، ب، ٢٩، ١٢)

ماهيه

- الفطره التي كان الناس يعنون بقولهم «الجوهر» إنّما هي ماهيه الإنسان، و هي التي بها الإنسان إنسان بالفعل (ف، ح، ١٩، ٩٩) - الماهيه و الذات قد تكون منقسمه و قد تكون غير منقسمه. فما كانت ماهيته منقسمه فإنّ التي يقال إنّها ماهيته ثلاثه، إحداها جملة التي هي غير ملخصه، و الثانيه الملخصه بأجزائها التي بها قوامها، و الثالثه جزء جزء من أجزاء الجملة كلّ واحد بجملة على حياله (ف، ح، ١١٦، ٨) - يسمّى الماهيه كلّ ما للشىء، صحّ أن يجاب به في جواب «ما هو هذا الشىء» أو في جواب المسئول عنه بعلامه ما أخرى. فإنّ كلّ مسئول عنه «ما هو» فهو معلوم بعلامه ليست هي ذاته و لا ماهيته المطلوبه فيه بحرف ما (ف، ح، ١٤، ١١٦) - إذا قلنا في الشىء «إنّه موجود» و «هو موجود» فينبغى أن يسأل القائل لذلك أى المعنيين عنى، هل أراد أنّ ما يعقل منه صادق أو أراد أنّ له ماهيه ما خارج النفس بوجه ما من الوجوه (ف، ح، ١٢، ١١٨) - ما له ماهيه ما خارج النفس، و إن كان عامًا، فإنّه يقال بالتقديم و التأخير على ترتيب (ف، ح، ١٤، ١١٨) - أنّ الذى لا ماهيه له أصلا ليس بصادق و لا كاذب لأنّه لا اسم له و لا قول يدلّ عليه أصلا و لا بجنس و لا بفصل و لا يتصوّر و لا يتخيّل و لا تكون عنه مسأله أصلا (ف، ح، ١٦، ١٢١) - ما كان ليس بصادق و هو كاذب فإنّه يعقل أو يتصوّر أو يتخيّل و له ماهيه (ف، ح، ١٩، ١٢١) - الذى له ماهيه خارج النفس ليس يقال فيه «إنّه صادق» ما لم يتصوّر (ف، ح، ١، ١٢٢) - الصادق إنّما يقال فيه «إنّه موجود» لأجل إضافته إلى الذى له ماهيه خارج النفس (ف، ح، ٦، ١٢٢) - ما يحدث يسبق إلى النفس أنّه يحدث عن غير موجود، و كان الأسبق إلى النفس عن غير الموجود أنّه لا ماهيه له أصلا، لزم عندهم محال، إذ كان يلزم أن يحدث موجود عن غير موجود (ف، ح، ٥، ١٢٣) - لَمَّا لم يتميّز أيضا للطبيعيين الأقدمين فرق ما بين الموجود بالقوّه و الموجود بالفعل كما تبين للإلهيين، شنع عندهم أن يقال فى شىء واحد «إنّه موجود» و «إنّه غير موجود»، إذ كانوا إنّما يفهمون عن «الموجود» ما له ماهيه بالفعل فقط فإنّ هذا هو أسبق إلى النفوس فى بادئ الرأى و عن «غير الموجود» ما لا ماهيه له أصلا و هذا أيضا هو الأسبق إلى النفوس فى بادئ الرأى (ف، ح، ١٦، ١٢٣) - إن كانت ماهيه أمر أن يكون محمولا على موضوع قيل فيه «إنّه محمول بذاته على ذلك الموضوع»، و قيل فى ذلك الموضوع «إنّه بذاته

يحمل عليه ذلك المحمول(ف،ح، ٢١، ١٢٤) - إن كان شيء كائنا أو قوامه بأمر ما كان سببا له، فإنه إن كانت ماهيته هي أن يكون عنه، أو ماهيته ما هو سبب أن يكون عنه ذلك الشيء، قيل «إنه له بذاته». وإن لم يكن ذلك ولا في ماهيته واحد منهما قيل «إنه لذلك الأمر أو فيه أو به أو عنه أو معه أو عنده بالعرض(ف،ح، ٤، ١٢٥) - لَمَّا ظَنَّ قوم أنه يعني بالموجود هاهنا ما له ماهيته خارج النفس ظنوا أن قولنا «زيد يوجد عادلا» يوجب أن يكون زيد موجودا خارج النفس (ف،ح، ١٥، ١٢٦) - (ماهية الجسم) إذن شكله في مادّه ما محصّله معاونه للشكل في الفعل الكائن عن ذلك الجسم(ف،ح، ٦، ١٩٦) - الماهية التي هي صيغ وخلق فهي التي بها شعائر الأنواع، وهي الأسبق إلى المعارف أولا، وبها تتميز الأنواع عندنا بعضها عن بعض(ف،ح، ١، ١٩٨) - أتم ما يعقل به فيما هو منقسم الماهية(ف،ح، ١٣، ٢٠٥) - إن قولنا «هل الإنسان موجود إنسانا» يعني هل الإنسان وجوده وإتيته هي تلك الذات المسئول عنها وليس له ذات غير تلك الواحد التي أخذناها موضوعا وهي غير منقسمة الوجود، أم إنه إنسان بوجوه آخر، مثل أنه حيوان مشاء ذو رجلين، أي هل له وجود و ماهية على ما يدلّ لفظه عنه فلا يمكن أن يتصوّر تصوّرا آخر أزيد منه ولا - أنقص(ف،ح، ٧، ٢٢١) - إن لكل شيء ماهية هو بها ما هو، وهي حقيقته، بل هي ذاته(س،د، ١٣، ٢٨) - تكون ماهية كل شخص هي بإنسانيته، لكنّ إتيته الشخصيّه تتحصّل من كفيته و كميته و غير ذلك(س،د، ١٢، ٢٩) - لا تتصوّر الماهية في الذهن دون تقدّم تصوّرها(س،د، ٤، ٣٥) - إن الشيء الذي يقولون إنّه دالّ على الإتيه الذاتيه المشتركه، يجعلونه شيئا غير الدالّ على الماهية الذاتيه المشتركه، ولا يجعلون الشيء الواحد صالحا لأن يكون بالقياس إلى أشياء إتيه و ماهية، حتى يكون، من حيث يشترك فيه، هو ماهية لها، و من حيث يتميّز به عن أشياء أخرى هو إتيه لها(س،د، ١٤، ٣٨) - ماهية أو غير ماهية، فنعني بذلك أنه كذلك لذلك الشيء لا غيره(س،د، ٤، ٤٥) - يعني بالماهية كمال حقيقه الشيء الذي بها هو ما هو و بها يتم حصول ذاته(س،ب، ١٢، ٥) - إن ماهية الشيء إنّما تتم بكمال صفات ذاته، و أنّ الجنس وحده لا يدلّ على ماهية نوع واحد و حدّه(س،ج، ٩، ٢٧٤) - الذاتيّ المقوم: اعلم أنّ كل شيء له ماهية فإنّه إنّما يتحقّق موجودا في الأعيان، أو متصوّرا في الأذهان بأن تكون أجزاؤه حاضره معه(س،أ، ٣، ٢٠٢) - إنّ كلّ ماهية فإنما يتحقّق موجودا في الأعيان و متصوّرا في الأذهان بأن يكون أجزاؤه حاضره معه(مر،ت، ١٣، ١١) - جميع مقومات الماهية داخله مع الماهية في التصوّر، إمّا بالفعل، و إمّا بالقوه القريبه من الفعل إن لم يخطر بالبال مفضّلا(مر،ت، ١٨، ١١) - المقول في جواب ما هو يدلّ وحده على ماهية الشيء و كمال وجوده الذاتيّ، كالإنسان

المحمول على زيد و عمر و بالشركة (مرت، ١٤،٤) - الماهية إنما تتحقق بمجموع الذاتيات المقومه للشيء (غ، ع، ٢، ١٠٣) - لا يؤخذ في جواب الماهية إلا الذاتى (غ، ح، ١١، ٩٤) - إن الذاتى من أوصاف الشيء كل داخل فى ماهيته، والعرضى ما لا مدخل له فيها (ب، م، ٢، ٣٢) - إذا أخطرت الماهية بالبال و أخطرت أجزاءها التى التأمّت منها لم يمكن أن تعقل الماهية إلا - و تكون أجزاءها معقوله أو لا (سى، ب، ١٢، ٣٧) - الماهية هى الذات لا غيره، فحال نسبتها إلى الذات، فلا يقع إذن اسم الذاتى عليها (سى، ب، ١١، ٣٨) - الدال على الماهية هو اللفظ الذى يجاب به حين يسئل عن الشيء إنه ما هو، أى ما حقيقته (سى، ب، ١٢، ٣٩) - أصناف الدال على الماهية ثلاثة: (أحدها) ما يدل بالخصوصية المحضه، مثل دلالة الحيوان الناطق على الإنسان... (الثانى) ما يدل بالشركة فقط و هى أن تجمع أشياء مختلفه الماهيات مشتركة فى أمور ذاتيه لها و يسئل عن ماهيتها المشتركة... (الثالث) ما يدل بالشركة و الخصوصية أيضا، مثل ما إذا سئل عن جماعه هم زيد و عمرو و خالد ما هم كان الجواب إنهم أناس (سى، ب، ١٧، ٤٠) - ما ليس بدال على الماهية من قسمى الذاتى فلا يجوز أن يكون أعمّ الذاتيات المشتركة، و إلا كان مقولا على المشتركات فيه فى جواب ما هو، فيجب أن يكون إمّا مساويا لما هو الجنس الأعلى أو أخص منه، فيصالح إذن التمييز الذاتى عما يشارك الموصوف به فى الوجود أو فى جنس ما (سى، ب، ١٦، ٤٣) - إن امتياز الماهية عن الوجود لا يكون إلا فى التصوّر، فعللها لا تمتاز عن علل الوجود إلا هناك (ط، ش، ٢١، ٢٠١) - الماهية مشتقه عما هو، و هى ما به يجاب عن السؤال بما هو (ط، ش، ١، ٢٠٢) - جزء الماهية إمّا جنس أو فصل، و الجنس إمّا قريب إن كان الجواب عن الماهية و عن كل ما يشاركها فيه واحدا أو بعيد إن كان متعددا و كلما زاد جواب زاد مرتبته فى البعد، و كلما تباعد الجنس كان الجواب بذاتيات أقل.

و الفصل إمّا قريب إن بين الماهية عن كل ما يشاركها فى الجنس أو فى الوجود، و إمّا بعيد إن بينها عن البعض فقط (م، ط، ٦٠، ٢١) - إن ما سمّوه «الماهية» أمر يعود إلى ما يقدر فى الأذهان، لا - إلى ما يتحقق فى الأعيان (ت، ر، ١٧، ٣٧، ١) - ما يسمّونه (المنطقيون) «ماهية» هى ما يتصوّر الذهن، فإن أجزاء «الماهية» هى تلك الأمور المتصوّره (ت، ر، ٢٤، ٥٠، ١) - الماهية بمنزله المدلول عليه ب «المطابقه»؛ و جزؤها المقوم لها، الداخلى فيها، الذى هو وصف ذاتى لها، بمنزله المدلول عليه ب «التضمّن»؛ و اللازم لها، الخارج عنها، بمنزله المدلول عليه ب «الالتزام» (ت، ر، ١، ٤، ٥١) - إذا أريد ب «الماهية» ما يتصوّر فى الذهن، و ب «الوجود» ما يكون فى الخارج فالفرق بين متصوّرات الأذهان و موجودات الأعيان فرق صحيح. و أمّا أن يدعى أنّ فى الخارج جوهرين

قائمين بأنفسهما، أحدهما الإنسان المحسوس، والآخر إنسان معقول ينطبق على كل واحد من أفراد الإنسان؛ ويدعى أن الصفات اللازمة التي لا يمكن تحقق الموصوف إلا- بها منها ما هو داخل مقوم لماهيته الموجوده في الخارج، ومنها ما هو خارج عارض لماهيته الموجوده في الخارج، فهذا كله باطل (ت، ر ٥، ٦٣، ١) - قولهم (المنطقيون) «إن الماهية لها حقيقة ثابتة في الخارج غير وجودها» (ت، ر ٧، ٨٤، ١) - لأن «الماهية» مأخوذة من قولهم «ما هو؟» كسائر الأسماء المأخوذة من الجمل الاستفهامية، كما يقولون «الكيفية» و«الأينية» (ت، ر ٢٢، ٨٤، ١) - الفرق الصحيح أن «الماهية» هي «ما يرسم في النفس من الشيء»، و«الوجود» هو «نفس ما يكون في الخارج منه» (ت، ر ١٧، ٨٦، ١) - ترجع «الماهية» و«جزؤها الداخلة» و«اللازم الخارج» إلى مدلول «المطابق» و«التضمن» و«الالتزام» (ت، ر ٢٥، ٨٧، ١) - «اللازم للماهية» و«العرضي اللازم لوجودها» فملخصه أنه يمكن أن يفرض في الذهن «ماهية» خالية عن هذا اللازم، بخلاف الآخر (ت، ر ٧، ٨٨، ١) - إن ما ذكره (الفلاسفة) من الفرق بين «العرضي اللازم» للماهية و«الذاتي» لا حقيقة له. فإن «الزوجية و الفردية» للعدد الزوج و الفرد مثل «الناطقية» و«الصهاليه» للحيوان-الإنسان و الفرس (ت، ر ٢٢، ٨٨، ١) - يقولون (الفلاسفة): «الذاتي» يتقدم على الماهية في الذهن و في الخارج، و يسمونه «الجزء المقوم لها». و يقولون: أجزاء الماهية متقدمه عليها في الذهن و في الخارج، لأن الماهية مركبه منها، و كل مركب فإنه مسبق بمفرداته (ت، ر ٩، ٩٠، ١) - قالوا (الفلاسفة): «الذاتيات» هي «أجزاء الماهية» و هي متقدمه عليها في الذهن و في الخارج. و«الأجزاء» هي هذه الصفات.

فجعلوا صفة الموصوف متقدمه عليه في الخارج. و هذا مما يعلم بصريح العقل بطلانه (ت، ر ٤، ٩١، ١) - حقيقة قولهم (الفلاسفة) أنه لا يعلم «الذاتي» من «غير الذاتى» حتى تعلم «الماهية»، و لا تعلم «الماهية» حتى تعلم الصفات «الذاتية»-التي منها تؤلف «الماهية». و هذا دور (ت، ر ١، ١٢، ٩٤) - يتوقف معرفه «الذات»-التي هي «الماهية»- على معرفه «الذاتيات»، و تتوقف معرفه «الذاتيات»- أى معرفه كونها هي «الذاتيات» لهذه «الماهية» دون غيرها من «اللوازم»-على معرفه «الذات». فيتوقف معرفتها على معرفتها.

فلا يعرف هو و لا يعرف «الذاتيات» (ت، ر ١، ٥، ٩٥) - يدعون (المتفلسفه) أن الماهية قد تنفك عن الوجودين الخارجى و الذهني، و هو من أغاليطهم (ت، ر ٢٧، ٦٢، ٢) - المتصور يتصور في نفسه «إنسانا ناطقا»، و«جسما حساسا، متحركا بالإرادته، ناطقا».

فيكون كل من هذه الأجزاء جزءا مما تصور في نفسه، و اللفظ الدال على جميعها يدل عليها بالمطابقه، و على أعضائها بالتضمن، و على لازمها بالالتزام. و مجموعها هي تمام الماهية المتصوره في الذهن، و الداخلة فيها هو الداخلة في تلك الماهية، و الخارج عنها هو الخارج

عن تلك الماهية. و تلك الماهية بحسب ما يتصوره الذهن (ت، ر، ٤، ٤٤، ٢) - إذا أريد ب«الماهية» و ب«الوجود» ما فى الخارج كانت هذه «الماهية» غير «الوجود». لكن ذلك لا يقتضى أن يكون وجود الماهيات التى فى الخارج زائدا عليها فى الخارج، و أن يكون للماهيات ثبوت فى الخارج غير وجودها فى الخارج (ت، ر، ١٣، ٨٥، ٢) - قوله (الرازى) «الماهية لما هى هى مقتضيه لذلك اللازم» إن عنى به أن الماهية الملزومه هى العلة فى حصول لازمها فى نفس الأمر، كما يقتضيه كلامه، فهذا من أبطل الباطل.

فليس كل ما كان لازما لغيره يكون ذلك الغير هو العلة المقتضيه لوجوده فى نفس الأمر (ت، ر، ١٥، ١٣٩، ٢) - قول القائل «عقلنا الماهية» و «تصورنا الماهية» و نحو ذلك من العبارات لفظ مجمل (ت، ر، ٢، ١٣، ١٤٣)

ماهية الشيء

-القدماء يسمون المحمول على الشيء الذى إذا عقل عقل ما هو ذلك الشيء و ذات ذلك الشيء «جوهر ذلك الشيء»، و يسمون ماهية الشيء «جوهره»، و جزء ماهيته «جزء جوهره»، و المعرف لما هو الشيء «المعرف بجوهره» (ف، ح، ١٣، ١٧٦)

ماهية متصوره

-الموجود إنما يقال على ما له ماهية خارج النفس و لا يقال على ماهية متصوره فقط (ف، ح، ٨، ١٢٨)

ماهية مركبه

-كل ماهية مركبه إنما تركب و تحصل بأن يقرن المعنى الخاص و هو الفصل بالمعنى المشترك فيه فيقومه و يقيده مخصصا فى الوجود إن كانت مقوماته أجناسا و فصولا و أن يلحق المعنى العارض بما هو موضوع طبعاً فتحصل من ذلك جملة متقومه بالموضوع و العارض (سى، ب، ٤، ٨٣)

مبادئ

-قد توجد مبادئ فهذه هى غير معلومه، إذ كان ليس عليها برهان. و هذا هو الذى يقولون إنه وحده فقط معنى العلم (أ، ب،، ٣١٧، ١٢) -المبادئ فقد يجب ضروره أن تؤخذ أخذاً، فهو يقتضب ذلك فى المبادئ اقتضاباً (أ، ب،، ٦، ٣٣٨) -قد توجد مبادئ ما غير مبرهنه يتبين بها أن هذا الشيء موجود أمراً ما و يتبين بها أن هذا الشيء لهذا الشيء (أ، ب،، ١، ٣٨٣) -قد توجد مبادئ يتبين بها أن هذا الشيء ليس هو موجوداً أمراً ما، و لا أيضاً هذا الشيء موجود لهذا الشيء (أ، ب،، ٢، ٣٨٣) -تكون إذن مبادئ بعضها لوجود الشيء، و بعضها لغير وجوده (أ، ب،، ٤، ٣٨٣) -مبادئ أشياء كثيره هى مختلفه فى الحس حتى إنه لا يطابق بعضها بعضاً (أ، ب،، ٤٠٠، ٤) -المبادئ هى المقدمات؛ و المقدمات تكون إما بزيادة حد يقتضب، و إما بأن يدخل (أ، ب،، ١٤، ٤٠٠) -المبادئ هى مقدمات غير ذوات أوساط. و قد تكون، عند ما يزداد فيقتضب مقدمات غير ذوات أوساط مختلفه، نتائج مختلفه (أ، ب،، ١١، ٤٠١)

-تبيّن أنّ مبادئ الأشياء المختلفه في الجنس هي أيضا مختلفه في الجنس (أ،ب،٤،٢٠٤) -المبادئ أعرف من البراهين (أ،ب، ٤٤٥،٤) -كل صناعه نظريه فإنّها تشتمل بالجملة على أشياء ثلاثه:موضوعات و مسائل و مبادئ(ف،ب،٨،٥٩) -مبادئ الحكمه،فالمقدمات اليقنيه،و نحو نظرها تأمل الشيء من كلّ الجهات(ف،ب،٨،٦٢) -المقدمات المستعمله مبادئ في علم ما المتبرهنه في علم آخر،إمّا أن تستعمل أسبابا و إمّا دلائل.أمّا أسبابا،فإنّها إنما تكون متى كان ما يشتمل عليه العلم الأول أقدم ممّا يشتمل عليه الثاني.و أمّا دلائل،فإنّها إنما تكون اذا كان ما يشتمل عليه العلم الأول متأخرا عمّا يشتمل عليه العلم الثاني(ف،ب، ٥،٦٦) -المبادئ منها ما هي مبادئ المعارف فقط، و هي الدلائل،و منها ما هي مبادئ الوجود، و هي الأسباب(ف،ب،١٨،٧٠) -نعني بالمبادئ هاهنا أحد هذين:إمّا مبادئ المعرفه،و إمّا مبادئ المعرفه و الوجود معا (ف،ب،٢٠،٧٠) -الفقيه يتشبه بالمتعقل.و إنّما يختلفان في مبادئ الرأى التى يستعملانها في استنباط الرأى الصواب في العمليّه الجزئيه.و ذلك أنّ الفقيه إنّما يستعمل المبادئ مقدمات مأخوذه منقوله عن واضع المله في العمليّه الجزئيه،و المتعقل يستعمل المبادئ مقدمات مشهوره عند الجميع و مقدمات حصلت له بالتجربه(ف،ح،١٠،١٣٣) -المبادئ هي المقدمات التى منها تبرهن تلك الصناعه(النظريه)،و لا تبرهن هي في تلك الصناعه:إمّا لوضوحها،و إمّا لجلاله شأنها عن أن تبرهن فيه،و إنّما تبرهن في علم فوقها؛ و إمّا لدنوّ منزلتها عن أن تبرهن في ذلك العلم، بل في علم دونه و هذا قليل(س،ب،١٢،٩٨) -المبادئ:منها البرهان،و المسائل:لها البرهان،و الموضوعات:عليها البرهان(س،ب،١٩،٩٨) -إنّ المبادئ على وجهين:إمّا مبادئ خاصه بعلم علم مثل اعتقاد وجود الحركه:للعلم الطبيعي،و اعتقاد إمكان انقسام كل مقدار إلى غير النهايه:للعلم الرياضى؛و إمّا مبادئ عامه و هي قسمين:إمّا عامه على الإطلاق لكل علم كقولنا:كل شيء إمّا أن يصدق عليه الإيجاب أو السلب؛و إمّا عامه لعدّه علوم مثل قولنا:

الأشياء المساويه لشيء واحد متساويه،فهذا مبدأ يشترك فيه علم الهندسه و علم الحساب و علم الهيئه و علم اللحون و غير ذلك(س،ب،٢٢،٩٨) -إنّ المبادئ تقال على نوعين:إمّا مبادئ «منها»البرهان،أى المقدمات الأولى في العلوم،و إمّا مبادئ«فيها»البرهان و هي أجناس العلوم أى موضوعاتها و ما يتعلّق بها مما يوضع معها أو يساويها كالواحد بوجه ما للموجود(س،ب،٦،١٨٨) -لكل علم مبادئ و مسائل:فالمبادئ هي الحدود و المقدمات التى منها تؤلّف قياساته (س،أ،٢،٥٢٥) -المبادئ هي المقدمات التى منها تبرهن تلك الصناعه و لا يبرهن في تلك الصناعه إمّا

لوضوحها، وإمّا لجلاله شأنها عن أن يكون يبرهن فيه، وإمّا يبرهن في علم فوقها، وإمّا لدنو شأنها عن أن يبرهن في ذلك العلم بل في علم دونه (مر،ت، ١٩٧،٦) -المبادئ على وجهين: إمّا مباد خاصه بعلم، مثل اعتقاد وجود الحركة للعلم الطبيعي، واعتقاد إمكان انقسام كلّ مقدار إلى غير النهاية للعلم الرياضي. وإمّا مباد عامه و هي على قسمين: إمّا عامه على الإطلاق لكل علم كقولنا «كل شيء إمّا أن يصدق عليه الإيجاب أو السلب» وإمّا عامه لعدّه علوم، مثل قولنا «الأشياء المتساويه لشيء واحد متساويه» فيشترك فيه علم الهندسه و علم الحساب و علم الهيئه و علم اللحون و غير ذلك (مر،ت، ١٩٨،٧) -المبادئ التي موضوعاتها موضوع الصناعه و أنواع موضوعاتها أو أجزاء من موضوعاتها أو عوارضها الخاصه فهي المبادئ الخاصه بالصناعه، كانت محمولاتها خاصه بالموضوع أو بجنسه. مثل المساواه و اللامساواه في مقدمات في الهندسه و العدد، وإن كان استعمالها في الصناعه يخصصها بها (مر،ت، ١٩٩،٤) -العلوم البرهائيه و هي أربعه:الموضوعات، و الأعراض الذاتيه، و المسائل، و المبادئ (غ،م، ٦٠،٦) -المبادئ و معنى بها المقدمات المسلّمه في ذلك العلم الذي يثبت بها مسائل ذلك العلم و تلك لا تثبت في ذلك العلم. و لكن إمّا أن تكون أوليه فتسمى علوما متعارفه كقولهم في أول أقليدس إذا أخذ من المتساويين متساويين كان الباقي متساويا، و إذا زيد متساويان كانا متساويين، و إمّا أن لا تكون أوليه و لكن تسلّم من المتعلّم فإن سلّمها عن طيب نفس تسمى أصولا- موضوعه، و إن بقى في نفسه عناد تسمى مصادرات و يصبر عليها إلى أن تتبيّن له في علم آخر (غ،م، ٦٢،٨) -المراد ب(المبادئ) المقدمات. (غ،ع، ٢٥١،٣) -المبادئ ما يبرهن بها. (غ،ع، ٣٧٩،١١) -المبادئ: فهي الحدود و المقدمات التي منها تؤلّف قياساته (العلم) (سى،ب، ٢٣٧،١٧) -المبادئ التي توجد لأجناس مختلفه بالطبع غير مطابق بعضها لبعض (ش،ب، ١٥، ٤٤٧) - المبادئ تقال على ضربين: أحدهما العامه و هي التي تتبيّن بها مطالب كثيره في صنائع شتى... و الضرب الثاني المبادئ الخاصه و هذه ليس يوجد فيها شركه بوجه من الوجوه لأكثر من صناعه واحده (ش،ب، ٦، ٤٤٩) -المبادئ... لا- تعلم بالبرهان و لكنها تعلم بالعقل (ش،ب، ٢٥، ٤٩٠) -أجزاء العلوم البرهائيه ثلاثه:المبادئ و الموضوعات و المطالب: أمّا المبادئ فهي الحدود و المقدمات التي تؤلّف منها قياساته و تلك... إمّا الحدود فمثل الحدود التي تورد لموضوع الصناعه و أجزاءه و أعراضه الذاتيه: و أمّا الموضوع فهو الأمر الذي يبحث في ذلك العلم عن الأحوال العارضه له من حيث إنّه هو (ر،ل، ٨، ٤٥) -المبادئ هي الأشياء التي يبنى العلم عليها، و هي: إمّا تصوّرات. و إمّا تصديقات (ط،ش، ١، ٥٢٥)

مبادئ اول

-المبادئ الأول في الصناعة هي المقدمات التي لا يمكن أن تتبرهن في تلك الصناعة(ف،ب،٤،٦٠) -المبادئ الأول في كل صناعة،منها ما هي خاصه بالصناعة،و منها ما هي مشتركة لها و لغيرها.و الخاصه هي التي كلا جزأها ينسب الى موضوع الصناعة بأحد الوجوه التي ذكرت، مثل أنّ الخمسه عدد فرد و اشباه ذلك(ف،ب،١٦،٦٠) -المبادئ الأول في كل صناعة(المشتركة،إمّا مشتركة لصنائع عدّه،و إمّا مشتركة للصنائع كلّها.و كلّ واحد منها،إمّا مشترك بأحد جزأيه فقط،و إمّا بجزئيه جميعا(ف،ب،،٦٠، ١٨) -هل يمكن في المبادئ الأول على الإطلاق أن تحصل معرفتها عن صناعة أخرى أم لا، فنقول:أمّا التي يجد الانسان نفسه كالمفطور على التصديق بها من أول الأمر،من غير أن يدري من أيّ جهة حصلت و لا كيف حصلت، فلا يمكن أن تؤخذ تلك عن صناعة أخرى.

و أمّا الحاصله بالتجربه،فهى(التي)يمكن أن تؤخذ عن صناعة أخرى(ف،ب،١١،٧١)

مبادئ البرهان

-مبدأ البرهان هو مقدّمه غير ذات وسط(أ،ب،١١،٣١٤) -مبادئ البرهان هي حدود؛و هذه فقد تبين فيما تقدّم أنه لا سبيل إلى أن يوجد عليها البرهان (أ،ب،٦،٤١٣) -مبادئ البرهان التي هي المقدمات غير الذوات أو ساط تتضح بالحدّ و لا تبين بالبرهان إذ كان لا-وسط لها(ز،ب،١٢،٢٧٠) -مبادئ البرهان إما كلها و إما بعضها أعرف من النتيجة(ش،ب،١٠،٣٧٦) -مبادئ البرهان معلومه بالفعل(ش،ب،٤،٣٧٨) -البرهان الذي مبادئه أقدم و أفضل...هو أفضل و أقدم(ش،ب،١٩،٤٣٨) -مبادئ البراهين قد تبين من قبل الحدّ و ليس تبين من قبل البرهان(ش،ب،١٣،٤٥٨) -لو احتاجت مبادئ البرهان إلى برهان لما كان يوجد برهان أصلا(ش،ب،١٤،٤٥٨) -مبادئ البرهان أكثر في باب التصديق من العلم الحاصل بالبرهان(ش،ب،٢٤،٤٩٠)

مبادئ الجدل

-مبادئ الجدل الآراء المشهوره،و ما جرى مجراها،و نحو نظرها هو أن تتأويل الشيء من جهه ما يمكن أن يعاند عنادا مشهورا،متى حصل مسلّمًا من إنسان،و من جهه ما يمكن أن يزال عنه موضع مثل هذا العناد(ف،ب،١١،٦٢) -مبادئ الجدل هي المقدمات الكليه المشهوره (ف،ج،٥،٢٨) -خفاء الكذب في مبادئ الجدل لأجل شيء يشتمل الجميع،و ذلك هو شهرتها و شهاده الجميع لها(ف،ج،٣،٢٩)

مبادئ خاصه

-إنّ المبادئ الخاصه بمسائل علم ما على قسمين:إمّا أن تكون خاصه بحسب ذلك العلم كلّه،أو بحسب مسئله أو مسائل(س،ب، ١٠٠،٥) -المبادئ الخاصه بمسائل علم ما على قسمين:

إمّا أن يكون خاصّه بحسب ذلك العلم كلّهُ، أو بحسب مسأله أو مسائل (مر،ت،١،٢٠١) -المبادئ الخاصه فهى التى موضوعاتها موضوع الصناعه، و أنواع موضوعها أو أجزاء موضوعها أو عوارضه الخاصّه، و إن لم تكن محمولاتها خاصّه بموضوع العلم بل بحسبه فإن استعمالها فى الصناعه يخصّصها (سى،ب،١٢،٢٤٠)

مبادئ السوفسطائيه

-مبادئ السوفسطائيه المقدمات المظنون أنها مشهورات، من غير أن تكون كذلك فى الحقيقه (ف،ب،١٧،٦٢) -مبادئ السوفسطائيه هى المقدمات الكليه المموّّه بالأشياء التى توهم فى ظاهر الأمر أنها مشهوره من غير أن تكون كذلك فى الحقيقه (ف،ج،٦،٢٨) -خفاء الكذب فى مبادئ السوفسطائيه ليس لأجل شىء يشمل الجميع، و لا-بالإضافه إلى الجميع صار يفتن للكذب فى مبادئ السوفسطائيه بسرعه، أو بتأمّل يسير (ف،ج،٤،٢٩)

مبادئ عامه

-المبادئ العامه تستعمل فى العلوم على وجهين: إمّا بالقوّه، و إمّا بالفعل. و إذا استعملت بالقوّه فهى لا تستعمل على أنها مقدّمه و جزء قياس، بل إنّما تستعمل قوّتها فقط حين يقال: إن لم يكن كذا حقاً، فمقابله و هو كذا حق و لا يقال: لأنّ كل شىء إمّا أن يصدق عليه السلب أو الإيجاب، لأنّ هذا مشهور مستغنى عنه إلاّ عند تبكيت المغالطين و المناكرين. و إذا استعملت بالفعل هو أن تخصّص إمّا فى جزأها معا كقولنا فى تخصيص هذا المبدأ المذكور فى العلم الهندسى: كل مقدار إمّا مشارك و إمّا مباين، فقد خصصنا الشىء بالمقدار، و خصصنا الإيجاب و السلب بالمشارك و المباين؛ و إمّا فى الموضوع فكنتقلنا المقدمه العامه و هى قولنا: كل الأشياء المساويه لشيء واحد متساويه إلى أنّ كل المقادير المساويه لمقدار واحد متساويه.

فخصصنا الشىء بالمقدار و تركنا المحمول بحاله (س،ب،١٨،٩٩) -المبادئ العامه تستعمل فى العلوم على وجهين: إمّا بالقوّه و إمّا بالفعل. و إذا استعملت بالقوّه لم تستعمل على أنها مقدّمه و جزء قياس، بل استعملت بالقوّه فقيل «إن لم يكن كذا فمقابله- و هو كذا-حق». و لا- يقال «لأنّ كل شىء إمّا أن يصدق عليه السلب أو الإيجاب» لأنّ هذا مستغنى عنه إلاّ عند تبكيت المغالطين و المناكرين (مر،ت،٤،٢٠٠) -المبادئ العامه تستعمل فى العلوم على وجهين: إمّا بالقوّه أو بالفعل، و إذا استعملت بالقوّه لم تستعمل على أنها مقدّمه و جزء قياس، بل قيل إن لم يكن كذا فمقابله و هو كذا حق، و لا يقال لأنّ كل شىء إمّا أن يصدق عليه الإيجاب أو السلب لأنّ هذا مستغنى عنه إلا- عند تبكيت المغالطين و المناكرين. و إمّا إذا استعملت بالفعل خصّصت إمّا فى جزأها معا أعنى الموضوع و المحمول، كقولنا فى تخصيص هذا المبدأ العام المذكور فى العلم الهندسى كل مقدار إمّا مشارك و إمّا مباين و قد خصصنا موضوع المبدأ العام الذى هو الشىء بالمقدار و خصصنا الإيجاب و السلب

بالمشاركه و المباينه. و قد نخّصّص الموضوع دون المحمول كما نخّصّص قولنا الأشياء المساويه لشيء واحد متساويه، بأن يقال المقادير المساويه لمقدار واحد متساويه فخصّصنا الشيء بالمقدار و تركنا المحمول على حاله (سى،ب،١،٢٤١) -المبادئ العامه...منها يكون البرهان فى صناعه صناعه...و المبادئ الخاصه...

فيها يكون البرهان نفسه(ش،ب،١٠،٤٤٩)

مبادئ العلوم

-إن مبادئ العلوم إما أن تكون خاصيه أو عاميه. و الخاصيه هى التى لا تتعدّى الموضوع الذى هى فيه، و العاميه بمنزله قولنا: إن على كل شيء يصدق إما الإيجاب و إما السلب، فليس يستعمل فى العلوم على انتشارها، لكن صاحب كل صناعه يدينها من موضوعه الخاص به(ز،ب،٨،٢٦٦) -إن مبادئ العلوم حدود و مقدّمات واجب قبولها فى أوّل العقل أو بالحسّ و التجربه أو بقياس بديهى فى العقل. فبعد ذلك أصول موضوعه مشكوك فيها و لكن لا يخالفها رأى المتعلم، و مصادرات. و ليست الأصول الموضوعه تستعمل فى كل علم، بل من العلوم ما تستعمل فيه الحدود و الأوليات فقط كالحساب. و أمّا الهندسه فيستعمل المعلم فيها جميع ذلك. و العلم الطبيعى أيضا قد يستعمل فيه جميع ذلك، و لكن أكثر ما جرت به العاده فيها أن يستعمل مخلوطا غير ممّيز(س،ب،٢١،٥٩)

مبادئ الفلسفه

-مبادئ الفلسفه المقدمّات الكليه الصادقه اليقنيه الأول(ف،ج،٤،٢٨)

مبادئ قياسيه

-المبادئ القياسيه غير ذات وسط: أما ما كان لا سبيل إلى أن تبرهن، و لا أيضا يلزم ضروره أن يكون حاصلًا لمن يعقل شيئًا ما، فإننى أسمّيه وضعا(أ،ب،٢،٣١٥) - (المبادئ القياسيه) ما كان منها لقد يجب ضروره أن يكون المتعلم حاصلًا عليه فهو أكسيوما، أعنى الشيء المتعارف: فإنه قد توجد بعض الأشياء من هذا الجنس، و ذلك أن عادتنا أن نستعمل هذا الاسم فى أمثال هذه خاصّه(أ،ب،٤،٣١٥)

مبادئ موضوعه

-المبادئ الموضوعه فى صدور العلوم إما أن تكون قضايًا، و إما أن تكون حدودًا لشروح أسماء، و إما أسماء يوضع حدودها و يصدّق بوجودها. فأما القضايا فإما أن تكون أوّليه أو محسوسه، و إما أن تكون مصادرات لأنها غير صحيحه عند المتعلم و يحتاج إلى تصحيح فى علم آخر، و إما أن تكون أصولًا موضوعه، و هذه أيضا تحتاج إلى أن تصحّح فى علم آخر، و لكنّ المتعلم لا ينكرها. فأما ما يوضع بحدودها فقط و شروح أسمائها فهى الأعراض الذاتيه المطلوبه فى ذلك العلم. و أمّا ما يوضع بحدودها مصدّقًا بها هى موضوعات العلوم و أجزاءها و أنواعها، و ذلك لأنّ هذه إن لم تكن متصوّره و لا مصدّقًا بها فكيف يطلب لها الأعراض الذاتيه؟(مر،ت،٥،٢٠٣)

مبادئ يقينية

-إذا كانت المبادئ اليقينية فى صناعه ما يعسر تخيل السامع لها على الاستقصاء أو يعسر عليه تخليصها من سائر ما عنده من المشهورات، أو احتيج إلى زمان طويل فى تفهمها، ووجد فى المبادئ المقبوله عنده أو المشهوره ما يوقع له التصديق أو التصور، أخذت تلك المبادئ فى تعليمه إلى أن يقوى ذهنه على تخليص المبادئ اليقينيّه (ف، ب، ١٨، ٨٥)

مباكته سوفسطائيه

-المباكته السوفسطائيه اثنان: منها مباكته يظنّ بها أنها صادقه و هى كذابه، و منها ما يظنّ بها أنها من تلك الصناعه و ليست من تلك الصناعه سواء كانت صادقه أو كاذبه (ش، س، ٤، ٦٨٥) -المباكته السوفسطائيه إنّما هى: إمّا قياس يظنّ به أنه قياس و ليس بقياس، أو نقيض يظنّ به أنه نقيض و ليس بنقيض (ش، س، ١٢، ٦٩١)

مباين

-إنّ المباين اسم مشترك يقال على وجوه. فمن ذلك فى المكان، و من ذلك فى الحدّ، و من ذلك فى أشياء أخرى منها المباين بمعنى أنه ليس هو (س، ق، ٥، ٧٨) -المباين: فينقسم: إلى ما منه الوجود، و ليس الوجود لأجله، و هو العلّه الفاعليه، ك(النخار) ل(السيرير). و إلى ما لأجله وجود المعلول، و هو العلّه (الغائيه) ك(الصلوح) ل(الجلوس للكرسى و السيرير) (غ، ع، ١٩، ٣٣١)

مباين المباين

-مباين المباين مباين، إلى أنّ ما سلب عنه شيء، فيجب أن يكون مسلوبا عن ذلك الشيء (ط، ش، ١٦، ٣٧٧)

مباينات

-المباينات، فالأولى منها هى أنّ الجنس متقدّم بالذات، و الخاصّه متأخره؛ إذ كانت الخاصّه إنّما تحدث مع حدوث النوع، و الثانيه أنّ الجنس يحوى أنواعا، و الخاصّه نوعا منها (س، د، ١٩، ١٠٠) -أمّا المباينات فالأولى منها أنّ الفصل يحوى دائما ما هو له فصل، و لا يحوى البتّه (س، د، ٦، ١٠٦) -أمّا المباينات فأولاها أنّ الشيء الذى هو نوع لشيء يصير جنسا لشيء آخر، و أمّا الخاصه فلا تكون خاصه لشيء آخر (س، د، ١٠، ١٠٧)

مباينه

-إنّ النوع لا يوجد البتّه إلاّ محمولا على كثيرين مختلفين بالعدد فقط، و الفصل فى أكثر الأحوال أو فى كثير من الأحوال يحمل على كثيرين مختلفين بالنوع. و هذه المباينه بين الفصل و النوع السافل، لا- بين الفصل و النوع المطلق (س، د، ١٦، ١٠٣) -مباينه أخرى (بين النوع و الخاصّه) هى أنّ حدّيهما مختلفان، و هذه المباينه موجوده بين الجميع ليست تخصّ اعتبار الحال بين النوع و الخاصّه (س، د، ١٢، ١٠٨) -المباينه توجد أيضا بين الجنس و العرض، و بين النوع و الخاصّه، و بين الجنس و الخاصّه (س، د، ١٠٨)

-ليس كل مبيانه توجب أن يكون الشيء مخالفا للآخر بالذات والحدّ، فإنّ الفصول العرضيّة لا توجب خلافا في الجوهر و الحدّ، والأشياء المتفقّه في النوع الذي له الحدّ تختلف بالعرضيّات، ولا يبالى، حينما يحدّ النوع، بذلك الاختلاف العرضي و لا يلتفت إلى الأصناف و الأشخاص تحت النوع الذي يحدّ (س، ب، ١١، ٢٤٠) - إنّ المماثلة و المشابهه و المخالفه و المبيانه أوصاف عرضيّة (ب، م، ١٧، ٥٤) - إنّ المبيانه تقع بالاشتراك على معان مختلفه.

كالتي بالإمكان. و التي بالحدّ. و التي بالسلب (ط، ش، ٩، ٣٧٧)

مبتدأ

-التأم هذا القول (القضيه) من جزئين يسمّى النحويون أحدهما مبتدأ و الآخر خبرا، و يسمّى المتكلّمون أحدهما موصوفا و الآخر صفه، و يسمّى الفقهاء أحدهما حكما و الآخر محكوما عليه، و يسمّى المنطقيون أحدهما موضوعا و هو المخبر عنه و الآخر محمولا و هو الخبر (غ، ح، ١٠، ٢٣)

مبدأ

-أعنى بالأوّل و المبدأ معنى واحدا بعينه (أ، ب، ١١، ٣١٤) - (المبدأ) اسم لما يكون قد استتمّ وجوده في نفسه: إمّا عن ذاته. و إمّا عن غيره. ثم يحصل منه وجود شيء آخر، يتقوم به، و يسمّى هذا علّه بالإضافه إلى ما هو مبدأ له (غ، ح، ١٢، ٣٣٠) - أرسطو و أتباعه لم يكونوا يقولون «واجب الوجود»، إنّما يقولون «العلّه الأولى» و «المبدأ». و ليس في كلام أرسطو تقسيم.

الموجودات إلى «واجب بنفسه»، و «ممكّن بنفسه مع كونه قديما أزليا»، بل كان «الممكن» عندهم الذي يقبل الوجود و العدم لا يكون إلّا «محدثا». و إنّما قسّمه هذه القسمة متأخروهم من الملاحده الذين نسبوا إلى الإسلام، كابن سينا و أمثاله، و جعلوا هذا عوضا عن تقسيم المتكلّمين «الموجود» إلى «قديم» و «حادث» (ت، ر، ٩، ٥٦، ٢)

مبدأ البرهان

-مبدأ البرهان هو مقدّمه غير ذات وسط...

و هي التي ليس يوجد مقدّمه أخرى أقوم منها في المعرفة و لا في الوجود (ش، ب، ٢٢، ٣٧٤) - مبدأ البرهان... ينقسم أولا قسمين...

أحدهما ما لم يكن سبيل إلى برهانه...

و هذا يسمّى أصلا موضوعا؛ و القسم الثاني ما كان معروفا بنفسه عند المتعلّم و هذا هو الذي يسمّى العلوم المتعارفه (ش، ب، ٣٧٥)

(٧)

مبرهن

-المبرهن مقدّماته صادقه حقيقه (ز، ق، ١، ١٠٨) - أما المبرهن فمقدّمته نقيضها من الأمور. و إن قبلها فجعلها سؤالا، فإنّما يفعل

ذلك على طريق الإمتحان للمتعلّم (ز،ب،١٣،٢٤٤) -أما المبرهن و صاحب صناعه صناعه فإنّما ينبغى أن يسأل بما يتعلّق بموضوعه و بحسب أيضا مما يتعلّق بموضوعه و لا يتعرّض لما سوى ذلك (ز،ب،١٦،٢٤٤) -المبرهن لا نظر له فى مبادئ صناعته بل يخلى الكلام فى ذلك للفيلسوف الأول (ز،ب،١،٢٤٥)

ص: ٨١٣

متأخر

-المتقدّم و المتأخّر يقالان على أنحاء كثيرة.فإن الأقدم منه ما يقال في المعرفة،و منه ما يقال في الوجود.و كل واحد من هذين،إمّا بالزمان و إمّا بالطبع(ف،ب،٥،٣٩) -يمكن أن يتبيّن المتقدّم بالتأخّر،متى كان المتأخّر تابعا لمتقدّم واحد بعينه،و كان مع ذلك منعكسا عليه في الحمل.فأما متى كان المتأخّر تابعا له و لغيره،لم يمكن أن يتبيّن به وجود المتقدّم(ف،ب،٢٢،٤٠) - يسمّى المتأخّر الذي يؤخذ حدّا أوسط في هذا البرهان(الذي يعطى الوجود)الدليل(ف،ب،٢٣،٤١)

متأخر بالزمان

-المتأخر بالزمان...أمّا في الماضي،فما كان زمانه أقرب إلى الآن،و في المستقبل ما كان زمانه أبعد من الآن(ف،م،٤،١٢٩)

متأخره

-المتقدّمه و المتأخره أربعة أصناف.أحدها المنعكس بعضه على بعض.و الثاني أن يكون المتأخر يلزمه المتقدّم،و المتقدّم إذا وجد لم يلزمه المتأخر...الثالث أن يكون المتقدم يلزمه المتأخر و المتأخر لا يلزمه المتقدّم.

فذلك إنما يبيّن فيه المتأخر بالمتقدّم أبدا...

الرابع أن يكون المتقدّم بحيث إذا وضع لم يلزم أن يوجد عنه هذا المتأخر و لا- إذا كان هذا المتأخر يتبع في وجوده المتقدّم المفروض لا- محاله،بل كان يوجد عنه و عن غيره.و هذا الصنف من المتقدّم و المتأخر،فليس يمكن أن يبرهن شيء منهما بالآخر(ف،ب،٥،٤١) -المتأخره،إما ضروريّه للشئ المحدود،و إما غير ضروريّه.و الضروريّه،إمّا أقرب و إما أبعد(ف،ب،،٥٠،١١) -المتأخره التي ليست ضروريّه،فإنها ليست تفيد من معرفه الشئ إلا ما مقداره في الذهن مقدار ما يدرك المبصر من الشئ متى تأمله على مسافه بعيدة(ف،ب،١٧،٥٠)

متباين

-متباين أى أحد اللفظين متباين للآخر لتباين معناه(ض،س،٤،٢٦)

متباينات

في جملة المتباينات ما يسمّى مشتقّه و منسوبه، و هي التي هي من جهة ما ليس اسمها بواحد و لا- معناها واحدا؛فهى متباينه؛لكن من حيث أنّ بين الاسمين و المعنيين مشاكلة ما لا تبلغ أن تجعلها اسما واحدا أو معنى واحدا،فهى مشتقّه(س،م،،١٦،١٣) -المتباينات(أسماءها)ما يسمّى مشتقّه و منسوبه،و هي التي من جهة ما ليس اسمها واحدا و لا معناها واحدا مباينه،لكن من حيث أنّ بين الاسمين و المعنيين مشاكلة ما لم تبلغ أن تجعلها اسما واحدا له معنى واحد،فهى مشتقّه(مر،ت،٩،٢٥)

متباينه

-الألفاظ من المعانى على خمسة منازل:

المتواطئه و المترادفه و المتباينه و المشتركه و المتفقه (غ،م،١٠،١٠) -المتباينه هى الأسامى المختلفه للمسميات المختلفه كالفرس و الثور و السماء لمسمياتها (غ،م،١٥،١٠)

ص: ٨١٤

- (من المتباينه) أن يكون أحد الاسمين له من حيث موضوعه، و الآخر من حيث له وصف.

كقولنا: (سيف) و (صارم). و من ذلك أن يدل كل واحد على وصف للموضوع الواحد، ك (الصارم) و (المهتد) و من ذلك أن يكون:

أحدهما: بسبب وصف. و الآخر: بسبب وصف الوصف. ك (الناطق) و (الفصيح) (غ، ع، ١٤، ٨٤) - من المتباينه: المشتق و المنسوب، مع المشتق منه و المنسوب إليه: كالنحو، و النحوى، و الحديد و الحداد، و المال و الممول، و العدل و العادل (غ، ع، ٧، ٨٥) - الألفاظ المتعدده بالإضافة إلى المسميات المتعدده على أربعة منازل فلنخترع لها أربعة ألفاظ و هى المترادفه و المتباينه و المتواطئه و المشتركه (غ، ح، ٦، ١٢) - المتباينه فنعنى بها الأسمى المختلفه المعانى كالسواد و القدره و الأسد و المفتاح و السماء و الشجر و الأرض و سائر الأسمى و هى الأكثر (غ، ح، ٩، ١٢) - الأسمى قد تشترك المسميات بها فى المسموع منها و المفهوم، كاشتراك الفرس و الإنسان فى الحيوان و زيد و عمر و فى الإنسان، و تسمى متواطئه. و قد تختلف فيهما كاختلاف زيد و عمرو فى مسموعهما و مفهومهما، بل كالإنسان و الحجر و الحيوان و الشجر، و تسمى متباينه (ب، م، ٢٢، ٨)

متباينه الأسماء

- المتباينه الأسماء هى التى لها أسماء مختلفه و المفهوم من تلك الأسمى أيضا مختلف، كقولنا إنسان و فرس (مر، ت، ١٧، ٢٨)

متجانسان

- المتجانسان هما اللذان لهما تشابه معا فى الوضع، و ليس يجوز أن يقع بينهما ذو وضع (غ، ع، ١٧، ٣٨٠)

متخيلات

- المتخيلات هى قضايا تقال قولاً - فتؤثر فى النفس تأثيرا عجيبا، من قبض و بسط؛ و ربما زاد على تأثير التصديق، و ربما لم يكن معه تصديق، مثل ما يفعله قولنا و حكمنا فى النفس: «إن العسل مره مهوعه» على سبيل محاكاته للمره، فتأباه النفس و تنقبض عنه (مر، ت، ٥، ١٠٤)

متداخلتان

- إن القضيتين المتفتحتين فى كيفية الإيجاب و السلب المختلفتين فى الحصر و تسمى (متدخلتين) (س، ش، ١٥، ٧٦)

مترادفات

- المترادفات فأن يكون الشئ الواحد يرادف عليه أسماء مختلفه كالرجل الذى يسمى بأسماء شتى، و كالتمره الواحده التى مد بغير اسم (ق، م، ٤، ٢٤)

مترادفه

-المترادفه أسماءؤها هى التى لها معنى واحد، و اللفظ الدالّ على ذلك المعنى غير واحد، كقولنا إنسان، و بشر (مر،ت،١٨،٢٤) -
الألفاظ من المعانى على خمسة منازل:

المتواطئه و المترادفه و المتباينه و المشتركه و المتفقه (م،١٠،١٠)

ص: ٨١٥

-المترادفه فهى الأسامى المختلفه المتوارده على مسمى واحد كالليث و الأسد و الخمر و العقار (غ،م،١٤،١٠) -الألفاظ من المعانى،على أربعه منازل:

المشتركة و المتواطئه و المترادفه و المتزايله (غ،ع،٢،٨١) -المترادفه:فهى الأسماء المختلفه الداله على معنى يندرج تحت حد واحد ك(الخمر) و(الزّاح) و(العقار) فإن المسمى بهذه يجمعه حد واحد(غ،ع،١٣،٨١) -الألفاظ المتعدّده بالإضافه إلى المسّميات المتعدّده على أربعه منازل فلنخترع لها أربعه ألفاظ و هى المترادفه و المتباينه و المتواطئه و المشتركه(غ،ح،٥،١٢) -المترادفه فنعى بها الألفاظ المختلفه فى الصيغه المتوارده على مسمى واحد كالخمر و العقار، و الليث و الأسد، و السهم و النشاب، و بالجمله كل اسمين عبّرت بهما عن معنى واحد فهما مترادفان(غ،ح،٦،١٢) -المترادفه فنعى بها الألفاظ المختلفه و الصيغ المتوارده على مسمى واحد كالخمر و العقار (غ،ص،١١،٣١) -تتشارك الأسماء فى أحدهما: إمّا فى المسموع دون المفهوم كاشتراك هذا الشخص و هذا الشخص فى اسم زيد، و البصر و ينبوع الماء فى اسم العين، و تسمّى مشتركه و متفقه. و إمّا فى المفهوم دون المسموع كاشتراك العقار و الخمر أو البشر و الإنسان و تسمّى مترادفه(ب،م،٣،٩)

متزايلات

-المتزايلات،فإنّ أشياء يكون متزايله الأسماء و الحدود،كالخير و الشّرّ و الحقّ و الباطل،و ما أشبه ذلك(ق،م،٦،٢٤)

متزايله

-الألفاظ من المعانى،على أربعه منازل:

المشتركة و المتواطئه و المترادفه و المتزايله (غ،ع،٢،٨١) -المتزايله:فهى الأسماء المتباينه التى ليس بينها شىء من هذه النسب،ك(الفرس) و(الذهب) و(الثياب)فإنها ألفاظ مختلفه تدلّ على معان مختلفه بالحدّ و الحقيقه(غ،ع،١٦،٨١) -المتزايله هى الألفاظ التى ليس بينها،لا اشتراك،و لا تواطؤ،و لا ترادف.إنّها المتباينه (غ،ع،١،٣٧٥)

متساويان

-المتساويان هما الشيطان اللذان كل واحد منهما مطابق للآخر(ر،ل،١٩،٧) -نقيضا المتساويين متساويان و إلا لصدق أحدهما على ما كذب عليه الآخر فيصدق أحد المتساويين على ما يكذب عليه الآخر و هو محال(ن،ش،٤،٨)

متشابه

-المتشابه:هو اللفظ يدلّ على معنيين مختلفين و لكن تكون بينهما مشابهه كالإنسان الحقيقى، و الرخام المنحوت على صوره الإنسان فهذا إنسان أى حقيقى،و ذاك إنسان،أى تمثال الإنسان(غ،ع،٩،٣٧٥)

متشابهات

-المتشابهات فإن يكون الاسم الواحد يقع على

أشياء مختلفه الأعيان و الحدود، كاسم الكلب يقع على كلب الأرض، و كلب الأرض، و كلب السماء و الكلب المنقوش، و الكلب المكتوب، و الكلب الذى يدعى الكلب، و الرجل الذى يسمّى به (ق، م، ١٣، ٢٣) - المتشابهات إنما تستعمل فى الجدل على طريق الشرطى لا- على طريق الحملى و ذلك أن استعمالها على طريق تأليف الحملى هو خطبى لا جدلى (ف، ج، ١٤، ١٠٣) - الأسماء المستعارة و المجازيه إذا استقرت ففهم منها المعنى صار حكمها حكم المشتركه، إلا أنّها تكون كذلك عند من يفهم معناها، و يجب أن تكون حينئذ من جمله المتشابهات المنقوله (س، م، ٨، ١٥)

متشابهان

- إذا قيل كل متشابهين فهما من جهه ما هما متشابهان حكمهما واحد، كان أخرى أن لا تعاند (ف، ج، ٧، ٦٧)

متشابهه اسماؤها

- المتشابهه اسماؤها هى التى لها اسم واحد و المفهوم من ذلك الاسم منها مختلف اختلافا فيه تشابه، كقولنا: رجل الشرير و رجل الحيوان، و الحيوان المصوّر و الحيوان الطّبيعى (مر، ت، ١٠، ٢٣)

متشبه

- إنّ من الأمور حقا و متشبهها، مثل ما أنّ من الناس من هو نقيّ الجيب، طيب السريره، و منهم من يتراءى بذلك بما يظهره مما يعجب منه و يكتّيه عن نفسه؛ و من الحسن ما هو مطبوع، و منه ما هو مجلوب بتطريه (س، س، ١، ٢٠)

متشكك

- المتشكك فيما سبيله من المقدمات أن يؤخذ عند الجميع بفعله و اعتياده و يعاقب إذا امتنع من استعماله، و فيما سبيله منها أن يحتاج إلى إحساس أشخاصها. فإنه لا يلتفت إليه و لا يجعل ما يتشكك فيه وضعا جدليا أصلا، و لا أيضا يجعل فى جمله الآراء البديعه (ف، ج، ٢١، ٧٨)

متصل

- الصغرى فى الصنفين (المتصل) و (المنفصل) - جميعا مقدّمه حمليه يقرن بها حرف الاستثناء و تسمى المستثناه، و هى إنما تكون أبدا أحد جزئى الشرطيه، إمّا المقدّم منهما و إمّا التالى (ف، ق، ٢، ٣٢) - القياس الشرطى منه متصل و منه منفصل، و المتصل منه ما هو اتصال التالى بالمقدم فيه بالطبع و ضرورى، و منه ما هو كائن فى وقت ما أو بالاتفاق و الوضع و الاصطلاح (ف، ج، ١٩، ١٠٢) - يقال متّصل لما يوجد فيه طرف و نهايه واحده بالفعل هى بعينها طرف لما قيل إنه متّصل به، حتى لو كانتا نهايتين اثنتين لكان مكان الاتصال مماسه (س، م، ١٦، ١١٦) - إنّ المتّصل و المنفصل فصلا الكّم لا- نوعاه (س، م، ١، ١٣٤) - اعلم أنّ ظاهر القول و المشهور هو أنّ المتّصل كالموجب، و المنفصل كالسالب. فإنه لا سلب و لا إيجاب فى الشرطيات (س، ق، ١٣، ٢٥٨)

-المتصل: اسم مشترك يقال لثلاثة معان:

أحدها: هو الذى يقال له (متصل فى نفسه) الذى هو فصل من فصول الكمّ. و حدّه: أنه ما من شأنه أن يوجد بين أجزائه حدّ مشترك.

و رسمه: أنه القابل للانقسام بغير نهايه. و الثانى و الثالث: هما بمعنى المتصل (غ، ع، ٢١، ٣٠٥) -المتصل يقال على: المتصل فى نفسه الذى هو فصل من فصول الكمّ و على اللذين نهايتهما واحده و على كل ما نهايته و نهايه شىء آخر واحد بالفعل (غ، ع، ٢١، ٣٨٠) -فى المتصل فلفظه إن قد اقترنت بإحدى القضيتين و الفاء بالأخرى (سى، ب، ١١، ١٠٠) -فى المتصل فلا يجب إمكان جعل كل واحده منهما مقدّمًا، لأنّ المقدّم ربما كان أخصّ من التالى، فيلزم من وضعه وضع التالى الأعم، و لا يلزم من وضع التالى الأعم وضع المقدّم الأخصّ، بل لو كانا متلازمين متساويين لكان يلزم كل واحد منهما من وضع الآخر (سى، ب، ٢٥، ١٠٠) -المتصل فلا يكون إلا ذا جزءين مقدّم و تال، و لكن ربما كان المقدّم قضايا كثيره بالفعل أو بالقوه (سى، ب، ١٨، ١٦١) -الإيجاب فى المتصل هو الدلاله على وجود لزوم التالى للمقدّم و اتصاله به و متابعتة إياه (سى، ب، ٢٥، ١٦١) -إنما يسمّى المتصل وضعياً؛ لأنه يشتمل على وضع المقدّم المستلزم للتالى؛ فإنّ الشرط فيه لا يقتضى التشكك فى المقدّم، كما ذهب إليه قوم، بل يقتضى تعلق الحكم بوضعه فقط (ط، ش، ٦، ٢٧٠)

متصل بذاته

-إنّ كل متصل بذاته على سبيل التجدد فهو هيئه حرکه هى لا محاله حاله جسم، فإنّ ذلك هو الزمان، و بيانه العلم الطبيعى (س، م، ١١٩، ٤)

متصل حقيقى

-المتصل الحقيقى هو ما يقتضى وضع المقدّم لذاته أن يتبعه التالى سواء كان عله له، أو معلولا- لا- يفارقه، أو مضائفا، أو كانا معلولى عله واحده (سى، ب، ١٣، ١٦٢)

متصلات

-المتصلات فإنّك تقول: إذا كان، و كلما كان، و متى كان، و إن كان (س، ع، ٩، ٣٧) -الكبرى إما موجهه و إما سالبه. فإن كانت موجهه لزمها المتصلات الأربع إن كانت حقيقيه، و الأوليان فقط إن كانت مانعه جمع و الأخریان فقط إن كانت مانعه خلو (و، م، ١٧، ٣٢١)

متصله

-المتصله هى التى تتضمّن بشرطتها اتصال قول بقول و اتّباعه له (ف، ق، ٩، ١٣) -المتصله فقد تكون مركّبه من حيلتين، كقولك إن كانت الشمس طالعه فالنهار موجود و قد تكون مركّبه من حيليه و شرطيه إما متّصله و إما منفصله (سى، ب، ١٧، ١٦٠) -الجهه هى جهه الاتصال لا- جهه أجزاء القضيه كما كان فى الإيجاب و السلب و الكلّيه و الجزئيه، فالمتصله الكلّيه الضروريه هى أن

يكون الاتصال فيها دائما مع أيّ وضع كان للمقدّم، سواء كان اتصال موافقه أو اتصال

ص: ٨١٨

لزوم (سى، ب، ١٧، ١٦٤) - المتصله إن كانت موجبه فيجب أن يكون التالي موجبا و الحملى كليا كالحال فى الحمليات، و النتيجة شرطيه مقدّمها مقدّم المتصل و تاليها ما تكون نتيجة التالي و الحملى لو انفردا (سى، ب، ٢٧، ١٦٦) - أن يكون الاشتراك فى محمولى التالي و الحملى، و شرائطه إن كانت المتصله موجبه كما قيل فى الثانى من الحمليات من كليه الكبرى و كون الحملية أو التالي سالبا (سى، ب، ١، ١٦٧) - أن يكون الاشتراك فى موضوعى التالي و الحملى و شريطته إن كانت المتصله موجبه كما قيل فى الثالث من الحمليات من كون التالي موجبا و كون إحداهما كليه (سى، ب، ٤، ١٦٧) - المتصله إمّا لزوميه كقولنا إن كانت الشمس طالعه فالنهار موجود، و إمّا اتفقيه كقولنا إن كان الإنسان ناطقا فالحمار ناهق (ه، م، ٢، ٧٨) - المتصله إمّا لزوميه و هى التى صدق التالى فيها على تقدير صدق المقدّم لعلاقه بينهما توجب ذلك كالعليه و التضاييف، و إمّا اتفقيه و هى التى تكون ذلك فيها بمجرد توافق الجزئين على الصدق (ن، ش، ٢٣، ١٥) - سور الموجبه الكليه فى المتصله كلما و مهما و متى و فى المنفصله دائما (ن، ش، ٨، ١٧) - ما يتركب من المتصله و المنفصله و الاشتراك إمّا فى جزء تام من المقدّمين أو غير تام منهما و كيف ما كان. فالمتطوع منه ما يكون المتصله صغرى و المنفصله موجبه كبرى (ن، ش، ٦، ٣٠) - المتصله ما حكم فيها بصحبه إحدى القضيتين للأخرى و تسمى لزوميه إن كانت الصحبه لموجب ككون إحدى القضيتين سببا للأخرى أو مسببه عنها أو اشتركا فى سبب واحد كقولك إن كانت الشمس طالعه فالنهار موجود (و، م، ٣٠، ١١٧) - الصحبه التى حكم بها فى المتصله إن كانت لسبب اقتضاها بحيث يتعدّر انفكاك المستصحب عن صاحبه سميت لزوميه سواء كان السبب فى الصحبه عقليا، كقولنا كلما كان هذا إنسانا كان حيوانا، لأنّ الحيوان جزء من حقيقه الإنسان، و الكل يستحيل أن ينفك عن جزئه، أو كان السبب شرعيا كقولنا كلما زالت الشمس دخل وقت الظهر، أو كان عاديا كقولنا كلما لم يكن ماء لم يكن نبات (و، م، ٢٠، ١١٨) - إن كانت الصحبه بين القضيتين فى المتصله لا لسبب اقتضاها بل اتفق أن صدقت إحداهما مع صدق الأخرى سميت اتفقيه كقولنا إن كانت الشمس طالعه كان الإنسان ناطقا، فهذه المتصله حكمت بالصحبه بين هاتين القضيتين بمعنى أنهما اتفقتا فى الوجود إن صدقتا معا لا - بمعنى أنهما اقتضت إحداهما الأخرى عقلا - أو شرعا أو عاديه إذ لا علاقته بينهما أصلا (و، م، ٢٤، ١١٩) - تستلزم المتصله أيضا متصله تماثلها فى المقدّم و الكمّ و تناقضها فى التالى و الكيف، يعنى أنّ كل متصلتين توافقتا فى الكمّ بأن تكونا كليتين أو جزئيتين، و توافقنا فى المقدّم بأن يكون مقدّم إحداهما عين مقدّم الأخرى، و تخالفتا فى الكيف بأن تكون إحداهما موجبه و الأخرى سالبه، و تناقضتا فى التالى بأن يكون تالى

إحداهما نقيض تالى الأخرى، فإنهما متلازمان صدقا و كذبا(و،م،١٤،٢٦٠) -المتّصله إن كانت صغرى فالشركة بينهما و بين المنفصله إمّا فى مقدّم الصغرى و إمّا فى تاليها، فإن كانت فى التالى فلا بد من كليّ المنفصله لأن الشركة لما كانت فى تالى الصغرى صارت الصغرى موافقه للنظم الكامل، فلزم أن القياس المنعقد منها و من لوازم الكبرى لا يكون إلا من الشكل الأول أو من الشكل الثانى، و على كل تقدير فلا بد من كليّ الكبرى(و،م،٤،٣٢١) -إذا كان الاشتراك فى المقدّم و الفرض أنّ المتّصله صغرى، فالكبرى إمّا موجب و إمّا سالبه، فإن كانت موجب لزمته المتّصلات على ما سبق(و،م،٣،٣٢٢) -إذا كانت المتّصله هى الكبرى فالاشتراك إمّا فى مقدّمها و إمّا فى تاليها. فإن كانت فى التالى فالمنفصله إما موجب، و إمّا سالبه، فإن كانت موجب لزمته المتّصلات الأربع إن كانت حقيقه، و الأوليان فقط إن كانت مانعه جمع، و الآخران فقط إن كانت مانعه خلوّ(و،م،١،٣٢٤)

متصله اتفاقيه

-يسمى الشرط فى المتصله اللزوميه و المتصله الاتفاقيه مقدّما لأنه طالب للجزء مستتبع له، و يسمى الجزء فيهما تاليا لأنه مطلوب تابع(و،م،٢٥،١٢٠)

متصله لزوميه

-يسمى الشرط فى المتصله اللزوميه و المتصله الاتفاقيه مقدّما لأنه طالب للجزء مستتبع له، و يسمى الجزء فيهما تاليا لأنه مطلوب تابع(و،م،٢٥،١٢٠) -تعدّد تالى المتصله اللزوميه سواء كانت كليّ أو جزئيه يقتضى تعدّدها بعدد أجزاء ذلك التالى(و،م،٢٥٥،٣) -قيدنا المتّصله باللزوميه احترازا من الاتفاقيه الموجبه فإنها تتعدّد بعدد أجزاء مقدمها و أجزاء تاليها(و،م،١،٢٥٧)

متصله موجب

-المتّصله الموجبه تصدق عن جزئين صادقين و عن كاذبين، و عن مجهولى الصدق و الكذب، و عن مقدّم كاذب و تال صادق دون عكسه لامتناع استلزام الصادق الكاذب، و تكذب عن جزئين كاذبين، و عن مقدّم كاذب و تال صادق و بالعكس، و عن صادقين إذا كانت لزوميه.

و أما إذا كانت اتفاقيه فكذبها عن صادقين محال(ن،ش،١٧،١٦) -المتّصله الموجبه الكليّ فيستلزم منفصله مانعه الجمع من عين المقدّم و نقيض التالى، و مانعه الخلو من نقيض المقدّم و عين التالى متعاكسين عليها، و إلا لبطل اللزوم و الانفصال(ن،ش،٢٣،١٢) -المتصله الموجبه تستلزم سواب غيرها و هى سالبه الحقيقه و سالبه منع الجمع و سالبه منع الخلو مركبات من جزأى المتصله(و،م،٢٤،٢٦٣) -المتّصله الموجبه الكليّ متى صدقت و مقدمها جزئى صدقت و هو كلىّ و إذا صدقت و هو كلىّ صدقت و هو جزئىّ و السالبه الجزئيه على العكس(و،م،٢،٢٦٨)

- يصلح أن يجعل التصور بنوع ما مبدءاً للتصديق، لأن كل مصدق به متصور، وليس كل متصور يصدق به (س، ب، ١٦، ٥) -
المتصور هو الحاضر مجرداً عن الحكم.

و المصدق بها هو الحاضر مقارناً له (ط، ش، ٥، ١٧١) - المتصور يتصور في نفسه «إنساناً ناطقاً»، و«جسماً حساساً، متحركاً بالإرادة، ناطقاً».

فيكون كل من هذه الأجزاء جزءاً مميّاً تصوره في نفسه، و اللفظ الدال على جميعها يدل عليها بالمطابقه، و على أبعاضها بالتضمن، و على لازمها بالالتزام. و مجموعها هي تمام الماهية المتصورة في الذهن، و الداخل فيها هو الداخل في تلك الماهية، و الخارج عنها هو الخارج عن تلك الماهية. و تلك الماهية بحسب ما يتصوره الذهن (ت، ر، ١، ٦٤، ٢)

متضادات

- أما المتضادات التي بينها متوسط فلم يكن يلزم ضروره في وقت من الأوقات أن يكون أحدهما موجوداً في الكل، لكن في البعض؛ و في هذه أيضاً أحدهما محصل (أ، م، ٦، ٤٤) - المتضادات، إن كان القابل موجوداً، فقد يمكن أن يكون تغير من كل واحد من الأمرين إلى الآخر ما لم يكن الواحد موجوداً لشيء بالطبع مثل ما للنار الحرارة (أ، م، ١٠، ٤٤) - المتضادات هي: كل و لا واحد، و بعض و لا بعض (أ، ق، ٥، ٢٥٥) - إن من المتضادات ما لا يوجد إلا في موضوعات محدوده تخصها، مثل الزوج و الفرد في العدد (ف، م، ٤، ١٢٥) - حال العدم و الملكة في جميع هذه التي أحصيناها حال المتضادين، إلا - أن العدم و الملكة موضوعهما محدود، فهي تجرى مجرى المتضادات التي لها موضوعات خاصه (ف، م، ١٥، ١٢٦) - الفرق بين المتضادات و سائرهما في أن المتضادين قد يكون بينهما واسطه ينتقل إليها الطرفان و ليس ذلك لغيرهما (س، ب، ١٢، ٧٦) - ما كان من المتضادات ليس يخلو الموضوع المتصّف بهما من أحدهما فهما المتضادان اللذان ليس بينهما متوسط (ش، م، ١٥، ٦١) - لا - تخلو المتضادات التي بينهما وسط من أحد أمرين: إما أن يوجد أحدهما للموضوع محصلاً... و إما أنه قد يخلو الموضوع من كليهما (ش، م، ٦، ٦٤)

متضادان

- إن المتضادين ليس واجبا ضروره متى كان أحدهما موجوداً أن يكون الباقي موجوداً:

و ذلك أنه إن كانت الأشياء كلها صحيحة، فإن الصحة تكون موجوده؛ فأما المرض فلا (أ، م، ١٠، ٤٧) - من اليين أن كل متضادين فإنما شأنهما أن يكونا في شيء واحد بعينه؛ فإن الصحة و المرض في جسم الحي، و البياض و السواد في الجسم على الإطلاق، و العدل و الجور في نفس الإنسان (أ، م، ١، ٤٨) - قد يجب في كل متضادين إما أن يكونا في جنس واحد بعينه؛ و إما أن يكونا في جنسين متضادين؛ و إما أن يكونا أنفسهما جنسين؛ فإن الأبيض و الأسود في جنس واحد بعينه، و ذلك أن جنسهما اللون. فأما العدل و الحق ففي

جنسين متضادين، فإن الجنس لذاك فضيله، و لهذا رذيله. و أما الخير و الشر فليس فى جنس، بل هما أنفسهما جنسان لأشياء (أ،م)، (٤٨،٤) - المتضادان هما الأمران اللذان البعد بينهما فى الوجود غاية البعد، و كل واحد منهما فى الطرف الأقصى من الآخر فى التباين، و هما تحت جنس واحد، و القابل لهما موضوع واحد بعينه (ف،م)، (١١٨،١٠) - المتضادان صنفان: صنف ليس بينهما متوسط، مثل الزوج و الفرد، و صنف بينهما متوسط، مثل البياض و السواد، و الحرارة و البروده (ف،م)، (١١٨،١٢) - المتضادان قد يكونان تحت جنس واحد قريب، مثل السواد و البياض اللذين تحت اللون، و قد يكونان تحت جنسين متضادين، هما نوعان متوسطان تحت جنس واحد، مثل العدل و الجور، فإن العدل تحت الفضيله و الجور تحت الرذيله، و الفضيله و الرذيله تحت الملكة (ف،م)، (١٢٠،٣) - (المتضادان) يقتسمان الصدق و الكذب أحيانا، و ذلك فى مثل قولنا كل إنسان حيوان و لا - إنسان واحد حيوان، و يكذبان أحيانا، و ذلك فى مثل قولنا كل إنسان أبيض و لا إنسان واحد أبيض (ف،ق)، (٧٤،٤) - لا يمكن أن يصدق المتضادان معا، بل إذا صدق أحدهما بالكل كذب الآخر بالكل (ف،ج)، (٢٢،١٩) - المتضادان يحدّان بأنهما اللذان هما الموضوعين متضادين. و مثل هذين سائغ أن يصدقا جميعا بمنزله قولنا فى سقراط إنه خير، و فى فرعون إنه شر (ز،ع)، (٧٧،١٦) - المتضادان ربّما كانا فى جنس، كالبياض و السواد فى اللون، و ربّما كانا فى جنسين مختلفين، كالعقّه و الفجور اللذين أحدهما من جنس الفضيله و الآخر من جنس الرذيله، و ربّما كانا بأنفسهما جنسين، كالخير و الشر (س،م)، (٢٦٣،١٧) - إن المتضادين هما اللذان الوجود لكل منهما من صاحبه فى غاية البعد (ش،م)، (٣٢،٥) - كل متضادين: إمّا أن يكونا فى جنس واحد، و إمّا أن يكونا فى جنسين متضادين، و إمّا أن يكونا أنفسهما جنسين متضادين لا داخلين تحت جنس (ش،م)، (٦٠،٤) - المتضادان... ليس تقال ماهيه أحدهما بالقياس إلى الثانى بل إنّما يقال أنّ ماهيه أحدهما تضاد ماهيه الثانى (ش،م)، (٦١،١٠) - كل متضادين فمن شأنهما أن يكونا فى موضوع واحد (ش،م)، (٦٧،٧) - الشيطان اللذان يتضادان خارج النفس بمضادتين أقلّ تضادًا فى الاعتقاد من الشيطان اللذان يتضادان بمضاده واحد... فإنّ هذين القولين متضادان بالمحمول و الموضوع خارج النفس (ش،ع)، (١٢٨،٩)

متضاده

- (المتقابله) التى يقرن بكل واحد منهما سور كلى... تسمى المتضاده (ش،ع)، (٩٢،١) - المتضاده تقتسم الصدق و الكذب فى الضرورى و الممتنع (ش،ع)، (٩٢،١٩) - المتضاده... ليس يمكن فيهما أن تصدق معا فى شىء واحد بعينه، و لا يمكن فيهما أن تكذبا معا فى الماده الضرورىه إذ كان لا يتعرّى الموضوع منهما (ش،ع)، (١٣٢،١)

متضادتان

- المتضادتان هما اللتان يقرن بموضوع كل واحده سور كلى، كقولنا كل إنسان حيوان و لا إنسان واحد حيوان (ف،ق،١٦،١٥) -
- المتضادتان فإنهما تقتسمان الصدق و الكذب فى الأمور الضرورية و فى الممتنع، و تكذبان جميعا فى الممكنه (ف،ق،١٧،١٦) -
قد تكون موضوعات الجدل مواد ممكنه، ففى هذه قد تكون المتضادتان جميعا كاذبتين.

فكذلك لا يمتنع أن تكونا شيعتين (ف،ج،١٢،١٠٧) - الكليتان لا تتناقضان بل قد تكذبان معا و هما المتضادتان، فإنّ تناقضهما هو ان لا تجتمعا على صدق و لا على كذب و تضادهما بأن لا تجتمعا على صدق بل قد تجتمعا على كذب (ب،م،٦،٩١)

متضاييف

- كل متضاييف فهو متقابل، و كل متضاد و كل عدم و ملكه، و ليس كل متقابل من المضاف، فليس إذن المتضاييف أعم من المتقابل، فليست الإضافه أعم من التقابل (س،م،١٦،٢٥١) - أمّا التقابل، فليس جنسا لما تحته بوجه من الوجوه، و ذلك لأن المتضاييف، ماهيته أنه مقول بالقياس إلى غيره، ثم يلحق هذه الماهية أن تكون مقابلا ليس أنّها تتقوم بهذا (س،م،١١،٢٥٢)

متضايفات

- إنّ الطويل و العريض و العميق و الكثير المتضايفات قد تتضاييف على الإطلاق؛ فلا يكون من شرط ما يضاف إليه طرف منها أن يتضمن إضافه إلى ثالث منها، كما تقول:

الكثير أو الكبير أو غير ذلك؛ و قد تضاف إضافه تتضمن ذلك، فيقال أطول و أكثر و أعمق؛ فإنّ لكل واحد منها إضافه إلى شىء له إضافه إلى ثالث، فإنّ الأطول أطول بالقياس إلى شىء هو عند شىء ما طويل، إلا أن هذا الشىء أطول (س،م،٩،١٣٢) -
المتضايفات: إمّا مطلقات، فيوجب وجود أحدهما الآخر، و إمّا فى شىء واحد، فلا يمنع أن يكون ما هو أب هو أيضا ابنا (س،م،
١٠،٢٦٣) - المتضايفات تتلازم على الاستقامه إذا روعى ما يجب أن يراعى تلازما حقيقيا؛ و تتلازم على الإطلاق تلازما مشهورا. مثاله: إن كان ذو ثلاثة أضعاف كثير الأضعاف، فذو ثلاثة أجزاء كثير الأجزاء. و إن كان العلم ظنا، فالمعلوم مظنون. و إن كان البصر حسا، فالمبصر محسوس (س،ج،٧،١٣٣) - موضع من المتضايفات، مثل أنه إذا لم يكن الفاضل خاصه الضعف، فليس المفضول خاصه النصف؛ و هو للإثبات و الإبطال (س،ج،٨،٢٢٦)

متضايقان

- إنّ المتضايقين من حيث يتضايقان بالفعل تضاييفا على التعادل فهما معا؛ إذ الشىء إمّا تقال ماهيته بالقياس إلى شىء يكون معه. و أمّا إذا أخذ أحدهما بالفعل و الآخر بالقوه، فقد زال التعادل (س،م،١٠،١٥٣) - أمّا المتضايقان فلا بد أن يدخل أحدهما فى حدّ الآخر، إذ كانت ماهيته مقوله بالقياس إلى الآخر؛ و لكن ينبغى أن يؤخذ بعضها فى حدود

بعض على الوجه الأوفق (س، ج، ٨، ٢٥١) - إن المتضايقين يكون لهما ذاتان فيما الإضافتان، فإذا كان التعريف ساذجا، فقيل:

ما الجار؟ فقيل: الذى له جار، لم ينتفع بذلك، و خصوصا إذا كانا كلاهما مجهولين.

و لكن إذا أخذ أحدهما من حيث هو ذات، و من حيث له مع الذات حال إن كان هو بها معدّا للإضافه، فحينئذ يمكن أن يعرف به الآخر، فيقال مثلا: إن هذا المسمى جارا، فيؤخذ من حيث هو مسمى جارا؛ ثم يقال: هو إنسان، فيؤخذ من حيث هو إنسان؛ ثم يقال: ساكن دار، فيؤخذ أيضا مع الإنسان هذه الحال (س، ج، ١٥، ٢٥١) - يقال: تلك الدار أحد حدودها هو بعينه حدّ دار إنسان آخر، هو الذى يسمّى جار له، فتبيّن به العلاقه، فيكون قد أخذ الجار من حيث الشىء مسمى به، و دلّ على الحال التى له، و دلّ على آخر، و انعقدت فى النفس صورته الإضافه و المتضايقين، و علما معا؛ فلم يؤخذ أحدهما فى حدّ الآخر على أنه جزء حدّه، فإنّك تجد جميع أجزاء هذا الحدّ مستمرا من غير أخذ المحدود من حيث هو مضاف فيهما، بل إن كان و لا بد فمن حيث هو مسمى أو من حيث هو ذات بحال أخرى، و لو أنه أخذ فى حدّه و جعل جزء حدّه لا على هذه الجبهه لكان أعرف منه، و معروفا قبله، و ليس معروفا معه (س، ج، ٦، ٢٥٢) - لما كان المتضايقان يعلم كل واحد منهما مع الآخر، أنه يجب من ذلك أن يعلم كل واحد منهما بالآخر، فيؤخذ كل واحد منهما فى تحديد الآخر جهلا بالفرق: بين ما لا يعلم الشىء إلاّ معه. و بين ما لا يعلم الشىء إلاّ به.

فإنّ ما لا يعلم الشىء إلاّ معه، يكون لا محاله مجهولا مع كون الشىء مجهولا. و معلوما مع كونه معلوما. و ما لا يعلم الشىء إلاّ به يجب أن يكون معلوما قبل الشىء، لا مع الشىء (س، أ، ٧، ٢٦٤) - المتضايقان متقدّمان بذاتيهما و وجوديهما الغير المتضايقين على معنى الإضافه بينهما تقدّم المعروضات على عوارضها (سى، ب، ١٥، ٩١) - المتضايقان يكونان معا فى الوجود و العقل، فتعريف أحدهما بالآخر، تعريف للشىء بالمساوى، فيجب أن يعرف كل واحد منهما بإيراد السبب الذى يقتضى كونهما متضايقين؛ ليتحصلا منه معا فى العقل (ط، ش، ٤، ٢٦٤)

متعاكسات

- المتعاكسات هى التى كل واحد منا فى قوّه الآخر (س، ع، ١٠، ١٢١) - إن المتعاكسات تكون فى الطبع أحدهما موضوعا و الآخر محمولا متعيّنا، و لا يكون حكمهما على ما قلنا من أنّ أحدهما ليس أولى من الآخر بذلك (س، ب، ١٣، ١٦٦)

متعانداً

- (الشرطيات) المتعانداً منها ما عناده تام و هى التى شأنها أن تكون محدوده العدد و تستوفى كلها، و التى عنادها غير تام فهى التى ليس شأنها أن تكون محدوده العدد عندنا، أو تكون محدوده و لكن لا يستوفى المتكلم جميعها (ف، ق، ١٠، ٣٢) - (المتعانداً) التى عنادها تام منها ما هى اثنتان

فقط، و منها ما هي أكثر من اثنتين (ف، ق، ١٣، ٣٢) - (المتعاندات) التي عنادها غير تام فكقولنا هذا اللون إما أبيض و إما أحمر و إما أغبر، و التي هي غير تامه العناد منها ما تعاندها بالطبع، كقولنا هذا اللون إما أبيض و إما أسود، و منها ما تعاندها بالوضع، كقولنا لا يحضر زيد فيتكلم عمرو (ف، ق، ١٥، ٣٢)

متعاندان

- المتعاندان ضربان: ضرب عنادهما تام و ضرب عنادهما غير تام، فالتام العناد، هما اللذان إذا وجد أيهما اتفق ارتفع الآخر، و إذا ارتفع أيهما اتفق وجد الآخر. و غير التام هما اللذان إذا ارتفع أحدهما أيهما اتفق لم يلزم ضروره وجود الآخر (ف، م، ٤، ١٢٨) - الشيطان اللذان شأنهما أن يفترقا و لا يجتمعا أصلا في رأى واحد و لا خلق واحد و لا سيره واحده بل يكون شأنهما أن يوجد أبدأ في اعتقادين متعاندين يجعلان متعاندين (ف، ق، ١٧، ١١٦) - يتفق أن تكون المشهورات قد تتغير عما كانت عليه لما يشرع من السنن المكتوبه في الملل الحادثه في الوقت بعد الوقت، فإن قولنا العدو ينبغى أن يحسن إليه مؤثر عند كثير من أهل الملل و العدو ينبغى أن يساء إليه مطرح عندهم، فيكون قولنا الصديق ينبغى أن يحسن إليه و العدو ينبغى أن يحسن إليه ليسا متعاندين عند هؤلاء (ف، ق، ١٣، ١١٨)

متعانده

- أيما منها (المواضع) متعانده إما عند الجميع، و إما عند طائفه ما فيستعمل المشهور منها في الجدل. و ما عند طائفه دون طائفه عند ما يقصد إقناع أولئك فقط، و أيضا ليس يمتنع أن يوجد لواحد منها متعاندان (ف، ق، ١٨، ١١٩)

متعلم

- المتعلم لا يخير المعلم بين جزئى التضاد ليعلمه أيهما أحب. بل إنما يسأله أن يعرّفه برهان الجزء الصادق منهما (ف، ج، ١٤، ٤٤) - التعليم و التعلم الذهنى قد يكون بين إنسانين، و قد يكون بين إنسان واحد و نفسه من جهتين:

فيكون من جهه ما يحدث بالأحد الأوسط فى القياس مثلا- معلما، و من جهه ما يستفيد النتيجة من القياس- متعلما. و التعلم و التعليم بالذات واحد، و بالاعتبار اثنان. فإن شيئا واحدا- هو انسياق ما إلى اكتساب مجهول بمعلوم- يسمى باعتبار بينه و بين الذى يحصل فيه- تعلما، و باعتبار بينه و بين الذى يحصل منه و هو العله الفاعليه- تعليما، مثل التحريك و التحرك (س، ب، ٢، ١١)

متغايره

- المتغايره و الواحد بعينه أمران متقابلان يوجدان فيما هو كثير، فالكثيره متى كانت مشتركه فى شىء واحد، إقيا محمول أو موضوع فهو واحد بعينه، من جهه ما هي مشتركه، فى ذلك الواحد و متغايره من جهه ما ليست هي مشتركه و إذا كانت أشياء كثيره لا تشارك لا فى محمول و لا فى موضوع أصلا فهي بالكليه مقابله لما هو واحد بعينه (ف، ج، ١٧، ٩٠)

متفرقات

-المتفرقات من مفردات(س،م،١٨،١٢٠)

متفقه

-إن أردت أن تعرف تلك المقولات(التابعه للصنائع) أن تكون قد عرفت المتفقه أسماؤها؛ و المتواطئه أسماؤها؛و المتوسطه بين المتفقه أسماؤها و بين المتواطئه أسماؤها و هي التي تسمى باسم واحد(مشتق و هي المشتقه)(ف،ح،٢،٧١) -الألفاظ من المعاني على خمس منازل:

المتواطئه و المترادفه و المتباينه و المشتركه و المتفقه(غ،م،١٠،١٠) -المتفقه هي المتردده بين المشتركه و المتواطئه كالوجود للجوهر و العرض(غ،م،١٨،١٠) -تشارك الأسماء في أحدهما: إما في المسموع دون المفهوم كاشتراك هذا الشخص و هذا الشخص في اسم زيد،و البصر و ينبوع الماء في اسم العين،و تسمى مشتركه و متفقه.و إما في المفهوم دون المسموع كاشتراك العقار و الخمر أو البشر و الإنسان و تسمى مترادفه(ب،م،٩،١)

متفقه اسماؤها

-المتفقه أسماؤها يقال إنها التي الاسم فقط عام لها،فأما قول الجوهر الذي بحسب الاسم، فمخالف.و مثال ذلك:الإنسان،و المصور حيوان؛فإن هذين الأسماء فقط عام لها،فأما قول الجوهر الذي بحسب الاسم فمخالف(أ،م،٣،٣) -يشترك المشتركه أسماؤها و المتشابهه أسماؤها في اسم يقال له المتفقه أسماؤها(مرت،٢٣،١٤) -المتفقه الأسماء هي التي لها اسم واحد و المفهوم من ذلك الاسم مختلف،كقولنا رجل الحيوان و رجل السرير(مرت،٢٨،٦)

متقابل

-أعنى بالمتقابل أن يقابل الواحد بعينه في المعنى الواحد بعينه،ليس على طريق الاتفاق في الاسم(أ،ع،١٣،٦٥)

متقابلات

-المتقابلات:أما في اللفظ فأربعة،مثل:كل، و لا واحد؛كل،لا كل؛بعض،و لا واحد؛بعض،لا بعض.و أما بالحقيقه فثلاثة،لأن بعض و لا بعض إنما تتقابل باللفظ.و من هذه المتقابلات ما يتقابل تقابل تضاد،مثل:كل و لا واحد؛كقولنا:كل علم فاضل يضاد قولنا:و لا-واحد من العلوم فاضل.و أما سائر ما يتقابل من المقدمات فإن تقابله تقابل تناقض (أ،ق،٩،٢٧٣) -المتقابلات أربعة:المضافان،و المتضادان، و العدم و الملكه،و الموجبه و السالبه(ف،م،١١٨،٦) -الفرق بين المضافين و بين باقى المتقابلات أن المضافين إذا وجد أحدهما أيهما اتفق لزم ضروره أن يكون الآخر موجودا،فإنه إذا وجد الابن لزم ضروره أن يوجد الأب.و ليس شىء من سائر المتقابلات كذلك(ف،م،١٣،١٢١) -انفراد كل واحد من سائر المتقابلات لا يزيل التقابل عنهما(ف،م،١٢٣،٥) -المتلازمه هي التي تؤلف منها الشرطيه

المتصله، و المتقابلات هي التي تؤلف منها الشرطيه المنفصله (ف، م، ١٠، ١٢٨) - المتقابلات كلها إذا أخذ كل متقابلين منها في موضوع واحد، كانت متعانده، و ألفت منها الشرطيه المنفصله (ف، م، ١٣، ١٢٨) - منها (المتقابلات) ما يقرب بموضوع كلى المتقابلين سور خاص يدل على أن الحكم على بعض الموضوع، مثل قولنا إنسان ما أبيض ليس كل إنسان أبيض «و هذان» يسميان ما تحت المتضادين (ف، ق، ٦، ٧٤) - منها (المتقابلات) ما يقرب بموضوع أحد المتقابلين سور عام و الآخر سور خاص، و هذان يسميان المتناقضين (ف، ق، ١١، ٧٤) - منها (المتقابلات) ما لا يقرب فيه بموضوع واحد من المتقابلين سور أصلا، كقولنا الإنسان حيوان ليس الإنسان حيوانا، و هذان يسميان المهملين و حالهما في الصدق و الكذب حال ما تحت المتضادتين (ف، ق، ١٦، ٧٤) - أن في المتقابلات أنحاء من لزوم بعض لبعض، إلا أنه على خلاف ما عليه لزوم الأشياء تسمى لوازم (ف، ق، ١١، ١٠٧) - في المتقابلات إنما يلزم الوجود الارتفاع و الارتفاع الوجود (ف، ق، ١٦، ١٠٧) - اللزوم في المتقابلات على استقامته هو أن يلزم المقابل مقابله (ف، ق، ١٧، ١٠٧) - إن كان يلزم أن توجد سائر أصناف المتقابلات معا في موضوع واحد من جهة واحده، مثل أن يصدق المتناقضان معا، و أن يوجد العدم و الملكه معا في شيء واحد من جهة واحده (ف، ق، ١٧، ١٠٩) - المتقابلات فحو أن يلزم أن البياض و السواد أن لا - وسط بينهما من جهة أن الزوج و الفرد لا - وسط بينهما (ف، س، ١، ١٦١) - الزوج و الفرد يعدان من المتقابلات؛ و كذلك العمى و البصر يعدان من المتقابلات؛ و كذلك الحركه و السكون يعدان من المتقابلات؛ و كذلك الحراره و البروده يعدان من المتقابلات؛ و كذلك الأبوه و البنوه يعدان من المتقابلات (س، م، ٢، ٢٤٣) - المتقابلات تقال... بمعنى أنها معان اشتركت في موضوع لها أن توجد فيه، إلا أنها لا تجتمع فيه، فيكون معنى هذا التقابل كالجنس لأقسام له كالأنواع، إما أقسام محققه، و إقيا أقسام بحسب ما يصلح للمبتدئ (س، م، ١، ٢٤٥) - إن المتقابلات تعرض لها الإضافه، و ليست في هويتها بمضافات (س، م، ٨، ٢٥١) - المتقابلات في اللفظ أربعة: كل، و لا - كل كل، و لا واحد بعض، و لا بعض. و في الحقيقه ثلاثه، لأن البعض، و لا - بعض، لا - تقابل فيها (س، ق، ١٢، ٥٢٤) - ثلاث متقابلات: كالإساءه و الإحسان، و القبيح و الجميل، و الصديق و العدو (س، ج، ١٠، ١٢٨) - المتقابلات أربعة: الأول الموجه و السالبه، كقولنا: كل إنسان حيوان، و هو الموجه، و ليس كل إنسان حيوان، و هو السالبه...

و الثاني المتضادان، و قد عرفت حالهما.

و الثالث المتضادان، و هو كل ذاتين بينهما غايه الخلاف تتعاقبان على موضوع واحد و من شأنهما أن تتفاسدا و جنسهما القريب واحد.

و ذلك كالحراره و البروده تحت الكيفيات الانفعاليات، و البياض و السواد تحت اللون.

و الرابع العدم و الملكه، و ليس يعنى بالعدم المطلق، بل عدم شيء من شيء يمكن أن

يكون في جنسه أو نوعه أو شخصه و ليس له، أمّا الذى يمكن أن يكون في جنسه، فكالناطق للحمار بالقياس إلى الحيوان؛ و أمّا الذى يمكن أن يكون في نوعه، فكاللحيه للنساء؛ و أمّا بالقياس إلى الشخص فكالمرء قبل أو ان نبات الشعير (مر،ت، ٣٧،٧) - المتقابلات بحسب السلب و العدم، لا بدّ من أن يؤخذ الموجب و الملكة في حدّهما من غير عكس. و ذلك لأنّ الوجود معلوم بذاته، و العدم يعلم بالوجود، و كذلك السلب و الإيجاب (مر،ت، ١٦، ٢٦٢) - الإيجاب و السلب يفارق سائر المتقابلات بأنه في القول لا- في الوجود، و أحدهما صادق لا محاله، و الآخر كاذب سواء كان الموضوع موجودا أو معدوما... و أما سائر المتقابلات فيجوز أن يكذبا جميعا إذا نقلا- إلى الحكم و القضيه (سى،ب، ٢٠، ٧٥) - المتقابلات أربعة أصناف: المضافان، و المتضادان، و العدم و الملكة و الموجبه و السالبه (ش،م، ٣، ٦١) - المتقابله على طريق العدم و الملكة ليس يجب دائما أن يوجد أحدهما في القابل، و إنّما يجب ذلك في الوقت الذى من شأن القابل أن يقبل أحدهما (ش،م، ١٠، ٦٤) - المتقابلات على جهه العدم و الملكة ليست واحده من أصناف المتقابلات على جهه المضاده (ش،م، ٢١، ٦٤) - المتقابلات... أعنى المتناقضه و الشخصيه ليس يجب أن يكون أحدهما صادقا و الآخر كاذبا (ش،ع، ١٣، ٩٤) - ثلاثه أحوال ينبغى أن تشتترط في المتقابلات... أحدهما أن يكون المحمول و الموضوع فيهما واحدا من جميع الجهات لا أن يكون في أحدهما مأخوذ بجهه و فى الآخر بغير تلك الجهه. و الثانى أن يكون الإيجاب فيهما واحدا و السلب واحدا. و الثالث أن يجعل المقابل للإيجاب الواحد سلبا واحدا (ش،ع، ١٧، ٩٤) - التى لا تتلازم... هى المتقابلات على جهه التضادّ و على جهه التناقض (ش،ع، ٧، ١٠٥) - إن كثيرا من المتقابلات قد يمكن فيها... أن تصدقا معا... (ش،ع، ٢٥، ١٣١) - المتقابلات ثلاثه ازواج: أحدها قولنا كل و لا واحدا، و هى المتقبيلات على طريق التضادّ و الاثنان متقابلان على طريق التناقض:

إحداهما أن تكون الموجبه هى الكليه و السالبه الجزئيه و الثانيه عكس هذا (ش،ق، ٢٤، ٣٢٥) - المتقابلات الأربعة، أعنى الموجبه و السالبه، و الضدّين، و المضافين، و العدم و الملكة (ش،ج، ٢١، ٥٣٩) - المتقابلات... يلزم فيها الارتفاع الوجود او الوجود الارتفاع (ش،ج، ٢، ٥٤٠) - المتقابلات ثلاثه: الموجبه و السالبه، و الأضداد، و العدم و الملكة (ش،ج، ١٩، ٦٥٥)

متقابلات ضديه

- أمّا الذى من المتقابلات الضديه فطريقه منها أن يؤخذ متقابلان ضدّان و متقابلان ضدّان آخران كذلك، فيؤلّف على الأنحاء التى نذكرها، و يجعل منها مقدّم و تال (س،ج، ١٥، ١٢٧)

مقابلات عاميه

-المقابلات العاميه، فمن هذه ما يضاف إلى موضوع كلى المتقابلين سور كلى ما يدل على أن الحكم عام لجميع الموضوع، و
يسميان المتضادين (ف، ق، ١، ٧٤)

مقابلات عيانيه

-إذا صدق أحدهما (المقابلات العيانيه) أيهما كان فى اى أمر كان كذب الآخر و لا يجتمعان معا لا على صدق واحد و لا على
كذب واحد (ف، ق، ١٥، ٧٣)

مقابلان

-المقابلان هما الشئان اللذان لا- يمكن أن يوجد معا فى موضوع واحد من جهه واحده فى وقت واحد (ف، م، ٥، ١١٨) -
الإيجاب و السلب قد يكونان غير متقابلين، و الإيجاب و السلب إنما يكونان متقابلين إذا اجتمع فيهما، و هى أن يكون موضوعها
واحدا بعينه و كذلك المحمول، و أن يكون الزمان الذى أثبت فيه المحمول للموضوع هو بعينه الزمان الذى فيه نفى المحمول
عن الموضوع، و أن «تكون» الحال التى بها يوجد الموضوع موضوعا فى السلب هى بعينها الحال التى يوجد موضوعا فى
الإيجاب، و الحال التى يوجد بها المحمول محمولا على الموضوع فى الإثبات هى بعينها الحال التى يوجد بها فى النفى (ف، ق،
١، ٧٣) - إن المتقابلين لهما كان لا- يمكن اجتماعهما معا فى موضوع واحد صار اللزوم فيه على عكس ما عليه اللزوم فى
اللوازم (ف، ق، ١٤، ١٠٧) - إن المتقابلين هما اللذان لا يجتمعان فى موضوع واحد من جهه واحده فى زمان واحد معا (س، م، ٢٤١،
٧) - لا- يمنع اجتماع ما يقع عليه من المتقابلين فى موضوع واحد، بأن يكونا فيه، لا- بأن يكونا عليه. و ذلك لأن الرائحه ليست
طعما، و تقابل الطعم من حيث ليس طعما، و يجتمعان فى موضوع على سبيل الوجود فى موضوع، فكل ما لم يجتمع فى موضوع
على سبيل الوجود فيه، فليس يجتمع فى موضوع على سبيل القول عليه، و لا ينعكس (س، م، ٩، ٢٤٢) - شرط المتقابلين أن يكونا فى
موضوع واحد جنسى أو نوعى، على أنهما فيه لا عليه، و هذا الشرط غير موجود بين الجوهر و العرض، فلا تقابل بينهما (س، م، ٢٤٩،
٣) - موضع... فيما يركب من متقابلين كشيء هو خير و شر (س، ج، ٧، ٢٨٧) - المتقابلان هما اللذان لا يجتمعان فى شيء واحد فى
زمان واحد (س، ب، ٥، ٧٤) - إن المتقابلين اللذين يقتسمان الصدق و الكذب فى جميع المواد... يقتسمان الصدق و الكذب فى
أصناف الأمور الضروريات على التحصيل فى نفسه (ش، ع، ٣، ٩٩) - المتقابلان ليس يمكن فيهما أن يجتمعا على الصدق فى شيء
واحد (ش، ع، ١٩، ١١٨)

مقابلتان

-تكونان (الموجبه و السالبه) متقابلتين بأن يكون المعنى الموضوع فى إحداهما هو بعينه المعنى الآخر الموضوع فى الأخرى، و
المعنى المحمول فى إحداهما هو بعينه المعنى المحمول فى الأخرى، و بأن تكون الشريطه التى تشترط فى إحداهما أو التى
سيلها أن

تشرط في إحداهما في اللفظ أو الضمير من زمان أو مكان أو جزء أو وجه أو حال أو غير ذلك هي بعينها مشترطه أيضا في الأخرى (ف، ق، ١١، ١٤) - إن... المتقابلتين اللتين تحدث في... التي موضوعها اسم غير محصل غير المتقابلتين اللتين تحدثان في الصنف من القضايا التي موضوعها اسم محصل (ش، ع، ١٦، ١٥).

متقدم

- يقال إن شيئا متقدّم لغيره على أربعة أوجه: أما الأول و على التحقيق فبالزمان، وهو الذى به يقال إن هذا أسنّ من غيره، أو هذا أعتق من غيره. فإنّه إنّما يقال أسنّ و أعتق من وجهه أن زمانه أكثر. و أمّا الثانى فما لا يرجع بالتكافؤ في لزوم الوجود، مثال ذلك أن الواحد متقدم للإثنين، لأنّ الاثنين متى كانا موجودين لزم بوجودهما وجود الواحد... فأما المتقدّم الثالث فيقال على مرتبه ما، كما يقال فى العلوم و فى الأقاويل. فإنّ فى العلوم البرهانيه قد يوجد المتقدّم و المتأخر فى المرتبه، و ذلك أن الاسطقتسات متقدّمه للرسوم فى المرتبه، و فى الكتابه حروف المعجم متقدّمه للهجاء؛ و فى الأقاويل أيضا على هذا المثال: الصدر للاقتصاص فى المرتبه. و أيضا مما هو خارج عما ذكر: الأفضل و الأشرف قد يظنّ أنه متقدّم فى الطبع (أ، م، ١٠، ٤٨) - المتقدم يقال على أنحاء كثيره: المتقدم بالزمان، و المتقدم بالطبع، و المتقدم بالمرتبه، و المتقدم بالكمال، و المتقدم بأنه سبب وجود الشيء (ف، م، ٤، ١٢٩) - المتقدم فى الوجود، فإنه أحد الشيين الذى هو سبب لوجود الآخر (ف، ب، ١٦، ٣٩) - المتقدم يحمل على أصناف أربعة حمل التشكك لا حمل التواطؤ؛ و يشترك فى التشكك فى معنى واحد، و هو أنّه لا شىء للمتأخر إلاّ و هو أوّلا للمتقدّم، و ما للمتقدّم فليس أوّلا للمتأخر (مر، ت، ١٦، ٣٥) - يقال متقدّم فى الزمان و هو معلوم (مر، ت، ١٢، ٣٦) - المتقدّم يدلّ على معنى يؤخذ فى حدّ الزمان، لكنّه مجرد الدّلاله عن الزّمان اللاحق إيّاه من خارج (مر، ت، ٨، ٤٠) - المتقدّم يقال على خمسّه أنحاء: (الأول) المتقدّم فى الزمان و هو مشهور. (و الثانى) المتقدّم بالطبع و هو الذى لا يمكن أن يوجد الآخر إلاّ و هو موجود، و يوجد هو و ليس الآخر بوجوده، و ذلك كتقدم الواحد على الاثنين.

(و الثالث) المتقدّم فى الشرف كما يقال إنّ أبا بكر قبل عمر أى لا أفضليه لعمر إلاّ و هى له ما ليس لعمر. (و الرابع) المتقدّم فى المرتبه و هو ما كان أقرب من مبدأ محدود، ثم المراتب منها طبيعيه كترتيب الأنواع التى بعضها تحت بعض و الأجناس التى بعضها فوق بعض.

(و الخامس) المتقدّم بالعليه، و ذلك كتقدم وجود حركه يد زيد على وجود حركه القلم و إن كانا معا فى الزمان (سى، ب، ٩، ٧٧) - إن شيئا يتقدّم شيئا على أربعة أنحاء: أولها أشهرها المتقدّم بالزمان... و الثانى المتقدّم بالطبع و هو الذى إذا وجد المتأخر وجد هو، و إذا ارتفع هو ارتفع المتأخر... و الثالث المتقدّم بالمرتبه كما يقال فى العلوم و الصنائع... و الرابع المتقدّم بالشرف و الكمال فإنّ الأشرف بالطبع يعتقد فيه أنه

متقدم بأنه سبب

-المتقدم بأنه سبب هو السبب من الشئين اللذين يتكافئان في لزوم الوجود، مثل طلوع الشمس و وجود النهار (ف، د، ٦، ٦٧)

متقدم بالزمان

-المتقدم بالزمان، إما في الماضي فما كان زمانه أبعد من الآن، و المتأخر ما كان زمانه أقرب إلى الآن. و إما في المستقبل فإنّ المتقدّم ما كان زمانه أقرب إلى الآن، و المتأخر ما كان زمانه أبعد من الآن (ف، د، ١١، ٦٦)

متقدم بالشرف

-المتقدّم بالشرف فهو كما يقال: إنّ أبا بكر متقدّم على عمر (س، م، ١١، ٢٦٨) -يقال متقدّم بالشرف كما يقال: إنّ أبا بكر قبل عمر (مر، ت، ١٦، ٣٦)

متقدم بالطبع

-المتقدّم بالطبع يوجد اضطراراً إذا وجد الشئ الآخر و لا يرتفع بارتفاع ذلك الشئ. و إذا ارتفع هو ارتفع ذلك الشئ الآخر ضروره، و إذا وجد لم يلزم ضروره أن يوجد ذلك الشئ الآخر. مثل الواحد و الاثنین، فإن الواحد متقدم بالطبع للاثنين و يوجد ضروره بوجود الاثنین و لا- يرتفع بارتفاع الاثنین (ف، د، ١٣، ٦٦) -المتقدم بالطبع هو في الشئین اللذين لا يتكافئان في لزوم الوجود (ف، م، ٨، ١٢٩) -متقدّم بالطبع، و قد حدّ أنّه هو الذى لا يرجع بالتكافؤ في لزوم الوجود، كحال الواحد، عند الاثنین، فإنّه إن كانت الاثنیّ موجوده فالوحده موجوده، و لا ينعكس مكافئته، فليس إن كانت الوحده موجوده، فالاثنیّ لا محاله موجوده (س، م، ٢، ٢٦٦)

متقدم بالعليه و بالذات

-المتقدّم بالعليه و بالذات: و هذا التقدّم مثل وجود الإنسان في نفسه و إحقاق قول القائل إنّّه موجود؛ فإنه كلّما كان القول بأنّه موجود صادقاً فهو موجود؛ و كلّما كان موجوداً فالقول بذلك صادق (س، م، ١٦، ٢٦٨)

متقدّم في الفضل و الكمال

-المتقدّم في الفضل و الكمال مثل ما يقال في طبيين، أحدهما أكمل من الآخر في الطب، إن الأكمل منهما هو المتقدّم في الطب (ف، د، ٢، ٦٧) -المتقدّم في الكمال هو أكمل الشئین و أفضلهما إمّا في علم أو في صناعه أو غير ذلك، مثل ما يقال في أكمل المتطبين في الطب، إنّّه متقدّم للذى هو دونه (ف، م، ٢، ١٣٠)

متقدم في المرتبه

-المتقدّم في المرتبه هو الأقرب إلى مبدأ ما محدود، إمّا في مكان و إمّا في غيره ممّا له ترتيب، مثل ما يقال إن صدر القول و الكتاب متقدم للاقتصاص في المرتبه، و زيد متقدم عند الملك في المجلس (ف، د، ٢٠، ٦٦) -المتقدّم في المرتبه هو الأقرب إلى مبدأ ما محدود، كان ذلك في المكان أو في القول أو غير ذلك (ف، م، ١٧، ١٢٩)

ص: ٨٣١

-المتقدّم في المرتبه على الإطلاق؛ وهو الشئ الذى تنسب إليه أشياء أخرى فيكون بعضها أقرب منه و بعضها أبعد، مثل الجنس الأعلى فى حكم الجنسيه و النوع السافل فى حكم النوعيه (س،م،٧،٢٦٦) -المتقدّم بالمرتبه ليس يجب له بذاته أن يكون مقدّمًا، بل بحسب اعتبار النسبه المذكوره، و لذلك قد ينقلب الأقدم فيصير أشدّ تخلفًا (س،م،١٢،٢٦٦) -قد يوجد المتقدّم بالمرتبه أيضا فى العلوم البرهائيه، فإنّ المقدمات قبل القياسات و النتائج و الحروف قبل الهجاء، و الصدر فى الخطبه قبل الاقتصاص (س،م،٣،٢٦٧) -يقال متقدّم فى المرتبه و هو ما كان أقرب من مبدء محدود (مر،ت،١٣،٣٦)

متقدم فى المكان

-المتقدّم فى المكان من هذه الجملة قد يكون بالوضع كالصف الأول من صفوف المجلس، و قد يكون بالطبع كالنار المستقرّه فى مكانها بالقياس إلى الهواء (س،م،١،٢٦٧)

متقدم و متأخر

-المتقدّم و المتأخّر يقالان على أنحاء كثيره. فإنّ الأقدم منه ما يقال فى المعرفه، و منه ما يقال فى الوجود. و كل واحد من هذين، إمّا بالزمان و إمّا بالطبع (ف،ب،٥،٣٩) -يمكن أن يتبين المتقدّم بالمتأخّر، متى كان المتأخّر تابعا لمتقدّم واحد بعينه، و كان مع ذلك منعكسا عليه فى الحمل. فأما متى كان المتأخّر تابعا له و لغيره، لم يمكن أن يتبين به وجود المتقدم (ف،ب،٢٢،٤٠) - المتقدّم بأنه سبب للشئ... هو الذى يكافئه فى لزوم الوجود، أعنى أنه متى وجد المتقدّم الذى هو سببه وجد المتأخّر، و متى وجد المتأخّر وجد المتقدّم (ش،م،٢،٧٠)

متقدمه و متأخره

-المتقدمه و المتأخره أربعة أصناف: أحدها المنعكس بعضه على بعض. و الثانى أن يكون المتأخر يلزمه المتقدّم، و المتقدّم إذا وجد لم يلزمه المتأخر... الثالث أن يكون المتقدم يلزمه المتأخر و المتأخر لا يلزمه المتقدّم.

فذلك إنما يبين فيه المتأخر بالمتقدم أبدا...

الرابع أن يكون المتقدّم بحيث إذا وضع لم يلزم أن يوجد عنه هذا المتأخر و لا- إذا كان هذا المتأخر يتبع فى وجوده المتقدّم المفروض لا- محاله، بل كان يوجد عنه و عن غيره. و هذا الصنف من المتقدّم و المتأخر، فليس يمكن أن يبرهن شئ منهما بالآخر (ف،ب،٥،٤١)

متكافئ فى الوجود

-المتكافئ فى الوجود إمّا أن يكون كلّ يلزم كالمتجاورين، و إمّا أن يكون كلّ لا- يلزم. و فى الحالين يكون «معا» كالمبتائين فإنّهما «معا» و هو الوجود، و فى الحالين يكون «معا» و هما متضايقان من وجهين (س،م،١٢،٢٧٠) -المتكافئ فى الوجود و اللاوجود فليس يقوم برهان أو دليل على أحد طرفيه إلاّ قام مرجّح لذلك الطرف مخرج إياه عن المكافأه. فهذا هو النظر من جهه اعتبار الوجود (س،ب،١٢،١٨٣)

متكون

- إن الكائن ليس يتبعه المتكون بالذات و لا الكون متصل بالذات على ما عليه الحركة الواحده متصله بالذات (ش،ب،٤،٤٧٥) -
إن المتكون منقسم و ليس يمكن أن يشار إلى مبدئه و نهايه الكون غير منقسمه (ش،ب،٩،٤٧٥)

متلازمات

- إن المتلازمات منها ما ينعكس و منها ما لا- ينعكس (س،ع،٩،١٢١) -...القانون العام في تعرّف...المتلازمات أن كل مقدّمين...اتفقتا في الكميّه و هو السور،و اختلفتا في الكيفيه و هو السلب، و الإيجاب و العدل و عدم العدل فهي متلازمه أعنى أن الأعمّ منها يلزم الأخصّ (ش،ع،٤،١٠٥) -قولنا يمكن أن يوجد و ألا يوجد...ليست متناقضات بل متلازمات (ش،ع،١٢،١١٩)
-المتلازمات...يلزم فيها الوجود الوجود أو الارتفاع الارتفاع (ش،ج،٢،٥٤٠) -جميع المتلازمات، كالناطقية و الضاحكية للإنسان متلازمان و ليس أحدهما علّه للآخر (ت،ر،٢٣،١٣٩،٢)

متلازمان

-المتلازمان هما الشيطان اللذان إذا وجد أحدهما وجد الآخر بوجوده (ف،م،١،١٢٧) -المتلازمان باضطراب ضربان:ضرب تام اللزوم و ضرب غير تام اللزوم،و اللذان لزومهما تام هما اللذان اذا وجد أيهما اتفق،و وجد الآخر بوجوده ضروره.و هو أن يكون الأول منهما إذا وجد وجد الثاني ضروره،و إذا وجد الثاني وجد الأول ضروره.و هما اللذان يتكافئان في لزوم الوجود مثل طلوع الشمس و وجود النهار، و اللذان لزومهما غير تام هما اللذان إذا وجد الأول منهما وجد الثاني ضروره،و إذا وجد الثاني لم يلزم ضروره وجود الأول (ف،م،٩،١٢٧) -أن الشيطان اللذين شأنهما أن يجتمعا معا في رأى واحد و اعتقاد واحد أو خلق واحد أو سيره واحده يجعلان متلازمين (ف،ق،١٤،١١٦)

متلازمه

-المتلازمه هي التي تؤلف منها الشرطيّه المتصله،و المتقابلات هي التي تؤلف منها الشرطيّه المنفصله (ف،م،٩،١٢٨) -المتلازمه فنحو إذا وجد الإنسان وجد الحيوان فيقيم الحيوان مقام الإنسان و الحيوان جنس فالإنسان جنس (ف،س،١٨،١٦٠)

متناقضات

-المتناقضات هي: كل و لا كل،و بعض و لا واحد (أ،ق،٤،٢٥٥) -المتناقضات في الاضطرابيه و المطلقه التي حصل وجودها بالفعل فيما سلف،و التي هي موجوده الآن،فإن التي يجهل منها ليس حالها في عدم التحصيل في أنفسها،مثل حالها عندنا.فإن كثيرا من المجهولات التي صدقها على غير التحصيل عندنا يتغير حالها عندنا، فيصير صدقها محصية لا بعد أن كان عندنا غير محصّل الصدق،و ذلك إذا علمناها بعد الجهل (ف،ع،٩،١٦٠)

-الأُمور الممكنة فإن المتناقضات التي نجهلها منها،و التي صدقها على غير التحصيل عندنا لا تصير أصلا و لا في وقت من الأوقات معلومه (ف،ع،١٥،١٦٠) -المتناقضات في التي هي ممكنة في طبيعتها إنما تقسم الصدق و الكذب لا على التحصيل في أنفسهما(ف،ع،١٣،١٦٢) -من المتناقضات من جهة أنه إن كان المحمول خاصه،فمقابله بالنقيض ليست خاصه (س،ج،١٣،٢٢٦) -المتناقضات تقسم الصدق و الكذب في جميع المواد(ش،ع،١٨،٩٢)

متناقضان

-كل متناقضين فإنهما كما قيل يقتسمان الصدق و الكذب،غير أن المتناقضين في التي مادتها اضطراريه و في المطلقه التي كانت فيما سلف و التي هي الآن موجوده تقسمان الصدق و الكذب على التحصيل في أنفسهما(ف،ع،١٧،١٥٩) -المتناقضان في الممكن إن كانا يقتسمان الصدق و الكذب على التحصيل في أنفسهما لزم أن يوجد ضروره ذلك الذي هو منها صادق في نفسه على التحصيل،و ألا- يوجد الآخر ضروره إذ كان في نفسه كاذبا على التحصيل (ف،ع،١٦،١٦١) -هذان الصنفان(المتناقضان)من أصناف المتقابلات يقتسمان الصدق و الكذب دائما في كل الأمور(ف،ق،١٥،٧٤) -إن المتناقضين هما المفهومان المتمانعان لذاتهما اجتماعا و ارتفاعا(ه،م،١١،٦٢)

متناقضه

-المتناقضه(صنفان:إما أن يكون الكلّي مقرونا بالإيجاب و الجزئيّ مقرونا بالسلب.و أما أن يكون عكس هذا،أعني أن يقرن السور الكلّي بالسلب و الجزئيّ بالإيجاب(ش،ع،٢،٩٢) -التي يقرن بأحدهما(المتقابلين)سور كلّي و الآخر سور جزئيّ تسمى المتناقضه(ش،ع،٢،٩٢) -...المتقابلات...أعني المتناقضه و الشخصيه ليس يجب أن يكون أحدهما صادقا و الآخر كاذبا(ش،ع،١٤،٩٤) -ما يقسم من هذه المتقابلات الصدق و الكذب دائما في جميع الموادّ هي الشخصيه و المتناقضه(ش،ع،٣،٩٥)

متناقضه ضروريه

-المتناقضه الممكنه مجهوله بالطبع لا-بالإضافه إلينا،و المتناقضه الضروريه التي نجهلها نحن مجهوله بالإضافه إلينا لا بالطبع(ف،ع،١٨،١٦٠)

متناقضه ممكنه

-المتناقضه الممكنه مجهوله بالطبع لا-بالإضافه إلينا،و المتناقضه الضروريه التي نجهلها نحن مجهوله بالإضافه إلينا لا بالطبع(ف،ع،١٨،١٦٠)

متناقضتان

-المتناقضتان هما اللتان يقرن بموضوع إحداهما سور كلّي و بالأخرى سور جزئيّ(ف،ق،١،١٦) -المتناقضتان(ضربان:ضرب يقرن بموضوع

الموجبه منهما سور كليّ و بالسالبه سور جزئى، كقولنا كل إنسان حيوان و ليس كل إنسان حيوانا. و ضرب يقرب بموضوع
الموجبه منهما سور جزئى و بالسالبه سور كليّ، كقولنا إنسان ما حيوان و لا- إنسان واحد حيوان(ف،ق، ١٦،٢) -المتناقضتان
فإنهما تقتسمان الصدق و الكذب دائما، و لا تصدقان معا و لا تكذبان معا(ف،ق، ١٦،٩)

متناهي

-المتناهي فى الزمان يوهم التناهي فى الزمان و لا تنهى فى المسافه من جهه واحده فيغلط (ف،س، ١٧، ١٤٨)

متواتر

-الخبر المتواتر ينقله عدد كثير، فيكثر السامعون له. و يشتركون فى سماعه مع العدد الكثير، لا سيما إذا كان العدد الكثير مئات و
ألوف فبطائفه من هؤلاء يحصل العلم المتواتر(ت،ر، ٢، ١٠، ١٢٤)

متواترات

-المتواترات ما علم بأخبار جماعه كعلمنا بوجود (مصر و مكه) و إن لم نبصرهما و مهما استحال الشك فيه سمى متواترا(غ،م،
٤٨،٣) -متواترات كعلمنا بوجود مكه و وجود الشافعى و بعدد الصلوات الخمس(غ،ص، ٩، ٤٦) -المتواترات: فهى القضايا التى
يحكم بها بسبب إخبار جماعه عن أمر تنتفى الريبه عن تواطئهم و اتفاقهم على تلك الأخبار فتطمئن النفس إليها بحيث لو
أرادت التشكك فيه امتنع عليها، و هذا مثل اعتقادنا بوجود مكه و مصر و بغداد و وجود نبينا محمد صلى الله عليه و
سلم(سى،ب، ٣، ٢٢٢) -أمّا المتواترات فهو أن يبلغ كثره الشهادات إلى حيث يحصل اليقين، كاعتقادنا بوجود مكه و وجود
جالينوس، و من حاول أن يحصر هذه الشهادات فى عدد فقد أحال، بل المرجع فيه إلى اليقين، فاليقين هو القاضى بتواتر الشهادات
لا عدد الشهادات هو القاضى باليقين(ر،ل، ٢، ٢٧) -أمّا حس السمع فالمتواترات، فإنها تتوقف على حكم العقل بامتناع توطىء
المخبرين على الكذب أو غيره، فإن توقّف على تكرار المشاهدات فالمجربيات، و إن توقّف على الحدس فالحدسيات، و هذا و
وجهه الضبط لا الحصر العقلى(ه،م، ١٩، ٢٥) -متواترات و هى القضايا التى يحكم العقل فيها بواسطة السماع، لأنها نقلها قوم
يستحيل العقل تواطئهم على الكذب، و مصداقه حصول اليقين (كقولنا محمد صلى الله عليه و سلم ادعى النبوه و أظهر المعجزه
على يده)، فإنه كعلمنا بالبلدان النائيه و أمم الماضيه(ه،م، ٨، ٢٦) -إنّ العقل: إمّا أن لا- يحتاج فيه إلى شىء غير تصوّر طرفى
الحكم. أو يحتاج. و الأوّل: هو الأوليات. و الثانى: لا- يخلو. إمّا أن يحتاج إلى ما ينضم إليه و يعينه على الحكم. أو ينضم إلى
المحكوم عليه. أو إليهما معا. و الأوّل:

هو المشاهدات. و الثانى: لا- يخلو: إمّا أن يكون تحصيل ذلك الشىء، بالاكتساب. أو لا- يكون. و ما بالاكتساب: إمّا أن يكون
بالسهوله. أو لا بالسهوله. و الأوّل: هو الحدسيات. و الثانى: ليس من المبادئ، بل

هو العلوم المكتسبه. و ما ليس بالاكتساب، فهو القضايا التي قياساتها معها. و ما يحتاج فيهما إلى كليهما: فإما أن يكون من شأنه أن يحصل بالإحساس، و هو المتواترات. و إما أن لا يكون، و هو المجربات (ط، ش، ٦، ٣٩٢) - ما يحتاج فيه إلى غير تصوّر الطرفين: و هو إما خفي، و هو المجربات و ما معها، من الحدسيّات، و المتواترات. و إما ظاهر غير مكتسب، و هو القضايا التي قياساتها معها (ط، ش، ١٣، ٣٩٢) - متواترات و هي قضايا يحكم بها لكثرة الشهادات بعد العلم بعدم امتناعها و إلا من التواطى عليها (ن، ش، ١٣، ٣٢) - المتواترات و هي ما يحصل بنفس الأخبار تواترا كالعلم بوجود مكة و بغداد لمن لم يرها (ض، س، ٦، ٣٦)

متواطئه

- إن أردت أن تعرف تلك المقولات أن تكون قد عرفت المتّفقه أسماءؤها؛ و المتواطئه أسماءؤها؛ و المتوسّطه بين المتّفقه أسماءؤها و بين المتواطئه أسماءؤها و هي التي تسمّى باسم واحد (مشتق و هي المشتقه) (ف، ح، ٢، ٧١) - الألفاظ من المعاني على خمس منازل:

المتواطئه و المترادفه و المتباينه و المشتركه و المتّفقه (غ، م، ١٠، ١٠) - المتواطئه فكقولك حيوان فإنه ينطبق على الفرس و الثور و الإنسان بمعنى واحد من غير تفاوت في القوّه و الضعف و لا- تقدّم و لا- تأخر بل الحيوانيه للكل واحد (غ، م، ١٠، ١٠) - المتواطئه: فهي التي تدلّ على أعيان متعدّده، بمعنى واحد مشترك بينها، كدلاله اسم (الإنسان) على (زيد) و (عمرو) و دلاله اسم (الحيوان) على (الإنسان) و (الفرس) و (الطير)، لأنها متشاركه في معنى (الحيوانيه) (غ، ع، ٨، ٨١) - المتواطئه: فتستعمل في الجميع، لا سيّما البراهين (غ، ع، ٢٠، ٨١) - المشتركه في الاسم، هي المختلفان في المعنى، المتفقان في الاسم، حيث لا- يكون بينهما اتفاق و تشابه في المعنى البتّه. و تقابلها المتواطئه، و هي المشتركان في الحدّ و الرسم المتساويان فيه، بحيث لا- يكون الاسم لأحدهما بمعنى، إلاّ و هو للأخر بذلك المعنى (غ، ع، ٣، ٨٢) - الألفاظ المتعدّده بالإضافة إلى المسمّيات المتعدّده على أربعة منازل، فلنخترع لها أربعة ألفاظ و هي المترادفه و المتباينه و المتواطئه و المشتركه (غ، ح، ٦، ١٢) - المتواطئه فهي الأسماء التي تطلق على أشياء متغايره بالعدد و لكنّها متّفقه بالمعنى الذي وضع له، كاسم الرجل فإنه يطلق على زيد و عمرو و بكر و خالد، و كاسم الجسم فإنه يطلق على الإنسان و السماء و الأرض لاشتراك هذه الأعيان في معنى الجسميه التي وضع بإزائها (غ، ح، ١١، ١٢) - المتواطئه فهي التي تنطلق على أشياء متغايره بالعدد، و لكنّها متّفقه بالمعنى الذي وضع الاسم عليها كاسم الرجل فإنه ينطلق على زيد و عمرو و بكر و خالد (غ، ص، ١٤، ٣١) - الأسماء قد تشترك المسمّيات بها في المسموع منها و المفهوم، كاشتراك الفرس و الإنسان في الحيوان و زيد و عمر و في الإنسان، و تسمّى متواطئه. و قد تختلف فيهما كاختلاف زيد

و عمرو في مسموعهما و مفهومهما، بل كالإنسان و الحجر و الحيوان و الشجر، و تسمى متباينه (ب، م، ٢٠، ٨)

متواطئه اسمائها

- المتواطئه اسمائها يقال إنها التي الاسم عام لها، و قول الجوهر الذي بحسب الاسم واحد بعينه أيضا. و مثال ذلك: الإنسان، و الثور - حيوان، و قول الجوهر واحد بعينه أيضا (أ، م، ٣٨) - المتواطيات فإنها يكون أشياء يتواطى على تواطى التسميه صفات حدودها، كاسم الحياه يقع على الإنسان و الدابته، و ذلك مع ذلك من حدودهما، و أسمائهما (ق، م، ١٦، ٢٣) - المتواطئه اسمائها هي التي لها اسم واحد، و المفهوم من ذلك الاسم واحد لا يختلف الاختلاف المذكور، كقولنا حيوان للإنسان و الفرس، إذ لا يختلفان في حمله عليهما (مر، ت، ١٢، ٢٤) - المتواطئه الأسماء هي التي لها اسم واحد و المفهوم من ذلك الاسم لا يختلف البتة، بل وقوعها على ما تحتها بالتساوي، كقولنا حيوان للإنسان و الفرس، و كذلك سائر الكليات بالقياس إلى الجزئيات التي تحتها (مر، ت، ١٢، ٢٨)

متواطئ

- المتواطئ هو اللفظ يدل على أعيان متعدده بمعنى واحد مشترك بينها. كدلاله اسم (الإنسان) على (زيد) و (عمرو) (غ، ع، ١٩، ٣٧٤) - يكون اللفظ الواحد واقعا على المسميات الكثيره بمعنى واحد لا اختلاف بينها فيه، مثل الحيوان الواقع على الإنسان و الفرس و الثور.

و هذا الوجه يخص باسم المتواطئ (سى، ب، ١٧، ٥٠) - المتواطئ هو الكلى الذي استوى في أفراده و لم يتفاوت فيها بقوه و لا ضعف كالإنسان و الحيوان فإن أفرادهما لا يزيد بعضها على بعض في حقيقه إنسانيه و لا حيوانيّه، و ما يقع بين أفرادهما من التفاوت ففي أمر خارج عن حقيقتهما (و، م، ٢٥، ٧٧)

متوسط مناسب

- أعنى بالمتوسط المناسب، المتوسط الذي به يكون قياس النقيض (أ، ب، ٥، ٣٦٢)

متوسطات

- المتوسطات للطرفين (الجنس و النوع) يسمونها أجناسا بعضها تحت بعض، و يجعلون كل واحد منها نوعا و جنسا بالقياس إذا نسبوها إلى أشياء مختلفه (فى، أ، ١٣، ١٠٣٠) - إنما تكون المتوسطات بين أمور و أشياء ليست هي حقائق تلك الأمور إلا بالعرض (س، ب، ١٣، ٢٠٥) - المتوسطات فى بعض الأمور لها أسماء مثل الأدكن و الأصغر، و فى بعضها ليس لها أسماء، فيعتبر عن الأوساط بسلب للطرفين (ش، م، ٨، ٦٢) - المتوسطات يجب أن يكون لها فصول تقومها و فصول تقسمها (ن، ش، ٢٢، ٩)

متى

- «متى» كقولك: أمس، عاما أول (أ، م، ٨، ٦)

-الأجناس العاليه كلها عشره:الجوهر و الكميه و الكيفيه و الإضافه و متى و أين و الوضع و له و أن يفعل و أن يفعل (ف،م،، ٩٠
(١٦) -«متى» هو نسبة الشيء إلى الزمان المحدود الذي يساوق وجوده وجوده، وتنطبق نهايته على نهايته وجوده، أو زمان محدود
يكون هذا جزءا منه (ف،م،١٤،١٠٨) -ليس معنى متى هو الزمان ولا شيء مركب من جوهر و زمان، على ما ظنه قوم (ف،م، ١٠٨،
١٥) -قد يكون السؤال بمتى عن نهايته وجود الشيء، وكذلك الجواب عنه إما نهايته الأولى، كقولنا متى ولد فلان، فيقال في
وقت كذا، وإما نهايته الأخيره، كقولنا متى مات فلان، فيقال في وقت كذا (ف،م، ١٥، ١٠٩) -حرف «متى» يستعمل سؤالا- عن
الحادث من نسبه إلى الزمان المحدود المعلوم المنطبق عليه، و عن نهايته ذلك الزمان المنطقتين على نهايته وجود ذلك
الحادث-جسما كان ذلك أو غير جسم-بعد أن يكون متحركا أو ساكنا، أو في ساكن أو في متحرك (ف،ح، ٢، ٦٢) -إن
الزمان «متى» ما عارض باضطرار عن الحركة، وإنما هو عدّه عدها العقل حتى يحصى به و يقدر وجود ما هو متحرك أو ساكن
(ف،ح، ٦، ٦٢) -ما سيبله أن يجاب به في جواب حرف «متى» إذا استعمل يسمونه بلفظه متى (ف،ح، ١٤، ٦٢) -يسمى أعلى جنس
يعم جميع الأنواع التي تعرفنا في مشار إليها متى هو أو كان أو يكون يسمى متى (ف،ح، ١١، ٧٢) -متى متأخره عن أين، فإن
نسبه وجود الزمان هو أن يفعل الجسم في أين ما يحدث حينئذ الزمان الذي ينطبق على الشيء و ينسب إليه لأجل انطباقه على
وجوده، فهذه النسبه شبيهه بتلك النسبه أعنى نسبة الشيء إلى مكانه (ف،ح، ١٧، ٨٣) -إن أنواع المقولات التي تنبعث من النسبه
إلى الكم هي إما أين و إما متى و إما الجده (س،م، ٩، ٨٦) -أما «متى» فإنه أيضا نسبه ما للشيء إلى الزمان، و هو في كونه في
نفسه أو في طرفه، فإن كثيرا من الأشياء يقع في أطراف الأزمنه، ولا يقع في الأزمنه، و يسأل عنها: «بمتى»، و يجاب (س،م، ٤، ٢٣١)
-يشبه أن تكون لفظه إن شديده القوه في الدلاله على اللزوم، و «متى» ضعيفه في ذلك، و «إذا» كالمتوسّطه (س،ق، ٩، ٢٣٥) -كون
الجوهر في زمانه الذي يكون فيه، مثل كون هذا الأمر أمس و يسمى (ارسطو) هذه المقوله متى (مر،ت، ١٤، ٣٣) -«متى» ليس هو
نفس الزمان (مر،ت، ١٤، ٣٣) -الألفاظ تابعه للآثار الثابته في النفس، المطابقه للأشياء الخارجه. و تلك الألفاظ هي: الجوهر و الكم
و الكيف و المضاف و الأين و متى و الوضع و له و أن يفعل (غ،ع، ٤، ٣١٣) -«متى» هو نسبة الشيء إلى الزمان المحدود الذي
يساوق وجوده، و تنطبق نهاياته على نهايه وجوده، أو زمان محدود يكون هذا الزمان جزءا منه. و بالجملة: فما يقال في جواب متى
(غ،ع، ١٤، ٣٢٤)

-الجوهر و الكم و الكيف و الإضافه و الأين و متى و الوضع و الملك و أن يفعل و أن ينفعل،فهذه هي الأمور التي تقع عليها الألفاظ المفردة (سى،ب،١،٥٧) - ما لم يوجد الكم في موضوعه لا يوجد الأين و متى (سى،ب،١٩،٥٧) -المضاف قد يعرض للمقولات كلها.أما في الجوهر فكالأب و الابن،و في الكم المتصل كالعظيم و الصغير،و في الكم المنفصل كالكثير و القليل،و في الكيف كالأحرّ و الأبرد،و في المضاف كالأقرب و الأبعد،و في الأين كالأعلى و الأسفل،و في متى كالأقدم و الأحدث،و في الوضع كالأشد انتصاها و انحناء،و في الملك كالأكسى و الأعرى، و في الفعل كالأقطع و الأصرم،و في الانفعال كالأشد تسخنا و تقطعا(سى،ب،٦،٦٧) -«متى»فهو كون الشيء في الزمان أو في طرفه، فإن كثيرا من الأشياء تقع في أطراف الأزمنه و لا تقع في الأزمنه،و يسئل عنها بمتى و يجاب به(سى،ب،٨،٧١) -«متى»مثل قولنا فلان في ذلك الزمان(ش،م،١٦،٥٥)

مثال

-المثال فإنه يكون إذا كان وجود الطرف الأكبر في الوساطه عن طريق حدّ شبيهه بالطرف الأصغر.فينبغي أن يكون وجود الوساطه في الطرف الأصغر،و وجود الأكبر في الشبيهه بالطرف الأصغر،أبين من الذي نريد تبينه(أ،ق،٥،٢٩٦) -ليس المثال كجزء إلى كل،و لا- ككل إلى جزء، و كنجو ما يكون في القياس،و لكن، كجزء إلى جزء و ذلك حينما تكون الحالتان الجزئيتان تابعتين لحدّ واحد،و إحداهما معروفه(أ،ق،٥،٢٩٧) -الاستقراء بابتدائه من جميع الجزئيات يبيّن أن الطرف الأكبر موجود في الوساطه و لا- يطبق القياس على الطرف الأصغر،و أمّا في المثال و هو يطبق القياس فليس من جميع الجزئيات تبين وجود الطرف الأكبر في الوساطه(أ،ق،١٠،٢٩٧) -المثال،فهو أحد أمرين متشابهين يحكم على أحدهما بحكم من جهه ما هو موصوف بالشيء الذي شابه به الأمر الآخر(ف،ق،١،٦٢) -الذي علم حكمه مثال،لم لم يعلم حكمه، فينقل الحكم الذي حكم به عليه إلى الشبيه الآخر،و إنما يعلم أن الحكم الذي حكم به على أحدهما هو حكم عليه من جهه الذي به تشابهها،حتى يكون ذلك الأمر الذي صرّح بحكمه كأنه أبدل بدل الشيء الذي به تشابهها (ف،ق،٢،٦٢) -المثال يكاد يكون قريبا من الأمر الجزئى الذي أقيم مقام الكلى و يعلم صحه الحكم على الشيء الذي به تشابهها بالوجه الذي علم به الكلى الذي أقيم الجزئى مقامه،و إذا صحّ ذلك حصلت مقدمه كليّه(ف،ق،٥،٦٢) -المثال)إنما حكم به عليه،من جهه الذي به شابه الأرز البرّ و هو المأكول أو المكيل(ف،ق،١١،٦٢) -الأمر الذي يشابه به المثال الأمر الآخر قد يمكن أن يتصور بالذهن وحده دون المثال، حتى يحصل من ذلك و من الحكم الذي حكم به على المثال مقدّمه كليّه(ف،ق،١٦،٦٢) -قد يمكن أن يوجد الأمر الذي به وقع التشابه

غير منتزع من المثال ولا مفرد عنه، بل إنما يتصوّر بالذهن مقترنا إلى المثال حتى يكوّن صحه الحكم على الشيء الذى وقع به التشابه و هو مقترن بالمثال (ف،ق،٣،٦٣) -المثال شيء لا ككل إلى جزء ولا كجزء إلى كل، لكن كجزء إلى جزء (ف،ق،٩،٦٣) -الصنف هو الذى يوجد فيه للمثال غناء فى النقله من قبل أنه يبيّن فيه أولا بالمثال صحه الحكم على الأمر الذى به شابه المثال غيره، فيصير ذلك الأمر واسطه بين الحكم و بين الشيء الذى هو شبيهه المثال (ف،ق،١٧،٦٣) -إنه لا الذى استعمل فيه أشباه كثيره استقراء و لا- الذى استعمل فيه شبيه واحد هو مثال، بل هى مقدمات شرطيه تصحّح لزوم التالى فيها للمقدّم باعتراف المجيب لها، و ليس لها جهه أخرى تصحّح بها إلا- اعتراف المجيب و هى كلّها جديديه (ف،ج،٣،٩٩) -قوم من الناس يرون استعمال المثال فى تصحيح أمر ما فيحتاجون إلى تصحيح الأمر الذى به شابه الأعراف الأخرى طريق الاستقراء. فإذا صحّ لهم ذلك المعنى استعملوه حدّا أوسط فى قياس يثبتون به وجود الحكم الذى صودف فى الجزئى الأخرى، فيصير قولاً مركّباً من مثال و استقراء و قياس (ف،ج،١٢،٩٩) -وجود الحكم المشاهد فى المحسوس لجميع ما يوصف بالمعنى الذى به شابه فيه الأمر ذلك المثال المحسوس، فتحصل له مقدّمه كليّه و يضيف إليها وجود الأمر تحت موضوعها فتحصل مقدّمه أخرى فينتج عنها وجود الحكم لذلك الأمر عن قول مركّب من مثال و استقراء و قياس (ف،ج،٢،١٠٠) -التصفّح، إما أن لا يسمّى استقراء أصلاً و إما أن يسمّى استقراء علمياً، فيشبهه أن تكون الحال فى الاستقراء كالحال فى المثال (ف،ج،٩،١٠٢) -المثال منه خطبى و منه علمى، فالخطبى لإيقاع التصديق و الإقناع و المثال العلمى لتفهيم المعنى الكلى، و لإقامته فى النفس و تصوّرها له، و لأن يستند الذهن فى الأمر المعقول إلى موجود (ف،ج،١١،١٠٢) -الاستقراء و المثال من بينها (الأمر) ينفعان فى الثلاثه بأسرها- أعنى أنّ فهم الشيء يسهل بهما و التصديق أيضاً قد يقع بهما و ينفعان فى سهوله الحفظ (ف،أ،٢،٨٨) -ما عدا المثال و الاستقراء و القياس -فإنّها (الأمر) ليس شأنها أن توقع التصديق، لكنّها تنفع فى سهوله الفهم و فى سهوله الحفظ فقط (ف،أ،٤،٨٨) -المثال هو إظهار المقدّمه الكليه البيّنه بنفسها بأحد الجزئيات الشبيهه بالطرف الأصغر بمنزله قولنا: إن قتال المجاورين مذموم من قبل أن أهل اثتيا المجاورين لأهل قومنا كان قتالهم مذموما بسبب تجاورهم (ز،ق،٩،١٩٧) -المثال هو إظهار مقدّمه كليّه بأحد جزئياتها (ز،ق،١٣،١٩٧) -اعتبار الغائب بالشاهد يسمّى مثالا (غ،م،١،٢٦) -المثال فهو الذى يسمّيه الفقهاء و المتكلمون قياساً و هو نقل الحكم من جزئى على جزئى آخر لأنه يماثله فى أمر من الأمور (غ،م،١٥،٣٩) -الحجه هى قول مؤلّف من أقوال يقصد به إيقاع

التصديق بقول آخر غير مصدق به، وأصنافها ثلاثة: القياس والاستقراء والمثال (سى، ب، ٧، ١٣٩) - إعطاء المثال ضروري في التعليم (ش، ق، ٢، ٢٦٩) - المثال... هو أن نبين وجود الطرف الأكبر في الأصغر بأن تبين وجود الأكبر في الأوسط بوجود الأكبر في الشبيه بالأصغر (ش، ق، ١٧، ٣٥٣) - المثال هو البيان الذي يكون المصير فيه من جزئي أعرف إلى جزئي أخفى لأن المتشابهين ليس أحدهما تحت الآخر (ش، ق، ١٠، ٣٥٤) - المثال... ليس من جميع الجزئيات يبين وجود الطرف الأكبر في الواسطه (ش، ق، ١٦، ٣٥٤) - النقلة من جزئي إلى جزئي يشبه به... هو الذي يعرف بالمثال (ش، ج، ٤، ٥١٤) - الضمير في صناعه الخطابه أشرف من المثال (ش، ج، ١١، ٥١٤) - سَمُوا ما يوصل إلى التصور المطلوب قولاً شارحاً وهو الحدّ والرسم والمثال (ر، ل، ٢، ٣)

مثال اول

- إن كان نوعه محمولاً على الموضوع باسمه المشتق لزم أن يكون المحمول للموضوع باسمه المشتق. وإن كان نوعه موجوداً للموضوع وهو مثال أول لزم أن يكون المحمول للموضوع باسمه وهو مثال أول (ف، ق، ١٤، ٩٩) -... إن لم يكن المثال الأول خاصه للمثال الأول لم يكن المشتق خاصه للمشتق (ش، ج، ٢، ٥٩٢)

مثالات

- ليس الاستقراء هو المصير من أشباه كثيره إلى شبيه واحد. فإنّ هذا طريق آخذ من جزئيات متشابهه إلى جزئي آخر شبيه بها، فهو مصير من جزئي إلى جزئي وهو داخل في جمله المثالات (ف، ج، ١، ٩٨) - ربما غلط قوم فاستعملوا المثالات على أنها جدليّه في المخاطبه الجدليّه، فهؤلاء هم الذين لم يتميّز لهم الطريق الجدلي من الطريق الخطبي (ف، ج، ١٤، ١٠٠)

مثبته خاصه

- المثبته الخاصه وهي تنعكس كنفسها فإنك مهما قلت بعض الجماد جسم صدق قولك بعض الجسم جماد (غ، ح، ١٨، ٣٠)

مثبته عامه

- المثبته العامه ولا تنعكس مثل نفسها فإنك مهما قلت بعض الألوان سواد صدق قولك بعض السواد لون، فإنّ كون كل سواد لون لا يخرج عن الصدق قولنا بعض السواد لون ولا يلتفت إلى فحوى الخطاب (غ، ح، ١٣، ٣٠)

مجادل

- المجادل سبيله أن يجمع في سؤاله جزئي التناقض ويستدعي من المجيب تسليم أيهما أحب (ف، ج، ١٠، ٤٤)

مجادله

- الأسماء المستعمله في المخاطبات القياسيه هي

هذه:التعليم،و المجاراه،و المناظره، و المعانده،و الاختبار،و المجادله،و الخطابه و الإنشاد.و إن كان شىء غير هذه،فهو إما داخل فى بعض هذه،أو غير مألوف(س،ج،ع،١٥،٦)

مجاراه

-الأسماء المستعمله فى المخاطبات القياسيه هى هذه:التعليم،و المجاراه،و المناظره، و المعانده،و الاختبار،و المجادله،و الخطابه و الإنشاد.و إن كان شىء غير هذه،فهو إما داخل فى بعض هذه،أو غير مألوف(س،ج،ع،١٥،٦)

مجاز

-المجاز هو المستعار(غ،ع،٢٠،٣٧٥)

مجرّبات

-أمّا المجرّبات فهى قضايا و أحكام تتبع مشاهدات منّا-تتكرر فتفيد ادراكا بتكررها فيتأكد منها عقد قوى لا يشكّ فيه(س،أ، ٣٩٤،٨) -المجرّبات هى قضايا و أحكام تتبع مشاهدات منّا متكرره،فتفيد إذكارا،فيتأكد منها عقد قوى لا يشكّ فيه.و ليس على المنطقى أن يطلب السبب فى ذلك بعد أن لا يشكّ فى وجوده، فربّما أوجبت التجربه قضايا أكثريا أو جزما، و لا يخلو عن قوه قياسيه خفيه تخالط المشاهدات(مر،ت،١٣،٩٦) -المجرّبات:فهى القضايا التى يصدّق العقل بها بواسطة الحس و شرکه من القياس(سى،ب،٢٧،٢٢٠) -أمّا حسّ السمع فالمتواترات فإنّها تتوقف على حكم العقل بامتناع توطىء المخبرين على الكذب أو غيره،فإن توقّف على تكرار المشاهدات فالمجرّبات،و إن توقّف على الحدس فالحدسيّات،و هذا و وجهه الضبط لا-الحصر العقلى(ه،م،٢١،٢٥) -مجرّبات كقولنا:شرب السقمونيا يسهل الصفراء، إذ لم يسهلها لما وقع الإسهال عقيب شربها كليّا أو أكثريا،فيتوقف اليقين فيها على تكرار المشاهدات(ه،م،٢٧،٢٥) -إنّ العقل:إمّا أن لا- يحتاج فيه إلى شىء غير تصوّر طرفى الحكم.أو يحتاج.و الأوّل:هو الأوليّات.و الثانى:لا- يخلو:إمّا أن يحتاج إلى ما ينضم إليه و يعينه على الحكم.أو ينضم إلى المحكوم عليه.أو إليهما معا.و الأوّل:

هو المشاهدات.و الثانى:لا- يخلو:إمّا أن يكون تحصيل ذلك الشىء،بالاكتساب.أو لا- يكون.و ما بالاكتساب:إمّا أن يكون بالسهوله.أو لا- بالسهوله.و الأوّل:هو الحدسيّات.و الثانى:ليس من المبادئ،بل هو العلوم المكتسبه.و ما ليس بالاكتساب، فهو القضايا التى قياساتها معها.و ما يحتاج فيهما إلى كليهما:فإمّا أن يكون من شأنه أن يحصل بالإحساس،و هو المتواترات.و إمّا أن لا- يكون،و هو المجرّبات(ط،ش،٧،٣٩٢) -ما يحتاج فيه إلى غير تصور الطرفين:و هو إمّا خفى،و هو المجرّبات و ما معها،من الحدسيّات،و المتواترات.و إمّا ظاهر غير مكتسب،و هو القضايا التى قياساتها معها(ط،ش،١٣،٣٩٢) -مجرّبات و هى قضايا يحكم بها بمشاهدات متكرره مفيده لليقين(ن،ش،٩،٣٢)

-«المجزيّات»،فعامه الناس قد جزيّوا أنّ شرب الماء يحصل معه الرىّ،و أنّ قطع العنق يحصل معه الموت(ت،ر ١٠٧،٨،١) -
المجزيّات.و هى كلها جزئيه.فإنّ التجربه إنّما تقع على أمور معيّنه(ت،ر ٢٣،٥٤،٢)

مجرد عن الزمان

-«مجرد عن الزمان»هو أنّ لا يدلّ معه على زمان يلحقه من الأزمنه كان لحوقه به صدقا أو كذبا(س،ع،١١،١٦)

مجموع

-يقال للمجموع هو كل واحد و ليس هو هو (س،س،٤،١٠٤) -ليس واجبا أنّ يكون ما يصدق مفردا يصدق مجموعا(ش،ع،
١١٣،٢) -ليس يلزم أنّ تكون جميع المحمولات التى تصدق فرادى تصدق مجموعها(ش،ع،٥،١١٣) -الأشياء التى تصدق
مجموعه فى الحمل على شىء ما إذا قيد بعضها ببعض فمنها ما تصدق إذا أفردت و منها ما ليس يصدق(ش،ع،١٢،١١٤)

مجهول

-إنّ كل مجهول عندنا ممكن عندنا أنّ يكون و أنّ لا يكون.و ربّما كان فى نفسه واجبا،و ربّما كان ممتنعا،و ربّما كان بالحقيقه
ممكنا(س،ق،١٤،١٧٧) -فأمّا كيف يكون المجهول المطلوب معروفا أو معلوما فهو لأنّ المعرفة كما تقدّم القول بها على
وجوه،كليه و جزئيه،ذاتيه و عرضيه،عاميه ناقصه و تامّه خاصّه،جنسيّه و نوعيه،و المطلوب يعرف من جهه منها و يجهل من جهه
أخرى(ب،م،٤،٤١)

مجهول صرف

-المجهول الصرف يقال فيه يمكن أنّ يكون كذا و أنّ لا يكون و جائز و محتمل(ب،م،١٤،٧٩)

مجهولات

-المجهولات إما أنّ يطلب تصوّرها فقط أو يطلب التصديق بالواجب فيها من نفي أو إثبات (سى،ب،١٠،٢٦) -تعرف
المجهولات من المعلومات بالفكر العقلى مفتقر إلى قانون صناعى يقايس به، فهذا القانون فى نفسه من جمله الأوّليات اليّنه
المستغنيه عن الفكر،أو من جمله المعلومات الفكرية المفتقره إلى قانون(سى،ب،١٥،٢٧)

مجيب

-إنّ المجيب يقايس من المشهورات،و السائل من المتسلّمات؛بل المجيب إنّما هو مجيب، من حيث هو حافظ وضع،و السائل هو
سائل من حيث هو ناقض الوضع.فإذا قاس قانس على رأى هو وضع يحفظه،كان مجيبا؛و كان السائل حينئذ من يفسد عليه
قياسه،و يقاوم مقدّماته.و إذا قاس قانس على مقابل وضع بمقدّمات يتسلّمها من حافظ كان سائلا،و لكل واحد منهما
قياس(س،ج،١١،٢٥)

-المحاكاة على ثلاثه أقسام:محاكاة تشبيه، و محاكاة مستعاره،و المحاكاه التى نسميها من باب الذرائع(ب،م،٨،٢٧٩)

محال

-المحال هو الكذب الضرورى أو الكاذب الدائم الكذب الذى لا يمكن أن يتغير،فيصير صادقا،و هو الذى مقابله صادق دائم الصدق (ف،ج،١٣،١٠٥) -إنّ المحال لا يكون البتّه(س،ق،١٤،٩٥) -إنّ غير الموجود كالجنس لأمرين فقط،فإنّ غير الموجود إمّا أن يكون دائما فيكون:المحال و الضرورى العدم،و إمّا أن يكون غير دائم فيكون:المطلق السلب.و لا يدخل فيه غيرهما مما ليس نوعا لهما(س،ق،٨،١٦٦) -المحال ضروره مقرونه بالعدم،فيكون المحال إنّما يتصوّر من جهه الضرورى كأنّه الذى موجود له دائما صدق القول إنّّه معدوم(س، ق،٩،١٦٩) -المحال فإنّه إذا فرض مقدّما فليس فيه إلّا الفرض هذا(س،ق،٧،٢٧١) -المحال لا- صورته له فى الوجود،فكيف تؤخذ عنه صورته فى الذهن يكون ذلك المتصوّر معناه؟فنقول فى جوابه:إنّ هذا المحال إمّا أن يكون مفردا لا- تركيب فيه و لا تفصيل،فلا يمكن أن يتصوّر البتّه إلّا بنوع من المقاييسه بالموجود و بالنسبه إليه...فيكون المحال تصوّر بتصوّر أمر ممكن ينسب إليه المحال و تتصوّر نسبته إليه و يشبّه به.و أمّا فى ذاته فلا يكون متصوّرا و لا معقولا و لا ذات له.و أمّا الذى فيه تركيب ما و يفصل مثل عنز أيل، و عنقاء،و إنسان يطير تتصوّر أولا تفاصيله التى هى غير محاله،ثم يتصوّر لتلك التفاصيل اقتران ما على قياس الاقتران الموجود فى تفاصيل الأشياء الموجوده المرّكبه الذوات (س،ب،١٩،٢٥) -إنّ المحال الذى نذكره هاهنا،(فى الجدل)،هو الشنع فى نفس الأمر،فإنّ الشنع هاهنا هو المحال،كما أنّ المشهور هاهنا هو الحق(س،ج،١،٣١٥) - المحال صدق الشىء على ما يصدق عليه نقيضه،و أمّا صدق الشىء على نفس نقيضه فواقع فى غير موضع(ه،م،٧،٤٢) -المحال سلب الشىء عن نفسه بمعنى أنّ هذا ليس نفسه،و أمّا بمعنى أنّ هذا ليس بصادق على و ثابت له فليس بمحال،بل هو كذلك لأنّ ثبوت الشىء للشىء يستلزم المغايره بينهما(ه، م،١٠،٤٢)

محاورات ارتياضيه

-أمّا المحاورات الارتياضيه،فينبغى أن لا- يصرف الهم فيها إلى الاحتيال لدفع الإلزام،بل إلى استكشاف المعانى،لاستيضاح الرجحان، و الرجوع إلى الأولى أو الحق ارتياضا بالمشاركه(س،ج،١٠،٣٢١)

محاوره امتحانيه

-المحاوره الامتحانيه كأنها جزئيه من الجدليّه أيضا(س،س،٤،٣٧)

محتمل

-الألفاظ التى تؤخذ أجزاء القضايا ألفاظ تسمّى الجهات،و الجهه هى اللفظه التى تقرن

بمحمول القضية، فتدلّ على كيفية وجود محمولها لموضوعها، و هي مثل قولنا ممكن و ضروري و محتمل و ممتنع و واجب و قبيح و جميل و ينبغي و يجب و يحتمل و يمكن و ما أشبه ذلك (ف، ع، ٩، ١٥٥) -المحتمل هو ما قد وجد و يمكن أن لا يوجد (ز، ع، ٨، ٧٢)

محدود

-الشيء الذي تحيط به الحدود بالذات هو المحدود (س، م، ٤، ٢٠٩) -أما المحدود فهو نفس الشيء الذي له الحدّ.

فهكذا يجب أن يفهم هذا الموضوع. و يعود الأمر في الحقيقة إلى أنّ من يطلب متوسّطاً بين الحدّ و المحدود فقد يطلب متوسّطاً بين الشيء و بين حقيقته ذاته. و هذا محال، بل لا متوسّط (س، ب، ٩، ٢٠٥) -معنى الحد هو معنى المحدود نفسه (س، ج، ١٦، ٢٢٤) -يتأتى ضبط آحاد المحدود بصفه واحده تشترك فيها جملة الآحاد، نحو تحديد «العلم» ب«المعرفة» و «الشيئية» ب«الوجود» (ت، ر، ١، ٢٧، ٤٥) -المحدود الموصوف الذي ميّز بالاسم أو الحدّ عن غيره قد يكون ثابتاً في الخارج، و قد يكون ثابتاً في نفس المتكلم بالاسم أو الحدّ و هو يظن ثبوته في الخارج و ليس كذلك (ت، ر، ١، ١١، ٥٥) -إذا كان كل من المحدود و المسمّى متصوّراً بدون الاسم و الحدّ، و كان تصوّر المسمّى و المحدود مشترطاً في دلالة الحدّ و الاسم على معناه، امتنع أن تتصور المحدودات بمجرّد الحدود، كما يمتنع تصوّر المسمّيات بمجرّد الأسماء (ت، ر، ٢٢، ٥٨، ١) -إن لم يعلم المستمع أنّ المحدود موصوف بتلك الصفات امتنع أن يتصوّره، و إن علم أنّه موصوف بها كان قد تصوّره بدون الحدّ (ت، ر، ٤، ٦٣، ١) -من تصوّر المحدود بنفسه فلا بد أن يتصوّر ما يختصّه و يميّزه عن غيره. و هذا لا يحتاج في تصوّره إلى حدّ، و لكن يترجم له الاسم الدال عليه و يميّز له المسمّى عن غيره، لكن الحد يكون متبهاً له على الحقيقة كما يتبها الاسم إذا كان عارفاً بمسمّاه (ت، ر، ١، ٨٠، ١)

محدودات

-أمّا المحدودات التي التركيب في معانيها ظاهر... هي التي تتألف حقائقها من حقائق أجناسها و فصولها، و هذه فإنما تحدّ بما يدلّ به على ذواتها (س، ش، ١٠، ٤٠)

محسوس

-جرت العاده أن يسمّى هذا المشار إليه المحسوس الذي لا يوصف به شيء أصلاً إلاّ بطريق العرض و على غير المجرى الطبيعي (ف، ح، ٦، ٦٣) -أمّا المحسوس نفسه، فكلّ معنى كان واحداً و لم يكن صفه مشتركة لأشياء كثيرة و لم يكن يشابهه شيء أصلاً، فيسمّى الأشخاص و الأعيان؛ و الكلّيات كلّها فتسمّى الأجناس و الأنواع (ف، ح، ١٠، ١٣٩) -الفرق بين المحسوس و المستقرى و المجرب أنّ المحسوس لا يفيد رأياً كلياً البتّه، و هذان قد يفيدان (س، ب، ١٩، ٤٨)

-أما الجزئي فمحسوس و المحسوس من جهه ما هو محسوس لا علم به و لا برهان عليه(س،ب،١٦،١٧٧) -المحسوس ما يدرك في الأعيان(ب،م،٢٢،٢٣٠) -قد يظن أن المحسوس أقدم من الحس لأن المحسوس إذا فقد فقد معه الحس؛فأما الحس فليس يفقد معه المحسوس(ش،م،٧،٤١)

محسوسات

- (الأشياء)تعلم أو توجد لا بفكر و لا باستدلال أصلا أربعة أصناف:مقبولات و مشهورات و محسوسات و معقولات أول(ف،د،١٤،٦٤) -المحسوسات هي المدركه بإحدى الحواس الخمس(ف،د،٥،٦٥) -المحسوسات هي القضايا الشخصية المدركه بإحدى الحواس الخمس(ف،ق،٣،١٩) -أصناف المحسوسات،فإن كثيرا منها يختص به أهل بلد دون بلد،فيؤخذ المثال عند أولئك ما هو المحسوس عندهم،و عند آخرين نظائره من المحسوسات عندهم(ف،ب،٢٢،٨٦) -المحسوسات أشياء نحسها نحن كما يحسها غيرنا،و أشياء تتكل فيها على ما أحسه غيرنا منها و نجتري بما أخبروا به من غير أن نكون قد شاهدنا نحن ذلك و أحسنه،فنستعملها على مثال ما نستعمل ما نحسه و نشاهده نحن كذلك(ف،ج،١٦،١٧) -المقبولات سبيلها أن تمتحن و تصحح بالمحسوسات و المشهورات،و يرون في المشهورات أنها أخص بالإنسان من المحسوسات،إذ كان الحس مشتركا لنا و لسائر الحيوان،و إنها للعقل وحده(ف،ج،١٤،١٩) -المحسوسات لا تستعمل مبادئ في الجدل لأن موضوعاتها أشخاص،إلا في الاستقراء لتصحيح المقدمات الكليه التي أشخاص موضوعاتها محسوسه و ليست هي بالمقدمات المحسوسه(ف،ج،١٧،١٩) - المحسوسات المتشابهه إنما تتشابه في معنى واحد معقول تشترك فيه،و ذلك يكون مشتركا لجميع ما تشابهه،و يعقل في كل واحد منها ما يعقل في الآخر،و يسمى هذا المعقول المحمول على كثير «الكلي» و«المعنى العام»(ف،ح،٦،١٣٩) -المحسوسات مثل قولنا الشمس مستنيره و ضوء القمر يزيد و ينقص(غ،م،١٧،٤٧) -المحسوسات هي المدركات بالحواس الخمس(غ،ع،٨،٨٩) (١٠) -المحسوسات و هي ما تحصل بالحس الظاهر أعنى بالمشاهده كالنار حاره و الشمس مضيئه(ض،س،٨،٣٦)

محسوسات ظاهره

-المحسوسات الظاهره كقولك الملح أبيض و القمر مستدير و الشمس مستديره.و هذا الفن واضح و لكن يتطرق الغلط إلى الأبصار بعوارض فتغلط لأجلها مثل بعد مفرط أو قرب مفرط أو ضعف في العين(غ،ح،٧،٤٩)

محسوسه

-المحسوسه ما قبلت عن شهاده الحس مثل إن الشمس منيره و الليل مظلم(ف،ق،٩،٧٥)

محصل

-المحصّل... هو الاسم الدالّ على الملكات... و أما غير المحصّل فهو الاسم الذى يركّب من اسم الملكة و حرف لا(ش، ع،، ٨٣، ١١) -المحصّله هي التي تدلّ على المعنى الذى يدلّ عليه الاسم المحصّل و على زمان ذلك المعنى (ش، ع،، ١٩، ٨٤)

محصور

-المحصور الذى هو موجب كلىّ كقولنا كل ب آ (س، ق،، ١، ٢٠)

محصورات

-لنعدّ المحصورات فنقول:إنّه إذا كان كل ج ب و كل ب آ،فبيّن أن كل ج آ،و أنّه إذا كان كل ج ب،و لا شىء من ب آ،فبيّن أن لا شىء من ج آ،و أنّه إذا كان بعض ج ب،و كل ب آ، فبيّن أنّ بعض ج آ،و أنّه إذا كان بعض ج ب، و لا شىء من ب آ؛فبيّن أنّ ليس كل ج آ.فهذا هو الشكل الأول،و ضروبه المحصوره هذه الأربع،و نتائجه هذه(س، ق،، ٣، ١١٠) -المحصورات أربع:موجبه كليّه و موجبه جزئيه و سالبه كليّه و سالبه جزئيه،و كل واحده من هذه الأربع إذا جعلت صغرى أمكن أن يقرن إليها أربع كبريات محصورات فتبلغ الاقترانات ستة عشر،لكن الصغرى إذا لم يجز أن تكون سالبه لا كليّه و لا جزئيه خرجت ثمانية اقترانات عن النتائج(سى، ب،، ١، ١٤٤)

محصوره

-المقدمه التي يحصر جزءها الموضوع موضوع مقدمه أخرى و محمولها واحد بعينه.فإن الحاصره منهما ليست بموضع و لا المحصوره نوعاً،و لكن المحصوره هي نتیجه مقدّمتين كبراهما هي الحاصره و صغراهما موضوعها موضوع المحصوره و محمولها موضوع الحاصره(ف، ج،، ١٠، ٦٨) -المحصوره هي التي ذكر ذلك فيها و هي أربعة:

إمّا موجبه كليّه كقولك كل إنسان حيوان.أو موجبه جزئيه كقولك بعض الناس كاتب أو سالبه كليّه كقولك لا إنسان واحد حجر.أو سالبه جزئيه كقولك لا كل إنسان كاتب أو بعض الناس ليس بكاتب(غ، م،، ٤، ٢١)

محصوره بالأسوار

-المحصوره بالأسوار هي التي يقرن بموضوع كل واحده منها سور،و هو اللفظ الذى يدلّ على أن المحمول حكم به على بعض الموضوع أو كله(ف، ق،، ١٦، ١٣)

محك

-المحك في الأقاويل هو جواب مفسد للقياس من خارج(أ، ج،، ٩، ٧١٤)

محك النظر

-محك النظر و الافتكار ليعصمك عن مكان الغلط في إتمام مضايق الاعتبار(غ،ح،ع،٢٨)

محكوم به

-كل تصديق لا بد فيه من تصوّر المحكوم عليه، إما بذاته أو بأمر صادق عليه،و المحكوم به كذلك و الحكم لامتناع الحكم مّن جهل أحد هذه الأمور(ن،ش،٢١،٣)

ص: ٨٤٧

-الحملية إما يتحقق بأجزاء ثلاثه محكوم عليه، و يسمى موضوعا،و محكوم به و يسمى محمولا،و نسبه بينهما بها يرتبط المحمول بالموضوع،و يسمى اللفظ الدال عليها رابطة كهو في قولنا زيد هو عالم،و يسمى القضيه حينئذ ثلاثه،و قد يحذف الرابطه في بعض اللغات لشعور الذهن بمعناها(ن،ش، ١١،٧)

محكوم عليه

-التأم هذا القول(القضيه)من جزئين:يسمى النحويون أحدهما مبتدأ و الآخر خبرا،و يسمى المتكلمون أحدهما موصوفا و الآخر صفة، و يسمى الفقهاء أحدهما حكما و الآخر محكوما عليه،و يسمى المنطقيون أحدهما موضوعا و هو المخبر عنه و الآخر محمولا و هو الخبر(غ، ح، ١٢، ٢٣) -المحكوم عليه إقيا أن يكون عينا مشارا إليه أو لا يكون عينا.فإن لم يكن عينا فإما أن يحصر بسور بين مقداره بكتيه فتكون مطلقه عامه أو بجزئيه فتكون مطلقه خاصه أو لا يحصر بسور بل بمهمل(غ، ح، ١٢، ٢٤) -الواسطه هى التى تنسب الحكم إلى المحكوم عليه فيجعل خبرا عنه فيصدق به و ينسب إلى الحكم فيجعل الحكم خبرا عنه فيصدق به فيلزمه من ذلك بالضروره التصديق بنسبه الحكم إلى المحكوم عليه(غ، ح، ١٠، ٦٤) -كل تصديق لا بد فيه من تصوّر المحكوم عليه إقيا بذاته أو بأمر صادق عليه و المحكوم به كذلك،و الحكم لامتناع الحكم ممّن جهل أحد هذه الأمور(ن،ش، ٢٠، ٣) -الحمليه إما يتحقق بأجزاء ثلاثه محكوم عليه و يسمى موضوعا،و محكوم به و يسمى محمولا،و نسبه بينهما بها يرتبط المحمول بالموضوع،و يسمى اللفظ الدال عليها رابطة كهو في قولنا زيد هو عالم،و يسمى القضيه حينئذ ثلاثه،و قد يحذف الرابطه في بعض اللغات لشعور الذهن بمعناها(ن،ش، ١١، ٦)

محمول

-قد وضع أنّ المحمول واحد على واحد.و أقيا أنها هى على نفسها جميع الأشياء التى ليس معنى ما هى لا- تحمل-فذلك معلوم، إذ كانت بأجمعها أعراضا،لكن بعضها بذاتها،و بعضها على نحو آخر،و جميع هذه إنما نقول إنها محموله على شىء موضوع،و إن العرض ليس هو شيئا موضوعا(أ،ب، ١٠، ٣٧٧) -المحمول الذى يتشابه به شيان أو أكثر يسمى المحمول الكلى،مثل الإنسان و الحيوان(ف، د، ١٠، ٦٠) -الذى يتشابه به شيان فى جوهريهما هو المحمول من طريق ما هو(ف، د، ١٣، ٦٠) -كل محمول مركّب من جنس و فصل أو جنس و فصلين أو أكثر متى كان مساويا فى الحمل لنوع ما فإنّه حدّ لذلك النوع(ف، د، ١٧، ٦١) -أصحاب المنطق يسمّون المخبر عنه الموضوع و يسمّون الخبر المحمول(ف، د، ٢٠، ٧١) -كلّ محمول كلى يليق أن يجاب به فى جواب ما هو،فإنّه هو المحمول من طريق ما هو(ف، د، ١٨، ٧٧) -المحمول على المجرى الطبيعى هو أن يحمل ما سوى الجوهر من الأجناس العاليه و أنواعها على الجوهر أو أنواعه و أشخاصه،و يؤخذ

الجوهر أو أنواعه أو أشخاصه موضوعات فى القضايا لسائر المقولات، كقولنا الإنسان أبيض و ما أشبه ذلك. و المحمول على غير المجرى الطبيعى هو أن يحمل الجوهر أو شىء من أنواعه أو أشخاصه على شىء من سائر الأجناس العالیه أو على أنواعها أو أشخاصها، كقولنا الأبيض هو حيوان (ف، م، ٦، ١١٧) - الخبر يسمّى المحمول و المخبر عنه يسمّى الموضوع (ف، ق، ١١، ١٢) - المحمول قد يكون اسما، كقولنا الإنسان حيوان، و قد يكون كلمه، و يسمّى الفعل عند نحويى العرب (ف، ق، ١٢، ١٢) - الصفه «فلسف» المحمول، و الموصوف الموضوع (ف، ق، ٤، ٧١) - إن كان تبيّن سلب المحمول عن بعض أنواعه أنتج أيضا فى الشكل الثالث سلب المحمول عن بعض الموضوع، و كان الحدّ الأوسط فيه النوع الذى تبيّن أنّ المحمول مسلوب عنه، و قد يمكن أن يجعل ذلك على طريق الخلف (ف، ق، ٥، ٩٧) - إن كان إنما يتبيّن وجود المحمول فى أكثر أنواعه و لم يتبيّن أمره فى الباقى هل هو موجود أم ليس بموجود، لم نجعل هذه كليه فى العلوم (ف، ق، ١٣، ٩٧) - إن كانت أنواع المحمول المشتقه أسماؤها كلها مسلوبه عن الموضوع لزم أن يكون المحمول مسلوبا عن جميع الموضوع، و يأتلف ذلك فى الشرطى المتصل و يكون المقدم إيجاب المحمول للموضوع و التالى إيجاب أنواعه للموضوع على طريق الانفصال و القسمه (ف، ق، ٥، ٩٨) - إن قسّم المحمول بفصوله المقومه لأنواعه، ثم لم يوجد شىء من تلك الفصول لموضوع المطلوب بوجه من الوجوه، لا- على أنه مشتق و لا- على أنه مثال أول، لزم من ذلك سلب المحمول عن جميع الموضوع (ف، ق، ١٢، ٩٨) - إن كان نوعه محمولا على الموضوع باسمه المشتق لزم أن يكون المحمول للموضوع باسمه المشتق. و إن كان نوعه موجودا للموضوع و هو مثال أول لزم أن يكون المحمول للموضوع باسمه و هو مثال أول (ف، ق، ١٢، ٩٩) - إذا كان النوع موجودا للموضوع بوجه ما من الوجهين، و جعل المحمول موجودا للموضوع بوجه آخر أو كان النوع مسلوبا عنه بوجه ما من الوجهين، و جعل المحمول مسلوبا عنه بوجه آخر، فإنّ الموضوع يكون سوطائيا خبيثا (ف، ق، ١٥، ٩٩) - نأخذ حدّ المحمول ثم ننظر هل نجده فى الموضوع، فإن وجدناه ألقناه فى الشكل الأول بأن نعكس المحمول على حدّه، فيلزم عنه وجود المحمول فى الموضوع. و إن وجدنا حدّ المحمول مسلوبا عن جميع الموضوع ألقناه فى الضرب الثانى من الشكل الثانى، فينتج سلب المحمول عن الموضوع (ف، ق، ١٨، ١٠١) - لا فرق بين أن نقول أى شىء ما وجد فيه الموضوع وجد فيه المحمول، و بين أن نقول كل ما يوجد فيه الموضوع يوجد فيه المحمول (ف، ق، ٩، ١٠٣) - أن ننظر إذا ارتفع الموضوع عن شىء ما فارتفع المحمول بارتفاعه، فإنه إذا كان كذلك يظنّ أنه إذا وجد الموضوع وجد المحمول، فيظنّ لذلك أنه يلزم أن يكون المحمول فى كل الموضوع.

و هذا الموضوع مخيّل جدا و هو سفسطائي (ف، ق، ١٩، ١٠٣) - قوم يجعلون المحمول الذي حاله من شيء ما هذه الحال هو جوهر ذلك الشيء أو الدالّ على جوهره و إتيته (ف، ق، ٧، ١٠٦) - إن المحمول إن كان موجودا لما يوجد له الموضوع، لزم أن يكون المحمول مسلوبا عمّا يسلب عنه الموضوع، و بالعكس أيضا إن كان سلب المحمول لا حقا لّمّا سلب عنه الموضوع كان إيجاب المحمول لا حقا لما يوجب له الموضوع (ف، ق، ١٧، ١١٣) - إن كان إيجاب المحمول لا حقا لما يسلب عنه الموضوع كان سلبه لا حقا لما يجب له الموضوع (ف، ق، ٢، ١١٤) - إن كان إيجاب المحمول لا حقا لما يوجب له الموضوع كان سلب الموضوع لا حقا لما يسلب عنه المحمول (ف، ق، ١١، ١١٤) - إن كان سلب المحمول لا حقا لما سلب عنه الموضوع فإيجاب الموضوع لا حق لما يوجب له المحمول (ف، ق، ١٣، ١١٤) - إن كان سلب المحمول لا حقا لما يوجب له الموضوع فسلب الموضوع لاحق لما يوجب له المحمول (ف، ق، ١٦، ١١٤) - نظرنا (في الاثبات) هل المحمول له ضدّ المحمول مسلوبا عن ضدّ الموضوع لزم أن يكون المحمول في الموضوع، و إن كان ضدّ المحمول مسلوبا عن ضدّ الموضوع كان المحمول مسلوبا عن الموضوع (ف، ق، ٦، ١١٥) - كون ضدّ الموضوع في ضدّ المحمول هو البين أخذنا على الخلاف فألزمنا أنّ المحمول موجود في الموضوع، و إن كان أيضا البين سلب ضدّ الموضوع عن ضدّ المحمول ألزمنا عنه سلب المحمول عن الموضوع (ف، ق، ٨، ١١٥) - إن كان عدم المحمول مسلوبا عن عدم الموضوع فالمحمول غير موجود للموضوع (ف، ق، ١٧، ١١٥) - إن موضوع المطلوب إن كان ملكه و كان محموله كذلك، ثم كان عدم الموضوع، يلحقه عدم المحمول (ف، ق، ١٨، ١١٥) - المواضع المأخوذة من المضافات فإن المشهورات منها كلها من جانب واحد، و ذلك أن موضوع المطلوب إن كان مضافا و محموله أيضا كذلك، ثم كان ما إليه يضاف المحمول موجودا فيما إليه يضاف الموضوع، لزم أن يكون المحمول موجودا في الموضوع (ف، ق، ٦، ١١٦) - إن كان ما عليه يضاف المحمول مسلوبا عمّا إليه يضاف الموضوع فالمحمول مسلوب عن الموضوع فهو يصلح للإثبات و الإبطال (ف، ق، ٨، ١١٦) - متى كان محمول المطلوب له نظير و موضوعه له نظير، و كان نظير المحمول موجودا لنظير الموضوع، فإن المحمول موجود للموضوع، و إن كان نظير المحمول غير موجود لنظير الموضوع فإنّ المحمول مسلوب عن الموضوع (ف، ق، ٢٠، ١٢١) - إن كان تصريف المحمول موجودا لتصريف الموضوع فإنّ المحمول موجود للموضوع، و إن كان غير موجود له كان المحمول غير موجود للموضوع (ف، ق، ١، ١٢٢) - إذا كان أمر ما أو محمول ما ينسب إلى شيئين، و كان لا وجوده في أحدهما أخرى من لا

وجوده في الآخر، ثم كان موجودا فيما هو أخرى ألا يكون موجودا له، فبالحرى أن يكون موجودا فيما وجوده فيه أخرى (ف، ق، ١٢٦، ١) - إن كان وجوده (محمول ما) في أحدهما (شيئان) أخرى من وجوده في الآخر ثم كان غير موجود فيما وجوده فيه أخرى، فبالحرى أن يكون غير موجود فيما هو أخرى أن لا يكون موجودا فيه (ف، ق، ١٢٦، ٤) - من (التفاضل) مقايسه اثنين إلى واحد، وهو أن ينظر فإن كان محمول ما آخر وجوده في موضوع المطلوب أقل من وجود محمول المطلوب في موضوعه بعينه، أو إن كان محمول ما آخر لا وجوده في موضوع المطلوب أخرى من لا وجود محموله في موضوعه، ثم كان ذلك الشيء موجودا في موضوع المطلوب، فإن محموله موجود في موضوعه (ف، ق، ١٢٦، ٨) - المحمول غير الأول هو الذي يوجد لجنس موضوعه وجودا كلياً (ف، ب، ١٢، ٢٩) - كل مسألة فإن جزءها الموضوع يسمى المفروض والمعطى، وجزءها المحمول يسمى المطلوب، من قبل أن الموضوع هو الذي يفرض أولاً، ثم يطلب فيه وجود المحمول (ف، ب، ٥، ٦٠) - ما كان محمولهما مشتركا فليس يخلو ذلك المحمول من أن يكون إما جنسا أو نوعا أو عرضا، والفصل جزء من نوع متوسط أو جنس متوسط (ف، ج، ٩٠، ١٤) - لا يمكن أن يكون محمول ما داخلا تحت مقوله الجوهر، وهو عرض في شيء آخر (ف، ج، ٩، ٩٥) - القدماء يسمون المحمول على الشيء الذي إذا عقل عقل ما هو ذلك الشيء و ذات ذلك الشيء «جوهرا ذلك الشيء»، و يسمون ماهيته الشيء «جوهرا»، و جزء ماهيته «جزء جوهرا»، و المعرف لما هو الشيء «المعرف بجوهرا» (ف، ح، ١٤، ١٧٦) - إن كان قد يوجد شيء محمول على أمر ما لا بطريق ما هو، و لم يكن يحمل على أمر آخر بوجهه ما هو أصلا، بل كان حمله أبدا على أي شيء ما حمل هو حمل لا - بطريق ما هو، كان هو العرض على الإطلاق، و هو مقابل بالكليته لما هو جوهر بالإطلاق (ف، ح، ٧، ١٧٧) - المحمول على موضوع ما بطريق ما هو و على موضوع آخر لا بطريق ما هو، إن كان موضوعه الذي يحمل عليه من طريق ما هو كان يحمل أيضا على موضوع دونه بطريق ما هو، فإن ذلك الموضوع يحمل على شيء آخر لا بطريق ما هو، لأنه إن لم يكن كذلك كان محمول معقول ما ليس بعرض، فيكون جوهرًا على الإطلاق، و ذلك محال (ف، ح، ٧، ١٧٩) - المحمول في المقدمات البرهانية و المطالب البرهانية يجب أن يكون ذاتيا للموضوع. و إذا كان ذاتيا فهو من طبيعته نفسها، و إذا كان من طبيعته نفسها فهو مناسب (ز، ب، ٢٠، ٢٣٥) - إن الأمر الذي ينسب إلى موضوع تكون نسبتة إليه على وجهين: فإنه إما أن يكون بحيث يمكن أن يقال إن الموضوع هو كالحیوان الذي يمكن أن يقال إن الإنسان هو، حين يقال إن الإنسان حيوان، و مثل هذا، فهو المحمول على الشيء و المحمول على الموضوع؛ و إما أن لا يكون بحيث يمكن أن يقال إنه هو، بل يقال إن فيه ذلك كالبياض الذي لا يمكن أن يقال

لموضوعه، إذا فرض ثوبا أو خشبه، إنّه هو، فلا- يقال البتّه إن الثوب بياض أو الخشبه بياض و لأنّه موجود للموضوع، فإمّا أن يقال: إن الثوب ذو بياض، أو يقال: إن الثوب مبيض أو أبيض. وهذا لا يكون بالحقيقه محمولا بالمعنى على الموضوع كما هو، بل إنّما يكون المحمول بالمعنى لفظا مشتقا من لفظه، أو مؤلفا من لفظه و لفظ النسبه، أو يكون حملا بالاشتراك فى الاسم لا فى المعنى (س، م، ١٦، ٢٠) -قولنا: زيد فى الدار، فإنّ زيدا موضوع «و فى الدار» محمول (س، ع، ١٣، ٤) -أول القضايا الحملّي، و أوله الإيجاب لأنّه مؤلّف من منسوب إليه يسمّى موضوعا و منسوب يسمّى محمولا على نسبه وجود، و أمّا السلب فإنه يحصل من منسوب إليه و منسوب و رفع وجود النسبه (س، ع، ٨، ٣٤) -المحمول هو الجملة الداخلة على الأسماء (س، ع، ٤، ٧٩) -كل محمول إمّا ذاتيّ و على المجرى الطبعي، و إمّا كائن بالعرض كحمل موضوع على عارضه كالإنسان على الأبيض، أو حمل عارض على عارض آخر يشاركه فى الموضوع، الذى هما محمولان عليه الحمل الطبعي كحمل الأبيض على الموسيقى (س، ق، ٦، ٤٤٧) -يشبه أن تكون قسمه التعليم الأوّل للمحمول هو إلى ثلاثة: إلى جنس، و خاصّه؛ و عرض؛ كأنّها تعود فتقسم الخاصّه إلى حد، و إلى ما يقال له خاصّه الخاصّه (س، ج، ١٥، ٦١) -كل محمول إمّا أن ينعكس على الموضوع، أو لا ينعكس. فإن انعكس، فهو إمّا دالّ على الماهيّة، فهو حدّ؛ أو غير دال عليها، فهو خاصّه. و إن لم ينعكس، فهو إمّا مقول من طريق ما هو، فهو جنس أو فصل؛ أو غير مقول، فهو عرض. فكل محمول يطلب إثباته، فهو أحد الأربعة (س، ج، ١، ٦٩) -إنّ المحمول فى المسائل يكون إمّا جوهر، أو ما يدخل فى الجوهر ممّا ليس بجوهر (س، ج، ٧، ٧٠) -المحمول قد يكون محمولا- بشرط، و قد يكون مطلقا، و قد يكون محمولا- فى نفسه (س، س، ١١، ٢١) -لا يخلو المحمول فى القضيه و ما يشبهه سواء كانت موجه أو سالبه، من أن تكون نسبه إلى الموضوع نسبه ضروريّ الوجود فى نفس الأمر، مثل الحيوان فى قولنا: الإنسان حيوان أو الإنسان ليس بحيوان أو نسبه ما ليس ضروريّا لا وجوده و لا- عدمه، مثل الكاتب، فى قولنا: الإنسان كاتب، أو ليس بكاتب. أو نسبه ضروريّ العدم، مثل الحجر، فى قولنا: الإنسان حجر، الإنسان ليس بحجر.

فجميع مواد القضايا هي هذه: ماده واجبه.

و ماده ممكنه. و ماده ممتنع و نعى بالماده هذه الأحوال الثلاث التى تصدق عليها فى الإيجاب و السلب (س، أ، ٦، ٣٠٥) -كل محمول يدلّ على موضوع، فإمّا أن يدلّ على كمال حقيقته كما هو، لا- يفلت عن دلالته شىء من المقومات له، بل يدل على جميعها بسبيل التضمّن، و على الذات بسبيل المطابقه، إن كانت الذات ذات أجزاء حقيقته. و هذه الدلاله هي المخصوصه عندنا باسم (الدالّ على الماهيّة) أو (الدالّ على ما هو الشىء) (س، ش، ١١، ١٥) -إن كان المحمول لفظا مفردا فهو اسم الشىء.

و إن كان المحمول ليس لفظا مفردا بل هو قولاً فهو حدّ الشيء. مثاله «الإنسان» فإنه اسم للطبيعه المشتركه بين أشخاص الناس التي لا يفصلون عنها لا بأمر عارض، أو «الحيوان الناطق» و هو حدّ تلك الطبيعه (س، ش، ١٢، ١٥) - نجد للحملی جزءین: أحدهما حامل و اسمه المشهور (الموضوع) كقولك في مثالنا «زيد» و الثاني (محمول) كقولك في مثالنا «كاتب» (س، ش، ٨، ٦٢) - قد يكون المحمول أيضا مفردا و يكون مؤلفا، على نحو ما قيل في الموضوع (س، ش، ١٦، ٦٥) - إذا كان المحمول ما يسميه النحويون (فعلا) و غيرهم (كلمه) مثل قولك «ضرب» أو «يضرب» فإنّ هذا لا يحوج إلى إدخال رابطه، و ذلك لأنه يتضمّن دلاله على كونه لشيء موضوع غير معيّن، و يقرب منه الاسم المشتق مثل «الضارب» و «القاتل» (س، ش، ١، ٦٦) - إذا كان شيء محمولا على موضوع و يحمل على ذلك الشيء محمول آخر حمل محمول على موضوع، فإنه محمول على الثالث أيضا (مر، ت، ٦، ٢٧) - لا يخلو المحمول سواء كان موجبا أو سالبا من أن يكون نسبتبه إلى الموضوع نسبة الضروره في الوجود، كقولك: الإنسان حيوان؛ أو الضروره في اللاوجود، أعني ضروره العدم، و هو الممتنع؛ كما يقال: الإنسان جماد، أو نسبة ما ليس ضروريا لا وجوده و لا - عدمه، مثل الكتابه للإنسان في قولنا: الإنسان كاتب و الإنسان ليس بكاتب (مر، ت، ٣، ٥٩) - إنّ الشيء المسمّى بزيد هو الشيء المسمّى بإنسان بل الشيء الذي معناه في الذهن هو المعنى المسمّى بزيد، معناه في الذهن المعنى المسمّى بإنسان و المقول كمعنى الإنسان يسمّى محمولا و المقول عليه كزيد يسمّى موضوعا (ب، م، ٢٠، ١٢) - إنّ المحمول هو صوره الموضوع و معناه، و قد يحمل بلفظ مؤلف من اسمه و من لفظ نسبة يقال بها لأنها صوره حاله منسوبه إلى الشيء بأنها له و فيه، لا صوره ذاته كما يحمل البياض على زيد فيقال زيد أبيض أو ذو بياض و ناطق أو ذو نطق (ب، م، ٢٣، ١٢) - ليس المحمول هو نفس الموضوع (ب، م، ٢٤، ٢٨) - الموضوع و المحمول يقال على المقدّر الموضوعيه و المحموليه، و على المعنيين اللذين حكم بأحدهما على الآخر و صارا بالحقيقه محمولا و موضوعا (ب، م، ١، ٧١) - الموضوع ليس يتعيّن موضوعا، و المحمول محمولا، و لا يكون أحدهما أولى بذلك من الآخر من حيث هما معنيان ذهنيان، أو من حاله يتعلّق بتصورهما أكثر من أنّ الأسبق إلى الذهن في عاده من يقدّم الموضوع يجعل موضوعا، و في عاده من يقدّم المحمول يجعل محمولا (ب، م، ٣، ٧١) - إنّ من الناس من جرت عادته بتقديم الموضوع في لفظه إذ يقول مثلا - كل إنسان حيوان، و منهم من جرت عادته بتقديم المحمول فيه إذ يقول مثلا الحيوان على كل إنسان أو مقول على كل إنسان، بل ذلك ربما يعيّن بماهيتهما و بأسباب تتعلّق بهما من حيث هما هما لا من حيث هما متصوّران (ب، م، ٨، ٧١)

- إذا حكمنا بشيء على شيء فقلنا إنه كذا فالمحكوم به يقال له المحمول والمحكوم عليه يقال له الموضوع (سى،ب،١٩،٣٥) -
ليس من شرط المحمول أن يكون معناه معنى ما حمل عليه أى الموضوع (سى،ب،٢٠،٣٥) -المحمول يكتفى بكونه صادقا على
الموضوع ولا يطلب أن تكون حقيقته حقيقه الموضوع (سى،ب،٢،٣٦) -بعد تحصيل الموضوع و المحمول تراعى تحقيق معنى
الإضافه و الشرط و الجزء و الكل و القوه و الفعل و الزمان و المكان (سى،ب،١،١٠٩) -ما هو موضوع فى النتيجة يسمّى حدا
أصغر، و ما هو محمول فيها يسمّى حداً أكبر (سى،ب،٨،١٤٢) -إن المحمول متى حمل الموضوع حملاً يعرّف جوهره، و حمل
على ذلك المحمول محمول آخر يعرّف جوهره، فإن ذلك المحمول الآخر يعرّف أيضاً جوهر ذلك الموضوع الأول (ش،م،٥،
٧) -المحمول يعطى اسم الموضوع (ش،م،١٢،١٨) -المحمول الذى يدلّ على ارتباطه بالموضوع:

إمّا أن يكون مما يقال فى موضوع...و إمّا أن يكون يقال على موضوع (ش،ع،١٢،٨٤) -السالب إمّا يسلب المعنى المحمول بعينه
الذى أوجبه الموجب عن الشيء الموضوع بعينه الذى أوجبه الموجب (ش،ع،١٧،٩٣) -إذا تبدّل ترتيب اسم المحمول...فى
القضايا الثلاثيه...فإن القضية تبقى واحده بعينها (ش،ع،١٣،١٠٩) -جميع المعانى التى يدلّ عليها لفظ المحمول صادقه على جميع
المعانى التى يدلّ عليها لفظ الموضوع (ش،ع،٢٣،١١١) -المحمول موجود للموضوع (ش،ق،٢١،٢٠٠) -إن الشيء محمول على
جميع الشيء...نعنى به...متى لم يكن المحمول موجودا لبعض الموضوع و لبعضه ليس بموجود، و متى لم يكن له أيضا موجودا
فى وقت ما و فى وقت آخر غير موجود، بل أن يكون لجميع الموضوع و فى جميع الزمان (ش،ب،١٩،٣٨٠) -يكون المحمول
مسلوبا عن الموضوع سلبا غير أول متى اتفق أن كان المحمول أو الموضوع داخلا- تحت طبيعه ما كليّه و الجزء الآخر مسلوبا
عنها، أو كانا كلاهما داخلين تحت طبيعه كليّه إلا أنّ الطبيعتين متباينتين (ش،ب،٥،٤١١) -متى وجدنا لمحمول ما موضوعا أخيرا
فقد وجدنا لموضوع ما أول محمولا أخيرا و بالعكس (ش،ب،٢،٤٢٥) -إذا كان وجود المحمول و الموضوع فى شيء ما مختلف
بالزمان لم يصدق أن المحمول موجود للموضوع (ش،ج،٢٤،٥٣٥) -المحمول: إمّا أن يوجد للموضوع من الاضطرار، و إمّا أن
يوجد له على الأ-كثر، و إمّا أن يوجد له بالاتفاق، أو على أىّ الأمرين اتفق على السواء (ش،ج،١٤،٥٣٧) -الجزء الأول
من (القضية) الحملية يسمّى موضوعا لأنه وضع ليحمل عليه شيء، و الثانى محمولا لحمله على الأول (ه،م،١٧،١٣) -كل محمول
فهو كليّ حقيقى؛ لأن الجزئى الحقيقى -من حيث هو جزئى- لا يحمل على غيره (ط،ش،١،١٩٩)

-المحمول قد يكون أعم من موضوعه، كالأجناس و الأعراض العامه، وقد يكون مساويا له، كالفصول و الخواص المساويه، و قد يكون أخص منه، كالخواص الغير المساويه (ط،ش،٣،٣٠١) -المقول فى جواب ما هو فمعناه المحمول فى جواب ما هو، فلفظ المحمول و المقول مترادفان فى اصطلاح أهل هذا الفن (المنطق) (و،م،٢٨،٨٨) -صدق الموضوع على أفراده تابع لجهه صدق المحمول. و هذا القول للحفيد ابن رشد زعم أنه مراد المعلم الأول (و،م،١١،١٣٤) - كل محمول فله نسبتان للموضوع، نسبه ثبوته له و نسبه نفيه عنه، فكل موجّه لم يصرح فيها إلا ببيان جهه إحدى النسبتين فهى بسيطه (و،م، ١١، ٢٢٠) - إن المناطقه اصطلاحاً على تسميه المحكوم عليه و هو الجزء الأول موضوعاً، و المحكوم به و هو الجزء الآخر محمولاً (ض،س،٢،٢٩)

محمول اول

-ليس فى الأشياء التى ينعكس بعضها على أمر أول هو المحمول الأول، أو آخر عليه يكون الحمل، إذ كان جميعها عند جميعها فى هذا المعنى على مثال واحد (أ،ب،١١،٣٦٩) -المحمول الأول هو الذى لا يمكن أن يوجد محمولاً على جنس موضوعه حملاً كلياً (ف،ب،٨،٢٩) -المحمول الأول منه ما هو خاصّ بالموضوع، و منه ما ليس بخاصّ بالموضوع (ف،ب،١٤،٢٩) - (المحمول) الأول الحقيقى... هو الذى ليس بينه و بين الموضوع واسطه البتّه، و هذا هو الذى يستحق أن يقال له «المحمول على الشىء بذاته و لما هو»، لست أعنى المحمول فى جواب ما هو، بل المحمول على الشىء لا بسبب شىء من صفاته و أحواله بل بسبب ذاته (س،ش،٢،٢٦) -يقال (محمول) «أول» و يعنى به الشىء الذى ليس يحمل على الشىء بتوسط شىء أعمّ منه يكون من حقه أن يكون محمولاً على ذلك الأعمّ ثم على الشىء. و لا نجد محمولاً أولاً على هذه الصفه إلا الجنس و الفصل و الخاصه و خاصه الفصل المساويه فى عداد الخاصه و العوارض و اللوازم التى لا تستغرق الجنس مثل الأنوثة و الذكوره لأنواع الحيوان (س،ش،٩،٢٦)

محمول بحسب القول و اللسان

- (محمول) بحسب القول و اللسان، كما تقول:

إن زيدا هو أبو القاسم أو هو ابن عمرو، اللهم إلا ان تعنى بـابن عمرو معنى يجوز أن يشاركه فيه آخر فيكون كلياً (س،م،٣،٢١)

محمول بالحقيقه

-يقال من وجه للمحمول إنّه محمول بالحقيقه لا بالعرض إذا كان الموضوع مستحقاً لأن يوضع بذاته محصل الذات ليحمل عليه ما يحمل، فوضع و حمل عليه محمول ما أى حمل كان مثل قولنا: الإنسان أبيض، فإن الإنسان جوهر قائم بذاته غير محتاج إلى حامل يحمله. ثم البياض قائم فيه، و يحتاج إلى حامل له مثله.

فإذا جعل الإنسان موضوعاً و الأبيض محمولاً، فقد حمل حمل مستقيم، فهو حمل حقيقى لا

محمول بالذات و الحقيقه

-يقال للشيء إنه محمول بالذات و الحقيقه إذا كان الوصف له في نفسه كان عن طبعه أو بقاسر أوجده فيه،و لكنّه ليس لشيء غيره من أجله يقال له.و إذا حَققت لم تجد ذلك المحمول أو الصفه في نفسه،مثل ما يقال إنّ الحجر متحرّك سواء كانت حركته بالطبع و بالذات،أو كانت لا بالطبع و الذات و لكن بالقسر(س،ب،١،١٦٤) -يقال:محمول بالذات لمثل حمل الأعمّ على الأخصّ،كالحيوان على الإنسان.و يقابله المحمول بالعرض و هو أن يحمل الأخصّ على الأعمّ،فيقال:حيوان ما إنسان.و يقال للشيء إنه محمول بالذات غذا كان محمولا- على ما يحمل عليه أولا-مثل السطح إذا قيل له أبيض؛و بإزاء هذا:محمول بالعرض،كما يقال:جسم أبيض،أى سطحه أبيض.و يقال للشيء إنه محمول بالذات و الحقيقه إذا كان ليس واردا على الشيء من خارج غريبا،بل هو شيء يقتضيه طبعه و يكون من طبعه،مثل ما نقول إن الحجر يتحرّك إلى أسفل بالذات؛ و بإزاء هذا المحمول بالعرض كالحجر يتحرك إلى فوق بالقسر.و يقال محمول بالذات لما لم يكن من شأنه أن يفارق الشيء في حال؛و بإزائه المحمول بالعرض،فيشبهه أن يكون انحدار الحجر إذا حمل عليه الحجر من المحمولات بالعرض من هذه الجبهه،لأنه ليس ملازما.

و يقال محمول بالذات لما كان ليس من شأنه أن يفارق الشيء و كان مع ذلك مقوّما لماهيته،لا واردا غريبا؛و بإزائه المحمول بالعرض معروف،فيكون إذن كون السطح أبيض محمولا- بالعرض.و يقال:محمول بالذات لكل ما من شأنه أن يؤخذ في حدّ الشيء،أو يؤخذ الشيء في حدّه،و بالجمله ما تكون مناسبتة لذلك الشيء بالحدّ الذي لأحدهما (س،ب،٨،١٦٤)

محمول بذاته

-يقال محمول بذاته،و من طريق ما هو لما يكون داخلا في ذات الشيء و ماهيته سواء كان مقولا في ماهيته أو داخلا في جمله المقول في ماهيته على أنه جزء له.و يقال محمول بذاته من طريق ما هو للأمر الذي لا يحتاج الشيء في أن يوصف بذلك و إن كان عارضا له إلى شيء غير ذاته أو غير خاصه من خواص ذاته ليس يحمل عليه لأجل شيء أعم منه حمل «المتحرّك بالإرادة»على «الإنسان»بسبب أنه حيوان، و لأجل شيء أخصّ منه حمل قبول «الكتابه» على «الحيوان»بسبب كونه إنسانا.و يقال محمول بذاته و لما هو إذ كان أولا بالمعنى الثاني من معانى الحمل الأوّل.و قد يقال محمول بذاته لأجل أنه ليس يحتاج الشيء في أن يحمل ذلك عليه أو على بعضه إلا إلى تهيوّ فيه ليس يحتاج في أن يكون له ذلك التهيوّ إلى أن يصير بالفعل أخصّ منه مثل الكتابه بالفعل للإنسان(س،ش،١٧،٢٧)

محمول برهاني

-كل محمول برهانيّ إمّا مأخوذ في حدّ الموضوع،أو الموضوع و ما يقوّمه مأخوذ في حدّه إمّا مطلقا كالسطح للمثلث،و إمّا لتخصيص يلحق به ضروره،كما أن الخط إذا

حمل عليه المساوى فإنما يحمل عليه المساوى لخط ما و هو مخصّص (س،ب،١٦،٧٤)

محمول بالعرض

-محمول بالعرض، و ذلك إذا كان الشيء يوصف بمحمول ليس في ذاته مثل ما يقال للساكن في السفينه إنه متحرّك و إنه يسير إلى موضع كذا، و إذا حقّته وجدته ساكنا، فربّما كان الموصوف به بالحقيقه منفصلا عنه، كالسفينه في هذا المثال؛ و ربّما كان متصلا، كما يقال: كرم أبيض، أى عناقيده بيض (س،ب،٥،١٦٤) - (المحمول) قد يكون محمولا- بالعرض، أعنى محمولا- لأجل غيره، كالرابطه (س،س،١٢،٢١)

محمول ذاتى

-يقولون (المنطقيون): المحمول الذاتى هو داخل في حقيقه الموضوع، أى: الوصف الذاتى داخل في حقيقه الموصوف (ت، ر، ١، ٨٣، ٥)

محمول على

-المحمول على كثيرين مختلفين بالعدد من طريق ما هو فإنّه يسمّى نوعا بجهتين اثنتين: إحداهما من جهه ما هو مرتّب تحت كلّى يحمل عليه من طريق ما هو، و الثانيه من جهه ما هو محمول على كثيرين مختلفين بالعدد من طريق ما هو (ف، أ، ٥، ٧١) - إنّ الأمر الذى ينسب إلى موضوع تكون نسبته إليه على وجهين: فإنّه إمّا أن يكون بحيث يمكن أن يقال إنّ الموضوع هو كالحیوان الذى يمكن أن يقال إن الإنسان هو، حين يقال إن الإنسان حيوان، و مثل هذا، فهو المحمول على الشيء و المحمول على الموضوع؛ و إمّا أن لا يكون بحيث يمكن أن يقال إنّه هو، بل يقال إنّ فيه ذلك كاليياض الذى لا يمكن أن يقال لموضوعه، إذا فرض ثوبا أو خشبه، إنّه هو، فلا- يقال البتّه إن الثوب بياض أو الخشبه بياض و لأنّه موجود للموضوع، فإنّما أن يقال: إن الثوب ذو بياض، أو يقال: إن الثوب مبيض أو أبيض. و هذا لا يكون بالحقيقه محمولا بالمعنى على الموضوع كما هو، بل إنّما يكون المحمول بالمعنى لفظا مشتقا من لفظه، أو مؤلّفا من لفظه و لفظ النسبه، أو يكون حمله بالاشتراك فى الاسم لا فى المعنى (س، م، ١١، ٢٠) - إن كان الموضوع كلياً، فإنّ المحمول عليه بالحقيقه لا يكون إلّا كلياً؛ فإن طبيعه الكلّى لا تكون موضوعه بنفسها للشخصيّه من غير إلحاق سور الجزئى، و إلّا لكانت الطبيعه الكلّيه تستحق فى طبعها لأن تكون هذا المشار إليه (س، م، ١٦، ٢١) - إذا قلنا: إنّ «الشكل» محمول على «المثلث»، فليس معناه أنّ حقيقه «المثلث» هى حقيقه «الشكل». و لكن معناه: أنّ الشيء الذى يقال له «المثلث» هو بعينه يقال له: إنّه «شكل»: سواء كان فى نفسه معنى ثالثاً، أو كان فى نفسه أحدهما (س، أ، ٤، ١٨٩) - إذا قيل لشيء من الأشياء أنّه كذا فكذا محمول عليه سواء كان قولاً- مسموعاً أو كان قولاً معقولاً باطناً. و ليس من شرط المحمول على الشيء أن يكون معناه معنى ما حمل عليه، حتى يصحّ قول القائل: «الإنسان بشر» و لا يصحّ قوله: «الإنسان ضحّاك» (س، ش، ١٥، ١٢)

- كل محمول على شيء من الأشياء ليس مطابقا لذاته فهو إما مقوم وإما لازم وإما عارض (س، ش، ١٧، ١٣)

محمول كلي

-المحمول الذي يتشابه به شيان أو أكثر يسمّى المحمول الكلي، مثل الإنسان و الحيوان (ف، د، ١١، ٦٠) -إن المحمول الكلي هو الذي متى وجد وجد بوجوده الموضوع، و متى ارتفع ارتفع بارتفاعه الموضوع (ز، ب، ١٤، ٢٣٢) -المحمول (الكلي) إنما يكون كلياً في «كتاب البرهان» إذا كان، مع كونه مقولاً على الكل في كل زمان، أو لينا (س، ب، ٢٢، ٨٤) كل محمول كلي يقال على ما تحته في جواب ما هو، فإما أن تكون حقائق ما تحته مختلفه ليس بالعدد فقط و إما أن تكون بالعدد مختلفه.

فأما ما يتقوم به من الذاتيات فغير مختلف أصلاً و الأول: يسمّى جنساً لما تحته. و الثاني:

يسمّى نوعاً (س، أ، ٨، ٢٣٣) -المحمول الكلي هو ما يحمل بكليته على الموضوع، بل ما يحمل على كل واحد من الموضوع (س، ب، ٣، ١٨٦)

محمول مخصوص

-محمول مخصوص، و هو الهو هو (س، ج، ١٢، ٢٩٦)

محمول المطلوب

-إن وجدنا محمول المطلوب في جميعها تبين أنه موجود في كل موضوعه، و إن تبين أنه مسلوب عن جميعها تبين أنه مسلوب عن كل موضوعه (ف، ق، ١١، ٩٦) -إن كان تبين (محمول المطلوب) أنه موجود في جميع أنواعه جعلنا وجوده في أنواعه هو المقدم، و وجوده في موضوعه هو التالي، ثم استثنينا المقدم بعينه فينتج التالي بعينه، و إن شئنا وضعنا المحمول مسلوباً عن جميع الموضوع و جعلناه المقدم و نجعل التالي سلبه عن جميع أنواع الموضوع، ثم نستثنى مقابل التالي و هو أن نوجب المحمول لجميع أنواعه و هو الذي كان تبين، فينتج مقابل «المقدم» و هو إيجاب المحمول لجميع الموضوع (ف، ق، ١٤، ٩٦) -إن كان تبين (محمول المطلوب) أنه مسلوب عن جميع أنواعه جاز أن يجعل أيضاً تأليفه على طريق الاستقراء (ف، ق، ١٩، ٩٦) -إن كان يتبين (محمول المطلوب) أنه موجود لبعض أنواعه اختلف عنه في الشكل الثالث قياس ينتج وجود المحمول لبعض الموضوع، و كان الحد الأوسط هو النوع الموجود فيه المحمول فقط (ف، ق، ٢، ٩٧) -ننظر في محمول المطلوب إن كان جنساً هل هو محمول على موضوعه و هو مشتق، أم هو محمول عليه و هو مثال أول (ف، ق، ١، ٩٨) -إن كان (محمول المطلوب) محمولاً عليه (على موضوعه) و هو مشتق فإننا نقسمه إلى أنواعه، ثم ننظر فإن كان شيء من أنواعه موجوداً في الموضوع باسمه المشتق لزم أن يكون محمول المطلوب موجوداً في موضوعه، و اختلف ذلك في الشكل الأول و كان الحد الأوسط هو نوع محمول المطلوب (ف، ق، ٢، ٩٨) -إذا كان وجوده (محمول المطلوب) في ذلك الشيء أكثر و في موضوع الوضع أقل و كان

وجوده في ذلك الشيء أخرى من وجوده في موضوع المطلوب، ثم كان غير موجود في ذلك الشيء، فهو غير موجود في موضوع المطلوب (ف، ق، ٢٠، ١٢٥)

محمول و موضوع

- إن كان ما عليه يضاف المحمول مسلوباً عمياً إليه يضاف الموضوع فالمحمول مسلوب عن الموضوع فهو يصلح للإثبات و الإبطال (ف، ق، ٧، ١١٦) - إن كان تعريف المحمول موجوداً لتعريف الموضوع فإن المحمول موجود للموضوع، و إن كان غير موجود له كان المحمول غير موجود للموضوع (ف، ش، ١، ١٢٢) - كل واحد من المحمول و الموضوع قد يكون لفظاً مفراً كما ذكرناه و قد يكون لفظاً مركباً (غ، م، ١٠، ١٨) - كل «موضوع» أو «محمول» يذكر في قضيه، فهو لفظ يدل لا محاله على معنى (غ، ع، ١١، ٧٠) - (لزم) من النظر في المقدمات، النظر في «المحمول» و «الموضوع» اللذين منهما تتألف «المقدمات» (غ، ع، ١٦، ٧٠) - من النظر في «المحمول» و «الموضوع» النظر في الألفاظ، و المعاني المفردة، التي بها يتم «المحمول» و «الموضوع» (غ، ع، ١٨، ٧٠) - اعلم أن المحمول في القضييه لا يخلو: إمّا أن تكون نسبتته إلى الموضوع نسبة الضرورى الوجود في نفس الأمر، و إمّا أن لا يكون ضرورياً، لا وجوده، و لا عدمه (غ، ع، ١٩، ١١٨) - محمول المسائل إن كان مطلوباً بالنظر، فلا يجوز أن يكون ذاتياً للموضوع بالمعنى الأول، لأنه إذا كان كذلك، كان معلوماً قبل العلم بالموضوع (غ، ع، ٤، ٢٥٢) - التأم هذا القول (القضييه) من جزئين يسمّى النحويون أحدهما مبتدأ و الآخر خبراً، و يسمّى المتكلمون أحدهما موصوفاً و الآخر صفه، و يسمّى الفقهاء أحدهما حكماً و الآخر محكوماً عليه، و يسمّى المنطقيون أحدهما موضوعاً و هو المخبر عنه و الآخر محمولاً و هو الخبر (غ، ح، ١٣، ٢٣) - الموضوع و المحمول يقال على المقدر الموضوعيّه و المحموليّه، و على المعنيين اللذين حكم بأحدهما على الآخر و صاراً بالحقيقه محمولاً. و موضوعاً (ب، م، ١، ٧١) - الموضوع ليس يتعين موضوعاً، و المحمول محمولاً، و لا يكون أحدهما أولى بذلك من الآخر من حيث هما معنيان ذهنيان، أو من حاله يتعلق بتصورهما أكثر من أنّ الأسبق إلى الذهن في عاده من يقدم الموضوع يجعل موضوعاً، و في عاده من يقدم المحمول يجعل محمولاً (ب، م، ٣، ٧١) - بعد تحصيل الموضوع و المحمول تراعى تحقيق معنى الإضافه و الشرط و الجزء و الكل و القوه و الفعل و الزمان و المكان (سى، ب، ١، ١٠٩)

محمولات

- التي تقال في المعلومات على الإطلاق إمّا على أنها موجوده في المحمولات، و هذه موجوده في تلك، فهي موجوده من أجل ذاتها من الاضطرار، و ذلك أنه غير ممكن ألا تكون موجوده إما على الإطلاق و إما المتقابله (أ، ب، ٢، ٣٢٤)

-الصفات و هي المحمولات،منها بسيط و منها مركب،و البسيط ما دلّ عليه بلفظه مفرده مثل الإنسان و الحيوان و الناطق و الأبيض و الأسود، و المركب ما دلّ عليه بلفظ مركب مثل قولنا الحيوان الناطق و الإنسان الأبيض (ف،د، ٦٠،٨) -المحمولات الكليّيه البسيطه هي هذه الخمسه:

جنس و نوع و فصل و خاصّه و عرض (ف،د، ٦١،٣) -المحمولات و الموضوعات في الحقيقه هي معانى الأسماء و الأفعال لا الأسماء و الأفعال (ف،ق، ٧١،٥) -المحمولات قد «تكون»أمورا عامه،كقولنا زيد إنسان.فإن الإنسان أمر عام و محمول على زيد و زيد عين.و قد «تكون»أعيانا،مثل قولنا هذا الجالس هو زيد(ف،ق،٧٢،٣) - (ما محمولاتها)أجزاء الحدود،إما جنس قريب أو بعيد،أو ما يجرى مجراه،و إما فصل قريب أو بعيد،أو ما يجرى مجراه (ف،ب، ٢٨،١٩) -إذا كانت محمولات المقدمات أعراضا ليست بأول لجنس ما،و كانت موضوعاتها أنواع ذلك الجنس،فإن تلك المقدمات غير خاصّه بذلك الجنس(ف،ب،٣٢،١٣) - محمولات المقدمات هي بأعيانها في الجنس محمولات المطلوبات(ف،ج،٩٤،١٤) -المحمولات التي يحمل بعضها على بعض بطريق العرض إنّما تصير محموله بطريق العرض عند ما يتفق اجتماعها أن يكون محموله على شيء واحد(ف،س، ١٠،١٣٩) - المحمولات على المشار إليه الذي لا في موضوع منها ما هو جوهر و منها ما هو عرض (ف،ح،٩٧،١٦) -لما كانت المحمولات المساويه لنوع ما ليست تحمل على أكثر ممّا يحمل عليه ذلك النوع، و كان النوع يحمل على مختلفين لا بالنوع لكن بالعدد،لزم أن يكون الفصل المساوي لذلك النوع يحمل على مختلفين لا بالنوع لكن بالعدد (ف،أ،٧٥،٢) -المحمولات الداخلة في ما هو الشيء محدوده متناهيه من الأجناس و الفصول،إذ بيّنا أن الذهن لا يمكن أن يقطع أمورا بلا نهايه لتحديد شيء واحد،و التحديد موجود،و المحمولات العارضة لها طرف من جهه الموضوع و هو الجوهر،و طرف من جهه المحمولات و هي المقولات العشر،لأنّ كل واحد منها إمّا كم، و إمّا كيف،و إمّا مضاف،و إمّا غير ذلك.فما بين الطرفين محدود على ما أوضحنا قبل(س، ب،٢١،١٦٩) -جميع المحمولات متناهيه،سواء كانت داخله في حدود الجواهر،أو كانت أعراضا ذاتيه أو أعراضا غريبه(س،ب، ٦،١٧٠) -حصلت المحمولات أربعه لا غير:حدّ، و جنسا،و خاصّه،و عرضا.فإذن كل إثبات و إبطال في المطالب؛فإنّما يتوجّه إلى أحد هذه (س،ج،١١،٥٧) -في تركيب أحوال المحمولات بعضها مع بعض:المحمولات بعضها أول و بعضها غير أول،و قد يستعمل لفظ(الأول)في هذا الموضوع على معان ثلاثه:فيقال «أول»و يعنى به الشيء في كونه محمولا- على الشيء بنفسه، و«أول»في العقل مثل حملنا أعظم من الجزء على الكل و يقال «أول»و يعنى به القياس إلى

محمول ثان يحمل على الشيء بغلبه المحمول الذى يقال له «أول» مثل كون الإنسان أولا من شأنه أن يتعجب، ثم من بعد ذلك كونه من شأنه أن يضحك (س،ش،١٧،٢٥) -المقوميه فى المحمولات أخص من المقوميه (س،ش،١،٢٧) -المحمولات التى هى أعراض ذاتيه منها أوليه خاصه: كحال الزوايا للمثلث، ومنها أوليه غير خاصه: مثل كون الزاويتين اللتين من جهه واحده، مساويه لقائمتين (مرت،٩،٢١١) -المحمولات هى هذه السدال على الماهيه، والذاتى المقوم، والعرضى اللازم، والعرضى المفارق (سى،ب،١٢،٣٦) -المحمولات كما تنتهى من تحت إلى شخصيات لا تحمل على شىء، فستنتهى من فوق إلى محمولات لا يحمل عليها شىء أعم منها فتكون المحمولات إذن متناهيه (سى،ب، ١٠،١٨٣) -إن كانت المحمولات الكثيره ليس المجتمع منها واحدا فليس الإيجاب لها إيجابا واحدا ولا السلب سلبا واحدا (ش،ع،٣،١١١) -المحمولات الكثيره التى تحمل على موضوع واحد توجد بأربعة أحوال: إمّا محمولات إذا أفردت صدقت وإذا جمعت صدقت، وكان المجتمع منها محمولا واحدا. وإمّا محمولات إذا أفردت صدقت وإذا جمعت صدقت، إلا أن المجتمع منها ليس يكون محمولا واحدا إلا بالعرض. وإمّا محمولات إذا أفردت صدقت وإذا جمعت كان الكلام هذرا وفضلا. وإمّا محمولات إذا أفردت صدقت وإذا جمعت كذبت (ش،ع،١١٢، ١٩) -ليس يلزم أن تكون جميع المحمولات التى تصدق فرادى تصدق مجموعه من غير أن يكون الكلام هذرا وفضلا (ش،ع، ١١٣،٤) -متى عزيت المحمولات المفرده... من الحمل الذى بالعرض و من أن يكون أحدهما منحصرا فى الآخر، فالقضيه تكون واحده (ش،ع، ٨،١١٤) -إن كانت المحمولات إمّا متناهيه وإمّا غير متناهيه فإن الموضوعات تكون بتلك الصفه (ش،ب،،٤٢٤، ٢٦) -المحمولات التى تكون فى القياسات العامه لا- تخلو أن تكون أغراضا للموضوعات التى هى بالحقيقه موضوعات، وهى الجواهر أو حدود أو أجزاء حدود (ش،ب،٥،٤٢٨) -إن كثيرا من المحمولات إنما يصدق حملها بشرطه مثل أن تكون بالطبع، أو مقتناه، أو بالقوه، أو أولا (ش،ج،٢٠،٥٨٧)

محمولات اوليه

-المحمولات التى هى أعراض ذاتيه فمنها أوليه خاصيه كحال زوايا المثلث للمثلث، ومنها أوليه غير خاصيه مثل كون الزاويتين اللتين من جهه واحده مساويه لقائمتين فإنه أولى للخط الواقع على خطين المصير زاويتيهما متبادلتين متساويتين وللخط الواقع على خطين المصير الزاويه الخارجه كالدخله المقابله، ولكن ليس بخاص لأحدهما (س،ب،١٥،٨٥) -المحمولات الاولييه المقومه لماهيه الشىء، منها ما هو خاصه: كالحودود وبعض الفصول كالحساس للحيوان، ومنها ما هو غير خاصه وإن كانت أوليه: كالجنس وبعض الفصول مثل الناطق للإنسان-عند من يرى الناطق مشتركا للإنسان والملك- فالجنس أولى غير خاص (مرت،٣،٢١١)

-أما المحمولات الجوهرية فيجتمع من الكثير منها محمول واحد بمنزله قولنا: حيوان ناطق مائت. إلا أنك ينبغي أن تراعى تقديم المحصور فيها، من حيث هو ذات على الحاصر بمنزله تقديم الحيوان على الإنسان (ز، ع، ١٠، ٦٦)

محمولات خارجية

-المحمولات الخارجية: إمّا أن تلحق الموضوع، لا بالقياس إلى شىء خارج عنه، بل بقياس بعض أجزائه إلى بعض، كالمستقيم للخط؛ أو بقياس الموضوع إلى ما فيه، كالضحك و الأبيض للإنسان؛ فإنّهما يحملان عليه؛ لأجل وجود الضحك و البياض فيه. و إمّا أن يلحقه بالقياس إلى شىء خارج عنه، كنصف الاثنين الذى يحمل على الواحد بقياسه إلى الاثنين فإنّه مهما قيس إلى الثلاثه، صارت نصفه ثلاثيه، و مساوى الزوايا لقائمتين، محمول على المثلث قد لحقه بقياس زواياه إلى قائمتين، فهو من الصنف الثانى. و جميع ذلك، إمّا أن يلحق الموضوع لحوقاً واجبا، أو ممكناً. و الأول: هو اللازم. و الثانى: ما عداه، سواء لحقه اتفاقاً، أو لحقه لحوقاً غير دائم (ط، ش، ١٨، ٢٠٦)

محمولات ذاتية

-المحمولات الذاتية صنفان: أحدهما الذى هو جوهر موضوعاتها و طباعها أن يحمل عليها هذه المحمولات. و ذلك مثل قولنا: كل انسان حيوان و أشباه ذلك. و الصنف الثانى هو الذى جوهره و طباعه أن يوجد فى موضوعاته. و هذه تسمى الأعراض الذاتية، مثل وجود الحركة و السكون فى الأجسام الطبيعى (ف، ب، ١٣، ٢٨) -المحمولات الذاتية التى فى طباع موضوعاتها أن يحمل عليها محمولها، فإن محمولاتها إما حدود، مثل قولنا: الانسان حيوان ناطق، و الدائرته شكل مسطح بحال كذا، و إما أجزاء حدود (ف، ب، ١٦، ٢٨) -اللوازم الذاتية سبيلها سبيل المحمولات الذاتية، فإن المحمولات الذاتية بأعيانها قد يمكن أن توجد لوازم. مثل ذلك: إذا كان هذا إنساناً، فهو حيوان، و إن كان إنساناً فهو حى ناطق. و اللوازم قد يمكن أن تؤخذ محمولات.

مثال ذلك: إن كان يمكن أن يتحرك متحرك فى جسم غير متناه، فقد يمكن أن يقطع مسافه غير متناهيه فى زمان متناه، فإنه قد يمكن أن يوجد هذا اللازم محمولاً (ف، ب، ١٤، ٣٠) -لنبداً بتعريف (المحمولات) الذاتية: اعلم أنّ من المحمولات محمولات مقومه لموضوعاتها. و لست أعنى بالمقوم المحمول الذى يفتقر الموضوع إليه فى تحقق وجوده، ككون الإنسان مولوداً، أو مخلوقاً، أو محدثاً، و كون السواد عرضاً. بل المحمول الذى يفتقر إليه الموضوع فى تحقق ماهيته و يكون داخلاً فى ماهيته جزءاً منها. مثل الشكليه للمثلث، أو الجسميه للإنسان (س، أ، ٤، ١٩٩) -إنّ المحمولات الذاتية التى توجد فى حدّ الشىء يجب أن تكون بينه الوجود للشىء إذا تحقق الشىء و إن كان يمكن فى بعضها أن يبين بحدّ أو وسط لكن ليس كلّ بيان بحدّ أو وسط فهو قياس (مر، ت، ١٠، ٢٢٣) -إنّ المقومات تؤخذ محمولات فى المسائل:

إمّا فيما لا- يكون موضوعه محصّياً، وإمّا فيما يكون طبيعه الجنس أو الفصل معلومه مثلاً للموضوع من حيث الطبيعه و لكن لا نعلم هل هي جنس أو فصل، وإمّا فيما يكون موضوعه معلوماً بنسبته إلى الموضوع أو صفه أو عارض و لا- تكون حقيقته معلومه، وإمّا فيما لا- يكون عندنا من الموضوع إلا- اسم فقط أو خيال (مر، ت، ٥، ٢٢٥) -المحمولات الذاتيه...صنفان: أحدهما المحمول الذي يؤخذ في حدّ الموضوع، و الصنف الثاني المحمول الذي يؤخذ في حدّ الموضوع (ش، ب، ٢، ٣٨٨)

محمولات عرضيه

-المحمولات العرضيه، و هي تنقسم: إلى ما لا يعرض لغير موضوعاتها. و إلى ما يعرض.

و الأول: خاصّه. و الثاني: عرض عام.

و يشترط فيهما، أن يكون الموضوع كلياً (ط، ش، ١٢، ٢٤١)

محمولات على جنس

-أمّا جنس الجنس و فصل الجنس مثل «ذى النفس الحساسه» للإنسان و خاصه الجنس مثل «المشتهى» و «اللامس» و العرض العام للجنس، فإنّ هذه ليست بمحمولات أول فإنّها تحمل على الجنس و تبقى محمولات ما بقيت طبيعه الجنس موجوده فى أى نوع كان، و إن لم يكن النوع المتكلم فيه موجوداً فلا- تكون محموله على طبيعه النوع أولاً، و هي محموله على طبيعه الجنس من غير انعكاس، فهى محمولات على الجنس أولاً، و ما كان منها مقوماً فإنّما يقوم طبيعه الجنس أولاً، ثم تنضاف إليها فصول فتقوم طبيعه الأنواع (س، ش، ١٨، ٢٦)

محمولات كليه بسيطه

-المحمولات الكليه البسيطه هي هذه الخمسه:

جنس و نوع و فصل و خاصّه و عرض (ف، د، ٣، ٦١)

محمولات مجموعه

-أما المحمولات المجموعه التى يسوغ تفردها فهى المحمولات التى ليست مؤلفه من التناقض، الذى هو إما بالقوه و إما بالفعل و لا يتعلّق بعضها ببعض (ز، ع، ١٣، ٦٦) -أما المحمولات المجموعه التى ليست مبيّنه من التناقض لا بالقوه و لا بالفعل و لا بعضها معلّق ببعض، فسائغ تفريد المجموع منها بمنزله قولنا حيوان ناطق مائ. فإنه لك أن تفرّد كل جزء من هذه و تحمله مفرداً (ز، ع، ٢١، ٦٦)

محمولات مفرده

-أمّا المحمولات المفرده التى لا- يسوغ جمعها فهى جميع المحمولات العرضيه. لأن المحمولات العرضيه لا يتم من اجتماعها

طبيعته واحده لأن ذواتها متباينه. فإن طبيعته الشئ غير طبيعته البياض (ز، ع، ٧، ٦٦)

محمولات المقدمات

-محمولات المقدمات التي صارت مره نتائج فلا يجب أن تكون أوليه لأنها محموله على موضوعاتها بواسطه الحد الأوسط في القياس الأول، و ربما كان الأوسط في ذلك القياس أعم من الأصغر الذي هو موضوع هذه المقدمه

ص: ٨٦٣

محمولات مقومه

-إنّ المحمولات المقومه إمّا أجناس، و إمّا أنواع، و إمّا فصول، أعنى الأنواع بحسب المعنى الثانى ممّا سمي النوع به. و من المعلوم أنّ الشىء ربّما كان جنسا لشىء و نوعا لشىء، مثل «الحيوان» فإنّه نوع من الجسم و جنس للإنسان و ينتهى إلى نوع سافل و جنس عال.

و أمّا ما ذلك هو فى كل باب فيهما فغير محتاج إليه فى المنطق (س،ش،١،١٨)

محمولان

-إذا كان شيئان أو محمولان ينسبان إلى أمر ما واحد و كان وجود أحدهما فى ذلك الأمر أقل من وجود الآخر فيه، أو كان لا وجود أحدهما فى ذلك الأمر أكثر و أخرى من لا وجود الآخر فيه. ثم كان يوجد فيه ما هو أخرى بأن لا يوجد فيه، فبالحرى أن يوجد فيه ما وجوده فيه أخرى (ف،ق،١٤،١٢٦)

مخاطب

-يغلط الناظر و يغالط المخاطب متى كان بين المطلوب و بين الذى يؤخذ جزء قياس عليه خلاف ما، بمقدار ما لا يوقع فى الحقيقه بينهما تباينا، لكن يكون ذلك بحسب الظن (ف،س،٩،١٥٠)

مخاطبات

-أجناس المخاطبات التى تكون فى الصنائع العمليه، و سبيل ما كان من هذه علميا أن يستعمل فيه المقدمات اليقنيه و لا تستعمل فيه المشهورات إلا لتكثير الحجج بعد أن تكون النتائج قد قرّرت بالمقدمات اليقنيه (ف،ج،٦،٥٢) -ربّما تجرى المخاطبات كلمات لها نتائج، لكن تترك تلك النتائج: إمّا لظهورها. و إمّا لأنها لا تقصد للاحتجاج. بل تذكر المقدمات تعريفا لها فى أنفسها، اعتمادا على قبول المخاطب (غ،ع،٢٣،١٨٠) -أجناس المخاطبات الصناعيه...أربعة...

المخاطبه البرهانيه و المخاطبه الجدليه و المخاطبه الخطيبه و المخاطبه السفسطائيه (ش،س،٨،٦٧١)

مخاطبات برهانيه

-المخاطبات البرهانيه أربع: منها مخاطبه التعليم و التعلّم، و منها مخاطبه العناد البرهاني، و منها تخاطب المشتركين فى الاستنباط، و منها الامتحان العلمى فى المادّه، و هو المغالطه البرهانيه (ف،ب،١،٧٧)

مخاطبه

-المخاطبه منها ما يحضّر بالفعل فى ذهن السامع شيئا قد كان يعلمه من قبل، فإنّ الانسان إنما يكون الشىء فى ذهنه بإحدى

جهتين: إمّا بالقوّه و إمّا بالفعل (ف،ب، ٧٨،٢٠) - من المخاطبه صنف يقصد به أن يحصل في ذهن السامع معرفه لم تكن له من قبل، لا بالفعل التامّ و لا بالقوّه القريبه. و التعليم داخل في هذه المخاطبه (ف،ب، ٧٩،٥) - المخاطبه إنّما تكون بين سائل و مجيب على وضع موضوع كلّى يفرضانه بينهما. و ليس

ص: ٨٦٤

يحتاج في هذه المخاطبه إلى أكثر من اثنين (ف،ج،٩،١٤) -الضرب الأول من السؤال هو السؤال عن المقدمات مقدمه مقدمه بترك ذكر النتيجة.

و الثاني هو المخاطبه بالمقدمات و النتيجة معا، فإذا استعمل الضرب الثاني فللمجيب حينئذ أن ينظر في مقدمات القول الذي أتى به السائل من عند نفسه و في شكله، فإن احتاج إلى إبطال مقدمه من مقدمات القول، أو إلى إبطال شكله فله أن يأتي بقياس يبطل به، أي هذين قصد إبطاله (ف،ج،٦،١٦) -مخاطبه المتعلم للمعلم و المعلم للمتعلم في هذه الأشياء بعضها يكون بالسؤال و بعضها على طريق الأخبار، فما كان من المخاطبات بينهما على طريق السؤال كان، أو على طريق الأخبار فليس بجدل و لا فحص. لكن إما من المعلم فتعليم، و إما من المتعلم فتعلم (ف،ج،١٤،٤٩) -كل مخاطبه و كل قول يخاطب به الإنسان غيره فهو إما يقتضى به شيئا ما و إما يعطيه به شيئا ما (ف،ح،٤،١٦٢)

مخاطبه برهانيه

-المخاطبه البرهانيه هي التي تكون من المبادئ الأول الخاصه بكل تعليم و هي التي تكون بين عالم و متعلم (ش،س،١١،٦٧١)

مخاطبه جدليه

-المخاطبه الجدليه يلتبس بها غلبه المخاطب بالأشياء المعروفه المشهوره (ف،د،٣،٥٧) -في صناعه الجدل و عند المخاطبه الجدليه فينبغي أن توضع القضية كليه إلا- أن يعاند الخصم و يبين بقياس ما أن المحمول مسلوب عن شيء شيء من الباقي (ف،ق،١٥،٩٧) -السائل منهما (في المخاطبه الجدليه) و يتضمن إبطاله بأن يأتي بقياس يعلمه من مقدمات مشهوره ينتج نقيضه، و المجيب يتضمن حفظه بأن لا يسلم للسائل شيئا يلزم عنه نقيضه، و إن أتى السائل من عند نفسه بشيء و التمس به إبطال ذلك الوضع تلقاه بقول يعاند ذلك الشيء (ف،ج،١٢،١٤) -قد يغلط كثير من الناس فيستعملون سؤالات علميه في المخاطبه الجدليه، و لا يشعرون بها (ف،ج،١٣،٥٨) -ربما غلط قوم فاستعملوا المثالات على أنها جدليه في المخاطبه الجدليه، فهؤلاء هم الذين لم يتميز لهم الطريق الجدلي من الطريق الخطبي (ف،ج،١٤،١٠٠) -المخاطبه الجدليه هي التي تأتلف من المقدمات المشهوره المحموده عند الجميع أو الأكثر (ش،س،١٤،٦٧١)

مخاطبه جهاديه

-المخاطبه الجهاديه الجدليه هي المخاطبه التي يلتبس بها الغلبه بالمقدمات المشهوره، التي هي بالحقيقه مشهوره (ف،ج،١٢،٢٦)

مخاطبه خطايه

-المخاطبه الخطايه يلتبس بها إقناع السامع بما تسكن نفسه إليه سكونا ما من غير أن يبلغ اليقين (ف،د،١٠،٥٧) -المخاطبه الخطيه هي التي تكون من المقدمات المظنونه التي في بادئ الرأي (ش،س،١٥،٦٧١)

مخاطبه سوفسطائيه

-المخاطبه السوفسطائيه يلتمس بها أن يغلب المخاطب غلبه مطنونه بالأشياء التي يظنّ بها في الظاهر أنها مشهوره من غير أن تكون كذلك،و يقصد بها مغالطه المخاطب و السامعين،و يقصد بها التمويه و المخرقه و أن يوهم المتكلم في نفسه أنه ذو حكمه و ذو علم من غير أن يكون كذلك(ف،د،٤،٥٧)

مخاطبه شعريه

-المخاطبه الشعريه يلتمس بها محاكاة الشيء و تخيله بالقول(ف،د،١١،٥٧)

مخاطبه علميه

-المخاطبه العلميه يقتضى بها علم شيء أو يفاد بها علم شيء ما.و هي بضربين من الأقاويل:
إمّا السؤال عن الشيء،و إمّا القول الجازم، و إمّا جواب عن السؤال و إمّا ابتداء(ف،ح،٣،١٦٤)

مخاطبه العناد

-المضلالات قد تستعمل للمغالطه،و قد تستعمل في مخاطبه العناد(س،س،٤،٧١)

مخاطبه فلسفيه

-المخاطبه الفلسفيه تسمى البرهانيه و هي يلتمس بها تعليم الحق و بيانه بالأشياء التي شأنها أن توقع العلم اليقين بالشيء(ف،د،٢،٥٧)

مخاطبه قياسيه

-كل مخاطبه قياسيه،فإمّا أن يكون القصد فيها التصديق أو لا- يكون،بل التخيل،و هو الإنشاد الشعري.و التي القصد فيها التصديق:

فإمّا أن يكون المراد فيها الإيضاح للحق،و هو البرهان و التعليم؛و إمّا أن يكون المراد فيها الغلبه و الإلزام،و ذلك إمّا في الأمور الجزئيه و إمّا في الكلئيه(س،ج،٧،١٨)

مخاطبه مشاغبيه

-المخاطبه المشاغبيه هي المخاطبه التي توهم أنها مخاطبه جدليّه من مقدّمات محموده من غير أن تكون كذلك في الحقيقه(ش،س،١٦،٦٧١)

مخالفه

-المماثلة و المشابهه و المخالفه و المبيئه أوصاف عرضيّه (ب،م،١٧،٥٤) -إنّ الصدق و الكذب يلزمها بنسبتها(الأقاويل الجازمه)إلى الوجود فى الموافقه و المخالفه، و التصديق و التكذيب هو الحكم بتلك الموافقه و المخالفه(ب،م،٤،٧٠)

مختبر عنه

-الخبر يسمّى المحمول و المختبر عنه يسمّى الموضوع(ف،ق،١١،١٢)

مختلط

-أمّا المختلط،من مقدّمات مطلقه و ممكنه فى الأشكال الثلاثه من(القياس)فإنّ نتائجها بأسرها ممكنه(ب،م،٢١،١٥٠)

مختلطات

-المختلطات،أما الشكل الأول فشرطه بحسب الجهه فعليه الصغرى و النتيجة فيه كالكبرى إن

ص: ٨٦٦

كانت غير المشروطتين و العرفتين، و إلا فكالصغرى محذوفا عنها قيد اللاضروره و اللادوام و الضروره المخصوصه بالصغرى إن كانت الكبرى أحد العامتين و يضم اللادوام إليها إن كانت إحدى الخاصتين (ن،ش، ١٦،٢٧)

مخصوص

-المخصوص كقوله:فلان، أو كقوله:هذا الإنسان موجبا ليس له شيء أو مبطلا له عنه (ق،م،١٦،٤٣)-المخصوص هو الأمر الذى هو النوع اللازم له الخاصه.فهو فى طباعه أن يكون موضوعا لا-محمولا،مثل من قال:إنَّ خاصه أُلطف الأجسام أن تكون نارا،و ليس الأمر كذلك، بل إن كان و لا بد فإن خاصه النار هى أن تكون أُلطف الأجسام(س،ج،٣،٢١٧)-إنَّ ذات النفس و ذات كل قوه شيء،و كونهما كمالا و حالا لشيء شيء من لواحق ذاته.و إذا حدث عن النفس بمثل هذا اللاحق بقول مساو كان رسما له لا حدا،و إنما يحصل للحيوان الفصل المنوع له إلى الإنسان بانضمام ذات النفس إلى ما تنضم إليه انضماما أوليا،ثم تتبعه توابع النفس و لواحقه،و هو من حيث تلك التوابع و اللواحق-إذا كانت مساويه-مخصوص لا مفصول(س،ش،١١،٢٢)

مخصوصات

-أكثر ما تستعمل المخصوصات مقدمات صغرى (س،ق،١٥،١٠٩)

مخصوصه شرطيه

-قبلت المخصوصه الشرطيه سته أحوال و هى:

الكليه و الجزئيه و الإهمال مع الإيجاب فى كل واحده من هذه الثلاثه أو السلب(و،م،٢٦،٢٠١)

مخصوصتان

-إن المخصوصتين يكفى فى تناقضهما اختلافهما فى السلب و الإيجاب بعد اتفاقهما فى كل شيء سوى الإيجاب و السلب،و فى المحصورات يشترط مع اختلافهما فى السلب و الإيجاب اختلافهما فى الكليه و الجزئيه.أما الشرائط الأخر فلا خلاف فيها بين الخصوص و الحصر (سى،ب،٥،١٢٣)

مخيالات

-المخيالات فهى مقدمات يعلم أنها كاذبه و لكنها تؤثر فى النفس بالترغيب و التنفير(غ،م،٧،٥٢)-المخيالات فهى مقدمات الأقيسه الشعريه فإن استعملت الأوليات و ما معها فى الخطابه أو الشعر لم يكن استعمالها إلا من حيث الشهره و التخيل و ما وراء ذلك فليس بشرط فيها و ليس يحتاج إلا- إلى البيان البرهانى ليطلب، و المغالطى ليتقى(غ،م،١٢،٥٤)-المخيالات:و هى تشبيه الشيء بشيء مستقبح، أو مستحسن لمشاركته إياه فى وصف،ليس هو سبب القبح و الحسن،فتميل النفس بسببه ميلا.

و ليس ذلك من الظن فى شيء(غ،ع،١١،٢٠٠)-المخيالات و هى قضايا لا تسمع لصدقها بل لانفعال و تأثر يعرض لنفس السامع منها على

طريق التخيل (ب،م،٢٠،٢٠٧) - المخيلات هي مبادئ القياسات الشعريه و التي لا- صدق فيها و لا تصديق (ب،م،١٤،٢٠٨) -
المخيلات: فهي القضايا التي تقال قولاً لا للتصديق بها بل لتخيل يؤثر في النفس تأثيراً عجبياً من قبض أو بسط أو إقدام أو إحجام
(س،ب،٩،٢٢٦) - أما المخيلات فهي قضايا يقال قولاً فيؤثر في النفس تأثيراً عجبياً من بسط و قبض، فربما زاد على تأثير الصدق
و ربما لم يكن معه تصديق كما إذا شبهنا العسل بالمره المهوعه استقدره الطبع. و أكثر أفعال الناس مبنيه على هذه المخيلات لا
على الفكر (ر،ل،١٩،٢٩) - إنَّ القضيّه: إمّا أن تقتضى تصديقا. أو تأثيراً غير التصديق. أو لا تقتضى أحدهما. و الأول:
إمّا أن يقتضى تصديقا جازماً. أو غير جازم.

و الجازم: إمّا أن يكون لسبب، أو لما يشبه السبب. و ما يكون لسبب، فهو المسلمات.

و ما يكون لما يشبه السبب، فهو المشبهات بغيرها. و غير الجازم هو المظنونيات. و ما معها هو المشهورات في بادئ الرأي، و
المقبولات من وجه. و ما يقتضى تأثيراً غير التصديق، فهو المخيلات. و ما لا- يقتضى تصديقا و لا- تأثيراً، فلا يستعمل لعدم
الفائده (ط،ش،١٢،٣٩٠) - مخيلات و هي قضايا إذا وردت على النفس أثرت فيها تأثيراً عجبياً من قبض أو بسط كقولهم الحمر
ياقوته سياله و العسل مره مهوعه. و القياس المؤلف منها يسمّى شعراً (ن،ش،١٦،٣٣)

مدركات اول

- المدركات الأول للإنسان، في مبدأ فطرته، حواسه، فكانت مستولية عليه (غ،ع، ٢٥، ٩٠)

مدلول

- الدلالة هي كون الشيء بحاله يلزم من العلم به للعلم أو الظن بشيء آخر، أو من الظن به الظن بشيء آخر، فالشيء الأول يسمّى
دليلاً برهانياً و برهاناً إن لم يتخلل الظن و إلاً فدليلاً إقناعياً و اماره، و الشيء الثاني يسمّى مدلولاً (م،٥، ٢٤، ٣)

مدلول عليه

- المدلول عليه بطريق الالتزام غير محدود.

و أيضاً لو كان المدلول عليه هو بطريق الالتزام معتبراً، لكان ما ليس بمقوم صالحاً للدلالة على ما هو. مثل الضحّاك؛ فإنّه من طريق
الالتزام يدلّ على الحيوان الناطق. لكن قد اتفق الجميع على أنّ مثل هذا لا يصلح في جواب ما هو. فقد بان أنّ الذي يصلح فيما
نحن فيه أن يكون جواباً عمّا هو، أن يقول لتلك الجماعه:

إنّها حيوانات (س،أ،٣، ٢٢٧) - «المدلول عليه» الذي هو محلّ الحكم، و هو المحكوم عليه، المخبر عنه، الموصوف، الموضوع، إمّا
أخصّ من «الدليل»، و إمّا مساويه - فيطلق عليه القول بأنّه أخصّ منه، لا- يكون أعمّ من «الدليل» إذ لو كان أعمّ منه لم
يكن «الدليل» لازماً له، و إذا لم يكن لازماً له لم يعلم أنّ لازم «الدليل» - و هو «الحكم» - لازم له، فلا يعلم ثبوت «الحكم» له، فلا يكون
«الدليل» «دليلاً» (ت، ر، ٩، ١٣١، ١)

مراثيه

-المراثيه هي التي تقيس من الأمور التي تظنّ مشهوره و ليست كذلك؛ و لهذه العله يتوهم أنها قياسيه (أ،س،١،٧٥١)

مراعاة التقابل

-مراعاة التقابل هو أن تراعى في كلّ واحد من القضيتين ما تراعيه في الأخرى، حتى تكون أجزاء القضية في كلّ واحد منهما بعينها هي التي في الأخرى و على ما في الأخرى، حتى يكون الموضوع، و المحمول، و الشرط و الإضافه، و الجبهه و الجزء و الكلّ، و القوه و الفعل، و الزمان، و المكان... غير مختلف (مر،ت،٦،٧٨)

مرتبه

-يقال إن شيئاً يتقدّم شيئاً آخر على خمسّه أنحاء:

إمّا بالزمان و إمّا بالطبع و إمّا بالمرتبّه و إمّا بالفضل و الشرف و الكمال و إمّا بأنه سبب وجود الشيء (ف،د،٩،٦٦)

مركب

-المركب من الأسماء و الكلم: منه ما هو مركب من اسمين مثل قولنا زيد قائم، و منه ما هو مركب من اسم و كلمه مثل قولنا زيد يمشى (ف،أ،٣،٤٢) -المركب ليس هو المقسم (س،س،١٢،٨٤) -إنّ أجزاء المركب أقدم في الطبع من المركب، و المركب أعرف و أقدم عندنا و عند الطبعه من أجزائه، فإن الطبعه تقصد المركب. و إذا سلطنا من الأجزاء إلى المركب كنّا مبرهنين، و بالعكس مستدلّين (مر،ت،٩،٢٠٨) -كل مركب، فهو متألّف من شيئين: أحدهما:

كالماده الجاريه منه مجرى الخشب من السرير.

و الثاني: كالصوره الجاريه منه مجرى صوره السرير من السرير (غ،ع،١،١٨٢) -المركب إذا حدّدته بذكر آحاد الذاتيات توجه السؤال عن حدّ الآحاد (غ،ص،١،٢١) -ما يوجد للمركب إنّما يوجد له من قبل وجوده للبسيط (ش،ب،٢٤،٤٧٨) -المفرد هو الدال الذي لا يراد بالجزء منه دلالة أصلاً حين هو جزؤه، و المركب ما يخالف ذلك (ر،ل،١٠،٣) -المركب إمّا أن يكون تام الدلاله، و هو الذي تركيب من اسمين أو اسم و كلمه، و إمّا أن يكون ناقص الدلاله، و هو الذي تركيب من اسم و أداه (ر،ل،١٢،٣) -المركب معنى له جزء (ه،م،٢٣،٤٧) -المركب فهو إما تام و هو الذي يصحّ السكوت عليه، و إما غير تام و هو بخلافه (ن،ش،٦،٥) -يقال «المركب» على ما يمكن مفارقه بعض أجزائه لبعض، كأخلاق الإنسان و أعضائه.

فإنّها، و إن لم يعقل أنّها كانت مفترقه فاجتمعت، بل خلقه الله من نطفه، ثمّ من علقه، ثمّ من مضغه (ت،ر،١٤،٢٢٠،١) -«المركب» يقال على ما ركبه غيره، و على ما كانت أجزاؤه متفرقه فاجتمعت، على ما يقبل مفارقه بعضه بعضاً. و هذه الأنواع الثلاثه منتفيه عن ربّ العالمين باتّفاق المسلمين (ت،م،١٦،٦٥) -المركب قسمان: قسم في قوه المفرد و قسم مركب محض لا يؤول بالمفرد (و،م،٧،١٠٧)

مركب تام

-المركب التام: هو الذى كل لفظ منه يدل على معنى، و المجموع يدل دلالة تامه بحيث يصح السكوت عليه (غ، ع، ٩، ٧٨)

مركب ناقص

-المركب الناقص: هو الذى كل لفظ منه يدل على معنى، و المجموع لا يدل دلالة تامه (غ، ع، ١١، ٣٧٤)

مركبات

-المركبات أعرف عند الطبيعه لأنها هي الغايه لتلك البسائط و هذا هو الأصح (س، ب، ٤، ٥٧) -المركبات التى يقع فى حدودها تكرار، هي ما تتركب على الشىء، و عن عرضى ذاتى له، فيقع «الشىء» مره فى حدّه، و مره فى حدّ عرضه الذاتى الذى يشتمل حدّه على ذكر معروضه ضروره (ط، ش، ١١، ٢٦٢) -المركبات فإن كانت كليته فنقيضها أحد نقيضى جزأيهما و ذلك جلي بعد الإحاطه بحقايق المركبات و نقائص البسائط (ن، ش، ١٢، ١٨) -المركبات على هذا سبع و هي: الخاصتان أى المشروطه الخاصه، و العرفيه الخاصه و الوقتيتان أى الوقتيه و المنتشره، و الوجوديتان أى الوجوديه اللادائمه و الوجوديه اللاضروريه، و الممكنه الخاصه و إنما كانت الممكنه الخاصه مركبه لأنها دلّت على أن نسبه ثبوت محمولها لموضوعها ممكن و نسبه نفيه عنه ممكن ففيها إذن ممكنتان عامتان (و، م، ٢٩، ٢٢١) -الجزء الثانى من هذه المركبات لا يكون إلا نفي دوام أو نفي ضروره، فإن كان نفي دوام فنقيض الدوام لأن نفي الدوام إطلاق. و قد علمت أن نقيض المطلقه هي الدائم و إن كان نفي ضروره فنقيضه الضروره لأن نفي الضروره إمكان و قد علمت أن نقيض الممكنه هي الضروريه (و، م، ٧، ٢٢٥)

مركبات عقليه

-أما المركبات العقليه، فهي التى تحدّد بالحدود التامه المذكوره، و هي ذوات الماهيات (ط، ش، ١٩، ٢٥٠)

مركبه

-كل مركبه لا تصدق إلا بصدق الموجهتين اللتين تركبت منهما معا لأنها قد حكمت بهما معا و تكذب تلك المركبه بكذبهما معا أو كذب إحداهما لما عرفت أن المركب يكذب بكذب أجزاءه كلها أو بعضها و مهما كذب أحد جزأى المركبه وجب صدق نقيضه فإذن مهما صدق نقيضا جزأيهما أو نقيض أحدهما فقد كذب جزأيهما معا أو كذب إحداهما (و، م، ١، ٢٢٣)

مسأله

-المسأله إنما تخالف المقدمه بالجبهه. و ذلك أن هذا القول إذا قيل على هذه الجبهه: ليس قولنا:

حى، مشاء، ذو رجلين حدا للإنسان؟ تكون مقدمه. و كذلك إذا قيل: أليس الحى جنسا للإنسان؟ كان مقدمه. فإن قيل: هل قولنا:

حى، مشاء، ذو رجلين، حدّ للإنسان؟ و هل قولنا: «الحى» جنس للإنسان أم لا؟ كان مسئله (أ، ج، ٦، ٤٧٤)

- كل مسألة فإن جزءها الموضوع يسمّى المفروض و المعطى، و جزءها المحمول يسمّى المطلوب، من قبل أن الموضوع هو الذى يفرض أولاً ثم يطلب فيه وجود المحمول (ف، ب، ٥، ٦٠) - المسألة على صنفين، منها بالمقدمات و منها بالقياس (ف، ب، ٤، ٩٣) - المسألة بالمقدمات يلزم ضروره ألا تكون بجزئى التناقض، كما هى فى الجدل، لكن نأخذ أحد جزئى التضاد على التحصيل (ف، ب، ٥، ٩٣) - المسألة فى هذه المخاطبه (الامتحان العلمى) قد تكون بالمقدمات و قد تكون بالقياس، غير أن المسألة بالمقدمات أخرى أن تكون داخله فى الامتحان (ف، ب، ٢٢، ٩٤) - المسألة بالمقدمات قد تكون بالمقدمات البعيده و بالمقدمات القريبه. و التى بالبعيده هى ما أدخل فى باب الامتحان. و هذه المسألة قد تكون بجزئى التضاد معاً، و قد تكون بأحد جزأيه (ف، ب، ١، ٩٥) - المسألة بالقياس، فإنها قد تكون بالقياس البسيط، و قد تكون بالقياس المركّب.

و استعمال القياس المركّب هو أدخل فى هذا الباب (ف، ب، ٣، ٩٥) - المسألة تقال على كل قضيه مسئول عنها بحرف التخيير و هى المقرون بها حرف التخيير، كيف كانت القضيه جزء قياس أو معدّه لذلك أو نتيجه أو مطلوباً (ف، ج، ٦، ٦٣) - قد تعمل من كل مقدمه مسأله إذا نقلتها عن جهتها (ف، ج، ١٠، ٦٤) - المسألة تقال أيضاً بوجه أخصّ على كلّ مطلوب فرض ليلتمس قياسه فى أى صناعه كانت جدلياً كان ذلك المطلوب أو علمياً كان ذلك بين الإنسان و بين نفسه أو بينه و بين غيره (ف، ج، ١٢، ٦٤) - تقال المسألة على كلّ قضيه معلومه الوجود فرضت ليلتمس سبب وجودها (ف، ج، ١٤، ٦٤) - تقال المسألة على السؤال و الطلب نفسه أى صنف كان من أصناف السؤال و الطلب، و فى أى صناعه كان (ف، ج، ١٥، ٦٤) - كلّ مسأله طلب بها معرفه شىء من عند إنسان فإنها توجب على المسئول أن يجيب بأمر يفيد به السائل معرفه الشىء الذى هو مقصوده بمسألته (ف، أ، ١٥، ٤٦) - المسألة إمّا بسيطه حملتيه، و إمّا مركّبه شرطيه (س، ب، ١، ١٠١) - المسألة من حيث هى مسأله لا تكون جزء قياس، و لكن تكون أصلاً يبنى عليه القياس.

و إذا صارت مقدّمه، كان منها القياس، لأنّها جزء قياس (س، ج، ١٥، ٥٣) - إنّ مسأله قضيه (س، ج، ١٧، ٥٣) - المسألة إمّا بسيطه حملتيه و إمّا مركّبه. و المركّبه يتبع البسيط فيما نوره (مر، ت، ٥، ٢٢٢) - لا تجعل المسألة مقدّمه فى القياس فتكون قد صادرت على نفس المطلوب (غ، م، ٢، ٥٧) - إنّ كل محاوره لفظيه فهى لغرض هو، إمّا طلب من القائل أو إعطاء، و الطلب على ما صنّف إمّا طلب قول و إمّا طلب فعل غير القول، و طلب القول يسمّى مسئله و استعلاماً، و طلب الفعل فهو كالأمر (ب، م، ١٩، ١١) - قد تكون مسئله واحده تبين بأوساط كثيره إذا كان بعضها سبباً لبعض (ش، ب، ٨، ٤٨٤) - كل مسئله...المجهول فيها لا يخلو ان

يكون: إما حدًا، وإما جنسًا، وإما فصلًا، وإما خاصه، وإما رسمًا، وإما عرضًا (ش، ج، ١٠، ٥٠٣).

مسألة امتحانيه

-المسألة الامتحانيه فإنها من وجه علميه، ومن وجه ليست علميه: فإنها علميه من جهة أن مبادئها مناسبة، وليست علميه من جهة أن الغرض منها ليس إثبات علم، ولذلك إذا حققت لم تكن مسئله علميه برهانيه مطلقه، بل المسائل العلميه المطلقه محدوده (س، ب، ٢٢، ١٣٣).

مسألة بسيطه

-كل مسأله بسيطه فهي منقسمه إلى محمول و موضوع (س، ب، ٢، ١٠١).

مسألة جدليه

-المسأله الجدليه هي القضيه التي سبيلها أن تسلّم بالسؤال الجدلي، وهو يعمّ المقدمه الجدليه و المطلوب الجدلي (ف، ج، ٦٤، ١٨) -المسأله الجدليه هي طلب معنى ينتفع به ظاهره أنه أراد بها السؤال الجدلي (ف، ج، ١٥، ٦٥) -المسأله الجدليه هي طلب معنى ينتفع به في الإيثار للشئ و الهرب منه أو في الحق و المعرفة، إما هو بنفسه و إما من قبل أنه معين على شئ آخر من أمثال هذه (ف، ج، ٢١، ٦٩) -المسأله الجدليه بالحقيقه مسأله عن مقدمه، و السائل الجدليّ بهذا السؤال هو سائل جدليّ، لأنّ هذا السؤال هو الذي يدخل في نفس الجدول، و به يتم فعل الجدول (س، ج، ٢، ٣٠).

مسألة علميه

-تقال «مسئله علميه» على وجهين: أحدهما يقع في التعليم و التعلم و هو أحد طرفي النقيض المعلوم أنّه هو الحق و أنّه لا يتعداه المجيب أو المخاطب، و إنّما يسأل للتقرير و التعديد لا على سبيل المسائل الجدليه؛ و الثانيه في المخاطبات الامتحانيه التي تكون في العلوم و لا يبالي فيها بتسلّم أي طرفي النقيض كان (س، ب، ١٩، ١٣٣).

مسألة منطقيه

-المسأله المنطقيه هي طلب معنى ينتفع به في الإيثار للشئ و الهرب منه، أو في الحق و المعرفة إقياً هو بنفسه، و إمّا من قبل أنه معين على شئ آخر من أمثال هذه، أو ما يكون الفلاسفه تعتقد أيضا فيه لا كذا و لا كذا، و إمّا ما يكونون يعتقدون فيه ضد ما يعتقدوه الجمهور، و إمّا ما يكون كل واحد من الفريقين يصاد صاحبه فيما يعتقد فيه (أ، ج، ٢، ٤٨٥).

مسألة منظرية

-المسأله المنظرية إمّا أن تكون منظرية خاصه يبين فيها، و إمّا أن تكون هندسيه و هي مبدأ لعلم المناظر فإن مبادئه من الهندسه فتكون مسائل هندسيه هي مبادئ منظرية، و من وجه مسائل هندسيه (س، ب، ٦، ١٣٤).

-المسألة الهندسيه مثلا إنّما هي: إمّا عن مقدّمه صحّت و بانّت بالطرق الهندسيه و يراد أن بيان بها غيرها فتكون عن مبدأ خاصّ بالمطلوب؛ و إمّا عن مبدأ عامّ للمسائل الهندسيه خاصّ بالهندسه تبين به المطالب الهندسيه و لا يبين هو في الهندسه (س،ب، ١٣٤،٣)

مسائل

-المسائل التي تبرهن بالبراهين التي بالخلف يمكن أن تبرهن بالمقاييس المستقيمه و بحدود واحده (أ،ق،١٥،٢٧٢) -قد تكون المسائل واحده بأعيانها: أما بعضها فبأن يؤخذ لها أوسط واحد بعينه مثال ذلك لجميعها الرجوع على طريق التقابل (أ،ب، ٤٥٣، ١٣) -بعض المسائل قد يختلف من قبل أنه يوجد فيها أوسط تحت أوسط (أ،ب،٦،٤٥٤) -الأقويل تحدث عن المقدمات، و الأشياء التي فيها تكون القياسات هي المسائل (أ،ج، ١٣،٤٧٣) -أجناس المسائل و المقدمات إذا حصّلتناها على طريق الرسم ثلاثه: و ذلك أن منها ما هي مقدمات خلقيه، و منها مقدمات طبيعيه، و منها مقدمات منطقيه. فالخلقيه مثل قولنا: لمن أولى أن نطبع: لأبائنا، أو للنواميس، متى اختلفتا؟ و المنطقيه مثل قولنا: هل العلم بالمتضادات واحد بعينه، أم لا؟ و الطبيعيه مثل قولنا: هل العالم أزلي، أم لا؟ و كذلك يجرى الأمر في المسائل (أ،ج، ١٦،٤٨٩) -من المسائل ما هي كليه، و منها ما هي جزئيه.

فالكليه مثل قولنا إن كل لذه خير و إنه و لا لذه واحده خير. و الجزئيه مثل قولنا: قد توجد لذه واحده خير، أو توجد لذه واحده ليست خيرا.

و التي تثبت و تبطل بالكليه مشتركه لجنسى المسائل كليهما. و ذلك أنّا إذا بيّنا أن الشئ يوجد لكل، نكون قد بيّنا أنه موجود للبعض.

و كذلك إذا بيّنا أنه ليس يوجد و لا لواحد، نكون قد بيّنا أنه ليس يوجد للبعض (أ،ج، ٦،٥٠٢) -الخطأ الواقع في المسائل فنقول إنّهُ صنفان: إمّا بأن يكذب فيها، و إمّا بأن يتجاوز اللفظ الموضوع فيها، و ذلك أن الذين يكذبون يخطئون إذا قالوا فيما ليس بموجود لشئ إنّهُ موجود له. و كذلك الذين يلقّبون الأشياء بأسماء غريبه، فيسمون مثلا- الدّلبه إنسانا يتجاوزون التسميه الموضوعه (أ،ج، ١٣،٥٠٣) -كل صناعه نظريه فإنها تشتمل بالجملة على أشياء ثلاثه: موضوعات و مسائل و مبادئ (ف،ب، ٨،٥٩) -أحرى المسائل بأن تكون برهانيه ما كانت المسأله فيه بالقياس (ف،ب، ٤،٩٣) -المسائل الهيئه القليله الغناء التي يمكن للإنسان أن يقف على الصواب فيها بسهولة، و إن كانت ممّا اختلفت الفلاسفه فيه. فإنّها و إن كانت مطلوبات فليس ينبغي أن يتشاغل بها كبير تشاغل (ف،ج، ٨،٨٢) -المسائل هي القضايا التي محمولاتها عوارض ذاتيه لهذا الموضوع أو لأنواعها أو عوارضها، و هي مشكوك فيها، فيبين حالها في ذلك العلم (س،ب، ١٧،٩٨) -المبادئ: منها البرهان، و المسائل: لها البرهان و الموضوعات: عليها البرهان (س،ب، ١٩،٩٨)

-المسائل متميِّزه عن المبادئ(س،ب، ١،١٣٥) -إنَّ المقدِّمات و المسائل ثلاثه أصناف:أحدها منطقيته تراد لغيرها من الأمور النظرية و العلميه.

و الثاني خلقيه،و هو فيما إلينا أن نعلمه،و هو المتعلق بالمؤثر و المهروب عنه...و لنسرد أمثله الأصناف الثلاثة فى موضع واحد، فنقول:أما مثال المسأله المنطقيه فقولنا:هل المتضادات يوجد حدّ بعضها فى بعض؛و أمّا مثال المسأله الخلقية،فقولنا:هل اللذّه مؤثره جميله أو لا؟و أمّا مثال المسأله الطبيعيه، فقولنا:هل العالم أزلّى أم محدث؟و هل النفس تفسد أم تبقى؟(س،ج،١٣،٨٢) - المسائل هى القضايا التى محمولاتها عوارض ذاتيه لهذا الموضوع،أو لأنواعه،أو لعوارضه؛و هى المشكوك فيها المبحوث عنها فى العلم.و المبادئ منها البرهان، و المسائل لها البرهان،و الموضوعات عليها البرهان.و الغرض فيما عليه البرهان الأعراض الذاتيه،و الذى لأجله ذلك هو الموضوع، و الذى له الأغراض،و الذى فيه المبادئ(مر،ت،١٣،١٩٧) -العلوم البرهانيه و هى أربعه:الموضوعات، و الأعراض الذاتيه،و المسائل،و المبادئ(غ،م،٦،٦٠) -المسائل و هى عباره عن اجتماع هذه الأعراض الذاتيه مع الموضوعات و هى مطلوب كل علم و يسأل عنها فيه.فمن حيث يسأل عنها فيه تسمّى مسائل ذلك العلم،و من حيث تطلب تسمّى مطالب،و من حيث أنها نتيجة البرهان تسمّى نتائج و المسمّى واحد(غ،م،٣،٦١) -المسائل:فهى القضايا الخاصه بكل علم،التي يطلب معرفه فى العلوم بأحد طرفيها:إمّا النفي و إمّا الإثبات(غ،ع،١٦،٢٥١) -المسائل ما يبرهن عليها(غ،ع،١٢،٣٧٩) - المسائل:فمسأله كل علم هى القضيه التى يطلب وجود محمولها لموضوعها فى ذلك العلم و موضوعها إمّا أن يكون موضوع العلم نفسه أو موضوعه مع عرض ذاتي،أو نوعا من موضوع العلم أو نوعا من موضوعه مأخوذا مع عرض ذاتي أو عرضا ذاتيا(سى،ب،١٢،٢٣٥) -تكون المسائل واحده متى كان السبب المأخوذ فيها حدّا اوسط واحدا(ش،ب،٢،٤٨٤) -المسائل منها كليّه و منها جزئيه،و كل واحده منهما إمّا موجهه و إمّا سالبه(ش،ج،٤،٥٣٠) -المسائل أربعه أصناف:موجهه كليّه...و كليّه سالبه...و موجهه جزئيه...و سالبه جزئيه (ش،ج،٥،٥٣٠) -النظر فى المسائل الكليّه يتضمّن الجزئيه(ش،ج،٧،٥٣٠) -أمّا المسائل:فهى التى يشتمل العلم عليها، و تبين فيه و هى مطالبه(ط،ش،٤،٥٢٨)

مسائل جدليه

-المسائل الجدليه صنفان:القياس و الاستقراء (ف،ج،١،٩٧) -المسائل الجدليه تكون على وجهين،إمّا مقدمات قياس مع نتيجته كقولنا أ ليس إذا كان كل -أ ب-و كل ب ج-فكل -أ ج-،أو إنكار إحدى مقدمتيه أو كليهما أو إفساد صورته القياس بالقول بأنّها غير منتجه لمن لا ينصف فى مناظرته،و إمّا أن يفصل السؤال عن مقدّمه

مقدّمه ليجمع منها القياس بآخره فينتج النتيجة (ب،م،١١،١٩٥) - تكون المسائل الجدليّة في علوم مختلفه منها خلقيه كقولنا هل اللذّه جميله أم لا، و منها طبيعّيه كقولنا هل الحركه موجوده أم لا، و منها منطقيّته كقولنا هل العلم بالمتضادات واحد أم لا (ب،م، ٢٣٤،٢٤)

مسامحه

-التجوّز و المسامحه إنّما تستعمل في الصنائع التي يحتاج الإنسان فيها إلى إظهار القوّه الكامله في غايه الكمال على استعمال الألفاظ، فيعرّف أنّ له قدره على الإبانه عن الشىء بغير لفظه الخاصّ به لأدنى تعلق يكون له بالذى تجعل العبارة عنه باللفظ الثانى، أو له قدره على استعمال اللفظ الذى يخصّ شيئاً ما على ما له تعلق به و لو يسيراً من التعلق، و ليبيّن عن نفسه أنّ له قدره على أخذ اتصالات المعانى بعضها ببعض و لو الاتصال اليسير، و يبيّن أنّ عباراته و إبانته لا تزول و لا تضعف و إن عبّر عن الشىء بغير لفظه الخاصّ بل بلفظ غيره. و أمّا الاستعاره فلاّ أنّ فيها تخيلاً و هو شعريّ (ف،ح،١٥،٢٢٥)

مساواه

-المساواه هي الحاله التي تكون عند توهمك تطبيق أبعاد المتّصل أو آحاد المنفصل بعينها على بعض ماره في تزيدها، فلا تجد أحد المطبقين يحصل عند حدّ لم يحصل الآخر عند ذلك الحدّ. و غير المساواه أن يجاوز أحدهما أو يقصر. فالمطابقه التي لا يوجد فيها اختلاف الحدود تسمى مساواه؛ فإن اختلفت الحدود لم تكن مساواه (س،م،١٩،١٤٢) - المساواه... هي موافقه في الكميّه (س،م،١١،١٦١) - المساواه فإنّها إضافه في كميّه، و نسبه إلى كميّه (س،ج،٦،٢٦٣) - المساواه هي كون اللفظ مقيساً إلى لفظ آخر غير أعمّ و لا - أخصّ ك (الناطق) و (الضاحك)، فكل أفراد (الناطق) هم كل أفراد (الضاحك) و كل أفراد (الضاحك) هم كل أفراد (الناطق) (غ،ع،٢٢،٣٧٥) - المساواه هي انطباق طرفى شىء على طرفى آخر مع انطباق الشئيين ذوى ذينك الطرفين (سى،ب،١٧،٦٣) - المساواه في الحمل فهو أن كل ما يحمل عليه المحدود يحمل عليه هذا القول، و كل ما يحمل عليه هذا القول يحمل عليه المحدود (سى،ب،١٥،٢٦٥) - المساواه في المعنى فهو الاشتمال على جميع ذاتيات المحدود بحيث لا يشذ منها شىء، و كثير من الأقوال المساويه في الحمل لا يكون مساويا في المعنى بل يفوته كثير من الذاتيات كما تقول الإنسان جسم ناطق (سى،ب،١٦،٢٦٥) - المساواه: اتفاق في نفس الكميّه (ط،ش،٤،٢١٨) - «المساواه» فإنّ «الكميه» أعرف منها عند العقل الصريح، لأنّ «المساواه» من الأعراض الخاصه ب «الكميه» التي يجب أن تؤخذ في حدّها «الكميه»، فيقال «إن المساواه» هي «اتحاد في الكميّه» (ت،ر،٥،٧٠،١)

مساوى و غير مساوى

-الكيف لا يقال فيه مساو و لا غير مساو(ش، م، ١٥، ٣٣) -...المساوى و غير المساوى كل واحد منهما من المضاف(ش، م، ٥، ٣٨)

مستثنى

-إن كان المستثنى من جزأى الشرطيه حمليا كانت المقدمه الاستثنائيه حمله، و إن كان شرطيا كانت شرطيه، و الشرطيه إن كانت متصله لم ينتج فيها إلا استثناء عين المقدم أو نقيض التالى. أما استثناء نقيض المقدم أو عين التالى فغير ناتج و عين المقدم إذا استثنى ينتج عين التالى(سى، ب، ١٥، ١٦٩)

مستدل

-إن ابتدأنا عن المركبات و سلكننا إلى البسائط، أو ابتدأنا من الجزئيات و سلكننا إلى الكلّيات بالاستقراء فإننا نكون مستدلين غير مبرهين، فيكون قد اتفق أن كان الأعراف عندنا هو الأعراف عند الطبيعة.(س، ب، ١١، ٥٧) -إن ابتدأنا من المركبات و سلكننا إلى البسائط و من الجزئيات بالاستقراء إلى الكلّيات كُنّا بذلك مستدلين غير مبرهين(ب، م، ١٥، ٢١٨)

مستعار

-المستعار(ينبغي أن يجتنب فى البراهين، دون المواعظ، و الخطايات، و الشعر، بل هى أبلغ باستعماله فيها(غ، ع، ١٨، ٨٦) -المستعار هو أن يكون لفظ دالا- على ذات الشىء بالوضع، و دائما من أول الوضع إلى الآن، و لكن يلقّب به فى بعض الأحوال لا- على الدوام شىء آخر لمناسبه للأول على وجه من الدوام شىء آخر لمناسبه للأول على وجه من وجوه المناسبات من غير أن يجعل ذاتيا للثانى، و ثابتا عليه، و منقولاً إليه(غ، ع، ١٣، ٣٧٥) -المجاز هو المستعار(غ، ع، ٢٠، ٣٧٥)

مستعاره

-المستعاره: فهى أن يكون اسم دالا على ذات الشىء بالوضع، و دائما من أول الوضع إلى الآن، و لكن يلقّب به فى بعض الأحوال لا- على الدوام شىء آخر، لمناسبته للأول على وجه من وجوه المناسبات من غير أن يجعل ذاتيا للثانى، و ثابتا عليه، و منقولاً إليه(غ، ع، ١٥، ٨٥)

مستفاد

-إنّ الأوليات قد تستفاد، و الفرق بين المستفاد و المكتسب فى هذا الموضوع هو أنّه ليس كل مستفاد يكتسب، و كل مكتسب مستفاد(ب، م، ٦، ٤٥)

مستقرى

-الفرق بين المستقرى و المجزّب أنّ المستقرى لا- يوجب كليته بشرط أو غير شرط، بل يوقع ظنا، غالبا، اللهم إلا أن يؤول إلى تجربته، و المجزّب يوجب كليته بالشرط المذكور(س، ب، ٢٠، ٤٨)

- إنَّ المستقيم يقصد فيه القياس في أول الأمر نحو الشيء الذي يريد أن يبيّنه فيقيس عليه من مقدّمات مسلّمه، إمّا على الإطلاق، و إمّا عنده، وبينه وبين خصمه (ب، م، ١٨، ١٨٦)

ص: ٨٧٤

-الاسم الغير المصْرَف...هو المسمّى المستقيم(ش،ع،٢٤،٨٣) - كل ما تبين بقياس حملى...يسمى المستقيم (ش،ق،٦،٣١٢) -
للزوم الغير المقلوب و هو الذى يسمى المستقيم هو أن يلزم المقابل مقابله(ش،ج،٦،٥٤٠)

مسلمات

-المسلمات فهى التى سلّمها الخصم أو كان مشهورا بين الخصمين فقط فإنه يستعمل معه دون غيره، فلا يفارق المشهور إلا فى العموم و الخصوص(غ،م،١٠،٥١) -المشهورات و المسلمات فهى مقدّمات القياس الجدلى(غ،م،١٤،٥٢) -المسلمات التى لا يوقف أمرها على بيان كما يوقف أمر مبادئ العلوم الجزئية بل تتسلم مع تصديق أو تكذيب أو من غير تصديق و لا تكذيب تكون منها مبادئ الجدول(ب،م،١٠،٢٠٨) -المسلمات:فهى المقدّمات المأخوذه بحسب تسليم المخاطب سواء كانت حقه أو مشهوره أو مقبوله،و لكن لا يلتفت فيها إلا إلى تسليم المخاطب(سى،ب،١،٢٢٥) -أما المسلمات فهى مقدّمات مأخوذه بحسب تسليم المخاطب(ر،ل،٢٢،٢٨) -إنّ القضيه:إمّا أن تقتضى تصديقا.أو تأثيرا غير التصديق.أو لا تقتضى أحدهما.و الأول:
إمّا أن يقتضى تصديقا جازما.أو غير جازم.

و الجازم:إمّا أن يكون لسبب،أو لما يشبه السبب.و ما يكون لسبب،فهو المسلمات.

و ما يكون لما يشبه السبب،فهو المشبهات بغيرها.و غير الجازم هو المظنونيات.و ما معها هو المشهورات فى بادئ الرأى،و المقبولات من وجه.و ما يقتضى تأثيرا غير التصديق،فهو المخيلات.و ما لا- يقتضى تصديقا و لا- تأثيرا، فلا يستعمل لعدم الفائدة(ط،ش،٨،٣٩٠) -مسلمات و هى قضايا يحكم بتسليم من الخصم و يبنى عليها الكلام لدفعه كتسليم الفقهاء مسائل أصول الفقه.و القياس المؤلف من هذين يسمى جدلا،و الغرض منه إقناع القاصرين عن إدراك البرهان و إلزام الخصم(ن،ش،٨،٣٣)

مسمى

-إذا كان كل من المحدود و المسمى متصوّرا بدون الاسم و الحدّ،و كان تصوّر المسمى و المحدود مشترطا فى دلالة الحدّ و الاسم على معناه،امتنع أن تتصور المحدودات بمجرد الحدود،كما يمتنع تصوّر المسميات بمجرد الأسماء(ت،ر،٢٢،٥٨،١) -
تصوّر المسمى فتاره يتصوّره الإنسان بذاته- بحسّه الباطن أو الظاهر،و تاره يتصوّره بتصوّر نظيره،و هو أبعد(ت،ر،٦،٦٥،١) -إن كان(السائل)عالماب«المسمى»و دلالة الاسم عليه فلا- يحتاج إلى التمييز بين المسمى و غيره،و لا- إلى تعريفه دلالة الاسم عليه(ت،ر،٨،٨١،١) -المسمى عندهم(المتكلمون)مغاير للمعنى، فإنّ مسمى اللفظ ما وضع له اللفظ وضعا حقيقيا لا يحتاج إلى قرينه،و معنى اللفظ ما يعنيه المتكلم باللفظ كان مسمى له و هو المعنى الحقيقى،أو غير مسمى له،و بينه و بين مسماه علاقة و هو المعنى المجازى أو لا علاقة و هو الغلط(و،م،٥،٧١)

مسور

-المسور بالسور الكلى فكقولنا كل ما كان و متى كان و مهما كان كذا كان كذا و هو حصر زمانى، و الجزئى كقولنا قد يكون إذا كان كذا كان كذا (ب،م،٤،١٥٤)

مسورات

-المسورات أربع:موجه كليه ككل إنسان حيوان،فنقيضها سالبه جزئيه كليس بعض الإنسان بحيوان؛و سالبه كليه كلا شىء من الإنسان بحجر،فنقيضها موجه جزئيه نحو بعض الإنسان حجر.(ض،س،٦،٣٠)

مسوره

-كليه مسوره كقولنا كل إنسان كاتب و لا شىء من الإنسان بكاتب،و إما جزئيه مسوره كقولنا بعض الإنسان كاتب و بعض الإنسان ليس بكاتب،و أمّا أن لا يكون كذلك تسمى مهمله كقولنا الإنسان كاتب،الإنسان ليس بكاتب (ه،م،٢٦،٧٧) -إن كانت المسوره موجهه شرط مع ذلك فى نقيضها أن يخالفها فى جهتها فيقابل الضروره الإمكان و الدوام الإطلاق و الدوام بحسب الوصف التخصيص بحين من أحيانه(و،م،٢٧،٢١٢)

مشابهه

-إنّ المشابهه مثلا موافقه ما فى الكيفيه، و الموافقه فى الكيفيه غير الكيف الموافق، فالكيف الموافق ليس هو إضافه،بل هو شىء ذو إضافه(س،م،٩،١٦١) -المشابهه فإنها إضافه فى كفيته(س،ج،٥،٢٦٣) -المشابهه هى موافقه فى الكيفيه(س،ج،١٢،٢٦٣) - المماثله و المشابهه و المخالفه و المباتنه أوصاف عرضيه(ب،م،١٧،٥٤)

مشار اليه

-يدلّ عليه(المشار إليه)بأن يقال«هو فى موضوع لا على موضوع»(ف،ح،٨،٧٥٨)

مشاركه

-إنّ المشاركه(الأولى)التي تعمّ الخمسه(الكليات)هى أنها كليه أى مقوله على كثيرين(س،د،٩،٩١) -المشاركه الثانيه المشهوره هى أن الجنس و الفصل يشتركان فى أن كل ما يحمل عليهما من طريق ما هو،فإنه يحمل على ما تحتها من الأنواع(س،د،٩٢،١١) -المشاركه الثالثه المشهوره أنّ رفعهما علّه رفع ما تحتها من الأنواع؛فإنّه إذا رفعت الحيوانيه و النطق ارتفع الإنسان و الفرس و غير ذلك.

و هذه المشاركه تابعه لمشاركه هى الأصل، و هى أنّ كل واحد منهما جزء ماهيه النوع و مقوم له،فهذا هو الأصل و ذلك الفرع،و هذه خاصيه مشتركه بين الجنس و الفصل لا توجد لغيرهما(س،د،١٧،٩٢) -المشاركه الأولى المشهوره بين الجنس و النوع،فمشاركه كانت مع الفصل،و هى أنّهما يتقدّمان ما يحملان عليه،أى ما هما له جنس و نوع(س،د،٦،٩٨) -

(المشاركه)الثانيه(بين الجنس و النوع)مشاركه عامه و هي أنّ كل واحد منهما كلّى (س،د، ٩٨٨)

ص: ٨٧٨

-مشاركه أخرى (بين الجنس و النوع) و هي أنّ طبيعه الجنس تحمل على ما تحته بالسويّه (س، د، ١، ١٠٠) -مشاركه أخرى و هي أنّهما كلاهما (الجنس و النوع) يحملان على ما تحتها بالتواطؤ، و هو أن يكون حملها حملا بالاسم و الحدّ (س، د، ١٤، ١٠٠) - أمّا الفصل و النوع فيشتركان بأنّهما يحملان على ما تحتها بالسويّه. و المشاركه الأخرى أنّهما ذاتيتان؛ و هذه تقع أيضا بين الجنس و الفصل (س، د، ١١، ١٠٣) - أمّا المشاركه بين الفصل و بين العرض الغير المفارق، فدوام وجودهما لموضوعاتهما (س، د، ١٠٦، ٤)

مشاركه خاصه بين الجنس و العرض

-أمّا الجنس و العرض فيشتركان في أنّ كلّ واحد منهما يقال على كثيرين، و هو المشاركه العامّه؛ و ليته قال «على كثيرين مختلفين بالنوع»، فكان أورد مشاركه خاصّه بين العرض و الجنس (س، د، ١٦، ١٠١)

مشاركه عامه بين الجنس و العرض

-أمّا الجنس و العرض فيشتركان في أنّ كلّ واحد منهما يقال على كثيرين، و هو المشاركه العامّه؛ و ليته قال «على كثيرين مختلفين بالنوع»، فكان أورد مشاركه خاصّه بين العرض و الجنس (س، د، ١٥، ١٠١)

مشاركه في حد

-معنى المشاركه في الحدّ... أن يكون ما هو مفهوم للاسم و حدّ أو رسم له يحمل على الشئ الذي يحمل عليه الاسم؛ فيوصف الشئ بمعنى الاسم كما يسمّى بلفظه، و إن لم يكن ذلك حدّا له (س، م، ٧، ٢٧)

مشاغبه

-أمّا المشاغبه، أعنى المماراه، فأن لا يكون الغلط الاشتراكي واقعا بحسب شئ من الألفاظ المفرده، و لكن يكون الغلط لاختلاف مفهوم التركيب منها، كمن يقول:

«العدو لى يتغصّب»، و «المقاوم لى يأخذ».

و هذا مثال يحسن في غير لغه العرب، و معناه:

أن هذه اللفظه يفهم منها تاره أنّك تتغصّب لى لمراغمه العدو، و تاره أنّك تتغصّب للذى هو عدو لى. و كذلك: «أنت لأجل معاندى تأخذنى، أو تأخذ معاندى» (س، س، ٧، ١٠) -باب الاتفاق في الاسم، و باب المشاغبه، يرجع إلى خصله واحده، و هي: أن يكون المفهوم مختلفا؛ لكن الذى للاتفاق فهو بحسب لفظ لفظ من المفردات، بأن يكون مشتركا بالحقيقه، أو يكون مشتركا بالعادة للاستعاره و المجاز. و الذى للمشاغبه فيحسب التركيب بين المفردات (س، س، ١، ١٢) -المشاغبه دور ما يتكلّفه خصم من خصوم المحاوره ينحو نحو الغلبه (س، س، ١٠، ٥٨) -المغالطه و هو قياس مؤلّف من مقدّمات كاذبه شبيهه بالحق و لا يكون حقا و تسمّى سفسطه، أو شبيهه بالمقدّمات المشهوره و تسمّى مشاغبه، أو مقدّمات وهميه كاذبه كما يقال إنّ وراء العالم فضاء لا

یتناهی (م، ۲۳، ۲۶)

ص: ۱۷۹

-مشاغبه كقولنا فى شخص يخبط فى البحث، هذا يكلم العلماء بألفاظ العلم. و كل من كان كذلك فهو عالم، فهذا عالم، أو من مقدمات وهميه كاذبه، نحو هذا ميت و كل ميت جماد (ض،س،س، ٣١،٣٥)

مشاغبي

-المشاغبي فهو الذى يتراءى بأنه جدلى، و أنه إنما يأتى فى محاوراته بقياس من المشهورات المحموده و لا يكون كذلك، بل أكثر ما يناله أن يظنّ به ذلك(س،س،س، ١٣،٥) -الأولى أن يسمّى طالب الغلبه كيف اتفقت مشاغيبا، و أن يسمّى المتظاهر بالمعرفه و ليست له مغالطيا سوفسطائيا(س،س،س، ٤،٥٩)

مشاغبيه

-إن أجزاء الصناعه المشاغبيه خمس: واحدها التبيكيت المغالطى؛ و ثانيها التشنيع بما يتسلم مما يسلمه أو يقوله المخاطب؛ و ثالثها سوق الكلام إلى الكذب و إلى خلاف المشهور؛ و رابعها إيراد ما يتخير فيه المخاطب و يشته عليه معناه من جهه اللفظ، و الإغلاق، و الإعجام، و خامسها الهديان و التكرير(س،س،س، ١،٧)

مشاهدات

-أمّا المشاهدات فكالمحسوسات، و هى القضايا التى إنّما نستفيد التصديق بها من الحس. مثل حكمنا بوجود الشمس، و كونها مضيئه و حكمنا بكون النار حارّه. و كقضايا اعتباريه لمشاهده قوى غير الحس، مثل معرفتنا بأنّ لنا فكره، و أنّ لنا خوفا و غضبا. «و أنّ» نشعر بذواتنا و بأفعال ذواتنا(س،أ،١، ٣٩٤) -المشاهدات كالمحسوسات، و هى القضايا التى إنّما نستفيد بها من الحس، مثل حكمنا بوجود الشمس و كونها مضيئه، و حكمنا بأنّ النار حارّه، و كقضايا اعتباريه بمشاهده قوى غير الحس، مثل معرفتنا بأنّ لنا فكره، و أنّ لنا خوفا و غضبا، و أنّنا نشعر بذواتنا و بأفعال ذواتنا (مر،ت،٩، ٩٦) -المشاهدات: فهى القضايا التى يصدّق العقل بها بواسطه الحس مثل حكمنا بوجود الشمس و إنارتها(سى،ب،٢٣، ٢٢٠) -أمّا المشاهدات فهى القضايا التى إنّما يستفاد الصدق بها من الحس كعلمنا بأنّ الشمس مضيئه و النار حاره، و معرفتنا بأنّ لنا فكره و لذّه و خوفا و غضبا(ر،ل،١٧، ٢٥) -الإحساس إن كان بالحس الظاهر فهو المشاهدات، و إن كان بالحس الباطن فهو الوجدانيات(م،ه،١٨، ٢٥) - (مشاهدات) و يسمّى محسوسات أيضا(كقولنا الشمس مشرقه) فى المدرك بالبصر(و النار محرقه) فى المحسوس باللمس(ه،م، ٢٦، ٢٥) - ما يستعان فيه بالحواس، و هو المشاهدات (ط،ش،١١، ٣٩٢) -مشاهدات و هى قضايا يحكم بها القوى الظاهره أو الباطنه(ن،ش،٧، ٣٢)

مشاهدات باطنه

-المشاهدات الباطنه و ذلك كعلم الإنسان بجوع نفسه و عطشه و خوفه و فرحه و سروره و جميع أحواله الباطنه التى يدرکہها من ليس له الحواس الخمس. و هذه ليست مدرکہ بالحواس الخمس

و مجرد العقل لا يكفى فى إدراكها بل البهيمه تدرك هذه الأحوال من نفسها بغير عقل (غ، ح، ١٥، ٤٨) -المشاهدات الباطنه و ذلك كعلم الإنسان بجوع نفسه و عطشه و خوفه و فرحه و جميع الأحوال الباطنه التى يدركها من ليس له الحواس الخمس، فهذه ليست من الحواس الخمس و لا- هى عقليه، بل البهيمه تدرك هذه الأحوال من نفسها بغير عقل (غ، ص، ٢، ٤٥) -إنّ اليقينيّات سته: أولها الأوليات و تسمى البديهيّات و هو ما يجزم به العقل بمجرد تصوّر طرفيه نحو الواحد نصف الاثنين و الكلّ أعظم من جزأيه، ثانيها المشاهدات الباطنه و هو ما لا يفتقر إلى عقل كجوع الإنسان و عطشه و ألمه فإن البهائم تدركه، ثالثها التجريبات و هى ما يحصل من العادات كقولنا الرمان يحبس القىء، رابعها المتواترات و هى ما يحصل بنفس الأخبار تواترا كالعلم بوجود مكه و بغداد لمن لم يرهما خامسها الحدسيّات، و هى ما يجزم به العقل لترتيب دون ترتيب التجريبات مع القرائن، كقولنا نور القمر مستفاد من نور الشمس، سادسها المحسوسات و هى ما تحصل بالحس الظاهر أعنى بالمشاهده كالنار حاره و الشمس مضيئه (ض، س، ٣، ٣٦)

مشبه بحق

-مشبه بالحق لا حقيقه له قياسيه موجوده، و إنّما يتروّج على ظن من لم يتدرّب، كأنّهم ناظرون من بعيد (س، س، ٢٨)

مشبهات

-المشبهات هى التى تشبه شيئا من الأوليات و لا- تكون هى بأعيانها، و ذلك الاشتباه يكون إمّا بتوسيط اللفظ، و إمّا بتوسيط المعنى (مر، ت، ١٠٢٨) -المشبهات يقلّ الانتفاع بها إلا- حيث يمتحن من يدعى علما، و القياسات التى تؤلّف عنها تسمى امتحانيه، أو يصوّر بها للناس جهله و تسمى القياسات التى تؤلّف منها عناديه. و المقدمات الوهميه أيضا ينتفع بها فى هذا المكان (مر، ت، ١٠٣، ١٣) -المشبهات فهى التى يحتال فى تشبيهها بالأوليات و التجريبات و المشهورات، و لا- تكون بالحقيقه كذلك و لكنها تقاربها فى الظاهر (غ، م، ١٤، ٥١) -الوهميات و المشبهات فإنها مقدّمات الأقيسه المغالطيه و لا فائده لها أصلا إلاّ أن تعرف لتحذر و تتوقى. و ربّما يمتحن بها فهم من لا يدري أنّه قاصر فى العلم أو كامل حتى ينظر كيف يتقصّى عنه و إذ ذاك يسمّى قياسا امتحانيا، و ربّما يستعمل فى إفصاح من يخيل إلى العوام أنّه عالم و يستتبعهم فيناظر بذلك بين أيديهم و يظهر لهم عجزه عن ذلك بعد أن يعرّفوا فى الحقيقه وجه الغلط حتى يعرفوا به قصوره فلا يعتدّون به و عند ذلك يسمّى قياسا عناديا (غ، م، ٢٠، ٥٣) -أن يحترز عن الوهميات و المشهورات و المشبهات فلا تصدق إلاّ بالأوليات و الحسيّات (غ، م، ٩، ٥٧) -المشبهات: أى المشبهه للأقسام الماضيه فى الظاهر، و لا تكون منها (غ، ع، ٢١، ١٩٨) -المشبهات: فهى القضايا التى يصدّق بها على اعتقاد أنها أوليه أو مشهوره أو مقبوله أو مسلمه لاشتباها بشيء من ذلك، و لا تكون هى

بأعيانها(سى،ب،٦،٢٢٥) -أما المشبّهات فهى التى تشبه الأوليات أو المشهورات و لا تكون هى هى بأعيانها، ثم ذلك الاشتباه إمّا أن يكون بتوسط اللفظ أو بتوسط المعنى(ر،ل،٥،٢٩) -إنّ القضيّه: إمّا أن تقتضى تصديقا. أو تأثيرا غير التصديق. أو لا تقتضى أحدهما. و الأول:

إمّا أن يقتضى تصديقا جازما. أو غير جازم.

و الجازم: إمّا أن يكون لسبب، أو لما يشبه السبب. و ما يكون لسبب، فهو المسلّمات.

و ما يكون لما يشبه السبب، فهو المشبّهات بغيرها. و غير الجازم هو المظنونات. و ما معها هو المشهورات فى بادئ الرأى، و المقبولات من وجه. و ما يقتضى تأثيرا غير التصديق، فهو المخيلات. و ما لا- يقتضى تصديقا و لا- تأثيرا، فلا يستعمل لعدم الفائده(ط،ش،٩،٣٩٠)

مشترك

-الفرق بين المنقول و المشترك أنّ المشترك إنّما وقع الاشتراك فيه منذ أول ما وضع من غير أن يكون أحدهما أسبق فى الزمان بذلك الاسم (ف،ع،١٥،١٤١) -يكون الدالّ على ما هو إمّا فى الحقيقة فما علمت؛ و إمّا فى المشهور فما يدلّ على أصل الذات الذى هو كالهولى لمعنى الذات، و هو المشترك(س،ج،٤،٢٠٣) -المشترك: ينبغى أن يجتنب استعماله فى المخاطبات، فضلا عن البراهين(غ،ع،١٩،٨١) -منها(الغلط فيما هو مشترك): أن يعرّف الشىء بما هو أخفى منه(غ،ع،١٢،٢٧٩) - منها(الغلط فيما هو مشترك): أن يعرّف الشىء بنفسه، أو بما هو متأخر عنه فى المعرفة(غ،ع،١٢،٢٨٠) -المشترك هو اللفظ يطلق على موجودات مختلفه بالحدّ و الحقيقة، إطلاقا متساويا ك(العين) التى تقال على(الباصره) و على(ينبوع الماء) و على(قرص الشمس)(غ،ع،١٦،٣٧٤) -المشترك فى الأصل هو الاسم الذى يعبر به عن مسمّين لا يكون موضوعا لأحدهما و مستعارا منه للآخر، أو منقولا منه إلى الآخر، بل لا يكون أحدهما بأن يجعل أصلا و الآخر منقولا إليه أو مستعارا منه بأولى من نقيضه، كلفظ المشترى إذ لا يمكن أن يقال استعير الكوكب من العاقد أو الكوكب أو وضع لأحدهما(غ،ح،٤،١٥) -المشترك بين الجنس و الفصل و الحدّ و الرسم فأمران:(أحدهما) أن لا- تستعمل الألفاظ المجازيه المستعاره و الغريبه الوحشيه و المشتبّهه، كقولهم إن الفهم موافقه و إن النفس عدد محرك لذاته و إن الهولى أمّ حاضنه.(و الثانى) أن يعرّف الشىء بما هو أعرف منه، فإن عرف بنفسه أو بما هو مثله فى الخفاء أو أخفى منه أو بما لا يعرّف إلا بهذا المعرّف كان خطأ(سى،ب،٢٣،٩٠) - أن يتحد اللفظ دون المعنى كالعين فمشترك لا اشتراك المعنى فيه(ض،س،٦،٢٦)

مشترك ذاتى

-المشترك الذاتى «الجنس»، و المميّز الذاتى «الفصل»، و المؤلّف منهما «النوع»(ت،ر،٢،٢،٣٢)

-المشارك العرضي هو «العرض العام»، والمميز العرضي هو «الخاصه» (ت، ر، ٣، ٣٢، ٢)

مشاركه

- (الكليات) المشاركه التي يفصل أحدهما على الآخر منها ما الفاضل هو فاضل للآخر أبدا و المفضول هو أخص من الفاضل أبدا (ف، أ، ١٤، ٦١) - منها (الكليات المشاركه) ما هو إن فصل أحدهما على الآخر أمكن أن يفصل الآخر ذلك الذي كان الفاضل أولا حتى يكون هذا يفصل ذلك بوجه و ذاك يفصل هذا بوجه آخر (ف، أ، ١٧، ٦١) - الكليات التي هي مشاركه في الحمل على أشخاص واحده بأعيانها فإن تلك الكليات يحمل بعضها على بعض (ف، أ، ١٠، ٦٢) - (الكليات) المشاركه التي بعضها أعم من بعض متى كان الأعم ليس هو الأعم أبدا، والأخص ليس هو الأخص أبدا، فإنما يحمل بعضها على بعض حملا غير مطلق (ف، أ، ١٠، ٦٣) - الألفاظ من المعاني على خمس منازل:

المتواطئه و المترادفه و المتباينه و المشاركه و المتفقه (غ، م، ١٠، ١٠) - المشاركه هي اللفظ الواحد المطلق على مسميات مختلفه كلفظ العين للذهب و الشمس و الميزان و عين الماء (غ، م، ١٦، ١٠) - المشاركه: فهي اللفظ الواحد الذي يطلق على موجودات مختلفه بالحد و الحقيقه؛ إطلاقا متساويا (غ، ع، ٣، ٨١) - المشاركه في الاسم، هي المختلفان في المعنى، المتفقان في الاسم، حيث لا يكون بينهما اتفاق و تشابه في المعنى البتة. و تقابلها المتواطئه، و هي المشاركه في الحدّ و الرسم المتساويان فيه، بحيث لا يكون الاسم لأحدهما بمعنى، إلا - و هو للآخر بذلك المعنى (غ، ع، ١، ٨٢) - المشاركه: فلا - يؤول بها في البراهين خاصه، و لا - في الخطابات، إلا إذا كانت معها قرينه (غ، ع، ٢٥، ٨٦) - (من المشاركه) ما يقع في أحوال الصيغه، كالاسم الذي يتحد فيه بناء الفاعل و المفعول نحو (المختار) فإنك تقول: زيد مختار. و العلم مختار. و أحدهما: بمعنى الفاعل. و الآخر:

بمعنى المفعول. و كالمضطر، و أشباهه (غ، ع، ٢، ٨٧) - منها (من المشاركه): بما يقع على عدّه أمور متشابهه في الظاهر، مختلفه في الحقيقه، لا - يكاد يوقف على وجه مخالفتها. ك (الحى) الذي يطلق على (الله) و على (الإنسان) و على (النبات). و (النور) الذي يطلق على (المدرک) بالبصر، المضاد للظلام)، و على (العقل الهادى إلى غوامض الأمور) (غ، ع، ٧، ٨٧) - الألفاظ المتعدده بالإضافة إلى المسميات المتعدده على أربعة منازل، فلنخترع لها أربعة ألفاظ و هي المترادفه و المتباينه و المتواطئه و المشاركه (غ، ح، ٦، ١٢) - المشاركه فهي الأسمى التي تطلق على مسميات مختلفه لا - تشترك بالحدّ و الحقيقه كاسم العين للعضو الباصر و للميزان و للموضع الذي ينفجر منه الماء و هي العين الفواره و للذهب و الشمس، و كاسم المشتري لقابل عقد البيع، و الكوكب الذي هو في السماء المعدود عند المنجمين من السعود (غ، ح، ١، ١٣)

-الألفاظ الشرعيّة فإنها مشتركة لأمرين مختلفين و لكن لبعضها أول و لبعضها ثان أى منقول من البعض إلى البعض، فالأول منقول عنه و الثانى منقول إليه (غ، ح، ١٦، ١٥)

مشتركة أسماؤها

-المشتركة أسماؤها هى التى لها اسم واحد و المفهوم من ذلك الاسم منها مختلف اختلافا لا تشابه فيه، كالعين لمنع الماء و العضو الباصرة (مر، ت، ٩، ٢٣)

مشتق

-المشتق له الاسم هو الذى لما كانت له نسبة ما، أى نسبة كانت إلى معنى من المعانى، سواء كان المعنى موجودا فيه كالفصاحه، أو له كالمال، أو موضوعا لعمل من أعماله كالحديد، فأريد أن يدل على وجود هذه النسبه له بلفظ يدل على اللفظ الذى لذلك المعنى الأول، و لا يكون هو بعينه ليدل على مخالفه معنى النسبه لمعنى المنسوب إليه، و ليس مباينا له من كل وجه فلا يصلح للإيماء إليه، خولف بين اللفظين بالشكل و التصريف مخالفه تدل بالاصطلاح اللغوى على النحو من التعلق الذى بينهما (س، م، ١٨، ١٦) -المشتق يحتاج إلى اسم موضوع لمعنى، و إلى شىء آخر له نسبة إلى ذلك المعنى، و إلى مشاركته لاسم هذا الآخر مع اسم الأول، و إلى تغيير ما يلحقه (س، م، ١٠، ١٧) -المشتق له الاسم هو الذى كانت له نسبة ما - أى نسبة كانت - إلى معنى من المعانى، سواء كان المعنى موجودا فيه كالفصاحه، أو له كالملك، أو موضوعا لعمل من أعماله كالحديد، فأريد أن يدل على وجود هذه النسبه بلفظ يدل على اللفظ الذى لذلك المعنى الأول، و لا يكون هو بعينه ليدل على مخالفه معنى النسبه لمعنى المنسوب إليه، و لا مباينا له على كل وجه، إذ قد خولف بين اللفظين بالشكل و التصريف مخالفه يدل على الاصطلاح اللغوى على النحو من التعلق الذى بينهما، فصيح أو متمول أو حداد (مر، ت، ١٢، ٢٥) -المشتق يحتاج إلى اسم موضوع لمعنى، و إلى شىء آخر له نسبة إلى ذلك المعنى، و إلى مشاركته لاسم هذا الآخر مع الأول، و إلى تغيير يلحقه (مر، ت، ٥، ٢٦)

مشتقات

-المشتقات كأنها أسماء مشتقه من الأخرى، و ليست بها، كما يشتق الحداد من الحديد، و التمار من التمر (ق، م، ٢، ٢٤)

مشتقه

-إن أردت أن تعرف تلك المقولات أن تكون قد عرفت المتّفقه أسماؤها؛ و المتواطئه أسماؤها؛ و المتوسّطه بين المتّفقه أسماؤها و بين المتواطئه أسماؤها و هى التى تسمى باسم واحد مشتق و هى المشتقه (ف، ح، ١، ٧١) -فى جمله المتباينات ما يسمى مشتقه و منسوبه، و هى التى هى من جهة ما ليس اسمها بواحد و لا معناها واحدا؛ فهى متباينه؛ لكن من حيث أنّ بين الاسمين و المعنيين مشاكله ما لا تبلغ أن تجعلها اسما واحدا أو معنى واحدا، فهى مشتقه (س، م، ١٤، ١٦)

مشتقه أسماؤها

-المشتقه أسماؤها يقال إنها التي لها لقب شيء بحسب اسمه، غير أنها مخالفه في التصريف، و مثال ذلك: الفصيح-من الفصاحه، و الشجاع-من الشجاعه(أ،م،١٢،٣)

مشروطه

-المشروطه و العرفيه العامتان فتعكسان عرفيه عامه كليّه(ن،ش،١٢،١٩) -المشروطه و العرفيه الخاصتان فتعكسان عرفيه عامه لا دائمه في البعض(ن،ش،١٦،١٩) -المشروطه و العرفيه الخاصتان تنعكسان عرفيه خاصه(ن،ش،٢٠،١٩) -المشروطه و العرفيه العامتان فتعكسان عرفيه عامه كليّه(ن،ش،٣،٢٢)

مشروطه خاصه

-المشروطه الخاصه و هي المشروطه العامه مع قيد اللادوام بحسب الذات(ن،ش،٧،١٤) -المشروطه الخاصه و هي مثل المشروطه العامه لكن مع التقييد بنفي الدوام بحسب ذات الموضوع عند تجرّده من الوصف الذي قيّدت به الضروره كقولنا كل كاتب متحرك الأصابع بالضروره ما دام كاتباً لا دائماً(و،م،١١،١٣٨) -مع التعرّض فيها لنفي الدوام عند مفارقه الوصف و يستلزم ذلك أنه لا- بد من مفارقه الوصف للموضوع كقولنا كل كاتب متحرك الأصابع بالضروره ما دام كاتباً لا دائماً، و تسمّى هذه في الاصطلاح مشروطه خاصه(و،م،٢٦،١٤٦) -الخاصتان و هما المشروطه الخاصه و العرفيه الخاصه إذا كانتا سالتين كليتين فإنهما ينعكسان كعامتيهما و هما المشروطه العامه و العرفيه العامه(و،م،١١،٢٤٤)

مشروطه عامه

-المشروطه العامه و هي التي يحكم فيها بضروره ثبوت المحمول للموضوع أو سلبه عنه بشرط وصف الموضوع(ن،ش،١٩،١٣) -المشروطه العامه و هي ما يجب محمولها لموضوعها ما دام موصوفاً بالوصف الذي عبّر به عنه من غير تقييد بنفي الدوام، كقولنا كل كاتب متحرك الأصابع بالضروره ما دام كاتباً(و،م،٤،١٣٨) -إن تقييد بوصف الموضوع من غير تعرض لنفي الدوام عند مفارقه ذلك الوصف كقولنا كل كاتب متحرك الأصابع بالضروره ما دام كاتباً، و تسمى هذه في الاصطلاح مشروطه عامه(و،م،١٦،١٤٦) -الدائمتان و هما الضروريه المطلقه و الدائمه المطلقه، و العامتان و هما المشروطه العامه و العرفيه العامه، فذهب كثير منهم(المنطقيون) إلى أنها تنعكس إلى أخص من المطلقه العامه و هي الحينيه(و،م،٢٧،٢٣٨)

مشكك

-المشكك قد يكون مطلقاً...و قد يكون بحسب النسبه إلى مبدأ واحد(غ،ع،٤،٨٣) -المشكك هو اللفظ الذي يدلّ على شيء بمعنى واحد في نفسه و لكن يختلف ذلك المعنى بين أفراده من جهه أخرى كالتقدم و التأخر؛ مثل الوجود؛ فإنه موجود في الواجب و الممكن، و لكنه في الواجب أسبق منه في الممكن، و لو

أسبقه في العقل فقط (غ،ع،٣،٣٧٥) - المشكك هو الكلي الذي اختلف في أفراده بالقوه و الضعف كالبياض و السواد و نحوهما (و،م،٢،٧٨)

مشكك الاسماء

- يتفق في كثير من الأمور أن يكون المعنى الأقدم في المعرفة هو أشد تأخرًا في الوجود و الآخر منهما أشد تقدمًا في الوجود، فيكون اسمها واحدًا لأجل تشابه نسبها إلى أشياء كثيرة، أو لأجل على أنها تنسب إلى شيء واحد إمّا بتساو أو بتفاضل، كان ذلك الواحد يسمّى باسمها هي أو كان يسمّى باسم غير اسمها. و هذه غير المتفق أسماءها و غير المتواطئه أسماءها، و هي متوسّطه بينهما، و قد تسمّى المشكك أسماءها (ف،ح،٤،١٦١) - المشكك أسماءها هي التي لها اسم واحد، و المفهوم من ذلك الاسم واحد، إلاّ أنّه ليس على السواء في جميعها، بل بعضه أوّلا و يقع على الثاني بسبب الأول، و لبعضها أشدّ و أولى، و لبعضها أضعف و ليس بالأولى، مثل الوجود الواقع على الجوهر أوّلا و أولى، و على العرض ثانيا و لا أولى (مر،ت، ٢٣، ١٥) - المشكك الأسماء هي التي لها اسم واحد و المفهوم من ذلك الاسم واحد، لا على السواء في جميع ما يقع عليه، بل على بعضه أوّلا و يقع على الثاني بسبب الأول. مثل الوجود الواقع على الجوهر أوّلا و على العرض ثانيا (مر،ت، ٢٨، ٩)

مشهودات

- المشهودات بحسب بادئ الرأى غير المتعقب، و هي التي تغافض الذهن و تشغله عن أن يفتن الذهن لكونها مظنونه و كونها مخالفه للشهره إلى ثانی الحال، و كأنّ النفس تدعن لها في أوّل ما تطلع عليها، فإن رجعت إلى ذاتها عاد ذلك الإذعان ظنًا أو تكديبا، و أعنى بالظنّ هاهنا ميلا من النفس مع شعور بإمكان المقابل. و من هذه المقدمات قول القائل أنصر أخاك ظالما أو مظلوما (مر،ت، ١٥، ١٠١)

مشهور

- أيما منها (القضايا) متعانده إما عند الجميع و إما عند طائفه ما فيستعمل المشهور منها في الجدل. و ما عند طائفه دون طائفه عند ما يقصد إقناع أولئك فقط، و أيضا ليس يمتنع أن يوجد لواحد منها متعاندان (ف،ق، ١٩، ١١٩) - المشهور إثاره كما أنه ليس يوجد لأجل إنه صادق و مطابق للموجود، و كذلك الشنع ليس أطراحه لأجل إنه كاذب و غير مطابق للموجود، لكن لأن الناس يرون أطراحه فقط، كان صادقا أو كاذبا (ف،ج، ١٦، ١٠٥) - المشهور إثاره يؤثر لأجل أن الناس يرون إثاره سواء كان صادقا أو كاذبا (ف،ج، ١٩، ١٠٥) - المشهور أعّم من البرهاني (س،ج، ١، ١٣) - المشهور يكتسب الشهره لأحوال تقرن به، منها سهوله انجذاب النفس إليه؛... فإنّ التسليم و الشهره ليسا مبنيين على الحقيقه، بل على حسب مناسبتهما للأذهان، و بحسب أصناف التخيل من الإنسان (س،ج، ٤، ٣٩) - المشهور ربّما لم يفصل بينه و بين الدائم و بين

الذى عند كل مكان و كل وقت؛ فإذا لم يجده دائما أو هم أنه معاند (س، ج، ١٩، ١٤٢) - فى المشهور؛ فإنه لا توجد للأجناس أضداد حقيقته البتة. و يعاند هذا أيضا فى المشهور؛ فإن الصحة تضاد المرض، و مرض ما كاستداره المعده لا ضد له؛ لكن فى الحقيقه المرض ليس ضدا للصحة، بل عدما مقابلا؛ و لكل مرض جزئى مقابل جزئى، و ربّما لم يكن له اسم (س، ج، ٢٠، ١٧٨) - المشهور من شأنه أن يجعل الجنس أدل على الذات و الماهية من الفصل (س، ج، ٤، ٢٠٢) - إنّ المحال الذى نذكره هاهنا، (فى الجدل)، هو الشنع فى نفس الأمر، فإنّ الشنع هاهنا هو المحال، كما أنّ المشهور هاهنا هو الحق (س، ج، ٢، ٣١٥) - إنّ المشهور المحمود لفظا هو ما هو أحسن قولاً، و المحمود عقدا هو ما هو أوفق...

و المشهور قولاً هو: أنّ العدالة مع الفقر أثر، و ربّما كان المشهور عقدا ضده (س، س، ٨، ٦٤) - الشبيه بالمشهور مشهور (ش، ج، ٥، ٥١٠) - نقيض ضدّ المشهور مشهور (ش، ج، ١١، ٥١٠) - ضدّ المشهور قد يكون مشهوراً إذا كان مضاداً له فى المحمول و الموضوع (ش، ج، ١٢، ٥١٠) - ليس عندنا قانون يمكن أن نميّز به المشهور من غير المشهور (ش، ج، ١٢، ٥١٥) - المشهور إمّا من الواجبات، و إمّا من التأديبات الصلاحيه و ما تتطابق عليها الشرائع الإلهية، و إمّا خليات و انفعاليات، و إمّا استقرائيات (ت، ر، ٢، ١٣٤، ١٠)

مشهور مطلق

- المشهور المطلق الذى يسلمه الجمهور، و منه ما هو مسلّم عند أكثرهم، مثل أن الله واحد (س، ج، ٧، ٤٣)

مشهورات

- (الأشياء) تعلم أو توجد لا بفكر و لا باستدلال أصلاً أربعة أصناف: مقبولات و مشهورات و محسوسات و معقولات أول (ف، د، ١٤، ٦٤) - المشهورات هى الآراء الذائعه عند جميع الناس أو عند أكثرهم أو عند علمائهم و عقلائهم (ف، د، ١، ٦٥) - المشهورات هى الآراء المؤثره عند جميع الناس أو عند أكثرهم أو عند علمائهم أو عقلائهم أو عند أكثر هؤلاء، من غير أن يخالفهم أحد لا منهم و لا من غيرهم (ف، ق، ١، ١٩) - يتفق أن تكون المشهورات قد تتغير عمّا كانت عليه لما يشرّع من السنن المكتوبه فى الملل الحادته فى الوقت بعد الوقت، فإن قولنا العدو ينبغى أن يحسن إليه مؤثر عند كثير من أهل الملل و العدو ينبغى أن يساء إليه مطّرح عندهم، فيكون قولنا الصديق ينبغى أن يحسن إليه و العدو ينبغى أن يحسن إليه ليسا متعاندين عند هؤلاء (ف، ق، ١٠، ١١٨) - المشهورات و المقبولات جميعاً إنما يقع التصديق بها فى الجملة عن الشهاده، غير أنّ المشهور هو ما شهد به الجميع أو الأكثر أو من يجرى مجراهم، و المقبول هو ما شهد به واحد

أو جماعه مقبولون عند واحد، أو جماعه فقط (ف، ب، ٢١، ٤) - المشهورات ربّما كانت مشهوره في قوم دون قوم، و في زمان دون زمان، فتؤخذ تلك في تعليم أولئك دون غيرهم (ف، ب، ٨٥، ٩) - ينبغي أن يكون أوائل الصنائع التي تستعمل فيها المشهورات أقرب الى أن يستعمل فيها الترتيب غير المنتظم (ف، ب، ٨٧، ١١) - المقبولات سيّلتها أن تمتحن و تصحّح بالمحسوسات و المشهورات، و يرون في المشهورات أنها أخصّ بالإنسان من المحسوسات، إذ كان الحس مشتركاً لنا و لسائر الحيوان، و إنها للعقل وحده (ف، ج، ١٩، ١٤) - إذا استعملت أمثال هذه المشهورات (المقابلات) مقدمات في قياسات على مطلوبات واحده بأعيانها أنتجت نتائج متقابله، على مثال المقدمات التي عنها لزمّت (ف، ج، ٢٢، ٨) - إذا كان إنما شعر كل واحد من الناظرين من المشهورات بمقابل ما يشعر به الآخر، و استعمل كلّ واحد في فحصه و نظره ما يشعر به فقط، تضادّت آراؤهم لا محاله و تناقضت، إلاّ أنه ليس يكون في قوه كل واحد على انفراده أن يفى بتخليص الصدق المخلوط بالكذب و تمييز الكذب منه و اطراحه (ف، ج، ٢٤، ٦) - رأوا (أمثال برميندس و زينون) أن يتبعوا ما توجه المشهورات التي كانت هي المعقولات عندهم و أن يستراب بالمحسوس، إذ كانت المعقولات أخصّ بالإنسان من المحسوسات (ف، ج، ٣٠، ١٠) - ما انطبق عليه من المشهورات شرائط المعقولات الكلّيه اليقنيه الأولى، جعلت أوائل العلوم اليقنيه. و ما انطبق عليه من المشهورات شرائط المطلوبات في العلوم صارت تلك المشهورات التي كانت مبادئ في الجدل مطلوبات في العلوم اليقنيه (ف، ج، ٣١، ٢١) - أجناس المخاطبات التي تكون في الصنائع العمليه، و سبيل ما كان من هذه علمياً أن يستعمل فيه المقدمات اليقنيه، و لا تستعمل فيه المشهورات إلا لتكثير الحجج بعد أن تكون النتائج قد قرّرت بالمقدمات اليقنيه (ف، ج، ٥٢، ٦) - القضايا الشبيهه بالمشهورات إذا كانت ظاهره الشبه جدا تعدّ مع المشهورات إذا ذكرت مع أشباهها من المشهورات (ف، ج، ٦٦، ٧) - لا يمتنع في كثير من المشهورات الآخر التي لم يعرف لها إلى غايتها هذه مضاد من قيم نبيه أو قياس أن يصادف فيما يستقبل من الزمان قياسات تعاندها، فتصير أيضاً مطلوبات بعد أن كانت مقدمات، و يبين أنها لم تصر مطلوبات و صودفت قياسات تعاندها (ف، ج، ٧٤، ١٤) - المشهورات التي أشخاصها محسوسه، كقولنا الثلج أبيض أو البياض، و الأبيض موجود.

و هذه و أمثالها فلا ينبغي أن يتشكك فيها و لا تعرض للإثبات و الإبطال و لا تجعل مطلوبات جدليه من قبل أن هذه إن جهلها إنسان أو لم يعترف بها لم يمكن أن تبين له بقياس أصلاً، لكن يحتاج في تبينها له أن يحسّها (ف، ج، ٧٤، ٥) - المشهورات التي هي في الأخلاق و الأفعال التي أشخاصها محسوسه إن لم تعرض للإبطال بقي كثير من كلياتها التي هي غير بينه الصدق،

من حيث هي كليات كاذبه بالجزء. و لم يتميّز لنا الجزء الصادق منها، و لم ينتفع بها في مبادئ العلوم. و لذلك يلزم ضروره أن تعرض للإبطال، و لكن لا ينبغي أن تلتمس أقاويل تعاندها عنادا كليا لأن ذلك يزيلها بالكليه، و لكن تعرض لأن تعاند و تطلب لها أقاويل تعاندها عنادا جزئيا، لنخلص الجزء الصادق من كل واحده منها(ف،ج، ١٣، ٧٧) - إذا أخذت (المشهورات) كليه أو مطلقه من غير أن تقيّد بشريطه أو بشرائط و استعملت، فكثيرا ما تضرّ. فلذلك لا ينبغي أن تجعل هذه أيضا مطلوبات جدليّه أو تعرض للإبطال بمقابلاتها الجزئيه لتكون تلك الأشياء مسهّله في استخراج شرائطها، التي إذا استعملت معها زالت عنها المضار التي تلحق من جهه استعمالها مطلقه (ف،ج، ٦، ٧٨) - إن العدل جميل و إن الظلم قبيح و إن شكر المنعم واجب - فإن هذه مشهورات مقبوله.

فإن كانت صادقه فصدقها ليس مما يتبين بفضه العقل المنزّل المنزله المذكوره، بل المشهورات هذه و أمثالها منها ما هو صادق و لكن يحتاج في أن يصير يقينيا إلى حجّه، و منها ما هو صادق بشرط دقيق لا - يفتن له الجمهور. و لا - يبعد أن يكون في المشهورات كاذب. و السبب في اعتقاد المشهورات أخذ ما تقدّمنا بالاحتراز عنه عند تمثيلها في الذهن للامتحان فهذه - هي المشهورات المطلقه.

و أمّا التي تستند إلى طائفه فمثل ما يستند إلى أمّه أو إلى أرباب صناعه و تسمى مشهورات محدوده، و مثل ما يستند إلى واحد أو اثنين أو عدد محصور يوثق به و يخصّ باسم المقبولات (س،ب، ١٣، ١٩) - المشهورات إنّما ينتفع بها لا من حيث أنّها قد يجوز أن يتشكك فيها، بل من حيث هي معتقده اعتقادا لا - يختلج مقابله، فيكون ما قبلها من الأمور الضروريّه إذا اعتقدت و سلّمت نافعا نفعها، فيصلح استعمالها حيث يصلح استعمال تلك (س،ب، ١٦، ٢٠) - إنّ المشهورات أيضا كثيرا ما تتقابل، و كثيرا ما ينقض بعضها بعضا، و كثيرا ما تتأذى إلى نتائج متقابله - كما ستعلم - فيحوج أيضا هذا القياس إلى أن يتخلّص عن عهده مشهور آخر، و إلى تغليب مشهوره الذي يستعمله. و ربّما كان الذي يوجب مقابله أغلب و أشهر، فإنّ المشهورات كما ستعلم مختلفه في القوّه و الضعف (س،ج، ٧، ١٩) - من المشهورات ما يكون السبب في شهرته تعلق المصلحه العامه به، و إجماع أرباب الملل عليه،... و منها ما يكون السبب فيه الاستقراء. و منها ما يحمل عليه الحياء و الخجل و الرحمه و الحشمه. و منها ما يحمل عليه مشاكلته للحق، و مخالفته إياه بما لا - يحسّ به الجمهور، إذا لم يعاملوا بالمعامله التي ذكرناها، مما يتبهم على طريقه امتحان المجهولات (س،ج، ١٠، ٣٩) - إنّ حال المشهورات في الجدل حال الأوليات في البرهان؛ فكما أن الأوليات يستعملها المبرهن من غير حاجه إلى أن يطلب قياس على صدقها، كذلك المشهورات يستعملها الجدلي في الجدل من غير أن ينزل عن درجه الشهره المطلقه و التسليم المطلق، إلى التسليم المحدود بالمسأله عنها ليتسلّم، كأنّها مشكوك فيها، و كأنّها معرّضه لأن يقع فيها شك (س،ج، ٤، ٧٥)

- أمّا المشهورات فمنها أيضًا الأوليات و نحوها مما يجب قبوله، لا من حيث هي واجب قبولها، بل من حيث عموم الاعتراف بها.

و منها الآراء المسماة بالمحمودة، و ربّما خصّصناها باسم المشهوره، إذ لا- عمد له إلا- الشهره (س، أ، ٩، ٣٩٩) - (القضايا) المشهورات... منها أيضًا هذه الأوليات و نحوها ممّا يجب قبوله، لا- من حيث هي واجب قبولها، بل من حيث عموم الاعتراف بها (مر، ت، ١٢، ٩٨) - المشهورات إمّا من الواجبات، و إمّا من التأديبات الصّلاحيه و ما يتطابق عليها الشرائع الإلهيه، و منها خلقيّات و انفاليّات، و منها استقرائيات، و هي إمّا بحسب الإطلاق و إمّا بحسب أصحاب صناعه و ملّمه (مر، ت، ١٧، ٩٩) - المشهورات قد تفعل فعل المتخيّلات من تحريك النّفس، أو قبضها، و استحسان النّفس أو ردّها عليها، لكنّها تكون أوّليه و مشهوره باعتبار، و متخيّله باعتبار؛ و ليس يجب في المتخيّلات أن تكون كاذبه، كما لا تجب في المشهورات و ما يخالف الواجب قبوله أن يكون لا- محاله كاذبا (مر، ت، ٩، ١٠٤) المشهورات فهى القضايا التى لا- يعوّل فيها إلا على مجرد الشهره و نظر العوام و الظاهر بين أهل العلم أنّها أوّليات لازمه فى غريزه العقل (غ، م، ٣، ٥٠) - المشهورات فى الظاهر فهى كل قول يقبله كل من يسمعه كافه ببادى الرأى و أول النظر، و إذا تأمله و تعقّبه وجدّه غير مقبول و أحس بكونه فاسدا (غ، م، ١٧، ٥١) - المشهورات و المسلّمات فهى مقدّمات القياس الجدلى (غ، م، ١٤، ٥٢) - المشهورات فى الظاهر، و المظنونات، و المقبولات فتصلح أن تكون مقدّمات للقياس الخطابى و الفقهي، و كل ما لا يطلب به اليقين (غ، م، ٧، ٥٤) - أن يحترز عن الوهميّات و المشهورات و المشبّهات فلا تصدق إلا بالأوّليات و الحسيّيات (غ، م، ٩، ٥٧) - المشهورات، مثل حكمنا بحسن إفشاء السلام، و إطعام الطعام، و صلّه الأرحام، و ملازمه الصدق فى الكلام، و مراعاة العدل فى القضايا و الأحكام (غ، ع، ١٢، ١٩٣) - قضايا (المشهورات) لو خلى الإنسان و عقله المجرد، و وهمه، و حسّه، لما قضى الذهن به قضاء، بمجرد العقل و الحسّ، و لكن إنّما قضى بها لأسباب عارضه، أكّدت فى النفس هذه القضايا و أثبتتها (غ، ع، ١٧، ١٩٣) - المشهورات و المقبولات إذا اعتبرت من حيث يشعر بنقيضها فى بعض الأحوال فيجوز أن تسمّى مظلونه (غ، ع، ٩، ١٩٨) - المشهورات و هى آراء مجموعه أوجب التصديق بها إمّا شهاده الكل و الأكثر أو شهاده الجماهير و الأفضل كقولك الكذب قبيح و الإنعام حسن و شكر المنعم حسن و كفران النعمه قبيح (غ، ح، ١٦، ٥٥) - المشهورات و هى آراء محموده يوجب التصديق بها إمّا شهاده الكلّ أو الأكثر أو شهاده جماهير الأفاضل كقولك الكذب قبيح و إيّلام البرىء قبيح و كفران النعم قبيح و شكر المنعم و إنقاذ الهلكى حسن، و هذه قد تكون صادقه و قد تكون كاذبه، فلا يجوز أن يعوّل عليها فى مقدّمات البرهان (غ، ص، ٥، ٤٨)

- المشهورات تصلح للفهيات الظئيه و الأقيسه الجدليه و لا تصلح لإفاده اليقين البئيه (غ،ص، ٩، ٤٩) - المشهورات: فهى قضايا و آراء أوجب التصديق بها اتفاق الكافه أو الأكثر عند معتقديها عليها، مثل أن العدل جميل و الكذب قبيح (سى،ب، ٢٨، ٢٢٣) - المشهورات فى الظاهر: فهى التى يعتقد أنها مشهوره كما يغافص الذهن فيصدق بها ببادئ الرأى الغير المتعقب على أنها مشهوره، و إذا تعقبت لم توجد مشهوره (سى،ب، ٩، ٢٢٥) - أميا المشهورات التى لا تكون أوليه فهى قضايا إنما حكم الإنسان بها لا لأجل أن مجرد تصور موضوعه و محموله يوجب ذلك الحكم، بل إما لمزاج أو لألف و عاده أو لاستقراء بعض الأحكام، و هو كحكمنا بأن الظلم قبيح و العدل حسن (ر،ل، ١١، ٢٧) - إن القضية: إما أن تقتضى تصديقا. أو تأثيرا غير التصديق. أو لا تقتضى أحدهما. و الأول:

إما أن يقتضى تصديقا جازما. أو غير جازم.

و الجازم: إما أن يكون لسبب، أو لما يشبه السبب. و ما يكون لسبب، فهو المسلمات.

و ما يكون لما يشبه السبب، فهو المشبهات بغيرها. و غير الجازم هو المظنونيات. و ما معها هو المشهورات فى بادية الرأى، و المقبولات من وجهه. و ما يقتضى تأثيرا غير التصديق، فهو المخيلات. و ما لا- يقتضى تصديقا و لا- تأثيرا، فلا يستعمل لعدم الفائده (ط،ش، ١١، ٣٩٠) - مشهورات و هى قضايا يحكم بها لاعتراف جميع الناس بها لمصلحه عامه أو رقه أو حميه أو انفعالات من عادات و شرايع و آداب.

و الفرق بينها و بين الأوليات أن الإنسان لو خلى و نفسه مع قطع النظر عما وراء عقله لم يحكم بها بخلاف الأوليات (ن،ش، ٢، ٣٣) - المشهورات أبلغ من كثير من المجربيات، و العلم بها و التصديق بها فى نفوس الأمم قاطبه أقوى و أثبت من العلم بكثير من المجربيات و المتواترات التى تواترت عند بعض الأمم دون بعض (ت،ر، ٧، ١٥٩، ١) - المشهورات تشبه بالأوليات، و وجه الفرق ظاهر. فإن الأولى هو الذى يكون حمله على موضوعه فى الوجودين حملا أولا، لا ثانيا، أى لا يكون حمله بتوسط (ت،ر، ٢، ١٣٤، ١٥) - المراد ب«المشهورات» عندهم (المنطقيون) هى القضايا العمليه كلها، مثل كون العدل حسنا و الظلم قبيحا، و العلم حسنا و الجهل قبيحا، و الصدق حسنا و الكذب قبيحا، و الإحسان حسنا، و نحو ذلك من الأمور التى تنازع الناس هل يعلم حسنها و قبحها بالعقل أم لا (ت،ر، ١٤، ١٥٢، ٢)

مشهوره

- المشهوره كل ما كان ذايعا عند الناس كلهم أو أكثرهم أو عند علمائهم أو عند أكثر هؤلاء من غير أن يخالفهم أحد، و المشهور أيضا عند أهل صناعه أو عند حدائق أهل تلك الصناعه من غير أن يخالفهم أحد لا منهم و لا ممن سواهم (ف،ق،، ٧٥، ٦)

مصادر

- (الألفاظ) من حيث هى صفات المشار إليه و المشار إليه موصوف بها أخرى بأن تكون موجوده خارج النفس منها كلم و هذه تسمى عند

نحويّي العرب «مصادر» وهي تصرّف في الأزمان الثلاثة (ف، ح، ٢٢، ٧٧) -نظر في «الإنسانيه» و«الرجوليّه» و«البنائيّه» و أشباه ذلك ممّا يجرى مجرى المصادر، هل تدلّ على أشياء مفردة انتزعت عن موضوعات فأفردت عنها (ف، ح، ١٤، ٧٨) -«الإنسان» موضوع انتزع من المصادر و هو مركّب من شيئين بهما قوامه. فبيّن أنّ الذى به قوام «الإنسان» و الذى يدلّ عليه حدّه هو جنسه و فصله، أو شيان أحدهما كالمادّه و الآخر كالصوره و الخلقه؛ مثل «الأبيض» الذى «البياض» له مثل الصوره و الفصل، و الموضوع المشار إليه أو بعض أنواعه أو أجناسه كالمادّه أو الجنس (ف، ح، ١٠، ٧٩) -أمثال هذه المصادر فيما تعرّف ما هو المشار إليه إنّما تصحّ دلالتها فى كلّ ما كان منها مركّباً إذا أفرد ما هو منه، مثل الصوره أو الفصل الذى لا يدلّ عليه باسم مشتقّ (ف، ح، ٢٤، ٧٩) -فى سائر الألسنه سوى العرييّه مصادر ما تتصرّف من الألفاظ و تجعل منها كلم على ضربين: ضرب مثل «العلم» فى العرييّه و ضرب مثل «الإنسانيّه»، و بالجملة مثل مصادر ما لا يتصرّف من الأشياء (ف، ح، ٧، ٨٠) -المصادر تفارق الأسماء التى لم تشكّل بهذه الأشكال فى أنّ الأسماء ينطوى فيها معنى الوجود الذى هو الرابط الذى به يصير المحمول محمولاً على موضوع. فلذلك نقول «زيد إنسان» و لا- نقول «هو إنسانيّه» (ف، ح، ٧، ٨١) -المعاني التى تدلّ عليها الكلمه و أنّها لغيرها فى ظاهر لغه العرب معانى المصادر، و كذلك المعنى الذى يدلّ عليه الاسم المشتق هو معنى المصدر، و معانى المصادر كلها فى لغتهم أعراض لأنّها نسب عارضه فى الجواهر إلى أمور تحدث لها، فليس شىء من المصادر يقال على الجواهر، بل يوجد فى الجواهر (س، ع، ١١، ٢٦)

مصادر

-المصادرات فهى التى يرى المتعلّم فيها خلاف ما يراه المعلّم، غير أن المتعلّم يطالب بتسليمها فتستعمل (ف، ب، ٧، ٩٠) -أبين ما يعدّ من هذا فى المصادرات على المطلوب هو أخذ الشىء فى بيان عكسه، مثل ما إن أراد أن يبيّن أنه و لا قطر واحد مشارك للضلع، فأخذ و لا ضلع واحد مشارك للقطر (ف، س، ١٢، ١٥٢) -أمّا المأخوذات: فمنها مقبولات. و منها تقريرات و أمّا المقبولات من جمله المأخوذات، فهى آراء مأخوذه عن جماعه كثيره من أهل التحصيل. أو من نفر، أو من إمام يحسن به الظنّ. و أمّا التقريرات فإنّها المقدمّات المأخوذه بحسب تسليم المخاطب، أو التى يلزم قبولها، و الإقرار بها فى مبادئ العلوم، إمّا مع استنكار ما و تسمّى مصادرات.

و إقياً مع مسامحه ما و طيب نفس، و تسمّى أصولاً- موضوعه (س، أ، ٣، ٤٠٦) -الحدود فى اسم الوضع فتسمّى أوضاعاً، لكنّ المسلمات منها تختصّ باسم الأصل الموضوع. و المسلمّات على الوجه الثانى «تسمّى مصادرات» (س، أ، ٢، ٥٢٧) -التقريرات إنّها المأخوذه بحسب تسليم المخاطب، أو التى يلزم قبولها و الإقرار بها

في مبادئ العلوم، إمّا مع استنكار ما، و يسمّى مصادرات؛ و إمّا مع مسامحه ما و طيب نفس، و يسمّى أصولاً موضوعه (مر،ت،، ١٠١ -١١) -الأصول الموضوعه و المصادرات لا- بد من أن تكون مسائل في علم آخر يتعرّف فيه وجود محمولاتها لموضوعاتها بالبرهان، إلى أن ينتهي إلى العلم العالى المعطى للعلوم الجزئيه أصولها الموضوعه (سى،ب،٩،٢٣٨) -المصادرات...قد تكون كليّه و جزئيه(ش،ب،١٠،٤٠٠) -المقدمات التي تعرف بالمصادرات...هي التي شأنها أن تبيّن في صناعه أخرى غير الصناعه التي توضع فيها(ش،ج،١٣،٥٠٢) -أمّا التصديقات:فهي المقدمات التي منها تؤلّف قياسات العلم، و تنقسم:إلى بينه يجب قبولها، و تسمّى القضايا المتعارفه، و هي المبادئ على الإطلاق.و إلى غير بينه يجب تسليمها ليبنى عليها، و من شأنها أن تبيّن في علم آخر، و هي مبادئ بالقياس إلى العلم المبني عليها، و مسائل بالقياس إلى العلم الآخر، و هذه و إن كان تسليمها مع مسامحه ما، و على سبيل حسن الظن بالعلم، سمّيت أصولاً موضوعه، و إن كانت مع استنكار و تشكيك سمّيت مصادرات(ط،ش،١١،٥٢٦)

مصادره

-المصادره هي ما كان مقابلا- لظنّ المتعلم، و هذا هو الذي يأخذه الإنسان و هو متبرهن من حيث لم يبينه(أ،ب،٤،٣٤١) - المصادره و الأصل الموضوع إمّا أن تكون كالكل، و إمّا على طريق الجزء.فأما الحدود فولا واحد من هذين(أ،ب،٣،٣٤٢) -قد يظهر من أمرهم(الظانّون)أنهم يصادرون في بدء الأمر على...جهات:(أولها)،و هو أوضحها،متى صادر عن ذلك الذي ينبغي أن يتبيّن.و هذا فليس يسهل أن توقع المغالطه به في نفسه،و إنما يمكن أن توقع المغالطه به في المتواطئه أسماؤها خاصّه،و في جميع الأشياء التي الاسم لها و القول يدلّان على شيء واحد بعينه؛(و الجبهه الثانيه)متى كان ينبغي أن يبيّن الشيء جزئيا فصادر على الكلّي مثال ذلك متى أراد أن يبيّن أن علم المتضادات واحد، فأوجب إيجابا كلياً أن علم المتقابلات واحد.

و ذاك أنه يتوهم أن الشيء الذي كان ينبغي أن يبيّن مفردا بنفسه قد صودر عنه على أشياء كثيره غيره؛(و الجبهه الثالثه)متى كان ينبغي أن يبيّن الشيء في بدء الأمر كلياً فصودر على الجزئي، مثال ذلك أن يكون المقصود تبيّن جميع المتضادات و أخرى أن يتبيّن بعضها.فإنّه قد يتوهم أيضا في هذا أن الشيء الذي كان ينبغي أن يبيّن مع أشياء آخر كثيره قد صودر عنه مفردا.و أيضا فمتى كان الإنسان يصادر عن الشيء في حال قسمته إياه مثال ذلك متى كان ينبغي أن يبيّن أن الطب هو علم المصح و الممرض،فأوجب تبيين كل واحد منهما على حدته.أو متى قصد إلى أشياء يلزم بعضها بعضا فصادر عن أحدها مثال ذلك أن الضلع غير مشارك للقطر،و كان يجب أن يبيّن أن القطر غير مشارك للضلع(أ،ج،٩،٧٢٥) -الفرق بين أن يصادر على الأشياء المتضاده، و بين أن يصادر على الأشياء التي يسأل عنها في بدء الأمر أن الخطأ في هذه إنما يظهر في النتيجة،و ذاك أنا إذا صرفنا تأملنا نحو النتيجة نقول إنه قد صودر على الشيء المسؤل عنه في

أول الأمر، والخطأ في المتضادات إنما هو في المقدمات من قبل أن بين هذه الأشياء تناسباً (أ، ج، ٦، ٧٢٧) - المصادره على الموضوع الأول قد يكون فيما يقصد به إيقاع التصديق وقد يكون فيما يقصد به التصور (ف، س، ٢٢، ١٥١) - المصادره هي المقدمه التي يصادر عليها المعلم للمتعلم و يبنى عليها البرهان من غير أن تكون معروفه عنده، وربما كان عنده ضدها (ز، ب، ١٨، ٢٢٢) - المصادره هي التي لا يكون عند المتعلم منها شيء البتة. وهذا على ضريين: إما لا يكون عنده منها علم البتة، و يكون عنده العلم بخلافها (ز، ب، ٣، ٢٤٢) - قوم يسمون الأصل الموضوع «المصادره»، و قوم يقسمون الأصل الموضوع إلى مقبول بالمساهله، و ليس في نفس المتعلم رأى يخالفه، و يخصونه مره أخرى باسم «الأصل الموضوع»؛ و إلى متوقف فيه بحسب ضمان المعلم بيانه في وقته و في نفس المتعلم رأى يخالفه (س، ب، ٦، ٥٩) - إن المصادره هو ما كان مقابلاً لظن المتعلم، و هذا هو الذى يأخذه الإنسان و هو متبرهن و يستعمله من حيث لم يبينه (س، ب، ٦، ٦١) - المصادره هي ما تكلف المتعلم تسليمه، و إن لم يظنه كان من المبادئ أو من المسائل فى ذلك العلم بعينه المسائل التى تبين بعد، فيستسمح بتسليمها فى درجه متقدمه (س، ب، ٤، ٦٢) - المصادره هو ما يقابل ظن المتعلم: إما بالسلب بأن لا يظن، أو بالتضاد بأن يظن غيره و ذلك حين يأخذ هذا الذى يحتاج إلى بيان أخذاً من غير بيان (س، ب، ١٧، ٦٣) - يكون القول المأخوذ قياساً بعد وضع ما وضع فيه، ليس يلزم عنه قول آخر غيره، فإن القياس فى هذه المواضع ليس قياساً على المطلوب المحدود. و هذا إما أن يكون لا يلزم عنه شيء، فلا يكون تأليفه قياساً، و هو قسم؛ و إما أن لا يكون القول اللازم آخر غير الموضوعات، و هذا هو المصادره على المطلوب الأول؛ و إما أن يكون غيره و لكن ليس المطلوب، و هو وضع ما ليس بعلمه (س، س، ١٠، ٢٨) - المقدمه التى لا وسط لها يسمى العلم المتعارف و الواجب قبوله. و ما بعد ذلك مما يلقن فى افتتاحات العلوم تلقيناً: فإما أن يكون حدّاً و يسمى وضعاً، و إما أن يكون قضيه مما يكون عند المتعلم فيه ظن بتصديقه يسمى أصلاً موضوعاً، و إما يظن المتعلم خلافه و يكون عنده ظنّ مقابل له سميت مصادره (مر، ت، ١٠، ٢٠١) - وضع المطلوب الأول نفسه فى القياس... هو الذى يسمى مصادره (ش، ق، ٢، ٣٢٨) - هذا النوع من القول الذى يسمى مصادره هو أن يروم إنسان أن يبين شيئاً مجهولاً بذلك الشيء نفسه (ش، ق، ١٩، ٣٢٨) - متى رام إنسان أن يبين شيئاً مما يعلم بغير نفسه فهو الذى يسمى... مصادره (ش، ق، ١، ٣٢٩) - الفرق بين المصادره و البيان الدائر أن الحدود الثلاثه يجب فى البيان الدائر أن تكون منعكسه بعضها على بعض... و أما هاهنا فليس يشترط العكس إلا فى... حدّين من حدود القياس (ش، ق، ١٦، ٣٣٠)

البيان المسمّى مصادره... هو أن يبيّن الشيء المجهول الوجود بنفسه من جهة ما يعرض للشيء الواحد أن يظنّ به شيان (ش،ق، ١٩، ٣٣٠) - البيان على جهة المصادره (صنفان) إما مصادره حقيقه... وإما مصادره بحسب الظن الجميل المشهور (ش،ق، ١٧، ٣٣١) - المصادره... هي التي يتسلّمها المتعلّم من المعلّم لكن عنده علم بخلافها (ش،ب، ٢٦، ٣٩٩) - ليس يعرض من المصادره على الحدّ في البرهان ما يعرض من المصادره على الحدّ في استنباط الحدّ (ش،ب، ٣، ٤٦٤) - أن نأخذ في حدّ الشيء الشيء نفسه... هو الذي يعرف بالمصادره (ش،ج، ٢١، ٦٠١) - المصادره... تكون على المطلوب نفسه على خمسة أنواع: أولها و أوضحها متى استعمل بدل المحمول أو الموضوع في المطلوب اسما مرادفا أو يضع بدل الاسم قول يقوم مقام الاسم... والنوع الثاني أن يضع بدل الشيء الجزئي الكلي المحيط به... والنوع الثالث أن يضع بدل الجملة أجزاءها... والنوع الرابع أن يضع بدل الجملة أجزاءها... والنوع الخامس أن يبيّن الشيء بلازمه (ش،ج، ٨، ٦٥٥) - الفرق بين أن يصادر على مقابل المطلوب و بين أن يصادر على المطلوب نفسه أنه إذا صادر على المطلوب نفسه كان الخطأ في ذلك يظهر لنا عند تأمل النتيجة، وذلك أنّا نجدها بعينها هي إحدى مقدّمتي القياس. و أما إذا صادر على مقابل المطلوب فالخطأ إنما يظهر لنا في إحدى المقدّمات التي لزم عنها الكذب و هي التي أضيفت إلى نقيض المطلوب نفسه... (ش،ج، ٤، ٦٥٦)

مصادره بحسب الظن

- المصادره التي بحسب الظن هي على وجوه:

منها أن يأخذ الأعم مكان الأخص ليقاس... و الثاني أن يأخذ الأخص مكان الأعم ليستقرى، كما يوجهه عكس المثال المورد. و الثالث أن تكون الدعوى جمله، فيأخذ السائل بالقياس في المصادره على جزء جزء منها. كمن يريد أن يبين أن الطب معرفه بحال الصحه و حال المرض، فيقول: لأن الطب معرفه بحال الصحه، و الطب معرفه بحال المرض. و الرابع أن يأخذ اللازم بدل الشيء (س،ج، ١٣، ٣٣٣)

مصادره على المطلوب

- المصادره على المطلوب صنفان: أحدهما المصادره على الموضوع الأول الذي يرام بيانه. و الثاني المصادره على مقابل الموضوع الأول الذي يرام بيانه (ف،س، ١٩، ١٥١) - المصادره على المطلوب الأوّل هو أن يجعل المطلوب نفسه مقدّمه في قياس يراد فيه إنتاجه، كمن يقول كل إنسان بشر و كل بشر ضحّاك، فكل إنسان ضحّاك، و الكبرى هاهنا و النتيجة شيء واحد، و لكن أبدال الاسم احتيالا لتوهم المخالف (مر،ت، ٣، ١٨١) - ممّا يعدّ في المصادره على المطلوب أن يكون شيء مركّب يقصد بيانه، فتؤخذ أجزاءه في بيانه مثل إنه إن أراد أن يبيّن أن الطب علم الأشياء الصحيه و المرضيه، و أخذ قولنا أن الطب علم الأشياء الصحيه على حياله، و قولنا إنه علم الأشياء المرضيه على حياله. و هذا أيضا ليس

مصادره على المطلوب الأول

-الذين يثبتون ما هى النفس أو ما هو الإنسان أو ما هو شىء آخر-أى شىء كان من الأشياء الموجوده ربما يرجع بالتساوى-فقد يصادرون على المطلوب الأول(أ،ب،٩،٤١٦)-بيان الدور هو جزء من المصادره على المطلوب الأول(ف،س،٨،١٥٣)-يكون القياس،مصادره على المطلوب الأول؛ لأنّ المطلوب نفسه جعل مقدّمه لبيان نفسه، بأن يدلّ اسم أحد حدّيه الذى يراد أن يجعل حدًا أوسط(س،ق،٢،٥٣٠)-أى شيئين كانا متعاكسين كالإنسان و الضحّاك، فيظن أنّ شأنهما و حكمهما واحد،و يكون معاهما فى الحقيقه مختلفين؛أو أخذ كليتا و جزئيًا،و يظن أنّ الحكم فيهما واحد؛فيظن أنّه مصادره على المطلوب الأول.و المصادره على المطلوب الأول بحسب الظن على أقسام مذكوره فى طويقا.و أمّا فى الحقيقه فهو أن يوضع لما يراد أن يجعل من الحدّين حدًا أوسط،اسما آخر مرادفا،كما يكون فى تقابل القياس(س،ق،١٢،٥٣١)-ما هو بالحقيقه مصادره على المطلوب الأول، و أنّه هو الذى يكون حدّاه بعينه حدّى المطلوب.و أمّا الذى بالظن،فهو الذى يخالف حدّاه فى الحقيقه حدّى المطلوب، لكنّه يؤخذ فى الظنّ مكانه،و يقال لمستعمله إنك سواء أخذت ذاك أو أخذت هذا بدله(س،ج،٩،٣٣٣)-فى المصادره على المطلوب الأول يغفل قليل شىء من حدّ القياس،و هو أنّه يلزم عن الموضوعات نفس الموضوعات(س،س،٤،٣٥)-المصادره على المطلوب الأول هو أن يجعل المطلوب نفسه مقدّمه فى قياس يراد فيه إنتاجه، كمن يقول:كل إنسان بشر،و كل بشر ضحّاك، فكل إنسان ضحّاك؛و الكبرى هاهنا و النتيجة شىء واحد،و لكن أبدال الاسم احتيالا لتوهم المخالف(مر،ت،٣،١٨١)-تمكن المصادره على المطلوب الأول فى الأشكال الثلاثه(سى،ب،٤،٢٠٣)

مصادره على المطلوب الأول بوسائط

-قد يعرض فى قياسات فوق واحده بأن تكون نتيجة تبيّن بمقدّمه غير بيّنه بنفسها؛و تلك المقدّمه تبيّن بمقدّمه أخرى؛و تلك المقدّمه إنّما تبيّن بصحه النتيجة؛فيكون هذا أيضا مصادره على المطلوب الأول بوسائط(س،ق،١١،٥٣٠)

مصادره عن المطلوب

-جعل النتيجة إحدى مقدّمتى البرهان بتغييرها، و يسمّى مصادره عن المطلوب، كهذا نقله، و كل نقله حركه،فهذا حركه(ض،س،٣٦،٢٦)

مصدر

-أهل سائر الألسنه يعملون من «العالم» مصدرا فيقولون مثلا «العالميه» كما يقولون «الإنسانيه»،و كذلك سائر الأسماء ممّا تتصرّف و ممّا لا تتصرّف يجعلون لها مصدرا على هذه الجبهه أعنى أنّهم يقولون من المثلث

«مثلثيه» و من المدوّر «مدوّرِيه» و من الأبيض «أبيضِيه» و من الأسود «أسودِيه» (ف، ح، ١٠، ٨٠) - المعنى الذى تدلّ الكلمه على وجوده للموضوع هو أمر قد يدلّ عليه باسم، إمّا اسم مطلق و إمّا اسم هو مصدر. فإنّ المصدر قد يجىء على وجهين: أحدهما أن يكون موضوعا وضعا أولا، كالضرب فيكون على حقيقه حال الاسم المطلق، و الثانى هو أن يصرف الاسم المطلق تصريفا يدلّ على أنّ معنى الاسم المطلق منسوب إلى موضوع بأنّه حادث منه أو فيه كالتحريك؛ و هذا بالحقيقه اللفظ الدالّ على المصدريه كالتحرّك و الايضاض و التحريك و التبييض (س، ع، ٦، ٢٥) - المصدر... يجىء على وجهين: أحدهما أن يكون موضوعا وضعا أولا كالضرب، فيكون على صورته الاسم، و الثانى أن يصرف الاسم المطلق تصريفا يدلّ على أنّ معنى الاسم المطلق منسوب إلى موضوع بأنّه حادث منه أو فيه (مر، ت، ١٥، ٤٢)

مصّدق

- يصلح أن يجعل التصوّر بنوع ما مبدءا للتصديق، لأن كل مصّدق به متصوّر، و ليس كل متصوّر يصّدق به (س، ب، ١٦، ٥) - المتصوّر هو الحاضر مجردا عن الحكم.

و المصدّق بها هو الحاضر مقارنا له (ط، ش، ٦، ١٧١)

مصدقات

- المصدّقات من الأوّلِيّات و نحوها و المشهورات قد تفعل فعل المخيّلات من تحريك النفس أو قبضها و استحسان النفس لورودها عليها لكنّها تكون أوّلِيّه و مشهوره باعتبار، و مخيّله باعتبار (س، أ، ٧، ٤١٣) - المصدّقات من الأوّلِيّات و نحوها، و المشهورات قد تفعل فعل المخيّلات من بسط النفس و قبضها، لكنّها تكون أوّلِيّه و مشهوره باعتبار، و مخيّله باعتبار (ر، ل، ١، ٣٠)

مصرف و غير مصرف

- الفرق بين المصّرّف و غير المصّرّف... أنه إذا أضيف إلى الأسماء المصّرّفه... كان أو يكون أو هو الآن... لم يصّدق و لم يكذب (ش، ع، ٢٠، ٨٣)

مصلحه شريكه

- المؤدّى إلى قوام المصلحه الشريكه، فلأنّ استمرار الناس على جملة حافظه لحسن المشاركه، مبنيه على عقائد يعتقدونها فيما ينبغى أن يقرّ به، و فيما ينبغى أن يعمل، و تكون أضرارها مؤديه إلى ما هو ضدّ لحفظ المشاركه (س، ج، ٣، ١٤)

مضاد

- المضادّ يفارق الوجود و العدم، بتباين الأشخاص المتضادّه، و اجتماع الوجود و العدم فى الشخص الواحد، ثم أفراد كل واحد من المضادّين مصاحبه. و بعد الموجود و المعدوم من أن يضر أحدهما بالآخر، لأن الموجود لا يقدر على المعدوم فيضّره، و المعدوم لا حضور له فيضّر غيره (ق، م، ٥، ٢١)

-المضاد...غير المضاف، وليس الأمر الذى هو التضاد هو الأمر الذى هو المضاف، وإن كان التضاد يلزمه المضاف من حيث هو تضاد، فهذا حل شك (س،م،٦،٢٥١) -المضاد لما هو على الأكثر اقلّى (ش،ج، ٢٠،٥٣٧)

مضاد و مضاف

-أمّا الفرق بين المضاد و المضاف،فهو أنّ المضاف مقول على ماهيته بالقياس، و المتضادات ليست كذلك(س،م، ١٨،٢٥٢)

مضادان

-ليس يلزم المضادين متى وجد أحدهما أن يكون الآخر موجودا(ش،م،١،٦٠)

مضاده

-قد توجد أيضا المضاده فى المضاف،مثال ذلك:الفضيله و الخسيسه، كل واحد مضاد لصاحبه،و هو من المضاف؛و العلم و الجهل إلا أن المضاده ليست موجوده فى كل المضاف،فإنه ليس للضعفين ضدّ،و لا للثلاثة الأضعاف،و لا لشيء مما كان مثله (أ،م،١٠،٢٢) -المضاده لا تتم إلا بأن تكون موضوعات لا تتضايّف فى أنفسها،و يلزمها تضايّف هو التضاد؛و تلك الموضوعات هى لأنفسها لا- تجتمع البتّه،لا- إذا اعتبر فيها التضايّف فقط، بل يجب أن يكون لها ذلك أمرا هو بالذات قبل التضايّف،و يلحقه التضايّف(س،م، ١١،١٣٨) -قد توجد المضاده فى المضاف(ش،م، ٥،٣٥)

مضاف

-يقال فى الأشياء إنها من المضاف متى كانت ماهياتها إنما تقال بالقياس إلى غيرها أو على نحو آخر من أنحاء النسبه إلى غيرها،أى نحو كان.مثال ذلك أن الأ-كبر ماهيته إنما تقال بالقياس إلى غيره،و ذلك أنه إنما يقال أكبر من شىء؛و الضّعف ماهيته بالقياس إلى غيره و ذلك أنه إنما يقال ضعفا لشيء(أ،م،٩،٢١) -الأشياء...التي من المضاف هى كل ما كانت ماهياتها إنما تقال بالقياس إلى غيرها أو على نحو آخر من أنحاء النسبه إلى غيرها أى نحو كان لا غير،مثال ذلك:الجبل،يقال كبيرا بالقياس إلى غيره،فإنه إنما يقال جبل كبير بالإضافه إلى شىء،و الشبيه إنما يقال شبيها بشىء؛و سائر ما يجرى هذا المجرى على هذا المثال يقال بالإضافه(أ،م،٢،٢٢) -قد توجد أيضا المضاده فى المضاف،مثال ذلك:الفضيله و الخسيسه، كل واحد مضاد لصاحبه،و هو من المضاف؛و العلم و الجهل إلا أن المضاده ليست موجوده فى كل المضاف،فإنه ليس للضعفين ضدّ،و لا للثلاثة الأضعاف،و لا لشيء مما كان مثله (أ،م، ١٠،٢٢) -وجدنا أشياء أخر لم تدخل فى الأسماء التى قبلها،كالأب و الابن و المالك و المملوك و النصف و الضعف و العلو و السفلى و ما أشبه ذلك،فالتمسنا لذلك اسما جامعاً،فوجدناه المضاف،لأنه ليس ذلك شىء إلا و هو مضاف إلى غيره معلّق به(ق،م،٨،١٠)

قسمه المضاف أن منه المتفق الأسماء و منه المختلف الأسماء. و أما المتفق، فكالأخ، و الصديق، و الصاحب، و العشير، و الشريك، و الجار، و الشبه و ما أشبه ذلك. فإنّ الرّجل أخ أخيه و صديق صديقه و صاحب صاحبه و شبيه شبيهه. و أما المختلف الأسماء كالعلوّ و السفلى، و الأصل و الفرع، و الوالد و الولد، و الرّاعي و الرّعيه، و المالك و المملوك، و النّصف و الضّعف، و المحيط و المحاط، و العالم و العلم (ق، م، ١٢، ١٦) - المضاف يضم... الفاعل و المفعول، فإنّ الفاعل يفعل المفعول، و المفعول يفعل الفاعل، و هذا من باب المضاف (ق، م، ٨، ١٩) - المضاف يفارق المضادّ لأنه ليس شىء من المضادّ ينسب إلى ضده (ق، م، ١٦، ٢٠) - المضاف ينسب بعضه إلى بعض، فيقال: مالك المملوك و مملوك المالك، و أب الابن و ابن الأب، و علو السّفلى و سفلى العلو، و لا يقال حقّ الباطل و لا باطل الحقّ، و لا شرّ الخير و لا خير الشرّ (ق، م، ١٨، ٢٠) - المضاف إذا بطل أحد الاسمين، بطل الآخر؛ و إذا ثبت أحد الاسمين، لم يكن من ثبات الآخر بدّ. فإن لم يكن أب، لم يكن ابن؛ و إذا كان ابن، كان أب. و ليس المضادّ كذلك، فقد يثبت الخير بغير الشرّ و الحقّ بغير الباطل (ق، م، ٢١، ٢٠) - المضاف يفارق الوجود و العدم، بأن المضاف يقع على أشخاص متباينه، كالأب و الابن، و المالك و المملوك، و الوجود و العدم. فقد يجتمعان فى شخص واحد كما يجتمع حضور البصر و غيبته فى العين الواحده (ق، م، ٢٤، ٢٠) - المضاف ما يكون اسم الأول منهما من حيث له نوع من أنواع الإضافة مبينا لاسم الثانى، مثل الأب و الابن و العبد و المولى (ف، م، ٤، ١٠٥) - كل واحد منهما مضاف إلى الآخر لأجل تلك النسبه مشتقين من اسم النسبه، مثل المالك و المملوك، فإنهما مشتقان من اسم الملك الذى هو اسم لتلك النسبه (ف، م، ٨، ١٠٥) - من المضاف ما يوجد للمتضايقين اللذين لهما جنسه اسم لكلّ واحد منهما من حيث يوجد لهما جنس الإضافة الذى لهما، و لا يوجد لهما اسم من حيث لهما نوع لذلك الجنس من الإضافة (ف، ح، ١٩، ٨٦) - يقال فى الأشياء إنّها من المضاف متى كانت ماهياتها تقال بالقياس إلى الآخر بنحو من أنحاء النسبه أى نحو كان، أراد بقوله ماهياتها ما تدلّ عليه ألفاظها كيف كانت على العموم، كانت تدلّ عليها من حيث هى أنواع الإضافة التى لها، أو كان المدلول عليها بألفاظها ذواتها (ف، ح، ٢١، ٨٧) - المكان لمّا كان محيطا و مطيفا بالشىء، و الشىء المنسوب إلى المكان محاط بالمكان، فالمحيط محيط بالمحاط، و المحاط محاط به المحيط فالمكان بهذا المعنى من المضاف (ف، ح، ٢٠، ٨٨) - يوجد فى إحدى النسبتين اسم كلّ واحد منهما الدالّ على ذاته، و لا يكون ذلك من المضاف، و يكون من المضاف إذا أخذ رسم كلّ واحد منهما الدالّ عليه من حيث له نوع ما من أنواع الإضافة (ف، ح، ١٨، ٨٩) - معنى أن يفعل هو أن تتبدّل على الجسم النسب

التي بها أجزاء ما يفعل فليس يلزم من ذلك أن يكون تحت المضاف، كما أنّ الذي ينفعل في كيف ليس تحت مقوله كيف، ولا الذي ان ينفعل في كم داخل تحت مقوله كم، فإنه ليس تبدل النسب على ما يفعل حين ما يفعل إلا كتبدل كيف على ما ينفعل حين ما ينفعل (ف، ح، ٩٣، ٨) - إنّ المضاف من جهة أعمّ من المضاد، لا - من حيث هو طبيعه، بل من حيث هو مضاد. بل إنّما لا يجتمع الكبير و الصغير لأنهما مما يقال بالإضافه فقط (س، م، ١٨، ١٣٨) - الأمور التي هي من المضاف فهي الأمور التي ماهياتها مقوله بالقياس إلى غيرها على الإطلاق أو بنحو آخر من أنحاء النسبه. «و التي على الإطلاق» فهي مثل الأمور التي أسماؤها أسماء تدل على كمال المعنى الذي لها؛ من حيث هي مضافه، مثل الأ-خ. و أمّا التي بنحو آخر من أنحاء النسبه فهي التي تعلق بها النسبه؛ فتصير لذلك مضافه؛ مثل القوّه، من حيث هي لذي القوّه، و العلم، من حيث هو للعالم؛ فإن كل ذلك في ذاته كيفيّة و إن كانت مضافه، فيألى غير ما تكلف إضافته إليه؛ كالعلم؛ فإنه بحرف ما صار مضافا إلى العالم؛ و بغير ذلك الحرف فهو مضاف إلى المعلوم. فإن العلم يشبه أن تلزمه في نفسه الإضافه إلى المعلوم (س، م، ٢، ١٤٤) - العلم و القدره و القوّه و ما أشبه ذلك،... بل إنّما ألحق بها نحو من أنحاء النسبه فصارت به مضافه؛ و ذلك بسبب حرف يدخل فيجمع؛ كما يدخل بين الإنسان و الدار لفظ نسبه ما، فيصير بها إضافه بين الدار و ذى الدار (س، م، ٩، ١٤٤) - إنّ المضاف مما يعرض للمقولات جميعها، فإنّ المضاف قد يكون في الجوهر كالأب و الابن، و قد يكون في الكم كالكبير و الصغير؛ و قد يكون في الكيف كالأسخن و الأبرد، و كالملكه و ذى الملكه؛ و قد يكون في المضاف نفسه كالأ-كبر إلى ما هو أقل كبرا، و كالصديق الأصدق من صديق؛ و قد يكون في الأ-ين كالأ-على و الأسفل؛ و قد يكون في متى كالأقدم و الأحدث؛ و كذلك قد يكون في سائرهما فيعرض للمضاف ما يعرض لمقولته (س، م، ١، ١٤٨) - إنّ الأمور التي من المضاف هي التي الوجود لها هو أنّها مضافه (س، م، ٦، ١٥٧) - اسم المضاف... و هو أنّه ما تقال ماهيته على الصفه المذكوره من غير اعتبار أن له وجودا غير ذلك، أو ليس له وجود غير ذلك، حتى كان الشىء إذا كان من الجوهر أو من الكيفيّة ثم لحقته نسبه، و اعتبر من جهة نسبه، فكان من حيث هو كذلك مقول ماهيته بالقياس إلى غيره، فكان من المضاف و له ماهيته مخصوصه ليس تقال بالقياس، و كان إذا كان الشىء كالأبوه و البنوه فكانت ماهيته مقوله بالقياس إلى غيره و إن لم يكن له وجود آخر و ماهيته أخرى كان أيضا من المضاف، فكان المضاف يقع على المعنيين جميعا وقوعا يحدّه، و إن لم يكن لهما جميعا جنسا (س، م، ٥، ١٥٨) - إنّ الشىء المضاف لا - بدّ من تعريفه بالمضاف الآخر - من حيث يكون المضاف الآخر ذاتا - ثم ليس المضاف ذاتا تتكرر على المضاف، اللهمّ إلا أن نسأل على وجه يعرض ما قلناه في موضعه من أن الملجىء إليه فحش السؤال (س، س، ١، ١٠٥)

-الألفاظ تابعه للآثار الثابته فى النفس،المطابقه للأشياء الخارجه.و تلك الألفاظ هى:الجوهر و الكم و الكيف و المضاف و الأين و متى و الوضع و له و أن يفعل و أن ينفعل(غ،ع،٤،٣١٣) -المضاف يعرض بعد الجوهر و الأعراض(سى،ب،١٩،٥٧) -المضاف هو الذى ماهيته معقوله بالقياس إلى غيره(سى،ب،١٧،٦٥) -مضاف له ماهيه ليست مضافه من حيث ذاتها، و لكن تلحقها الإضافه كالرأس،فإن له ماهيه هو بها جسم مخصوص،و ليس مضافا من هذا الوجه،ثم تلحقه إضافه إلى البدن الذى هو رأسه بسبب تلك الإضافه يقال له رأس ذلك البدن(سى،ب،١٨،٦٥) -ليس له ماهيه سوى أنه مضاف أى معقول الماهيه بالقياس إلى غيره كالأبوة لا كالأب فليس له ماهيه سوى القياس و الإضافه إلى البنوة(سى،ب،٢٣،٦٥) -خواص المضاف التكافؤ فى لزوم الوجود و ارتفاعه و انعكاس كل واحد منهما على الآخر(سى،ب،١٠،٦٦) -المضاف قد يعرض للمقولات كلها.أما فى الجوهر فكالأب و الابن،و فى الكم المتصل كالعظيم و الصغير،و فى الكم المنفصل كالكثير و القليل،و فى الكيف كالأحرّ و الأبرد،و فى المضاف كالأقرب و الأبعد،و فى الأين كالأعلى و الأسفل،و فى متى كالأقدم و الأحدث،و فى الوضع كالأشد انتصابا و انحناء،و فى الملك كالأكسى و الأعرى، و فى الفعل كالأقطع و الأصرم،و فى الانفعال كالأشد تسخنا و تقطعا(سى،ب،٤،٦٧) -بعض المضاف يقبل الأقل و الأكثر(ش،م،٦،٣٥) -الحكم بالحقيقه على ما هو من المضاف من سائر المقولات،و ما ليس من المضاف هو مما يصعب ما لم يتدبّر مرارا كثيره(ش،م،١٣،٤٣) -طبيعه المضاف تلحق جميع المقولات و تعرض لها(ش،ج،٨،٥٦١) -حدّ المضاف المعطى جوهره لا- سبيل إلى توقيته إلا- أن تحصر فيه الأمور التى يقال ذلك الشىء بالقياس اليها(ش،ج،١٢،٦٠٧) - ينبغى أن يحصر فى حدّ المضاف ما هو إليه مضاف بالذات و أولا(ش،ج،١،٦٠٨) -ما يقال بذاته ليس من المضاف(ش،ج،٢٠،٦٢٨) -المضاف يقال بالقياس إلى شىء آخر(ش،ج،٢١،٦٢٨) -إنّ المضاف من حيث أنه مضاف يتوقف تصوّره على تصوّر المضاف إليه(م،ه،١٨،٤٨) -المضاف جنس الأجناس(م،ط،٣٢،٧٦)

مضاف بسيط

-أمّا المضاف البسيط الذى عرفت حاله،فربّما توهم من حاله أنّ فصله قد يكون أمرا غير مضاف(س،ج،٤،٢٦٣) -من طبيعه المضاف البسيط أن يعرض لأُمور أخرى،فتكون تلك الأمور هى مخصّصاته، فتكون النسبه التى لها إلى تلك الأمور هى فصوله،و مع ذلك لا يكون لها ماهية غير ما هى به مضاف إلاّ الكون الذى هو شرط فى تحقيق مقوله المضاف(س،ج،٢،٢٦٤)

مضاف حقيقي

- إنَّ المضاف الحقيقي لا يحمل على شيء من المقولات الأخرى حمل الجنس؛ و لكن يوجد في كل واحد منها بأن يعرض له فيكون له نسبة إلى شيء يصير بها مضافا إليه، من غير أن يصير المضاف جنسا له، و نعرّفك أن الشيء لا يصير، بسبب أنّ له شيئا، و أنّه في شيء أو مع شيء، مضافا إليه، بل بأن تأخذه بعد ذلك، من حيث له ذلك؛ فيعرض له أن تكون ماهيته من جهة هذا الاعتبار مقوله بالقياس إلى غيره (س، م، ٧، ٦٧) - إنَّ المضاف الحقيقي لا - وجود له غير ما هو به مضاف، فإننا إنّما نشير بهذا إلى وجود محصّل لماهيته، ليس وجودا محصّلا لعرضيته، فذلك ممّا لا بد منه (س، ج، ١٢، ٢٦٤)

مضاف من المقوله

- إنَّ المضاف الذي من المقوله هو الشيء الذي ليس له وجود إلاّ الوجود الذي هو به مضاف،... شيء يتقوّم بأنّه مقول الماهية بالقياس، و أنّه مخصّص من قبيل ذلك، و لا يتخصّص بغيره و هو المقوله (س، م، ٩، ١٦٠)

مضاف هو المقوله

- المضاف الذي يجعلونه مقوله فهو أيضا شيء ذو إضافه، لأنّه شيء مقول ماهيته بالقياس إلى غيره؛ و إذا كان كذلك فقد شارك هذا المضاف الذي هو المقوله المضاف الذي ليس هو المقوله، فلا يكون بينهما فرق (س، م، ١٧، ١٥٩) - أمّا الشئيه فهو أمر لا ينفك عنه المضاف الذي هو المقوله، و لا يمكن أن يسلب عنه، فلا يمكنك أن تقول: إن الوجود الخاص الذي ليس به ما ليس بمقوله مضافا (س، م، ١٩، ١٥٩)

مضافات

- المضافات كلّها ترجع بالتكافؤ بعضها على بعض في القول، مثال ذلك: العبد، يقال عبد للمولى، و المولى يقال مولى للعبد؛ و الضّعف ضعف للنصف، و النصف نصف للضعف؛ و الأكبر أكبر من الأصغر، و الأصغر أصغر من الأكبر (أ، م، ١، ٢٣) - كل واحد من المضافات ليس يقال بالقياس إلى واحد، بل بالقياس إلى كثيرين (أ، ج، ١٣، ٦٦٣) - خواصّ المضافات أن المضافين يرجع كل واحد منهما على الآخر بالتكافؤ في القول، كقولنا الابن ابن للأب، و الأب أب لابن (ف، م، ١، ١٠٦) - المواضع المأخوذه من المضافات فإن المشهورات منها كلّها من جانب واحد، و ذلك أن موضوع المطلوب إن كان مضافا و محموله أيضا كذلك، ثم كان ما إليه يضاف المحمول موجودا فيما إليه يضاف الموضوع لزم أن يكون المحمول موجودا في الموضوع (ف، ق، ٤، ١١٦) - المضافات أعراض في الكميّه (س، م، ٧، ١٣٢) - من الأمور المضافه ما هو مثل الأكبر و الأصغر، و الضعف و النصف؛ و منها ما هو مثل القوّه و القدره، فإن القوّه و القدره قوّه و قدره لشيء على شيء، و الحال حال لذي الحال،

و الحسن حسّ بمحسوس، و العلم علم عالم بمعلوم؛ و كذلك القيام قيام قائم، و الجلوس جلوس جالس؛ فهذه كلها مضافات (س، م، ١٩، ١٤٦) - في المشهور أنّه يلزم المضافات كلها هو أنّهما معا في الوجود، أي أيّهما وجد كان الآخر موجودا، و أيّهما عدم كان الآخر معدوما، مثل الضعف و النصف (س، م، ١٧، ١٥٠) - في المعلومات بحسب التصديق أشياء كثيرة من جمله المضافات لا- وجود لها في الأعيان إلا بإمكان، و الإمكان غير الوجود (س، م، ٤، ١٥٢) - المضافات هي الأشياء التي ماهياتها تقال بالقياس إلى غيرها (ش، م، ١٠، ٤٢) - المضافات توجد بثلاث أحوال: أولها أن تكون ضروريه في الأشياء التي تقال بالقياس إليها... و الحاله الثانيه أن توجد مره في الأشياء التي تقال بالقياس و مره خارجا عنها... و الحاله الثالثه ألا يمكن بوجه من الوجوه أن يوجد المضاف فيما يقال بالقياس اليه كالضدّ فإنه يقال بالقياس إلى ضده و ليس يمكن وجوده فيه (ش، ج، ٧، ٥٧١)

مضافان

- الشيطان اللذان يقال كل واحد منهما بالقياس إلى الآخر لأجل هذه النسبه، و هما الموضوعان لها يسميان المضافين و المتضايقين (ف، م، ١٦، ١٠٣) - المضافان مثل الأب و الابن متقابلان، لا يمكن أن يكون انسان واحد بعينه أبا و ابنا معا في وقت واحد من جهه واحده (ف، م، ٧، ١١٨) - الفرق بين المضافين و بين باقى المتقابلات أن المضافين إذا وجد أحدهما أيّهما اتفق لزم ضروره أن يكون الآخر موجودا، فإنه إذا وجد الابن لزم ضروره أن يوجد الأب. و ليس شىء من سائر المتقابلات كذلك (ف، م، ١٣، ١٢١) - يصير المضافان متلازمين إذا أخذنا في موضوعين، فتولّف منهما الشرطيه المتصله و إذا أخذنا في موضوع واحد ألف منهما الشرطيه المنفصله (ف، م، ١٧، ١٢٨) - أن يوجد المضافان معا في موضوع واحد من جهه واحده، و ننظر في العدم و الملكه أيضا، و نجعل حالهما حال الضدين اللذين ليس بينهما متوسط (ف، ق، ١٩، ١٠٩) - المضافان ينسب كلّ واحد منهما إلى الآخر بمعنى واحد مشترك لهما يوجد معا لكلّ واحد منهما، مثل أن يكون المضافان آ و ب، فإنّ ذلك المعنى المشترك إذا أخذ بحروف آ إلى ب نسب به حرف آ إلى ب، و إذا أخذ بحروف ب إلى آ نسب به حرف ب إلى آ، و ذلك المعنى المشترك هو الذى إضافه، و به يقال كلّ واحد منهما بالقياس إلى الآخر (ف، ح، ٩، ٨٥) - المضافان إنّما تقال ماهيّة كلّ واحد منهما بالقياس إلى الآخر، و كان الجنس و النوع مضافين، و جب أن يؤخذ كلّ واحد منهما في بيان الآخر ضروره، إذ كان كلّ واحد منهما إنّما هو بالقياس إلى الآخر (س، د، ١٢، ٥١) - أعنى بالمضافين الشيين اللذين يعقل كل واحد منهما مقيسا إلى الآخر، مثل «الابن» يعرف مقيسا ب«الأب» و الأب يعقل مقيسا بالابن، و إنّما أبوه هذا و أبتيه ذلك لأجل وضعه إزاء الآخر، بل هو نحو وضعه إزاء الآخر، لكن

الآخر إذا كان مجهولاً لم ينفع تعريف الأول به، بل احتيج إلى ضرب من الحيله و تذكير بالسبب الجامع بينهما فينقذح في الوقت العلم بكل واحد منهما و بهما جميعاً من حيث هما مضافان انقداحاً واحداً أو معاً (س،ش، ٢٠، ٤٢) - من خواص المضافين أن كل واحد منهما يرجع بالتكافؤ (ش،م،٧، ٣٥) - إن المضافين إذا أخذنا باسميهما الدالين عليهما من حيث هما مضافان و متكافئان، فإن الصفة التي بها صار كل واحد منهما مضافاً لصاحبه تتميز من سائر الصفات الموجودة في المضافين (ش،م،١٠، ٣٥) - من خواص المضافين أنهما يوجدان ما بالطبع و متى ارتفع أحدهما أن يرتفع الآخر (ش،م،١٦، ٣٥) - من خواصهما (المضافين) أنه متى عرف أحدهما عرف الآخر ضروره (ش،م،٥، ٣٦) - الفرق بين المضافين و المتضادين أن أحد المضافين أى اتفق منهما تقال ماهيته بالقياس إلى صاحبه: إما بذاته، و إما بأى حرف اتفق من حروف النسب (ش،م،٨، ٦١) - إذا كان أحد المضافين المتقابلين تحت جنس ما فإنه يلزم أن يكون المضاف الآخر تحت الجنس المقابل لذلك الجنس (ش،ج، ٢٦، ٥٧٠)

مضلات

- المضلات قد تستعمل للمغالطة، و قد تستعمل في مخاطبه العناد (س،س، ٤، ٧١)

مطابقه

- اللفظ يدل على المعنى: إما على سبيل المطابقه، بأن يكون ذلك اللفظ موضوعاً لذلك المعنى و بإزائه: مثل دلالة «المثلث» على الشكل المحيط به ثلاثه أضلع. و أمّا على سبيل التضمن بأن يكون المعنى جزءاً من المعنى الذى يطابقه اللفظ: مثل دلالة «المثلث» على «الشكل» فإنه يدل على «الشكل»، لا على أنه اسم «الشكل» بل على أنه اسم لمعنى جزؤه الشكل. و إما على سبيل الاستتباع و الالتزام، بأن يكون اللفظ دالاً بالمطابقه على معنى، و يكون ذلك المعنى يلزمه معنى غيره كالرفيق الخارجى، لا كالجاء منه، بل هو مصاحب ملازم له، مثل دلالة لفظ «السقف» على «الحائط» و «الإنسان» على «قابل صنعه الكتابه» (س،أ، ٥، ١٨٧) - إذا قلنا لفظ... كذا تدل على كذا، فإنما نعنى به طريق المطابقه، أو التضمن، دون طريق الالتزام (س،أ، ٢، ٢٢٧) - دلالة اللفظ على المعنى على ثلاثه أصناف:

فأولها يسمّى المطابقه، كدلالة الحيوان على ما تحته من أنواعه. و الثانى على سبيل التضمن كدلالة البيت على الحائط وحده، و دلالة النوع على الجنس. و الثالث دلالة الالتزام كدلالة السقف على الحائط و دلالة الفصل على الجنس (مر،ت، ٣، ١٣) - اعلم بأن دلالة اللفظ على المعنى من ثلاثه أوجه: (أحدها): بطريق المطابقه كدلالة لفظ البيت على معناه. (و الآخر): بطريق التضمن كدلالة لفظ البيت على الحائط المخصوص، فإن لفظ الحائط موضوع للمسمى به بالمطابقه فيدل عليه بذلك، و لفظ البيت أيضاً يدل عليه

و لكن يفارقه في وجه الدلاله.(و الثالث):

بطريق الالتزام كدلاله السقف على الحائط فإنه يبين طريق المطابقه و التضمن فلم يكن بد من اختراع اسم ثالث(غ،م،٧،٨) -
دلاله اللفظ على المعنى ينحصر في ثلاثه أوجه و هى المطابقه و التضمن و الالتزام(غ،ح،١٣،٩) -المطابقه و هى دلاله اللفظ
على المعنى الذى وضع له، مثل دلاله الإنسان على الحيوان الناطق، و دلاله البيت على مجموع الجدار و السقف(سى،ب،٦،٣٣) -
المستعمل فى العلوم هى دلاله المطابقه و التضمن لا دلاله الالتزام، فإنها غير منحصره(سى،ب،١٥،٣٣) -اللفظ إمّا أن يعتبر من
حيث إنه يدل على تمام مسماه و هو المطابقه، أو على جزء مسماه من حيث إنه جزء و هو التضمن، أو على ما يكون خارجا عن
مسماه لازما له فى الذهن و هو الالتزام(ر،ل،٤،٣) -إن المطابقه لا تستلزم التضمن بخلاف العكس، و كذا الالتزام لا يستلزم
التضمن لأنّ الملزوم ربما كان من البسائط و يستلزم المطابقه، و أمّا استلزامها الالتزام فالامام قال به و ليس بمتحقق(و على ما
يلزمه) أى الموضوع له(فى الذهن) أى لزوما ذهنيا (بالترام)، لأنه لا يدل على كل أمر خارج، و إلا لكان كل شىء دالا على كل
شىء و لا على بعض شىء غير مضبوط لعدم الفهم، بل على أمر خارج لازم له(ه،م،٩،٤) -الدلالات الثلاث كالإنسان فإنه يدل
على تمام الحيوان الناطق بالمطابقه و على أحدهما أى على الحيوان فقط، أو على الناطق فقط بالتضمن، و على قابل العلم و صنعه
الكتابة بالالتزام(ه،م،١٦،٤) -دلاله اللفظ على المعنى بتوسط الوضع له مطابقه كدلاله الإنسان على الحيوان الناطق، و بتوسط لما
دخل فيه تضمن كدلالته على الحيوان أو الناطق، و بتوسطه لما خرج عنه التزام كدلالته على قابل العلم و صنعه الكتابه (ن،ش،٤،٤)
١) -المطابقه لا تستلزم التضمن كما فى البسائط، و أما استلزامها الالتزام فغير متيقن لأنّ وجود اللازم الذهني لكل ماهيته يلزم من
تصوّرها تصوّر غير معلوم(ن،ش،٧،٤) -المدال بالمطابقه إن قصد بجزء منه الدلاله على جزء معناه فهو المركب كرامى الحجاره و
إلا فهو المفرد، و هو لم يصلح لأن يخبر به وحده فهو الأداه(ن،ش،١٢،٤) -سميت مطابقه لمطابقه الفهم فيها للوضع(و، م،٦،٤٥)

مطالب

-يلزم فى جميع المطالب أن يكون الطلب هو إن كان يوجد شىء وسطا(أ،ب،١٠،٤٠٩) -المطالب...أربعة: إيجاب كليّ و إيجاب
جزئيّ و سلب كليّ و سلب جزئيّ(ز،ق،٤،١٨٧) -أمّا المطالب...فإنّها بالقسمه الأولى ثلاثه أقسام، و بالقسمه الثانيه سته. أمّا
بالقسمه الأولى: فمطلب «ما»، و مطلب «هل»، و مطلب «لم»(س،ب،١٢،٢١) -المطالب و المعلومات بالطلب متساويه: فإنّ الشىء إنّما
يطلب ليعلم. فإذا علم بطل الطلب. و المطالب-و إن كان للمكثّر أن

يكثرها بالأى و الكم و الكيف و غير ذلك-فإنها بحسب ما يبحث عنه فى هذا الموضوع أربعة:

اثان داخلان فى «الهل» أحدهما: «هل» يوجد الشىء؟ أى على الإطلاق و الثانى: «هل» يوجد الشىء شيئاً؟ مثل أنه: هل يوجد الجسم مركباً من أجزاء غير متجزئه؟ و كل واحد من مطلبى «الهل» يتبعه مطلب «اللم» و يتصل بذلك مطلب «الما». و أمّا مطلب «الأى» فمن التوابع لمطلب «الما». و مطلب «اللم» إمّا أن يطلب علّه الحكم بوجود موضوع أو عدمه على الإطلاق، أو علّه الحكم بوجوده أو لا وجوده بحال. و كل ذلك إمّا أن يتعدى منه طلب علّه الحكم إلى طلب علّه الوجود، أو لا يتعدى.

و الأخرى أن يكون القياس الميّن للهلّ المطلق شرطياً استثنائياً و علته فى الشرط. و أمّا سائر ذلك فالأخرى أن تكون العلّه فيه حدّاً أوسط (س، ب، ١٩٣، ٤، ٥) - إنّ المطالب فى العلوم: قد تكون عن ضروره الحكم. و قد تكون عن إمكان الحكم. و قد تكون عن وجود غير ضرورى مطلق. كما قد يتعرّف عن حالات اتصالات الكواكب و انفصالاتها. و كل جنس تخصّيه مقدمات و نتيجة (س، أ، ٥١٦، ٤) - من أمّهات المطالب مطلب (هل الشىء موجود مطلقاً) أو (موجود بحال كذا) و الطالب به يطلب أحد طرفى النقيض (س، أ، ٥٣٩، ٤) - من المطالب أيضاً (كيف الشىء؟) و (أين الشىء؟) و (متى الشىء؟) و هى مطالب جزئيه ليست من الأمّهات، بل تنزل عن أن تعدّ فيها.

و يستغنى عنها كثيرا بمطلب (هل) المركّب إذا فطن لذلك الأين و الكيف، و المتى (س، أ، ٥٤٤، ١) - المطالب التى يتوجه إليها ذهن الطالب و سؤال السائل فى الأشياء التى يطلب معرفتها و علمها و يسئل عنها لأجل ذلك تسعه و هى مطلب ما هو، و مطلب هل هو، و مطلب لم هو، و مطلب أى شىء، و مطلب من هو، و مطلب كم هو، و مطلب كيف هو، و مطلب أين هو، و مطلب متى هو، فهذه مطالب و مسائل مخصوصه بعبارات يميّز بعضها عن بعض من جهه ما يسئل عنه فيها و قد تدخل بأسرها فى مطلب هل (ب، م، ٢٠٨، ٢٠) - قيل فى التعليم القديم إنّ المطالب هى الثلاثه الأول: أعنى مطلب ما هو، مطلب هل هو، و مطلب لم هو، و تطلب الباقيه فى مطلب هل هو (ب، م، ٢١٠، ٤) - مطالب أخرى مثل مطلب كيف و كم و أين و متى، و مطلب هل المركّب يقوى على الكل و يقوم مقامه، و يمكن أن يجعل مطلب الأىّ مشتملاً عليها أيضاً (س، ب، ٢٣١، ١٧) - ما كان من المطالب يبيّن فى أكثر من شكل واحد... قد يمكن ان يحلّ القول الذى استعمل فى بيان ذلك المطلوب إلى أكثر من شكل واحد (ش، ق، ٢٦٩، ٢١) - جميع المطالب تبيّن بالخلف فى الشكل الثانى (ش، ق، ٣١٦، ٥) - يجب فى جميع المطالب أن ننظر فى الحدّ الأوسط (ش، ب، ٤٥٧، ٤) - مطلوب ما هو و لم هو يظهر من أمره أن قوتيهما قوه مطلب واحد (ش، ب، ٤٥٧، ١١) - إذا لم تنحصر المطالب لم تنحصر المواضع (ش، ج، ٥٠٣، ١٦) - كل واحد من المطالب الأربعة، أعنى مطلب الحدّ و مطلب الجنس و مطلب الخاصّه و مطلب

العرض... قد يبطل إبطالا كليًا و جزئيًا ما عدا العرض فإنه إنما يبطل إبطالا كليًا (ش، ج، ١٣، ٥٣٠) - من أمّهات المطالب مطلب هل الشئ موجود في نفسه و تاره مفهوم الاسم. قال: و مطلب ما بحسب الاسم مقدّم على مطلب هل، فإنه ما لم يعرف مدلول الاسم لا يمكن طلب وجوده، ثم إذا صح كون الشئ موجودا صار ذلك نفسه حدا لذاته أو رسما... و منها مطلب أى شئ و يبطل به تمييز الشئ عما يشاركه فى الشئيه أو فى بعض المقومات. و منها مطلب لم الشئ و هو يطلب ثلاثه أشياء: الحد الأوسط إذا كان الغرض حصول التصديق فقط، أو السبب المقتضى لحصول الأكبر فى الأصغر، و كان المطلوب سبب كون الشئ فى نفسه ممكنا، و لا- شك فى أنّ هذا المطلب بعد مطلب هل بالقوه و بالفعل... و من المطالب كم الشئ، و كيف الشئ، و أين الشئ و متى، لكنّه قد يستغنى عنها بمطلب هل المركب إذا فطن لذلك الكم و الكيف و المتى و الأين و لم يعلم ثبوته لذلك الموضوع، فإن لم يفتن لذلك لم يقم ذلك المطلب مقام هذه و كان مطلبًا خارجًا (ر، ل، ١٣، ٤٦) - إن المطالب فى العلوم كما قد تكون ضروريّه و هى كحال الزوايا للمثلث، و كقبول الانقسام إلى غير النهايه للجسم فقد تكون أيضا غير ضروريّه: إمّا ممكنه صرفه، كالبرء للمسلولين، أو وجوديه كالحسوف للقمر (ط، ش، ٥، ٥١٦)

مطالب برهانيه

-المطالب البرهانيه يجب أن تكون ذاتيه (ش، ب، ٢، ٣٩١)

مطالب علميه

-أمّا المطالب التى بينها و بين أوائلها مقدّمات كثيره جدا فهى مطالب علميه (س، ج، ١٢، ٣١٦) -المطالب العلميه: إمّا ضروريّه و إمّا وجوديه أكثرية. و هذا بحسب الأ-غلب؛ و لهذا ذهب من ذهب إلى أن المبرهن لا- يستعمل إلا- الضروريات أو الممكنات الأكثرية (ط، ش، ١٣، ٥١٧) -المطالب العلميه تنقسم إلى أصول. و إلى فروع. و الأصول هى الكليه التى لا بد منها، و لا يقوم غيرها مقامها و يسمّى بالأمّهات.

و الفروع هى الجزئيه التى عنها بد فى بعض المواضع و يمكن أن يقوم غيرها مقامها.

و الأمّهات قد قيل: إنّها ثلاثه، هى بالقوه سته، و هى مطلب (هل) و (ما) و (لم) لأنّ كل واحد يشتمل على مطلبين. و قد قيل: إنّها أربعة، و أضيف إليها مطلب (أى). فصار اثنان للتصوّر، و هما (ما) و (أى). و اثنان للتصديق، و هما (هل) و (لم). فمطلب (هل) يشتمل على بسيط يكون الموجود فيه محمولًا كقولنا: هل زيد موجود؟ و على مركب، يكون الموجود فيه رابطه، كقولنا: زيد هل هو موجود فى الدار؟ (ط، ش، ١، ٥٣٩)

مطرّد مانع

-المطرّد المانع و المنعكس الجامع و هو الجارى على ألسنه الفقهاء و أن يكون أظهر من المحدود لا- أخفى منه و لا مساويا له، فالخفى كقولنا ما هو البرّ فتقول الحنطه، و المساوى كقولنا

المتحرّك ما ليس بساكن، و يجتنب فيها أيضا الألفاظ الغريبه و المشتركه و المجازيه و كل ما فيه إجمال (ض،س، ٣٠، ٢٧).

مطلب

-أما مطلب: «الأيّ» و «الكيف» و «الأيّن» و «متى» و غير ذلك فهي راجعه بوجه ما إلى «الهل» المركّب. فإن أراد أحد أن يكثر المطالب بتعديد هذه فليفعل؛ إلاّ أن المطالب العلميه الذاتيه هي تلك. و مع ذلك فإن مطلب «أيّ» أبسط هذه البواقي و أشدّ دلالة على المطلوب به، فإنّما يطلب به تميّز الشئ بما يخصّه، و تلك أوسع مذهبا و أعرض مجالا.

و إن أحبّ أحد أن يجعل مطلب «أيّ» مشتملا بوجه على مطالب «كيف» و «كم» و «أين» و غير ذلك فليفعل. فحينئذ يكون مطلب «هل» و «لم» يطلبان التصديق، و مطلبا «ما» و «أيّ» يطلبان التصوّر (س، ب، ٢، ٢٢) - مطلب المطالب أربعة: مطلب (هل): و يتوجّه نحو طلب وجود الشئ في نفسه، و السؤال ب(هل) قد يكون عن وجود الشئ، و تسمّى (هل) في هذا المقام، هل البسيطه. و قد يكون عن صفه الشئ، و تسمّى (هل) في هذا المقام، هل المركّب. مطلب (ما): و يطلب به التصوّر، دون التصديق. مطلب (لم): و هو طلب (العلة). مطلب (أو): و يطلب تمييز الشئ عمّا عداه (غ، ع، ١، ٣٧٩).

مطلب اي

-مطلب «الأيّ» داخل تحت «هل» المركّب (مر، ت، ٤، ١٩٦) - مطلب أي هو سؤال عن فصل الشئ الذي يفصله عن شئ يشاركه في جنسه (غ، م، ٢، ٥٨) - مطلب أي فهو سؤال عن الفصل و الخاصه (غ، م، ١٧، ٥٨) - مطلب أي و هو الذي يطلب به تميّز الشئ عمّا عداه (غ، ع، ١٢، ٢٤٩) - مطلب أي و هو الذي يطلب تمييز ما عرف جملة عمّا اختلط به (غ، ح، ١٧، ٩٣)

مطلب اي شئ هذا

-مطلب: أي شئ هذا و أيّ الشئ ممّا يعدّ في أصول المطالب أيضا و يطلب به تمييز الشئ عمّا عداه (س، أ، ٣، ٥٤٢)

مطلب جدلي

-المطلب الجدليّ الذي هو أحد طرفي النقيض فيما يسوق إليه القياس الجدليّ، و هو للمجيب ما ينصره و يحفظه، و للسائل مقابله (س، ج، ٤، ٧٢)

مطلب لم

-مطلب «لم» على قسمين: فإنّه إمّا بحسب القول و هو الذي يطلب الحدّ الأوسط، و هو عله لاعتقاد القول و التصديق به في قياس ينتج مطلوبها، و إمّا بحسب الأمر في نفسه و هو مطلب عله وجود الشئ في نفسه على ما هو عليه من وجوده مطلقا أو وجوده بحال (س، ب، ١٩، ٢١) - مطلب «لم»... على قسمين: أحدهما طلب عله اعتقاد القول و التصديق به في قياس ينتج مطلوبها. و الثاني طلب عله الأمر في نفسه و عله وجوده في نفسه (مر، ت، ١٣، ١٩٥)

-مطلب «لم» هو بالقوّه أيضا مطلب «ما» لأنك إذا قلت لم [ج ب] فكأنك قلت ما السبب في أن [ج ب] أو ما الوسط في أن [ج ب]؟ إلا أن مطلب «لم» بالقياس إلى النتيجة و يكون بالفعل، و مطلب «ما» بالقياس إلى الحدّ الأوسط و يكون بالقوّه (مر، ت، ١٥، ١٩٥) -مطلب «لم» فإنّه على كلّ حال متأخر عن مطلبي «ما» و «هل»، و لكن مطلب «اللم» بحسب الاعتقاد ربّما كان متقدّما عند المعتقد على مطلب «اللم» الذي بحسب معرفه في نفسه.

فكثيرا ما يعلم أن [ج ب]، بقياس، و لا يدري العله في نفس وجوده في ذاته. و كثيرا ما يتفق أن يكون الحدّ الأوسط في القياس -و هو عله لاعتقاد- عله الأمر في نفسه (مر، ت، ١٣، ١٩٦) -الحقيقي في السؤال عن «لم» هو الجواب بالعه الذاتيه التي هي الأوسط (مر، ت، ٨، ٢٥٠) -مطلب لم هو طلب العله (غ، م، ٤، ٥٨) -مطلب لم على وجهين: (أحدهما): سؤال عن عله الوجود كقولك لم احترق هذا الثوب فتقول لأنّه وقع في النار. (و الآخر): سؤال عن عله الدعوى و هو أن تقول لم قلت إن الثوب قد وقع في النار، فتقول لأنّي رأيته و وجدته محترقا (غ، م، ١٨، ٥٨) -مطلب (لم) و هو طلب العله لجواب (هل) (غ، ع، ٣، ٢٤٩) - (مطلب لم) لا يطلب العله في وجوده، بل العله في وقوع التصديق بوجوده، و هو برهان (الإين) بلغه المنطقيين، و قياس (الدلاله) بلغه المتكلمين (غ، ع، ٧، ٢٤٩) -مطلب لم و هو سؤال عن العله و جوابه بالبرهان (غ، ح، ١٦، ٩٣) -مطلب لم هو لتعرف عله جواب هل إمّا بحسب القول و هو الذي يطلب الحدّ الأوسط الموقع لاعتقاد القول و التصديق به، و إمّا بحسب الأمر في نفسه، و هو يطلب عله وجود الشيء في نفسه على ما هو عليه من وجوده مطلقا أو وجوده بحال (سى، ب، ١٤، ٢٣١) -مطلب (لم) يطلب العله: إمّا في التصديق فقط كما يقال (لم) مبدأ لكل واحد. و إمّا في الوجود كما يقال: لم يجذب المغناطيس الحديد (ط، ش، ١، ٥٤٣)

مطلب لم الشيء

-مطلب (لم الشيء) و كأنّه يسأل عمّا هو الحدّ الأوسط، إذا كان الغرض حصول التصديق بجواب (هل) فقط، أو يسأل عن ماهيته السبب، إذا كان الغرض ليس هو التصديق بذلك فقط و كيف كان، بل يطلب سببه في نفس الأمر. و لا شك في أنّ هذا المطلب بعد (هل) في المرتبه، بالقوّه، أو بالفعل (س، أ، ١، ٥٤٣)

مطلب ما

-مطلب «ما» على قسمين: أحدهما الذي يطلب به معنى الاسم كقولنا: ما الخلاء؟ و ما العناء؟ و الثاني الذي يطلب به حقيقه الذات كقولنا: ما الحركة؟ و ما المكان؟ (س، ب، ١٤، ٢١) -مطلب «ما» الذي بحسب الاسم متقدّم على كل مطلب. و أمّا مطلب «ما» الذي بحسب تحقق الأمر في نفسه فمتأخر عن مطلب «الهلّ» البسيط، فإن الذي يطلب: ما ذات الحركة؟ و ما ذات الزمان؟ فإنّما يطلب به ما يه أمر موجود عنده. و أمّا إن طلب أحد هل حركة أو

هل زمان أو هل خلاء أو هل إله موجود؟- فيجب أن يكون فهم أوّلا ما تدلّ عليه هذه الأسماء، فإنه يمكن أن يعلم ما يدلّ عليه الاسم، ولا يعلم هل ذلك المدلول عليه موجود أو غير موجود- ولا ينعكس (س، ب، ٩، ٢٢) - أمّا مطلب «ما» فإنه يتبع المطلب البسيط من مطلبى «الهل» تبعاً ظاهراً. فإنه إذا علم أنّ الشيء موجود، طلب ما ذلك الشيء الموجود.

فقد علم أن مطلب «ما» الذى بحسب الذات فهو بعد طلب «الهل» و تابع له؛ لكنّه قد يسبق، من حيث هو مطلب «ما»، بمعنى الاسم. فإذا أعطى، ثم أعطى مطلب «هل» اتضح فى الحال مقتضى طلب «ما» بحسب الذات (س، ب، ١٧، ١٩٣) - مطلب «ما» ينقسم إلى قسمين: أحدهما طلب معنى الاسم كقولك ما الخلاء؟ وما العنقاء؟ والثانى طلب حقيقه الذات كقولنا «ما الحركة؟» و «ما المكان؟» (مر، ت، ١٩٥٨) - مطلب «لم» هو بالقوّه أيضا مطلب «ما» لأنك إذا قلت لم [ج ب]؟ فكأنك قلت ما السبب فى أنّ [ج ب] أو ما الوسط فى أنّ [ج ب]؟ إلّا- أنّ مطلب «لم» بالقياس إلى النتيجة و يكون بالفعل، و مطلب «ما» بالقياس إلى الحدّ الأوسط و يكون بالقوّه (مر، ت، ٢، ١٩٦) - مطلب «ما» الذاتى بحسب الاسم مقدّم على جميع المطالب، و مطلب «ما» الذى بحسب حقيقه الذات فهو متأخر عن مطلب هل البسيط؛ فإنّ شرح الاسم يجوز أن يكون للمعدوم، و أمّا مطلب ما حقيقه الذات، فلا يصحّ إلّا بعد إثبات الذات و هو بالحقيقه الحدّ، و ما لم يثبت الأمر كان ذلك شرحاً لاسم، فإذا ثبت وجوده كان حدّاً لحقيقه الذات (مر، ت، ٤، ١٩٦) - مطلب «ما» بحسب الاسم معرفه، و بحسب حقيقه الذات علم، كما أنّ الحسّ معرفه و العقل علم (مر، ت، ١١، ١٩٦) - مطلب «ما» هو سؤال عن ماهيته الشيء (غ، م، ١، ٥٨) - مطلب «ما» و هو على وجهين: (أحدهما): ما يراد أن يعرف به مراد المتكلم بلفظ ما لم يفسّره كما إذا قال عقار فيقال ما الذى يراد به فيقول الخمر. (و الثانى): أن يطلب حقيقه الشيء فى نفسه كما يقال ما العقار فيقول هو الشراب المسكر المعتصر من العنب (غ، م، ٩، ٥٨) - مطلب (ما) و يعرف به التصوّر، دون التصديق، و ذلك. إمّا بحسب الاسم، و إمّا أن يكون الطلب بحسب حقيقه الذات (غ، ع، ١٢، ٢٤٨) - مطلب «ما» و يطلق على ثلاثه أوجه: الأول أن يطلب به شرح اللفظ كما يقول من لا- يدرى العقار ما العقار، فيقال له الخمر إذا كان يعرف الخمر. الثانى أن يطلب لفظاً مميّزاً يميّز به المسئول عنه عن غيره بكلام جامع مانع كيف ما كان الكلام، سواء كان عباره عن لوازمه أو ذاتياته كقول القائل ما الخمر أى ما حد الخمر فيقال هو المائع الذى يقذف بالزبد ثم يستحيل إلى الحموضه و يحفظ فى الدن، و المقصود أن لا- يتعرض لذاتياته و لكن تجمع من عوارضه و لوازمه ما يساوى بجملته الخمر بحيث لا يخرج عنه خمر و لا يدخل فيه ما ليس بخمر.

الثالث أن يقال ما الخمر فيقال هو شراب مسكر معتصر من العنب، فيكون ذلك كاشفاً عن كنه حقيقته الذاتيه و يتبعه أيضا أنه

تمييز

جامع مانع و لكن ليس المقصود التمييز بل تصوّر كنه الشيء و حقيقته ثم التمييز يتبعه لا محاله (غ، ح، ١١، ٩٢) - من الصيغ الطالبه للتصوّر صيغه ما و تسمى مطلب «ما»، و هو على قسمين: أحدهما يطلب به معنى الاسم، كقولنا ما الخلاء و ما العنقاء، و الثاني يطلب به حقيقه الذات كقولنا ما الرّوح و ما العقل و ما الملك (سى، ب، ٤، ٢٣١) - مطلب «ما» الذي بحسب الاسم مقدّم على كل مطلب فإن من لم يفهم ما يدل عليه الاسم يستحيل منه طلب وجوده أو عدمه أو طلب معرفه حقيقته في ذاته (سى، ب، ٢، ٢٣٢) - مطلب «هل» المطلق فمقدّم على مطلب «ما» الطالبه حقيقه الذات، فإن ما لا وجود له لا حقيقه له في ذاته بل الحقيقه هي حقيقه أمر موجود فما لم يعرف الوجود لم تطلب الحقيقه (سى، ب، ٤، ٢٣٢)

مطلب ما هو

-مطلب (ما هو الشيء؟) و قد يطلب به ماهيته ذات الشيء، و قد يطلب به ماهيته مفهوم الاسم المستعمل (س، أ، ١، ٥٤٠)

مطلب ما و اى

-مطلب ما و اى للتصوّر (غ، م، ٣، ٥٩)

مطلب هل

-مطلب «هل» على قسمين: أحدهما بسيط، و هو مطلب: هل الشيء موجود على الإطلاق، أو ليس بموجود على الإطلاق؟ و الآخر مركّب: و هو مطلب: هل الشيء موجود كذا، أو ليس كذا فيكون الموجود رابطه لا محمولاً، مثل قولك: هل الإنسان موجود حيواناً أو ليس بموجود حيواناً (س، ب، ١٦، ٢١) - مطلب «هل» على قسمين: أحدهما كقولك «هل الشيء موجود أو ليس بموجود؟» و هذا هو الهل البسيط. و الثاني أن يقال هل الشيء موجود كذا أو ليس بموجود كذا كقولك «هل الإنسان موجود حيواناً؟» و هو الهل المركّب (مر، ت، ١٠، ١٩٥) - لا نطلب العلّه بلم إلاّ بعد مطلب «هل» (مر، ت، ٧، ٢٥٠) - مطلب «هل» هو سؤال عن وجود الشيء (غ، م، ١٥، ٥٧) - مطلب «هل» هو على وجهين: (أحدهما): عن أصل الوجود كقولك هل الله موجود و هل الخلاء موجود. (و الثاني): عن حال الشيء كقولك هل الله يريد و هل العالم حادث (غ، م، ٥، ٥٨) - مطلب (هل) و هذا السؤال، أعنى صيغه (هل) يتوجه نحو طلب وجود الشيء في نفسه (غ، ع، ٣، ٢٤٨) - السائل عن الشيء بقوله: ما هو؟ لا- يسأل إلا- بعد الفراغ من مطلب (هل) كما أن السائل ب(لم) لا يسأل إلاّ بعد الفراغ عن مطلب (هل) (غ، ع، ١٩، ٢٧٠) - مطلب هل إذ يطلب بهذه الصيغه أمران: إمّا أصل الوجود كقول القائل هل الله موجود، أو يطلب الموجود بحال و صفه كقوله هل الله خالق البشر و هل الله حي (غ، ح، ٨، ٩٢) - الصيغ الطالبه للتصديق فمنها مطلب هل و يطلب به التصديق بأحد طرفي النقيض، أى الإيجاب أو السلب، و هو على قسمين أحدهما

بسيط و هو الذى يطلب هل الشئ موجود مطلقا أو ليس بموجود مطلقا، كقولنا هل الخلاء موجود؟ هل الجن موجود؟ و الآخر مركب و هو الذى يطلب هل الشئ موجود على حال كذا و وصف كذا أو ليس كذلك (سى، ب، ٩، ٢٣١) - مطلب «هل» المطلق فمقدم على مطلب «ما» الطالبه حقيقه الذات، فإن ما لا وجود له لا حقيقه له فى ذاته بل الحقيقه هى حقيقه أمر موجود فما لم يعرف الوجود لم تطلب الحقيقه (سى، ب، ٤، ٢٣٢)

مطلب هل و لم

-مطلب هل و لم للتصديق (غ، م، ٤، ٥٩)

مطلب ما و من

-لم يذكر الشيخ (ابن سينا) مطلبى (كم) و (من) و هما أيضا من الجزئيات المشهوره، فهى جزئيه؛ لأنها تطلب علوما جزئيه بالقياس إلى المطالب المذكوره (ط، ش، ١، ٥٤٤)

مطلق

-الجهات الأول ثلاث: الضرورى و الممكن و المطلق، فإن هذه الثلاث هى التى تدل على فصول الأول (ف، ع، ١٣، ١٥٧) -المطلق هو ما كان من طبيعه الممكن، و حصل الآن موجودا بعد أن كان ممكنا أن يوجد، و ألا يوجد، و ممكن أيضا ألا يوجد فى المستقبل (ف، ع، ١٦، ١٥٧) -المطلق ما لا شرط فيه بوجه (س، ع، ٨، ٦٨) -قوم يجعلون المطلق ما كان موضوعاته حاصله بالفعل فى زمان ما حتى يكون قولنا: كل أبيض، معناه أن كل أبيض موجود بالفعل فى زمان ما (س، ق، ١٦، ٢٨) -المطلق «ما يجب وجوده وقتا ما بعينه أو بغير عينه لا دائما» (س، ق، ١٠، ٣٥) -إن كان المطلق مأخوذا بحسب المعنى الخاص، فنقيضه سلب ذلك الإطلاق، و هو سلب الإطلاق الخاص لا السلب المطلق (س، ق، ١٢، ٤٧) -المطلق... ما لا يكون الحمل موجودا فيه دائما، أو ما لا يجب الحمل فى كل واحد، و إن اتفق فى البعض؛ بل ما يكون الحمل وقتا ما، إذ لا- يجب أن يكون ما دام ذات الموصوف بالموضوع موجودا (مر، ت، ١١، ٦٠) -المطلق هو الذى يحكم فيه بسلب المحمول أو إيجابه وقتا ما فى مذهب، و فى مذهب أن لا يشترط فيه دوام و لا دوام، و هذا فى جانب المحمول (مر، ت، ٤، ٦٢) -مراعاة الوقت و الزمان فى المطلق يخرج به إلى الضرورى (مر، ت، ١، ٨١) -إن كان المطلق مأخوذا بالمعنى الخاص، فنقيضه سلب ذلك الإطلاق، لا السلب المطلق (مر، ت، ١١، ٨١) -المطلق: ما لم يتعرض فيه إلى شئ من ذلك؛ فإن هذه الأمور زائده على ما يقتضيه مجرد الحمل (غ، ع، ١٦، ١١٩) -اللفظ بالإضافة إلى خصوص المعنى و شموله ينقسم إلى لفظ يدل على عين واحده نسّميه معينا و إلى ما يدل على أشياء كثيره تتفق فى معنى واحد نسّميه مطلقا (غ، ح، ١، ١١) -المطلق فهو الذى لا- يمنع نفس مفهوم اللفظ من وقوع الاشتراك فى معناه كقولك السواد و الحركة و الإنسان، و بالجمله الاسم المفرد

فى لغه العرب إذا أدخل عليه الألف و اللام كان لاستغراق الجنس و قد يسمّى لفظاً عاماً (غ، ح، ١١، ٦) -المطلق فهو الذى لا يمنع نفس مفهومه من وقوع الاشتراك فى معناه (غ، ص، ١، ٣١) -المطلق لا- يتناول إلا- الموجود، و الممكن الخاص أعم من المطلق الوجودى، إذ يتناول الموجود الغير الضرورى و غير الموجود مما هو جائز الوجود، و الوجودى لا- يتناول إلا- الموجود الغير الضرورى (سى، ب، ١٩، ١٢٠) -المطلق ممكن الوجود (ش، ق، ٢، ٢٠٧) -المطلق من طبيعه الممكن (ش، ق، ٨، ٢١١) -من الناس من فسّر المطلق و الممكن و الضرورى بتفسير آخر فقال: المطلق هو الذى دخل فى الوجود إمّا فى الماضى أو الحاضر، و الممكن هو الذى يكون بحسب الاستقبال، و الضرورى هو الذى يكون بحسب الأزمنه الثلاثه، و نحن لا نبالى أن نراعى هذه الاعتبارات و إن كان الأول هو المناسب (ر، ل، ١، ١٨) -ما هو «مطلق» فى الذهن إذا وجد فى الخارج كان «معيناً»، فهذا حقّ (ت، ر، ٥، ٩٨، ١) -«المطلق» لا يكون مطلقاً إلا فى الأذهان، لا فى الأعيان (ت، ر، ١٩، ١٦٠، ١)

مطلق الامتناع

-الإمكان الذهنيّ و فيه أيضاً مطلق الامتناع و هو الذى المحمول فيه معلوم السلب عن الموضوع (ب، م، ٤، ٨٤)

مطلق خاص

-المطلق الخاص يشمل اللادائم بحسب الوصف (ط، ش، ٥، ٣٥٩)

مطلق سلب

-إنّ غير الموجود كالجنس لأمرين فقط، فإنّ غير الموجود إمّا أن يكون دائماً فيكون: المحال و الضرورى العدم، و إمّا أن يكون غير دائم فيكون: المطلق السلب. و لا يدخل فيه غيرهما مما ليس نوعاً لهما (س، ق، ٩، ١٦٦)

مطلق الضروره

-الإمكان الذهنيّ أنّ فيه أيضاً مطلق الضروره و هو الذى فيه معلوم الوجود للموضوع باعتبارهما فقط، و فيه مشروط و هو الذى إمّا يصير معلوماً بسبب و معنى زائد عليهما، و الضروره فيه مشروطه موفيه بحصول ذلك السبب و المعنى الزائد (ب، م، ٢٣، ٨١)

مطلق عام

-ليس فى الخارج إلا- جزئى معيّن، ليس فى الخارج ما هو «مطلق عام» مع كونه «مطلقاً عاماً» (ت، ر، ٢٦، ٩٩، ١) -ما يتصوّره الذهن «مطلقاً عاماً» يوجد فى الخارج، لكن لا يوجد إلا «مقتداً خاصاً» (ت، ر، ٢٩، ٩٩، ١)

مطلق عام عرفى

-إنّ «العرفى» يمكن أن يؤخذ متناولاً- للضرورى و يكون عاماً. و يمكن أن يكون غير متناول لها، و يكون خاصاً. فالمطلق العام العرفى يوافق الرأى الأول و الخاص، و هو العرفى الوجودى (ط، ش، ٢٣، ٣٦٠)

مطلق عامي

-إذا كانت الكبرى مطلقة عامية فالنتيجة ممكنة عامية لأن المطلق العامي يشتمل على الضروري و غير الضروري فتكون النتيجة تارة ضرورية كما بيناه و تارة ممكنة خاصية،و العام لهما جميعا هو الممكن العام(سي،ب، ٤،١٥٧)

مطلق كلي

-إمّا أن يكون المطلق الكلي ما يحكم فيه على كلّ واحد بحكم من غير بيان وقت،مع جواز أن يكون دائم الوجود ضروريًا في كل واحد واحد من الكلّ و مع جواز كونه في وقت في كلّ واحد واحد من الكل،و إمّا أن يكون المطلق الكلي هو الذي حكم على كلّ واحد في وقت ما،لا ما دام ذات الموضوع موجوده؛و ليس هذا الوقت وقتا تشترك فيه الجملة معا،فقد منعنا هذا(مر،ت، ١٣،٧٠)

مطلق من جهة سور

-أمّا المطلق...من جهة السور يكون قولنا:

كل إنسان حي مطلقا(س،ق،٥،١٥٢)

مطلقات

-المطلقات التي لا ينحصر أحدها في الآخر و لا يكون أحدها الآخر،و كون أحدهما هو الآخر هو أن يكون المعنى المفهوم من لفظ أحد المطلقين هو بعينه المعنى المفهوم من لفظ المطلق الآخر،و ذلك في مثل قولنا زيد إنسان و زيد إنسان صالح،فإن المفهوم من الإنسان في القولين جميعا شيء واحد(ف،س، ٢٠،١٤٥) -يجمع في المطلقات التي هي مزمنة أن تصدق إذا قيدت و أن لا يلحقها تكرير شريطتان و هما:

أن يكون بعضها يحمل على بعض لا-بالعرض، و أن لا ينحصر أحدهما في الآخر،و ذلك مثل قولنا زيد حي و زيد مشاء ذو رجلين،فإذا زيد حي مشاء ذو رجلين(ف،س، ١٠،١٤٦) -المطلقات المجردة الشاملة لأمر مختلفه هي التي يعبر عنها المتكلمون بالأحوال و الوجوه و الأحكام،و يعبر عنها المنطقيون بالقضايا الكليّة المجردة و يزعمون أنها موجودة في الأذهان لا-في الأعيان(غ،ص، ٨،٣٥)

مطلقات متخالفه

-زعم جمهور المنطقيين أن المطلقات تتناقض، إذا تخالفت في الكيف و الكم معا و غفلوا عن شرط يختص بذوات الجبهه لا تصير«بدونه» متناقضه.و الحق أنّ المطلقات المتخالفه في الكيف و الكم،عامه كانت أو خاصه،قد تجتمع على الصدق.بل المتضاده التي هي أشدّ القضايا امتناعا عن الجمع على الصدق، قد تجتمع أيضا عليه إذا كانت مطلقة،و ذلك إذا كانت المادة وجوديه،لا-دائمه،فإن الحكم عليها بإيجاب مطلق و بسلب مطلق يصدق معا في قولنا:كل إنسان نائم.و بعضهم أو كلهم ليس بنائم(ط،ش، ٣،٣٥٣)

-المطلقات المجردة الشاملة لأمر متخيلة هي التي يعبر عنها المتكلمون بالوجه أو الأحوال أو الأحكام، ويعبر عنها المنطقيون بالقضايا الكليّة المجردة و يزعمون أنها موجودة في الأذهان لا في الأعيان(غ،ح،٣،٢٢)

-القضايا ذوات الجهات الأول ثلاث: ضروريه و ممكنه و مطلقة(ف،ع،١،١٥٨) - (القضيه) المطلقة قد جرت العاده فيها أن تجعل علامتها حذف الجهات كلها و الأ يصرح فيها لا بالامكان و لا باضطرار، و جعلوا حذف الجهات كلها كالجبهه لها، و هذا هو الذى يذهب إليه الاسكندر و يصحح أنه رأى أرسطوطاليس فى المطلقة(ف،ع،١٢،١٥٨) - القضيه قد تكون مطلقة فى مادتها و جهتها، كقولنا كل انسان عادل، و قد تكون مادتها مطلقة و جهتها ممكنه أو اضطراريه، كقولنا فيمن هو أبيض الآن أنه ممكن أن يكون أبيض أو باضطرار هو أبيض، و قد تكون مادتها اضطراريه و لا- يصرح بها لا- باضطرار و لا- بإمكان، فتكون مطلقة فى جهتها اضطراريه فى مادتها، كقولنا كل ثلاثه فهو عدد فرد(ف،ع،٢١،١٥٨) - الوجوديه و المطلقة كاسمين مترادفين و الموجبات و السوالب فى الاضطراريه و الممكنه و البسيطة فيهما، و المعدوله فى الشخصيه و المهمله و فى ذوات الأسوار، على مثال ما تقدم(ف،ع،٧،١٥٩) - كل متناقضين فإنهما كما قيل يقتسمان الصدق و الكذب، غير أن المتناقضين فى التى مادتها اضطراريه و فى المطلقة التى كانت فيما سلف و التى هى الآن موجوده تقتسمان الصدق و الكذب على التحصيل فى أنفسهما(ف،ع،١٥٩، ١٧) - المتناقضات فى الاضطراريه و المطلقة التى حصل وجودها بالفعل فيما سلف، و التى هى موجوده الآن، فإن التى يجهل منها ليس حالها فى عدم التحصيل فى أنفسها، مثل حالها عندنا. فإن كثيرا من المجهولات التى صدقها على غير التحصيل عندنا يتغير حالها عندنا، فيصير صدقها محصّلا بعد أن كان عندنا غير محصّل الصدق، و ذلك إذا علمناها بعد الجهل (ف،ع،٩،١٦٠) - قد تخصّ المطلقة باسم الوجوديه(مر،ت،١٧،٦٠) - المطلقة- بالمعنى العام- الموجه الكليته(مر،ت،٤،٨١) - المطلقة فى المشهور أن لها نقيضا من جنسها و الحق يأباه(سى،ب،١٤،١٢٣) - المطلقة هى من طبيعه الممكن(ش،ق،٩،١٤٧) - إن... أشياء كثيره موجوده بالفعل من غير أن يكون وجودها باضطرار... هى المطلقة(ش،ق،٥،١٧٥) - الأصناف المنتجه من المطلقة و غير المنتجه على عدد المنتجه و غير المنتجه من الضروريه (ش،ق،١٦،١٧٥) - المطلقة تقال على ما كان موجودا بالفعل من غير أن يشترط فى ذلك وجود ضروره أعنى فى جميع الزمان(ش،ق،١٦،١٧٥) - المطلقة هى التى توجب أن يوجد المحمول فيها فى كل الموضوع موضوعا موصوفا بصفه من الصفات التى يمكن أن تفارقه(ش،ق،١٧،١٧٥) - المطلقة و الممكنه ليست بضروريه(ش،ق،١٩٣، ٢٣) - المطلقة الحقيقيه... هى التى يصحّ فيها الحمل الكلى المطلق، أعنى التى يشاهد بالحس وجود المحمول فيها لجميع

الموضوع

ص: ٩١٥

فى جميع الزمان أو فى اكثره (ش،ق، ١٥، ١٩٩) - إن هذه (المطلقه) يخطر بالبال إمكان عدمها فى الأقل من الزمان المستقبل (ش،ق، ١٨، ١٩٩) - المطلقه التى توجد فى الأقل من الزمان...

بين أنه لا- يعمل منها قياس (ش،ق، ٢١، ١٩٩) - المطلقه... ليس لها وجود خارج الذهن (ش،ق، ١٧، ٢٠٠) - المطلقه...هى التى لا تختص بزمان دون زمان (ش،ق، ١٤، ٢٠١) - المطلقه التى أريد بها مجرد كون نسبتها فعليه من غير تعرض لضروره و لا لدوام و لا لسلبهما كقولنا كل إنسان فهو ميت بالإطلاق العام (و،م، ٣، ١٥٠)

مطلقه اتفقيه

-إن الموجه الكليه المطلقه العامه تناقضها السالبه الجزئيه الدائمه، و هى ضرب من المطلقه الاتفقيه (س،ش، ٢٠، ٧٨)

مطلقه خاصه

-قضيه مطلقه خاصه كقولك بعض الناس كاتب و بعض الأجسام ساكن (غ،ح، ٩، ٢٤) -يريد (ابن سينا) بالمطلقه الخاصه، المطلقه العرفيه، فإنه قد عبر عن العرفيه أيضا بهذه العبارة، فى (النهج الخامس) حين قال: (إن أردنا أن نجعل للمطلقه نقيضا من جنسها، كانت الحيله فيه، أن نجعل المطلقه أخص مما يوجه نفس الإيجاب و السلب المطلقين) (ط،ش، ١٦، ٤٤٩)

مطلقه عامه

-قضيه مطلقه عامه كقولك كل جسم متحيز و كل سواد لون و كل حركه عرض (غ،ح، ١٠، ٢٤) -المطلقه العامه و هى التى يحكم فيها بثبوت المحمول للموضوع أو سلبه عنه بالفعل (ن،ش، ٢، ١٤) -الوقتيتان و الوجوديتان و المطلقه العامه فتعكس مطلقه عامه (ن،ش، ٢، ٢١) -المطلقه العامه و هى ما يثبت محمولها بالفعل لموضوعها أو ينتفى عنه من غير تعرض فيها لأكثر من ذلك كقولنا كل إنسان ميت بالإطلاق العام. فإن قيد فيها الثبوت الفعلى بنفى الدوام سميت وجوديه اللادائمه كقولنا فى هذا المثال كل إنسان ميت لا دائما، و إن قيدت بنفى الضروره سميت وجوديه اللاضروريه كقولنا كل إنسان ميت لا بالضروره (و،م، ٣، ١٤١)

مطلقه عاميه

-إذا كانت الكبرى مطلقه عاميه فالنتيجه ممكنه عاميه لأن المطلق العامى يشتمل على الضرورى و غير الضرورى فتكون النتيجه تاره ضروريه كما بيناه و تاره ممكنه خاصيه، و العام لهما جميعا هو الممكن العام (سى،ب، ٤، ١٥٧)

مطلقه عرفيه

-يريد (ابن سينا) بالمطلقه الخاصه، المطلقه العرفيه، فإنه قد عبر عن العرفيه أيضا بهذه العبارة، فى (النهج الخامس) حين قال: (إن أردنا أن نجعل للمطلقه نقيضا من جنسها، كانت الحيله فيه، أن نجعل المطلقه أخص مما يوجه نفس الإيجاب و السلب المطلقين) (ط،ش، ١٦، ٤٤٩)

-إن المطلقتين تنتجان في هذا الشكل (الثاني) و كذا الممكنتان.و الحق أنه إنما ينتج من المطلقتين إذا كانت السالبة منعكسه على نفسها،و هي المشروطة بشرط دوام الموضوع موصوفا بما وصف به.و أما من الممكنتين فلا ينتج أصلا(سى،ب،٦،١٤٧)

مطلوب

-المواضع المأخوذة من المضافات فإن المشهورات منها كلها من جانب واحد، و ذلك أن موضوع المطلوب إن كان مضافا و محموله أيضا كذلك، ثم كان ما إليه يضاف المحمول موجودا فيما إليه يضاف الموضوع لزم أن يكون المحمول موجودا في الموضوع (ف،ق،٥،١١٦) -الذى يلزم،فإنه ما دام يساق إليه بالقياس يسمّى مطلوباً.فإذا لزم سميّ نتيجته(س،ق،٥،١٠٨) - المطلوب هو ما يطلب ليظفر به،فتحصل منه نفسه فائده؛و إنما تحصل منه الفائده من حيث هو حق.و أما إذا طلب بالإثبات أو الإبطال لا- من حيث الحق،فهى وضع ما،و دعوى يراد إثباته(س،ج،١٩،٥٣) -المقدّمه التى فيها الأصغر تسمى الصغرى، و التى فيها الأ-كبر تسمى الكبرى،و تأليفها يسمّى اقترانا،و هيئه التأليف من كيفيه وضع الحدّ الأوسط عند الحدّين الطرفين يسمّى شكلا،و القرينه التى تجب عنها لذاتها قضيه أخرى تسمى قياسا،و تلك القضيه ما دام يساق إليها تأليف القرينه تسمى مطلوباً،فإذا لزم تسمى نتيجته(مر،ت،١٤،١١٢) -القياس الذى ينتج غير المطلوب...ليس تعتمده القوه الفكرية بالطبع و لا- تؤلفه أصلا (ش،ق،١٥،١٧١) -كل مطلوب واحد فالموضوع فيه موضوع بالطبع(ش،ق،١١،١٧٢) -ليس يبيّن كل مطلوب فى كل شكل(ش،ق،٢٤،٢٦١) -كل مطلوب يبيّن بقياس مستقيم...قد يمكن أن يبيّن بتلك المقدمات بأعيانها بقياس الخلف (ش،ق،١٢،٣١٩) -المطلوب و المقدّمه و النتيجة هى أشياء واحده بالموضوع و إنما تختلف بالجهه(ش،ب،٢،٤٠٣) -يمكن أن يبرهن المطلوب الواحد بعينه فى الصنائه الواحده بعينها ببراھين كثيره(ش،ب،٢،٤٤٣) -كل مطلوب ينقسم إلى محمول و موضوع(ش،ج،٢٥،٥٢٨) -المطلوب يكون حاضرا من جهه،غير حاضر من جهه أخرى.فالجھتان متغايرتان:فمن الجھه التى لم يحضر،يطلب.و من الجھه التى حضر،يتحرّك عنه أولا،و يعرف أنّه المطلوب آخرا.و السبب فى ذلك اختلاف مراتب الإدراك:بالضعف.و القوّه.و النقصان.

و الكمال(ط،ش،٢١،١٧٤) -القضيه التى هى جزءاً القياس تسمى مقدّمه،و ما ينحل إليه المقدّمه كالموضوع و المحمول دون الرابطة حدّاً للقياس،و هيئه نسبه الأوسط إلى الطرفين تسمى شكلا،و اقتران الصغرى بالكبرى قرينه و ضرباً،و القول اللازم مطلوباً إن سبق منه تشتمل إلى القياس و نتيجته إن سبق من القياس إليه.و المنتج لهذا القول قياسا(م،ط،٣٢،٢٥٤)

-قولهم (المنطقيون): «ليس المطلوب أكثر من جزءين، فلا- يفتقر إلى أكثر من مقدمتين»، فيقال: «إن أردتم» «ليس له إلا- اسمان مفردان» فليس الأمر كذلك، بل قد يكون التعبير عنه بأسماء متعددة (ت، ر، ٢٤، ١٧٧، ٢).

مطلوب تصديقه

-المطلوب تصديقه، معلوم الحدود، مطلوب الحكم عليها (ط، ش، ٤، ١٧٥).

مطلوب تصوّره

-المطلوب تصوّره، معلوم بإدراك ناقص، مطلوب استكمالها (ط، ش، ٣، ١٧٥).

مطلوب جدلي

-المطلوب الجدلي هو المطلوب الذى سبيله أن يسلمّ بالسؤال عن المجيب، و يعرض لإبطال السائل و حفظ المجيب، و تكون قضيه سبيلها مع سلامه فطره الإنسان فى الحواس و فى النطق، أن لا- تكون قد تيقنت بعلم أول (ف، ج، ١٩، ٦٨) -المطلوب الجدلي... هو ما لم يكن معلوما صدقه بنفسه بحسب المشهور بل يلحقه شك ما فى المشهور (ش، ج، ٢، ٥١١).

مطلوبات

-المطلوبات منها مطلوبات أول، و منها مطلوبات ثوان. و المطلوبات الأول هي أول شيء يتبرهن فى تلك الصناعه، و إنما تتبرهن عمّا أُلّف من المقدمات التى هي مبادئ أول، و الثانى هي التى تتبرهن بالبراهين التى تؤلّف عن المطلوبات الأول بعد أن تثبت (ف، ب، ١٣، ٦٠) -أنواع المقدمات بحسب أنواع المطلوبات يجب أن تكون أجناس المقدمات التى هي مواضع بحسب أجناس المطلوبات، فينبغى أن نحصى أجناس المطلوبات التى تؤخذ المواضع بحسبها (ف، ج، ١٥، ٨٢) -أجناس المطلوبات تختلف بحسب اختلاف محمولاتها، لأن محمول المطلوب هو الذى به صار المطلوب مطلوباً. لأننا إنما نطلب وجود المحمول فى الموضوع فكل مطلوب فإنما يطلب منه هل محموله موجود فى موضوعه أو غير موجود فى موضوعه؟ و المطلوب الجدلي موضوعه كلى أبداً (ف، ج، ١٧، ٨٢) -المطلوبات و الأوضاع الجدليه منها عامه و منها خاصه، فالعامه منها هي التى تطلب أو توضع فيها أن المحمول موجود للموضوع، أو غير موجود، من غير أن تبين على أى نحو هو موجود (ف، ج، ٢٠، ٨٢) -المطلوبات الخاصه فهى التى يوضع فيها أن المحمول موجود للموضوع على نحو ما يتحصّل من أنحاء الوجود و أنواع المحمولات التى يوجد كل واحد منها نحو إما من الموجود، إما حد للموضوع أو خاصه أو رسم له أو جنس له أو نوع له أو فصل أو عرض (ف، ج، ٣، ٨٣) - ما كان من المطلوبات يتبين بأكثر من شكل واحد فإنما يعرف الشكل الذى به يبين بوضع الحد الأوسط فيه من الطرفين. و كل ما كان إنما يتبين فى شكل مخصوص، فقد يعرف الشكل الذى يبين به من المطلوب نفسه كما نعرفه من وضع الحد الأوسط... (ش، ق، ٢، ٢٦٢)

-المطلوبات عددها بالجملة أربع: اثنان مركبان، و اثنان بسيطان (ش،ب،ص،٧،٤٥٥)

مطلوبات جدليه

- (المطلوبات الجدليه) منها القضايا التي لم يعتقد فيها أحد إلى غايتها رأيا أصلا أنها كذا و لا أنها ليست كذا، ممّا قد فحص عنها (ف، ج، ١، ٧١) - (المطلوبات الجدليه) منها أن تكون قضايا فيها للجمهور آراء متضاده (ف، ج، ١٢، ٧١) - (المطلوبات الجدليه) منها أن تكون قضايا يضاد الجمهور فيها الفلاسفه (ف، ج، ١٣، ٧١) - ليس ينبغي أن يقتصر في أمر المطلوبات الجدليه على أن يكون التشكيك فيها من جهه حسن الظن بالقوام بها، دون أن يكون مع ذلك قياسات تثبت و تبطل تلك الآراء التي تضاد فيها الفلاسفه فيما بينهم أو الجمهور فيما بينهم أو ضاد الجمهور فيها الفلاسفه (ف، ج، ١٢، ٧٢) - (المطلوبات الجدليه) منها الأقاويل المبتدعه المشتقه التي يراها قوم من أهل النباهه و المشهورين بالحدق في العلوم. و ذلك أن توجد آراء مشهوره و نجد قوما مشهورين عند الجميع بالحدق في العلوم يضادون تلك الآراء المشهوره، فتكون نباهه القائلين بما يضاد المشهور و شهرتهم بالحدق (ف، ج، ٢١، ٧٢) - (المطلوبات الجدليه) منها أن يكون الذي يخرق الاجماع و يضاد المشهور إنسانا من اهل العلم غير نبيه و لا مشهور بالحدق، أو يكون إنسانا من غير أهل العلم، إلا - أن معه قياسا يشدّ به رأيه المشدّد، و يعاند به المشهور المجمع عليه (ف، ج، ٦، ٧٣) - المطلوبات الجدليه كلّها تسمى أوضاعا. و كان الوضع اسما لجنس يلقّب بعض أنواعه باسم جنسه، فيقال عليه ذلك الاسم بعموم و بخصوص على ما عليه الأمر في كثير من الأسماء (ف، ج، ١٧، ٧٣) - المشهورات التي أشخاصها محسوسه، كقولنا الثلج أبيض أو البياض، و الأبيض موجود.

و هذه و أمثالها فلا ينبغي أن يتشكك فيها و لا تعرض للإثبات و الإبطال و لا تجعل مطلوبات جدليه من قبل أن هذه إن جهلها إنسان أو لم يعترف بها لم يمكن أن تبين له بقياس أصلا، لكن يحتاج في تبينها له أن يحسّها (ف، ج، ٥، ٧٦) - إذا أخذت (المشهورات) كليه أو مطلقه من غير أن تقيد بشريطه أو بشرائط و استعملت، فكثيرا ما تضرّ. فلذلك لا ينبغي أن تجعل هذه أيضا مطلوبات جدليه أو تعرض للإبطال بمقابلاتها الجزئيه لتكون تلك الأشياء مسهله في استخراج شرائطها، التي إذا استعملت معها زالت عنها المضار التي تلحق من جهه استعمالها مطلقه (ف، ج، ٦، ٧٨) - (من المطلوبات الجدليه) ما لا يمكن أن يوجد له مقدّمات مشهوره تثبته، أو تبطله لا قريبه و لا بعيدة، بل إنّما تصحّح بمقدمات لا تخطر ببال الجمهور و بأشياء ليس عند الجمهور فيها رأى أصلا، لا - إنّها كذا و لا - إنّها ليست كذا، و لا - هي أيضا نافعه لهم (ف، ج، ١١، ٧٩) - التي يمكن أن تثبت أو تبطل بالمقدمات المشهوره بقياسات كثيره مترادفه بالغه في الكثره ما بلغت، فليس يمنعها ذلك من أن

تجعل مطلوبات جدليه(ف،ج،١٧،٨٠) - كل ما أمكن أن يثبت أو يبطل بالمقدمات المشهوره.و كان ممّا ينتفع به بوجه ما فى العلوم الثلاثه اليقيتيه،فإنها تجعل مطلوبات جدليه(ف،ج،١٩،٨٠) -ليس يوجد فى المطلوبات الجدليه مطلوب محموله نوع لموضوعه(ف،ج،١،٩٢) -أجناس المطلوبات عنده(أرسطوطاليس) أربعة:عرض و جنس و خاصه و حدّ(ف،ج،٢،٩٢) - المطلوبات الأربعة الجدليه و المقدمات كلّها داخله تحت المقولات كلّها،و أن المقوله إذا حملت على ذاتها كانت جنسا واحدا و إن حملت على غيرها كانت عرضا(ف،ج،١٧،٩٦) -المطلوبات الجدليه سته اصناف:إمّا حدّا، و إمّا جنسا،و إمّا فصلا،و إمّا خاصه،و إمّا رسما،و إمّا عرضا(ش،ج،١٢،٥٠٣)

مظنونات

-أمّا المظنونات فهى التى تظنّ ظنا من غير وقوع اعتقاد جزم،و ذلك إمّا لمشابهتها للأمر المشهوره فتكون مشهوره فى بادية الرأى الغير المتعقب،فإذا تعقب علم أنّها غير مشهوره مثل قولهم:أنصر أخاك ظالما أو مظلوما.و إمّا أن يقع الظنّ بها على سبيل القبول من ثقته،و إمّا أن يقع الظنّ بها من جهات أخرى ليس لأحدها على أنّها مشهورات،كمن يرى عبوسا يأتيه فيظنّه باطشا به.و هذه المظنونات إنّما تنفع فى المقاييس من حيث أنّ بها اعتقادا،لا- من حيث أنّ مقابلها يختلج فى الضمير(س،ب،٧،٢٠) - المظنونات هى أقاويل و قضايا و إن كان يستعملها المحتجّ جزما فإنّه إنّما يتبع فيها مع نفسه غالب الظنّ،من دون أن يكون جزم العقل منصرفا من مقابلها(مرت،١٣،١٠١) -المظنونات فما يفيد غلبه الظنّ مع الشعور بإمكان نقيضه(غ،م،٢،٥٢) -المشهورات فى الظاهر،و المظنونات، و المقبولات فتصلح أن تكون مقدّمات للقياس الخطابى و الفقهى،و كل ما لا يطلب به اليقين (غ،م،٧،٥٤) -المظنونات،و هى أمور يقع التصديق بها،لا على الثبات بل مع خطور إمكان نقيضها بالبال، و لكن النفس إليها أميل(غ،ع،١٩٨،٤) -المظنونات الأ-كثريه تكون منها مبادئ قياسات الخطباء الذين يرومون إقناع السامعين بما يوردونه عليهم من البيانات و الدلائل التى تغلب الظنّ و تميل النفس قبل التحقيق و التدقيق(ب،م،١٢،٢٠٨) -المظنونات:فهى القضايا التى يصدّق بها اتباعا لغالب الظنّ مع تجويز نقيضه(سى،ب،٥،٢٢٦) -أمّا المظنونات فهى قضايا لا يرى مستعملها أنّه جازم بها و لكن يكون فى نفسه منها ظنّ غالب و من جمله هذه المظنونات ما يكون مظنونا فى بادئ الرأى فإذا قوى التأمّل فيها زال الظنّ كقولك أنصر أخاك ظالما أو مظلوما(ر،ل،١،٢٩) -إنّ القضيه:إمّا أن تقتضى تصديقا،أو تأثيرا غير التصديق.أو لا تقتضى أحدهما.و الأول:

إمّا أن يقتضى تصديقا جازما.أو غير جازم.

و الجازم:إمّا أن يكون لسبب،أو لما يشبه السبب.و ما يكون لسبب،فهو المسلّمات.

و ما يكون لما يشبه السبب، فهو المشبّهات بغيرها. و غير الجازم هو المظنونيات. و ما معها هو المشهورات فى بادئ الرأى، و المقبولات من وجهه. و ما يقتضى تأثيرا غير التصديق، فهو المخيلات. و ما لا- يقتضى تصديقا و لا- تأثيرا، فلا يستعمل لعدم الفائده (ط، ش، ١٠، ٣٩٠)

معا

-يقال «معا» على الإطلاق و التحقيق فى الشيئين إذا كان تكوّنها فى زمان واحد بعينه، فإنّه ليس واحد منهما متقدّما و لا متأخرا؛ و هذان يقال فيهما إنهما «معا» فى الزمان (أ، م، ٨، ٥٠) -يقال «معا» بالطبع فى الشيئين إذا كانا يرجعان بالتكافؤ فى لزوم الوجود و لم يكن أحدهما سببا أصلا لوجود الآخر. مثال ذلك فى الضعف و النصف، فإن هذين يرجعان بالتكافؤ (أ، م، ١١، ٥٠) -التي تقال إنها «معا» بالطبع هى التي ترجع بالتكافؤ بلزوم الوجود، و ليس واحد من الشيئين سببا أصلا لوجود الآخر؛ و التي هى من جنس واحد قسيمه بعضها لبعض. فأما التي تقال على الإطلاق إنها معا فهى التي تكوّنها فى زمان واحد بعينه (أ، م، ١٠، ٥١) -«معا» يقال على أنحاء أربعة: أحدهما فى الزمان، و هما اللذان وجودهما فى الآن واحد، و اللذان بعدهما من الآن بعد واحد فى الماضى و المستقبل. و الثانى بالطبع، و هو أن يكون الشيئان يتكافئان فى لزوم الوجود، من غير أن يكون و لا- واحد منهما سببا لوجود الآخر، مثل الضعف و النصف. و الثالث هما الشيئان اللذان يشتمل عليهما مكان واحد بعينه فى العدد، مثل أن يكون جسمان فى مكان ما واحد بالعدد، مثل أن يكون زيد و عمرو فى بيت واحد أو مدينه واحده؛ و ذلك بأحد وجهين: إما ألا يكون بين نهايتيهما بعد أصلا، و هذان هما أخرى بمعنى معا فى المكان، و إما أن يكون بينهما بعد ما؛ و أما المكان الأول، فلا يمكن أن يشتمل على الجسمين إلا على رأى من يجوز تداخل الجسمين و تطابق كليتيهما.

و الرابع هما الشيئان اللذان بعدهما فى الترتيب عن مبدأ ما معلوم بعد واحد بعينه، كان ذلك فى المكان أو فى القول (ف، م، ١٦، ١٣٠) -إنّ كل أمرين لا- يتقدّم أحدهما على الآخر و لا يتأخر فهما معا. فيقال معا فى الزمان لما لا يتقدّم أحدهما فيه و لا يتأخر؛ و يقال معا فى الطبع للأمر الذى لا- تقدّم و لا- تأخر فيه بالطبع؛ فهما إما متلازمان فى تكافؤ الوجود كالأخ للأخ، و إما متفايان فيه فلا- يلزم أحدهما الآخر كالأنواع تحت جنس واحد؛ ليس لأنهما معا فى الطبع فقط، بل لأنهما معا فى المرتبه أيضا و فى النسبه إلى مبدأ ما (س، م، ١٤، ٢٦٩) -«معا» تقال على وجوه أعرفها و المقول فيها بإطلاق هما الشيئان اللذان يكون تكوّنها فى زمان واحد، فإنهما لما لم يكن أحدهما متقدّما للثانى بالزمان، قيل أنهما معا بالزمان و الثانى ما يقال فيهما أنهما معا بالطبع (ش، م، ٣، ٧١) -...التي تقال أنها «معا» بالطبع...صنفان:

أحدهما الشيئان اللذان يتكافئان فى لزوم الوجود أحدهما عن الثانى من غير أن يكون أحدهما سببا للثانى؛ و الثانى الأنواع التي هى قسيمه أى كل واحد منهما قسيم لصاحبه (ش، م، ١٨، ٧١)

-...التي يقال أنها «معا» بإطلاق هي التي تكوّنهما في زمان واحد (ش، م، ٢٠، ٧١)

معا في الطبع

-«المعا» في الطبع هي الأشياء التي لا- تتقدّم بالطبع و لا- تتأخر من حيث هي لا متقدّمة و لا متأخرة في ذاتها، لا من حيث هي كذلك من جهة نسبه إلى معنى آخر (س، م، ٨، ٢٧٠)

معا في المرتبه

-الأشياء التي هي «معا» في المرتبه...فإنّما أن تكون في مرتبه وضعيه كالذين في صف واحد فإنّهم في مرتبه وضعيه، و إنّما في مرتبه طبيعيه كالأنواع تحت جنس واحد (س، م، ١٧، ٢٧٠)

معادله

-من جهة المعادله...أنّه إن كان أن نتخيّل خاصّه أن نحس، فإن لا نتخيّل خاصّه أن لا نحس؛ و هذا للإبطال و الإثبات (س، ج، ١، ٢٢٧)

معارضه

-القياس و المعارضه يبتداءن من كثره إلى وحده (س، ج، ١، ٣٣٦)

معارف عمليه

-الفرق بين المعارف النظرية و المعارف العمليه، فإن النظرية ليست مقرونة باستعداد نحو العمل إلا بالعرض (ف، ب، ٢٣، ٧٢)

معارف مشتركه

-المعارف المشتركه التي هي بادئ رأى الجميع هي أسبق في الزمان من الصنائع العمليه و من المعارف التي تخصّ صناعه صناعه منها، و هذه جميعا هي المعارف العامّيه (ف، ح، ١٧، ١٣٤)

معارف نظريه

-الفرق بين المعارف النظرية و المعارف العمليه، فإن النظرية ليست مقرونة باستعداد نحو العمل إلا بالعرض (ف، ب، ٢٣، ٧٢)

معاند

-كل قضيه موجه لها من السالب معاند و ليس كل قضيه موجه لها من الموجب معاند. فعناد السلب عناد للقضيّه الموجه من حيث هي موجه و عناد الآخر أمر عارض لها من حيث هي موجه (س، ع، ٩، ١٢٩) -إنّما يكون المعاند معاندا إذا كان ظاهر قصده تعجيز الآخر المخاطب. و ربّما قرن بذلك الاعتراف بأن ما يقيسه غير حق، لكن المخاطب قاصر عن الوقوف على مواضع

الحيله فى كلامه، فلفظ المعاند، بحسب تعارف القوم، ليس يلىق أن يجعل اسما لهذه المخاطبه، ولا بحسب اللغه أيضا؛ فإن العناد موضوع للدلاله على الخروج عن الحق، و العدول عن الواجب، بفضل القوه (س، ج، ١١، ١٦) - المشهور ربّما لم يفصل بينه و بين الدائم و بين الذى عند كل مكان و كل وقت؛ فإذا لم يجده دائما أوهم أنه معاند (س، ج، ١٩، ١٤٢)

ص: ٩٢٢

-تؤخذ المعاندات بالعكس فتعدّ في اللوازم، إذا كان ارتفاع الثاني منهما لازما عن وجود الأول، فكذلك إذا كان الثاني موجودا لزم أيضا ارتفاع الأول (ف، م، ٧، ١٢٨) -من المواضع الخارجة ما ليس على سبيل اللزوم، بل على سبيل العناد و المقلبه، سواء أخذ مما من شأنه أن يتعاقب على موضوع واحد كالصحة و المرض، أو أخذ من المتباعدات، و إن انتسب آخر الأمر إلى مبدأ؛ كقولهم: إنه إما أن تكون الشمس طالعه، أو يكون الليل موجودا. فإنّ الإتيان بهذه المعاندات قد ينفع أيضا بطريق الاستثناء في الإثبات و الإبطال، كما علمت؛ و هذه يشترك فيها الجدل و البرهان (س، ج، ٢، ١٢٦)

معانده

-المقدّمه و المعانده هي واحده بأعيانها، إذ كانت المعانده التي يأتي بها قد تكون مقدمه:

إمّا برهائيه و إمّا جدليّه (أ، ب، ٨، ٣٤٧) -الأسماء المستعمله في المخاطبات القياسيه هي هذه: التعليم، و المجاراه، و المناظره، و المعانده، و الاختبار، و المجادله، و الخطابه و الإنشاد. و إن كان شيء غير هذه، فهو إمّا داخل في بعض هذه، أو غير مألوف (س، ج، ١٥، ٦) -أمّا المعانده فهي مخاطبه يحاول المخاطب بها إظهار نقص من يدّعي الكمال، على أي وجه كان، و أن يعجزه بقياسات من مقدّمات حقّه أو باطله؛ فيكون الغرض فيها من المخاطب إظهار عجز لا- إعطاء فائده يعتقدها المخاطب (س، ج، ٣، ١٦) - المعانده... هو الإتيان بمقدّمه تضاد المقدّمه التي يقصد إبطالها بالعناد (ش، ق، ٩، ٣٥٦)

معانده بالشبيه

-المعانده بالشبيه فينبغي أن يجتنب في الجدل و في السوفسطائيه (ف، ج، ٧، ١٠٧)

معاني

-كانت المعاني بعضها كليًا و بعضها جزئيًا، و أعني بقولي «كليًا» ما من شأنه أن يحمل على أكثر من واحد، و أعني بقولي «جزئيًا» ما ليس ذلك من شأنه: و مثال ذلك أن قولنا «إنسان» من المعاني الكليه، و قولي «زيد» من الجزئيات (أ، ع، ٢، ٦٦) -المعاني الموجوده الآن أو التي قد كانت فيما مضى فواجب ضروره أن يكون الإيجاب أو السلب فيها إمّا صادقًا و إمّا كاذبًا (أ، ع، ٩، ٧٠) -ما كان من المعاني التي تحمل و من المعاني التي عليها يقع الحمل إمّا يقال على شيء واحد بعينه أو بعضًا على بعض بطريق العرض، فإنّ هذه ليس تصير شيئًا واحدًا. و مثال ذلك قولنا في إنسان من الناس إنه أبيض و طيب.

فليس قولنا إنه أبيض و إنه طيب معنى واحدًا، و ذلك أنّهما جميعًا عرضان لحقا شيئًا واحدًا (أ، ع، ٧، ٨٤) -المعاني المنتزعه هي متأخره بالزمان عنها من حيث يوصف بها المشار إليه و من حيث ينطوي فيها بالقوه المشار إليه (ف، ح، ١٣، ٧٧) -الألفاظ الدالّه عليها (المعاني)، فإنّه ينبغى أن تكون هناك ألفاظ مشكله بأشكال تدلّ عليها من حيث هي منتزعه مفردة عن المشار إليه، و ألفاظ

آخر تدلّ عليها من حيث المشار إليه منطوقها بالقوة (ف، ح، ١٥، ٧٧) - تتحرى في تلك الألفاظ أن تنتظم بحسب انتظام المعاني على أكثر ما تتأتى لها في الألفاظ، فيجتهد في أن تعرب أحوالها الشبه من أحوال المعاني (ف، ح، ٢، ١٣٩) - المعاني تتفاضل في العموم والخصوص. فإذا طلبوا (العوام والجمهور) تشبيه الألفاظ بالمعاني جعلوا العبارة عن معنى واحد يعمّ أشياء ما كثيره بلفظ واحد بعينه يعمّ تلك الأشياء الكثيره، وتكون للمعاني المتفاضله في العموم والخصوص ألفاظ متفاضله في العموم والخصوص، و للمعاني المتباينه ألفاظ متباينه (ف، ح، ١٥، ١٣٩) - في المعاني معاني تبقى واحده بعينها تتبدل عليها أعراض تتعاقب عليها، كذلك تجعل في الألفاظ حروف راتبه و حروف كأنها أعراض متبدله على لفظ واحد بعينه، كل حرف يتبدل لعرض يتبدل (ف، ح، ١٨، ١٣٩) - المعاني المفهومه عن الأسماء منها ما شأنها أن تحمل على أكثر من موضوع واحد، وذلك مثل المعنى المفهوم من قولنا إنسان، فإنه يمكن أن يحمل على زيد و على عمرو و على غيرهما (ف، أ، ١٢، ٥٨) - منها (المعاني المفهومه) ما ليس من شأنها أن تحمل على أكثر من موضوع واحد، لكن إما أن لا تحمل أصلا و إما إذا حملت حملت على واحد فقط (ف، أ، ١٨، ٥٨) - إن (المعاني) التي لا تحمل على شيء أصلا فإنها ليست تحمل على أكثر من موضوع واحد و لا أيضا على موضوع واحد. و أما التي تحمل منها فإنها إنما تحمل على موضوع واحد فقط (ف، أ، ٦، ٥٩) - المعاني التي شأنها أن تحمل على أكثر من واحد تسمى المعاني الكلييه و المعاني العامه و العاميه (ف، أ، ١٤، ٥٩) - المعاني المحموله على كثيرين، و ما لم يكن من شأنه أن يحمل على أكثر من واحد لكن: إما أن لا يحمل على شيء أصلا، و إما أن يحمل على واحد فقط لا- غير فإنها تسمى الأشخاص (ف، أ، ١٦، ٥٩) - متى اشتركت معان كثيره باسم واحد فقصده إلى تخيل أحدها أمكن أن يأخذ السامع بدل المفهوم شيئا آخر ممّا يمكن أن يفهم عن الاسم (ف، أ، ١، ٩٣) - التي في النفس تدلّ على الأمور و هي التي تسمى معاني، أي مقاصد للنفس (س، ع، ٢، ٣) - المعاني إذا ركبّت حصل منها أصناف، ك (الاستفهام) و (الالتماس) و (التمنى) و (الترجي) و (التعجب) و (الخبر). و غرضنا من جملة ذلك، الصنف الأخير، و هو الخبر؛ لأن مطلبنا البراهين المرشده إلى العلوم، و هي نوع من القياس المركب من المقدمات، التي كل مقدمه منها، خبر واحد، يسمى قضييه (غ، ع، ١، ١٠٩) - إن حقّ الأمور المختلفه أن تختلف ألفاظها، إذ الألفاظ مثل المعاني فحقّها أن يحاذى بها المعنى فلنسمّ الأول معرفه و لنسمّ الثاني علما (متأسيين) فيه بقول النحاه، إنّ المعرفه تتعدى إلى مفعول واحد إذ تقول عرفت زيدا، و الظنّ يتعدى إلى مفعولين إذ تقول ظننت زيدا عالما، و العلم أيضا يتعدى إلى مفعولين (غ، ح، ١٢، ٥)

-المعاني التي يدلّ عليها بالألفاظ إذا نسب بعضها إلى بعض وجد إمّا مساويا لها و إمّا أعمّ منها و إمّا أخصّ منها(غ،ح،١٧،٢) - المعاني باعتبار أسبابها المدركة لها ثلاثة محسوسه و متخيّله و معقوله(غ،ح،١٩،٣) - تحصيل الألفاظ المشهوره و تضعها في جانب من ذهنك، و هاهنا ثلاثة الكون و الحركة و السكون. و تنظر في المعاني المعقوله التي تدلّ هذه العبارات عليها من غير التفات إلى الألفاظ(غ،ح،١٢٧،٩) - من طلب المعاني من الألفاظ ضاع و هلك و كان كمن استدبر المغرب و هو يطلبه، و من قرّر المعاني أولا- في عقله ثم أتبع المعاني الألفاظ فقد اهتدى(غ،ص،١٧،٢١) - لنقرّر المعاني فنقول الشيء له في الوجود أربع مراتب:(الأولى)حقيقته في نفسه،(الثانية) ثبوت مثال حقيقته في الذهن و هو الذي يعبر عنه بالعلم(الثالثة)تأليف صوت بحروف تدلّ عليه، و هو العبارة الدالّة على المثال الذي في النفس(الرابعة)تأليف رقوم تدرك بحاسه البصر دالّة على اللفظ و هو الكتابه فالكتابه تبع للفظ إذ تدلّ عليه و اللفظ تبع للعلم إذ يدلّ عليه و العلم تبع للمعلوم إذ يطابقه و يوافقه. و هذه الأربعة متطابقه متوازيه، إلا- أن الأولين وجودان حقيقيان لا يختلفان بالأعصار و الأمم، و الآخرين و هو اللفظ و الكتابه يختلفان بالأعصار و الأمم لأنهما موضوعان بالاختيار، و لكن الأوضاع و إن اختلفت صورها فهي متّفقه في أنها قصد بها مطابقه الحقيقه(غ،ص،١٨،٢١) - يجب ضروره أن ننظر في المعاني المفرده و أقسامها، ثم في الألفاظ المفرده و وجوه دلالتها، ثم إذا فهمنا اللفظ مفردا و المعنى مفردا ألفنا معنيين و جعلناهما مقدّمه، و ننظر في حكم المقدّمه و شروطها، ثم نجمع مقدّمتين و نصوغ منهما برهانا، و ننظر في كيفية الصياغه الصحيحه، و كل من أراد أن يعرف البرهان بغير هذا الطريق فقد طمع في المحال(غ،ص،١٦،٢٩) -المعاني باعتبار أسبابها المدركة لها ثلاثة:

محسوسه و متخيّله و معقوله(غ،ص،١٥،٣٣) -المعاني هي التي أفادت معرفه بالمجهول، و الألفاظ بالعرض من حيث دلّت على المعاني (ب،م،٩،٤٣) -الأوصاف الذاتيه للشيء قد سبق القول بأنّها هي الأصول في الموجودات و المعاني الأول في المفهومات و لا- تكتسب بالبرهان(ب،م،٢٣،٢٣١) -المعاني...هي موادّ القول الشارح و الحجه المطلقين، من حيث هي مستعدّه للتأليف المؤدّي إلى تحصيل أمر في الذهن. و هذه المعاني هي المعقولات الثانيه(سى،ب،٦،٢٩) -المعاني و الألفاظ التي هي موادّ الأقوال الشارحه و الحجج مؤلّفه، و لا يحصل العلم بالمؤلّف إلا بعد الإحاطه بمفرداته لا من كل وجه، و بل من حيث هي مستعدّه للتأليف(سى،ب،٤،٣٠) -المعاني المدلول عليها بالألفاظ:منها مفرده يدلّ عليها بألفاظ مفرده...و منها مركّبه يدلّ عليها بألفاظ مركّبه(ش،م،٢،٨) -المعاني التي في النفس...هي واحده بعينها للجميع(ش،ع،١٢،٨١)

-الصدق والكذب...يلحق المعانى المعقوله و الألفاظ الدالّه عليها(ش،ع،٣،٨٢) -المعانى صنفان:إما كليّه،و إما جزئيه أى شخصيه(ش،ع،٤،٩١) -متى لم يكن حمل...المعانى على الموضوع حملا بالعرض و لا كان أحدهما منظويا فى الآخر و منحصرافيه...فإن المجموع من تلك المعانى يكون معنى واحدا.فأما متى كان حملها بالعرض...فإنه ليس المجموع منها واحدا(ش،ع،١١٣،٢٦) -المعانى التى من خارج:إمّا ان تكون متشابهه، و إمّا متقابله،و إمّا مركّبه منها(ش،ج،٩،٥٢٩) -معانى الأسماء التى تكون فى لغه المسئول دون السائل،و هذا هو الترجمة(ت،ر،١،٧،٧١)

معانى جنسيه

-المعانى...و هى قد تكون غير محصّيله فتحصل باشياء تقترن إليها،و هى المعانى الجنسيه التى تتحصل بالفصول،و قد تكون متحصله تتكثر بالعدد فقط،أى لا- يكون اختلاف ما بين جزئياتها إلا- بالعوارض الخارجه عن ماهياتها،و هى المعانى النوعيه (ط،ش،١٩،٢٠٤)

معانى عدميه

-لا بدّ من السلب فى كل قسمه للجنس،و لكن يجب أن يكون سلبا مقابلا للفصل،فكما أنّ ذلك الذى هو إيجاب فى الفصول هو إيجاب لازم فى الطبع،فكذلك يجب أن يكون ما هو سلب منها سلبا لازما فى الطبع.و جميع المعانى العدميه تحدّد بالسلب لا محاله(س،ج،٥،٢٥٧)

معانى فلسفيه

-ينبغى أن تؤخذ المعانى الفلسفيه إمّا غير مدلول عليها بلفظ أصلا بل من حيث هى معقوله فقط، و إمّا إن أخذت مدلولا عليها بالألفاظ فإنّما ينبغى أن تؤخذ مدلولا عليها بألفاظ أى أمّه اتّفقت و الاحتفاظ فيها عند ما ينطق بها وقت التعليم لشبهها بالمعانى العاميه التى منها نقلت ألفاظها(ف،ح،١٤،١٥٩) -رأى قوم أن لا يعبروا عنها(المعانى الفلسفيه) بألفاظ أشباهها،بل رأوا أنّ الأفضل هو أن تجعل لها أسماء مخترعه لم تكن قبل ذلك مستعمله عندهم فى الدلاله على شىء أصلا، مركّبه من حروفهم على عاداتهم فى أشكال ألفاظهم(ف،ح،١٩،١٥٩) -الألفاظ المنقوله عن المعانى العاميه إلى المعانى الفلسفيه فإنّ كثيرا منها يستعملها الجمهور مشتركه لمعان عاميه كثيره، و تستعمل فى الفلسفه أيضا مشتركه لمعان كثيره(ف،ح،٥،١٦٠) -الأسماء المنقوله إلى المعانى الفلسفيه فإنّما نأخذ معانيها التى للدلاله عليها أولا نقلت لا التى استعملت بعد نقلهم إليها استعاره و مجازا و اتّساعا لتعلّق كثير من المعانى و شبهها بالمعانى الفلسفيه التى إليها أولا كانت نقلت (ف،ح،٩،١٦٥)

معانى مركّبه

-المعانى المركّبه إنّما يليق بها أن يستدعى فيها إلى التصديق،لا لأن يعطى لها الحدود،فإنّ

التركيب الخبرى إنما هو للتصديق، و أما الحدود فإنما هي للمعاني المفردة و ما فى حكم المفردة (س،ب،١٤،٢٣)

معانى مفردة

- المعانى الكليه المفردة على ما أحصاها كثير من القدماء خمس: جنس و نوع و فصل و خاصه و عرض (ف،د،١٢،٧٦) - أما المعانى المفردة فمنها ما هى أعراض موضوع الصناعه، و منها ما هى داخله فى جمله موضوع الصناعه. فما كان منها من أعراض موضوع الصناعه و آثاره و لواحقه و لوازمه فهى التى تطلب فى الصناعه ليصحح فى تلك الصناعه وجودها، و ليس وجودها إلا للموضوع، فيكون النظر فى أنها موجوده لموضوع الصناعه لتلك الصناعه، و ذلك هو النظر فى أنها موجوده. و أمّا ما كان من المفردات داخلًا فى جمله الموضوع فلا بد من أن يفهم، و لا بدّ أيضا من أن يعترف بوجودها، و أنها حقه معا. فإنها إن لم تفهم ماهيتها لم يمكن أن يتعرّف شىء من أمرها، و إن لم يوضع وجودها فكيف يطلب وجود شىء لها (س، ب، ١٩، ٢٣) - المعانى المفردة ليس يدخلها الصدق و الكذب... فعند التركيب يحدث...

الايجاب و السلب و... الصدق و الكذب (ش،م،٢٢،١١) - المعانى المفردة... لا تصدق و لا تكذب (ش،ع،٦،٨٢)

معانى نوعيه

- المعانى... و هى قد تكون غير محصّله فتحصل باشيء تقترن إليها، و هى المعانى الجنسيه التى تتحصل بالفصول، و قد تكون متحصله تتكثر بالعدد فقط، أى لا يكون اختلاف ما بين جزئياتها إلاّ بالعوارض الخارجه عن ماهياتها، و هى المعانى النوعيه (ط،ش،٢،٢٠٥)

معايينه

- المعايينه تدلّ بوجه ما على الحضور (س،م،١٧،١٣)

معدود

- المعدود ليس هو نوع الكميّه بل شيئا هو مأخوذا على أنه عرض له نوع الكميّه (س،ج،١٢،١٧٠)

معدول

- المعدول هو الذى حرف السلب جزء من محموله كيف كان (س،ع،٤،٨٢) - نستعمل المعدول عند عدم ما ليس من شأن جنس من أجناس الموضوع قبوله، و ذلك أنا نقول الجوهر غير موجود فى موضوع أو الجوهر هو لا عرض (سى،ب،١،١٠٦) - المعدول هو المفرد (ط،ش،٩،٢٨٧)

معدوله

- لنخصّص هذا الجنس من (القضيه) الموجبه باسم آخر، و هو (المعدوله) أو (غير المحصّله) و كأنها عدل بها عن قانونها، فأبرزت فى

صيغه سلب، و هي إيجاب (غ،ع،٢١،١١٤) -القضيه التي ربطت ما بعدها بالموضوع و صيرت حرف السلب جزءا من المحمول

ص: ٩٢٧

فصار «ليس» أو «لا» مع ما بعدها شيئاً واحداً محمولاً - على الموضوع بالإيجاب والإثبات، و مثل هذه القضية تسمى معدوله و متغيره (سى، ب، ١٠٤، ٦) - الثنائيه فلا - فرق فيها بين السالبه و المعدوله من جهه اللفظ لأنّ حرف السلب مقرون فيهما جميعا بالمحمول، لكن يفترقان من وجهين:

(أحدهما) النيه، فإن نوى جعل حرف السلب جزء من المحمول و إثباتهما لشيء واحد و هو الموضوع كان عدولاً، و إن لم ينو ذلك بل نوى أن يرفع به ما هو المحمول كان سلباً.

(و الآخر) عرف الاستعمال فإن لفظه «غير» لا تستعمل في العاده إلا بمعنى العدول و «ليس» لا تستعمل إلا للسلب (سى، ب، ١٠٥، ٦) - كل قضيه كان السلب جزءاً من محمولها فهي معدوله سواء كان موضوعها و محمولها مشتركين في جنس أم لا (و، م، ١٠، ١٩٤) - السالبه و المعدوله كلاهما لا يقتضيان وجود الموضوع فلا فرق بينهما إلا في التيه و التسميه.

فإن نوى أن السلب جزء من المحمول سميت معدوله، و إن نوى أنه خارج عن المحمول سميت سالبه، و هما متساويان، فالصغرى السالبه على هذا في قوه الموجهه المعدوله (و، م، ١، ٢٩٦)

معدولتان

- حال المعدولتين عند البسيطتين في الصدق و الكذب كحال العدميتين عند البسيطتين (ف، ع، ١٦، ١٥٠) - حال كل واحده من المعدولتين عند البسيطه المقاطره لها كحال العدميه التي فوقها من تلك البسيطه بعينها، و ليس حال البسيطتين عند المعدولتين كحال العدميتين عند المعدولتين، لأن العدميتين مساويتان للمعدولتين (ف، ع، ٣، ١٥١)

معدوليه

- المعدوليه حرف السلب الذى هو لا، و غير فيها جزء من المحمول أو الموضوع، و الحكم بالإثبات و النفي يجمعهما و يدخل عليهما فتقول الفرس غير إنسان، زيد ليس غير إنسان (ب، م، ١، ٧٢)

معدوم

- إن المعدوم لا يحمل عليه شيء (س، ع، ١٢، ١٠٩) - ليس يصدق على المعدوم أنه موجود بإطلاق (ش، ع، ٦، ١١٥)

معرفة

- المعرفة مركب كلياً عند قوم و غالباً عند آخرين، و الصحيح هو الأول (ه، م، ٢٠، ١٠) - المعرفة لا بد فيه من تصوّر ثبوت شيء لشيء فيكون مركباً، و هذا معنى قولهم (الفلاسفه) لا بد فيه من قرينه عقليه مصححه للانتقال، و لهذا قالوا معنى الناطق شيء له النطق، و معنى الضاحك شيء له الضحك (ه، م، ٢٤، ١٠) - المعرفة ما يكون تصوّره مسبباً لاكتساب تصوّر الشيء، إمّا بكنهه أو بوجه يميزه عما عداه (ه، م، ١، ١١) - إن المعرفة على ثلاثه أقسام حقيقى و رسمى و لفظى (ض، س، ١، ٢٧)

معرف الشيء

-معرف الشيء لوجوب تقدم معرفته عليه و هو غيره و غير معرف به و مساو له في العموم و أجلى منه، فهو إما الداخِل فيه أو الخارج عنه أو المركَّب منهما. و الأول إن ساواه في المفهوم فهو الحدّ التام و إلا فالناقص، و الثاني يجب كونه خاصّه لازمه بيّنه و هو الرسم الناقص، و الثالث إن تركّب من الخاصه و الجنس القريب فهو الرسم التام و إلا فالناقص (م، ط، ٣، ٩٣)

معرف الكل

-معرف الكل قد لا يعرف الجزء إما لأنه غنى عن التعريف أو لأنه عرف بغيره (م، ط، ١٠، ٩٩)

معرفات

-اعلم أنه يشترط في كل واحد من المعرفات أن يكون جامعاً لإفراد المحدود، و هو معنى مطرداً و مانعاً من دخول غيره في الحدّ، و هو معنى منعكساً، هذا معناه عند القرافي (ض، س، ٢٩، ٢٧)

معرفه

-المعرفه تقال على ثلاثه ضروب: إما عاميه، و إما خاصيه، و إما معرفه بالفعل (أ، ق، ٦، ٢٩٠) -المعرفه بوجود الشيء للشيء تحصل إمّا لا- عن برهان و لا- عن قياس أصلاً، و إمّا عن برهان (ف، ب، ١٢، ٥١) -المعرفه منها تصوّر و منها تصديق، فإن كان يقصد بالتعليم تصوّر شيء، فينبغي أن يكون ذلك الشيء قد تصوّر قبل ذلك تصوّراً ما و يجهل له حيال آخر. و الذي يقصد إيقاع التصديق به، فهو يلزم فيه أن يكون قد صدّق به من قبل تصديقا ما (ف، ب، ١٦، ٧٩) -لا- يكون إدراك الجزئيات علماً، بل معرفه (س، ب، ١٠، ١٢) -أمّا المعرفه فهو ما كان من الحسّ. و أمّا العلم فما كان من العقل. و المعرفه حدثت في الحال، و أمّا العلم فقد كان قبلها (س، ب، ٢١، ٢٦) -إن حقّ الأمور المختلفه أن تختلف ألفاظها، إذ الألفاظ مثل المعاني فحقّها أن يحاذي بها المعنى. فلنسمّ الأول معرفه و لنسمّ الثاني علماً (متأسّين) فيه بقول النحاه إن المعرفه تتعدّى إلى مفعول واحد إذ تقول عرفت زيدا، و الظنّ يتعدّى إلى مفعولين إذ تقول ظننت زيدا عالماً، و العلم أيضا يتعدّى إلى مفعولين (غ، ح، ١٣، ٥) -المعرفه قسمان: أولى و هو الذي لا يطلب بالبحث كالمفردات المدركه بالحسّ، و مطلوب و هو الذي يدلّ اسمه منه على أمر جملي غير مفصّل فيطلب تفصيله (غ، ح، ٥، ٦) -أفهم مفردات أجزاء المطلوب بطريق المعرفه و التصوّر (غ، ح، ٢، ٦٨) -المعرفه أعنى العلم بالمفردات و أن ذلك لا ينال إلا بالحدّ (غ، ح، ١، ٩٢) -المطلوب من المعرفه لا يقتنص إلا بالحدّ و المطلوب من العلم الذي يتطرّق إليه التصديق و التأكيد لا يقتنص إلا بالبرهان (غ، ص، ١، ١٢) -معرفه المفردات تتقدّم على معرفه المركّبات (غ، ص، ٤، ١٢)

-أفهم مفردات أجزاء المطلوب بطريق المعرفة و التصوّر، و أعلم جملة النتيجة المطلوبه بالقوّه لا- بالفعل أى فى قوّتى أن أقبل التصديق بها بالفعل و أجهلها من وجه أى لا أعلمها بالفعل، و لو كنت أعلمها بالفعل لما طلبتها، و لو لم أعلمها بالقوّه لما طمعت فى أن أعلمها إذ ما ليس فى قوّتى علمه يستحيل حصوله كاجتماع الضدّين (غ، ص، ٥٤، ٦) -قد يتقرّر للأشياء الموجوده فى الأعيان صور فى الأذهان كأنها مثل و أشباح يلحظها الإنسان بذهنه، و أعيانها الموجوده غير ملحوظه، و عليها يدلّ بالألفاظ أوّلا، و بتوسطها تدلّ الألفاظ على موجودات الأعيان ثانيا...

و تمثّل هذه الصوره فى الأذهان من مشاهدات الأعيان يسمّى تصوّرا، و من مدلولات الألفاظ يسمّى فهما، و موافقتها بعد التمثّل لمدركاتهما يسمّى معرفه (ب، م، ٣، ٣٥) -قد يقال المعرفة بمفهوم التصوّر و التصوّر بمفهوم المعرفة من غير تميّز و التميّز أولى (ب، م، ١٢، ٣٥) -إنّ التصوّر و المعرفة و الفهم قد تكون لمؤلفات المعانى المدلول عليها بمؤلفات الألفاظ (ب، م، ١٦، ٣٥) -إنّ المعرفة بالمفردات، و العلم بالمؤلفات (ب، م، ٤، ٣٦) -فى كل علم معرفه هى تصوّر مفرداته (ب، م، ٥، ٣٦) -المعرفة قبل العلم و أعمّ منه و قوعا، إذ تكون مع كل علم معرفه و ليس مع كل معرفه علم (ب، م، ٧، ٣٦) -قد يقال معرفه لمحصل الأمور الجزئيه و معانيها كمعنى زيد و عمرو و خالد و هذا الكوكب و هذا الفرس (ب، م، ١٧، ٣٦) -إنّما الاكتساب هو استفاده علم بعلم، و معرفه بمعرفه، متقدمه عليها تقدم السبب على المسبب، و لا بد فى ذلك من علم أوّلى لا يستفاد بعلم و معرفه أولى لا تستفاد بمعرفه أولى، و تكون تلك أوّليات لا محاله، و هذه اكتسابيّات (ب، م، ٤، ٤٦) -إنّ المعرفة تكون ذاتيه أو عرضيه، و اكتساب الذاتيه يكون بالأقويل المؤلفه من أسماء المعانى الذاتيه أعنى الرسوم و التمثيلات (ب، م، ١٤، ٥٤) -المعرفة تقال على أربعه ضروب: إما معرفه عامّه، و إما خاصّه، و إما بالقوّه، و إما بالفعل (ش، ق، ١٨، ٣٤٣) -لفظ المعرفة يطلق على أمرين: أحدهما إيضاح أمر للعقل بعد أن كان مجهولا له كمن يرى الحبر فيجهل ممّ يتركب، فإذا بيّن له حتى علمه حسن أن يقال عرف الحبر فهذه معرفه بمعنى حصول شىء كان قبل تلك المعرفة مجهولا عند العقل لا تعلم حقيقته. الثانى خطور أمر للعقل يعرف حقيقته إلا أنه قد ذهل عنه (و، م، ٢٦، ١٠٨)

معرفة اكتسابيه

-الأول (الحدّ) يفيد معرفه حقيقته ذاتيه، و الثانى (رسم) يفيد معرفه عرضيه، و محصل هذين هو الذى يسمّى بالمعرفه الاكتسابيه (ب، م، ١٦، ٤٤) -المعرفة الاكتسابيه على الحقيقه إنّما هى التى تحصل بالحد و الأوصاف الذاتيه، و أمّا التى

بالرسم و الأوصاف العرضيّه، فإنّما تذكر معها لمشابهتها لها، و اختلاطها بها (ب، م، ٨، ٦٠)

معرفة أوليه

- حصول المشاهدات الحسيّه و الإدراكات الذهنيّه و الاطلاعات العقليّه تسمّى معرفه أوليه (ب، م، ١٧، ٤٤)

معرفة بالفعل

- أمّا (المعرفة) بالفعل فإنّما تعرف إذا عرفت بالعقول، فإنّما تكون معرفه بذاتها بالقوّه على النحو الذى نريد أن تصير معرفه بالفعل. و لا يستنكر أحد أن الطبيعه الجنسيّه أعرف عند العقول، و أن الطرق البرهانيّه تأخذ مما هو أعرف عند العقول إلى ما هو أعرف عند الطبيعه على ما يصرّح به المعلّم الأوّل (س، ب، ١٩، ٥٧)

معرفة تامه

- معرفه الإنسان بأنه جسم أو حيوان، و التامه فهى معرفته بسائر أوصافه و معانيه الذاتيه (ب، م، ٦، ٣٧)

معرفة الحججه

- معرفه الحججه هى المقصود الأهم من المنطق (سى، ب، ١، ١٣٩)

معرفة خاصه

- أمّا المعرفة الخاصه فهى المعرفة التامه من جهه أنّ المعروف بها يعرف بما يتميّز به عن غيره من كل شىء، ليس هو هو فى أوصافه الذاتيه (ب، م، ١٤، ٣٧)

معرفة عامه

- أمّا (المعرفة) العامه فهى المعرفة الناقصه أيضا من جهه أنّ المعروف بها يعرف بما لا يتميّز به عن غيره مما ليس هو هو فى أوصافه الذاتيه (ب، م، ٧، ٣٧) - إنّ المعرفة العامه جزء المعرفة الخاصه (ب، م، ١٣، ٥٠)

معرفة المتعلم

- معرفه المتعلم فى افتتاح كل كتاب هى غرض الكتاب و منفعتة و قسمته و نسبته و مرتبته و عنوانه و اسم واضعه و نحو التعليم الذى استعمل فيه (ف، أ، ١٧، ٩٤)

معرفة مكسوبه

- المعرفة المكسوبه هى بالقياس اليقينيّ (س، ج، ١١، ٧)

معرفة ناقصة

- أمّا المعرفة الناقصة فهي معرفة الشيء ببعض أوصافه و معاني الذاتيه (ب،م،٥،٣٧)

معقول

- المعقول من الشيء لا- يطابق محسوسا بعينه، بل يطابق كلّ شخص مجانس لذلك المحسوس، كالإنسان المعقول، فإنه يطابق زيدا و عمروا و خالد(مر،ت،١٠،٣٩) -المعقول ما يدرك في الأذهان متصوّرا فيها (ب،م،٢٢،٢٣٠) -ربما كان المعقول من الشيء يتّصف بالصدق

ص: ٩٣١

معقول كلي

-المعقول الكلي أيضا جوهر؛ إذ صحيح عليه أنه ماهيته حقها في الوجود في الأعيان أن لا تكون في الموضوع، ليس لأنه معقول الجوهر؛ فإنّ معقول الجوهر ربّما شكك في أمره فظنّ أنه علم و عرض؛ بل كونه علما أمر عرض لماهيته؛ و هو العرض؛ و أمّا ماهيته فماهيته الجوهر؛ و المشارك للجوهر بماهيته جوهر (س،م،١،٩٥)

معقول مفرد

-المعقول المفرد ليس بحق و لا- باطل (س،ع،٢،٦) - كما أنّ المعقول المفرد، إذا اقترن به في الذهن معقول آخر و حمل عليه، فاعتقد أنّه ذاك أو ليس كان الاعتقاد حقا أو باطلا (س،ع،٣،٦)

معقولات

-المعقولات أشياء نعلمها نحن بأنفسنا و نقبلها ببصائرنا و نصدّق بها من جهه علمنا بأنفسنا.

و أشياء نتكل فيها على ما علمه غيرنا منها و رءاه فيها و نجتزئ بذلك و نستعملها، على مثال ما نستعمل الأشياء التي علمناها نحن (ف،ج، ١٩، ١٧) -الرأى الذى نتكل عليه في المعقولات ربما كان رأى إنسان واحد فقط أو طائفه فقط، و هو الرأى المقبول. و ربما كان رأى جميع الناس و هو الرأى المشهور (ف،ج، ٣، ١٨) -توجد معقولات حاصله لا عن محسوسات فذلك ليس بيّنّا لنا منذ أوّل الأمر، و كانت أيضا مفردة و المفردة تتقدّم المركّبات (ف،ح، ٥، ٦٤) -المعقولات الكائنه في النفس عن المحسوسات إذا حصلت في النفس لحقها من حيث هي في النفس لواحق يصير بها بعضها جنسا، و بعضها نوعا، و معرّفا بعض ببعض (ف،ح، ٩، ٦٤) -لا- يمتنع إذ كانت معقولات أن تعود عليها تلك الأحوال التي لحقت المعقولات الأوّل، فيلحقها ما يلحق الأوّل من أن تصير أيضا أنواعا و أجناسا و معرّفه بعضها ببعض و غير ذلك (ف،ح، ٢٠، ٦٤) -المعقولات هي الموضوعات الأوّل لصناعه المنطق و العلم الطبيعيّ و العلم المدنىّ و التعاليم و لعلم ما بعد الطبيعه (ف،ح، ١٩، ٦٦) -أن تعلم ما هي الأشياء التي لها ماهيّات خارج النفس، فتحصل إذن على المعقولات، و على ما عليها تقال، و على ما عنها استفادت ماهيّاتها و هي مادّتها (ف،ح، ١٠، ١١٨) -من المعقولات: معقولا بنفسه هو الذات، و معقولا بغيره هو الصفه (ط،ش، ٥، ١٩٤)

معقولات اول

- (الأشياء) تعلم أو توجد لا بفكر و لا باستدلال أصلا أربعة أصناف: مقبولات و مشهورات و محسوسات و معقولات أول (ف،د، ١٥، ٦٤) -المعقولات الأوّل هي التي نجد أنفسنا كأنها فطرت على معرفتها منذ أوّل الأمر و جبلت على اليقين بها (ف،د، ٦، ٦٥)

معقولات أولى

-الماهيات معقولات أولى(سى،ب، ١٢،٢٩) -المعقولات الأولى التى هى ماهيات الأشياء الموجوده مثل كونها جواهر و كميات و كفيات و غير ذلك،مما هى أجناس الأمور الموجوده (سى،ب،١٦،٢٩) -اعلم إنَّ المعقولات الأولى هى طبائع المفهومات المتصوّره من حيث هى هى(م،٧،٣٣)

معقولات ثانيه

-هذه الأحوال العارضه لها(المعقولات الأولى) بعد حصولها فى الذهن معقولات ثانيه(سى،ب،١٣،٢٩) -ما يعرض للمعقولات الأولى فى الذهن و لا يوجد فى الخارج أمر يطابقه كالكليه و الجزئيه و الذاتيه و العرضيه و نظائرها،و كمفهوم الكلى و الجزئى و الذاتى و العرضى و غيرها،يسمى معقولات ثانيه لوقوعها فى الدرجه الثانيه من التعقل،إذ لا يمكن تعقل الكليه إلا بعد تعقل أمر يعرض له الكليه فى الذهن(م،١٠،٣٣) -إنَّ الشئيه و الوجود و الوجوب و الإمكان معقولات ثوان(م،١،٣٤)

معقولات كليه

-متى أخذت(الأجناس و الأنواع)على أنها معقولات كليه تعرّف الأشياء المحسوسه،و من حيث تدلّ عليها الألفاظ،كانت منطقيه و سميت مقولات(ف،م،١٧،١١٦) -المعقولات الكليه الأول،كقولنا كل ثلاثه فهو عدد فرد و كل خمسه فهى نصف العشره،و كل ما هو جزء الجمله فهو أصغر من تلك الجمله (ف،ق،٤،١٩)

معقولات مركبه

-المعقولات المركبه-و هى المقدمات-هى التى تدلّ عليها الألفاظ المركبه التى أحد جزئى المركب منها مسند و الآخر مسند إليه(ف،أ،١٣،١٠٣)

معقولات مفرده

-أجزاء المقدمات...هى المعقولات المفرده، و هى المعانى التى تدلّ عليها الألفاظ المفرده، مثل قولنا إنسان،فرس،ثور...فإن المعانى التى تدلّ عليها هذه الألفاظ و ما أشبهها تسمى المعقولات المفرده(ف،أ،٨،١٠٣) -لم يمكن أن يكون فى هذه الصناعه(المنطق) شىء أسبق من المعقولات المفرده(ف،أ،١،١٠٤)

معقولان

-كل معقولين لا- بد أن يكون بينهما إحدى نسب أربع و هى:التباين و المساواه و العموم و الخصوص المطلق(و،م،٥،٨٠) -إن المعقولين إمّا أن لا- يفترقا البته أو لا- يجتمعا البته أو يجتمعا تاره و يفترقا أخرى.فإن لم يفترقا البته فهما المتساويان كالإنسان و الناطق، و إن لم يجتمعا البته فهما المتباينان كالإنسان و الحجر،أى كلما وجد أحدهما فى ذات انتفى عنها الآخر.و إن كانا يجتمعان تاره و يفترقان أخرى فإمّا أن يفترقا من الطرفين أعنى أن يفارق كل واحد منهما الآخر،أو يفترقا من

أحد الطرفين فقط، أى يوجد أحدهما دون الآخر و لا يوجد الآخر دونهُ (و،م،١٢،٨٠)

معلم

-هذا التعليم و التعلّم الذهنى قد يكون بين إنسانين، و قد يكون بين إنسان واحد و نفسه من جهتين: فيكون من جهة ما يحدث بالحدّ الأوسط فى القياس مثلا-معلّما، و من جهة ما يستفيد النتيجة من القياس-متعلّما. و التعليم و التعلّم بالذات واحد، و بالاعتبار اثنان. فإنّ شيئا واحدا-و هو انسياق ما إلى اكتساب مجهول بمعلوم-يسمى باعتبار بينه و بين الذى يحصل فيه-تعلّما، و باعتبار بينه و بين الذى يحصل منه و هو العلّة الفاعليه-تعلّما، مثل التحريك و التحرك (س،ب،٢،١١)

معلول

-متى وجد المعلول فالعلّة أيضا موجوده (أ،ب،١١،٤٥٤)- ربّما وصل المعلول إلى الشىء قبل علّته بالذات، فكان سببا لعلّته عنده إذا لم يكن وجود العلّة فى نفسها و وجوده لذلك الشىء واحدا، مثل وجود العرض فى نفسه و وجوده فى موضوعه، فإنّ العلّة فيهما واحده (س،ب،١٤،٥٢)- وجود المعلول مستفاد من وجود العلّة (مر،ت،١١،٣٦)- المعلول يدلّ على العلّة، و العلّة أيضا تدلّ على المعلول، و لكنّ المعلول لا- يوجب العلّة و العلّة توجه (غ،م،١٣،٥٩)- المعلول: هو كلّ ذات وجوده بالفعل من وجود غيره، و وجود ذلك الغير ليس من وجوده (غ،ع،١١،٢٩٣)- العلّة و المعلول يتلازمان، و إن شئت قلت السبب و المسبّب، و إن شئت قلت الموجب و الموجب (غ،ح،٨،٧٠)- إن استدلت بالمعلول على العلّة فهو قياس دلالة (غ،ح،١٠،٧٠)- المعلول إذا وضع بالفعل فقد وضعت العلل كلها لكن الغايه ربما لم توجد بعد من حيث هى للأعيان كالأضطجاع مع وجود الفراش (سى،ب،٨،٢٧٠)-الماده ففى كثير من الأمور الطبيعیه يلزم عند حصول استعدادها الصوره بالضروره، و يوجد بوجود الصوره المعلول و الغايه أيضا (سى،ب،٤،٢٧١)- متى وجد المعلول وجدت العلّمه، إن كان فى الزمان الماضى ففى الماضى، و إن كان فى المستقبل ففى المستقبل (ش،ب،١٣،٤٧٤)- إذا بيّن المعلول بالعلّة كان ذلك برهانا يعطى السبب و الوجود، و إذا بيّن العلّة بالمعلول كان ذلك برهانا يعطى الوجود فقط (ش،ب،١١،٤٨٥)- المعلول لا- يكون إلّا- بعد العلّة (ت،ر،١،١١،١٤٥)- قد يستدلّ بالمعلول على العلّة، كما يستدلّ بالعلّة على المعلول، و يستدلّ بأحد المعلولين على الآخر، و يستدلّ بثبوت أحد الضدين على انتفاء الآخر، و بثبوت أحد المتلازمين على تحقّق الآخر (ت،ر،٢٤،١٣٥،٢)- المعلول تقوم به صفات لازمه له، و هو و صفاته تستلزم العلّة (ت،ر،٢٣،١٤٠،٢)- صدور المعلول المتغيّر عن علّة غير متغيّره ممتنع بالضروره (ت،ر،١٦،٢٠٠،٢)

-يعنون بالمعلومات الأشياء التي تدخل تحت الأمر الذى يفرض عليه(ف،ق،٨،٤٨) -طرد ذلك الحكم(حكم العلم فى المعلومات) أو إجراؤه فى المعلومات هو تصفّحه فى واحد واحد من الأشياء التى تحت الأمر المفروض عليه(ف،ق،١٠،٤٨) - المعلومات اللازمه دائما لعللها الفاعله لها...

أن هذه تقال ان معلوماتها لازمه منها بالذات (ش،ب،٨،٤٨٢)

معلوم

-كل معلوم إنما يقال بالقياس إلى العلم(أ،ج،٩،٦٦٣) - (ما) له وجود فى الذهن فيجب أن يكون معلوما،و إن كان له فى الأعيان وجود حاصل (س،م،١٠،١٥٢) -إن المطلوب لو كان معلوما لنا من كل جهه ما كُنّا نطلبه؛و لو كان مجهولا لنا من كل وجه ما كُنّا نطلبه:فهو معلوم لنا من وجهين.مجهول من وجه:فهو معلوم لنا بالتصوّر بالفعل، و معلوم لنا بالتصديق بالقوّه؛و إنّما هو مجهول لنا من حيث هو مخصوص بالفعل(س،ب،١،٢٩) -المعلوم إمّا معلوم بذاته،و إمّا معلوم بيران (س،ب،٨،٦٦) -المعلوم ليس هو المجهول البتّه،نعم إلّا- بالعرض(س،س،٣،٩٤) -إن المعلوم لو كان معلوما من كل جهه لما كان يطلب أيضا فهو معلوم لنا من وجهين و مجهول،فأحد الوجهين هو أنّه متصوّر و الثانى أنّه معلوم لنا المطلوب به القوّه، و إنّما هو مجهول لنا من حيث ما هو مخصوص بالفعل(مر،٣،١٨٤) -المعلوم هو الموجود،و الموجود على قسمين، موجود فى الأعيان و موجود فى الأذهان، فالعلوم كذلك أيضا وجوديّة لما فى الأعيان و ذهنيّه لما فى الأذهان(ب،م،١٢،٢٢٥) -المعلوم يظهر أنّه متقدّم بالطبع على العلم، و ذلك أنّه إذا ارتفع المعلوم ارتفع العلم و ليس إذا ارتفع العلم ارتفع المعلوم(ش،م،١،٤١)

معلومات

-التي تقال فى المعلومات على الإطلاق إما على أنها موجوده فى المحمولات،و هذه موجوده فى تلك،فهى موجوده من أجل ذاتها من الاضطرار،و ذلك أنه غير ممكن ألا- تكون موجوده إما على الإطلاق و إما المتقابله(أ،ب،١،٣٢٤) -المعلومات تقال على صنفين أولا- و ثانيا،أمّا أولا- فعلى ما قد يسمّى علما و هو الحكم فى القضايا بالإثبات و النفي،و أمّا ثانيا فعلى الأمور الوجوديّة التى تلك معانيها و هى خاصه التى جرت العاده بتسميتها معلومات،و إن كان من المعلومات أشياء لا يحكم بمعانيها على أمور وجوديّة(ب،م،٥،٧٠) -من المعلومات ما تتقدم على الموجودات و تكون أسبابا لها،أعنى العلوم(ب،م،١١،٧٠) - المعلومات:إمّا أن تكون حاصله بالفطره من غير تقدّم معلوم هو باب حصولها عليه،أو حاصله بمعلومات آخر سابقه عليها،و لكن لا تتسلسل بل تنتهى لا محاله إلى معلومات

معلومات بتواتر

-المعلومات بالتواتر كعلمنا بوجود مكة و وجود الشافعى و بعدد الصلاه الخمس (غ،ح،٤،٥٢)

معنى

-المعنى الواحد إما أن يكون شخصا و إما أن يكون كليا(ف،ع،٦،١٤٦) -يتفق فى كثير من الأمور أن يكون (المعنى) الأقدم فى المعرفة هو أشد تأخرا فى الوجود و الآخر منهما أشد تقدما فى الوجود، فيكون اسما لها واحدا لأجل تشابه نسبها إلى أشياء كثيرة، أو لأجل أنها تنسب إلى شىء واحد إما بتساو أو بتفاضل، كان ذلك الواحد يسمى باسمها هى أو كان يسمى باسم غير اسمها.

و هذه غير المتفقه أسماؤها و غير المتواطئه أسماؤها، و هى متوسطه بينهما، و قد تسمى المشككه أسماؤها(ف،ح،٤،١٦١) -معنى من المعانى الموجوده، و حقيقه من الحقائق الثابته، إذا نسبتها إلى غيرها من تلك المعانى و الحقائق، و خبرتها بالإضافة إليه: إما أعم و إما أخص و إما مساويا و إما أعم من وجه و أخص من وجه(غ،ع،٦،٩٢) - كل معنى ينسب إلى شىء: فإما أن يكون ذاتيا له، مقوما لذاته، أى قوام ذاته به. و إما أن يكون غير ذاتى مقوم، و لكنه لازم غير مفارق.

و إما أن يكون لا- ذاتيا، و لا لازما، و لكن عرضيا(غ،ع،٨،٩٥) -المعنى إذا نسب إلى المعنى وجدناه إما ذاتيا له و يسمى صفه النفس، و إما لازما و يسمى وصفا لازما، و إما عارضا له لا يبعد أن ينفصل عنه فى الوجود(غ،ح،١١،١٧) -المعنى الذى لا تركيب فيه البتة لا- يمكن حدّه إلا بطريق شرح اللفظ أو بطريق الرسم، و أما الحدّ فلا(غ،ح،١٦،١٠٣) -تعريف المعنى بلفظ يطلق على المعنى، و من قنع بمثل هذا فى فهم الحياه فقد رضى من العلوم بقشورها(غ،ح،٨،١٢١) -المعنى إذا نسب إلى المعنى الذى يمكن وصفه به وجد بالإضافة إلى الموصوف إما ذاتيا له و يسمى صفه نفس، و إما نفس، و إما لازما و يسمى تابعا و إما عارضا لا يبعد أن ينفصل عنه فى الوجود(غ،ص،٨،١٣) -المعنى الذى لا- تركيب فيه البتة لا- يمكن حدّه إلا- بطريق شرح اللفظ أو بطريق الرسم، و أما الحدّ الحقيقى فلا- و المعنى المفرد مثل الموجود(غ،ص،٨،١٩) -المعنى إذا وصف بالمعنى و نسب إليه وجد إما ذاتيا و إما عرضيا و إما لازما(غ،ص،١٢،٣٣) - (المعنى) إذا نسب إليه (إلى المعنى) وجد إما أعم كالوجود بالإضافة إلى الجسميه، و إما أخص كالجسميه بالإضافة إلى الوجود، و إما مساويا كالمتميز بالإضافة إلى الجوهر عند قوم و إلى الجسم عند قوم(غ،ص،١٣،٣٣) -التأم هذا(تأليف المعنى) من جزئين يسمى النحويون أحدهما مبتدأ و الآخر خبرا، و يسمى المتكلمون أحدهما وصفا و الآخر موصوفا، و يسمى المنطقيون أحدهما موضوعا و الآخر محمولا، و يسمى الفقهاء أحدهما حكما و الآخر محكوما عليه و يسمى المجموع قضيه (غ،ص،١٧،٣٥)

- كل لفظ يجرى بين الناس في مفاوضاتهم و محاوراتهم فله معنى في ذهن قائله هو الذى دلّ به عليه، و مفهوم في ذهن سامعه هو الذى يستدلّ به عليه (ب، م، ٦، ٨) - أن يكون المعنى المفهوم من اللفظ واحدا في المسمّيات كلها، و لكن بينها اختلاف فيه من جهه أخرى مثل أن يكون لبعضها أو لا - أو بعضها أولى به أو هو أشدّ في بعضها. و إمّا أن لا - يكون المعنى واحدا و لكن بين المعنيين مشابهه ما. و إمّا أن لا يكون المعنى واحدا و لا بين المعنيين مشابهه ما (سى، ب، ٢١، ٥٠) - الوجود الذهني و يسمّى الأثر النفساني هو مثال مطابق للوجود العيني دال عليه، و اللفظ دال على ما في الذهن، و ما في الذهن يسمّى معنى بالنسبه إلى اللفظ (سى، ب، ٥، ٩٥) - ربما كان اللفظ في النتيجة غير الذى في المقدمه، أو كان في إحدى المقدمتين غير ما في الأخرى، فاشتغل بالمعنى و لا تلتفت إلى اختلاف اللفظ عند اتفاق المعنى (سى، ب، ٤، ١٩٣) - المساواه في المعنى فهو الاشتمال على جميع ذاتيات المحدود بحيث لا يشذ منها شيء، و كثير من الأقوال المساويه في الحمل لا يكون مساويا في المعنى، بل يفوته كثير من الذاتيات كما تقول الإنسان جسم ناطق (سى، ب، ١٦، ٢٤٥) - ليس الشيء الذى يوجب أو يسلب قول بل هو معنى يدلّ عليه لفظ مفرد، أو ما قوه دلّته دلّته المفرد (ش، م، ٤، ٦٣) - ليس المعنى الذى ندركه بالحس و المعنى الذى ندركه بالبرهان معنى واحدا (ش، ب، ١٨، ٤٤٥) - «لم يتصوّر (مستمع الحد) المعنى حتى سمع اللفظ و فهمه، و لم يمكن أن يفهم المراد باللفظ حتى يكون قد تصوّر ذلك المعنى قبل ذلك» (ت، ر، ٢٦، ٣٧، ١) - إذا عرف (المترجم) المعنى الذى يقصد بهذا الاسم في هذه اللغه هو المعنى الذى يقصد به في اللغه الأخرى ترجمه (ت، ر، ١٠، ٧١، ١) - الاسم المسئول عنه الذى لا - يعلم السائل معناه إذا أجيب عنه بما يقال في جواب ما هو؟ ينقسم حال السائل فيه إلى نوعين: أحدهما: أن يكون قد تصوّر المعنى بغير ذلك اللفظ، و لكن لم يعرف أنه يعنى بذلك اللفظ. فهذا لا يفتقر إلا إلى «ترجمه» اللفظ، كالمعاني المشهوره عند الناس من الأعيان، و الصفات، و الأفعال...

الثانى: أن يكون غير متصوّر للمعنى، كما أنه غير عالم بدلاله اللفظ عليه. و هذا يحتاج إلى شيئين: إلى ترجمه اللفظ، و إلى تصوّر المعنى - إلى حدّ الاسم و «المسمّى» (ت، ر، ١، ١٧، ٧٦) - إذا كان ذلك المعنى هو لم يتصوّر (السائل)، و لا له في لغته لفظ، فهنا لا يمكن تعريفه إياه بمجرد «ترجمه» اللفظ، بل الطريق في تعريفه إياه إمّا «التعيين» و إمّا «الصفه» (ت، ر، ١، ١١، ٧٧) - «إن المطلوب ليس إلا معيان - سواء عبّر عنهما بلفظين أو ألفاظ متعدّده» قيل: و ليس الأمر كذلك، بل قد يكون المطلوب معنى واحدا، و قد يكون معينين، و قد يكون معاني متعدده (ت، ر، ١٨، ١٧٨، ١) - إن ذلك المعنى لما كان كلياً يوجد في أفراد كثيره أطلقاً على تلك الأفراد من حيث وجد في كل واحد منها المعنى الذى وضع له، و سَمِيَ

بهما لا من حيث أن تلك الأفراد وضعا لخصوص كل واحد منها(و،م،١٣،٧٠)

معنى جزئى

-أما(المعنى)الجزئى فهو الذى كمعنى زيد الذى هو صورته هذا الشخص،فإنه إذا تقرّر عند الذهن من أحد الموجودات الذى هو شخص زيد لا يكون هو بعينه المتقرّر من موجود آخر (ب،م،١٦،٣٨)

معنى خاص

-المعنى الخاص جزئى(س،م،١٢،٢٧)

معنى عام

-أن هاهنا محسوسات مدرّكه بالحسّ،و أنّ فيها أشياء متشابهه و أشياء متباينه،و أنّ المحسوسات المتشابهه إنّما تتشابه فى معنى واحد معقول تشترك فيه،و ذلك يكون مشتركا لجميع ما تشابهه،و يعقل فى كلّ واحد منها ما يعقل فى الآخر،و يسمّى هذا المعقول المحمول على كثير«الكلى»و«المعنى العام» (ف،ح،٦،١٣٩) -كل معنى عام يقال على أكثر من واحد،كيف قيل،فهو كلى(س،م،١٢،٢٧) -المعنى العام كالجسم مثلا إذا تقرّر فى الذهن من إدراك شىء من الموجودات كشخص إنسان ثم أدرك من بعده موجودا آخر مما يدخل فى عمومه و يتصف به(ب،م،٦،٣٨)

معنى عدمى

-إنّ المعنى العدمى يكون الفصل فيه سلبا مع قوّه (س،ج،٦،٢٥٧)

معنى عرضى

-إنّ لفظه العرضىّ إمّا أن تدل على أنّ الشىء موجود فى موضوع،فتكون دلالته على هذه النسبه؛أو تدلّ على أنّه فى ذاته بحيث لا بد له من موضوع؛فهذا أيضا معنى عرضىّ،و ذلك لأنّ نسبه هذا المعنى إلى أكثر الأعراض مثل الكيفيّة و الكمّيّه و الوضع أمر غير مقومّ لماهياتها،لأنّ ماهياتها تتمثل مدرّكه مفهومه (س،م،١٧،٦٥)

معنى عموم

-إنّ المعنيين المختلفين فى العموم و الخصوص قد يتركبان على وجوه:من ذلك أن يكون المعنى العام ممّا يلزمه قسيمه ما لزوما أوليا يفتقر فى أن يحصل له بعض أجزاء القسيمه، فإذا اقترن به الفصل تهيأ حينئذ أن يكون موجودا،و يكون ذلك الاقتران ليس يقتضى مفهوم أحد المقترنين حتى يكون أحدهما لازما للآخر فى مفهومه،بل إنّما يلزمه فى أن يكون موجودا(س،ش،١٤،٢٠)

معنى كلى

-المعنى الكلى يكون واحدا إما بأن يكون غير منقسم فى القول بأن تدلّ عليه لفظه مفرده و إما بأن يكون مركبا من معان قيد

بعضها ببعض و تدلّ عليها ألفاظ مركبه تركيب تقييد(ف،ع،٧،١٤٦) -المعنى الكلى هو الذى يتشابه به عدّه أشياء و الشخص هو ما لا يمكن أن يتشابه به اثنان أصلا(ف،ق،١٤،١٣) -كل ما يوصف بذلك المعنى فهو(آ) و كل ما هو (آ) فهو موصوف بذلك المعنى و لزم به اضطرارا

ص: ٩٣٨

وجود (آ) فى كل (ج) فىحصل القياس عن مقدمتين الكبرى منهما موجه كليه منعكسه فى الحمل (ف، ق، ١٧، ٤٤) - المعنى الكلى فليس تلحقه العوارض إلا- بالعرض و بسبب أشخاصه الجزئية (س، ش، ٢١، ٢٩) - كل معنى كلى نسب إلى جزئى تحته إما أن يكون ذاتيا، وإما أن يكون عرضيا (غ، م، ١١، ٨) - المعنى الذى يسمى كليا فإنه الذى يقال لفظه بمفهومه على كثيرين (ب، م، ٣٨، ١٣)

معنى متصور

- ليس من شأن المعنى المتصور أن يكون له فى الوجود مثال بوجه، مثل كثير من معانى الأشكال المورده فى كتب الهندسه، وإن كان وجودها فى حيز الإمكان، و مثل كثير من مفهومات ألفاظ لا يمكن وجود معانيها، مثل مفهوم لفظ «الخلاء» و مفهوم لفظ «الغير المتناهى» فى المقادير، فإن مفهومات هذه الألفاظ تتصور مع استحاله وجودها، و لو لم تتصور لم يمكن سلب الوجود عنها، فإن ما لا يتصور معناه من المحال أن يسلب عنه وجود و يحكم عليه بحكم سواء كان إثباتا أو نفيًا (س، ش، ٢٣، ٣١)

معنى معقول

- إن الشئ من حيث يوجد فى نفسه شيئا هو معنى معقول متعين، و إن كان ما يقع عليه من جزئيات تكون تحته غير متعين، و هو من حيث يتعين يخالف كل واحد من الجوهر و الكم و أمور أخرى إذا كان ليس فى نفسه مقولا- و إن كان بعضها يقال عليها، فمتى صرح بذلك المضمهر المنوى فى النفس صار القول حينئذ صدقا أو كذبا. و قلبه ليس بصدق و لا كذب (س، ع، ٢٣، ٢)

معنى مفرد

- المعنى المفرد هو المعين من حيث يلتفت إليه الذهن كما هو، و لا يلتفت إلى شئ منه يتقوم، أو معه يحصل، و إن كان للذهن أن يلتفت وقتا آخر إلى معان أخرى فيه و معه، أو لم يكن (س، ش، ١٢، ١١) - كل مفرد فهو معنى و يدلّ عليه لا- محاله بلفظ (غ، ص، ١٦، ٢٩)

معيار

- علم المنطق هو القانون الذى به يميز صحيح الحدّ و القياس عن فاسدهما فيتميز العلم اليقيني عما ليس يقينيا و كأنه الميزان و المعيار للعلوم كلها (غ، م، ١١، ٦)

معيه الانواع

- يجب أن تكون معيّه الأنواع بالوجه الذى يخالف تقدّم الأجناس عليها، و تأخرها عنها إنمّا هو باعتبار حال التلازم و اللاتلازم، فإن المتأخر يوجد له أنه يلزم و أنه لا- يلزم، و المتقدّم لا- يوجد له أنه يلزم و لا- يلزم (س، م، ١٠، ٢٧٠) - الأنواع تكون «معا» من هذا الوجه معيه فيما بينها بإزاء التقدّم و البعد من المبدأ الذى هو الجنس إذا كانت النسبه إليه (س، م، ١٥، ٢٧٠) -

-تصوّر «المعّين» إنّما يستلزم تصوّر الحقيقه مطلقا، لا بشرط العموم و المطابقه (ت، ر، ١، ٢٤، ٩٧) - ما هو «مطلق» في الذهن إذا وجد في الخارج كان «معّينا»، فهذا حقّ (ت، ر، ٦، ٩٨، ١) - إذا كان المطلوب بالحدّ هو الكلّي الجامع المانع الذي يطابق جميع أفراد المحدّد - فلا يخرج عنه شيء و لا يدخل فيه ما ليس منه، فمعلوم أنّ تصوّر «المعّين» لا يستلزم مثل هذا (ت، ر، ١١، ٩٨، ١) - العلم باستلزام المعّين للمعّين المطلوب أقرب إلى الفطره من العلم بأنّ كلّ معّين من معّينات القضيه الكليه يستلزم النتيجة (ت، ر، ١، ١٥٩، ٥) - يلزم من وجوده المعّين الوجود المطلق المطابق للمعّين. فإذا تحقّق الوجود الواجب تحقّق الوجود المطلق المطابق للمعّين (ت، ر، ١، ١٣، ١٦٠) - معّين مختصّ، و هو الذي يسمّونه «الجزئيّ»؛ ليس مطلقا مشتركا، و هو الذي يسمّونه «الكلّي» (ت، ر، ٢، ٢٥، ٧٥)

معين مشخص

-هذا «الكلّي المطلق لا بشرط» (الكلّي الطبيعي) قد يتنازعون (المنطقيون) هل هو موجود في الخارج أم لا؟ و التحقيق أنّه يوجد في الخارج - لكن «معّينا مشخصا». فلا يوجد في الخارج إلّا «إنسان معّين» و فيه «حيوانيه معّينه» و «ناطقيه معّينه»، و لا يوجد فيه إلّا «علم معّين» و «خبر معّين» (ت، ر، ١٤، ٩٩، ١)

مغالط

-المغالط الذي من أهل صناعته (الجدل) إنّما يخاطبه بمقدمات مموهه خاصه بتلك الصناعه يتسلّمها منه بالسؤال، و هذه المخاطبه تسمّى الامتحان. و القياس المستعمل في هذه المخاطبه يسمّى القياس الامتحاني (ف، ج، ١١، ٥٠) - الغالط أو المغالط من غير أهل صناعته (الجدل) فليس يمكنه بصناعته أن يخاطب واحدا منهما، لا أن يعاند ذا و لا أن يدافع هذا، اللهم إلا أن يكون مع براعته في صناعته له قوه على الجدل (ف، ج، ٣، ٥١) - إن كان إنّما استدعى الحججه لينتقل أبدا على طريق التحليل بالعكس إلى الحججه و إلى حججه الحججه، عسى أن يعثر في طريقه على شيء يبطل به على المجيب أو ليوهم بكثرة الانتقال و بالمطاوله أنه يتكلم في الوضع بما يبطله، أو يطول ليتقضى الزمان و ينصرم المجلس. فهو إما مغالط و إما هازل (ف، ج، ٩، ٥٦)

مغالطات

-القدره على فسخ المغالطات التي ليست ذاتيه، فليست جزءا من الكمال في الصناعه، و لكنها جزء من الفلسفه الأولى و من الجدل (ف، ب، ٢٠، ٩٤) - أمّا المغالطات التي تقع بحسب المعاني فهي سبعة: الأول من جهه ما بالعرض؛ و الثاني من سوء اعتبار الحمل؛ و الثالث من قله العلم بالتبكيه؛ و الرابع من جهه إيهام عكس اللوازم؛ و الخامس من المصادره على المطلوب الأول؛ و السادس من جعل ما ليس بعله علّه؛ و السابع من جمع المسائل الكثيره في

مغالطات برهانيه

-أعنى بالمغالطات البرهانيه ما يشبه بالبرهان و ليس برهانا، فإنّ من المغالطات جدليّه غير برهانيّه (س،ب،٢،٦٤)

مغالطات فى قياس

-المغالطات فى القياس، من جهه أنّ القياس فيه على غير المطلوب، فيشبهه أن يكون هذا التقصير إذا وقع فى الحدّ الأوسط فصار الحدّ الأوسط لفظا فقط -و أمّا فى المعنى فلم يكن حدّا أوسط، إذا الحدّ الأوسط يجب أن يكون معنى واحدا- كان هذا النوع من الوقوع يجعله من المغالطات اللفظيه. و كذلك إذا وقع من جهه الطرفين فكانا يخالفان حدّى المطلوب بشرط من الشرائط، فيكون ذلك القياس ليس على ذلك المطلوب، فإنّه و إن كان ذلك الوقوع يجعله من المغالطات بحسب سوء القياس، و من المغالطات المعنويه، فإنّ فى لفظ حدّ القياس و النتيجة اختلافين (س،س،١١،٢٢)

مغالطات لفظيه

-المغالطات اللفظيه من جهه أنّ المغالطه وقعت فى اللفظ لتقصير فيه و إيهام معنيين (س،س،١٠،٢٢) -المغالطات فى القياس، من جهه أن القياس فيه على غير المطلوب، فيشبهه أن يكون هذا التقصير إذا وقع فى الحدّ الأوسط فصار الحدّ الأوسط لفظا فقط -و أمّا فى المعنى فلم يكن حدّا أوسط، إذا الحدّ الأوسط يجب أن يكون معنى واحدا- كان هذا النوع من الوقوع يجعله من المغالطات اللفظيه (س،س،١٥،٢٢)

مغالطه

-إذا كان فى أحد اللفظين إيهام شىء زائد على ما يوهمه اللفظ الآخر كان ذلك سببا للغلط و المغالطه، مثل تغييرنا الخمر إلى الصهباء (ف،س،١٦،١٣٥) -متى عرفنا القياس و قوينا على تباين ما بين الأشياء لم يقع علينا غلط إذا تأملنا، و لا- مغالطه إذا خوطبنا (ف،س،١٢،١٦٤) -المغالطه ليست مما ينفع بوجه، و لا- مادّتها مشاركه لمادّه البرهان بوجه، بل لا المادّه المغالطيه تحمل على مادّه البرهان و لا صورتها على صورته و لا بالعكس (س،ب،١٨،٩) -قلنا فى الفنون الماضيه ما دلّ على استنكارنا أن يكون السبب فى اشتراك الاسم تناهى الألفاظ، و غير تناهى المعانى. و إذا فهم على هذه الصوره كان أقرب إلى الصواب. فهذا هو من أسباب أن وقع الاشتراك فى الأسماء، و وقعت المغالطه بسببه، و عرض منه ما يعرض من عقد الحساب (س،س،٨،٤) -المغالطه بسبب أنّ الواجب وجوده غير الواجب العمل به؛ و إنّما يقال لهما واجب باشتراك الاسم. و مفهوم الواجب الأوّل أنّ وجوده ضرورى، و مفهوم الواجب الآخر أن إثارة محمود (س،س،١١،٩) -أمّا المغالطه التى تقع من جهه الشكل، فمنه ما يكون الحكم فيه على نفس اللفظ، مثل من يقول: «إن هذا البيت ليس بمنقوص ساكنه» فينتج أنّ «هذا البيت ساكنه فيه». و منه ما ليس الغلط فيه فى نفس اللفظ، بل هو شىء يتعلّق بهيئه اللفظ، و هو كالاتشراك فى الهيئه أو شىء

يتعلّق بهيئه الأداء، كما يكون الشيء يقال مره بضجر و حدّه، و مره بطلاقه، فيتغيّر الحكمان (س،س، ١٤، ٨٧) -المغالطه بسبب ربط ما بين القضيتين، فإنّه يوهم أنّه ربط أحدهما بالآخر على أنّه معاقبه، و يوهم أنّه ربطه به على أنّه معانده (س،س، ١٢، ٩٠) - المغالطه و هو (قياس مؤلّف من مقدّمات كاذبه شبيهه بالحق) و لا يكون حقاً و تسمّى سفسطه (أو شبيهه) بالمقدّمات (المشهوره) و تسمّى مشاغبه (أو مقدّمات وهميّة كاذبه) كما يقال إنّ وراء العالم فضاء لا يتناهى (ه،م، ٢٦، ٢١) - للتصديق الجازم الذى لا يعتبر فيه كونه حقاً أو غير حق؛ بل يعتبر فيه عموم الاعتراف به هو الجدل، إن كان كذلك، و إلّا فهو الشغب، و هو مع السفسطه يحسب صنفاً واحداً هو المغالطه (ط،ش، ١٢، ٥١١) -المغالطه قياس تفسد صورته بأن لا تكون على هيئه منتجه لإخلال شروط معتبره بحسب الكميّه و الكيفيه و الجهه، أو ماديه بأن تكون المقدمه و المطلوب شيئاً واحداً لكون الألفاظ مترادفه (ن،ش، ٣، ٣٤) -السفسطه ما تألّف من مقدّمات شبيهه بالحقّ و ليست به، و تسمّى مغالطه كقولنا فى صورته فرس فى حائط، هذا فرس، و كل فرس صهّال، فهذا صهّال (ض،س، ٣٠، ٣٥)

مغالطه باشتراك المفهوم

-إنّ المغالطه باشتراك المفهوم على وجوه:

فإنّها إمّا أن تكون لأن السؤال يكون كثيراً، و إمّا أن تكون للكثرة فى النتيجة أيضاً. و تلك الكثرة يكون الحق فى بعضها موجوداً، و فى بعضها ليس بموجود (س،س، ٣، ٨٣)

مغالطه سوفسطائيه

-إنّ المغالطه فى العلوم البرهائيه هى أن تورد مقدّمات على أنّها صادقه و مناسبه و لا تكون كذلك، و تسمّى هذه المغالطه سوفسطائيه (س،س، ٦، ٣٦)

مغالطه فى قياس

-جميع أسباب المغالطه فى القياس، إمّا لفظي و إمّا معنوي. و اللفظي إمّا اشتراك فى جوهر اللفظ المفرد، أو اشتراك فى هيئته و شكله، أو اشتراك يقع بحسب التركيب لا بحسب لفظ مفرد، أو لأجل صادق مجتمع قد فصل فظنّ صادقا، أو لأجل صادق تفاريق قد ركبت فظنّ صادقا، و إمّا لاشتباه الإعراب و البناء و الشكل و الإعجام. و أمّا المعنوي، فإنّما أن يكون لما بالعرض، و هو ان يؤخذ ما بالعرض مكان ما بالذات، كمن يقول «إن الشجره تقبل القسمة المقداريّه» و إنّما القابل للقسمة المقداريّه، مقدار جسميتها؛ و قد يكون بسبب أخذ ما بالقوّه مكان ما بالفعل، كمن يقول «إنّ الجزء من الرّحى الذى يلى القطب أبطأ حركه» - و هذا بسبب أخذ الجزء الذى هو بالقوّه مكان ما بالفعل (مرت، ٧، ٢٧٤) -المغالطه فى القياس المطلوب به إنتاج الشيء إمّا أن تقع فى اللفظ و إمّا أن تقع فى المعنى، و إمّا أن تقع فى صورته القياس، و إمّا أن تقع فى مادته، و إمّا أن تكون غلطاً و إمّا أن تكون مغالطه (ب،م، ٢٦٤، ١٨)

- إن كل مغالطه لفظيه متعلقه بالاسم المشترك (س،س،١٢،٨٨)

مغالطه مماريه و مشاغيه

-المغالطه فى الجدل هى أن تورده مقدمات على أنها مشهوره و متسلمه و لا تكون كذلك، و تسمى هذه المغالطه مماريه و مشاغيه(س،س،٣٦٨)

مغالطى و سوفسطائى

-الأولى أن يسمى طالب الغلبه كيف اتفقت مشاغيه،و أن يسمى المتظاهر بالمعرفه و ليست له مغالطيا سوفسطائيا(س،س،٥٩،٤)
-القياس المغالطى الفاسد...يسمى مغالطيا و سوفسطائيا(مر،ت،٥،١٣)

مغلط بالعرض

- (من المغلّط بالعرض) أنه يعوق الذهن عن فهم الشيء فيسبق إلى الذهن قبل الشيء حتى يظن به أنه هو الذى قصد تفهمه من أول الأمر، فيتصور الإنسان بدل الشيء المقصود الشيء الذى له هو بالعرض، و ذلك مثل الأمور العرضيه التى تؤخذ فى تحديدات الأشياء، مثل أن يقال فى تحديد كسوف القمر أنه حال للقمر مفزعه للناس (ف،س،١٩،١٣٩) - (من المغلّط بالعرض) أنه يغلط فى تركيب الأشياء التى تقال فرادى على شيء واحد فيتوهم أنها تتركب فيغلط، مثل قول القائل هذا ابن ما حق و هو لك فهو إذا بذلك ابن لك (ف،س،٤،١٤٠) - (من المغلّط بالعرض) أنه يغلط فى اللازم فيوهم فيما ليس بلازم عن القول أنه لازم، مثل قولنا زيد إنسان و زيد ليس بعمر و عمرو إنسان فإذا من هو إنسان ليس بإنسان (ف،س،٨،١٤٠) - (من المغلّط بالعرض) اللاحق للشيء و ذلك أن يؤخذ أمر ما لشيء و يعلم وجوده له إما بالحس أو بغيره، ثم يركب ذلك الأمر بعينه موجودا فى شيء آخر، فيظنّ عند ذلك أن الشيء الثانى هو الشيء الأول أو أن أحدهما محمول على الآخر (ف،س،١٤،١٤٢) - (من المغلّط بالعرض) المقصورات على شيء إمّا هى على مكان و إمّا هى على زمان و إمّا على حال ما (ف،س،١٩،١٤٤) - (من المغلّط بالعرض) المطلقات فإنها توهم أنها قد تقيد بكل ما يمكن أن يقارنها من المحمولات، فإذا قيدت لزم عنها إمّا كذب و إمّا فضل و هذيان و تكرير (ف،س،٨،١٤٥) - (من المغلّط بالعرض) أن تؤخذ المسأله المنظور فيها و هى فى الحقيقه مقدمات كثيره على أنها مسأله واحده (ف،س،١٨،١٤٧) - (من المغلّط بالعرض) أن لا- تؤخذ المقدمات متقابله على الحقيقه، و ذلك أن لا يستوفى فيها شرائط التقابل التى عدّدت فيما سلف، فإنه لما كانت المتقابله هى التى إذا كان الموضوع أو المحمول أو كلاهما فى أحد المتقابلين بحال ما أو فى زمان أو منسويين أو أحدهما فى الإيجاب إلى شيء ما كانا جميعا فى السلب بتلك الحال بعينها (ف،س،٣،١٤٩) - (من المغلّط بالعرض) المصادر على المطلوب الأول، و ذلك أن يؤخذ المطلوب بعينه جزء القياس الذى يرام به بيان ذلك المطلوب، و هو صنفان: أحدهما فى إثبات الموضوع الأول،

و الثاني في إبطاله (ف،س، ١، ١٥٠) - (من المغلّط بالعرض) أن يؤخذ ما ليس بسبب للزوم النتيجة على أنه سبب له، و ذلك في المستقيم و الخلف جميعا (ف،س، ٦، ١٥٦) - (من المغلّط بالعرض) أن لا يكون القول منتجا لِمَا فرض مطلوباً، و لا لشيء آخر غيره، لا إذا ترك على حالته و لا إذا غير بزياده شيء على جملة أو بنقصان شيء من جملة. و أن تكون مقدماته مع ذلك كاذبه إما جميعها أو معظمها أو تكون غير مشهوره (ف،س، ٨، ١٥٦) - (من المغلّط بالعرض) أن ينتج لكن لا ينتج المطلوب الأول، مثل قياس برمانيدس كل ما سوى الموجود فهو لا موجود و ما هو لا موجود فليس هو شيئاً، فالموجود إذا واحد (ف،س، ١٦، ١٥٦) - (من المغلّط بالعرض) أن ينتج المطلوب بالقول ليس أولاً - لكن ينتج ثانياً (ف،س، ١٩، ١٥٦) - (من المغلّط بالعرض) أن ينتج المطلوب لكن بالعرض، فمن ذلك المقدمات الكاذبه التي تنتج الصادقه، و من ذلك أن يؤخذ الحد الأوسط عرضاً لسبب في القياس الذي يؤدى به سبب الأمر المطلوب (ف،س، ٤، ١٥٧) - (من المغلّط بالعرض) أن ينتج شيء في جنس من العلوم بما ليس من ذلك الجنس (ف،س، ٩، ١٥٧) - (من المغلّط بالعرض) أن يقصد إنتاج المطلوب بحال و تؤخذ أجزاء القياس في الحال التي ينتج بها المطلوب لا بتلك الحال، و لا سيما متى كانت هذه الحال ليس شأنها أن يصرّح بها عند تأليف القياس (ف،س، ١٦، ١٥٧) - (من المغلّط بالعرض) أن يؤخذ في القول ما لا ينتفع به أصلاً في بيان المطلوب، و ذلك يمكن أن يؤخذ من أقاويل أهل الإطناب و الهذر. و قد يعدّ من هذا الباب في الجدل خاصه أن تكون المقدمات غير مشهوره أو غير مقبولة عند السامع، و هي في الحقيقه صادقه غير أنها ليس يسهل بيانها في الوقت الحاضر (ف،س، ٧، ١٥٩) - (من المغلّط بالعرض) النقله إلى ما يمكن أن يبدل مكان الشيء و يقام مقامه إمّا لفظ و إمّا شبيه و إمّا كلى و إمّا جزئى و إمّا لوازم متقدمه، أو متأخره و إمّا مقارنه و إمّا مقابلات و إمّا خياله في النفس و إمّا أمثله المحسوسه. فإنّ كل واحد من هذه له أشياء تخصّه في نفسه (ف،س، ١٠، ١٦٠)

مغلطات

- إن المغلّطات منها ما يمكن أن تكون قياساً أو جزء قياس و منها ما لا يمكن أن يكون قياساً و لا جزء قياس، لكنها أحوال الإنسان و توطئات في ذهنه و هيئات له و ملكات تزيله عن الصواب إلى الخطأ، مثل المحبه لرأى ما و البغضه له، أو غير ذلك ممّا يجرى مجرى هذين (ف،س، ١٠، ١٣٢) - المغلّطات التي يمكن أن تكون مقاييس أو أجزاء مقاييس منها ألفاظ و منها معان (ف،س، ١٦، ١٣٢) - المغلّطات التي هي معان منها التي تقال بالعرض و هي التي تتفق مقارنتها للشيء من غير أن يكون شأن كل واحد منهما و في طباعه أن يقترن إلى الآخر، مثل أن يعرض لحيوان ما أن يذبح فيموت و يبتل بمطر في ذلك الوقت (ف،س، ١، ١٣٩)

-اللازم الخاصه (كالمصاحك بالقوه)و المفارق الخاصه كالمصاحك (بالفعل للإنسان)(م،ه،م، ١١، ١٠)

مفرد

-المفرد هو الذى لا يراد بأجزائه أجزاء من المعنى(غ،م،١٧،٨) -المفرد لا يمكن أن يكون له حدّ حقيقى و إنما يحدّ بحدّ لفظى كقولك فى حدّ الموجود أنّه الشىء أو رسمى كقولك فى حدّ الموجود أنه المنقسم إلى الخالق و المخلوق(غ،ص، ١٦، ٢٠) - لفظ الإنسان...يدلّ على شىء مفرد(ش،ع،١٢،٨٦) -ليس واجبا أن يكون ما يصدق مفردا يصدق مجموعا(ش،ع،٢، ١١٣) - المفرد هو الدال الذى لا يراد بالجزء منه دلالة أصلا حين هو جزؤه و المركب ما يخالف ذلك (ر،ل،٩،٣) -المراد بالمفرد معنى لا جزء له(م،ه،م، ٢٣، ٤٧) - (المفرد)إن دل بهيئته على زمان معيّن من الأزمنة الثلاثة فهو الكلمه،و إن لم يدل فهو الاسم و حينئذ إمّا أن يكون معناه واحدا أو كثيرا (ن،ش،١٥،٤) -المفرد ينقسم باعتبار تشخيص مسماه،و عدم تشخيصه إلى قسمين جزئى و كلى(و،م، ٤، ٧٣)

مفرد كلى

-المفرد الكلى...ذاتى و هو الذى يدخل فى حقيقه جزئياته كالحيوان بالنسبه الى الإنسان و الفرس أى إن أريد بهما ماهيتهما النوعيه فجزئيان إضافيان،و إن أريد ماهيه أفرادهما أعنى الحصص،فجزئيان حقيقيان(م،ه،م، ٢، ٧)

مفردات

-المفردات آحاد(س،م،١٨، ١٢٠) -إدراك هذه المفردات المجردّه ليس إلا بقوه أخرى اصطلحنا على تسميتها عقلا فيدرك و يقضى بقضايا و يدرك اللونيه مجردة و يدرك الحيوانيه و الجسميه مجردة(غ،ح،٩، ٢١) -أفهم مفردات أجزاء المطلوب بطريق المعرفه و التصوّر(غ،ح،٢، ٦٨) -أن لا تكون مفردات المعارف(فى القياس) أعنى الأجزاء الأول متمايزه منفصله بالحقيقه بل ملتفه مختلطه متضمنه لأمر متعدده(غ،ح،٦، ٧٩) -سمّى المنطقيون معرفه المفردات تصورا و معرفه النسبه الخبريه بينهما تصديقا(غ،ص، ١٠، ١١) -معرفه المفردات قسمان:أولّى و هو الذى لا يطلب بالبحث و هو الذى يرتسم معناه فى النفس من غير بحث و طلب كلفظ الوجود و الشىء و كثير من المحسوسات،و مطلوب و هو الذى يدلّ اسمه منه على أمر جملى غير مفصل و لا مفسّر فيطلب تفسيره بالحدّ(غ،ص، ١٦، ١١) -أفهم مفردات أجزاء المطلوب بطريق المعرفه و التصوّر،و أعلم جمله النتيجة المطلوبه بالقوه لا بالفعل،أى فى قوتى أن أقبل التصديق بها بالفعل و أجهلها من وجه أى لا أعلمها بالفعل،

و لو كنت أعلمها بالفعل لما طلبتها، و لو لم أعلمها بالقوه لما طمعت في أن أعلمها، إذ ما ليس في قوتي علمه يستحيل حصوله
كاجتماع الضدين (غ، ص، ٥٤، ٦) - تركيب الحد و الرسم من المفردات، و الحجه لا- تتركب أولا- من المفردات، بل يقع تركيب
المفردات أولا في أمور هي قضايا، ثم تركب من هذه القضايا أنواع الحجج (سى، ب، ٩٦، ٣)

مفردات مطلقة

-المفردات المطلقة (هي) التي لا تركيب فيها بوجه، من حيث هي كذلك (س، ج، ٦٢، ٨)

مفردة

- (الألفاظ) المفردة ثلاثة أصناف: اسم و كلمه و أداه (ف، د، ٦٨، ١)

مفروض كلي

-الكلي المفروض كليا، فإنها مقدمه مقبوله كلييه ينقل منها الحكم إلى الشيء الذي يصح أنه داخل تحت موضوع تلك
المقدمه (ف، ق، ٥٤، ١١)

مفروضات

-المفروضات في كل صناعه هي إما أنواع موضوع الصناعه، و إما أنواع أنواعها، و إما أعراض ذاتيه للموضوع، أو أعراض ذاتيه
لأنواعه أو أنواع أنواعه، و إما أعراض للأعراض الذاتيه، و إما أنواع للأعراض الذاتيه، و إما أنواع لأنواعها، و إما أن يكون موضوع
الصناعه نفسه (ف، ب، ٦٠، ٨)

مفعول

-وجدنا أشياء أخرى تجرى في الكلام، كقول القائل: مأكول و مشروب، فالتمسنا لذلك اسما جامعاً، فوجدناه المفعول (ق، م، ١١، ١)

مفهوم

-الموضوعات و الأفعال الصادره و الغايات التي للأشياء تدخل في شرح المفهوم (س، ش، ٤٥، ٢٤) - كل لفظ يجرى بين الناس
في مفاوضاتهم و محاوراتهم فله معنى في ذهن قائله هو الذي دلّ به عليه، و مفهوم في ذهن سامعه هو الذي يستدلّ به عليه (ب، م،
٨، ٧) - قد يدلّ باللفظ الواحد على موجود واحد بمفهومات كثيره بأوضاع مختلفه، بمفهوم مفهوم كما يقال الحيوان ما إنّه
متحرّك تاره بمفهوم حركه النمو و الذبول و هو زياده كميته أو نقصانها، و تاره بمفهوم حركه الاستحاله و ذلك باشتداد كميته
كلونه أو حرارته و ضعفها، و تاره بمفهوم حركه النقله في مكانه. و يكون ذلك اللفظ في دلالاته على ذلك الواحد من المسميات
اسما مشتركاً لاتحاده في المسموع و تكثره في المفهوم (ب، م، ٩، ٥) - السامع إذا سمع قائلاً- يقول إنّ الإنسان حيوان أو ليس
بحيوان، و فهم ما يقوله يتمثل في ذهنه مفهوم لفظه الإنسان و مفهوم لفظه الحيوان على نسبتها الرابطة لهما في الذهن (ب، م، ٣٦،
١٢) - المراد بالمفهوم ما يفهم من اللفظ لا ما يقابل الذات (ه، م، ٥٦، ١٤) - كل مفهوم يباين آخر مباينه كلييه أو يساويه أو يكون

أعمّ أو أخصّ منه مطلقا أو من وجه لأنه

ص: ٩٤٤

إن لم يصدق شيء منهما على شيء مما صدق عليه الآخر تباينا بالكليّ و إن صدق كل واحد منهما على شيء مما صدق عليه الآخر. فإن استلزم صدق كل منهما صدق الآخر تساويا، و إن لم يستلزم صدق شيء منهما صدق الآخر كان كلّ منهما أعم من الآخر من وجه، و إن استلزم صدق أحدهما صدق الآخر من غير عكس. فالمستلزم أخص من الآخر مطلقا (م، ط، ١، ٤٩) - كل مفهوم فهو جزئي حقيقي إن مع نفس تصوّره من وقوع الشرحه فيه و كلي إن لم يمنع، و اللفظ الدال عليهما يسمّى جزئيا و كليّا بالعرض (ن، ش، ١٣، ٥)

مقابله

- لنسّم المقابله تضادا إذا كان المتقابلان بها لا يجتمعان البتّه في الصدق، و لكن قد يجتمعان في الكذب كالأضداد في أعيان الأمور، فإنّ الأضداد لا تجتمع معا و لكن قد ترتفع معا، على ما علمت (س، ع، ١٦، ٤٦) - أمّا المقابله التي للعدم و الملكه، فاللزومان مشهوران فيه جميعا. فإنّه إن كان البصر حسا، فالعمى عدم حس. و يشبه أن يكون هذا الموضع حقا إذا أخذ على الاستقامه. فإنّه إذا قيل على البصر شيء وجودي له شيء مقابل عدمي، فليس يمكن البتّه أن يقال ذلك الوجودي على العمى، و إلا لصار العدم موصوفا بأمر وجودي محصل؛ فإذا قيل عليه: عدم ذلك الوجودي، فإذا عدم ذلك الوجودي، يلزمه أيضا (س، ج، ١، ١٣٣)

مقارب لليقين

- المقارب لليقين: إمّا أن لا يشعر بمعانده أو يشعر به، و يكون ما يشعر به بلغ من خفائه الى مقدار ما لا ينطق عنه، أو الذي يفسّر عناده (ف، ب، ١٥، ٢٠) - التصديق المقارب لليقين هو التصديق الجدليّ، و سكون النفس الى الشيء هو التصديق البلاغي (ف، ب، ١٨، ٢٠)

مقارن

- المقارن فمثل قول القائل أهلكه فالمهلك ليس هو الزمان و لكن الزمان هو مقارن له (ف، س، ٣، ١٦١)

مقاومه

- المقاومه هاهنا (مقاومه القياس و مقدماته) ثلاثه أصناف: منها مقاومه القول بحسب السائل، و منها المقاومه بحسب الأمر، و منها المقاومه بحسب جهه القول (ف، ب، ١٢، ٩٥) - المقاومه بحسب السائل، فهي مقاومه القول بما يظنّه السائل أو بما لا يقدر على دفعه.

و هذه قد تكون بأشياء صادقه، و بأشياء كاذبه.

و بها يمتحن المجيب السائل. و ليست تقع هذه إلا في مخاطبه من هو حاضر (ف، ب، ١٣، ٩٥) - المقاومه بحسب جهه القول هي مقاومه بما لا ينتفع به في تبصير الحق الموضوع، لكن أن يقاوم من المقدمات ما إذا أبطلت لم تكن عنه نتيجه (ف، ب، ١٦، ٩٥) - المقاومه بحسب الأمر هي التي تتضمن الإبطال و تبصير الحق (ف، ب، ٢٣، ٩٥)

-المقاومه قد تكون كلييه،و قد تكون جزئيه(ف،ب،٥،٩٦) -المقاومه يقصد بها قصد المقاومه الكلييه فى القياس.فإنها أسّ القياس،و تكون على وجهين:إمّا عنادا،و إمّا مناقضه(س،ق،٣،٥٧٠) -أمّا المناقضه فبأن يجعل الكليّ الواحد الحكم غير كليّ و مختلف الحكم.و أمّا المقاومه، فلاّنها انصراف ما عن الواحد،و هى التنبيه إلى الكثره،و هى المقدمّات،و مع ذلك فإنها تحوج إلى أن تصحّح ما ينكر من المقدمّات بكثره أخرى(س،ج،٣،٣٣٦) -المقاومه فهى مقدّمه تؤخذ كبرى لإنتاج قضيه مقابله لمقدّمه من مقدّمات القياس حتى يبطل بذلك القياس المعقود(ب،م،١٩،٢٠١)

مقاييس

-المقاييس تكون أو لا- تكون بحالات واحده من حالات الحدود،إذا كانت المقاييس مركّبه من مقدّمات ممكنه و مطلقه،أو مركّبه من مقدّمات ممكنه و اضطراريّه.غير أنّه فى المقاييس المركّبه من موجه ممكنه و سالبه مطلقه تكون النتيجة ممكنه.و أمّا فى المقاييس التى السالبه فيها اضطراريه فإنّ النتيجة تكون فيها ممكنه و مطلقه سالبه.و هو بيّن أن هذه المقاييس كلّها غير تامه،و أنها تتم بالمقاييس التى ذكرت قبلها (أ،ق،١١،١٦٠) -المقاييس التى فى هذه الأشكال(الثلاثه)تتم بالمقاييس الكلييه التى فى الشكل الأول و إليها تنحلّ(أ،ق،١٠،١٧٦) -كل المقاييس التى تكون برفع الكلام إلى المحالّ أما الكذب فتنتجه جزما،و أما المطلوب الأوّل فتوجه شرطاً إذا عرض شىء محالّ بوضع النقيضه،مثل أنه ليس للقطر و الضلع مقدار مشترك من أنه إذا وضع ذلك يعرض أن يكون العدد الزوج مساويا للعدد الفرد.فالذى ينتج جزما هو أن الزوج مساو للفرد.و أما الذى يتبيّن شرطاً فهو أنّه ليس للقطر و الضلع مقدار مشترك،لأنه يجب عن نقيضه هذا القول الكذب،لأن هذا معنى أن يقاس على الشىء بالقياس الذى يرفع إلى المحالّ أن ينتج شىء محالّ بالنقيضه الموضوعه(أ،ق،٧،١٧٩) -إن أخذت المقاييس بالمقدّمات المتصله المحتاج إليها فى المطلوب الأول،فإنّه يكون كل قياس من مقدّمات أزواج و من حدود أفراد،لأن الحدود أكثر من المقدمّات بواحد،و تكون النتائج نصف المقدمّات فى العدد(أ،ق،١٠،١٨٤) -المقاييس الكلييه التى فى الشكل الثانى فإنها تنحلّ إلى الشكل الأول.و أما الجزئيه فواحد منها فقط ينحلّ إلى الأوّل(أ،ق،١٤،٢١٨) -أما مقاييس الشكل الثالث فليس تنحلّ كلّها إلى الشكل الأوّل.و أما مقاييس الشكل الأوّل فكلّها تنحلّ إلى الشكل الثالث(أ،ق،١٢،٢١٩) -أما المقاييس التى فى الشكل الثالث فواحد منها فقط لا ينحلّ إلى الشكل الأوّل إذا لم تكن المقدمّاه السالبه كلييه.و أمّا الباقيه كلّها فتتنحلّ (أ،ق،١،٢٢٠) -أما المقاييس التى فى الشكل الثانى فالواحد منها ينحلّ إلى الشكل الثالث،و أما الآخر فلا ينحلّ،لأنه إذا كانت المقدمّاه السالبه كلييه تنحلّ (أ،ق،٣،٢٢١)

-أما المقاييس التي في الشكل الثالث فتتحلّ إلى الشكل الثاني إذا كانت المقدمه السالبه كليّه (أ،ق، ١٠، ٢٢١) -المقاييس كلّها تنحلّ إلى الشكل الأوّل (أ،ق، ١٦، ٢٢١) -لأن المقاييس منها كليّه و منها جزئيه، فإن الكليّه أبدا تجمع أشياء كثيره؛ و أما الجزئيه فالموجه منها تجمع أشياء كثيره، و أما السالبه فإنها تجمع النتيجة فقط لأن المقدمات الأخر تنعكس. و أما السالبه فليس تنعكس، و النتيجة هي شيء مقول على شيء (أ،ق، ٩، ٢٢٩) -في المقاييس من المقدمات المتقابله فليس يمكن أن يجتمع صدق، لأن القياس أبدا يكون مقابلا للشئ الموجود كالقول إن الخير ليس بخير، أو إن الحى ليس بحى (أ،ق، ١٤، ٢٧٦) -في المقاييس الفاسده لا شيء يمنع أن يكون الموضوع فيها نقيضه، مثل أنه إن كان الموضوع أن بعض الأعداد فرد، تكون المقدمه أنه ليس بفرد، لأنه قد تبين أن القياس المضاد من المقدمات المتقابله يكون (أ،ق، ٤، ٢٧٧) -أن تكون مبادئ جميع مقاييس واحده بأعيانها فيتبين أن ذلك غير ممكن (أ،ب، ٧، ٣٩٩) -بعض المقاييس هي صادقه، و بعضها كاذبه (أ،ب، ٨، ٣٩٩) -المقاييس منها سالبه، و منها ما ليست كليّه (أ،ب، ٣، ٤١٢) -المقاييس التي في الشكل الثاني هي كلها سالبه، و التي في الشكل الثالث غير كليّه (أ،ب، ٣، ٤١٢) - المقاييس قد «تؤلف» عن مقدمات شرطيه و عن مقدمات جزئيه (ف،ق، ٣، ٧٦) -الحد الأوسط موضوع لأحد الطرفين و محمول على الآخر. و المقاييس التي «تؤلف» و ترتب الحد الأوسط فيها بين الطرفين هذا الترتيب «تسمى» مقاييس الشكل الأوّل ٤ (ف،ق، ٣، ٧٧) -المقاييس المؤتلفه عن مقدمات تيقن بها اليقين الضرورى تنقسم اذن ثلاثه أصناف: أحدها يفيد بذاته معرفه وجود الشئ فقط، و الثانى يفيد بذاته معرفه السبب فقط، و الثالث يفيد بذاته الأمرين جميعا (ف،ب، ٣، ٢٦) - ما كان من المقاييس يفيد علم السبب الذى هو سبب بالعرض، فليس هو داخلا فى البراهين أصلا، اللهم إلا أن يسمى البرهان بالعرض (ف،ب، ١، ٢٧) -إذا أخذت أجزاء المقاييس ثلاثتها شيئا واحدا فإن جزءى المطلوب لا محاله يكونان شيئا واحدا بعينه (ف،س، ٥، ١٥٠) -الأمر العاميه المطلقه التي تسوق الذهن إلى الانقياد المطلق تسمى المقاييس و القياسات (ف،أ، ١١، ٩٨) -المقاييس التي تسوق الذهن إلى الانقياد لما هو حق يقين تسمى البراهين و المقاييس اليقيته، و يضاف إليها الأمور التي بها تلتزم البراهين و الأمور التي يسهل على الذهن السبيل إلى الوقوف على البراهين و التي بها يستعين الإنسان من خارج على الوصول إلى الحق (ف،أ، ١٠، ٩٩) - المقاييس بالجمله هي أشياء ترتب فى الذهن ترتيبا ما متى رتب ذلك الترتيب أشرف بها الذهن لا محاله على شيء آخر قد كان يجهله من قبل فيعلمه الآن، و يحصل حينئذ للذهن

انقياد لما أشرف عليه أنه كما علمه (ف،أ، ٣، ١٠٠) - جميع المقاييس ترتقى إلى الضربين الأولين من الشكل الأول الشرطي و الجزئي و التي بالخلف (ز،ق، ٤، ١٦٦) - جميع المقاييس ترتقى إلى الضربين الكليين من الشكل الأول (ز،ق، ١٠، ١٦٦) - تنحلّ مقاييس الشكل الأول إلى الشكليين الثاني و الثالث، و مقاييس الشكل الثاني إلى الأول و الثالث، و مقاييس الشكل الثالث إلى الأول و الثاني (ز،ق، ١٣، ١٨١) - إن المقاييس منها صوادر و منها كواذب، و مبادئ الصادقه صادقه و مبادئ الكاذبه كاذبه (ز،ب، ٦، ٢٦٦) - المقاييس منها منتجه للكاذبه و يجب أن تكون مقدّماتها كاذبه، و منها منتجه للصادقه و هي و إن كانت قد يجوز أن تكون مقدّماتها كاذبه فذلك إنتاج يقع منها لا بالذات، بل بالعرض (س،ب، ٧، ١٨٥) - المقائيس التي تنتج الكليات، تنتج الكلي و الجزئي تحتها، و عكسها المستوى و عكس النقيض، و لكن تنتج الأول بالذات، و هذه بالعرض على سبيل اللزوم (مر،ت، ١٦، ١٧١) - إن القضايا الشرطيّه نوعان متّصله و منفصله، و المتّصله هي التي يلزم فيها حكم في قضيه حمليه لحكم في أخرى، و المنفصله هي التي يعاند فيها حكم في إحداهما لحكم في أخرى... و المقاييس تتألف من هذه استثنائيه و اقترائيه (ب،م، ٢٤، ١٥٢) - المقاييس التي تنتج الكليات تنتج الكلي الموجب و السالب و الجزئي، و الجزئيات التي تحتها و عكسها المستوى و عكس النقيض لها أعنى الكلي الموجب و ما تحتها (ب،م، ٣، ١٧٤) - المقاييس المنتجه في هذا الشكل (الأول) كامله (ش،ق، ٢٠، ١٥٨) - المقاييس التي تأتلف من المقدمات الاضطراريه... قريه من المقاييس التي تأتلف من المقدمات المطلقه (ش،ق، ١١، ١٧٥) - المقاييس المنتجه في هذه المختلطه هي بعينها المقاييس المنتجه في غير المختلطه إلا أنها ضعفها، و ذلك أن الصنف الواحد بعينه يكون صنفين (ش،ق، ٢، ١٧٧) - جميع المقاييس التي في هذه الأشكال (الوجوديه)... ترتقى إلى الشكل الأول الذي فيها (ش،ق، ٤، ٢٣١) - المقاييس التي ليست بحمليه... كلها مضطره إلى الحمليه (ش،ق، ٨، ٢٣١) - جميع أجناس المقاييس... يتم بالشكل الأول و إنها تنحل إلى الكليه منها (ش،ق، ٥، ٢٣٧) - المقاييس التي تنتج نتيجه واحده... هي المنتجه بما تتضمّن من معنى المقول على الكلّ (ش،ق، ٢٠، ٢٣٨) - المقاييس منها ما ينتج نتائج كليّه، و منها ما ينتج نتائج جزئيه (ش،ق، ١٥، ٢٧٩) - المقاييس التي تنتج كليّه قد يلحقها و يعرض لها أن تنتج سوى النتيجه الأولى نتائج كثيره (ش،ق، ١٦، ٢٧٩) - المقاييس التي تنتج نتائج جزئيه فإن التي ينتج منها الموجه الجزئيه قد يعرض لها أن تنتج الأولى نتائج كثيره. و أما التي تنتج سالبه جزئيه فليس تنتج غير النتيجه الأولى (ش،ق،

١٧، ٢٧٩) - أن ينتج نتيجة واحده بمقاييس مختلفه الحدود بأسرها فليس يمكن (ش، ق، ٢، ٣٣٥) - إذا اختلفت المقاييس فمبادئها مختلفه (ش، ب، ١٣، ٤٤٧)

مقاييس استثنائية

- المقاييس الاستثنائية كقولنا إن كان - أ ب فج د - لكن أ ب فج د - لكن ليس ج د - فليس أ ب - (ب، م، ٢٤، ١٥٢)

مقاييس اقترانية

- إن اللازم عن القياس لا - يخلو: إمّا أن يكون غير مذکور هو و لا - نقيضه في القياس بالفعل، و تسمى أمثال هذه المقاييس اقترانيات، مثل قولك: كل حيوان جسم، و كل جسم جوهر، فكل حيوان جوهر، و إمّا أن يكون اللازم أو نقيضه، و بالجملة أحد طرفي المطلوب مذکور في الفعل بوجه ما؛ و هذا ما أسميه استثنائيا، و الجمهور يسمونه شرطيا (س، ق، ٦، ١٠٦) - المقاييس التي نسميها الاقترانية... هي المؤتلفه من مقدمتين شرطيتين تشركان بحدّ أوسط و هي مقاييس حملية في الحقيقة أخرجت مخرج الشرط (ش، ق، ٢، ٢٣٧)

مقاييس بالخلف

- في كل الحدود التي مقاييسها مستقيمه يمكن أن يقاس بالخلف إذا وضعت نقيضه النتيجة، لأن المقاييس التي بالخلف الكائنه عن المقاييس المستقيمه، هي هي المقاييس المنعكسه بأعيانها (أ، ق، ٢، ٢٧٣) - (المقاييس) التي بالخلف فإن العقل ينقض المطلوب و يبيّن كذبه. و إذا بطل أحد النقيضين و جب صدق الآخر. و أيضا فإن براهين الخلف إحدى مقدماتها كاذبه (ز، ق، ١٩، ١٧٤)

مقاييس جدليه

- ما كان منها يسوق الذهن إلى الانقياد الجدليّ فهي المقاييس الجدليه، و يضاف إليها الأمور التي بها تلتئم و تنفذ هذه المقاييس، و هي الاحتمالات التي يحتال بها على المجيب حتّى يلتبس عليه المقصود معاندته من اعتقاده فلا يتحرّز، و الحيل التي يستعملها المجيب في تلقى ما يرد عليه من السائل فيتحرّز بها و يمنع السائل عن تنفيذ مقاييسه (ف، أ، ٦، ٩٩)

مقاييس جزئية

- المقاييس الجزئية يبقى المطلوب فيها ثابتا حاله و يتخيّل العقل مقدمات نتيجته بها (ز، ق، ١٨، ١٧٤) - أما المقاييس الجزئية فمقدماتها صادقه كلها (ز، ق، ٢٢، ١٧٤)

مقاييس جزميه

- المقاييس الجزميه أربعة عشر قياسا (ف، ق، ٤، ٧٦) - القياس الأول (من المقاييس الجزميه) و قد أُلّف عن مقدمتين كليتين (ف، ق، ٦، ٧٦) - القياس الثاني (من المقاييس الجزميه): أُلّف عن مقدمتين صغراهما موجه عاميه و كبراهما سالبه عامه و النتيجة سالبه عاميه (ف، ق، ١٢، ٧٦) - القياس الثالث (من المقاييس الجزميه): من مقدمتين صغراهما موجه خاصه و كبراهما

موجبه عامه و الحد الأوسط فيهما المؤلف و نتيجته موجبه خاصه (ف،ق،١٥،٧٦) -القياس الرابع (من المقاييس الجزميه): موجود ما ليس عن مقدمتين صغراهما موجبه خاصه و كبراهما سالبه عامه و نتيجته سالبه خاصه (ف،ق،١٨،٧٦) -القياس الخامس (من المقاييس الجزميه) المشترك في مقدمتي هذا القياس المؤلف و هو محمول على الطرفين الباقيين، و المقدمه الصغرى هاهنا هي التي موضوعها «هو» موضوع النتيجة، و الكبرى هي التي موضوعها محمول النتيجة (ف،ق،٩،٧٧) -تأليف القياس الخامس (من المقاييس الجزميه) قد انطوى فيه تأليف القياس الثاني (ف،ق، ١٠،٧٨) -القياس السادس (من المقاييس الجزميه): و هو الثاني من الشكل الثاني، و هذا القياس مؤلف من مقدمتين صغراهما سالبه عاميه و كبراهما موجبه عاميه «ينتج» سالبه عاميه (ف،ق، ١٢،٧٨) -القياس السابع (من المقاييس الجزميه): و هو الثالث من (الشكل) الثاني، و هذا القياس من مقدمتين صغراهما موجبه خاصيه و كبراهما سالبه عاميه و ينتج سالبه خاصيه (ف،ق، ١٩،٧٨) -القياس الثامن (من المقاييس الجزميه): و هو الرابع من (الشكل) الثاني، و هذا القياس من مقدمتين صغراهما سالبه خاصيه و كبراهما موجبه عاميه ينتج سالبه خاصيه (ف،ق، ٥،٧٩) -القياس التاسع: و هو الأول من (الشكل) الثالث، و هذا يأتلف من مقدمتين صغراهما موجبه عاميه و كذلك الكبرى، و الحد الأوسط فيهما هو موضوع للطرفين (ف،ق، ١٧،٧٩) -القياس العاشر: و هو الثاني من الثالث، و هذا من مقدمتين صغراهما موجبه عاميه و كبراهما سالبه عاميه ينتج سالبه خاصيه (ف،ق، ١٣،٨٠) -القياس الحادي عشر (من المقاييس الجزميه):

و هو الثالث في الشكل الثالث، و هذا القياس مؤلف عن مقدمتين كبراهما موجبه عاميه و صغراهما موجبه خاصيه و ينتج موجبه خاصيه (ف،ق، ١٨،٨٠) -القياس الثاني عشر (من المقاييس الجزميه):

و هو الرابع من الشكل الثالث، و هذا التأليف كبراه موجبه خاصه و صغراه موجبه عامه و ينتج موجبه خاصه (ف،ق، ٨،٨١) -القياس الثالث عشر (من المقاييس الجزميه):

و هو الضرب الخامس من الشكل الثالث، كبرى هذا القياس سالبه عامه و صغراه موجبه خاصه (ف،ق، ١٤،٨١) -القياس الرابع عشر (من المقاييس الجزميه):

و هو الضرب السادس من (الشكل) الثالث، كبرى هذا القياس سالبه خاصه و صغراه موجبه عامه و نتيجته سالبه خاصه (ف،ق،، ٨١، ١٩) -القياس الأول من المقاييس الشرطيه إنما يستثنى فيه المقدم بعينه فينتج التالي بعينه.

و ليس إنما يأتلف الشرطى عن موجبتين فقط بل عن سالتين (ف،ق، ٦،٨٣)

مقاييس حمليه

- أمّا المقاييس الكائنه باستثناء فهى مقاييس حمليه، بمنزله قولك: إن ما تحمل عليه الشجره فقد يحمل عليه النبات/ و الشجره

محموله على الدلبه/فالنبات محموله على الدلبه (ز،ق، ١٠،١٦٨)

مقاييس خطبيه

-ما كان منها يسوق الذهن إلى الانقياد الخطبىّ فهى المقاييس الخطبىّه، و يضاف إليها الأمور التى بها تلتئم و تنفذ هذه المقاييس (ف،أ، ١٦،٩٨)

مقاييس شرطيه

-القياس الأول من المقاييس الشرطيه إنما يستثنى فيه المقدم بعينه فينتج التالى بعينه.

و ليس إنما يأتلف الشرطى عن موجبتين فقط بل عن سالبتين (ف،ق، ٦،٨٣) -المقاييس الشرطيه عددها خمسه: اثنان منها متصلان، و معنى متصل هو أن الوضعيه التالى فيها متصل بالمقدم ليس بينهما حرف أو غير ذلك. و التالى دائما يلزم العموم و المساواه.

و هذه: إما بوجود المقدم لوجود التالى، أو برفع التالى يرفع المقدم بمنزله قولنا: إن كان الإنسان موجودا فالحيوان موجود، لكن الإنسان موجود فالحيوان موجود...

و الخامس منها على طريق السلب، و هو الذى الوضعيه فيه تجرى على طريق السلب، بمنزله قولنا: هذا ليس هو أحمر و أصفر لكنه أحمر فليس هو أصغر (ز،ق، ٨،١٦٧) -أما المقاييس التى بثلاثه حدود فهى مقاييس شرطيه و إن كانت بأكثر من ثلاثه حدود، بمنزله قولك: إن كان سقراط إنسانا فهو ناطق، فإن كان ناطقا فهو حى، و إن كان حى فهو جوهري، فإن كان سقراط إنسانا فهو جوهري (ز،ق، ٧،١٦٨) -أما المقاييس الشرطيه فإن الذى يتبين فيها إنما هو الاستثناء، و هذا يبين بقياس جزمى (ز،ق، ٢٣،١٧٤) - (المقاييس) الشرطيه هى واحده بالرباط الذى هو الحرف الشرطى... و أما الحمله فهى واحده بالرباط الذى هو الحد الأوسط (ش،ع، ٣،٨٨)

مقاييس شعريه

-ما كان من هذه الأصناف يسوق الذهن إلى الانقياد الشعريّ فهى المقاييس الشعريّه، و يضاف إليها الأمور التى بها تلتئم و تنفذ هذه المقاييس (ف،أ، ١٦،٩٨)

مقاييس صناعيه

-المقاييس الصناعيه... غير محاكيه للوجود و تكاد أن تكون غير متناهيه (ش،ق، ١،١٧٣)

مقاييس فقهيه

-مبادئ (المقاييس الفقهيه) أربعه: فمنها الكلى المفروض على أنه كلى، و منها الكلى الذى أبدل بدل الجزئى المقصود، و منها

الجزئى المبدل بدل الكلى المقصود، و منها المثل (ف،ق،٨،٥٤)

مقاييس مغالطيه

-ما كان منها يسوق الذهن إلى انقيادات المغالطات الوارده عليه فهى المقاييس المغالطيه، و يضاف إليها الأمور التى بها تلثم و تنفذ هذه المقاييس مثل الاحتمالات التى يحتال بها على المجيب حتى يلتبس عليه

ص: ٩٥٣

موضع المغالطه، و ما ينبغي للمجيب أن يستعمل في تلقى ما يرد عليه من المغالطات و إحراز اعتقاده عن أن يظنّ به أنّه باطل أو ينخدع بمغالطه (ف،أ،١٧،٩٨)

مقاييس يقينيه

-المقاييس التي تسوق الذهن إلى الانقياد لما هو حقّ يقين تسمّى البراهين و المقاييس اليقينيّه، و يضاف إليها الأمور التي بها تلتئم البراهين و الأمور التي يسهل على الذهن السبيل إلى الوقوف على البراهين، و التي بها يستعين الإنسان من خارج على الوصول إلى الحقّ (ف،أ،١٠،٩٩)

مقبولات

- (الأشياء) تعلم أو توجد لا بفكر و لا باستدلال أصلا أربعة أصناف: مقبولات و مشهورات و محسوسات و معقولات أول (ف،د،١٤،٦٤) -المقبولات هي التي تقبل عن واحد مرتضى أو تقرّ مرتضى (ف،د،١٥،٦٤) -المقبولات هي القضايا التي قبلت عن واحد مرتضى أو عن جماعه مرتضين (ف،ق،١٧،١٨) -متى حصلت عندنا مقبولات عبر عنها بأقويل غير جازمه فأردنا أن نستعملها مقدمات في مقاييس، فينبغي أن نبذل مكانها أقويل جازمه (ف،ق،٣،٥٥) -المقبولات إنما تكون مقدماتها كليّه متى كانت العبارة عن موضوعاتها و محمولاتها بأسماء تقال بتواطؤ. و أما ما عبر عنه بأسماء مشتركه فهي يظنّ بها أنها أسماء كليّه و ليست كليّه في الحقيقه (ف،ق،١٠،٥٥) -متى اتفق من المقبولات أمر ما حكم عليه بحكم و كان مأخوذا بدل كلي ما و علمنا ذلك الكلي، أي كلي هو، جعلنا ذلك الحكم لا-حقا لذلك الكلي، فتحصل معنا مقدّمه عامه (ف،ق،١٨،٥٦) -المشهورات و المقبولات جميعا إنما يقع التصديق بها في الجمله عن الشهاده، غير أنّ المشهور هو ما شهد به الجميع أو الأكثر أو من يجرى مجراهم، و المقبول هو ما شهد به واحد أو جماعه مقبولون عند واحد، أو جماعه فقط (ف،ب،٤،٢١) -المقبولات سبيلها أن تمتحن و تصحّح بالمحسوسات و المشهورات، و يرون في المشهورات أنها أخصّ بالإنسان من المحسوسات، إذ كان الحس مشترك لنا و لسائر الحيوان، و إنها للعقل وحده (ف،ج،١٤،١٩) -المقبولات هي التي ليس فيها للإنسان بصيره نفسه و إنما يتكل فيما يقبله من ذلك على بصيره غيره ممّن يحسن الظن به (ف،ج،١٥،٣٠) -المقبولات من جمله المأخوذات آراء مأخوذه من جمله عدّه كثيره من أهل التحصيل و إمام يحصل به الظنّ (مر،ت،٧،١٠١) -المقبولات فهي المقبول من أفاضل الناس و أكابر العلماء و مشايخ السلف (غ،م،٦،٥١) -المشهورات في الظاهر، و المظنونات، و المقبولات فتصلح أن تكون مقدمات للقياس الخطابي و الفقهي، و كل ما لا يطلب به اليقين (غ،م،٧،٥٤) -المقبولات، و هي أمور اعتقدناها بتصديق من

أخبرنا بها من جماعه ينقص عددهم عن عدد التواتر، أو شخص واحد تميّز عن غيره بعداله ظاهره، أو علم وافر، كالذى قبلناه من آباءنا، و أساتذتنا، و أئمتنا، و استمرنا على اعتقاده.

و كأخبار الأحاد فى الشرع، فهى تصلح للمقاييس الفقهيّه، دون البراهين العقليه (غ، ع، ٢١، ١٩٧) - المشهورات و المقبولات إذا اعتبرت من حيث يشعر بنقيضها فى بعض الأحوال فيجوز أن تسمّى (مظنونه) (غ، ع، ٩، ١٩٨) - المقبولات: فهى آراء أوقع التصديق بها قول من يوثق بصدقه فيما يقول إما لأمر سماوى يختص به أو لرأى و فكر يتميّز به (سى، ب، ٢٢، ٢٢٤) - أمّا المقبولات فهى آراء مأخوذه ممن يحسن الظن بصدقه كان إمّا جماعه أو شخصاً مقبول القول (ر، ل، ٢١، ٢٨) - مقبولات و هى قضايا يؤخذ ممن يعتقد فيه إما لأمر سماوى أو لمزيد عقل أو دين كالمأخوذات من أهل العلم و الزهد، و مظنونات و هى قضايا يحكم بها اتباعاً للظن (ن، ش، ١١، ٣٣)

مقدار

- الكّم ذو الوضع هو المقدار. و المقادير بالحقيقه ثلاثه؛ و إذا أخذ فيها المكان صارت أربعه (س، م، ٢، ١٣٠) - المحدود بالذات هو المقدار (س، م، ٥، ٢٠٩)

مقدم

- الشىء الذى يلزم عنه الشىء يسمى المقدمّ و اللازم التالى (ش، ق، ٣، ٢٣٥)

مقدم و تال

- (فى القياس الشرطى المتصل) الأول يسمى المقدمّ و هو قولنا إن كان العالم محدثاً، و الثانى يسمى التالى و هو قولنا فالعالم له محدث (ف، ق، ٢، ٨٣) - صحه كلّ واحد من المقدمّ و التالى فليس يتضمّنهما قول شرطى أصلاً، بل قد يتفق أن لا يكون و لا واحد منهما صحيحاً، بل إنّما يتضمّن القول الشرطى صحه الاتصال فقط (ف، ج، ٣، ١٠٤) - المقدمّ و التالى فإنّه و إن لم يكن شىء منهما صحيحاً لم تبطل بهما أن يكون القول شرطياً (ف، ج، ٥، ١٠٤) - الأمر فى التالى و المقدمّ موقوف على ما يستثنى، و قد يستثنى نقيض التالى، على أنّه هو الصحيح فينتج نقيض المقدمّ. و لو كانا صحيحين على ما وضعنا لم يمكن أن يستثنى نقيض التالى، على أنّه هو الصحيح و ينتج نقيض المقدم (ف، ج، ٧، ١٠٤) - الإيجاب (فى الشرطى) المتصل هو مثل قولنا:

إن كانت الشمس طالعه فالنهار موجود. أى إذا فرض الأول منهما المقرون به حرف الشرط موجوداً و يسمى «المقدم»؛ لزمه الثانى نسخه «التالى» المقرون به حرف الجزاء و يسمى «التالى»، أو صحبه من غير زياده شىء آخر بعد (س، أ، ٤، ٢٧٢) - نجد للمجازى جزءين: أحدهما شرط و اسمه المشهور (مقدم) كقولك فى المثال «إن كانت الشمس طالعه» و الآخر جزاء و اسمه المشهور (تال) كقولك فى المثال «فالنهار موجود» (س، ش، ٩، ٦٢)

-المقدّم فى الشرطيات يجرى مجرى الموضوع فى الحملّى، و التّالى كالمحمول (مر،ت، ١، ٥٣) -التالى إذا جعل مقدّما تغيّر المعنى فى الشرطيّه المتصله، و ربّما كذب أحدهما و صدق الآخر (غ،م، ١٦، ١٩) -التالى موافق للمقدّم بمعنى أنّه يتّصل به و يلازمه و لا يعانده، و أحد جزئى المنفصله معاند للآخر و منفصل عنه إذ يوجب وجود أحدهما عدم الآخر (غ،م، ١٨، ١٩) -ربّما كان المقدّم سالبا و التالى سالبا و الشرطيّه المركبه منهما موجه (غ،م، ٧، ٢٠) -قد يكون المقدّم أقاويل كثيره، و التالى يلزم الجملة، و كذلك قد يكون المقدّم واحدا، و التالى قضايا كثيره (غ،ع، ٥، ١٥٥) -لنسمّ القضيّه الأولى المقدّم و لنسمّ القضيّه الثانيه اللازم و التابع (غ،ص، ١٧، ٤٠) -الجزء الأول من الشرطيّه المتصله يسمّى مقدّما، كقولنا إن كانت الشمس طالعه، و الجزء الثانى يسمّى تاليا كقولنا فالنهار موجود (ب،م، ٨، ٧٣) -اعتقد بعضهم أن المقدّم و التالى إذا كانا متلازمين ينعكس كل واحد منهما على الآخر باللزوم فينتج فيه استثناء نقيض المقدّم و عين التالى، و الحق أن ذلك ليس يتجه بحسب صوره القياس بل بحسب مادته (سى،ب، ٢٣، ١٦٩) -الشىء الذى يلزم عنه الشىء يسمّى المقدّم و اللازم التالى (ش،ق، ٣، ٢٣٥) -الإيجاب المتصل مثل قولك: إن كانت الشمس طالعه فالنهار موجود، أى إذا فرض الأول منهما مقرونا به حرف الشرط، و يسمّى المقدّم، لزمه التالى المقرون به حرف الجزاء و يسمّى التالى، أو صحبه من غير زياده شىء آخر و السلب المتصل هو ما يسلب هذا اللزوم أو الصحبه، كقولك: ليس إذا كانت الشمس طالعه فالليل موجود. و الإيجاب المنفصل كقولك: العدد إمّا زوج و إمّا فرد و معناه إثبات العناد بينهما. و السلب المنفصل هو ما يسلب هذا العناد كقولك ليس إمّا أن يكون الإنسان حيوانا و إمّا أبيض (ر،ل، ١٦، ٩) - (الجزء الأول من القضيّه الشرطيّه) أى شرطيه كانت (يسمّى مقدّما) لتقدمه فى الذكر طبعاً و إن تأخر وضعاً، (و الثانى تاليا) لتلوه لذلك (ه،م، ١٨، ١٣)

مقدمات

-المقدمات المطلقه و الاضطراريه و الممكنه يخالف بعضها بعضاً (أ،ق، ٩، ١٣٢) -إذا كانت المقدمات أزواجاً، فإن الحدود أفراد. و إذا كانت الحدود أزواجاً فالمقدمات أفراد، لأن مع زياده حدّ تزيد مقدّمه أينما وضع الحدّ. فإذا إن كانت المقدمات أزواجاً و الحدود أفراداً عليها حدّ، فبالضروره يتبدّل عددهما (أ،ق، ١، ١٨٥) -أكثر المقدمات فى كل صناعه خاصّه لتلك الصناعه؛ و لذلك يحتاج فى معرفه أوائل كل شىء إلى التجربه كما يحتاج فى علم النجوم إلى التجربه بأموال النجوم، لأنه لما علمت الظاهرات علماً كافياً حينئذ وجدت البراهين النجوميه (أ،ق، ١٣، ١٩٩) -إن كانت المقدمات التى منها يكون القياس كليّه، فمن الاضطرار أن تكون أيضاً نتيجته مثل هذا البرهان، و نتيجته البرهان على الإطلاق هى

دائمه(أ،ب،١٠،٣٣٤) -المقدمات غير ذوات أوساط هي أسطقتات:

إما كلها و إما الكليّه منها(أ،ب،٨،٣٨٢) -إن كانت المقدمات ضروريه فالنتيجه هي أيضا ضروريه؛و إن كانت على أكثر الأمر فالنتيجه أيضا هذه حالها(أ،ب،٦،٣٩٧) -المبادئ هي المقدمات؛و المقدمات تكون إما بزياده حدّ يقتضب،و إما بأن يدخل(أ،ب،١٤،٤٠٠) -أجناس المسائل و المقدمات إذا حصّيناها على طريق الرسم ثلاثه:و ذلك أن منها ما هي مقدمات خلقيه،و منها مقدمات طبيعيه،و منها مقدمات منطقيه.فالخلقيه مثل قولنا:لمن أولى أن نطبع:لآبائنا،أو للنواميس،متى اختلفتا؟ و المنطقيه مثل قولنا:هل العلم بالمتضادات واحد بعينه،أم لا؟و الطبيعيه مثل قولنا:هل العالم أزليّ،أم لا؟و كذلك يجرى الأمر في المسائل(أ،ب،١٦،٤٨٩) -أعنى بقولي:ضروريه،المقدمات التي عنها يحدث القياس،فأما المقدمات الخارجيه عنها فهي أربع:و ذاك أنها إما أن توجد بسبب الاستقراء لكي تسلّم المقدمه الكليه،أو في الاستكثار من الكلام و الاتساع فيه،أو في إخفاء النتيجه،أو في أن يكون الكلام أوضح و أظهر.و ما سوى ذلك من المقدمات فليس ينبغي أن يستعمل شيء منه،و لكن بتلك المقدمات التي وصفناها ينبغي أن نروم السؤال و الاستكثار من القول(أ،ب،٧،٦٩١) -المقدمات مقدمتان:مقدمه يقين،أو مقدمه متابعه(ق،م،٢،٦٤) - المقدمات إنما تؤلف من الأسماء و ما يحمل عليها(ق،م،٢١،٦٤) -إنّ المقدمات لا- تؤلف إلا- من الأسماء المفرده التي هي المقولات.و هي بمنزله الحروف المقطعه التي بها يتبدى المعلم.ثم يترقى منها إلى أبجد،ثم إلى الكتاب(ب،ح،١٩،١٢٠) - المقدمات منها ما موضوعه أمر كليّ عام،كقولنا الإنسان حيوان و منها ما موضوعه بعض الأشخاص،كقولنا زيد أبيض(ف،ق،١٦،٧١) -من المقدمات ما هي معلومه الوجود و منها ما ليست معلومه الوجود(ف،ق،١،٧٥) -المقدمات(المعلومه الوجود هي التي حصل لنا التصديق بها أنها كذا أو ليست كذا،و غير المعلومه هي التي لم يحصل لنا بها المعرفه لا أنها كذا و لا أنها ليست كذا(ف،ق،١،٧٥) -المقدمات(المشهوره كل ما كان ذايعا عند الناس كلّهم أو أكثرهم أو عند علمائهم أو عند أكثر هؤلاء من غير أن يخالفهم أحد،و المشهور أيضا عند أهل صناعه أو عند حدّاق أهل تلك الصناعه من غير أن يخالفهم أحد لا منهم و لا ممن سواهم(ف،ق،٦،٧٥) -ينبغي أن يبلغ من معرفتها(المقدمات)في هذه الصناعه أن توصف و ترسم و تعدّد أصنافها و تعرف جهه استعمالها أجزاء مقاييس،و تبين كيف يرتقى إليها سائر المعارف(ف،ب،٤،٢٤) -تحصل لنا معرفتها(المقدمات)متى تقدّم لنا الإحساس بجزئياتها(ف،ب،١٧،٢٤) -إذا كانت محمولات المقدمات أعراضا ليست بأول لجنس ما،و كانت موضوعاتها أنواع ذلك الجنس،فإن تلك المقدمات غير خاصه بذلك الجنس(ف،ب،١٣،٣٢)

-مقدمات البراهين إذن منها ما هي خاصه بجنس و منها ما هي عامه (ف،ب،١٥،٣٢) -المقدمات المستعمله مبادئ في علم ما المتبرهنه في علم آخر،إمّا أن تستعمل أسبابا و إمّا دلائل.أمّا أسبابا،فإنها إنما تكون متى كان ما يشتمل عليه العلم الأول أقدم ممّا يشتمل عليه الثاني. و أما دلائل،فإنها إنما تكون اذا كان ما يشتمل عليه العلم الأول متأخرا عمّا يشتمل عليه العلم الثاني(ف،ب،٥،٦٦) -ينبغي أن نأخذ الوصل بين المقدمات في التصديق،و الوصل بينها على وجوه.منها أن تكون إحداها كليّه و الأخرى جزئيه،و منها أن تكون لا- كليّه و لا جزئيه،و لكن يكون بينها سائر الوصل،مثل التشابه و مثل اللزوم و غير ذلك من سائر النسب التي بين المقدمه و المقدمه (ف،ب،٢١،٨٣) -المقدمات التي تستعمل عند إيقاع التصديق للسامع،منها ما هي مبادئ بحسب الأمر، و منها ما هي مبادئ بحسب المتعلم (ف،ب،١،٨٥) -ربما كان الذي يسلمه المجيب من المقدمات مقدمات إذا أخذت بالأحوال التي سلمها المجيب لم تكن صادقه أو مشهوره في الحقيقه أو تكون بحال لا- يأتلف منها قياس يناقض وضع المجيب،فيظن السائل أنها صحيحه و أنها يأتلف منها قياس،فيجمعها و يخاطب بها المجيب عاملا على أنها قد ألزمت مقابل وضع المجيب أو يحزّف السائل ما سلمه المجيب فيكون بعد تحريف السائل له قياسا تقع به مناقضه المجيب(ف،ج،١٢،١٥) - المقدمات التي تستعمل أوائل هي المقبولات و المشهورات و المحسوسات و اليقينيّه(ف،ج،٦،١٩) -المقدمات الأول اليقينيّه أشخاص موضوعاتها محسوسه(ف،ج،٩،١٩) -المقدمات التي تشاهد محمولاتها في جزئيات موضوعاتها أو في أكثرها،و التي تصدق بالجملة في كثير من الأمور المشاهده هي أيضا مقدمات جدليه(ف،ج،٥،٦٦) -المقدمات(إذا أخذت كليّه،فإنها مقبوله، لأنك لا تجد أحدا إلا و هو يعترف بها على كليّتها و يثق بها و يعدّها صادقه،لجل مشاهدتهم منها ما شاهدوه(ف،ج،٣،٦٧) - المقدمات التي حصلت يقينيّه بعلم أول فليس ينبغي أن تعرض للإثبات و الإبطال و لا للتشكيك أصلا و لا تجعل مطلوبا جدليا (ف،ج،١٥،٧٠) -الناقص الفطره من مولده في الجزء الناطق منه لا يمكن أن يكون قد حصل له كثير من المقدمات الأول.فلا يمتنع أن يتشكك في تلك المقدمات(ف،ج،١٩،٧٦) -المتشكك فيما سيبله من المقدمات أن يؤخذ عند الجميع بفعله و اعتياده و يعاقب إذا امتنع من استعماله،و فيما سيبله منها أن يحتاج إلى إحساس أشخاصها.فإنه لا- يلتفت إليه و لا- يجعل ما يتشكك فيه وضعاً جدليا أصلا،و لا- أيضا يجعل في جملة الآراء البديعه(ف،ج،٢١،٧٨) -أنواع المقدمات بحسب أنواع المطلوبات يجب أن تكون أجناس المقدمات التي هي مواضع بحسب أجناس المطلوبات،فينبغي أن نحصى أجناس المطلوبات التي تؤخذ المواضع بحسبها(ف،ج،١٥،٨٢)

-الإقناع إنما يكون بالمقدمات التي هي في بادئ الرأي مؤثره و مشهوره، وبالضمائر و التمثيلات، و بالجمله بطرق خطيئه، كانت أقاويل أو كانت أمورا خارجه عنها(ف،ح، ١٦، ١٣٢) -الفقيه يتشبه بالمتعقل. و إنما يختلفان في مبادئ الرأي التي يستعملانها في استنباط الرأي الصواب في العمليه الجزئيه. و ذلك أن الفقيه إنما يستعمل المبادئ مقدمات مأخوذه منقوله عن واضع المله في العمليه الجزئيه، و المتعقل يستعمل المبادئ مقدمات مشهوره عند الجميع و مقدمات حصلت له بالتجربه(ف،ح، ١٠، ١٣٣) - المقدمات أيضا مركبه عن المعقولات المفرده، لزم ضروره أن تتقدم لنا معرفه أمر المعقولات المفرده(ف،أ، ٢١، ١٠٣) - المقدمات أحكام على الأمور فعددها بحسب عدد الأمور. و الأمور إما شخصيه و إما كلييه، فينبغي أن تكون الأحكام إما شخصيه و إما كلييه. و الكليه إما ذات سور أو غير ذات السور (ز،ع، ٥، ٤٤) -المقدمات تتقابل على ضريين: على طريق التضاد، و على طريق التناقض (ز،ع، ١١، ٤٧) -المقدمات الكليه يناسبها الزمان الدائم، و الجزئيه زمان ما(ز،ق، ١٣، ١٥٣) -كما أن القضايا محصوره و مهمله و شخصيه، كذلك المقدمات(س،ق، ١٦، ١٩) -إن المقدمات و المسائل ثلاثه أصناف: أحدها منطقيه تراد لغيرها من الأمور النظرية و العمليه.

و الثاني خلقيه، و هو فيما إلينا أن نعلمه، و هو المتعلق بالمؤثر و المهورب عنه،... و لنسرد أمثله الأصناف الثلاثه في موضع واحد، فنقول: أما مثال المسأله المنطقيه فقولنا: هل المتضادات يوجد حدّ بعضها في بعض؛ و أمّا مثال المسأله الخلقيه، فقولنا: هل اللذّه مؤثره جميله أو لا؟ و أمّا مثال المسأله الطبيعيه، فقولنا: هل العالم أزلى أم محدث؟ و هل النفس تفسد أم تبقى؟(س،ج، ١٣، ٨٢) - أمّا المقدمات التي يصحّح بها استقراء على المطلوب، أو على ضروريّ في المطلوب، فمقدماته ضروريّه، اللهم إلا أن يكون في عدد ما ذكر كفايه، و قد استظهر بعد جزئيات أخرى لو لم يعدها حصل الغرض(س،ج، ٨، ٣٠٣) -ليس يجب من فساد المقدمات و فساد التأليف كذب النتيجة لا محاله، كما ليس يجب من رفع المقدم بطلان التالي. مثلا إن كان هذا أبيض فهو جسم، لكنه ليس بأبيض، لا- يلزم أنه ليس بجسم(مر،ت، ١، ١٧٤) -المقدمات لها خمس أحوال:(الأول) أن تكون يقينيه صادقه بلا- شك و لا شبهه، فالقياس الذي ينتظم منها يسمّى برهانا(غ،م، ١٢، ٤٦) - (الحال الثاني من المقدمات) أن تكون مقاربه لليقين على وجه يعسر الشعور بإمكان الخطأ فيها و لكن يتطرق إليها إمكان إذا تأتق الناظر فيها، و القياس المرتب منها يسمّى جدليا(غ،م، ١٤، ٤٦) - (الحال الثالث من المقدمات) الثالث أن تكون المقدمات ظنيه ظنا غالبا و لكن تشعر النفس بنقيضها و تتسع لتقدير الخطأ فيها، و القياس المركب منها يسمّى خطايا(غ،م، ١٧، ٤٦) - (الحال الرابع من المقدمات) ما صوّر بصور اليقينيّات بالتلبس و ليس ظنيا و لا يقينيا،

و الحاصل منه يسمّى مغالطيا و سوفسطائيا(غ، م، ١٩، ٤٦) - (الحال الخامس من المقدمات) هو الذى نعلم أنّه كاذب و لكن تميل النفس إليه بنوع تخيل، و القياس الحاصل منه يسمّى شعريا(غ، م، ٢٠، ٤٦) - المقدمات فينبغى أن تكون محمولاتها ذاتية و يجوز أن يكون محمولا- المقدمتين ذاتيا بالمعنى الآخر و لا يجوز أن يكون كلاهما ذاتيا بالمعنى الأول لأن النتيجة تكون معلومه قبل المقدمه(غ، م، ٢٠، ٦٤) - (لزم) من النظر فى المقدمات، النظر فى «المحمول» و«الموضوع» اللذين منهما تتألف «المقدمات»(غ، ع، ٧٠، ١٦) - المقدمات تنقسم: إلى يقينيات صادقه، واجبه القبول. و إلى غيرها(غ، ع، ٢١، ١٨٦) - اعلم أن المقدمات القياسيه، إذا ترتبت من حيث صورتها، على ضرب منتج من الأشكال الثلاثه، و تفضّلت منها الحدود الثلاثه أولا؛ و هى الأ-جزاء الأولى، إذا تميّزت المقدمتان، و هى الأجزاء الثوانى. و كانت المقدمات صادقه، و غير النتيجة، و أعرف منها. كان اللازم منها بالضروره حقًا، لا ريب فيه(غ، ع، ١، ٢٠٧) - (من ماثارات الغلط فى القياس) ألا تكون (المقدمات) على شكل من الأشكال الثلاثه، بالأ يكون من الحدود حدّ مشترك. إمّا موضوع فيهما. أو محمول. أو موضوع لأحدهما، محمول للآخر(غ، ع، ١٦، ٢٠٧) - (من ماثارات الغلط فى القياس) ألا تكون الأجزاء الثوانى - و هى المقدمات - متفاضله، و ذلك لا يتفق فى الألفاظ المفرده البسيطه؛ إذ يظهر فيها محل الغلط، و لكن يتفق فى الألفاظ المركبه(غ، ع، ٢٠، ٢١١) - (من ماثارات الغلط فى القياس) ألا تكون المقدمات غير النتيجة، فتصادر على المطلوب فى المقدمات، من حيث لا تدرى(غ، ع، ١٩، ٢١٥) - (من ماثارات الغلط فى القياس) ألا تكون المقدمات أعرف من النتيجة(غ، ع، ١٦، ٢١٦) - من علم المقدمات على شرطكم (المتشككون)، فقد عرف النتيجة مع تلك المقدمات، بل فى المقدمات عين النتيجة(غ، ع، ٢٣، ٢٣٥) - أكثر الغلط يكون فى المبادره إلى تسليم مقدمات البرهان على أنّها أوليه، و لا- تكون أوليه، بل ربّما تكون محموده مشهوره، أو وهميه(غ، ع، ٢٤، ٢٤٦) - تضمّن المقدمات للنتيجه بطريق اللزوم الذى لا بد منه عند أكثر أصحابنا المخالف للتولّد الذى ذكره المعتزله، و على سبيل حصوله بقدره الله تعالى عقيب حصول المقدمتين فى الذهن و التفطن لوجه تضمّنه له بطريق إجراء الله العاده على وجه يتصوّر خرقها بأن لا- يخلق عقيب تمام النظر عند بعض أصحابنا(غ، ح، ١٧، ٦٦) - المقدمات للقرائن كالمواد، و هيئه التأليف صورتها، و القرينه المركبه من المقدمات و هيئه تأليفها كالمركب من الماده و الصوره من سائر الأشياء(ب، م، ١١، ١١٤) - المقدمات هى القضايا التى تؤلّف منها القياسات لتحصل منها النتيجة التى هى المطلوب(ب، م، ٢٣، ٢٠٤)

-المقدمات التي هي مواد الأقيسه و أجزاءها سواء أخذت يقينيه أو غير يقينيه، إما أن تكون مبيّنه بقياسات قبل هذه أو لم تكن (سى، ب، ٣، ٢٢٠) -المقدمات المستغنيه عن البيان في نوعها تسمى مبادئ القياسات. و هي ثلاثه عشر صنفا:

أوليات، و مشاهدات، و مجزبات، و متواترات، و مقدمات فطريه القياس، و وهميات، و مشهورات بالحقيقه، و مقبولات، و مسلمات، و مشبهات، و مشهورات في الظاهر، و مظنونات، و مخيلات (سى، ب، ٩، ٢٢٠) -المقدمات الفطريه القياس: فهي القضايا التي تكون معلومه بقياس حدّه الأوسط موجود بالفطره حاضر في الذهن (سى، ب، ١٨، ٢٢٢) -المقدمات: فإما مقدمات واجبه القبول من الأوليات و غيرها ممّا لا- يحتاج في التصديق به إلى اكتساب فكري، و إما مقدمات غير واجبه القبول، و لكن يكلف المتعلم تسليمها، فإن سلّمها على سبيل حسن الظن بالمعلم سمّيت أصولا موضوعه، و هذا الموضوع هو بمعنى المعروف، و إن سلّمها في الحال و لم يقع له بها ظن، بل في نفسه عناد و استنكار سمّيت مصادره (سى، ب، ٣، ٢٣٨) -المقدمات الثلاث، أعنى المطلقه و الضروريه و الممكنه، منها ما ينعكس و منها ما لا- ينعكس (ش، ق، ٥، ١٤٤) -المقدمات المطلقه و الاضطراريه و الممكنه تخالف بعضها بعضا في الجبهه و في المادّه التي تدلّ عليها الجبهه (ش، ق، ٣، ١٧٥) -يجب ضروره متى وجدت المقدمات أن توجد النتيجة (ش، ق، ١٩، ١٩٧) -متى كانت إحدى مقدمات القياس أو كلتاهما كاذبه ممكنه، فليس تكون النتيجة كاذبه مستحيله بل كاذبه ممكنه (ش، ق، ١٥، ١٩٨) -متى كانت المقدمات أفرادا و الحدود أزواجا، و زيد هنالك فرد واحد انعكس الامر فصارت المقدمات أزواجا و الحدود أفرادا (ش، ق، ١٨، ٢٤٢) -كلما أكثرنا من اكتساب أنواع المقدمات كان أسرع لوجود المطلوب (ش، ق، ٢٤، ٢٤٨) -لا- يمكن أن يكون عن مقدمات صادقه نتيجة كاذبه (ش، ق، ١١، ٢٨٣) -إذا كانت المقدمات في القياس كاذبا فقد يمكن أن يكون عنهما نتيجة صادقه (ش، ق، ١١، ٢٨٤) -ليس يلزم... إذا كذبت المقدمات أن تكذب النتيجة (ش، ق، ٢٢، ٢٩٤) -متى كانت المقدمات ضروريه كانت النتيجة ضروريه (ش، ب، ٨، ٣٩٠) -المقدمات التي تنسب إلى الصناعه أنواع: منها مقدمات معروفه بالطبع واجب قبولها، و منها مصادرات، و منها أصول موضوعه، و منها حدود (ش، ب، ١٩، ٣٩٩) -المقدمات المعروفه بالطبع يصدق بها بذاتها و ليس يمكن أحد ان يتصوّر فيها أنّها على غير ما هي عليه (ش، ب، ٢٠، ٣٩٩) -كما أنه قد توجد مقدمات موجبات أول...

كذلك قد توجد سوابب أول (ش، ب، ٢، ٤١١) -المقدمات التي المحمولات فيها مسلوبه عن الموضوع سلبا أوليا هي المقدمات التي ليس واحد من جزأيها منحصر تحت طبيعه كليّه

(ش،ب،١١،٤١٢) - ليس يمكن أن تكون مقدمات جميع أصناف المقاييس مقدمات واحده بأعيانها(ش،ب،٢،٤٤٧) - المقدمات التي في العلوم المختلفه يجب أن تكون مختلفه(ش،ب،١٥،٤٤٨) - المقدمات يجب أن تكون قريبه العدد من النتائج،و ذلك أنها إنما تزيد عليها بحدّ واحد و هو الحدّ الأوسط(ش،ب،١٦،٤٤٨) - لو كانت مقدمات العلوم واحده بأعيانها... كان يجب أن تكون محصوره العدد متناهيه(ش،ب،٢٠،٤٤٨) - المقدمات التي تعرف بالمصادرات... هي التي شأنها أن تتبين في صناعه أخرى غير الصناعه التي توضع فيها(ش،ج،١٢،٥٠٢) - المقدمات و المسائل واحده بالموضوع اثنتان بالجهه(ش،ج،٨،٥٠٣) - المقدمات المستعمله في هذه الصناعه (الجدل)...صنفان: إما مقدمات ضروريه و هي التي يحدث عنها القياس حدوثا أوليا و تلزم عنه النتيجة لزوما ضروريا،و إما مقدمات إذا قرنت بهذه المقدمات الضروريه في هذه الصناعه كانت أبلغ في الغرض المقصود بها و أنفذ فعلا(ش،ج،١،٦٢٦) - في اكتساب المقدمات ضع طرفي المطلوب، و أطلب جميع موضوعات كل واحد منهما و جميع محمولاته كانت لذلك بوسط أو بغير وسط،و كذلك جميع ما سلب عنه أحدهما،ثم أنظر إلى نسبه الطرفين إليها فإن وجدت من محمولات الموضوع ما هو موضوع المحمول حصل المطلوب من الشكل الأول،و كذا القول في سائر الأشكال(م،ط،١،٣٤٧)

مقدمات الاستقراء

- إن مقدمات الاستقراء إذا سلّمت لا يلزم عنها شيء البتّه،و لا المثل إذا سلّم...و الاستقراء و التمثيل لا يلزم منهما في مادّه من المواد شيء البتّه،حتى يكون يلزم عنها شيء،و لكن لا اضطرارا،أى ليس دائما كما ظنّوا(س،ق،١٦،٦٤)

مقدمات اضطراريه

- في المقدمات الاضطراريه...الكليّه السالبه تنعكس كليّه،فأما الموجبتان فكل واحده منهما تنعكس جزئيه(أ،ق،٩،١١٠) - المقدمات الاضطراريه...الكليّه السالبه منها تنعكس كليّه أيضا و الكليّه الموجبه جزئيه(ش،ق،٣،١٤٧)

مقدمات اضطراريه و مطلقه

- (المقدمات) الاضطراريه فقريبه من المطلقه، لأنها بجهات واحده من ترتيب الحدود التي في المقدمات الاضطراريه.و المطلقه تكون قياسا أو لا تكون.و الفرق بينهما أن في الاضطراريه يزداد اسم الاضطرار على الحدود.و أما المطلقه فإنها تقال من غير زياده شيء(أ،ق،١،١٣٣)

مقدمات اوائل

- المقدمات الاوائل التي لم يكن التصديق بها نتيجة تصديق بغيرها على قرينه قياسيه،بل هي اوائل تكتسب بها من الطريق القياسى أشياء و لا تكتسب هي من ذلك الطريق بأشياء غيرها(ب،م،٩،٢٠٤)

مقدمات اول

-الذى لا يعترف فى كثير من المقدمات الأول أو يتشكك فيها و يفحص عنها لأجل أنه ليس يفهم معانى ألفاظها أو لأجل أن عاداته جرت أن لا يستعملها فى أعماله التى زاولها إلى وقته هذا، فهو لذلك يغفل عن مثالاتها و أشخاصها و لا يستند ذهنه فيها إلى شىء موجود(ف،ج، ٧٧،٧)

مقدمات البرهان

-مقدمات البرهان إذا غير مستحيله و لا متغيره ضروريه أبدا(ز،ب، ١٠، ٢٢٤) -لَمَّا كانت مقدمات البرهان عللا لنتيجته-و العله أقدم بالذات-فمقدمات البرهان أقدم من النتيجة بالذات.و كذلك هى أقدم من النتيجة عندنا فى الزمان و أقدم عندنا فى المعرفه من جهه أن النتيجة لا- تعرف إلا بها؛و يجب أن تكون صادقه حتى تنتج الصدق(س،ب، ٢٢، ٥٤) -مقدمات البرهان تفيد العلم الذى لا- يتغير و لا- يمكن أن يكون معلوم ذلك العلم بحال أخرى غير ما علم به، فيجب أن تكون مقدمات البرهان أيضا غير ممكنه التغير عما هى عليه (س،ب، ١٥، ٦٨) -مقدمات البرهان ضروريه، و الضرورى هاهنا قد يعنى به ما كان المحمول دائما لما وضع موضوعا، لا ما دام موجودا فقط، بل ما دام موصوفا بما وصف به؛ مثل قولنا «كل أبيض فهو بالضروره ذو لون مفترق للبصر، لا ما دام ذاته موجودا، بل ما دام أبيض (مر،ت، ٥، ٢٠٥) -إن مقدمات البرهان علل لنتيجته، و العلل أقدم بالذات، فمقدمات البرهان أقدم بالذات.

و كذلك هى أقدم عندنا من النتيجة و أعرف عندنا، من جهه أن النتيجة لا- تعرف إلا- بها (مر،ت، ٧، ٢٠٦) -شروط مقدمات البرهان و هى أربعه أن تكون صادقه و ضروريه و أوليه و ذاتيه(غ،م، ١٩، ٦٢) -مقدمات البرهان ضروريه لا محاله فإنما يعنون به أحد أمرين إما أنها ضروريه الصدق كانت ضروريه أو ممكنه أو أنها ضروريه عند كون المطلوب ضروريا(سى،ب، ١٨، ٣٤٤) - يجب أن تكون مقدمات البرهان ضروريه أى غير مستحيله و لا متغيره(ش،ب، ١٠، ٣٨٠) -البرهان يجب أن يكون من مقدمات ضروريه إذ كان المعلوم بالبرهان من شرطه ألا يكون بخلاف ما علم و لا فى وقت ما(ش،ب، ٤، ٣٨٨) -مقدمات البرهان يجب أن تكون ذاتيه مناسبه (ش،ب، ٦، ٤٤٢)

مقدمات برهانيه

-شروط المقدمات البرهانيه...سته:الأول منها أن تكون صادقه.و الثانى: أن تكون غير ذوات أو ساط.و الثالث: أن تكون أقدم بالطبع.و الرابع: أن تكون أعرف بالطبع.

و الخامس: أن تكون عللا- أى المحمول فيها علمه للموضوع.و السادس: أن تكون مناسبه أى يكون المحمول فيها مناسبا للموضوع(ز،ب، ٣، ٢٢٠) -إذا كانت المقدمات(لبرهان)عللا- فيجب أن تكون مناسبه لنتيجته داخله فى جملة العلم الذى فيه النتيجة أو علم يشاركه على نحو ما نبين

بعد، و أن تكون أوائل براهينها من مقدمات أول بينه بنفسها هي أعرف و أقدم من كل مقدمه بعدها. و إن لم تكن بهذه الشروط، لم تكن المقدمات برهانيه (س، ب، ٥٥، ٤) - المقدمات البرهانيه يجب أن تكون ذاتيه (مر، ت، ٢٠٩، ٤) - المقدمات البرهانيه عله للنتيجه و العله مناسبه للمعلول بوجه ما (مر، ت، ٢١٤، ٤) - إن المقدمات البرهانيه يجب أن تكون ضروريه، و أعرف من النتيجه؛ و ان تكون ذاتيه، و أوليه، و مناسبه، و كليه (مر، ت، ٢١٤، ١١)

مقدمات بينه

- المقدمات البينه بنفسها كقولنا المقادير المتساويه لمقدار واحد متساويه (ن، ش، ٣٤، ٢٠)

مقدمات تفسيريه

- المقدمات التفسيريه التي هي مبادئ أولى للبرهان كالأوليات أو المحسوسات أو المتواترات أو المجزبات أو الحدسيات (م، ط، ٣٤٨، ١٨)

مقدمات ثلاثيه

- (المقدمات) الثلاثيه فيها متناقضان: إحداهما محمولها محصل، و الأخرى محمولها غير محصل. و الأولى من هاتين المتناقضتين تسمى بسيطه و الأخرى معدوله، من قبل عدول محمولها من التحصيل إلى غير التحصيل (ز، ع، ٥٨، ٢٢)

مقدمات ثنائيه

- المقدمات الثنائيه فيها مناقضه واحده و هي التي محمولها محصل (ز، ع، ٥٨، ٢١)

مقدمات جدليه

- المقدمات الجدليه هي الكليه المشهوره، و بين أن موضوعاتها كليه لأن التي موضوعاتها أشخاص تدرس أولا فأولا على طول الزمان أو تغيب فلا يدرى كيف حالها بعد غيبتها عن الحواس (ف، ج، ١٧، ١) - المقدمات التي تشاهد محمولاتها في جزئيات موضوعاتها أو في أكثرها، و التي تصدق بالجملة في كثير من الأمور المشاهده هي أيضا مقدمات جدليه (ف، ج، ٥، ٦٦) - أجناس المقدمات الجدليه من جهه محمولاتها على عدد أجناس المطلوبات (ف، ج، ١٧، ٩٤) - المحمول في المقدمات الجدليه: إما أن يكون ذاتيا أو عرضيا، و الأشياء الذاتيه محصوره من قبل أن منها أمليت ذات الشيء. و الأشياء العرضيه معلومه، و ذلك أن مقولات الأعراض تسعه لا زائده و لا ناقصه. و إذا كانت مبادئ المقييس الجدليه، أعنى موضوعاتها و هي الجواهر و محمولاتها و على الأشياء الذاتيه و الأعراض محصوره، فلا محاله أن مبادئ القياس الجدلي متناهيه (ز، ب، ١، ٢٥٨) - مقدمات المقييس الجدليه في غالب الأمر ليست كاذبه بالكل و لا صادقه بالكل (ش، ج، ٥٠١، ٢٠)

مقدمات جدليه مشهوره

- إن كثيرا من المقدمات الجدليه المشهوره تكون

مشهوره، ثم قد يشعر بنقيضها، و تمنع، و توفى، فضلا عن الشهرة في اشتراك الاسم، و لا يوجب هذا كونها غير مشهوره بالحقيقه (س،ج، ١٠، ١١٥)

مقدمات جزئيه

-أما المقدمات الجزئيه فإن الموجه منها تنعكس لا محاله جزئيه، لأنه إن كان بعض اللذه خيرا، فبعض الخير لذه. و أما السالبه منها فليس لها انعكاس لا محاله، لأنه إن كان بعض الحيوان ليس بإنسان، فليس يكون بعض الناس ليس بحيوان (أ،ق، ١٠، ١٠٩) - المقدمات الجزئيه التي تحت المواضع، منها ما موضوعاتها موضوعات المواضع بأعيانها، و محمولاتها جزئيات محمولات المواضع.

و منها ما موضوعاتها جزئيات موضوعات المواضع، و محمولاتها جزئيات محمولاتها (ف،ق، ٧، ٩٥) - المقدمات الجزئيه المطلقه...الموجه منها تنعكس جزئيه...و أما السالبه منها فليس تنعكس دائما في كل مادّه من هذا الصنف (ش،ق، ١٦، ١٤٤)

مقدمات خاصه

-المقدمات الخاصه المناسبه هي محصوره في الجنس ضروره غير مشتركه لجنسين متباينين (ش،ب، ٦، ٣٩٤) - المقدمات التي تستعمل في الصنائع:منها خاصيه و هي المناسبه الذاتيه التي ليس يمكن أن تستعمل في أكثر من جنس واحد...و منها عامه لاكثر من جنس واحد (ش،ب، ٣، ٣٩٩) - مقدمات البراهين ينبغي أن تكون خاصيه و مناسبه (ش،ب، ١٣، ٣٩٩)

مقدمات ذائعه

-المقدمات الذائعه هي التي يظنها جميع الناس أو أكثرهم أو جماعه الفلاسفه أو أكثرهم أو المشهورون منهم و الذين في غايه النباهه (أ،ج، ٤، ٤٧٠)

مقدمات ذات اوساط

-المقدمات ذات الأوساط...الغلط فيها العارض عن القياس الكاذب المقدمات لا يخلو أن يكون أيضا إاما سالبا كليًا، و إاما موجبا كليًا (ش،ب، ٢، ٤١٨) - يجب أن تكون المقدمات المستعمله في البراهين صنفين:صنف ليس لها أوساط و هي التي من شأنها أن تتبين بغيرها، و صنف لها أوساط و هي التي شأنها أن تتبين بغيرها (ش،ب، ١٢، ٤٣٢)

مقدمات ذاتيه

-المقدمات الضروريه هي الذاتيه المحموله على الكل (ش،ب، ٦، ٣٨٨) - مقدمات البراهين ينبغي أن تكون ضروريه و...يجب أن تكون ذاتيه (ش،ب، ١٤، ٣٨٨) - المقدمات الذاتيه ضربان:أحدهما أن تكون المحمولات هي التي منها تتقوم طبيعه الموضوعات...و الضرب الثاني المحمولات المأخوذه موضوعاتها في حدودها على أنها جزء من حدودها (ش،ب، ١١، ٤٣٠)

مقدمات ذوات جهه

-المقدمات ذوات الجهه ليس تخلو من أن تكون ثنائيه أو ثلاثيه.و الثنائيه ليس تخلو أن يكون موضوعها إما شخص أو طبيعه كليه.و هذه إما ذات سور أو عادمه للسور.و ذوات الأسوار إما أن يكون معها سور كلى أو سور جزئى، فيتحصّل من ذلك أربع مقدمات(ز،ع، ١١،٦٧)

مقدمات السوفسطائيه

-مقدمات السوفسطائيه قد يظنّ بها أنها مشهوره و ليست كذلك،و كذلك قياساته ربما ظنّ بها أنها قياس و ليست قياسا(ف،ج، ١٣،٢٩)

مقدمات شخصيات

-أما(المقدمات)الشخصيات فإنّها فى الماده الضروريه،الموجبه منها صادقه و السالبه كاذبه أبدا.و فى الماده الممتنع السالبه صادقه أبدا و الموجبه كاذبه أبدا،و فى الماده الممكنه فى الزمانين الماضى و الحاضر إحداهما صادقه على التحصيل و الأخرى كاذبه على التحصيل.

فأما فى الزمان المستقبل فإنّها تقتسم الصدق و الكذب،و لكن على غير تفصيل و لا تحصيل (ز،ع، ١١،٤٨)

مقدمات شرطيه

-إنه لا الذى استعمل فيه أشباه كثيره استقراء و لا الذى استعمل فيه شبيه واحد هو مثال،بل هى مقدمات شرطيه تصحّح لزوم التالى فيها للمقدم باعتراف المجيب لها،و ليس لها جهه أخرى تصحّح بها إلا اعتراف المجيب و هى كلّها جدليه(ف،ج، ٣،٩٩)

مقدمات شرطيه منفصله

-المقدمات الشرطيه المنفصله و تقابل بعضها ببعض و بالمتصلات و حال التلازم فيها.

و لنحص الآن أصناف القضايا المنفصله:

الموجبات الكليه،الموجبات الجزئيه،السالبات الكليه،السالبات الجزئيه(س،ق، ٣،٣٧٣)

مقدمات صادقه

-قد يمكن الإنسان أن يقيس من مقدمات صادقه،من غير أن يبرهن.فأما أن يبين، فلا سبيل إلا من الضروريه:و ذلك أن هذا هو خاصه البرهان(أ،ب،٥،٣٢٩) -المقدمات الصادقه الأولى هى التى تصدق بذاتها،لا غيرها؛و ذلك أنه ليس ينبغى لنا أن نلتمس فى مبادئ العلوم اليقينيّه(لم الشىء)، لكن ينبغى أن يكون كلّ واحد من مبادئ العلوم اليقينيّه صادقا بنفسه(أ،ج، ١،٤٧٠) -ليس يمكن أن تكون المقدمات الصادقه هى بأعيانها الكاذبه(ش،ب،٧،٤٤٧)

-أما المقدمات الضروريه التي عنها يحدث القياس فليس ينبغي أن تأتي بها في أول وهله، بل ينبغي أن ترتقى ما استطعت إلى ما هو أعلى منها.مثال ذلك أنك إن أردت أن تبين أن العلم بالأضداد واحد،فليس ينبغي أن تذكر الأضداد أولاً،بل تجعل مكان الأضداد المتقابلات(أ،ج،١٦،٦٩١) -المقدمات الضروريه منها حمليه و منها وضعيه (ف،ب،١٨،٢٧) -المقدمات الضروريه(الجدليه)هي الداخله في

نفس القول الموجب للمطلوب، قياسا كان أو استقراء (س، ج، ١١، ٣٠٢) - المقدمات الضرورية هي الذاتيه المحموله على الكل (ش، ب، ٦، ٣٨٨) - مقدمات البراهين ينبغي أن تكون ضروريه و... يجب أن تكون ذاتيه (ش، ب، ١٤، ٣٨٨)

مقدمات عامه

- المقدمات العامه للصنائع خاصه بصناعه صناعه (ف، ب، ١٢، ٦١) - المقدمات التي تنشأ من الايجاب و السلب، فهي كلها مقدمات عامه، إلا أنها لا تستعمل عامه، لا في العلوم و لا في المخاطبات الجدليه (ف، ب، ١٨، ٦١) - المقدمات العاميه إنما تستعمل في علم علم مقرونه بالمقدمات الخاصيه بذلك العلم (ش، ب، ٨، ٤٤٨) - المقدمات العامه للمقدمات الجزئيه فمتناهيه و تحتها جزئيات غير متناهيه (ش، ج، ١١، ٥٢٦)

مقدمات عمليه

- المقدمات التي موضوعاتها كليته إذا كانت أشخاص موضوعاتها لا يمكن أن توجد إلا بإرادته الإنسان، فتلك هي المقدمات العمليه (ف، ج، ١٣، ٢٠)

مقدمات غير ذوات اوساط

- المقدمات الغير ذوات اوساط هي التي تنتزل من البرهان منزله الأسطقسات، و ذلك إما كلها و إما الكبرى منها (ش، ب، ٤٣٢، ١٦)

مقدمات غير ضروريه

- (المقدمات غير الضروريه) أما ما ليس بضروري، فإنما يورد لأغراض أربعه، و هي:

الاستظهار في الاستقراء و القسمه، و الاستظهار في تفخيم القول، و الاجتهاد في إخفاء النتيجة، و التكلف لإيضاح القول (س، ج، ١٢، ٣٠٢)

مقدمات غير يقينيه

- (مقدمات غير يقينيه) و هي نوعان: نوع يصلح للظنات الفقهيه. و نوع لا يصلح لذلك أيضا (غ، ع، ٧، ١٩٣) - (مقدمات غير يقينيه) من النوع الأول: و هو الصالح للفقهيات دون اليقينيات، و هي ثلاثه أصناف: مشهورات و مقبولات و مظنونات (غ، ع، ١٩٣، ١٠) - (مقدمات غير يقينيه) من النوع الثاني: ما لا يصلح للقطعيات، و لا للظنات، بل لا يصلح إلا للتليس و المغالطه (غ، ع، ١٩، ١٩٨)

مقدمات كاذبه

- المقدمات الكاذبه قد يمكن أن ينتج عنها نتائج صادقه (ف، ج، ١٣، ٥١) - قد تكون عن المقدمات الكاذبه نتيجة صادقه (ز، ق، ٥، ١٨٦) - المقدمات الكاذبه... قد يمكن أن يكون عنهما نتيجة صادقه (ش، ق، ٨، ٢٨٣) - إن المقدمات الكاذبه تقضى بمستعملها

أن يعتقد فيما ليس بوجود أنه موجود (ش،ب، ٥، ٣٧٤) - ليس يمكن أن تكون المقدمات الصادقة هي بأعيانها الكاذبة (ش،ب،
٧، ٤٤٧) - المقدمات الكاذبة إمّا دائماً و إمّا في الأكثر هي

ص: ٩٦٧

خاصه بهذه الصناعات (السفسطه)، كما أن الصادقه فى الأكثر خاصه بالجدل، و الصادقه دائما خاصه بالبرهان، و الكاذبه و الصادقه على التساوى خاصه بالخطابه (ش،س، ١٩،٦٨٧) - لا يكون عن المقدمات الكاذبه إلا نتيجته كاذبه (ش،س، ٥،٧٠٦)

مقدمات كليات

-إن (المقدمات) الكليات تقسم الصدق و الكذب فى جميع المواد و جميع الأزمنه على التفصيل و التحصيل (ز،ع، ٧،٤٨)

مقدمات كليه

-المقدمات الكليه التى بها يحصل اليقين الضرورى لا- عن قياس صنفتان: أحدهما الحاصل بالطباع، و الثانى الحاصل بالتجربه (ف،ب، ١،٢٣) -الحاصله بالتجربه هى المقدمات الكليه التى يتيقن بها هذا التيقن عن تعمد منا للإحساس بجزئياتها، إما قليل منها و إما كثير (ف،ب، ١٨،٢٤) -التجربه هى أن نتصفح جزئيات المقدمات الكليه، هل محمولها فى واحد منها، و نتبعه فى جميعها أو فى أكثرها، الى أن يحصل لنا اليقين الضرورى، فإن ذلك الحكم حكم على جميع ذلك النوع (ف،ب، ١٩،٢٤) -المقدمات الكليه الأول، فإن محمولاتها اذا كانت أعراضا خاصه لجنس ما، و كانت موضوعاتها أنواع ذلك الجنس، فإنها هى المقدمات الخاصه بذلك الجنس و المناسبه له.

و كذلك متى كانت موضوعاتها أنواعا تحت ذلك الجنس، و محمولاتها إما ذلك الجنس بعينه أو أنواعا آخر من أنواع ذلك الجنس فإنها أيضا مقدمات خاصه بذلك الجنس (ف،ب، ٨،٣٢) -المقدمات الكليه الواجب قبولها، منها ما يستعمل فى الأمور كليه على ما هى عليها، و منها ما يستعمل قوتها فى أمر أمر (ف،ب، ٢٠،٨٧) -المقدمات الكليه المشهوره الكاذبه بالجزء التى شهرتها تخفى كذبتها، فإن القياسات الكائنه عنها بين أنها تفيدنا فى نتائجها الظنون الكاذبه (ف،ج، ١٤،٢٨) -المقدمات الكليه لا طريق لنا إلى العلم بها إلا بالاستقراء، و ذلك أن المقدمه الكليه المأخوذه فى الذهن مجردة من المواد (ش،ب، ٥،٤٢٢)

مقدمات متعارفه و عاميه

-المقدمات المتعارفه و العاميه، أعنى التى تشترك فيها جميع العلوم و كل واحده منها تستعملها بأن تدنيها من موضوعه، يتولى بيانها الصناعتان المتكلفتان لبيان المبادئ، أعنى صناعه الجدل و العلم المدعو بالحكمه (ز،ب، ١٩،٢٤٣)

مقدمات متقابله

-المقدمات المتقابله أصناف، منها ما موضوعاتها أعيان مثل قولك زيد أبيض ليس زيد أبيض، و تسمى المتقابلات العيانيه...

و منها ما موضوعاتها أمور عاميه و تسمى المتقابلات العاميه (ف،ق، ١٣،٧٣) -أما (المقدمات) المتقابله على طريق التناقض

فتنقسم إلى المتناقضه على التحقيق و إلى المتناقضه على غير التحقيق.و المتناقضه على التحقيق تنقسم إلى قسمين: إلى الكليات و إلى الشخصيات.و الكليات تنقسم إلى قسمين: إلى الموجبه الكليه و السالبه الجزئيه و إلى السالبه الكليه و الموجبه الجزئيه(ز،ع، ٢٠،٤٧)

مقدمات متناقضات

-إن(المقدمات)المتناقضات منها كليه و منها مهمله و منها شخصيه.و المتناقضات الكليه التى هى موجه كليه و سالبه جزئيه،و سالبه كليه و موجه جزئيه،تقتسم الصدق و الكذب فى جميع المواد و جميع الأزمنه على التفصيل و التحصيل(ز،ع،١٤،٥١)

مقدمات مشبهه

-من يقول: كل عين باصره،و يكون ذلك مسلماً له من حيث يفهم منه أحد معانى الاسم المشترك،فيأخذ بدله آخر فيحسبه أنه المسلم أو يقصد به مغالطه حتى يقع فى أن يظن بنفسه أو يظن غيره أن الدينار يبصر.و كذلك من يسلّم أن كل مسكر خمرو، أخذ بدله ما يسكر بالقوه.و هذه هى المقدمات المشبهه(س،ب،٦،٢٠)

مقدمات مشهوره

-المقدمات المشهوره عند الجميع ينبغى أن يكون المفهوم منها معنى واحدا بعينه فى العدد عند الجميع.و تقبل هذه المقدمات و الآراء تستعمل من غير أن تمتحن و تسبر و يعلم هل هى مطابقه للأمر الموجوده أو غير مطابقه لها،بل تقبل على أنها آراء فقط من غير أن يعلم منها شىء أكثر من أن جميع الناس يرون فيها أنها كذا أو ليست كذا(ف،ج،٤،١٧)-المقدمات المشهوره التى هى مبادئ صناعه الجدل هى التى موضوعاتها معان كليه مهمله، و هى كليه يوثق بها،و تقبل و يعتقد فيها أنها كذلك،و تستعمل من غير أن يعلم منها شىء آخر أكثر من ذلك(ف،ج،٥،١٨)-المقدمات المشهوره منها مقدمات مشهوره فى أشياء نظريه،و مقدمات مشهوره فى أشياء عمليه،و مقدمات مشهوره فى أشياء منطقيه(ف،ج،١١،٢٠)-الناظرون فى الأمور إذا فحصوا عنها بالمقدمات المشهوره من حيث هى مشهوره، اقتصرت بهم فى آرائهم التى يستنبطونها على الظنون دون اليقين(ف،ج،١١،٢٢)- مبادئ النظر فى الأمور و الفحص عن الصدق و الحق فيها هى المقدمات المشهوره، إذ كانت الشهره الوارده على النفس هى التى تربط أحد جزئى المقدمه بالآخر منهما،أعنى المحمول بالموضوع،و يقع التصديق بها.و لأجل شهرتها يأخذ الإنسان ما هو منهما مرتبط فى النفس بإيجاب،و على كميته ما أنه أيضا موجب خارج النفس،و على تلك الكميته بعينها.و ما هو فى النفس مرتبط بسلب،و على كميته ما أنه أيضا سالب خارج النفس،و على تلك الكميته بعينها(ف،ج،٨،٢٣)-المقدمات المشهوره منها ما هى فى الأخلاق و الأفعال المشتركه التى هى واحده بأعيانها لجميع الأمم و بما يتلاقون و يأتلفون إذا تلاقوا(ف،ج،٤،٧٥)- كل ما أمكن أن يثبت أو يبطل بالمقدمات المشهوره.و كان ممّا ينتفع به بوجه ما فى

العلوم الثلاثة اليقينية، فإنها تجعل مطلوبات جدليه (ف، ج، ١٩، ٨٠) - المقدمات التجريبية التي تصحح بالتجربة في الصنائع النظرية و العمليّة مشهوره (ش، ج، ٣، ٥١٠) - القدره على إحضار المقدمات... ذلك يكون بتحفظ أنواع المقدمات المشهوره و استخراجها من سائر المقدمات (ش، ج، ٢، ٥١٥) - أنواع المقدمات المشهوره مشهوره أيضا (ش، ج، ٢٢، ٥١٥) - المقدمات المشهوره... كليّه، فإن الجزئيّه متبدّله و متغيّره و غير محفوظه الشهره (ش، ج، ١٢، ٥٣٠) - المقدمات التي تلتئم منها الأقاويل الجدليه:

إما مقدمات مشهوره ليس تحتاج أن تبين بغيرها، و إما مقدمات تبين بالاستقراء (ش، ج، ١٠، ٦٤٦)

مقدمات مشهوره مطلقه

- إن الأمر الذي لا يشك فيه أحد من الناس، و لا يختلفون فيه، هو غنى عن الإثبات؛ و من يحاول نقضه بالقياس، فهو أهل أن يضحك منه. و هذه هي المقدمات المشهوره المطلقه، فأمثالها لا تكون مطالب جدليه إلاّ بالقياس إلى المغالطين في الجدل (س، ج، ٣، ٧٣)

مقدمات مطلقه

- من المقدمات المطلقه فإن السالبه الكليه تنعكس بحدودها و كهيئتها لا محاله. فإنه إن كان لا شيء من اللذّه خير، فلا شيء من الخير لذّه. فأما الموجه الكليه فإنها تنعكس أيضا لا محاله، غير أنها لا تنعكس كهيئتها كليّه، و لكن جزئيه. فإنه إن كان: كل لذّه خير، فإن بعض الخير لذّه (أ، ق، ٥، ١٠٩) - إن المقدمات المطلقه لا يجب أن يلتفت إلى سورها البتّه، حتى يكون إطلاقها أنّ سورها قد صدق وقتا ما. فلا يجب أن يقال في المطلقات: كل ج ب، و معناه كل ج ب في هذا الزمان (س، ق، ٩، ١٩٣) - المقدمات المطلقه الكليه فإنّ السالبه تنعكس محفوظه الكميّه... و أمّا الموجه الكليه فإنها تنعكس أيضا، لكنها لا تنعكس محفوظه الكميّه أعني كليّه... بل تنعكس جزئيه (ش، ق، ١١، ١٤٤)

مقدمات معروفه بالطبع

- المقدمات المعروفه بالطبع تخالف المصادر و الأصل الموضوع (ش، ب، ٢١، ٣٩٩)

مقدمات مقبوله

- (المقدمات) المقبوله هي كل ما قبلت عن واحد مرتضى أو جماعه مرتضين (ف، ق، ٥، ٧٥)

مقدمات ممكنه

- قد يعرض لجميع المقدمات الممكنه أن يرجع بعضها على بعض، لست أعني: الواجه منها على السالبه، و لكن كل ما كان منها موجبا رجعت في المقابله، فيرجع القول بأنه ممكن أن يكون على القول بأنه ممكن إلاّ يكون (أ، ق، ٧، ١٤٣) - أمّا المقدمات الممكنه، فقد قيل فيها في مثل هذا الموضوع ما أصف: قالوا: إن الممكن باشتراك الاسم يقال على الضرورى و على المطلق و على الممكن الحقيقي. فما كان في

الضروريّ و المطلق فحكمه حكم ذينك. و ما كان في الممكن الحقيقيّ فحكمه قد يخالف، على ما سنبيّن لك في موضع آخر. فأوهم ظاهر هذا اللفظ أنّ الممكن إذا قيل على الضروريّ لم يكن مخالفاً له إلاّ في اللفظ، فيقال له ممكن و نعى أنّه ضروريّ. فإذا لم يكن مخالفاً إلاّ في اللفظ كان عكسه عكسه. و ليس ينبغي أن يفهم الأمر على هذه الصورة (س، ق، ٥، ١٠٤) - المقدمات الممكنة... هي التي يمكن أن توجد و ألاّ توجد في الزمان المستقبل، فإنّ الحال في انعكاس الموجبات منها كالحال في انعكاس الموجبات المطلقة و الضرورية (ش، ق، ١٤، ١٤٨)

مقدمات نظريه

- إذا كان في أشخاص موضوعاتها ما قد يوجد لا بإرادته الإنسان، فتلك تعدّ في المقدمات النظرية (ف، ج، ١٥، ٢٠)

مقدمات يقينيه

- المقدمات اليقينيّه التي هي مبادئ العلوم النظرية هي المقدمات الكليه المطابقه للأمر الموجوده التي نقبلها و نصدّق بها، و يستعملها كلّ واحد منّا من جهه يقين نفسه بمطابقتها للأمر من غير أن يتكلّ أحد منّا على شهادته غيره له، و من غير أن يستند فيها إلى ما يراه غيره (ف، ج، ١٨، ١٨٨) - المقدمات الأول اليقينيّه أشخاص موضوعاتها محسوسه (ف، ج، ٩، ١٩) - المقدمات اليقينيّه الكليه الأول فيلحقها كلها أن تكون أيضا مشهوره، و تؤخذ في أول الأمر من حيث هي مشهوره من غير أن تسبر بشيء آخر، و لا أن يشترط فيها الشرائط التي ذكرت في كتاب البرهان (ف، ج، ٩، ٢٨) - تؤخذ (المقدمات اليقينيّه الكليه الأول) في الجدل و في الصنائع التي لا تسبر فيها بشيء آخر، سوى أن تكون مشهوره على أنها صادقه يقينيه بالعرض (ف، ج، ١٢، ٢٨) - أجناس المخاطبات التي تكون في الصنائع العمليه، و سبيل ما كان من هذه علميا أن يستعمل فيه المقدمات اليقينيّه و لا تستعمل فيه المشهورات إلا لتكثير الحجج بعد أن تكون النتائج قد قرّرت بالمقدمات اليقينيّه (ف، ج، ٦، ٥٢) - البرهان المنتج لا ينصاغ إلاّ من مقدمات يقينيّه إن كان المطلوب يقينيا أو ظنيه إن كان المطلوب فقهيّا (غ، ص، ٧، ٤٣)

مقدمه

- المقدمه هي قول موجب شيئا لشيء، أو سالب شيئا عن شيء. و هي إما كليّه، و إما جزئيه، و إما مهمله (أ، ق، ٤، ١٠٤) - كلّ مقدمه إمّا أن تكون مطلقه و إمّا اضطراريه و إمّا ممكنه. و كلّ واحده من هذه إمّا أن تكون موجبه و إمّا سالبه. فالموجبه و السالبه كلّ واحده منها إمّا أن تكون كليّه و إمّا جزئيه و إمّا مهمله (أ، ق، ٢، ١٠٩) - الأيقوس هي مقدمه محموده؛ لأن الكائن و غير الكائن على الأكثر، و الموجود و غير الموجود هو أيقوس مثل: الحساد يبغضون و المحبوبون يحبون (أ، ق، ١٣، ٣٠١) - المقدمه فهي أحد جزئي القول، أعني جعل الحكم واحدا على واحد (أ، ب، ١٢، ٣١٤) - الذين يظنون أنهم مصيبون في أخذ المبادئ

متى كانت المقدمه صادقه مشهوره هم قوم فيهم عته:مثل ما يأتى به السوفسطائيون،و هو أن الذى له علم يعلم ما هو العلم(أ،ب، ٣٢٩،١١) -ليس إنَّما تكون المقدمه مبدءا بأن تكون مقبوله أوْلا-لكن من طريق أنها أولى لذلك الجنس الذى عليه يكون البرهان(أ،ب،١٣،٣٢٩) -إن كان السؤال القياسى و المقدمه المأخوذه من النقيض هما واحدا بعينه،و كانت المقدمات فى واحد واحد من العلوم هى التى منها يكون القياس فى واحد واحد منها،فقد يكون سؤال ما علمنا و هو الذى منه يكون قياس مناسب خاص فى واحد واحد من العلوم(أ،ب،١٢،٣٤٤) -المقدمه و المعانده هى واحده بأعيانها،إذ كانت المعانده التى يأتى بها قد تكون مقدمه:

إمّا برهانيه و إمّا جدليه(أ،ب،٨،٣٤٧) -المقدمه التى هى أحد البعدين-قد يجب ضروره أن تتخطى إلى ما لا وسط له،إذ كان هذا البعد إيجابا(أ،ب،١٠،٣٧١) -المقدمه الواحده على الإطلاق هى التى لا-وسط لها(أ،ب،١٠،٣٨٣) -المسأله إنَّما تخالف المقدمه بالجهه.و ذلك أن هذا القول إذا قيل على هذه الجهه.ليس قولنا:

حى،مشاء،ذو رجلين حدًا للإنسان؟تكون مقدمه.و كذلك إذا قيل:أليس الحى جنسا للإنسان؟كان مقدمه.فإن قيل:هل قولنا:

حى،مشاء،ذو رجلين،حدّ للإنسان؟و هل و قولنا:«الحى»جنس للإنسان أم لا؟كان مسئله(أ،ج،٦،٤٧٤) -المقدمه هى حمل واحد على واحد(أ،س،١٣،٨٠٢) -المقدمه على أربعة أوجه:وجه فى المواقيت، كقول القائل:فلان أقدم من فلان.و وجه فى الأصول كما تقدّم الواحد على الاثنين.و وجه فى الشرف و المنزله، كما يقال:فلان هو السيد المقدم.و وجه فيما بين النسبه و المنسوب، كما يبدأ بالفرس قبل الصهيل،و بالإنسان قبل الضحك(ق،م،١،٢٢) -المقدمه هى الكلمه أن يوجب الشىء للشىء، أو يسلبه إيّاه.و قد يكون ذلك عاميا و خاصيا و مهملا- و مخصوصا(ق،م،٧،٦٣) -المقدمه التى هى القضية،لها حاشيتان هما حدّاهما:أحدهما الاسم و الآخر ما يحمل على الاسم.فليس قبل الحدّ الأول و لا بعد الحدّ الثانى منها شىء،و لا يتخطاهما متخطّ،إلا صار إلى غيرهما(ق،م،١٧،٦٤) -المقدمه التى يكون أحد جزأيهما محمولا- فى المطلوب و هو الطرف الأ-عظم هى المقدمه الكبرى،و التى يكون جزء منها موضوعا فى المطلوب تسمى الصغرى(ف،ق،٣،٢١) -المقدمه التى يوجد الحد الأوسط فيها محمولا فهى الصغرى و التى يوجد موضوعا فيها فهى الكبرى(ف،ق،١٠،٧٦) -المقدمه تقال بالعموم على كل قضيه و على كل قول جازم بالجمله، كانت جزء قياس أو معدّه لأن تؤخذ جزء قياس أو نتيجة أو مطلوبا استعمالها الإنسان فيما بينه و بين نفسه،أو استعمالها فى مخاطبه غيره(ف،ج،١،٦٣) -قد تعمل من كل مقدمه مسأله إذا نقلتها عن جهتها(ف،ج،١٠،٦٤) -النوع هو المقدمه التى تخصّ نوعا نوعا من أنواع القياسات المؤلّفه على نوع من أنواع المطلوبات(ف،ج،٢١،٦٧)

-المقدمه التي يحصر جزءها الموضوع موضوع مقدمه أخرى و محمولها واحد بعينه.فإن الحاصره منهما ليست بموضع و لا المحصوره نوعا،و لكن المحصوره هي نتیجه مقدمتين كبراهما هي الحاصره و صغراهما موضوعها موضوع المحصوره و محمولها موضوع الحاصره(ف،ج،٦٨،٨) -موضوع كل مقدمه و كل مطلوب فليس يخلو من أن يكون إمّا جوهرًا و إمّا كمّيّه و إمّا كيفيّه و إمّا داخلا تحت شيء من باقي الأجناس(ف،ج،٩٥،٢) -كل مقدمه لا بد فيها من محمول و موضوع، و موضوعها ليس يخلو أن يكون إمّا شخصا و إمّا طبيعه كليّه.و هذه إمّا أن يكون ذات سور أو غير ذات سور،و إن كانت ذات سور إمّا أن تكون ذات سور كلى أو ذات سور جزئى(ز،ع،١١،٣٩) -المقدمه هي قول موجب شيئا لشيء أو سالب شيئا عن شيء.و هي تنقسم إلى الكليّه و الجزئيه و المهمله(ز،ق،٣،١٠٧) -المقدمه قول جازم جعل جزء قياس(س،ق،٩،١٩) -إنما تكون المقدمه برهائيه و جدليّه و غير ذلك بفروق أخرى بعد كونها مقدمه.فالبرهائيه تكون أحد جزئى التناقض ليس أيهما اتفق؛بل الحق منهما،مثل الأوليه أو المحسوسه، و المستنده إلى الأوليه و المحسوسه أو شيء آخر إن كان يجرى مجرى ذلك.و هذه لا تكون إلا واحده.و أمّا الجدليّه فإنها تكون للمجيب ما هو مشهور و محمود.و ربّما كان المتقابلان معا مشهورين،فكان كل واحد منهما بالقوه للمجيب مقدمه جدليّه(س،ق،٦،٥١) -إنّ المقدمه إنّما تحدّد بأنها قضيه هي جزء قياس(س،ق،١،٥٩) -المقدمه فإنما تورد ليقرّر بها التصديق لا التصوّر(س،ب،٣،٥٩) -المقدمه قضيه(س،ج،١٧،٥٣) -إذا أوردت القضايا فى مثل هذا الشيء الذى يسمى قياسا أو استقراء،أو تمثيلا،سميت حينئذ مقدمات.فالمقدمه:قضيه صارت جزء قياس أو حجه(س،أ،٣،٤٢٣) -كل(ب)(ج)و كل(ب)(ا)يلزم منه أنّ كل(ج)(ا)،فكل واحد من قولنا:كل(ج)(ب) و كل(ب)(ا)مقدمه.و(ج)و(ب)و(ا)حدود.و قولنا:و كل(ج)(ا)نتيجه.و المركّب من المقدمتين على نحو ما مثلناه،حتى لزم عنه هو القياس(س،أ،١٢،٤٢٣) -المقدمه قول جازم جعل جزء قياس،و ليس هذا فصلا يلحق المقدمه،و إلا لو أزيل عن المقدمه هذه الصّفه لكان يفسد ذاتها فلا يكون قولًا جازما(مر،ت،،١٠٧ ٩) -المقدمه التي فيها الأصغر تسمى الصّغرى، و التي فيها الأكبر تسمى الكبرى،و تأليفها يسمى اقترانا،و هيئه التأليف من كيفيه وضع الحدّ الأوسط عند الحدّين الطرفين يسمى شكلا،و القرينه التي تجب عنها لذاتها قضيه أخرى تسمى قياسا،و تلك القضيه ما دام يساق إليها تأليف القرينه تسمى مطلوبا،فإذا لزم تسمى نتيجه(مر،ت،،١٠،١١٢) -كل مقدمه ينتظم منها قياس و لم تثبت تلك المقدمه بحجه و لكنها أخذت على أنّها مقبوله مسلّمه فإنها لا تتعدى ثلاثة عشر قسما:

(الأوليات)(و المحسوسات)(و التجريبات).

(و المتواترات).و(القضايا التي لا يخلو الذهن

عن حدودها الوسطى وقياساتها).

(و الوهميات)(و المشهورات)(و المقبولات) (و المسلّمات). (و المشبهات)(و المشهورات فى الظاهر)(و المظنونات)(و المخيلات) (غ، م، ٢، ٤٧) - كل مقدّمه لا- تنتظم إلا- بمخبر عنه، يسمّى «موضوعا». و خبر يسمّى «محمولا» (غ، ع، ٨، ٧٠) - أقل ما ينتظم منه المقدّمه معنيان: أحدهما:

موضوع. و الآخر: محمول (غ، ع، ٨، ١٣٢) - أن تكون المقدّمه كاذبه و ذلك و لا- يخلو: إمّا أن يكون لالتباس اللفظ. أو لالتباس المعنى (غ، ع، ١٦، ٢١٣) - المقدّمه هى جزء القياس. و المقدّمه تنقسم:

إلى يقينيّ صادق و واجبه القبول. و إلى غيرها (غ، ع، ١٥، ٣٧٦) - أقل ما ينتظم منه قياس مقدّماتان أعنى علمين، يتطرق إليهما التصديق و التكذيب، و أقل ما تحصل منه مقدّمه معرفتان توضع إحداها مخبرا عنه و الأخرى خبرا أو وصفا (غ، ح، ١، ٨) - المقدّمه التى فيها تعرض للمحكوم عليه و نسميها المقدّمه الأولى، و التى فيها الحكم نسميها الثانیه اشتقاقا من ترتيب أجزاء النتيجة (غ، ح، ١٦، ٣٢) - المقدّمه الثانیه فى النظم الأول ينبغى أن تكون عامّه، فإن كانت خاصه لم تنتج (غ، ح، ٩، ٦٣) - أن تكون المقدّمه بحيث تصدق مجتمعه فيظنّ أنّها تصدق مفترقه بسبب حروف النسق (غ، ح، ٩، ٧٧) - أقل ما تحصل منه مقدّمه معرفتان توضع إحداها مخبرا عنها و الأخرى خبرا و وصفا (غ، ص، ١٤، ٢٩) - يجب ضروره أن ننظر فى المعانى المفرده و أقسامها ثم فى الألفاظ المفرده و وجوه دلالتها، ثم إذا فهمنا اللفظ مفردا و المعنى مفردا ألفنا معنيين و جعلناهما مقدّمه، و ننظر فى حكم المقدّمه و شروطها، ثم نجتمع مقدّمتين و نصوغ منهما برهانا و ننظر فى كيفية الصياغه الصحيحه، و كل من أراد أن يعرف البرهان بغير هذا الطريق فقد طمع فى المحال (غ، ص، ١، ٣٠) - القضيه الحاكمه بالإيجاب أو بالسلب فى الحملّيات أو بالشرط و الجزاء فى الشرطيّات و الاستثنائيات تسمى إذا دخلت فى تركيب القرائن القياسيه مقدّمه، أى قولاً يتقدم تقريره فى الذهن بعلمه و حكمه لاستتباع العلم بالمطلوب و إنتاجه (ب، م، ١٨، ١١٣) - المقدّمه التى فيها الحدّ الأصغر تسمى الصغرى، و التى فيها الحدّ الأكبر تسمى الكبرى، و تأليف المقدّمتين يسمّى اقترانا (سى، ب، ٨، ١٤٢) - أيّه مقدّمه جعلت هى النتيجة بتبديل اسم ما فالمقدّمه الأخرى يكون طرفاها معنى واحدا إذا اسمين مترادفين (سى، ب، ١٥، ٢٠٢) - المقدّمه...هى قول موجب شيئا لشيء، أو سالب شيئا عن شيء (ش، ق، ١٧، ١٣٧) - المقدّمه لها انقسام من جهه الكيفيه، و انقسام من جهه الكميّه. أما من جهه الكميّه فمنها كليّه، و منها جزئيّه، و منها مهمله. و أما من جهه الكيفيه فمن قبل أن كل واحده من هذه إمّا موجب و إمّا سالبه (ش، ق، ١٨، ١٣٧) - أقسام المقدّمه من جهه الصورة، أعنى الأقسام

النافعه في معرفه القياس بإطلاق(ش،ق، ١٢، ١٣٨) - الشئ الذى نتحلّ اليه المقدمه... هو المحمول و الموضوع اللذان هما جزءا المقدمه الضروريان في وجودها، لا الأشياء التى تزداد في المقدمه لموضع الرباط و هى الكلم الوجوديه(ش،ق، ٧، ١٣٩) - قد تكون المقدمه مقدمه بالفعل و إن كانت الكلم الوجوديه موجوده فيها بالقوه و فى الضمير (ش،ق، ١١، ١٣٩) - كل مقدمه... إما أن تكون مطلقه، أى موجوده بالفعل، و إما اضطراريه، و إما ممكنه (ش،ق، ٣، ١٤٣) - نسّمى المقدمه التى فيها الطرف الأصغر الصغرى، و التى فيها الطرف الأ-كبر الكبرى (ش،ق، ١٩، ١٥١) - خفاء المقدمه التى تبيّن بالاستقراء مساويه للتى تبيّن بالقياس(ش،ق، ٧، ٣٥٥) - المقدمه تقتضى و لا بد أن الشئ موجود أو غير موجود، و هذا هو معنى المقدمه(ش،ب، ١٦، ٣٧٥) - حيث ترتفع المقدمه الموجهه... ليس هنالك نتيجه سالبه؛ و إذا وجدت المقدمه الموجهه فليس يلزم أن توجد نتيجه سالبه(ش،ب، ٢١، ٤٣٨) - كل مقدمه... المجهول فيها لا- يخلو ان يكون: إما حدًا، و إما جنسا، و إما فصلا، و إما خاصه، و إما رسما، و إما عرضا(ش،ج، ١٠، ٥٠٣) - أمّا المقدمه فهى قضيه جعلت جزء قياس(ر، ل، ١٩، ٣٠) - القضيه التى هى جزء القياس تسمى مقدمه، و ما ينحل إليه المقدمه كالموضوع و المحمول دون الرباطه حدًا للقياس، و هيئه نسبه الأوسط إلى الطرفين تسمى شكلا، و اقتران الصغرى بالكبرى قرينه و ضربا، و القول اللازم مطلوبًا إن سبق منه تشتمل إلى القياس و نتيجه إن سبق من القياس إليه. و المنتج لهذا القول قياسا(م، ط، ٢٧، ٢٥٤) - القضيه التى جعلت جزء قياس تسمى مقدمه، و المقدمه التى فيها الأصغر الصغرى، و التى فيها الأ-كبر الكبرى، و المكرّر بينهما حدًا أوسط، و اقتران الصغرى بالكبرى تسمى قرينه و ضربا(ن، ش، ٤، ٢٤) - المقدمه «قضيه» إمّا «موجه» و إمّا «سالبه».

و كل منهما إمّا «كلييه» و إمّا «جزئيه»(ت، ر، ٢، ١٢، ٣٢)

مقدمه استثنائيه

-المقدمه الاستثنائيه فيشترط فيها أن تثبت المقدم أو تنفى المقدم أو تنفى التالى، و بالجمله رفع تالى الاتفاقية كذب، و وضع مقدمها لا فائده له لأن نتيجه معلومه من نفس الاتفاقية. فإن أثبت المقدم كانت النتيجه ثبوت التالى، لأن المقدم ملزوم للتالى، و ثبوت الملزوم يستلزم ثبوت لازمه، و إن نفيت التالى كانت النتيجه نفى المقدم لأن نفى اللازم يستلزم نفى ملزومه(و، م، ٥، ٣٢٨)

مقدمه أولى

-مقدمه لم تنتج عن قرينه أخرى فهى المقدمه الأولى(ب، م، ٨، ١١٤)

مقدمه أوليه

-المقدمه الأوليه هي التي تحتاج أن يكون بين موضوعها و محمولها واسطه في التصديق(س، ب، ٢١، ٨٤) -المقدمه الأوليه يقال لها أوليه من وجهين:

أحدهما أن يحصل التصديق بها في أول الأمر مثل أنّ الكلل أعظم من الجزء.و الثاني من جهه أنّ الإيجاب و السلب فيها لا يقال على ما هو أعمّ من الموضوع(مرت، ٤، ٢١٠) -التي لا تكون نتيجة عن قياس و مقدمات أخرى تسمى (مقدمه) أوليه و منها تكون مبادئ القياسات و أوائلها(ب، م، ٥، ٢٠٥)

مقدمه برهانيه

- (المقدمه) البرهانيه هي أحد جزئى التناقض، لأنّ المبرهن ليس يقصد للجدل، و إنّما يقصد لإثبات الحق(أ، ق، ٦، ١٠٥) -المقدمه البرهانيه التي هي حقّ مأخوذه من الأوائل(أ، ق، ٤، ١٠٦) - (المقدمه) الأبودقطقيه، أى البرهانيه، فهى أحد جزئى المناقضه مع التحديد، و هو الصادق(أ، ب، ١٥، ٣١٤) -المقدمه البرهانيه فإنّها تفارق هذه الثلاث بأنها ليست تحتاج في أن تكون جزء قياس، إلى أن تتسلّم بالسؤال من مجيب، و لا- يحتاج في أن تصير مقدمه إلى أن يعترف بها معترف(ف، ج، ٦، ٦٥) -المقدمه البرهانيه هي إحدى جزئى المناقضه أعنى الحكم بشيء على شيء(ز، ب، ١، ٢٢٢) -المقدمه البرهانيه تخالف الجدليّه بأنّها واحده بعينها من طرفى النقيض دون الأخرى، و أنّ نقيضها لا- يكون مقدمه لقياس برهانيّ البتّه ينتج ما أنتجه الأول بعينه و لا لنتيجه أخرى(س، ق، ١٠، ٥٢) -المقدمه البرهانيه هي أحد جزئى النقيض و هو الصادق(ش، ق، ١٦، ١٣٨) -المقدمه البرهانيه...هي التي تكون من المعلومات الأول بالطبع(ش، ق، ٢٥، ١٣٨)

مقدمه بيانيه

-إن المقدمه البيانيه التي موضوعها غير محصل:

إما أن تكون شخصيه بمنزله قولنا لا زيد يمشى. و إمّا مهمله بمنزله قولنا الإنسان يمشى.

و إمّا كليّه بمنزله قولنا: كل لا إنسان يمشى.

و إمّا جزئيه بمنزله قولنا واحد لا إنسان يمشى.

و بإزاء هذه الأربع موجبات أربع سؤالب فيصير عددها ثمانية(ز، ع، ١٧، ٥٥)

مقدمه ثلاثيه

-المقدمه الثلاثيه إمّا أن يكون الموضوع لها شخصا أو كليّا. و هذا إمّا مع سور أو لا.

و الذى هو مع سور إمّا أن يكون معه سور كلى أو سور جزئى(ز، ع، ١٣، ٥٧)

- (المقدمه) الجدليه هي مسئله عن جزئى التناقض (أ،ق،٧،١٠٥) -المقدمه الجدليه: أمّا للسائل فمسأله عن جزئى التناقض؛ و أمّا للقائس فاستعمال الرأى المحمود (أ،ق،٥،١٠٦) - أمّا الأنسطاسيس (المقدمه الجدليه) فهى مقدمه تضاد مقدمه، و الفرق بينها و بين المقدمه أن الأنسطاسيس يمكن أن تكون جزئيه. و أمّا

المقدّمه فإنها: إما ألا تكون البتة جزئيه، وإما ألا تكون في المقاييس الكليه (أ،ق، ٢، ٢٩٩) -المقدّمه الجدليه هي التي متى كانت حالها في أكثر الأمر حالا- واحده، لم يوجد لها مقابل يعاندها (أ،ج، ١٢، ٧٠١) -المقدّمه الجدليه هي التي سبيلها أن تتسلّم بالسؤال، لتجعل جزء قياس يلتمس به على وجه الجدل إبطال قول ما، وإنما زيد فيه على وجه الجدل لتخرج عنها المقدّمه السوفسطائيه و الامتحانيه (ف،ج، ٢٢، ٦٤) -المقدّمه الجدليه هي مسأله ذائعه أراد بها أنها قضيه سبيلها أن تتسلّم بالسؤال ذائعه (ف،ج، ١٤، ٦٥) -المقدّمه الجدليه التي قلنا إنها قضيه سبيلها أن تتسلّم بالسؤال ليحل جزء قياس يلتمس به على وجه الجدل إبطال قول ما، فإن أولها هي الآراء المشهوره عند جميع الناس، أو المشهوره عند أكثر الناس من غير أن يخالفهم الباقون (ف،ج، ١٨، ٦٥) - كل مقدّمه جدليه فليس يخلو محمولها من أن يكون جنسا أو فصلا أو خاصه أو حدا أو رسما أو عرضا أو شيئا غير ذلك، ممّا يجعل محمولا في المطلوب (ف،ج، ١٥، ٩٤) -ليس يمكن أن تكون مقدّمه جدليه إلا مشهوره مطلقه، أو متسلّمه (س،ج، ١١، ٧٢) -المقدّمه الجدليه... قد تكون كل واحد من جزئي النقيض إذ كانت إنما تؤخذ متسلّمه من المجيب (ش،ق، ١٦، ١٣٨) - (المقدّمه) الجدليه (تكون): أما للقائس فمن المشهورات، وأما للسائل فمن المتسلّمات المشهوره (ش،ق، ٢٦، ١٣٨) -المقدّمه الجدليه... هي المقدّمه التي يتسلّم بالسؤال أي جزء من النقيض اتفق أن يسلمه المجيب، كان ذلك الذي يسلمه هو الصادق أو غير الصادق (ش،ب، ٢٦، ٣٧٤) -المقدّمه الجدليه هي قول مشهور يتسلّم بالسؤال ليحل جزء قياس (ش،ج، ١٤، ٥٠٩)

مقدّمه جدليه مطلقه

-المقدّمه الجدليه المطلقه هي المتسلّم المطلق الذي ليس بحسب إنسان ما، بل هو متسلّم من الجمهور، أو العلماء أو أهل النباهه، بعد أن لا يكون المتسلّم عن أحد الثلاثة بدعه منافيه للمشهور (س،ج، ٦، ٧٣)

مقدّمه جزئيه

-المقدّمه الجزئيه هي التي المحمول فيها موجود لبعض الموضوع إذ ليس بموجود لبعضه أو ليس بموجود لكليه (ز،ق، ١١، ١٠٧)

مقدّمه حقه

-المقدّمه الحقه إن كانت سالبه و استعملت على هيئه الشكل الأول أو الثالث، فإذا ارتدّ إلى الاستقامه منها صار الشكل الثاني (سى،ب، ١٣، ١٧٥) -المقدّمه الحقه موجه فلا يمكن استعمالها في البيان الخلفي معا إلا في الأول و الثالث، فإن استعملت كبرى فيهما فارتداده منهما عند الاستقامه إلى الثاني، وإن استعملت صغرى في الثالث ارتد عند الاستقامه إلى الأول (سى،ب، ١٧٦، ١)

مقدمه حملیه

-المقدمه الحملیه هی التي قرنت فیها المحمول لموضوع من غیر استثناء و لا شرائط (ز،ع، ۱۲، ۲۶) -المقدمه الحملیه إذا حلت إلى أجزائها الذاتیه بقی الموضوع و المحمول (سی،ب، ۱۴، ۱۴۱)

مقدمه ذات وسط

-إن المقدمه التي هی ذات وسط هی الموجود بین حدیها وسط به یرتبط المحمول بالموضوع و تصیر جلیه للعقل (ز،ب،، ۲۵۹، ۱۷)

مقدمه شخصیة

-إن المقدمه الشخصیه هی التي مقدمها أو تالیها شخصی (س،ق، ۱۲، ۲۶۳) -إن المقدمه الشخصیه هی ما یكون موضوعها شخصا مثل زید (س،ب، ۱۱، ۹۱)

مقدمه شرطیه

-المقدمه الشرطیه تسمى أيضا وضعا و تسمى مقدمه وضعیه (ف،ج، ۵، ۷۴) -أما المقدمه الشرطیه فهی التي حمل فیها محمول على موضوع بشریطه وجود شیء آخر لشیء آخر، بمنزله قولنا: إن كان النهار موجودا لأن الشمس فوق الأرض فالضوء أبدا موجودا متى قارنه هذا الاستثناء. فأما متى عدم هذا الاستثناء لم یکن له وجود (ز،ع، ۱۴، ۲۶) -المقدمه التي تشارك المطلوب بجزء، و تشارك الأخرى بجزء آخر، مشاركه فی حدی كل واحد من المطلوب و الأخرى، فهی (المقدمه) الشرطیه. و الأخرى هی الاستثناء (س،ق، ۱۷، ۴۶۱) -المقدمه الشرطیه فی القیاس الاستثنائی إن كانت منفصله اشترط فیها شرطان أن تكون موجه کلیه، و زاد بعضهم شرطا ثالثا أن تكون عنادیه احترازا من الاتفاقیه لعدم لزوم العناد، فیها فلا یلزم من وضع شیء منها أو رفعه شیء فی الطرف الآخر (و،م، ۳، ۳۳۰)

مقدمه شرطیه کلیه

-المقدمات الکلیه فی الشرطیات هی التي مقدماتها و توالیها کلیه. فكان قولهم: إن كان كل ج ب، فكل ه ز، مقدمه شرطیه کلیه (س،ق، ۸، ۲۶۲)

مقدمه شنعہ

-المقدمه الشنعہ المضاده للمشهور، و المقابله التي لیست بمشهوره أيضا، تكون جدلیه من وجه إذا قدمت على سبیل التناقض بأن تنتج عن نقیض المطلوب بالقیاس، ثم تجعل مقدمه فی إبانه أن ما أنتج ذلك الشنع، فهو شنع. و هذا بطریق قیاس الخلف (س،ج، ۴، ۷۴)

مقدمه صادقہ

-مقدمه صادقه و هي التي يكون محمولها و موضوعها واحدا،و مقدمه مشكوك فيها و هي المطلوب الذي قد صودر عليه(ب،م،
١٩٣،٧)

مقدمه صغرى

-المقدمه التي فيها هذا الطرف(موضوع المطلوب)مقدمه صغرى(س،ق،١،١٠٨)-سمى الذي فيه الحد الأكبر-و هو محمول

ص: ٩٧٨

النتيجة-مقدمه كبرى.و الذى فيه موضوعها- و هو الحدّ الأصغر-مقدمه صغرى(غ،ع،٤،١٣٣) -تسمى القضية التى موضوعها موضوع المطلوب مقدمه صغرى،و التى محمولها محمول المطلوب مقدمه كبرى(ب،م،٥،١٢٤) -إنّ(المقدمه)الصغرى هى المشتمله على موضوع النتيجة المسمى بالحدّ الأصغر(ض،س،١٤،٣١)

مقدمه ضروريه

-أما(المقدمه)الضروريه فهى التى المحمول فيها موجود للموضوع من الاضطرار و معها جهه هى لفظه الاضطرار.و هذه اللفظه تنبىء و تخبر أن المحمول ضرورى للموضوع دائم الوجود له بمنزله القول:إن الإنسان من الاضطرار حيوان(ز،ق،١٣،١١٢) - إنّ(المقدمه)الضروريه هى التى الحكم فيها موجود مع شرط دوامه ما دامت الذات الموصوفه بالموضوع موجوده(س،ش،٧١،١١) -معنى كون المقدمه ضروريه أنا إذا تصوّرنا طرفيها و نسبنا أحدهما إلى الآخر عملنا تلك النسبه(م،ط،١،٢٥٣)

مقدمه عامه

-المقدمه متى كانت عامه و كانت غير منعكسه فإن القياس يلتئم مثل ما يلتئم بالمنعكس(ف،ق،١٢،٥١)

مقدمه غير ذات وسط

-إنّ المقدمه غير ذات وسط هى التى محمولها لا انفصال له من موضوعها و لا وسط بينه و بين موضوعها،و هو ذاتى للموضوع و غير متخطى للطبيعه التى هو فيها(ز،ب،١٢،٢٥٩) -المقدمه الغير ذات وسط هى المقدمه الواحده بإطلاق البسيطه،و أما المقدمه التى لها وسط فهى مركبه(ش،ب،١٧،٤٣٢)

مقدمه قياسيه

-كل مقدمه قياسيه فإما أن تكون واحد من المقدمات التى يكون عنها القياس،أو تكون من المقدمات التى تستعمل فى تبين واحد منها(أ،ج،١١،٧١٣) -المقدمه القياسيه التى هى كالجنس للمقدمه البرهائيه و الجدليّه...هى قول موجب شيئا لشيء أو سالب شيئا عن شيء(ش،ق،٢٣،١٣٨)

مقدمه كبرى

-المقدمه التى فيها هذا الطرف(محمول المطلوب)تسمى مقدمه كبرى(س،ق،٢،١٠٨) -سمى الذى فيه الحدّ الأ-كبر-و هو محمول النتيجة-مقدمه كبرى.و الذى فيه موضوعها- و هو الحدّ الأصغر-مقدمه صغرى(غ،ع،٣،١٣٣) -تسمى القضية التى موضوعها موضوع المطلوب مقدمه صغرى،و التى محمولها محمول المطلوب مقدمه كبرى(ب،م،٦،١٢٤) -(المقدمه)الكبرى هى المشتمله على محمولها المسمى بالحدّ الأكبر(ض،س،١٤،٣١)

-لما كان مبدأ القياس هي المقدمه الكليه غير ذات وسط،و كانت هذه إما في البرهانيه موجب،و إما في السالب سالبه،أعنى المقدمه الكليه،و كان البرهان الموجب أقدم من السالب و أعرف منه(إذ كانت السالبه إنما تعرف من الموجبه،و كانت الموجبه أقدم من السالبه،كما الموجود أقدم من غير الموجود)، فإذا مبدأ البرهانيه أفضل من مبدأ البرهان السالب،و التي تستعمل مبادئ أفضل هي أفضل(أ،ب،١٦،٣٩٢) -المقدمه الكليه إذا أفردت دون المثال ثم انتقل منها إلى ما تحت موضوع المقدمه كانت النقله مثاليه(ف،ق،١٣،٦٣) -المقدمه الكليه تبطل،إما بإنتاج نقيضها و إما بإنتاج ضدها،و ذلك إما أن يبطل إبطالا كلياً، و إما أن يبطل إبطالا جزئياً(ف،ج،٩،١٠٦) -إن كانت المقدمه الكليه موجب و قصدنا عنادها بقياس حملي كان إبطالها الجزئي بقياس في الشكل الثالث،و إبطال الكلي بقياس كلي في الشكل الثاني.و إن كانت سالبه كلياً كان إبطالها الجزئي بقياس في الشكل الثالث موجب،و إبطالها الكلي بالضرب الأول من الشكل الأول فقط،و على أن الإبطال الجزئي قد يكون في جميع الأشكال(ف،ج،١٠،١٠٦) -قد تعاند المقدمه الكليه بقياس شرطى متصل بأن تؤخذ مقدماً و يردف التالي،ثم يستثنى بمقابل التالي فترتفع المقدمه الكليه،و بقياس شرطى منفصل بأن تؤخذ مقدماً و يردف التالي، ثم يستثنى بالتالي فيرتفع المقدم و تبطل به المقدمه الكليه(ف،ج،٢،١٠٧) -عناد المقدمه الكليه بمضاداتها،أما في البراهين و في العلوم فهي صحيحه و على غايه ما يكون من القوه،و أما في الجدل فإنه لا يمتنع أن يكونا كاذبين معا أو شنيعين معا،من قبل أنه ليس يحتفظ في الجدل بأن تكون المقدمات اضطراريه فقط،و في الشئنه بأن تكون ممتنع فقط(ف،ج،٨،١٠٧) -المقدمه الكليه هي التي المحمول فيها على كل الموضوع لا على شئ منه(ز،ق،١٠،١٠٧) -واجب أن تكون المقدمه المنطويه تحت المقدمه الكليه موجب(ش،ق،٨،٢٣٨)

مقدمه المتابعه

-مقدمه المتابعه،أن يقول الرجل لصاحبه:كيف كذا و كذا،فيقول:هو كذا و كذا،أو يتديه بذلك عن غير مسأله،فيجعل خبره مقدمه، و يبين صفته على ذلك،فيقول:إن كان كذا و كذا و كذا و كذا و كذا و كذا و كذا و كذا و كذا و كذا(ق،م،٥،٦٤)

مقدمه مطلقه

-المقدمه المطلقه(قد تقال للمقدمه إذا حكم فيها بالمحمول بإيجاب أو بسلب من غير زياده شرط البتّه)و هي أعم من الضروريّه و من التي ليست بضروريّه و تفارق الضروريّه مفارقه ما هو عام لما هو خاص(س،ش،٩،٧١) -قد يقال(مقدمه مطلقه)لما لا يجب أن يكون الحكم على ما حكم به من عموم أو خصوصه ضروريا ما دام ذات الموجود موضوعاً،و إن كان قد يكون في بعضه ضرورياً مثل قولك«كل أسود فهو ذو لون جامع للبصر»،فمنه ما هو

أسود ما دام موجود الذات فيكون ذا لون جامع للبصر ما دام موجود الذات، و منه ما لا- يجب أن يكون أسود ما دام موجود الذات، فلا يجب أن يكون ذا لون جامع للبصر ما دام موجود الذات. وقد يقال (مطلقه) ما يكون الحكم يجب أن لا يكون ضروريًا في شيء من موضوعات الموضوع، أى ما يقال عليه الموضوع، بل يكون محمولًا عليه وقتًا فقط، مثل أن تقول «إن كل منكشف فهو فاقد للضوء المستعار»، و ليس شيء منكشفًا دائمًا ما دام موجود الذات (س، ش، ١٦، ٧١) - قد يذهب قوم في قولهم (المقدمه المطلقه) إلى الزمانيه التي أشرنا إليها و يجعلون وقتها زمانا ما يفرض، لا سيما حاضرا، و لا يمنعون غير ذلك (س، ش، ٧، ٧٢)

مقدمه معدوله

-المقدمه المعدوله تتميز من السالبه بأن حرف العدل هو جزء من المقدمه... و ليس حرف السلب جزءا من المقدمه (ش، ق، ٢٧٥، ٢)

مقدمه مغالطيه جدليه

-المقدمه المغالطيه الجدليه فإنها مقدمه تشبه بالمشهوره و لا- تكون مشهوره عند التعقب و لا- يجب في الأ-كثر أن تكون ضروريه، و ربّما كانت شنيعه، و ربّما كانت شناعته صادقه، و لكن استعمالها في الجدل يكون مغالطه لأنها و إن كانت صادقه فهي خلاف المشهوره، فإن كثيرا من المشهورات كاذب، و كثيرا من الشنيع حق (س، ب، ٩، ٦٤)

مقدمه ممكنه

-أما المقدمه الممكنه فهي التي المحمول فيها ممكن للموضوع، أعنى أنه غير موجود له و يمكن أن يوجد و يمكن ألا يوجد، و معها أيضا جهه الإمكان بمنزله القول: إن الإنسان ممكن أن يكون كاتبًا (ز، ق، ١٦، ١١٢) - (المقدمه) الممكنه التي هي أخص بالمنطق بأنه لا- بدّ فيها من وجود إمّا دائما و إمّا وقتا معينا أو غير معين، و هذه الممكنه يجوز أن لا يوجد لموضوعها الحكم الممكن البتّه ما دام موجودا (س، ش، ١٣، ٧١) - يقال (مقدمه ممكنه) إذا كان الحكم فيها غير ممتنع سواء كان مع ذلك ضروريًا واجبا أو غير ضروري و لا- واجب (س، ش، ١٤، ٧٢) - قد يقال (مقدمه ممكنه) و يعنى بها أن الحكم فيها غير ضروري هو و لا نقيضه (س، ش، ١، ٧٣)

مقدمه منطقيه

-المقدمه المنطقيه هي مسئله ذائعه إما عند جميع الناس، أو عند أكثرهم، أو عند جماعه الفلاسفه، أو عند أكثرهم، أو عند أهل النباهه منهم، من غير أن تكون مبدعه. و ذلك أن للإنسان أن يضع ما يراه الفلاسفه متى لم يكن مصادًا لآراء الجمهور و الأشياء الشبيهه بالذائعه و المصادّه أيضا التي يظنّ بها أنها ذائعه إذا قدمت على جهه التناقض (أ، ج، ٨، ٤٨٣)

مقدمه مهمله

-المقدمه المهمله هي التي المحمول فيها موجود للموضوع أو غير موجود بالإجمال بمنزله قولنا: الإنسان يمشى (ز، ق، ١٤، ١٠٧)

مقدمه واجب قبولها

-المقدمه التي هي مبدأ برهان ولا- وسط لها البتة ولا- تكتسب من جهه غير العقل فإنها تسمى «العلم المتعارف» و«المقدمه الواجب قبولها».

و أما كل شيء بعد هذا مما يلقن في افتتاحات العلوم تلقينا-سواء كان حدًا أو مقدمه-ففي الظاهر أنهم يسمونها وضعا(س،ب، ٥٨،١٥)

مقدمه وجوديه

-المقدمه الوجوديه هي التي يوجد المحمول فيها موجودا للموضوع حسب،من غير أن يراعى هل هو ضروري له أو ممكن بمنزله قولنا:

السماء متحرّكه (ز،ق، ١٠،١١٢)

مقدمه وجوديه صادقه

-إن «كل حيوان إنسان»...مقدمه وجوديه صادقه(س،ق، ١٢،٣٠)

مقدمه وضعيه

-المقدمه الوضعيه تختص دون الحدود باسم آخر و هو الأصل الموضوع،و الحدّ وضع و ليس أصلا موضوعا،لأنه لا إيجاب فيه و لا سلب (س،ب، ٤،٥٩)

مقدمه و نتيجه

-المطلوب و المقدمه و النتيجه هي أشياء واحده بالموضوع و إنما تختلف بالجهه(ش،ب، ٢،٤٠٣)

مقدمه اليقين

-مقدمه اليقين،هي التي يكون من الأمر المدرك بالحواس المتّفقه عليه العامه غير المحتاج إلى شهاده الشهود.و ذلك كقول القائل: كل إنسان حيّ، أو كقوله: كل نار حارّه، مع ما أشبه من الكلام(ق،م، ٢،٦٤)

مقدمتان

-قد تكون المقدمتان اللتان منهما يكون القياس أحيانا جميعا صدقا،و أحيانا جميعا كذبا، و أحيانا الواحد صدقا و الأخرى كذبا،و أما النتيجه فتكون بالاضطرار: إما صدقا و إما كذبا (أ،ق، ١٠،٢٣١) - (المقدمتان)المشتركتان بجزء و المتباينتان بجزءين هما من ثلاثه حدود،و الجزء المشترك في كل مقدمتين مقترنتين يسمّى الحد الأوسط،و الجزءان اللذان يتباينان فيهما يسميان

الطرفين... فالذى يكون منهما محمولاً- فى المطلوب يسمّى الطرف الأول و الأعظم، و الذى يكون منهما موضوعاً فى المطلوب يسمّى الطرف الأخير و الأصغر(ف،ق، ١٥، ٢٠) - إذا كانت المقدمتان مسلمتين يقينا إن كان المطلوب عقلياً أو ظناً إن كان المطلوب فقهياً (غ،ح، ٥، ٣٣) - تأليف المقدمتين يكون من حدّى المطلوب المسئول عنه، أعنى الحد المحمول، و الحد الموضوع، كما يسأل السائل هل الإنسان حيوان أم لا، فالمطلوب الإنسان حيوان و حدّاه اللذان هما الموضوع و المحمول هما الإنسان و حيوان(ب،م، ١٤، ١٢٣) - إذا كانت المقدمتان مطلقتين أو ضروريتين كان حصول النتيجة بيناً، إذ الأصغر داخل بالفعل تحت الأوسط فالحكم على الأوسط حكم عليه (سى،ب، ١٠، ١٤٥)

- كل مقدمتين... اتفقتا في الكميّة و هو السور، و اختلفتا في الكيفيّة و هو السلب و الايجاب و العدل و عدم العدل، فهي متلازمه (ش، ع، ١٠٥، ٤) - كل مقدمتين: إما أن تكون كلاهما كليّة، أو جزئية، أو مهملة، أو تكون إحداها كليّة و الأخرى جزئية، أو إحداها مهملة أو إحداها مهملة و الأخرى جزئية (ش، ق، ١٥٢، ١٧) - المقدمتان في القياس الشرطي... ليست محتاجة إلى التأليف في لزوم ما يلزم عنها، لأنّ اللزوم هو أحد المقدمات (ش، ق، ٢٣٦، ١٦) - إن المقدمتين هي أعظم أجزاء القياس (ش، ق، ٢٥٩، ١٨) - المقدمتان اللتان يكون منهما قياس قد تكونان معا صادقتين و قد تكونان معا كاذبتين، و قد تكون إحداها صادقة و الأخرى كاذبه (ش، ق، ٢٨٣، ٤) - إن المقدمتين المتقابلتين لهما وضعان في الشكل الواحد: أحدهما أن تكون الموجه هي الصغرى و السالبة الكبرى، و الوضع الآخر عكس هذا (ش، ق، ٣٢٦، ٢) - لا يجدون (المنطقيون) مقدمتين أوليتين بديهيتين يستدل بهما على شيء من موارد النزاع التي تحتاج إلى «البرهان»، بل لا بد أن يكون إحداها أو كلاهما غير بديهية. و متى قدّر أنّهما بديهيتان فإحداهما تكفي كما ذكره من المثال. و إن قدّرت إحداهما نظريه فهي التي يحتاج إلى بيانها (ت، ر، ٢٢، ٢٨٥) - المقدمتان إن كان طريق العلم بهما واحدا و قد علمتا فلا حاجة إلى بيانهما. و إن كان طريق العلم بهما مختلفا فمن لم يعلم إحداهما احتج إلى بيانهما، و إن لم يحتج إلى الأخرى التي علمها. و هذا ظاهر في كل ما تقدّمه (ت، ر، ٢، ١٠٥، ٢١)

مقدمتان متضادتان

- المقدمتان المتضادتان اللتان توجب إحداهما ضد الأمر الذي توجه الأخرى في موضوع واحد بعينه. فإنه قد يمكن أن يأتلف عنهما قياسان ينتج أحدهما إيجاب أحد الأمرين المتضادين في موضوع، و الآخر إيجاب الضد الآخر في ذلك الموضوع بعينه. و يلزم عن أحدهما إثبات ما يبطله الآخر (ف، ج، ٩، ٢١)

مقدمتان متناقضتان

- أن المقدمتين المتناقضتين إذا أضيف إليهما مقدّمه أخرى أمكن أن يأتلف عنهما قياسان ينتج أحدهما إيجاب شيء في موضوع ما، و الآخر سلب ذلك الشيء عن ذلك الموضوع بعينه، و يثبت أحدهما ما يبطله الآخر (ف، ج، ٥، ٢١)

مقدمتان مقترنتان

- المقدمتان المقترنتان في كل شكل: إمّا كليتان معا و إمّا جزئيتان معا و إمّا مهملتان معا، و إمّا أن تكون الكبرى كليّة و الصغرى جزئية، و إمّا أن تكون الكبرى جزئية و الصغرى كليّة، و إمّا أن تكون الكبرى كليّة و الصغرى مهملة، و إمّا أن تكون الكبرى مهملة و الصغرى كليّة، و إمّا أن تكون الكبرى جزئية و الصغرى مهملة، و إمّا أن تكون الكبرى مهملة و الصغرى جزئية (ف، ق، ١٢، ٢١)

-الاستقراء الذى تستوفى فيه الجزئيات كلها فإنه يفيد اليقين أيضا إن كانت القضايا الجزئية يقينية، وهى التى تصير فى القول كبريات و إن كان حقها أن تكون صغريات، وهى فى جملة البرهان المفيد «للأمن»، وذلك لأن ذلك الاستقراء هو بالحقيقه قياس، وهى القياس الشرطى الذى أسميته: «المقسم». فهو داخل فى هذا الحكم. إنما الاستقراء الآخر هو الذى لا يدخل فى هذا الحد (س، ب، ٢١، ٣١)

مقسوم

-المقسوم هو الكلّى المأخوذ أولًا و المحمولات المتقابله المقرونه بالكلّى تسمى الأمور القاسمه (ف، أ، ١، ٨٢) -المقسوم قد يكون جنسا، وقد يكون نوعا، وقد يكون كليًا آخر، إما خاصه أو غيرها. و أما الأمور القاسمه فإنها إنما تكون أبدا كل ما أمكن أن يحمل على الكلّى المقسوم حملا- غير مطلق (ف، أ، ١، ٨٣) -متى كان المقسوم جنسا فإنه قد يقسم بالفصول الذاتيه المقومه لواحد واحد من أنواع ذلك الجنس (ف، أ، ٣، ٨٣)

مقول

-المقول فقد يعنى به ما كان ملفوظا به، كان دالا أو غير دال (ف، ح، ١٨، ٦٣) -إن الذاتى الدال على الماهيه يقال له: المقول فى جواب ما هو؛ و الذاتى الدال على الإتيه يقال له: المقول فى جواب أى شىء هو فى ذاته، أو أى ما هو (س، د، ١، ٤٦) -المقول فى شرح اسم الجنس هو كالجنس للشىء الذى يسمى جنسا، فمن المقول ما يقال على واحد فقط، و منه ما يقال على كثيرين (س، د، ١٠، ٤٩) -أمّا الفصل، فإنه غير مقول فى جواب ما هو بوجه. و أمّا النوع، فإنه ليس، من حيث هو نوع، مقولا على شىء قولا بهذه الصفه، بل مقولا- عليه، فإن اتفق أن قيل هو بعينه هذا القول، فقد صار جنسا (س، د، ٣، ٥٠) -إن المقول على الكثيرين يقال على الجنس كقول الجنس، و الجنس يقال عليه لا كقول الجنس بل كقول العرض له (س، د، ١٧، ٥٠) -قد يتفق أن يكون الاسم الواحد مقولا على شيئين بالاتفاق و بالتواطؤ معا، مثل الأسود إذا قيل على رجل اسمه أسود و هو أيضا ملون بالسواد، و قيل على القير؛ فإنه إذا أخذ هذا الاسم على أنه اسم شخص الرجل، كان قوله عليه و على القير بالاتفاق، و إذا أخذ على أنه اسم الملون كان قوله عليهما بالتواطؤ (س، م، ١٥، ١٤) -قد يكون اللفظ الواحد أيضا مقولا على الشىء الواحد مع شيئين بالاتفاق و التواطؤ، كالعين للبصر مع بصر و مع ينبوع الماء و قد يكون مقولا على أشياء بأعيانها من جهتين بالتواطؤ و الاتفاق، كما كان اتفق أن دلّ بالأسود، و هو لفظ واحد، على رجلين يسميان أسودين.

و الاسم الواحد قد يقال على الشىء الواحد من جهتين قولا بالاشتراك، مثل الأسود على المسماه بأسود و لونه أسود (س، م، ١٤، ١٨) -إذا حمل شىء على شىء حمل المقول على موضوع، ثم حمل ذلك الشىء على شىء آخر حمل المقول على موضوع، حتى يكون طرفاه و وسط، فإن هذا الذى قيل على المقول على

الموضوع، يقال على الشيء الذى حمل عليه المقول الأول. مثال ذلك أنّ الحيوان لما قيل على الإنسان حمل المقول على الموضوع، وقيل الإنسان على زيد و عمرو هذا القول بعينه، فإنّ الحيوان أيضا يقال على زيد هذا القول بعينه؛ إذ زيد حيوان، و يشترك مع الحيوان فى حدّه؛ أى حدّ الحيوان يحمل عليه، لأنّ الحيوان يقال على طبيعته الإنسان، فكل ما يقال له إنسان يقال له حيوان، و زيد قيل له إنسان (س، م، ١٠، ٣٨) - بين أنه لا يمتنع... أن يكون الشيء موصوفا بصفه، و شىء آخر فيه هو أيضا موصوف بتلك الصفه؛ فتكون الصفه مقوله عليه من جهه، و مقوله فيه من جهه؛ فإن لم يوجد شىء من هذا القبيل، فالمانع عن ذلك فقدان هذا القسم، لا نفس النسبه المذكوره. و أمّا إذا كان الوصف المقول على العرض خاصا به، لا تشاركه تلك الطبيعه فيه، فإنّه يكون موجودا فى الموضوع لا - غير. و أمّا إذا قلبنا النسبه، فجعلنا الطرف الأ - كبر موجودا «فى» و الطرف الأوسط مقولا - «على» فالجواب المشهور أنّه تاره يحمل حمل «فى» كالبياض فى الققنس، و الققنس على ققنس ما، و البياض فى ققنس ما، و تاره لا يحمل؛ كالجنس فى الحيوان، و الحيوان على الإنسان؛ و الجنس لا يحمل على الإنسان (س، م، ١٨، ٤٢) - إن حدّ القياس مقول على التبيكيت و للتبيكيت تخصيص أن نتيجته مقابل وضع ما (س، س، ٥، ٢٩) - إن الشىء المسمّى بزيد هو الشىء المسمّى بإنسان بل الشىء الذى معناه فى الذهن هو المعنى المسمّى بزيد، معناه فى الذهن المعنى المسمّى بإنسان، و المقول كمعنى الإنسان يسمّى محمولا، و المقول عليه كزيد يسمّى موضوعا (ب، م، ٢٠، ١٢) - اشترط قوم كون المقول على الموضوع ذاتيا و عللوا امتناع حمل الجنس على الإنسان بعرضيته. و نحن قد أبطلنا هذا الرأى و بينا أن غير الذاتى أيضا مقول على جزئياته بالتواطؤ (سى، ب، ٤، ٥٦)

مقول بالاشتراك

- ربّما كانت المعانى المختلفه فى شىء واحد اختلافها بالعموم و الخصوص، ثم يقال عليها اسم واحد فيكون مقولا بالاشتراك، و ذلك من حيث يدل على معان مختلفه. و يقع بسبب ذلك غلط كثير، كما يقال ممكن على غير الممتنع و على غير الضرورى (س، م، ٥، ١٥)

مقول بالاطلاق

- إذا قيل المحمول على موضع، أو على شىء بمعنى الأولى و الأكثر، فهو مقول عليه بالإطلاق. مثاله: إن كان خمر أقل إسكار من خمر و أكثر، فهو مسكر على الإطلاق (س، ج، ٢، ١٤١)

مقول بالأولى و الأخرى

- المقول بالأولى و الأخرى، فك (الوجود) أيضا؛ فإنه لبعض الأشياء من ذاته، و لبعضها من غيره. و ما له الوجود من ذاته، أولى و أحرى بالاسم (غ، ع، ١٤، ٨٢)

مقول بشده و ضعف

- المقول ب «الشده و الضعف»: فيتصوّر فيما يقبل

الشده و الضعف ك (البياض) للعاج و الثلج؛ فإنه لا يقال عليهما بالتواطئ المطلق المتساوي، بل أحدهما أشد فيه من الآخر (غ،ع،

١٧،٨٢)

مقول على كثيرين

- أمّا الكلّي فإنّما يشرح اسمه قولك: «المقول على كثيرين»؛ و المقول على موضوع اسم له معنى يلزمه أن يكون مقولا- على كثيرين بالحجّه التي أو مانا إليها (س،م،١٨،٢٢) - قولنا مقول على كثيرين معنى يحمل على الجنس بالتواطؤ، و الجنسيه لا يحمل على ذلك حمل التواطؤ بل هي عارضه له (مر،ت، ١٧،٤)

مقول على الكل

- المقول على الكل في المقدمات البرهانيه، فنقول: أمّا في «كتاب القياس» فإنّما كانت المقولات على الكل بمعنى أنّه ليس شيء من الموصوفه بالموضوع ك ح مثلا إلّا و المحمول ك ب مثلا موجود لها إن كان القول الكلّي موجبا، و مسلوب عنها إن كان القول الكلّي سالبا. و لم يكن هناك شرط ثان و هو أن الوجود و السلب يكون في كل زمان، بل في المطلقات لقد كان يجوز أن يكون المحمول موجودا في كل واحد من الموصوفات بالموضوع وقتا ما و لا- يوجد وقتا ما (س،ب،١،٧١) - (في كتاب البرهان) فإنّ المقول على الكل معناه أن كل واحد مما يوصف بالموضوع في كل زمان يوصف به لا في كل زمان مطلقا، فإنّه موصوف بالمحمول أو مسلوب عنه المحمول؛ و ذلك لأنّ هذه المقدمات كليّات ضروريه، و الضروريّ تبطل كليّته بشيئين: إمّا بأن يقال إنه من الموضوع واحدا ليس الحكم عليه بالمحمول موجودا كالكتابه للإنسان لأنّه ليس كل إنسان كاتباً؛ أو يقال إنّ من الموصوف بالموضوع ما هو في زمان ما ليس يوصف بالمحمول كالصبيّ لأنّه لا يوصف بعالم.

فهذان يبطلان كون المقول على الكلّي ضروريا (س،ب،٦،٧١) - كان المقول على الكل في «كتاب القياس» مقولا على كلّ واحد و إن لم يكن في كل زمان، و كان المقول على الكل في كتاب «البرهان» مقولا- على كل واحد و في كل زمان يكون فيه الموضوع بالشرط المذكور (س،ب،٢١،٨٢) - المقول على الكل في البرهان أن يكون محمولا- على كلّ واحد في كل زمان و أوّلا (مر،ت، ١١،٢١٠) - المقول على الكل هناك ما ثبت الحكم فيه لكل واحد من آحاد الموضوع من غير شرط الدوام، بل لو كان لكل واحد في بعض الأوقات (سى،ب،٤،٢٤٥) - المقول على الكلّ... فيعنى به إذا لم يوجد شيء في كلّ الموضوع إلّا و يحمل عليه المحمول، و ذلك بأن يكون المحمول موجودا لكل الموضوع و لكل ما يتّصف الموضوع و يوجد فيه (ش،ق،،١٤٠، ٢٢) - لا- فرق بين المقول على الكل أو المقول و لا على شيء، و هو الشرط الذي به يكون القياس في الشكل الأول منتجا في المادّه المطلقه أو الضروريه (ش،ق،٧،١٧٦) - شرط المقول على الكلّ المستعمل في الماده

الممكنه مخالف لشرط المقول على الكل المستعمل في هاتين المادتين (المطلقه و الضروريه) (ش،ق، ١١، ١٧٦) - ليس... شرط المقول على الكل في جميع المقدمات الثلاث أعني المطلقه و الضروريه و الممكنه هو واحد (ش،ق، ١٠، ١٨٢) - ليس يمكن أن يوجد المقول على الكل في المقدمه الكبرى الوجوديه الحقيقيه عاما في الأزمنه الثلاثه إلا في بعض المواد... و إذا وجد الأمر بهذه الصفه فالتأليف من ذلك يكون منتجا بحسب المقول على الكل (ش،ق، ٥، ٢٠٠) - إذا أخذت الحدود محموله بعضها على بعض فينبغي أن نتحفظ فيها بالمقول على الكل (ش،ق، ١٩، ٢٦٧)

مقول على موضوع

- أمّا الكلى فإنما يشرح اسمه قولك: «المقول على كثيرين»؛ و المقول على موضوع اسم له معنى يلزمه أن يكون مقولا- على كثيرين بالحجّه التي أو مانا إليها (س،م، ١٨، ٢٢) - كل ما يقال على موضوع يلزمه أن يكون كليا (مر،ت، ٥، ٢٧)

مقول في جواب أي شيء

- المقول في جواب أي شيء هو، يعلمك أنّ المقول في جواب ما هو، لا يكون مقولا في جواب أي شيء هو، و بالعكس، فتكون هذه المباينه على ذلك الوجه صحيحه (س،د، ١٣، ٩٥)

مقول في جواب أي شيء هو

- إنّ الذاتيّ الدالّ على الماهيّة يقال له: المقول في جواب ما هو؛ و الذاتيّ الدالّ على الإتيه يقال له: المقول في جواب أي شيء هو في ذاته، أو أي ما هو (س،د، ١، ٤٦) - المقول في جواب أي شيء هو، يعلمك أنّ المقول في جواب ما هو، لا يكون مقولا- في جواب أي شيء هو، و بالعكس، فتكون هذه المباينه على ذلك الوجه صحيحه (س،د، ١٣، ٩٥) - المقول في جواب أي شيء هو فهو الذي يقال به على معنى يتميّز به أشياء كثيره مشتركه في معنى واحد، فمنه عرضيّ مثل الأبيض الذي يميّز الثلج عن القار، و هما جسمان جماديان.

و منه ذاتي كالناطق الذي يميّز الإنسان عن الفرس، و هما حيوانان (مر،ت، ١٣، ١٤) - أمّا غير مقول في جواب ما هو بل مقول في جواب أي شيء هو في ذاته، و هو الذي يميّز الشيء عما يشاركه في الجنس كالناطق بالنسبه الى الإنسان و هو الفصل، و يرسم بأنّه كلي مقول على الشيء في جواب أي شيء هو في ذاته (ه،م، ٢، ٧٧)

مقول في جواب ما هو

- إنّ الذاتيّ الدالّ على الماهيّة يقال له: المقول في جواب ما هو؛ و الذاتيّ الدالّ على الإتيه يقال له: المقول في جواب أي شيء هو في ذاته، أو أي ما هو (س،د، ١، ٤٦) - نغني بالمقول في جواب ما هو، ما يصلح أن يكون - إذا سئل عن أشياء كثيره ما هي - جوابا. ثم نقول: و المقول في جواب ما هو قد يختلف بالعموم و الخصوص فيكون بعضها أعم

و بعضها أخصّ، فأعمّ المقولين في جواب ما هو جنس للأخصّ، و أخصّيهما نوع للأعمّ (س، د، ٢٠، ٥٧) - إنّه فرق بين قولنا إنّ الشئ مقول في جواب ما هو، و بين قولنا إنّهُ مقول في طريق ما هو؛ كما أنه فرق بين قولنا «الماهية» و بين قولنا «الداخل في الماهية»، فالمقول من طريق ما هو كل ما يدخل في الماهية، و يكون في ذلك الطريق، و إن لم يكن وحده دالاً على الماهية؛ و المقول في جواب ما هو، هو الذى وحده يكون جواباً إذا سئل عمّا هو. فالفصل يدخل في الماهية و يكون مقولاً من طريق ما هو؛ إذ هو جزء الشئ الذى يكون جواباً عن ما هو، لكنّه ليس هو وحده مقولاً في جواب ما هو (س، د، ١٧، ٩٥) - كلّ كلى مقول في جواب ما هو (س، م، ٩، ٢٤) - يكاد المنطقيون الظاهريون عند التحصيل...

لا- يميّزون بين الذاتى، و بين المقول في جواب ما هو. فإن اشتهى بعضهم أن يميّز، كان الذى يؤل إليه قوله، هو... أنّ المقول في جواب ما هو، من جمله الذاتيات، ما كان مع ذاتيته أعمّ (س، أ، ١١، ٢١٩) - أصناف المقول في جواب ما هو: اعلم أنّ أصناف الدالّ على ما هو من غير تغيير العرف ثلاثة. أحدها: بالخصوصية المطلقة مثل دلالة الحدّ على ماهية الاسم، مثل دلالة «الحيوان الناطق» على الإنسان. و الثانى: بالشركة المطلقة، مثل ما يجب أن يقال - حين يسأل عن جماعه مختلفه، فيها مثلاً: فرس، و ثور، و إنسان - ما هي؟... و أما الثالث فهو ما يكون بشركه و خصوصيه معاً، مثل ما إنه إذا سئل عن جماعه، هم زيد، و عمرو، و خالد، ما هم؟ كان الذى يصلح أن يجاب به على الشرط المذكور، أنهم أناس (س، أ، ٣، ٢٢٣) - الذاتى منه ما هو مقول في جواب ما هو و منه ما ليس بمقول في جواب ما هو (مر، ت، ٧، ١٣) - إذا وضع لفظ مفرد يتضمّن جميع المعانى التى بها يتقوم الشئ فذلك الشئ مقول في جواب ما هو، مثل قولنا الإنسان لزيد و عمرو (مر، ت، ١٤، ١٣) - المقول في جواب ما هو يدلّ وحده على ماهية الشئ و كمال وجوده الذاتى، كالإنسان المحمول على زيد و عمر و بالشركه (مر، ت، ٤، ١٤) - إنّ المقول في جواب ما هو، هو ما يدلّ على كمال حقيقه الشئ و على جميع ذاتياته، و المقول من طريق ما هو و الداخلى في جواب ما هو ما يدلّ على كمال ذاتى (مر، ت، ١٠، ١٤) - المقول على أنواع كثيرة في جواب ما هو يسمّى جنساً، و كأنّ النوع الذى بهذا المعنى أوّل نوع مقول على الأشخاص هو نوع الأنواع، كما أنّ أعمّ الأجناس أعنى آخر جنس مقول عليها يسمّى جنس الأجناس، لأن هذا النوع أجناسه أنواع، و هذا الجنس أنواعه أجناس، و لأن ذلك آخر تلك و نوعها و هذا أوّل هذه و جنسها (ب، م، ٢٤، ١٤) - النوع و الجنس مقولان كما علمت في جواب ما هو (ب، م، ١٩، ١٥) - أمّا النوع فبأنّه المحمول الأخصّ من محمولين مقولين في جواب ما هو، أو بأنّه واحد من

كليات يعمها جنس واحد. ثم لفظه النوع تقال على معنى آخر، و هو كل معقول لا- تميز آحاده بأوصاف ذاتية و يعرف بأنه المقول على كثيرين لا- تختلف أوصافهم الذاتية في جواب ما هو (ب،م،٣،١٧) - يكون المقول في جواب ما هو إما الأعم و هو الجنس، وإما الأخص و هو النوع، و أيضا إما المقول على مختلفين بالأوصاف الذاتية و هو الجنس، وإما على ما لا- تختلف أوصافهم الذاتية و هو النوع (ب،م،٤،١٧) - المقول في جواب ما هو مجموع أجزاء الشيء لا الجزء الذي به يشارك غيره (ر،ل،٤،١٣) - الذاتى إما مقول في جواب ما هو بحسب الشركة المحضه، كالحيوان بالنسبه إلى الإنسان و الفرس، و هو الجنس، و يرسم بأنه كلى مقول على كثيرين مختلفين بالحقائق في جواب ما هو... وإما مقول في جواب ما هو بحسب الشركة و الخصوصيه معا كالإنسان بالنسبه إلى زيد و عمرو، و هو النوع، و يرسم بأنه كلى مقول على كثيرين مختلفين بالعدد دون الحقيقه في جواب ما هو (ه،م،١٨،٧٦) - المقول في جواب ما هو فمعناه المحمول في جواب ما هو فلفظ المحمول و المقول مترادفان في اصطلاح أهل هذا الفن (و،م،٢٧،٨٨) - (المقول) الداخلى في جواب ما هو فيريدون به أجزاء المحدود التي لم يدل عليها فى الحد بالمطابقه بل دخلت فيه بدلاله التضمن كالجسم و النامى و المتحرك بالإراداه فإن كل واحد من هذه جزء من الإنسان و لم يصرح به بمطابقه فى حدّه السابق لكن صرح فيه بالحيوان و هذه الأجزاء داخله فيه بالتضمن (و،م،٧،٨٩)

مقول فى طريق ما هو

- المقول فى طريق ما هو، هو الذاتى الأعم (ط، ش، ١٧، ٢٢١) - المقول فى طريق ما هو فيريدون به كل واحد من أجزاء المحدود المصرح بأسمائها فى حدّه نحو الحيوان أو الناطق من قولنا فى حدّ الإنسان هو الحيوان الناطق فالحيوان جزء من المحدود الذى هو الإنسان و قد صرح باسمه فى الحدّ و مثله الناطق (و،م، ١، ٨٩)

مقول من طريق ما هو

- الجنس و الفصل معا مقولان من طريق ما هو - كما علمت - و يصلح أن يجاب بهما إذا سئل عن الشيء ما هو. على أن الجواب لا يتم بكل واحد منهما (س، ج، ٨، ٥٥) - المقول من طريق ما هو فهو الذى لا يستغنى عنه ماهية الشيء و إن كان لا يتم به وحده ماهية الشيء، كجسميه الإنسان؛ أعنى الداخلى فى جواب ما هو (مر، ت، ٨، ١٤) - إن المقول فى جواب ما هو، هو ما يدل على كمال حقيقه الشيء و على جميع ذاتياته، و المقول من طريق ما هو و الداخلى فى جواب ما هو ما يدل على كمال ذاتى (مر، ت، ١١، ١٤)

مقول و لا على واحد

- المقول و لا- على واحد إنما يعنى به إذا لم يوجد شيء فى كل الموضوع إلا- و يسلب عنه المحمول حتى يكون المحمول مسلوبا عن كل الموضوع و عن جميع الأشياء الموجود فيها الموضوع أعنى الأشياء التى يتصف بها الموضوع (ش، ق، ٢٢، ١٤٠)

-المقولات...عدتها عشرة: ما هو الشيء؛ و الكم، والكيف؛ والمضاف؛ و أين؛ و متى؛ و النصب؛ و له؛ و يفعل؛ و يفعل. و ذلك أن العرض و الجنس و الخاصه و الحدّ أبدا في واحد من هذه العشر مقولات يوجد (أ،ج، ٢، ٤٨٢) -متى أخذت على أنها معقولات كليّته تعرّف الأشياء المحسوسة، و من حيث تدلّ عليها الألفاظ، كانت منطقيه و سمّيت مقولات (ف، م، ١٧، ١١٦) -كل ما كان من باقى المقولات وجوده فى الجوهر لا- بتوسط عرض آخر من غير أن يكون تابعا فى وجوده لمقوله أخرى سبق وجودها فى الجوهر كان أولى باسم الموجود (ف، ق، ١١، ١١٢) -كل ما كان منها (المقولات) وجوده فى الجوهر بتوسط أشياء أقلّ كان أولى باسم الموجود من الذى وجوده فى الجوهر بتوسط أشياء أكثر (ف، ق، ١٢، ١١٢) -المقولات بعضها يعرفنا ما هو هذا المشار عليه، و بعضها (يعرفنا) كم هو، و بعضها يعرفنا كيف هو، و بعضها يعرفنا أين هو، و بعضها يعرفنا متى هو أو كان أو يكون، و بعضها يعرفنا أنه مضاف، و بعضها أنه موضوع و أنه وضع ما، و بعضها أن له على سطحه شيئا ما يتغشاها، و بعضها أنه يفعل، و بعضها أنه يفعل (ف، ح، ٢٢، ٦٢) -سمّيت المقولات مقولات، لأنّ كلّ واحد منها اجتمع فيه أن كان مدلولاً عليه بلفظ، و كان محمولا على شىء ما مشار إليه محسوس و كان أول معقول يحصل إنّما يحصل معقول محسوس (ف، ح، ٢، ٦٤) -المركبات منها (المقولات) إنّما تصير آلات تسدّد العقل نحو الصواب فى المعقولات و تحرزه عن الخطأ فى ما لا يؤمن أن يغلط فيه من المعقولات، إذا كانت المفردات التى منها ركبت مأخوذه بهذه الأحوال (ف، ح، ٥، ٦٧) -ما تحتوى عليه المقولات بعضها كائن و موجود عن إرادته الإنسان و بعضها كائن لا عن إرادته الإنسان (ف، ح، ١٦، ٦٧) -علم التعاليم فإنّه إنّما ينظر من هذه (المقولات) فى أصناف ما هو كم، و فيما كانت ماهيات تلك الأنواع من الكمّ توجب أن يوجد فيها من سائر المقولات بعد أن يجزّدها فى ذهنه و يخلصها عن سائر الأشياء التى تلحقها و تعرض لها، سواء كانت تلك عن إرادته الإنسان أو عن إرادته (ف، ح، ١٩، ٦٧) -العلم الطبيعى فإنّه ينظر فى جميع ما هو شىء من هذا المشار إليه، و فى سائر المقولات التى توجب ماهية أنواع ما هو هذا المشار إليه أن توجد لها (ف، ح، ٦، ٦٨) -العلم الطبيعى فإنّه يعطى أيضا فى أسبابه أمورا غيرها خارجه عن المقولات. فإنّه يعطى فى الأمكنه التى سبيله أن يعطى فيها الفاعل فاعلا- غيره خارجا عن المقولات الفاعله، أو يرقى إلى أن يعطى غايه الغايه، و غايه غايه الغايه، حتى يروم المصير إلى حصول الغايات و الأغراض التى لها كون ما تشتمل عليه المقولات (ف، ح، ١٦، ٦٨) -العلم الطبيعى يهجم...عند نظره فى المقولات على أشياء خارجه عن المقولات غير مفارقه لها بل هى منها، و على أشياء خارجه عنها و مفارقه لها. فعند هذه يتناهى

النظر الطبيعي (ف، ح، ١٤، ٦٩) - ينظر في الأشياء الخارجة عن المقولات بصناعه أخرى و هي علم ما بعد الطبيعيات (ف، ح، ٦٩، ١٧) - المقولات هي أيضا موضوعه لصناعه الجدل و السوفسطائية، و لصناعه الخطابه و لصناعه الشعر، ثم للصنائع العمليه (ف، ح، ٧٠، ١) - متى أخذ (علم المشار إليه) موصوفا بسائر المقولات الأخر أخذ مدلولا عليه باسم مشتق (ف، ح، ٢٠، ٧٢) - المقولات التسع الباقية يدل على كل واحد منها باسمين، مشتق و مثال أول، و أسماؤه المشتقه كثيره (ف، ح، ١٢، ٧٤) - مصدر المقولات الأخر (التسع الباقية) إنما يدل عليها مفردة منتزعه من موضوعاتها التي تعرّف منها ما هو خارج عن ذاتها. فإذا انتزعت عن تلك الموضوعات سائر المقولات في الذهن، بقيت الموضوعات موجوده معقوله، و كانت المفردة عنها معقوله مجردة بطبائعها وحدها غير مقترنه بغيرها (ف، ح، ١٠، ٧٨) - يحصون (المنطقيون) في النسبه عدّه مقولات، منها الإضافه و مقوله أين و مقوله متى و مقوله أن يكون له. و قوم يجعلون النسبه جنسا يعم هذه الأربعة (ف، ح، ١٤، ٨٣) - قوم يزعمون أن المقولات اثنتان، ما هو هذا المشار إليه، و عرضه؛ و يسمون ما هو هذا المشار إليه «الجوهر». فجعلوا المقولات اثنتين، الجوهر و العرض (ف، ح، ١٨، ٩٣) - التأليف يحتاج في أن يحصل إلى اجتماع أشياء، و أن توضع بعضها (من) بعض على ترتيب محدود، و أن يكون لها رباط تربط به، فهو شيء مركب من مقولات عدّه. و الاجتماع هو إضافه ما (ف، ح، ١٣، ٩٤) - باقى المقولات (عدا الجوهر) محتاجه في أن تحصل لها ماهيتها إلى هذه المقوله (الجوهر)، فإنّ ماهيته كلّ واحده منها لا - بدّ أن يكون فيها شيء ممّا في هذه المقوله (ف، ح، ١٤، ١٠١) - تكون هذه المقوله (الجوهر) هي بالإضافه إلى باقية مستغنيه عنها، و باقية مفتقر إليها، فهي لذلك أكمل و أوثق وجودا و أنفس وجودا بالإضافه إلى باقيةها، و أنّه ليس هناك شيء آخر نسبه هذه المقوله إليه كنسبه باقى المقولات إليه (ف، ح، ١٩، ١٠١) - يلحق كليات سائر المقولات أن تكون جواهر مضافه إلى شيء ما فقط، و هي أن تكون جواهر ما يوجد في حدودها لا جواهر على الإطلاق، فتصير أيضا جواهر من جهه واحده فقط (ف، ح، ١، ١٠٣) - الموجود... يقال على ثلاثه معان: على المقولات كلّها، و على ما يقال عليه الصادق، و على ما هو منحاز بماهية ما خارج النفس تصوّرات أو لم تتصوّر (ف، ح، ٢٢، ١١٦) - كلّ واحد من المقولات التي تقال على مشار إليه هي منحازه بماهية ما خارج النفس من قبل أن تعقل منقسمه أو غير منقسمه (ف، ح، ١٤، ١١٧) - إنّ أمورا عشره (مقولات) هي أجناس عاليه تحوى الموجودات، و عليها تقع الألفاظ المفردة اعتقادا موضوعا مسلما، و أن تعلم أنّ واحدا منها جوهر و أن التسعه الباقية أعراض (س، م، ١٧، ٦) - المقولات التسع هي ما يدلّ عليه البياض و المقدار و العدد و الأبوه و الكون في المكان، كقولك الإنجاز و الاتهام، و الكون في الزمان،

كقولك العتاقه و الحدائه، و الوضع كقولك القيام و الجلوس، و أيضا ما يدلّ عليه التسلح، و صدور الفعل كالقطع، و قبوله كالانقطاع ما دام ينقطع (س، م، ١٣، ٥٨) - منهم من جعل المقولات أربعا: الجوهر و الكميّه و المضاف و الكيفيّة؛ و جعل المضاف يعم البواقي؛ لأنّها كلها منسوبه. و منهم من جمع الست في جنس خامس؛ إذ عدّ الأربعة؛ ثم قال و الخامس الأطراف التي تأخذ من الكيفيّة شيئا (س، م، ١٠، ٦٦) - إنّنا نعلم أنّ المقولات متباينه، و أنّه لا يصلح أن تحمل مقولتان معا على شيء واحد حمل الجنس حتى يكون الشيء الواحد يدخل من جهه ماهيته في مقولتين، و إن كان قد يدخل الشيء في مقوله بذاته، و في الآخر على سبيل العرض (س، م، ١، ١٥٦) - ألفاظ المتقدم، و المتأخر، و المقابل، و المع، و الحركه، كانت ألفاظ قد استعملت في تعليم المقولات (س، م، ١٠، ١٧٣) - الأجناس العاليه التي لا جنس فوقها عشره، و تسمّى المقولات، إذا المحمول يعبر عنه بالمقول. و هذه الأجناس لا - يحمل عليها شيء مقوم لها لأنّها أجناس عاليه. بل إنّما يحمل ما يحمل عليها على سبيل ما يحمل اللوازم على الشيء، كالوجود، و لا سبيل إلى تحديد شيء منها، إذ لا جنس لها و لا فصل، بل يدلّ عليها بالرسوم (مرت، ١٠، ٢٩) - المقولات التسع هي أعراض، و ليس العرض جنسا لها،... بل لازم لها، بمعنى أنّه إذا أحضر واحده منها في الذهن عرض لها في الذهن الوجود في موضوع (مرت، ١١، ٣٥) - تجمع هذه (المقولات) العشره في شخص واحد، في سياق كلام واحد، كما تقول: إن الفقيه الفلاني الطويل، الأسمر، ابن فلان، الجالس في بيته، في سنه كذا، يعلم، و يتعلّم، و هو متطّلس (غ، ع، ١، ١٠٨) -... الألفاظ المفرده (أى المقولات) التي تدلّ على معان مفرده هي ضروره دالّه على واحد من عشره أشياء: إمّا على جوهر، و إمّا على كمّ، و إمّا على كيف، و إمّا على إضافه، و إمّا على أين، و إمّا على متى، و إمّا على وضع، و إمّا على له، و إمّا على يفعل، و إمّا على ينفعل (ش، م، ١٠، ١٣) - كما أن سائر الأمور كلّها إما محموله على الجواهر الأول أو موجوده فيها... كذلك سائر كليات المقولات كلّها هي موجوده في الجواهر الثواني... (ش، م، ٢١، ٢٠)

مقوله

- كلّ معنى معقول تدلّ عليه لفظه ما يوصف به شيء من هذه المشار إليها فإنّنا نسمّيه مقوله (ف، ح، ٢١، ٦٢) - ليس نسمّى المقوله ما كان جنسا يعمّ أنواع كلّ واحده من التي نسبتها إلى مشار مشار إليه هذه النسبه و التي لها هذه الإضافه إلى المشار إليه.

و ليس شيء منها جنسا و لا طبيعه معقوله توصف بها تلك الأنواع، نعني من حيث لحقها أن كانت لها هذه الإضافه (ف، ح، ٣، ٩٤) - قولنا «مقوله» تعمّ أيضا جميعها (الأنواع و الأجناس)، لا على أنّها جنس لها، لكن إمّا على أنّها اسم مشترك يعمّها و إمّا أن تكون دالّه على الإضافه التي لحقتها على العموم؛ و ليس واحد منهما جنسا لها، لا الاسم المشترك لها و لا العرض اللاحق لها على

العموم (ف، ح، ٩، ٩٤) - كل واحد إنما يقال له «مقوله» بالإضافة إلى المشار إليه، وما لم يكن معرّفًا أصلاً لمشار إليه على الصفه التي قلنا فليس بداخل في المقولات (ف، ح، ٢٠، ٩٤) - إنّ الكيفيّة تقال باشتراك الاسم على أشياء تقع في مقولات مختلفه، فتسمّى كل قوه و كل مبدأ فعل و كل شيء يحلى شيئا و يخصّصه كفيه، و لو كان كمّيّه او غير ذلك، و ذلك باشتراك الاسم. و ليست المقوله إلاّ واحدا من معاني الاسم المشترك التي سنوضح أن ذلك المعنى من شرطه أن يكون متقوّما بموضوعه (س، م، ١٤، ٤٧) - معنى المقوله... إنما يتقدّم الأنواع و يتأخر عنها لا لنفسه، بل لمعنى يضاف إليه فيه التقديم و التأخير و هو الجود. فهذا أصل نافع لك في معرفه الفرق بين تقدم أنواع المقوله بعضها على بعض الذى لا- يمنع كون المقوله مقوله لها و بين تقدم أصناف الموجود، و ما يجرى مجراه، بعضها على بعض، الذى يمنع كون الموجود، أو ما يجرى مجراه، مقوله لها (س، م، ١٤، ٧٦)

مقوله الاضافه

-مقوله الإضافة... لاحقه لجميع المقولات (ش، ج، ٧، ٥٧٤)

مقوله ان يفعل

-النسبه إلى الكيفيّة فينبغى أن تعلم أنّه ليس كل كفيّته تجعل الجوهر منسوباً إلى جوهر، بل كفيّته تكون في هذا من ذاك أو من ذاك في هذا.

فإذا كانت الكيفيّة من أحد الجوهرين في الآخر، فحال الذى تتكوّن فيه الكيفيّة من هذين هو مقوله أن يفعل؛ و حال الذى تتكوّن منه الكيفيّة هو مقوله أن يفعل (س، م، ١٢، ٨٦)

مقوله ان ينفعل

-النسبه إلى الكيفيّة فينبغى أن تعلم أنّه ليس كل كفيّته تجعل الجوهر منسوباً إلى جوهر، بل كفيّته تكون في هذا من ذاك أو من ذاك في هذا.

فإذا كانت الكيفيّة من أحد الجوهرين في الآخر، فحال الذى تتكوّن فيه الكيفيّة من هذين هو مقوله أن ينفعل؛ و حال الذى تتكوّن منه الكيفيّة هو مقوله أن يفعل (س، م، ١٢، ٨٦)

مقوله ان ينفعل

-النسبه إلى الكيفيّة فينبغى أن تعلم أنّه ليس كل كفيّته تجعل الجوهر منسوباً إلى جوهر، بل كفيّته تكون في هذا من ذاك أو من ذاك في هذا.

فإذا كانت الكيفيّة من أحد الجوهرين في الآخر، فحال الذى تتكوّن فيه الكيفيّة من هذين هو مقوله أن ينفعل؛ و حال الذى تتكوّن منه الكيفيّة هو مقوله أن يفعل (س، م، ١٢، ٨٦)

مقوله الجوده

-أمّا مقوله الجدّه، فلم يتفق لى إلى هذه الغايه فهمها، ولا أحد الأمور التي تجعل كالأنواع لها أنواعا لها، بل يقال عليها باشتراك من الاسم أو تشابه، وكما يقال الشيء من الشيء، و الشيء في الشيء، و الشيء على الشيء، و الشيء مع الشيء. و لا أعلم شيئا يوجب أن تكون مقوله الجدّه جنسا لتلك الجزئيات (س، م، ٧، ٢٣٥)

مقوله على موضوع

-إنّ العرض الذى يقابل الجوهر هو الذى سنحدّه؛ و أنّ الأمور: إمّا مقوله له على موضوع، غير موجوده فى موضوع، و هى كليات أشياء هى جواهر؛ فلائها كليات، فهى تقال «على»؛ و لائها جواهر، فلا توجد «فى»؛ و إمّا موجوده فى موضوع غير مقوله على موضوع و هى جزئيات الأعراض، فائها، لائها أعراض، موجوده «فى»، و لائها جزئيه، ليست

ص: ٩٩٣

«على»؛ وإمّا مقوله على موضوع، موجوده فى موضوع، وهى كليات الأ-عراض، فإنّها، بالقياس إلى جزئياتها، كاليابض الكلى بالقياس إلى يابض ما مقوله على موضوع؛ ولأنّها أعراض فهى موجوده فى موضوع؛ وإمّا لا مقوله «على» ولا موجوده «فى»، وهى جزئيات الجواهر، كزيد وعمرو وهذه الماده وهذه الصوره وهذه النفس؛ ولأنّها جواهر، ليست موجوده فى موضوع؛ ولأنّها جزئيه، ليست مقوله على موضوع (س، م، ١٦، ٢٧)

مقوم

-لما كان المقوم يسمّى ذاتيا، فما ليس بمقوم - لازما كان، أو مفارقا- فقد يسمّى عرضيا ومنه ما يسمّى عرضا (س، أ، ١٠، ٢١٣) - المقوم هو الشىء الذى يدخل فى ماهيته فتلتئم ماهيته منه ومن غيره (س، ش، ١٩، ١٣) - يشترك المقوم واللازم فى أنّ كل واحد منهما لا يفارق الشىء (س، ش، ٥، ١٤) - مثال المقوم كون المثلث شكلا، بل الإنسان جسما (س، ش، ٨، ١٤) - المقوم إمّا أن يكون من الشىء جنسا له، أو جنس جنس له، وكذلك حتى ينتهى. وإمّا أن لا يكون كذلك، بل لا يزال يكون جزءا من حقيقته أو حقيقه جنس له، إن كان للشىء جنس لا يعود فى وقت من الأوقات (س، ش، ٨، ١٧) - قد يستعمل الذاتى بمعنى آخر كما يجيء ذكره، فيخصص هذا باسم المقوم، وهو: إمّا ما تتألف منه الذات فيكون ذاتيا بالقياس إلى الذات. والبسيط المطلق لا ذاتى له بهذا المعنى. وإمّا ما هو نفس الذات، فهو ذاتى بالقياس إلى جزئيات الذات المتكثره بالعدد فقط. وكل ما سواهما مما يحمل على الذات بعد تقومها فيكون وجوده مغايرا لوجود الماهيه فلا يكون محمولا عليها إذ الحمل يستدعى الاتحاد فى الوجود (ط، ش، ٢٠٠، ٢)

مقومات الماهيه

-جميع مقومات الماهيه داخله مع الماهيه فى التصوّر، وإن لم تخطر فى البال مفضله (س، أ، ٧، ٢٠٣)

مقوميه

-المقوميه فى المحمولات أخصّ من المحموليه (س، ش، ١، ٢٧)

مقيد خاص

-ما يتصوّر ذهن «مطلقا عاما» يوجد فى الخارج، لكن لا يوجد إلا «مقيدا خاصا» (ت، ر ١، ١٠٠، ١)

مقيده

-المقيده: ما نصّ فيها بأن المحمول للموضوع ضرورى، أو ممكن، أو موجود على الدوام لا بالضروره (غ، ع، ١٤، ١١٩)

مكان

-وجدنا بعد هذه الأسماء (العين، الكم، الكيف، المضاف) أشياء آخر تجرى فى الكلام كقول القائل: فى البيت وفى السوق، فالتمسنا لذلك اسما جامعاً، فوجدناه المكان، وهو كل شىء يقع عليه اين (ق، م، ١٣، ١٠) - تحرير اسم المكان أنّه هو البسيط

الباطن من

ص: ٩٩٤

المحيط الذى يلى البساط الظاهر من المحاط به. و إنما دخل المكان فى باب العدد من قبل امتداده مع الجثث فى العظم و الصغر و الطول و العرض (ق،م،٢،١٤) -الكم المتصل الذى لا وضع لأجزائه هو الزمان،و البسيط منه ما يخص الجسم و هو نهايته،و منه ما هو غريب منه،منطبق على بسيطه الخاص،مطيف به من حوله،و هذا هو المكان على رأى أرسطوطاليس (ف،م،١٥،٩٧) - المكان...هو من الكم المتصل،و ذلك إما أن يكون بسيطاً غريباً منطبقاً على بسيطه الذى يخصه،أو حجماً غريباً ينطبق على حجمه الذى يخصه (ف،م،٦،٩٨) -معاً يقال على أنحاء أربعة:أحدهما فى الزمان،و هما اللذان وجودهما فى الآن واحد، و اللذان بعدهما من الآن بعد واحد فى الماضى و المستقبل.و الثانى بالطبع،و هو أن يكون الشئان يتكافئان فى لزوم الوجود،من غير أن يكون و لا واحد منهما سبباً لوجود الآخر،مثل الضعف و النصف.و الثالث هما الشئان اللذان يشتمل عليهما مكان واحد بعينه فى العدد،مثل أن يكون جسمان فى مكان ما واحد بالعدد، مثل أن يكون زيد و عمرو فى بيت واحد أو مدينه واحده؛و ذلك بأحد وجهين:إما ألا يكون بين نهايتيهما بعد أصلاً،و هذان هما أخرى بمعنى معاً فى المكان،و إما أن يكون بينهما بعد ما؛و أمّا المكان الأول،فلا يمكن أن يشتمل على الجسمين إلا على رأى من يجوز تداخل الجسمين و تطابق كليتهما.

و الرابع هما الشئان اللذان بعدهما فى الترتيب عن مبدأ ما معلوم بعد واحد بعينه، كان ذلك فى المكان أو فى القول (ف،م،٢،١٣١) -المكان لمّا كان محيطاً و مطيافاً بالشئ، و الشئ المنسوب إلى المكان محاط بالمكان،فالمحيط محيط بالمحاط، و المحاط محاط به المحيط فالمكان بهذا المعنى من المضاف (ف،ح،٢٠،٨٨) -نسبتان إلى المكان،و تكون إحداها هى التى يليق أن يجاب بها فى جواب «أين»،و الأخرى تصير بها من المضاف (ف،ح،١٣،٨٩) -المكان:هو السطح الباطن من الجوهر الحاوى،المماس للسطح الظاهر من الجسم المحوى.و قد يقال (مكان) للسطح الأسفل الذى يستقرّ عليه شئ يقبله (غ،ع،١٣،٣٠٣) - ظنّ قوم أن المكان نوع رابع للكم المتصل القارّ الذات زائد على السطح،و قد حدّوه بأنه السطح الباطن للجسم الحاوى المماسّ للظاهر من الجسم المحوى.و الداخلى فى هذا الحدّ هو السطح و الباطن و الحاوى و المماس و الظاهر و المحوى،و جميع هذا من المضاف سوى السطح،فكميته إذن لكونه سطحاً (سى،ب،٦،٦٢) -المكان من حيث هو مكان ليس من المضاف بل هو سطح مع عارض،و هو احتواؤه على محوى (سى،ب،٩،٧٠) -المكان...لما كانت أجزاء الجسم تشغله، و كانت تتصل بحدّ مشترك،فواجب أن تكون أجزاء المكان تتصل بحدّ مشترك أيضاً.و إذا كان ذلك كذلك فهو من الكم المتصل (ش،م،٥،٣٠) -أجزاء المكان موجوده على مثال ما هى عليه أجزاء الجسم الذى يشغل المكان،سواء كان

المكان هو الخلاء أو السطح المحيط بالجسم من خارج (ش، م، ١٦، ٣٠)

مكتسب

- إنَّ الأوليات قد تستفاد، والفرق بين المستفاد والمكتسب في هذا الموضوع هو أنه ليس كل مستفاد يكتسب، وكل مكتسب مستفاد (ب، م، ٤٥، ٦)

مكرره

- معنى قولى «مكرره» أن يكون النظر لا- فى النسبه فقط، بل بزياده اعتبار النظر إلى أن للشئ نسبة من حيث له نسبه، و إلى المنسوب إليه كذلك؛ فإنَّ السقف له نسبه إلى الحائط، فإذا نظرت إلى السقف من حيث النسبه التي له فكان مستقرا على الحائط (س، م، ١، ١٤٦)

ملازم الملازم

- ملازم الملازم ملازم لا محاله (غ، ح، ١٤، ٧١)

ملازمات

- الموجبات منها ما يتلازم، ومنها ما يلزم غيرها من غير عكس. فمن الملازمات طبقات ثلاث:

الوجوب و الامتناع و الإمكان الخاص (ط، ش، ٦، ٣٣٩)

ملازمه

- العلاقه و الملازمه فهى إضافه تلزم، إمّا أحدهما، (المتقابلين) فيلحق الآخر غير لازم على ما هو الحال فى بعض ذوات الإضافه مما قد تبين و اتضح، أو تلزم كليهما فيكونان به متضايقين من حيث اللزوم، فعلى هذه الصوره يجب أن تفهم التقابل (س، م، ٥، ٢٤٩)

مله

- المله إذا جعلت إنسانيه فهى متأخره بالزمان عن الفلسفه، و بالجملة، إذ كانت إنمّا يلتمس بها تعليم الجمهور الأشياء النظرية و العمليه التي استنبطت فى الفلسفه بالوجوه التي يتأتى لهم فهم ذلك، بإقناع أو تخييل أو بهما جميعاً (ف، ح، ٦، ١٣١) - صناعه الكلام و الفقه متأخرتان بالزمان عنها (الملة) و تابعتان لها (ف، ح، ١٠، ١٣١) - المله إذ كانت إنمّا تعلم الأشياء النظرية بالتخييل و الإقناع، و لم يكن يعرف التابعون لها من طرق التعليم غير هذين، فظاهر أن صناعه الكلام التابعه للمله لا تشعر بغير الأشياء المقنعه و لا تصحح شيئاً منها إلا بطرق و أقاويل إقناعيه، و لا سيما إذا قصد إلى تصحيح مثالات الحقّ على أنّها هى الحقّ (ف، ح، ١٣٢) ١٢ - ما صرح به فى المله واضعها من الأشياء العمليه الجزئيه مسلّمه و يلتمس أن يستنبط عنها ما لم يتفق أن يصرح به، محتذياً بما يستنبط من ذلك حذو غرضه بما صرح به، حدثت من ذلك صناعه الفقه (ف، ح، ١٧، ١٥٢) - احتاج أهل الكلام إلى قوه

ينصرون بها تلك المله و يناقضون الذين يخالفونها و يناقضون الأغاليط التي التمس بها إبطال ما صرح به في المله، فتكمل بذلك صناعه الكلام (ف، ح، ١٥٣، ٦) - المله على الجهتين إنما تحدث بعد الفلسفه، إمّا بعد الفلسفه اليقيتيه التي هي الفلسفه في

ص: ٩٩٦

الحقيقه، و إمّا بعد الفلسفه المظنونه التي يظنّ بها أنّها فلسفه من غير أن تكون فلسفه في الحقيقه (ف، ح، ١٠، ١٥٤) - إذا كانت المله تابعه لفلسفه هي فلسفه فاسده ثمّ نقلت عليهم بعد ذلك الفلسفه الصحيحه البرهائيه، كانت الفلسفه معانده لتلك المله من كلّ الجهات، و كانت المله معانده بالكليه للفلسفه (ف، ح، ١٩، ١٥٥) - إذا نقل الجدل أو السوفسطائيه إلى أمّه لها مله مستقرّه ممكنه فيهم، فإنّ كلّ واحد منهما صارّ لتلك المله و يهونها في نفوس المعتقدين لها، إذ كانت قوه كلّ واحد منهما فعلها إثبات الشيء أو إبطال ذلك الشيء بعينه (ف، ح، ٣، ١٥٦) - ظاهر في كلّ مله كانت معانده للفلسفه فإنّ صناعه الكلام فيها تكون معانده للفلسفه، و أهلها يكونون معاندين لأهلها، على مقدار معانده تلك المله للفلسفه (ف، ح، ١، ١٥٧) - إذا احتاج واضح المله إلى أن يجعل لها أسماء فإمّا أن يخترع لها أسماء لم تكن تعرف عندهم قبله، و إمّا أن ينقل إليها أسماء أقرب الأشياء التي لها أسماء عندهم شبيها بالشرائع التي وضعها (ف، ح، ٧، ١٥٧) - إن كانت ملته (واضح المله) أو بعضها منقوله عن أمّه أخرى، فربّما استعمل أسماء ما نقل من شرائعهم في الدلاله عليها بعد أن يغيّر تلك الألفاظ تغييرا تصير بها حروفها و بنيتها حروف أمته و بنيتها ليسهل النطق بها عندهم (ف، ح، ١١، ١٥٧)

ملزوم

- إنّ الملزوم يرتفع عند ارتفاع اللازم (ط، ش، ١٠، ٤٦٩) - كل لازم قريب بين الثبوت للملزوم بمعنى أنّ تصوّرهما يكفى في الجزم بنسبته إليه، و إلّا - لا احتاج إلى وسط و غير القريب غير بين، و إلّا - لم يكن بوسط (م، ط، ٢، ٦٧) - «الملزوم» قد يكون أخص من «اللازم»، كما أنّ «اللازم» قد يكون أعمّ من «الملزوم» (ت، ر ١٢، ١٠١، ١) - ملزوم الملزوم ملزوم، و لازم اللازم لازم.

فالحكم لازم من لوازم الدليل، لكن لم يعرف لزومه إياه إلّا بوسط بينهما، و الوسط ما يقرب بقولك «لأنّه» (ت، ر ١١، ١٩٢، ١) - لا بدّ في الدليل من أن يكون ملزوما للحكم، و الملزوم قد يكون أخصّ من اللازم، و قد يكون متساويا له، و لا يجوز أن يكون أعمّ منه (ت، ر ٨، ٩٤، ٢) - ملزوم الشيء لا - يكون مصادا له (ت، ر ٢، ١٣، ٩٧) - كيف يجوز أن يقال «إنّ كلّ ما لزم غيره فإنّ الملزوم هو العلّه المقتضيه لللازم»، و كلّ مدلول فهو لازم لدليله مع انتفاء هذا الاقتضاء في أكثر الأدلّه (ت، ر ٧، ١٤٠، ٢) - كون الملزوم، أو علّه لللازم، فهذا قد يكون في بعض الملزومات، كالمعلول المعين اللازم لعلته. و إلّا - فأكثر اللوازم ليست معلوله لملزوماتها (ت، ر ٢، ١٧، ١٤١)

ملك

- إنّ الملك خير على أنّه جوهر كامل الوجود ليس فيه ما بالقوه، و ليس خيرا لأمر يعمّه و المساوى. و كذلك إن لم يرتفع لى أجناس عاليه مختلفه، بل أجناس متوسطه مختلفه مثل الأبيض في الألوان و الأبيض في الأصوات،

و مثل الحادّ من الأصوات و الحادّ من الزوايا؛ و مثل ما يقال لآله القبان حمار، و للحيوان حمار فإنّها ليست ترتفع إلى أجناس قريبه مختلفه، فإن آله القبان لا- تدخل في جنس الحمار القريب الذي هو الحيوان و إن كان يدخل في جنس له دون أعلى الأجناس (س، ج، ١٣، ٨٧) - الجوهرة و الكم و الكيف و الإضافة و الأين و متى و الوضع و الملك و أن يفعل و أن يفعل، فهذه هي الأمور التي تقع عليها الألفاظ المفردة (سى، ب، ١، ٥٧) - المضاف قد يعرض للمقولات كلها. أما في الجوهرة فكالأب و الابن، و في الكم المتصل كالعظيم و الصغير، و في الكم المنفصل كالكثير و القليل، و في الكيف كالأحرّ و الأبرد، و في المضاف كالأقرب و الأبعد، و في الأين كالأعلى و الأسفل، و في متى كالأقدم و الأحدث، و في الوضع كالأشد انتصابا و انحناء، و في الملك كالأكسى و الأعرى، و في الفعل كالأقطع و الأصرم، و في الانفعال كالأشد تسخنا و تقطعا (سى، ب، ٧، ٦٧) - الملك فهو نسبة الجسم إلى حاصر له أو لبعضه منتقل بانتقاله كالتسلح و التقمص و التنعل و التختم (سى، ب، ١٥، ٧٢)

ملك و الجده

- الملك و الجده و هو كون الجوهرة في جوهرة آخر يشتمله و ينتقل بانتقاله مثل التلبس و التسلح (مر، ت، ١٨، ٣٤)

ملكات

- الملكات التي في الذهن التي نصدق بها، منها ما هي صادقة دائما، و منها ما تقبل الكذب - بمنزلة الظن و الفكر، و أما الصادقة دائما فهي العلم و العقل (أ، ب، ١، ٤٦٥) - نغني بالفضائل لا- الأفعال المحموده، بل الهيئات النفسائيه التي تصدر عنها الأفعال المحموده صدورا سهلا كالطبيعي من غير أن تحتاج إلى رويّه و اختيار مستأنف، فتكون بحيث إذا أريد أضداد تلك الأفعال، شقّ على أصحابها و تعوّقت عليهم و احتاجوا إلى تكلف.

و هذا مثل خلق العدالة و العفّة؛ و الرذائل أيضا التي هي أضدادها، فإنّها ملكات (س، م، ٥، ١٨٢) - الملكات هي... بوجهه من الجهات حالات و ليست الحالات ملكات (ش، م، ١، ٤٨) - الملكات... هي أولا حالات ثم تصير بالآخره ملكات (ش، م، ٢، ٤٨)

ملكه

- تخالف الملكة الحال في أنها أبقى و أطول زمانا (أ، م، ١٤، ٢٩) - أمّا «العدم» و «الملكة» فإنّهما يقالان في شيء واحد بعينه، مثال ذلك البصر و العمى في العين، و على جملة من القول: كلّ ما كان من شأن الملكة أن تكون فيه ففيه يقال كل واحد منهما (أ، م، ٣، ٤١) - أمّا العدم و الملكة فليس يمكن أن يكون فيهما التغيّر من البعض إلى البعض، فإن التغيّر من الملكة إلى العدم قد يقع؛ و أما من العدم إلى الملكة فلا- يمكن أن يقع، فإنه لا- من صار أعمى يعود فيبصر، و لا من صار أصلع يعود ذا جمّه، و لا من كان أدرد تنبت له الأسنان (أ، م، ٣، ٤٥)

-أما الهيئات التي للمتفَس بما هو متفَس، فمثل الصحة و المرض، و هذه كلها إذا تمكنت حتى يعسر زوالها قيل لها ملكه، و إذا كانت غير متمكنه و كانت و شيكه الزوال قيل لها حال، و لم تسم ملكه (ف، م، ١٦، ٩٩) - حال العدم و الملكه... حال المتضادين، إلا أن العدم و الملكه موضوعهما محدود، فهى تجرى مجرى المتضادات التى لها موضوعات خاصه (ف، م، ١٣، ١٢٦) - إن موضوع المطلوب إن كان ملكه و كان محموله كذلك ثم كان عدم الموضوع يلحقه عدم المحمول (ف، ق، ١٦، ١١٥) - لَمَّا كان قد يوجد شىء واحد يحمل على الملكه و على عدمها لم يلزم ضروره إذا حملت الملكه على الملكه أن يحمل عدمها على عدمها، لكن ينبغى أن يستعمل من هذه المواضع ما كان منها مقنعا و ما كان عناده منها غير بين عند السامع (ف، ق، ٢، ١١٦) - إن الكيفيات التى يتعلق وجودها بالأنفس منها ما يكون راسخا فى المتكليف بها رسوخا لا يزول، أو يعسر زواله، و بالجمله لا يسهل زواله، و يسمى ملكه؛ و منها ما لا يكون راسخا، بل يكون مدعنا للزوال سهل الانتقال، فيسمى حالا (س، م، ٧، ١٨١) - الملكه كيفيته راسخه (س، م، ١١، ١٨٣) - موضع من العدم و الملكه، أنه إذا لم يكن عدم الحسّ خاصه للصمم، لم يكن وجود الحسّ خاصه للسمع؛ و يصلح للأمرين. و كذلك المشتق اسمه من الأمرين، مثل أن يعدم الحسّ و يصم، و أن يجد الحسّ و يسمع (س، ج، ٢٢٦، ١٠) - أمّا الملكه و العدم، و الموجبه و السالبه، فتحديد الوجودى منهما مميّا يتم بنفسه، لأنّه معقول بنفسه، و بفعله و انفعاله و خواصه (س، ج، ٣، ٢٥١) - الملكه هى ملكه لشيء (ش، م، ٩، ٣٧) - إن ذا الملكه هو الذى لا تناله العوارض (ش، ج، ١٣، ٥٧٢) - متى وجدت الملكه لزم ضروره أن توجد القوه قبلها (ش، ج، ١٥، ٥٧٢) - كل ملكه و قوه لا يخلو أن تكون ملكه لأكثر من فعل واحد أو لفعل واحد فقط (ش، ج، ١١، ٦٠٨) -... التى تكون ملكه و قوه لأكثر من فعل واحد لا يخلو أن تكون معدّه نحو تلك الأفعال بالسواء (ش، ج، ١٢، ٦٠٨)

ملكه جدليه

-تكتسب الملكه الجدليه بأدوات أربع: أحدها أن يكون الجدلى قد اكتسب المشهورات و جمعها، و حفظ ما يراه الجمهور و أكثرهم، و ما هو مضاد أيضا لما يروونه مضاده النقيض، أى يكون مناقضا لما يروونه، فإنّه ينتفع فيه بالذات فى قياس الخلف، و بالعرض بأن ينتقل من الشنع إلى مقابله، فيجوزّه إلى جملة الذائع المحمود؛ و يجوز أن يعنى به ينتقل نقيضا الشهره من أحكام فى الأضداد إلى أحكام فى الأضداد (س، ج، ١٢، ٨١)

ملكه مكتسبه

- كل ما هو ملكه مكتسبه فقد كانت حالا، أى كانت تلك الهيئه إلى أن استحكمت حالا.

و ليست كلّ حال فإنّها كانت ملكه فانحلت حالا (س، م، ١٦، ١٨٢)

ملكة و حال

-الملكة و الحال كل هيئه فى النفس و كل هيئه فى المتنفس بما هو متنفس (ف،م،٩،٩٩) -إنّ الكيفيّات التى يتعلّق وجودها بالأنفس منها ما يكون راسخا فى المتكثف بها رسوخا لا يزول، أو يعسر زواله، و بالجمله لا يسهل زواله، و يسمّى ملكه؛ و منها ما لا يكون راسخا، بل يكون مدعنا للزوال سهل الانتقال، فيسمّى حالا (س،م،٧،١٨١) -إنّ الفرق بين الملكة و الحال أنّ هذه سهله و تلك أطول زمانا و أعسر تحركا (س،م،٢،١٨٣) -الملكة و الحال...من المضاف (ش،م،٧،٣٧) -الملكة...تخالف الحال فى أن الملكة تقال من هذا الجنس على ما هو أبقي و أطول زمانا، و الحال على ما هو و شيك الزوال (ش،م،٦،٤٧) -الجنس من الكيفيّه...تسمّى ملكه و حالا (ش،م،٦،٤٧)

مماثله

-المماثله التى هى موافقه فى النوع (س،م،١٢،١٦١) -إنّ المماثله و المشابهه و المخالفه و المبادئ أوصاف عرضيه (ب،م،١٧،٥٤)

مماحكه

-المماحكه محاوره يعدل بها عن الإنصاف فى طريقه المحاوره الاحتجاجيه؛ و لمثل هذا ما الأولى بالمجيب أن لا ينصر وضعاً شنعاً، فيحوج إلى المماحكه (س،ج،٨،٣٢٦)

مماسه

-إنّ المقادير تلتقى، أى توجد و لا بعد بينهما، فتكون تاره مشتركه فى حدّ واحد فتتصل، و تاره متباينه الحدّين، فيكون حدّاهما ليس واحدا بل معا، كما يكون للماء و الدهن، و يخصّ هذا باسم المماسه (س،ج،٢٠،١٧٤)

ممتنع

-الألفاظ التى تؤخذ أجزاء القضايا ألفاظ تسمّى الجهات، و الجهه هى اللفظه التى تقرن بمحمول القضية، فتدلّ على كيفيه وجود محمولها لموضوعها، و هى مثل قولنا ممكن و ضرورى و محتمل و ممتنع و واجب و قبيح و جميل و ينبغى و يجب و يحتمل و يمكن و ما أشبه ذلك (ف،ع،٩،١٥٥) -الممتنع داخل فى الممكن و الضرورى (ز،ق،١٩،١١٢) -الممتنع هو الضرورى اللاوجود، و يمكنك أن تنقل حكم الضرورى إليه (مر،ت،٧،٦٥) -يقال ممتنع لما ليس على الوصف الذى بحسبه قيل أنّه ممتنع و لا بد من أن لا يكون عليه و ذلك فى الوجود و الدهن أيضا (ب،م،٢،٨٢) -الضرورى السلب الذى هو الممتنع (ب،م،٤،١٥٠) -المتضاده...تقتسم الصدق و الكذب فى الضرورى و الممتنع (ش،ع،١٩،٩٢) -ضرورى العدم...هو الممتنع (ش،ع،١٠،١١٧) -قولنا ممتنع و قولنا ليس بممتنع يلزمان قولنا ممكن و ليس بممكن (ش،ع،١٩،١٢٠) -السالب من الممتنع يلزم الموجب من الممكن (ش،ع،٢١،١٢٠)

-الممتنع هو ضد الواجب الوجود و إن كانت قوتهما فى الضروريّه قوه واحده(ش،ع، ٩،١٢١)

ممتنع مؤقت

-الممتنع المؤقت يقال له ممكن أيضا بالإمكان المطلق، كما قيل فى الضرورى من حيث أنّ ذات المحكوم عليه لا تقتضى ذلك الحكم و لا تمنعه(ب،م، ٢٢،٨٢)

ممكن

-الممكن يقال على ضرور كثيره:على الاضطرارى و على المطلق و ما هو فى باب الإمكان(أ،ق، ٢،١١١) -إن الممكن هو الذى ليس باضطرارى؛ و متى وضع أنه موجود لم يعرض من ذلك محال، لأن الاضطرارى إنما سُمى ممكنا باشتراك الاسم(أ،ق، ٩،١٤٢) -إن الممكن يقال على ضررين:الضرب الواحد:ما كان على الأكثر و غير ثابت الاضطرار، مثل أن يشيب الإنسان أو ينمى أو ينقص و فى الجمله ما كان مطبوعا أن يكون، لأن ذلك ليس بدائم الاضطرار، من أجل أن الإنسان غير باق أبدا. فأما و الإنسان موجود، فإن الشئ المطبوع فيه إما أن يكون اضطراريا، و إما أن يكون على الأكثر. و الضرب الآخر هو غير المحدود، و هو الذى يمكن فيه أن يكون و ألا يكون، مثال ذلك: أن يمشى الحيوان؛ أو: إذا مشى حدثت رجفه، أو بالجمله ما يحدث عن الاتفاق. فإنه ليس كونه بهذه الحال أولى من كونه بضدها(أ،ق، ٣،١٤٤) -الألفاظ التى تؤخذ أجزاء القضايا ألفاظ تسمى الجهات، و الجهه هى اللفظه التى تقرن بمحمول القضية، فتدلّ على كيفية وجود محمولها لموضوعها، و هى مثل قولنا ممكن و ضرورى و محتمل و ممتنع و واجب و قبيح و جميل و ينبغى و يجب و يحتمل و يمكن و ما أشبه ذلك(ف،ع، ٩،١٥٥) -الجهات الأول ثلاث:الضرورى و الممكن و المطلق، فإنّ هذه الثلاث هى التى تدل على فصول الأول(ف،ع، ١٣،١٥٧) -الممكن هو ما ليس بموجود الآن و يتهيأ فى أى وقت اتفق من المستقبل أن يوجد و ألا- يوجد(ف،ع، ١٥،١٥٧) -سالبه الممكن غير السالبه الممكنه، فإن سالبه الممكن هى التى تسلب الإمكان و توجب الوجود، كقولنا كل انسان لا- يمكن أن يوجد عالما، و السالبه الممكنه هى التى توجب الإمكان و تسلب الوجود، كقولنا كل انسان ممكن أن لا يوجد عادلا(ف،ع، ٩،١٥٩) -ليس ينبغى لأجل اشتراك الاسم فى الممكن أن يظنّ بما هو ممكن فى طبيعته أنه هو الممكن عندنا، بمعنى أنه مجهول عندنا(ف،ع، ١٥،١٦١) - إنّ الممكن ما لم يوجد بعد و يمكن فيه أن يوجد(ز،ع، ٧،٧٢) -الممكن العام يجرى مجرى القوه، ينقسم إلى القوه الدائمه و التى يمكن أن توجد و يمكن أن لا توجد(ز،ع، ٩،٧٢) -يقسم الممكن إلى ثلاثه أقسام:إلى الممكن الذى على الأكثر بمنزله قولنا: كل إنسان ذو خمس أصابع و هو الذى سببه الطبيعه. و ذلك أن الطبيعه على الأكثر تعمل من مشى الإنسان إنسانا، و قد يجوز أن لا تفعل الطبيعه من مشى

الإنسان إنساناً لعلّه موافقه المادة. و إلى الممكن الذى على التساوى و هو الذى سببه الرويه بمنزله التطرق فى الزمان المستقبل و دخول الحمام و ما يجرى مجرى ذلك. و إلى الممكن الذى على الأقل و هو الذى كونه فى الندره بمنزله يكون الحر فى الشتاء و البروده فى الصيف (ز،ق، ١، ١٤٩) - الممكن «ما لا- يجب وجوده و لا سلبه وقت من الأوقات» (س،ق، ١١، ٣٥) - إنَّ الممكن يقال عند العامه على معنى، و عند الخاصه على معنى آخر، و أنَّ الممكن عند العامه مطابق لمعنى غير الممتنع، و عند الخاصه لغير الضرورى (س،ق، ١، ١٦٢) - الحدود المشهوره للممكن هى هذه: الممكن هو الذى ليس بضرورى، و متى فرض موجودا لم يعرض منه محال. و أيضا الممكن هو ما ليس بموجود، و متى فرضته موجودا لم يعرض منه محال. و أيضا الممكن، ما ليس بضرورى من غير زياده. و أيضا الممكن هو ما ليس بموجود و ليس بضرورى. و أيضا الممكن هو الذى يتهيا أن يوجد و أن لا يوجد. و الأصح عندنا هو الرسم الأوّل (س،ق، ١٢، ١٦٤) - أمّا الذى يقال من أنَّ الممكن هو ما ليس بضرورى من غير زياده، فإذا عني به ما ليس ضرورى الوجود و غير الوجود، كان هذا القول مطابقا للممكن (س،ق، ١١، ١٦٦) - إنَّ الممكن أمر ليس صحيح الوجود مستقرا بذاته، بل هو أمر إمّا أن يكون عدما، و إمّا أن يكون متحققا بعدم، فيحتاج فى تحديده إلى أن يحدّ بالسلب كما قد علمت من الواجب فى تحديدات أمور عدميه (س،ق، ١، ١٦٩) - يقال (ممکن) لأخصّ من الجميع و هو هذا الآخر الذى لا ضروره فيه مطلقا و لا بشرط (س،ش، ٨، ٧٣) - قد يقول قوم (ممکن)، و يعتبر حال الحكم فى المستقبل بحسب أى وقت فرضت فيه الحكم، على أنّه فى أى وقت فرضت فيه لم يكن ضروره، إمّا مطلقه و إمّا بشرط (س،ش، ١٠، ٧٣) - أمّا الحال و لا تبالى فيه سواء كان الشئ موجودا أو غير موجود، و هذا أيضا اعتبار صحيح يجوز أن يطلق عليه اسم (الممكن) (س،ش، ١٣، ٧٣) - الممكن هو الذى يمكن أن يكون و يمكن أن لا- يكون، من دون اعتبار شرط الوجود أو العدم (مر،ت، ١٧، ٦٦) - الواجب هو الممكن بالمعنى العام و لا ينعكس، فليس الممكن هو الواجب. و لا- الممكن بالمعنى العام ينعكس على ممكن أن لا- يكون (مر،ت، ١، ٧٦) - الممكن لفظ مشترك لمعنيين؛ إذ قد يراد به كل ما ليس بممتنع فيدخل فيه الواجب و تكون الأمور بهذا الاعتبار قسمين: ممكن و ممتنع (غ،م، ١٠، ٢٢) - قد يراد (الممكن) ما يمكن وجوده و يمكن عدمه أيضا و هو الاستعمال الخاص، و تكون الأمور بهذا الاعتبار ثلاثه: (واجب، و ممكن، و ممتنع): و لا- يدخل الواجب فى الممكن بهذا المعنى (غ،م، ١٢، ٢٢) - الممكن اسم مشترك يطلق على معان: الأول:

و هو الاصطلاح العامى، التعبير به عمّا ليس بممتنع الوجود. و على هذا يدخل الواجب الوجود فيه (غ،ع، ١٧، ٣٤٣) -
(الممكن) الثانى: الوضع الخاصى، و هو أن

يراد به سلب الضروره، فى الوجود و العدم جميعا، و هو الذى لا استحاله فى وجوده، و لا فى عدمه، و خرج الواجب عنه (غ، ع، ٣٤٤، ٥) - (الممكن) الثالث: أن يعبر عن ممكن لا - ضروره فى وجوده بحال من الأحوال، و هو أخص من الذى سبق، و ذلك كالكتابه للإنسان (غ، ع، ١٣، ٣٤٤) - (الممكن) الرابع: أن يخصص الشيء المعدوم فى الحال، الذى لا - يستحيل وجوده فى الاستقبال، فيقال له ممكن، أى له الوجود بالقوه لا بالفعل (غ، ع، ١٩، ٣٤٤) - كل ما هو و واجب الوجود بغيره، فهو ممكن الوجود بذاته (غ، ع، ١٧، ٣٤٥) - كل ممكن بذاته، فهو واجب بغيره. فالممكن إذا اعتبرت علته، و قدر وجودها، كان واجب الوجود (غ، ع، ٢، ٣٤٦) - كل ممكن، فهو ممتنع، و واجب (غ، ع، ٧، ٣٤٦) - يقال ممكن لما ليس هو على الوصف الذى بحسبه قيل أنه ممكن و لا يمتنع أن يكون عليه، و ذاك إما فى الوجود و إما فى الذهن (ب، م، ١٥، ٧٨) - (الممكن) الذى بحسب وقت ما فهو الذى لا يكون فى وقت ما يقال أنه ممكن بتلك الصفه، و فيما بعده يكون كذلك بسبب موجب أولا يكون بسبب مانع، أو بعدم السبب الموجب (ب، م، ١، ٧٩) - (الممكن)، إما اعتباره فى الذهن، فإن الحكم الذهني قد يكون بحسب العلم المحقق، أو الجهل الصرف، أو الظن الغالب (ب، م، ١٣، ٧٩) - كل ما ليس بأولى العلم من الإيجاب و السلب يسمى من حيث هو كذلك ممكنا، إذ يكون له إمكان و جواز احتمال عند الذهن لكونه عنده بمجرد النظر فيه مجهولا (ب، م، ٢، ٨٠) - ربما قيل ممكن لما ليس يمتنع و أدخل الضرورى الأولى تحته و ليس بصواب، و إنما يدخل تحت الممكن من الضرورى غير هذا، و إلا - فهذا لا يكون أبدا مجهولا - حتى يقال عليه هذا الإمكان الذى حقيقته الجهل بطرفى النقيض و أيهما الموجب و أيهما السالب (ب، م، ١٥، ٨٠) - إن الممكن فى وقت وجوده يصدق عليه أنه ضرورى الكون، و كذلك فى وقت عدمه يصدق أنه ممتنع الكون (ب، م، ١٣، ٨٣) - الممكن فالاشتباه فيه أكثر، و بسبب ذلك وقع الناس أغاليط كثيره فى تلازم ذوات الجهات و تناقضها، فنقول: إن العامه يستعملون الممكن على معنى أعم مما يستعمله عليه المنطقيون (سى، ب، ١، ١١٣) - يعنون (العامه) بالممكن ما ليس بمتنع (سى، ب، ٣، ١١٣) - الممكن هو الذى حاله بحيث يصدق عليه ليس بمتنع فى طرفى كونه و لا كونه جميعا، و إذا كان الواجب و الممتنع خارجين عنه صدق أن يقال هو الذى لا ضروره فى وجوده و لا فى عدمه (سى، ب، ١٠، ١١٣) - اختلاط الممكن مع غيره فيها، فإذا اختلط مع الضرورى فى الأول كانت النتيجة تابعه للكبرى، فإن كانت ممكنه فلا خلاف فى أن النتيجة ممكنه على المشهور و الحقيقى، و إن كانت ضروريه فالمشهور أن النتيجة ممكنه حقيقيه إن كانت الضروريه موجب (سى، ب،

١٥٤،٣) - اختلاط الممكن مع غيره في الشكل الثاني، فإذا اختلط مع الضروري فيه كانت النتيجة ضروريه سواء كانتا موجبتين أو سالبتين أو أحدهما موجباً والأخرى سالبة (سى، ب، ١٥٧، ٧) - ما كان من الممكن على الأقل - أكثر لا - على التساوى فإن أحد المتقابلين فيها أخرى بالصدق من الثاني إذا كان وجوده أخرى من لا - وجوده (ش، ع، ٩٩، ١١) - فى الممكن الذى على التساوى... ليس أحد المتقابلين فيه أخرى بالصدق من الآخر (ش، ع، ٩٩، ١٦) - فى الممكن على الأقل... كذب أحد المتقابلين فيهما أخرى بالكذب من الثاني (ش، ع، ٩٩، ١٩) - الممكن هو ما ليس بضرورى الوجود و لذلك قد يمكن فيه أن يوجد و إلا يوجد (ش، ع، ١١٨، ١٧) - السالب من الممتنع يلزم الموجب من الممكن، و الموجب عن الممتنع يلزم السالب من الممكن (ش، ع، ١٢٠، ٢٢) - لم يلزم عن سالبه الممكن موجباً الواجب (ش، ع، ١٢١، ٥) - ما هو ممكن أن يوجد فهو ممكن أن يوجد و إلا يوجد، و ما هو ممكن أن يوجد و إلا يوجد فليس هو واجباً أن يوجد و لا واجباً ألا يوجد (ش، ع، ١٢٢، ٢٢) - ...الممكن... يقال على أكثر من معنى واحد (ش، ع، ١٢٣، ١٧) - ليس كل ما يقال أنه ممكن أن يفعل كذا أو يقبل ففيه قوه ألا يفعل و على أن يفعل (ش، ع، ١٢٣، ١٨) - ليس كل ممكن فهو ممكن لأن يقبل الأشياء المتقابله و لا أيضاً الممكن مما يقال بتواطؤ حتى يكون نوعاً واحداً، بل اسم الممكن مما يقال باشتراك الاسم و ذلك أنا قد نقول ممكن فيما هو موجود بالفعل (ش، ع، ١٢٤، ٦) - ممكن بمعنى أن من شأنه أن يوجد فى المستقبل و هذا الإمكان إنما يوجد فى الأشياء المتحرّكه وحدها فاسده كانت أو غير فاسده (ش، ع، ١٢٤، ١١) - الممكن هو الذى إذا أنزل بالفعل لم يلزم عن إنزاله محال (ش، ق، ١٤٧، ١٠) - الممكن مضاد للضرورى (ش، ق، ١٤٧، ١٦) - الممكن بالجملة هو الذى ليس بالضرورى و متى وضع موجوداً لم يعرض من ذلك محال؛ و يعنى بالممكن... ما يشتمل الشئ الموجود بالفعل و المعدوم (ش، ق، ١٨٧، ٥) - جنس الممكن هو المعدوم و الفصل الذى يخصه هو إذا وضع موجوداً لم يلزم عنه محال (ش، ق، ١٨٨، ١١) - الممكن مضاد للضرورى (ش، ق، ١٨٨، ٢٣) - الممكن يقال على ثلاثه أضرب: أحدها الممكن على الأكثر... و الثانى الممكن على الأقل و هو الذى يقابل الممكن على الأكثر...

و للثالث الممكن على التساوى و هو الذى يمكن أن يكون و إلا يكون على التساوى (ش، ق، ١٨٩، ٦) - الممكن الذى على الأقل و على التساوى...

ليس تستعمله صناعه البرهان و قد تستعمله صنائع كثيره مثل الخطابه، فإنها قد تستعمل الممكن على التساوى. و أما الزجر و التكهن فإنها قد تستعمل الذى على الأقل (ش، ق،

٢٠، ١٨٩) - الممكن في وقت ما هو ممكن هو الذى يجوز أن يخرج إلى الفعل و غير الممكن الذى لا- يجوز أن يخرج إلى الفعل (ش، ق، ٣، ١٩٨) - الممكن أثر مما ليس بممكن (ش، ج، ١٨، ٥٤٩) - الممكن... الذى يمكن أن يوجد و الأ يوجد (ش، ج، ١٦٤، ٨) - الممكن يدلّ على الزمان المستقبل (ش، ج، ٨، ١٦٤) - من الناس من فسّر المطلق و الممكن و الضرورى بتفسير آخر فقال: المطلق هو الذى دخل في الوجود إمّا في الماضى أو الحاضر، و الممكن هو الذى يكون بحسب الاستقبال، و الضرورى هو الذى يكون بحسب الأزمنة الثلاثة. و نحن لا نبالى أن نراعى هذه الاعتبارات و إن كان الأول هو المناسب (ر، ل، ١، ١٨) - كل ما يصير بالفرض موجوداً من غير لزوم محال، فهو ممكن (ط، ش، ١٦، ٤٤٢) - وجود هذا (الموجود) الواجب أكمل من وجود الممكن لا- يمنع أن يكون مسمّى «الوجود» معنى كلياً مشتركاً بينهما (ت، ر، ١٤، ١٦٢، ١) - تقدير «ممكن» يقبل أن يكون موجوداً، و يقبل أن يكون معدوماً، مع أنه واجب الوجود بغيره أزلاً و أبداً، فهذا جمع بين المتناقضين (ت، ر، ٢٢، ٩٢، ٢)

ممکن اخص

- إمّا الممكن الأخص فنقيضه ليس بالإمكان الأخص، بل إمّا واجب أو ممتنع أو ضرورى بحسب الوصف أو بحسب الوقت (ر، ل، ١٣، ٢٢)

ممکن باشتراك اسم

- أمّا المقدمات الممكنة، فقد قيل فيها في مثل هذا الموضوع ما أصف: قالوا: إنّ الممكن باشتراك الاسم يقال على الضرورى و على المطلق و على الممكن الحقيقى. فما كان في الضرورى و المطلق فحكمه حكم ذينك، و ما كان في الممكن الحقيقى فحكمه قد يخالف، على ما سنبيّن لك في موضع آخر. فأوهم ظاهر هذا اللفظ أنّ الممكن إذا قيل على الضرورى لم يكن مخالفاً له إلاّ- في اللفظ، فيقال له ممكن و نعى أنه ضرورى. فإذا لم يكن مخالفاً إلاّ في اللفظ كان عكسه عكسه. و ليس ينبغي أن يفهم الأمر على هذه الصورة (س، ق، ٥، ١٠٤)

ممکن حقيقى

- إنّ الحاد إذا حدّ الممكن الحقيقى فقال: إنّ الممكن الحقيقى هو الذى يمكن أن يكون و يمكن أن لا- يكون، لا- يكون قوله مدخولاً، من جهة أنه أخذ الشىء في بيان نفسه (س، م، ١٦، ١٥٨) - الممكن الحقيقى هو الذى لا- عدمه و لا- وجوده ضرورى (س، ق، ١، ١٧٠) - الممكن الحقيقى ليس له من باب الضرورة مساو و مناقض و لا بالعكس، فإن الممكن الحقيقى يرفع الضرورتين معاً، فكيف يوجد له من باب الضرورة مساو و مناقض (مر، ت، ٥، ٨٥)

ممکن خاص

- إمّا (الممكن) الخاصّ إن عنى به سلب ضروريّه

الدوام بلا شرط، والأخص جدا إن عنى سلب جميع وجوه الضرورة؛ وإن عنى به أنه ليس ضروري الحكم الذي يقال له إنه ممكن إيجابيا كان أو سلبا، لم يتم حتى يقال: وإذا فرض ذلك الحكم موجودا لم يعرض منه محال (س، ق، ١٢، ١٦٦) - إن عنى بالضروري أي ضروري كان بشرط أو بغير شرط، كان هذا الحد للممكن الأخص (س، ق، ٩، ١٦٨) - كل ما هو ممكن الوجود فإنه إذا وجد كان واجبا أن يكون ما دام موجودا، وذلك لا يمنع كونه ممكنا في نفسه على أنه أيضا غذا كان موجودا وجب أن يصير واجبا، فليس يمكن أن يصير واجبا أبدا دائما، بل واجبا في وقت، وذلك لا يمانع الممكن العام ولا الممكن الخاص الذي ليس فيه ضروره دائمه بل يحتمل ضروره موقتة و مشروطه، ولا يمانع الممكن الذي هو أخص، فإنه يكون باعتبار نفسه ممكنا أخص و باعتبار شرط يضاف إليه واجبا، فيكون ممكنا من غير الوجه الذي يكون منه واجبا (س، ش، ٢٤، ٧٣) - الأمور بحسب الممكن العامي ينقسم إلى ممكن و ممتنع، و بحسب الممكن الخاص إلى واجب و ممتنع و ممكن، فقول الممكن العامي على الواجب هو قول الجنس على النوع، لا من حيث هو واجب، بل من حيث هو غير ممتنع (مر، ت، ٥، ٦٧) - أمّا الممكن الخاص فنقيضه ليس بالإمكان الخاص بل إمّا بالوجوب أو بالامتناع (ر، ل، ١٢، ٢٢)

ممكن خاص و اخص

- الممكن الخاص و الأخص فإنهما لا- ملازمات مساويه لهما من بابي الضروره، بل لهما لوازم من ذوات الجبهه أعمّ منهما، و لا تنعكس عليهما (س، أ، ٨، ٣٤٠) - الممكن (العام): السالبه منها لا- تنعكس، فإنه إذا لم يمتنع بل أمكن أن لا يكون شيء من الناس يكتب، يجب أن يمكن أن لا- يكون أحد ممن يكتب إنسانا أو بعض من يكتب إنسانا، و هذا مستمرّ في الممكن الخاص و الأخص، فإن الشيء يجوز أن ينفي عن الشيء و ذلك الشيء لا يجوز أن ينفي عنه، لأنه موضوعه الخاص الذي لا يعرض إلاّ له (مر، ت، ١٥، ٩٣)

ممكن خاصي

- إن الممكن الخاصي ما ليس ممتنعا كونه، و لا ممتنعا لا كونه. و يكون هذا بإزاء إن الممكن الخاصي ما ليس بضروري (س، ق، ١٢، ١٦٧)

ممكن عام

- كل ما هو ممكن الوجود فإنه إذا وجد كان واجبا أن يكون ما دام موجودا، وذلك لا يمنع كونه ممكنا في نفسه على أنه أيضا إذا كان موجودا وجب أن يصير واجبا، فليس يمكن أن يصير واجبا أبدا دائما، بل واجبا في وقت، وذلك لا يمانع الممكن العام ولا الممكن الخاص الذي ليس فيه ضروره دائمه بل يحتمل ضروره موقتة و مشروطه، ولا يمانع الممكن الذي هو أخص، فإنه يكون باعتبار نفسه ممكنا أخص و باعتبار شرط يضاف إليه واجبا، فيكون

ممكنا من غير الوجه الذى يكون منه واجبا (س،ش،٢٤،٧٣) -الممكن العام يرفع أبدا إحدى الضرورتين فى السلب و الإيجاب،فلهذا كان له مساو و مناقض من باب الضروره(مر،ت، ١٦،٨٥) -الممكن(العام):السالبه منها لا تنعكس،فإنه إذا لم يمتنع بل أمكن أن لا يكون شىء من الناس يكتب،يجب أن يمكن أن لا يكون أحد ممن يكتب إنسانا أو بعض من يكتب إنسانا، و هذا مستمرّ فى الممكن الخاصّ و الأخصّ، فإنّ الشىء يجوز أن ينفى عن الشىء و ذلك الشىء لا يجوز أن ينفى عنه،لأنّه موضوعه الخاصّ الذى لا يعرض إلّا له(مر،ت، ١٥،٩٣)

ممکن عامی

-الممكن العامى فهو ما ليس بمتنع(س،ق، ١٤،١٦٩) -الأمر بحسب الممكن العامى ينقسم إلى ممكن و ممتنع،و بحسب الممكن الخاص إلى واجب و ممتنع و ممكن،فقول الممكن العامى على الواجب هو قول الجنس على النوع،لا- من حيث هو واجب،بل من حيث هو غير ممتنع(مر،ت، ٥،٦٧) -الممكن العامى من لوازم غير الممتنع؛ و بحسب الممكن الأخصّ ينقسم الأمور إلى واجب دائما و موجود غير ضرورىّ و ممكن و ممتنع(مر،ت، ٧،٦٧)

ممکن العدم

-ممکن الوجود إن كان يجب أن لا يكون موجودا،فممکن العدم يجب أن لا يكون معدوما،لكن ممکن الوجود هو بعينه ممکن العدم(سى،ب، ٢٧،١١٣) -ليس يلزم أن يكون ممکن الوجود بذلك المعنى ممکن العدم،و ليس بممکن بالمعنى الخاصى، و ليس يلزم من سلب الممكن بالمعنى الخاصى ثبوت الامتناع الذى هو ضروره العدم،بل يلزمه إمّا ضروره العدم أو ضروره الوجود، و الواجب ضرورىّ الوجود(سى،ب، ١،١١٥)

ممکن کلی

-الممكن الكلىّ هو الذى الحكم فيه غير ضرورىّ الوجود و العدم على كلّ واحد ممّا يوصف بالموضوع كيف وصف به،دائما أو غير دائم؛و كذلك فى جانب السلب،و يلزم أن يكون الممكن بهذا المعنى يرجع موجب كل واحد منه على سالبه،فما يمكن أن يكون يمكن أن لا يكون،إذ لا ضروره فى أن يكون و أن لا يكون،فما كان يمكن أن يكون لكلّ واحد فيمكن أن لا يكون لكلّ واحد،و ما يمكن أن يكون لبعضه يمكن أن لا يكون لبعضه،و هذا هو معنى قلب القضيه(مر،ت، ٧،٧١)

ممکن مسلوب

-إذا قيل ليس بممكن و عنى بالممكن المسلوب كان معناه هو ممتنع(س،ش، ٢٢،٧٢)

ممکن مطلق

- (الممكن)الذى بحسب الوجود: إمّا على الإطلاق و إمّا بحسب وقت ما،(و الممكن)

المطلق فهو الذى ليس على ذلك الوصف بمقتضى ذاته و لا- يمتنع عنه بذاته و لا يعتبر فيه زمان كونه و لا كونه بل إنما يعتبر كونه كذلك متى كان بسبب موجب، و لا كونه متى لم يكن بسبب مانع أو بعدم ذلك السبب الموجب (ب، م، ١٦، ٧٨)

ممکن الوجود

- كل ما هو ممكن الوجود فإنه إذا وجد كان واجبا أن يكون ما دام موجودا، و ذلك لا يمنع كونه ممكنا فى نفسه على أنه أيضا إذا كان موجودا و جب أن يصير واجبا، فليس يمكن أن يصير واجبا أبدا دائما، بل واجبا فى وقت، و ذلك لا يمانع الممكن العام و لا الممكن الخاص الذى ليس فيه ضروره دائمه بل يحتمل ضروره موقته و مشروطه، و لا يمانع الممكن الذى هو أخص، فإنه يكون باعتبار نفسه ممكنا أخص و باعتبار شرط يضاف إليه واجبا، فيكون ممكنا من غير الوجه الذى يكون منه واجبا (س، ش، ٢٤، ٧٣) - ممكن الوجود إن كان يجب أن لا- يكون موجودا، فممكن العدم يجب أن لا- يكون معدوما، لكن ممكن الوجود هو بعينه ممكن العدم (سى، ب، ٢٦، ١١٣) - ليس يلزم أن يكون ممكن الوجود بذلك المعنى (العامى) ممكن العدم، و ليس بممكن بالمعنى الخاصى، و ليس يلزم من سلب الممكن بالمعنى الخاصى ثبوت الامتناع الذى هو ضروره العدم بل يلزمه إما ضروره العدم أو ضروره الوجود و الواجب ضرورى الوجود (سى، ب، ١، ١١٥)

ممکن و غير ممکن

- ينبغى أن يؤخذ الممكن و غير الممكن ليس فى الكون فقط، لكن و فى الحقيقه و الوجود فى سائر أنحاء ما يقال عليه الممكن و غير الممكن، لأن جميع أنحاءها فى ذلك واحد (أ، ق، ١٤، ١٥٠)

ممکن و واجب

- الفصل بين الممكن و الواجب، أن الممكن أعم من الواجب،... فكل واجب ممكن، و ليس كل ممكن بواجب (ق، م، ١٥، ٥٩)

ممکنات

- إن الأمور الممكنه يعتبر حال وجودها و يعتبر حال إمكانها. فأما اعتبار حال الوجود فى الممكنات على سبيل التوقع فلا طلب فيه إلا- عن الأكثريات و لا قياس إلا عليها، فإن لوجودها فضيله على لا وجودها فى الطبع و الإراده (س، ب، ٩، ١٨٣) - الممكنات فعلى إمكانها برهان و هو أمر يقينى لا شك فيه و لا تغير له (سى، ب، ١٣، ٢٦٠) - الممكنات إما أكثرية و إما اتفاقية متساويه (سى، ب، ١٥، ٢٦٠)

ممکنات أكثرية

- الممكنات الأكثرية إما أمور طبيعیه كانت تجب لو لا عوائق من خارج أو من عصيان الماده مثل الصحه و مثل كون الإنسان ذا خمس أصابع، و إما إراديه تصدر و تجب عن الإراده لو لا عوائق (س، ق، ٣، ١٧٦)

-القضايا ذوات الجهات الأول ثلاث: ضروريه و ممكّنه و مطلقه (ف،ع،١٨،١٥٧) - (القضيه) التي جهتها ممكّنه هي التي تقرن بها لفظه الممكّن كيف ما كانت مادتها، فإن قولنا كل ثلاثه ممكّن أن تكون عددا فردا هي ممكّنه في الجبهه اضطراريه في ماده (ف،ع،١٨،١٥٨) - الأمور الممكّنه المستقبليه كقولنا زيد غدا يسير إلى السوق، و زيد غدا لا يسير إلى السوق متناقضان و يقتسمان الصدق و الكذب، لكن على غير التحصيل في أنفسهما، فإنه لا يمكن أن يكون الصدق محصّلا في أحدهما مشارا إليه، و الكذب في الآخر مشارا إليه، حتى لا يمكن فيما يوجد صادقا منهما أن يكون كاذبا، و فيما يوجد كاذبا منهما أن يكون صادقا. لكن هما في أنفسهما كما هما عندنا في عدم التحصيل (ف،ع،٤،١٦٠) - الأمور الممكّنه فإن المتناقضات التي نجهلها منها، و التي صدقها على غير التحصيل عندنا لا تصير أصلا و لا في وقت من الأوقات معلومه (ف،ع،١٤،١٦٠) - الممكّنه فإنها مجهوله عندنا لا لعجزنا نحن عن إدراكها بل لأنها في طبيعتها ممتنع عن أن تدرك، و لأن الممكّن بطبعه مجهول صرفا، نسمّي المتناقضات الاضطراريه المجهوله عندنا ممكّنه أيضا (ف،ع،١،١٦١) - الأمور الموجوده في الزمان المستقبل... هي الأشياء الممكّنه (ش،ع،١٠،٩٥) - الممكّنه ثلاثه أصناف: إمّا ممكّنه على التساوي و هي التي لا يكون فيها وجود الشيء أخرى من عدمه و لا عدمه أخرى من وجوده، و إمّا ممكّنه على الأكثر و هي يكون فيها أحد المتقابلين أخرى من الثاني بالوجود و يكون حدوث الثاني على الأقل. و في هذا الجنس يوجد النوعان جميعا من الممكّن أعني الذي على الأكثر و الذي على الأقل (ش،ع،١٢،٩٨) - في الممكّنه الأكثريه... أحد المتقابلين فيه أخرى بالصدق من الآخر (ش،ع،١٨،٩٩) - تأتي مواضع في ماده الممكّنه يكون فيها حرف العدل قوته قوه حرف السلب في اقتسام الصدق و الكذب في جميع المواد، و تأتي مواضع ليس يلزم ذلك فيها (ش،ع،١٣،١٠٧) - الممكّنه البسيطه الموجهه لازمه عن الواجبه البسيطه (ش،ع،١٤،١٢٢) - لا يعمل في الممكّنه الأقلّيه قياس (ش،ق،١٩٩،٢٣)

ممكّنه حينيه

- الممكّنه التي قيّد إمكانه بحين وصف الموضوع، كقولنا كل آكل للمقتات له عاده فهو جائع بالإمكان حين هو آكل، و تسمّي هذه في الاصطلاح ممكّنه حينيه (و،م،٢،١٥٠)

ممكّنه خاصه

- الممكّنه الخاصه و هي التي يحكم فيها بارتفاع الضروره المطلقه عن جانبي الوجود و العدم جميعا (ن،ش،١٧،١٥) - الممكّنه الخاصه و هي التي نسبتها جائزه لا واجبه و لا مستحيله كقولنا كل إنسان مكلف بالإمكان الخاص (و،م،١٢،١٤٢) - الممكّنه التي أريد بها أن نسبتها غير ممتنع و نقيض نسبتها أيضا غير ممتنع فلا ضروره

فيهما معا بل كلا النسبتين أمر يمكن ثبوته و نفيه كقولنا كل إنسان كاتب بالإمكان الخاص، و تسمى هذه فى الاصطلاح ممكنه خاصه (و، م، ١٢، ١٤٩)

ممكنه دائمه

-الممكنه التى قيد إمكانها بالدوام كقولنا كل جرم فهو معدوم بالإمكان دائما، و تسمى هذه فى الاصطلاح ممكنه دائمه (و، م، ٣٢، ١٤٩)

ممكنه عامه

-الممكنه العامه و هى التى يحكم فيها بارتفاع الضروره المطلقه عن الجانب المخالف للحكم (ن، ش، ٤، ١٤) -الممكنه العامه و هى التى نسبتها ليست مستحيله سواء كانت واجبه أو جائزه، كقولنا كل إنسان حيوان بالإمكان العام، و كقولنا كل إنسان كاتب بالإمكان العام (و، م، ٦، ١٤٢) -الممكنه التى أريد بها أن نسبتها غير ممتنعه أعم من أن تكون نسبتها ضروريه أو دائمه أو غيرهما، و أعم أيضا من أن يكون نقيض نسبتها ممكنا أو دائما أو ممتنعا و لا- يكون ضروريا و إلا- كانت نسبتها هى ممتنعه فلا تكون ممكنه.

فنفى الضروره إذا فى نقيض نسبتها لازم لها كقولنا كل إنسان كاتب بالإمكان العام أو لا شىء من الإنسان بكاتب بالإمكان العام و كقولنا كل إنسان حيوان بالإمكان العام، و تسمى هذه فى الاصطلاح ممكنه عامه (و، م، ٣، ١٤٩)

ممكنه وقتيه

-الممكنه التى قيد إمكانها بوقت معين كقولنا كل إنسان فهو حى بالإمكان العام وقت مفارقه الروح له، أى لا يمتنع عقلا أن يمدّه الله تعالى بالحياء و إن ذهب عنه الروح إذ ليس لمشابهة الروح أثر فى حياته و إنما جرت عادته المولى جلّ و علا بخلق الحياه فى الجسوم عند مشابهة الأرواح لها و خلق الموت فيها عند مفارقه الأرواح و لو أراد جلّ و علا خلاف ذلك لكان.

و قد أمد تبارك و تعالى الأرواح بالحياء بعد مفارقتها الأبدان من غير مشابهة الأرواح لها و خلق جلّ و علا الحياه فى كثير من الجمادات معجزه أو كرامه من غير ثبوت أرواح لها.

و تسمى هذه القضية فى الاصطلاح ممكنه وقتيه (و، م، ٣١، ١٤٩)

ممكنتان

-الممكنتان فيتألف منهما قياس فى الشكل الثالث و يجوز أن تكون الصغرى سالبه لأنها ترجع إلى الموجبه و النتيجة ممكنه حقيقه، و يبين ذلك بالعكس فيما يرجع إلى الأول بعكس واحد و أمّا فيما يرجع إليه بعكسين فلا يبين بالعكس، لأن النتيجة إذا عكست صارت ممكنه عامه لا تمتنع أن تكون ضروريه و لكن يبين بالافتراض أن النتيجة ممكنه حقيقه، و إن اختلط الممكن مع الضرورى فى هذا الشكل كانت النتيجة تابعه للكبرى، و إن اختلط مع الوجودى كانت النتيجة ممكنه خاصه، و إن اختلط مع

المطلق كانت النتيجة ممكنه عاميه (سى،ب،١٠،١٥٨) -ان الممكنتين قضيتان موجبتان(ش،ق،٣،٢٧٢) -الممكنتان فحالهما فى الانعكاس و عدمه غير معلوم لتوقف البرهان المذكور للانعكاس فيهما على الانعكاس السالبه الضروريه كنفسها،أو

ص :١٠١٠

على إنتاج الصغرى الممكنه مع الكبرى الضرورية فى الشكل الأول و الثالث اللذين منهما غير محقق لعدم الظفر بدليل يوجب الانعكاس و عدمه (ن،ش،٧،٢١) -الممكنتان و هما الممكنه العامه و الممكنه الخاصه فحكمهما أنهما ينعكسان إلى ممكنه عامه (و،م،٢٣،٢٣٥) -ذهب المتأخرون إلى أن الممكنتين لا- تنعكسان أصلاً، و احتجوا بأنه ربما ثبتت صفه لنوعين لأحدهما بالفعل و للآخر بالإمكان فقط من غير فعل (و،م،١،٢٣٦)

مميز

-إذا كان المطلوب التمييز فإتماً ذاك بالمميز فقط دون المشترك (ت،ر،٦،٣٨،١)

من حيث

-لفظه: «من حيث»، فلا تأخذ الموصوف بأنه ضحّاك من حيث هو ضحّاك، و لا الموصوف بالمستحي من حيث هو مستحي، بل خدّهما مطلقاً من غير اعتبار «من حيث»؛ فقد علمت الفرق بين المطلق و بين المقول فيه «من حيث».

و هذا الموضوع نافع فى الإثبات و الإبطال المطلقين (س،ج،١،٢١٨)

مناسبه

-شبيه موضوع المطلوب يكون على ضربين: إما أن يكون شىء واحد يوجد للموضوع و لشبيهه فيتشابهان به، مثل البياض الذى يوجد للتلج و اللبن و الاسفيداج. و إما بالمناسبه، كقولنا البصر فى العين مثل العقل فى النفس (ف،ق،٤،١٢٤) -المناسبه: اتفاق فى كون الكميه مضافه إلى غيرها (ط،ش،٥،٢١٨) -«التجربه» تحصل بنظره و اعتباره و تدبّره، كحصول الأثر المعين دائراً مع المؤثر المعين دائماً. فىرى ذلك عادّه مستمرّه، لا سيما إن شعر بالسبب المناسب. فيضمّ «المناسبه» إلى «الدوران» مع «السبر و التقسيم» (ت،ر،١،٢٢،١٠٧)

مناط

-المناط هو القدر المشترك بما يعلمه (العقل) من انتفاء ما سواه و مناسبته، أو لا يعلم مناسبته (ت،ر،٢٠،١٠٩،٢)

مناط الحكم

-«القياس» حيث قام الدليل على أنّ الجامع مناط الحكم، أو على إلغاء الفارق بين الأصل و الفرع، فهو قياس صحيح و دليل صحيح، فى أى شىء كان (ت،ر،٧،١٣٠،١) -جعل القدر المشترك الذى هو مناط الحكم «القتل العمد العدوان المحض للمكافئ».

و هذا يسمّى العلّه، و المناط، و الجامع، و المشترك، و المقتضى، و الموجب، و الباعث، و الأماره، و غير ذلك من الأسماء (ت،ر،٢،١٠٧،٢٢)

مناظره

-الأسماء المستعمله فى المخاطبات القياسيه هى هذه:التعليم،و المجاراه،و المناظره، و المعانده،و الاختبار،و المجادله،و الخطابه و الإنشاد.و إن كان شىء غير هذه،فهو إما داخل فى بعض هذه،أو غير مألوف(س،ج،١٥،٦)

ص: ١٠١١

- المناظره فهى مشتقّه من النظر و الاعتبار، فالغرض فيها المباحثه عن الرأيين المتقابلين المتكفلين؛ أعنى: يتكفل كل واحد منهما واحد من المتخاطبين ليبيّن لكليهما المحق منهما، فيساعده الثانى عليه. فهذان أيضا غرضهما ليس إلا حصول العلم، فلا ينتفعان بالذات إلا بما يوقع العلم و يفيد (س،ج، ١٤، ١٥) - اسم المناظره مشتق من النظر، و النظر لا يدل على غلبه أو معانده بوجه (س،ج، ٢٠، ٢١)

مناقضه

- أما المناقضه فهى أنطيثاسس، أعنى التقابل الذى الأوسط له بذاته (أ،ب، ١٧، ٣١٤) - لا بد فى كل مناقضه من أن يكون فى أحد طرفيها سور كليّ، فكل مقابله محصوره كليّ الموضوع و أحد طرفيها و حدّه مسوّر بسور كليّ، فإنها تقتسم الصدق و الكذب فى كل موضع (س،ع، ١٤، ٦٧) - أمّا المناقضه فأن تكون الدعوى كليّ فتتورد جزئياً من الموضوع ليس فيه الحكم. و يكون ذلك الجزئى ملحوظا إليه أول ما نلاحظه للمناقضه، على أنه موضوع لطرفى المناقضه (س،ق، ٤، ٥٧١) - أمّا المناقضه فبأن يجعل الكليّ الواحد الحكم غير كليّ و مختلف الحكم. و أمّا المقاومه، فلاّنها انصراف ما عن الواحد، و هى التنبيه إلى الكثره، و هى المقدمات، و مع ذلك فإنها تحوج إلى أن تصحّح ما ينكر من المقدمات بكثره أخرى (س،ج، ٢، ٣٣٦)

منتجه

- المنتجه أربع لأن القضايا إمّا مهمله و إمّا شخصيه و إمّا محصوره، و المهملات فى حكم الجزئيات فليستغن بها عنها، و الشخصيات لا فائده فى إقامه الأقيسه عليها (سى،ب، ١٣، ١٤٣)

منتشره

- المنتشره و هى يحكم فيها بضروره ثبوت المحمول للموضوع أو سلبه عنه فى وقت غير معين من أوقات وجود الموضوع مقيدا بالادوام بحسب الذات (ن،ش، ١٠، ١٥) - إن الوقت فيهما (القضيتين) غير معين كقولنا كل إنسان ميت بالضروره وقتا ما و قولنا كل إنسان ميت بالضروره وقتا ما لا دائما. و تسمى الأولى من هاتين فى الاصطلاح منتشره مطلقه، و الثانيه منتشره و يحذف منها الوصف بالإطلاق (و،م، ٧، ١٤٧)

منتشره مطلقه

- إن الوقت فيهما (القضيتين) غير معين كقولنا كل إنسان ميت بالضروره وقتا ما و قولنا كل إنسان ميت بالضروره وقتا ما لا دائما، و تسمى الأولى من هاتين فى الاصطلاح منتشره مطلقه، و الثانيه منتشره و يحذف منها الوصف بالإطلاق (و،م، ٦، ١٤٧)

منحرفات

- إن وقوعنا إلى المنحرفات كان بسبب بياننا للفرق بين كون القضيه كليّ و بين كونها كليّ الموضوع (س،ع، ٥، ٦٦)

منحرفه

-السور لما كان هو اللفظ الدال على كميته الأفراد و كان المقصود من القضييه الحمله أن يحكم بحقيقه محمولها على ما صدق عليه موضوعها من متعدد أو متحد لا أن يحكم بأفراد المحمول على الموضوع، كان الواجب فى السور أن يدخل على ماله أفراد يصح أن تكون مقصوده بالحكم و هو الموضوع الكلى.

فإذا دخل السور على ماله أفراد إلا- أنها غير مقصوده فى الحكم و هو المحمول الكلى، أو دخل على ما لا أفراد له أصلاً و هو الجزئى موضوعاً كان أو محمولاً، فقد انحرف السور عن موضعه اللاتق به و وجب أن تسمى القضييه التى انحرف السور فيها عن محله منحرفه.

و عدد ما يتصور فى ذلك من القضايا مائه و اثنتا عشره قضييه (و،م، ٢٧، ١٦٢) - تكذب المنحرفه مهما دلت على اجتماع أفراد فى فرد واحد كقولك زيد كل إنسان و إنما كانت كاذبه لاستحاله اجتماع الجزئيات فى جزئى واحد (و،م، ٣٢، ١٦٦)

منسوب

-المنسوب فيجعل المنسوب ما يدلّ بإلحاق لفظه النسبه بلفظ الشىء، كالهندي (س،م، ١٢، ١٧)

منطق

-نسبه علم النحو إلى اللسان و الألفاظ كنسبه علم المنطق إلى العقل و المعقولات (ف،د، ٧، ٥٥) - هذه اللفظه (المنطق) تدلّ عند القدماء على ثلاثه أشياء على القوه التى يعقل بها الإنسان المعقولات، و هى التى تحاز العلوم و الصناعات بها، و بها يميز بين الجميل و القبيح من الأفعال. و الثانيه المعقولات الحاصله فى نفس الإنسان بالفهم، و يسمونها النطق الداخلى. و الثالثه العباره باللسان عن ما فى الضمير و يسمونها النطق الخارج (ف،د، ١١، ٥٩) - أصحاب المنطق يسمون المخبر عنه الموضوع و يسمون الخبر المحمول (ف،د، ١٩، ٧١) - منفعه المنطق: الإنسان يتدبّر أولاً فيعلم أنّه كيف يكون له اكتساب المجهول من المعلوم و كيف يكون حال المعلومات و انتظامها فى أنفسها، حتى تفيد العلم بالمجهول، أى حتى إذا ترتبت فى الذهن الترتب الواجب، فتقررت فيه صورته تلك المعلومات على الترتيب الواجب، انتقل الذهن منها إلى المجهول المطلوب فعلمه (س،د، ١٤، ١٦) - فى المنطق لا تعطى الحدود، بل تعطى النسب التى بين الحدود (س،ب، ١٥، ٨) - المنطق علم يتعلم فيه ضرور الانتقالات، من أمور حاصله فى ذهن الإنسان، إلى أمور مستحصله، و أحوال تلك الأمور (س،أ، ١، ١٧٧) - العلم الآلى و المنطق موضوعه المعانى من حيث هى موضوعه للتأليف الذى تصير به موصله إلى تحصيل شىء فى أذهاننا، ليس فى أذهاننا لا من حيث هى أشياء موجوده فى الأعيان كجواهر أو كميات أو كميّات أو غير ذلك. فإن التفتنا إلى كونها جواهر أو كميات أو كميّات أو غير ذلك فإنّما يكون ذلك - إذا كان لكونها أشياء من ذلك - أثراً و حكم فى الجبهه التى لها يصلح أن يكون جزءاً من قول

شارح أو حجّه (س،ش،١٤،١٠) - المنطق هو الصّناعه النظرية التي تعرّف أنّ من أيّ الصور و الموادّ يكون الحدّ الصّحيح الذي يسمّى حدّاً، و القياس الصحيح الذي يسمّى برهاناً (مر،ت،٧،٥) - المنطق يصحّ أن يقال إنّ جزء من العلم المطلق و هو البحث عن المجهول، و يصحّ أن يقال إنّ آله، على أنّه يستعمل في غير المنطق (مر،ت،١،٦) - تعليم المنطق بعضه على سبيل التذكير، و بعضه على سبيل التنبيه، و بعضه على سبيل العلم المتّسق الذي لا يقع فيه الغلط، و بعضه على سبيل ترتيب معان لو لم تكن مرتّبه لما كانت تدرك منفعتها (مر،ت،١٦،٦) - إنّ نسبة المنطق إلى الألفاظ نسبة الموسيقى إلى الأصوات، و نسبة النحو إليها نسبة العروض إلى أوزان الشعر (مر،ت،١٤،٥٨) - موضوع المنطق هو المعقولات الثانيه المستنده إلى المعاني المعقوله الأولى من جهه كيفيه ما يتوصّل بها من معلوم إلى مجهول، لا - من جهه ما هي معقوله مطلقاً و لها الوجود العقلي (مر،ت،٤،٢٢١) - (المنطق) مقدّمه العلوم كلها و من لا يحيط بها فلا ثقّه له بعلمه أصلاً (غ،ص،١٦،١٠) - المنطق... إنّ موضوعه الذي يتصرّف فيه المنطقيّ هو ما به يتوصّل إلى معرفه المجهولات و العلم بها، و هو المعاني السابقه إلى أذهان الناس قبل نظرهم فيما يرومون تحصيله من المعارف و العلوم الاكتسابيه، فإنّه يستعملها في ذلك بتصرّفه فيها تصرفاً يكسبها صوراً تأليفية (ب،م،٦،٥) - إنّ موضوع المنطق الألفاظ من حيث تدل على المعاني، و ما أصابوا فإنّ ذلك هو علم اللغات (ب،م،١٠،٦) - غرض المنطق و منفعتة... يدلّان على أنّ المنطقيّ لا مدخل للألفاظ في علمه إلّا - بالعرض، كدخولها في سائر العلوم و الصنائع للمفاوضه فيها، و هو يتصرّف بذهنه في تعرّف المجهولات من المعارف، و العلوم المطلوبه بالمعارف و العلوم التي سبقت إلى ذهنه من غير حاجه إلى الألفاظ، و إن دخلت الألفاظ في أجزاء من هذا العلم فدخولها في غرضه بالعرض لا بالذات (ب،م،١١،٦) - إنّ منفعة هذا العلم (المنطق) هي هدايه الأذهان إلى حقائق المعارف و العلوم و ردّها عن الزيغ و الزلل فيها. (ب،م،١،٧) - الذهبيّه الخالصه منها علم، و منها علم العلم، و علم العلم هو المنطق الذي يفيد القوانين العقليه الواجبه في العلم و التعليم و القبول و الردّ و التصديق و التكذيب (ب،م،١١،٢٢٦) - دعت الحاجه إلى إعداد قانون صناعي عاصم للذهن عن الزلل، مميّز لصواب الرأى عن الخطأ في العقائد، بحيث تتوافق العقول السليمه على صحته، و هذا هو المنطق (سى، ب،١٥،٢٥) - قصارى المنطق أن يعرّفنا المعلومات المناسبه لمطلوب مطلوب، و هيئه تأليفها المؤدّيه إليه، و أنواع الخلل الواقع فيها، فيحصل لنا العلم بالحدّ الحقيقي الذي يفيد تصوّر ماهيه الشىء، و بالشبيه به القريب منه الذي يسمّى رسماً، و الفاسد الذي لا فائده في معرفته إلا اجتنابه (سى، ب،٧،٢٧) - موضوع المنطق هذه المعقولات الثانيه (الأحوال العارضه للماهيات)، من حيث هي

مؤدّيه إلى تحصيل علم لم يكن (سى، ب، ١٤، ٢٩) - المنطق علم يبحث فيه عن الأعراض الذاتيه للتصوّرات و التصديقات من حيث نفعها في الإبطال إلى المجهولات، أو عن الأعراض الذاتيه للمعقولات الثانيه التي لا يحاذى بها أمر في الخارج من حيث تنطبق على المعقولات الأولى التي يحاذى بها أمر في الخارج (م، ١٨، ٢) - المنطق قانون يعرف به صحيح الفكر و فاسده (ه، م، ٣، ٢) - إن المنطق لا يبحث فيه عن جميع التصوّرات و التصديقات بل من أحوالها اللاحقه لها باعتبار نفعها في الإيصال الى المجهولات (م، ١٤، ٣٢) - (المنطق) فهو علم بمعلوم خاص، و لا محاله يكون علما ما، و إن لم يكن داخلا تحت العلم بالمعقولات الأولى التي تتعلق بأعيان الموجودات؛ إذ هو أيضا علم آخر خاص مبين للأول (ط، ش، ٩، ١٦٨) - القول بأنه (المنطق) آله للعلوم، فلا يكون علما من جملتها؛ ليس بشيء؛ لأنه ليس بآله لجميعها، حتى الأوليات؛ بل بعضها، و كثير من العلوم يكون آله لغيرها: كالنحو؛ للغه، و الهندسه؛ للهيأه. و الإشكال الذي يورد في هذا الموضوع - و هو أن يقال: لو كان كل علم محتاجا إلى المنطق، لكان المنطق محتاجا إلى نفسه، أو إلى منطق آخر - ينحلّ به؛ و ذلك لتخصيص بعض العلوم بالاحتياج إلى المنطق لا جميعها (ط، ش، ١٢، ١٦٨) - المنطق بعضه ضروريّ و بعضه نظريّ يكتسب من الضروريّ منه بطريق ضروريّ، كما يكتسب غير اليين من الأشكال الأربعة من اليين منها بطريق يين (م، ط، ٨، ١٦٨) - المنطق... آله قانونيه تعصم مراعاتها الذهن عن الخطأ في الفكر، و ليس كله بديهيا و إلا - لاستغنى عن تعلّمه و لا نظريا و إلا - لدار و تسلسل، بل بعضه بديهيّ و بعضه نظريّ يستفاد منه (ن، ش، ٦، ٣) - بنوا (المنطقيون) المنطق على الكلام في «الحدّ» و نوعه و «القياس البرهانيّ» و نوعه (ت، ر، ١، ٣١، ١) - «إنّ تعلّم المنطق فرض على الكفايه» فإنّه يدل على جهله بالشرع، و جهله بفائده المنطق (ت، ر، ٧، ١٨٢، ١) - موضوع المنطق هو «المعقولات الثانيه من حيث يتوصّل بها إلى علم ما لم يعلم» (ت، ر، ١٢، ١٨٣، ١) - صاحب المنطق ينظر في «جنس الدليل»، كما أنّ صاحب أصول الفقه ينظر في «الدليل الشرعي» و مرتبته، فيميّز بين ما هو دليل شرعيّ و ما ليس بدليل شرعيّ، و ينظر في مراتب الأدله حتى يقدّم الراجح على المرجوح عند التعارض (ت، ر، ١٦، ١٨٣، ١) - صاحب المنطق ينظر في «الدليل المطلق» الذي هو أعمّ من «الشرعي» و يميّز بين ما هو دليل و ما ليس بدليل (ت، ر، ١٩، ١٨٣، ١) - (المنطق) آله قانونيه تعصم مراعاتها الذهن أن يزل في فكره دعوى كاذبه، بل من أكذب الدعاوى (ت، ر، ٦، ١٨٤، ١) - نظار المسلمين يعيّنون طريقه أهل المنطق، و يبيّنون ما فيه من العي، و اللكنه، و قصور العقل، و عجز النطق. و يبيّنون أنّها إلى إفساد المنطق العقليّ و اللسانيّ أقرب منها إلى تقويم

ذلك(ت، ر، ١٩٦٨، ١) - إنَّ فيه أموراً(المنطق)ظاهره مثل «الشكل الأول»، و لا يعرفون أنَّ ما فيه من الحق لا يحتاج إليهم فيه، بل طُولوا فيه الطريق، و سلكوا الوعر و الضيق، و لم يهتدوا فيه إلى ما يفيد التحقيق(ت، ر، ١٤، ٢٠١، ١) - المنطق اليوناني لا يحتاج إليه الذكي و لا ينتفع به البليد(ت، ر، ٢٩، ٦، ٢) - إنَّ كثيرا ممَّا ذكروه(الفلاسفة)في أصولهم في الإلهيات و في المنطق هو من أصول فساد قولهم في الإلهيات(ت، ر، ٢٩، ١٤، ٢) - تعريف المنطق و ثمرته و فيه خلاف: فمن قال أنَّه آله عزَّفه بأن قال المنطق آله قانونيه تعصم مراعاتها الذهن عن الخطأ في الفكر. فقولهم مراعاتها تنبيه على أن المنطق نفسه لا- يعصم الفكر بل يفيد المراعاة إذ قد يخطئ المنطقي لذهوله عن المراعاة كما أن النحوي قد يلحن لذهوله أيضا. و من قال إنَّه علم قال: المنطق علم يعرف به كيفية الانتقال من أمور حاصله في الذهن لأموار مستحصله فيه، و هذا الخلاف حكاة في المطالب و هو لفظي(ض، س، ٢٦، ٢٢)

منطقي

- إنَّ المنطقي ينظر في الألفاظ المفردة من حيث تأتلف و لا تأتلف، و في الألفاظ المركبة من حيث صور التأليف(مر، ت، ١٣، ٥٨)

منطقيه

- (الأشياء)المنطقيه هي التي سبيلها أن تستعمل آليات في أن تعلم بها الأمور النظرية و العملية، و بها يحترز من الغلط في المعقولات، و بها يمتحن الصدق و الكذب في الأخبار و الأقاويل (ف، ج، ٨، ٢٠)

منع

- المنع هو أن يكون الجنس مؤثرا، و النوع مكروه الذات، أو الجنس مكروه الذات، و النوع مؤثرا. و امتناع هذا حق، أو أن يكون النوع مؤثرا لذاته، و الجنس مؤثرا لغيره؛ و امتناع هذا مشهور من جملة المشهورات التي تؤيد بأدنى مثال و استقراء(س، ج، ١٨٨، ٤)

منعكس جامع

- المطرد المانع و المنعكس الجامع و هو الجارى على ألسنة الفقهاء و أن يكون أظهر من المحدود لا- أخفى منه و لا مساويا له، فالخفى كقولنا ما هو البرّ فتقول الحنطه، و المساوى كقولنا المتحرّك ما ليس بساكن، و يجتنب فيها أيضا الألفاظ الغريبه و المشتركة و المجازيه و كل ما فيه إجمال(ض، س، ٣٠، ٢٧)

منفصل

- الصغرى في الصنفين(المتصل)و(المنفصل) جميعا مقدمه حمليه يقرن بها حرف الاستثناء و تسمى المستثناه، و هي إنما تكون أبدا أحد جزئي الشرطيه إما المقدم منها و إما التالي (ف، ق، ١، ٣٢) - المنفصل كبراه شرطيه منفصله و صغراه حمليه مستثناه، و الشرطيه منها تأتلف من جزئين متعاندتين أو أجزاء متعاندته(ف، ق، ٨، ٣٢) - انفصال التالي عن المقدم في المنفصل منه ما قد يكون انفصالا بالطبع و اضطرارا، و منه ما

هو كائن في وقت ما أو بالاتفاق و الوضع و الاصطلاح(ف،ج،٢١،١٠٢) -إنّ المتّصل و المنفصل فصلا الكم لا نوعاه (س،م، ١٣٤،١) -اعلم أنّ ظاهر القول و المشهور هو أنّ المتصل كالموجب، و المنفصل كالسالب.فإنّه لا- سلب و لا- إيجاب في الشرطيّات(س،ق، ١٣،٢٥٨) -المنفصل، إن لم يعن به نفس العدد الذي لا- يقال على المقدار، بل عنى به شىء قرن به الانفصال، حتى كان معناه أنّه شىء ذو انفصال، لم يكن نوعا أيضا من الكمّ، على ما علمت أنّ الشىء مقرون به طبيعه المقوله، ليست من المقوله(س،ج، ١٣،١٧٠) -المنفصل قد يكون محصورا في جزءين، كما ذكرنا. و قد يكون في ثلاثه أو أكثر(غ،ع، ١٨،١١١) -اما في المنفصل فالإيجاب الكلى هو أن يقال دائما إمّا أن يكون كذا و إمّا أن يكون كذا، و الجزئى قد يكون إمّا ذا كذا و إمّا كذا، و المهمل إمّا أن يكون كذا و إمّا أن يكون كذا، و السالب الكلى ليس البتّه إمّا كذا و إمّا كذا، و السالب الجزئى قد لا يكون إمّا كذا و إمّا كذا، و المهمل ليس إمّا ان يكون كذا و إمّا ان يكون كذا(ب،م، ١٣،٧٦) -فى المنفصل لفظه إمّا و إمّا(سى،ب، ١١،١٠٠) -ليس فى المنفصل مقدّم و تال بالطبع، بل بالوضع(سى،ب، ٢٤،١٠٠) -المنفصل قد يكون ذا جزءين إمّا موجبين أو سالبين أو سالب و موجب، و قد يكون ذا أجزاء كثيره متناهيه فى الفعل و القوّه كقولك إمّا أن يكون هذا العدد تامّا أو زائدا أو ناقصا أو غير متناهيه فى القوه، كقولك هذا العدد إمّا أن يكون اثنين أو ثلاثه أو أربعة و هلم جزّاء، و هذه الأجزاء قد تكون سوابل و موجبات(سى،ب، ١٤،١٦١)

منفصل حقيقى

-المنفصل الحقيقى فهو ما يراد فيه بياّميا أن الأمر لا- يخلو عن أحد الأقسام و لا- تجتمع فيه، فففيه المنع من الخلو و المنع من الجمع(سى،ب، ٢٥،١٦٢)

منفصل لذاته

-إنّ المنفصل لذاته، و هو العدد، لا يقال على ما فرض نوعا أخيرا تحت الكمّ قولاً بالتواطؤ، فضلا عن أن يقال لا بالعرض. و كيف يقال، و كل نوع منهما ليس الآخر؟ بل قد يشتق لأحدهما من الآخر الاسم، فلا يقال إن المقدار عدد، أو انفصال، أو منفصل لذاته، بل محدود، أو منفصل بعدد و انفصال(س،ج، ٨،١٧٠)

منفصلات

-المنفصلات فإنّك تقول: إمّا أن يكون كذا، و إمّا أن يكون كذا، فتضطر إلى استعمال الكلمه الوجوديّه فى الأمرين دائما(س،ع، ١٠،٣٧) -لا- يتعيّن فى المنفصلات مقدّم و لا- تال؛ و لا- فى النتيجة المنفصله أيضا، فلا- يكون إذن فى اقتراناتها شكل و شكل(س،ق، ١٦،٣٢٠) -المنفصلات منها حقيقيّه و هى التى يراد فيها بياّميا أنّه لا يخلو الأمر من أحد الأقسام، بل يوجد فيها واحد فقط، فربما كان الانفصال إلى

جزءين، وربما كان إلى أكثر، وربما كان غير داخل في الحصر. ومثال الأخير: إمّا أن يكون هذا العدد واحداً وإمّا اثنين إلى ما لا نهايه.

و منها غير حقيقته، وهي التي يراد فيها إمّا منع الجمع و لا- يمنع أن يكون شيئاً غيرها، ومثال هذا أن يقال: إمّا أن يكون هذا الشيء حيواناً وإمّا أن يكون حجراً؛ ليس الغرض في هذا أنه لا- يخلو عن أحدهما، بل الغرض أنه لا يصحّ أن يكون حيواناً و حجراً (مرت، ٩، ٥٢) - المنفصلات وهي ضربان، لأنّ منهما ما هو تام العناد و الانفصال يلزم فيه من وضع أى الجزئين شئت رفع الآخر، و من رفع أيهما شئت وضع الآخر (ب، م، ١٨، ١٥٤)

منفصله

- المنفصله هي التي تتضمن بشرطتها انفصال قول عن قول و مباينته له (ف، ق، ١٠، ١٣) - للمنفصله أيضا بإزاء كل قسم من هذا قسم. أما تركيبها من الحملتين فكقولك إمّا أن يكون هذا العدد زوجاً وإمّا أن يكون فرداً. و تركيبها من المتصلة و الحملية كقولك إمّا أن يكون كلما كان نهار فالشمس طالعه، و إمّا أن لا تكون الشمس عله النهار. و تركيبها من المنفصله و الحملية كقولك إمّا أن يكون هذا إمّا زوجاً و إمّا فرداً و إمّا أن لا يكون عدداً (سى، ب، ٥، ١٦١) - تركيبها (المنفصله) من المتصلتين كقولك إمّا أن يكون كلما كانت الشمس طالعه فالنهار موجود و إمّا أن يكون قد يكون إذا كانت الشمس طالعه فالنهار ليس بموجود. و تركيبها من المنفصلتين كقولك إمّا أن تكون هذه الحمى إمّا صفراويه و إمّا دمويه و إمّا أن تكون هذه الحمى إمّا بلغميه و إمّا سوداويه. و تركيبها من متصله و منفصله كقولك إمّا أن يكون إن كانت الشمس طالعه فالنهار موجود و إمّا أن يكون إمّا أن تكون الشمس طالعه و إمّا أن يكون النهار موجوداً (سى، ب، ٩، ١٦١) - (المنفصله) غير الحقيقيه ففي كل واحد من قسميها إضممار، إذا صرح به عادت إلى متصله و منفصله. أمّا في مانعه الخلو فكأنّك قلت إمّا أن يكون زيد في البحر، و إمّا أن لا يكون، فإن لم يكن فيلزمه أن لا يغرق، فاضمر فيها نقيض يكون و أورد لازمه بدله... و في مانعه الجمع أيضا تقديره إمّا أن يكون نباتاً و إمّا أن لا يكون، فإن لم يكن فيمكن أن يكون جماداً (سى، ب، ٢١، ١٧١) - المنفصله إمّا حقيقه كقولنا العدد إمّا زوج و إمّا فرد و هي مانعه الجمع و الخلو معا، و إمّا مانعه الجمع فقط كقولنا هذا الشيء إمّا شجر و إمّا حجر، و إمّا مانعه الخلو فقط كقولنا زيد إمّا أن يكون في البحر و إمّا أن لا يغرق، و قد يكون المنفصلات ذوات أجزاء كقولنا العدد إمّا زائد و ناقص أو مساو (ه، م، ٤، ٧٨) - المنفصله إما موجه حقيقه و هي التي يحكم فيها بالتنافي بين جزأيهما في الصدق و الكذب معا كقولنا إمّا أن يكون هذا العدد زوجاً أو فرداً، و إمّا مانعه الجمع و هي التي يحكم فيها بالتنافي بين جزأيهما في الصدق فقط كقولنا إمّا أن يكون هذا الشيء حجراً أو شجراً، و إمّا مانعه الخلو و هي التي يحكم فيها بالتنافي بين جزأيهما في الكذب فقط كقولنا زيد إمّا أن يكون في البحر، و إمّا أن لا- يغرق. و كل واحد من هذه الثلاث إمّا عناديه و هي التي يكون التنافي فيها لذاتي الجزئين كما في الأمثله المذكوره،

و إمّا اتفاقه و هى التى يكون فيها بمجرد الاتفاق (ن،ش،٤،١٦) -سور الموجه الكليه فى المتصله كلما و مهما و متى و فى المنفصله دائما(ن،ش،٨،١٧) -ما يتركب من المتصله و المنفصله و الاشتراك إما فى جزء تام من المقدمتين أو غير تام منهما و كيف ما كان.فالمطبوع منه ما يكون المتصله صغرى و المنفصله موجه كبرى(ن،ش،٦،٣٠) -«منفصله»:و هى إمّا«مانعه الجمع و الخلو»، كقولنا:«العدد إمّا زوج و إمّا فرد»،فإنّ هذين لا يجتمعان،و لا يخلو«العدد»عن أحدهما.

و إمّا«مانعه الجمع»فقط، كقولنا:«هذا إمّا أبيض و إمّا أسود»أى،لا يجتمع السواد و البياض،و قد يخلو المحلّ عنهما(ت،ر،١،١٦٦، ٢٠) -المنفصله ما حكم فيها بالتنافر بين قضيتين فإن كان فى الصدق و الكذب معا سميت منفصله حقيقه و هى مركبه من النقيضين كقولك إمّا أن يكون الموجود قديما و إمّا أن يكون ليس قديما أو ممّا يساوى النقيضين كقولك إمّا أن يكون الموجود قديما،و إمّا أن يكون حادثا،و إن كان التنافر بين القضيتين فى الصدق فقط سميت مانعه جمع و هى مركبه من قضيه و الأخص من نقيضها كقولك إمّا أن يكون الجسم أبيض و إمّا أن يكون أسود،و إن كان التنافر فى الكذب فقط سميت مانعه خلو و هى مركبه من قضيه و الأعم من نقيضها كقولك إمّا أن يكون الجسم غير أبيض و إمّا أن يكون غير أسود(و،م،٣١،١٢٠) - المنفصله إن حكم فيها بالتنافر بين القضيتين فى الصدق و الكذب معا سميت حقيقه،و إن حكم فيها بالتنافر بين القضيتين فى الصدق فقط بمعنى أنه مهما صدقت إحدى القضيتين كذبت الأخرى و لا يصدقان معا سميت مانعه جمع، و إن حكم فيها بالتنافر بين القضيتين فى الكذب فقط بمعنى أنه مهما كذبت إحدهما صدقت الأخرى و لا يكذبان معا سميت مانعه خلو(و،م، ١٨،١٢٢) -إن كانت المنفصله سالبه لم تنتج الحقيقه شيئا إذ لا يلزمها شيء،و يلزمها إن كانت مانعه جمع أو مانعه خلو سالبتان متصلتان فانظرهما مع المتصلتين الكبيرين(و،م،٤،٣٢٤) -إن كان الاشتراك فى المقدم فيجب أن تكون المنفصله موجه لأن الكبرى موافقه للنظم الكامل،فيتعين أن يكون القياس المركب من اللوازم إمّا من الشكل الأول،و إمّا من الشكل الثالث،و فى كل منهما يلزم إيجاب الصغرى (و،م،٥،٣٢٤) -المنفصله على ثلاثه أقسام:حقيقه و مانعه جمع و مانعه خلو(و،م،٣٢،٣٣٠)

منفصله حقيقه

-المنفصله الحقيقه فيستلزم أربع متصلات مقدّم الاثنتين عين الحدّ الجزئين و تاليهما نقيض الآخر،و مقدّم آخرين نقيض أحد الجزئين و تاليهما عين الآخر،و كل واحده من غير الحقيقه مستلزم للأخرى مركبه من نقيضى الجزئين(ن،ش،١٤،٢٣) -تستلزم المنفصله الحقيقه متصلات أربعا تتركب من عين أحد طرفيها و نقيض الآخر، و من نقيض أحدهما و عين الآخر،يعنى أنّ المنفصله الحقيقه لما اشتملت على منع الجمع و منع الخلو استلزمت أربع متصلات،اثنتين

لأجل ما فيها من منع الجمع و هما اللتان من نقيض أحد جزأيهما و نقيض الآخر و اثنتين لأجل ما فيها من منع الخلو و هما اللتان من نقيض أحد جزأيهما و عين الآخر(و،م،٢،٢٦٣) - (المنفصله)الحقيقه فيشترط فيها مع ما تقدّم أن تكون مركبه من الشيء و المساوى لنقيضه كقولنا دائما إما أن يكون الموجود قديما و إما أن يكون حادثا ينتج حينئذ أربع نتائج: اثنتان باعتبار ما فيها من منع الجمع، فاستثناء عين أى جزء كان ينتج نقيض الآخر و اثنتان باعتبار ما فيها من منع الخلو فاستثناء نقيض أى جزء كان ينتج عين الآخر(و،م،١،٣٣١)

منفصله حقيقه اتفقيه

-المنفصله الحقيقه الاتفقيه و إن كان لا يمتنع صدق جزأيهما و لا كذبهما لكن إذا اتفق عدم صدق جزأيهما معا و صدق أحدهما لزم كذب الآخر، و كذلك لو اتفق عدم كذب جزأيهما معا و كذب أحدهما لزم صدق الجزء الآخر(و،م، ١٩، ٣٣٠)

منفصله موجه

-المنفصله الموجه الحقيقه تصدق عن صادق و كاذب، و تكذب عن صادقين و عن كاذبين، و المانع الجمع تصدق عن كاذبين و عن صادق و كاذب، و تكذب عن صادقين، و المانع الخلو تصدق عن صادقين و عن صادق و كاذب، و تكذب عن كاذبين، و السالبه تصدق عما تكذب الموجه و تكذب عما تصدق(ن،ش، ٢٢، ١٦)

منقسم

-المنقسم بقسمين متساويين يحمل على الكم المتصل و المنفصل(ش،ج،١٢،٥٨٥)

منقول

-الفرق بين المنقول و المشترك أنّ المشترك إنما وقع الاشتراك فيه منذ أول ما وضع من غير أن يكون أحدهما أسبق فى الزمان بذلك الاسم (ف،ع،١٥،١٤١) -المنقول هو الذى سبق به أحدهما فى الزمان ثم لُقّب به الثانى و اشترك فيه بينهما بعد ذلك(ف،ع،١٧،١٤١) -المنقول:فهو أن ينقل الاسم عن موضوعه، إلى معنى آخر، و يجعل اسما له، ثابتا دائما (غ،ع،٨،٨٦) - المنقول: فيستعمل فى العلوم كلها لمسيس الحاجه إليها؛ إذ واضع اللغه لما لم يتحقّق عنده جميع المعانى، لم يفردها بالأسامى، فاضطر غيره إلى النقل(غ،ع،٢٠،٨٦) -المنقول هو لفظ ينقل عن موضوعه الأصلى إلى معنى آخر و يجعل اسما له، ثابتا دائما(غ،ع،١٨،٣٧٥)

مهمل

-المهمل ما قيل على الشيء أو لم يقل عليه بعد أن لا يذكر الكلّ و لا البعض. و ذلك كقولك إن علم الأضداد واحد، و كقولك إن الله ليست خيرا(أ،ق،٢،١٠٥) -المهمل أن يوجب الشيء للشيء أو يسلبه إياه، بغير إبانه عن كلّ و لا بعض. و ذلك قول القائل: الإنسان حىّ، الإنسان غير حىّ(ق،م،١٤،٦٣)

-أعنى بالمهمل (من القضايا) ما موضوعه كليّ قد بيّن كيفيّه الحمل فيه و لم تبيّن كمّيّته (س، ع، ١٠، ٥٠) -أمّا المهمل (من القضايا) فهو في حكم الجزئيتين الداخلتين تحت التضاد كما قد علمت. فإذاً المهمل لا تناقض فيه، وكيف والإهمال إمّا أن يقتضى الكليّ فتكون القضيتان كلتاهما كليّتين، أو لا يقتضى إلاّ الجزئيّ كما علمت فتكونان جزئيتين. وقد علم الحال في جميع ذلك، فإذاً لا تناقض بين المهملتين (س، ع، ٥، ٦٧) -المهمل هو أن تذكر الحكم و لا تذكر كمّيّته المذكوره التي بها تصير محصوره بلفظه حاصره. وقد تسمّى (سورا)، مثاله في الحمل: أمّا الموجه فقولك «الإنسان كاتب»، و أمّا السالبه فقولك «الإنسان ليس بكاتب» (س، ش، ١٨، ٦٣) -المهمل ما لم يسور بسور يبيّن فيه أن الحكم محمول على كل الموضوع أو بعضه (غ، م، ٢، ٢١) - أمّا في المنفصل فالإيجاب الكليّ هو أن يقال دائما إمّا أن يكون كذا و إمّا أن يكون كذا، و الجزئيّ قد يكون إمّا كذا و إمّا كذا، و المهمل إمّا أن يكون كذا و إمّا أن يكون كذا، و السالب الكليّ ليس البتّه إمّا كذا و إمّا كذا، و السالب الجزئيّ قد لا يكون إمّا كذا و إمّا كذا، و المهمل ليس إمّا ان يكون كذا و إمّا ان يكون كذا (ب، م، ١٤، ٧٦) -المهمل فكقولنا إذا كان كذا كان كذا (ب، م، ٤، ١٥٤) -المهمل قد حكم فيه على الطيعه التي تصلح أن تؤخذ كليّ و جزئيّ. فإن أخذت كليّ صدق الحكم جزئيّا لا محاله فإنّ الحكم إذا صدق كليّا صدق جزئيّا، و إن أخذت جزئيّ فالحكم الجزئيّ صادق أيضا (سى، ب، ١٥، ١٠٢) -المهمل لا يفيد العموم، مثل قولك: الإنسان كذا، لأنّ قولك الإنسان لا يفيد إلاّ الماهيّة، و الماهيّة لا تقتضى العموم (ر، ل، ١٦، ١٠) -مهمل أى لم يسبقه سور كليّ و لا جزئيّ (ض، س، ٣٤، ٢٨)

مهملات

-المهملات في المنتجه قوتها قوه الجزئيّه فتغنى الجزئيّه عنها فتحصل المنتجه في الشكل الأول أربعة، و في الشكل الثانی أربعة، و في الشكل الثالث سته (ف، ق، ٨، ٢٢) -المهملات ربما سومح فيها فتؤخذ كأنها ذوات أسوار عامه صارت النتائج المهمله يظن بها أنها ذات أسوار عامه (ف، ق، ١، ٥٣) -لا تقبل المهملات فإنّها تخيل الصدق و لو حصر المهمل تتبه العقل لكونه كاذبا (غ، م، ٥٦، ٨) -ليحذر عن المهملات في الأقيسه، إذا كان المطلوب منها نتيجه كليّ (غ، ع، ٢١، ١١٧) -المهملات قد يعنى بها الخصوص (غ، ح، ١٨، ٢٤) -المهملات... قد يمكن فيها أن تصدق معا في الماده الممكنه و قد يمكن فيها أن يكون حكمها حكم المتضاده (ش، ع، ٢٥، ٩٢) -المهملات... ليس كونها غير ذوات أسوار مما لا- يوجب أن تكون المعانى الموضوعه فيها كليّ إذ كانت دلالة الألفاظ عليها دلالة كليّ (ش، ع، ٣، ١٠٧) -إن كثيرا من المتقابلات قد يمكن فيها... أن

تصدقا معا و هي المهملات (ش،ع، ٢٥، ١٣١)

مهمله

-المهمله فهى فى قوه الجزئيه لأنها حاكمه على الجزء لا- محاله (غ،م، ١٢، ٢١) -المهمله هى القضييه التى لم يبين فيها كميّه الموضوع مثل: الإنسان فى خسر (غ،ع، ١٦، ٣٨١) -...المتقابلات التى موضوعها معنى كلى مأخوذ بغير سور أى ليس يحمل على ذلك المعنى الكلى و لا- على بعضه بل يكون الحمل مطلقا تسمى المهمله (ش،ع، ١٥، ٩١) -المهمله هى التى لا- يقرن بها سور أصلا لا كلى و لا جزئى (ش،ق، ١٠، ١٣٨) -المهمله قوتها قوه الجزئيه (ش،ق، ١٠، ١٥٥) - (قضيه) كليه مسوره كقولنا كل إنسان كاتب و لا- شىء من الإنسان بكاتب، و إمّا جزئيه مسوره كقولنا بعض الإنسان كاتب و بعض الإنسان ليس بكاتب، و إمّا أن لا يكون كذلك تسمى مهمله كقولنا الإنسان كاتب الإنسان ليس بكاتب (ه،م، ١، ٧٨) -«المهمله»- و هى المطلقه التى يحتمل لفظها أن يكون «كليه» و «جزئيه»- فى قوه «الجزئيه» (ت،ر، ١٦، ١٢٠، ١) -مهمله و هى ما موضوعها كلى و لم يحكم فيها بتعميم و لا تبعض (و،م، ١٣، ١٦١)

مهملتان

-المهملتان هما اللتان ليس و لا فى واحده منهما سور أصلا لا سور كلى و لا سور جزئى، كقولنا الإنسان حيوان و الإنسان ليس بحيوان (ف،ق، ٥، ١٦) -المهملتان حالهما فى الصدق و الكذب حال ما تحت المتضادتين (ف،ق، ٨، ١٧)

مواد

-أراد بالمواد الأحوال الوجوديه منها و ما للأشياء فى أنفسها (ب،م، ١٦، ٨٤) -المقدمات للقرائن كالمواد، و هيئه التأليف صورتها، و القرينه المركبه من المقدمات و هيئه تأليفها كالمركب من الماده و الصوره من سائر الأشياء (ب،م، ١١، ١١٤) -المواد الثلاث... هو الممكن و الضرورى و الممتنع (ش،ع، ٨، ١٠٢)

مواد القضايا

-مواد القضايا كلها منحصره فى ثلاثه أنواع:

وجوب وجود و امتناعه، و هو الاستحاله، و إمكان خاص و هو الجواز العقلى (و،م، ١٢، ١٥٤)

مواد القياس

-مواد القياس، هى المقدمات، كان ذلك مجازا من وجه، إذ المقدمه عباره عن نطق باللسان يشتمل على محمول و موضوع (غ،ع، ٢١، ١٨٢) -القضايا تسمى مواد القياس، و التأليف المخصوص الواقع فيها صوره القياس (سى، ب، ٦، ١٤١)

موازين خمسه

-القسطاس المستقيم هي الموازين الخمسه التي

ص: ١٠٢٢

أنزلها الله تعالى في كتابه، وعلّم أنبياءه الوزن بها (غ،ق،٢،٤٣)

موازن القرآن

-موازن القرآن في الأصل ثلاثة:ميزان التعادل و ميزان التلازم و ميزان التعاند.لكن ميزان التعادل ينقسم إلى ثلاثة،إلى الأكبر و الأوسط و الأصغر،فيصير المجموع خمس (غ،ق، ١٠،٤٦)

مواضع

-المواضع و هي المقدمات الكليّة التي تستعمل جزئياتها مقدمات كبرى في قياس قياس و في صناعه صناعه (ف،ق،٣،٩٥) -كل واحد من المواضع يشتمل على مقدمات جزئية كثيرة يستعمل بعضها في الجدل و بعضها في الخطابه و بعضها في العلوم و بعضها في غير ذلك من الصنائع الفكرية (ف،ق،٤،٩٥) -المقدمات الجزئية التي تحت المواضع،منها ما موضوعاتها موضوعات المواضع بأعيانها و محمولاتها جزئيات محمولات المواضع.

و منها ما موضوعاتها جزئيات موضوعات المواضع و محمولاتها جزئيات محمولاتها (ف،ق،٧،٩٥) -إذا صارت المواضع عندنا عتيده حللنا المطلوب المفروض إلى كل واحد من النقيضين اللذين فيه و جعلنا كل واحد منهما على حياله وضعا نلتمس إما إثباته بأن نتتجه هو بعينه أو إبطاله بأن نتتج مقابله،ثم نحلّ الوضع إلى محموله و إلى موضوعه،و نجعل جميعها بحذاء أذهاننا كل واحد على حياله،ثم نستقرئ بالوضع الذي نفضه كل واحد من المواضع حتى نأتى على كل ما عندنا منها (ف،ق،٩،٩٥) - المواضع المأخوذه بطريق التركيب،و ذلك أن نأخذ جنس الموضوع أو فصله المقوم له أو خاصته أو عرضا له غير مفارق.ثم ننظر هل يوجد محموله في جميع شىء من هذه.فإن كان يوجد له لزم ضروره أن يوجد المحمول في الموضوع و ائتلف ذلك في أحد الضربين الموجبين من الشكل الأول.و إن كان المحمول مسلوبا عن جميع شىء من كل واحد منها لزم أن يسلب المحمول عن الموضوع و ائتلف ذلك في أحد الضربين السالبين من الشكل الأول (ف،ق،١،١٠٠) -المواضع المأخوذه بطريق التحديد،و ذلك أن نحّد الموضوع،ثم ننظر هل نجد محمول المطلوب في حدّه،فإن وجدناه لزم ضروره أن يوجد المحمول في جميع الموضوع،و بين أنه يأتلف في الضرب الأول من الشكل الأول، و إن وجدناه مسلوبا عن حدّه لزم ضروره أن يسلب عن جميع الموضوع و ائتلف في الأول (ف،ق،١٠،١٠١) -المواضع المأخوذه من اللوازم و هي مواضع الوجود و الارتفاع،و ذلك أن ننظر في كل واحد من الوضعين و نتأمل ما الشىء الذي يوجد الوضع بوجوده،أو ما الشىء الذي يوجد بوجود الوضع،فأى هذين صادفناه أخذناه (ف،ق،٣،١٠٢) -المواضع المأخوذه من المضافات فإن المشهورات منها كلها من جانب واحد، و ذلك أن موضوع المطلوب إن كان مضافا و محموله أيضا كذلك،ثم كان ما إليه يضاف المحمول موجودا فيما إليه يضاف الموضوع

لزم أن يكون المحمول موجودا في الموضوع (ف،ق،٤،١١٦) -المواضع المأخوذة من الزيادة و النقصان:و هو أن ينظر في موضوع المطلوب،فإن كان إذا زيد على شيء ما جعل محموله موجودا في ذلك الشيء فإن محموله موجود في موضوعه، و أيضا فإنه إن كان محموله في شيء ما ثم كُنّا إذا زدنا موضوعه على ذلك الشيء بعينه جعل محموله في ذلك الشيء أزيد و أكثر ممّا كان قبل ذلك، كان محموله موجودا في موضوعه(ف،ق،١٤،١٢٨) -المواضع منها ما يعمّ اليقينيّ و المشهورات فهذه تصلح للجدل و الفلسفه جميعا.و منها ما هي مشهوره تعمّ المشهورات فقط، و هذه خاصه بالجدل، و منها ما هي سوفسطائيه فقط. و منها ما يعمّ السوفسطائيه و الجدل(ف،ج،١٦،٦٨) - (المواضع)التي تعمّ الجدل و السوفسطائيه و المشهورات التي تخصّ الجدل، و المطلوب الجدليّ هو المطلوب الذي سبيله أن يتسلّم بالسؤال عن المجيب، و يعرض لإبطال السائل و حفظ المجيب، و تكون قضيه سبيلها مع سلامه فطره الإنسان في الحواس و في النطق، أن لا تكون قد تيقنت بعلم أول(ف،ج،١٩،٦٨) -المواضع التي تثبت أو تبطل تنقسم هذه القسمه،فيكون منها مواضع إنما تثبت أو تبطل أن المحمول موجود في الموضوع أو غير موجود له. و مواضع آخر تثبت أو تبطل أن المحمول موجود جنسا للموضوع أو خاصه أو عرضا أو غير ذلك(ف،ج،١٠،٨٣) -المواضع التي بها يثبت أو يبطل أن هذا عرض لهذا الموضوع هي التي بها يثبت أو يبطل إن هذا عرض لهذين(ف،ج،٢٢،٩١) -المواضع التي يتبين بها في العرض إنه غير موجود هي بأعيانها تبطل الحد، و التي تثبت في المحمول إنه يمكن أن يوجد و أن لا يوجد.

يبطل أن يكون المحمول حدا(ف،ج،٦،٩٣) -هذه المواضع(الأغاليط المموّهه)ليست تغلط كل إنسان و إنما تغلط من كان به نقص، و النقص بالجملة هو أن لا يعرف القياس و أصنافه و لا المقدمات على الوجه التي حدّدتنا أو أن يعرفه لا بأجزاء حدّه على التمام أو أن ينقصه إحدى تلك القوى الأربع. أمّا النقص الذي هو الجهل بالقياس، فهو يلحق بترك الارتياض بصناعه المنطق. و أمّا بنقصان القوى الأربع كلها أو بعضها فذلك قد يكون بإهمال الإنسان نفسه و ترك تأمله الأمور إمّا لعائق ضروريّ أو لتوان(ف،س،٦،١٦٣) -إنّ الخاصّه إذا أضيفت إلى الحدّ، و جعل الجنس و الفصل في باب واحد لا اشتراكهما في الذاتيه و التقويم، فانحلت المباحث عن المواضع إلى مواضع الإثبات المطلق، و مواضع العرض؛ و مواضع الآثر، و مواضع الجنس، و مواضع الفصل، و مواضع الخاصّه، و مواضع الحدّ، و مواضع الهو هو(س،ج،٥،٦٦) -إذا لم تنحصر المطالب لم تنحصر المواضع (ش،ج،١٦،٥٠٣) -مواضع الهو هو و الغير معدوده مع مواضع الحدّ (ش،ج،١٨،٥٠٤) -المواضع هي أسطقسات القياسات(ش،ج،٥٢٥،١٥)

-المواضع إنّما تعطى بجوهرها القوه على عمل المقاييس (ش،ج،١٤،٥٢٦) -المواضع المأخوذه من جوهر الشئ: إنّما أن تكون مأخوذه من حدّ المحمول أو الموضوع أو من جزء حدّهما...و إنّما أن تكون أجزاء المحمول نفسها أو الموضوع (ش،ج،٢٠،٥٢٦) -وجب ضروره أن تكون المواضع المأخوذه من جوهر الشئ: إنّما مواضع الحدّ، أو الجنس، أو الفصل، أو مواضع التقسيم (ش،ج،٢٩،٥٢٩)

مواضع خارجه

-من المواضع الخارجه ما ليس على سبيل اللزوم، بل على سبيل العناد و المقابله، سواء أخذ مما من شأنه أن يتعاقب على موضوع واحد كالصّحّه و المرض، أو أخذ من المتباعدات، و إنّ انتسب آخر الأمر إلى مبدأ؛ كقولهم: إنّّه إنّما أن تكون الشمس طالعه، أو يكون الليل موجودا. فإنّ الإتيان بهذه المعاندا قد ينفع أيضا بطريق الاستثناء في الإثبات و الإبطال، كما علمت؛ و هذه يشترك فيها الجدل و البرهان (س،ج،١٨،١٢٥)

مواضع كليّه

-المواضع الكليّه، هي مثل المشتركه المذكوره في باب الإثبات و الإبطال المطلقين، مثل مواضع المتقابلات و النظائر و التصاريف، فإنّها أعرفها كلها، و أقربها من الشهره (س،ج،١٧،١٦١)

مواضع المتشابهات

-مواضع المتشابهات؛ و هي كأنّها تمثيلات يجعل فيها أحد الشبهين مقدّما، و الآخر تاليا. و هذا جدليّ صرف؛ كقولهم: إنّ كان قد يكون بالأضداد علم واحد، فقد يكون بالأضداد ظنّ واحد (س،ج،١٤،١٣٧)

مواضع معنويه

-المواضع المعنويه. فمنها تعريف الشئ بما يساويه في المعرفه و الجهاله. ثم بما هو أخفى ثم بنفسه. ثم بما لا يعرف إلاّ به (ط،ش،٥،٢٦٠)

مواضع النسبه

-مواضع النسبه إلى الوحده و الكثره. و هذا يصلح للإبطال، أعنى إذا اختلف الموضع و المحمول في النسبه إلى الكثره و الوحده (س،ج،٣،١٣٨)

موافقه

-الموافقه منسوبه إلى الكيفيّة فهي نوع من المضاف (س،م،١١،١٦١) - إنّ الصدق و الكذب يلزمها بنسبتها الأقاويل الجازمه إلى الوجود في الموافقه و المخالفه، و التصديق و التكذيب هو الحكم بتلك الموافقه و المخالفه (ب،م،٣،٧٠)

موجب

-الموجب الذى يضاف إلى موضوعه ما يدلّ على أن المحمول قد أثبت لجميعه، فكقولنا كل إنسان حيوان، وهذا يسمّى
الموجب العام (ف، ق، ١٠، ٧٢)

ص: ١٠٢٥

- (الموجب) الذى اضيف إلى موضوعه ما يدل على أن المحمول قد أثبت لبعضه، فكقولنا إنسان إما أبيض أو بعض ما هو إنسان أبيض، وهذه و ما أشبهها «تسمى» الموجبات الخاصة (ف، ق، ١٢، ٧٢) - الموجب لا- ينتجه إلا- موجب (س، ق، ١٢، ٤٣٢) - من لا يميّز بين السالب و الموجب، كثر غلظه فى البراهين (غ، ع، ١٣، ١١٤) - ليس للموجب الواحد إلا سالب واحد (ش، ع، ٢٢، ١٠٩) - ...إثبات الموجب أعسر من إثبات السالب (ش، ق، ٢٣، ٢٤٤)

موجب جزئى

- الموجب الجزئى... ينتج فى الشكل الأول و الثالث (ش، ق، ٨، ٢٤٤)

موجب كلى

- الموجب الكلى المطلق و هو المقول على الكل (مر، ت، ٤، ٦١) - الموجب الكلى الضرورى عكسه موجب جزئى بالإطلاق العام (مر، ت، ١٢، ٩٢) - الموجب الكلى... لا- يتبين إلا- فى الشكل الأول و ذلك فى صنف واحد منه (ش، ق، ٥، ٢٤٤) - الموجب الكلى... يثبت بطريق واحد (ش، ق، ١٢، ٢٤٤) -... إن كان المطلوب موجبا كليا، و أردنا إنتاجه، فإنه ينبغى أن ننظر فى موضوعات محموله و محمولات موضوعه (ش، ق، ١٠، ٢٥٠)

موجب و سالبه

- الموجب هو الكلام الفصل الذى يوجب الشئ للشئ كقول القائل: فلان كاتب. و السالبه هو الفصل الذى يسلب الشئ، كقول القائل:

فلان غير كاتب (ق، م، ١٢، ٢٩)

موجبات

- الموجبات التى محمولاتها أضداد قوتها قوه الأقاويل الموجبه و السالبه المتقابله، أن تؤخذ الأضداد فى موضوعاتها التى تخصها، و تؤخذ الموضوعات موجوده، و على أن يكون كل موضوع منها لا- يخلو من أحد المتضادات التى شأنها أن تكون فيه. فحينئذ إذا أخذت فى هذه نظائر الموجبات و السوالب المتقابلات، قامت مقامها، و صدقت حينئذ حيث تصدق تلك، و كذبت حيث تكذب تلك، و اقتسمت الصدق و الكذب حيث تقتسم تلك الصدق و الكذب (ف، م، ١٧، ١٢٥) - الموجبات فإن كانت كليه فسبع منها و هى التى لا- تنعكس سوابها بالعكس المستوى فلا- تنعكس (ن، ش، ١٩، ٢١) - لو دخل السلب على الموجبات الكاذبه بسبب الانحراف لكانت صادقه إذ لم تثبت المحال بل بنفيه تحقق صدقها (و، م، ٤، ١٧١) - الأربعة الموجبات تنعكس كلها بالعكس المستوى إلى جزئيه موجبه (و، م، ١٨، ٢٣٣) - لم تنعكس الموجبات إلى كليه موجبه لأن المحمول فيها قد يكون أعم من الموضوع إما مطلقا أو من وجه، فلا يصدق حمل الموضوع الأخص على جميع أفراد المحمول الأعم (و، م، ٢٣٣)

(٣١)

-الموجبات الشرطيّه لئّما كانت متنافيه فيما بينها استلزمت كل واحده منها سلب معنى غيرها عن جزأيهما، و قوله من غير عكس يعنى أنّ سالبه كل واحده من هذه الشرطيات لا تستلزم موجبات غيرها(و،م،٦،٢٦٤)

موجه

-إن الموجهه هي صوت دال بتواطؤ جزء من أجزاءها الكبار يدلّ على انفراده دلالة لفظه لا دلالة إيجاب و لا سلب، و فيه إيجاب شيء لشيء و يدخله الصدق و الكذب. أمّا السلب فنجدّه أنّه صوت دالّ بتواطؤ جزء من أجزاء الكبار يدلّ على انفراده دلالة لفظه لا دلالة إيجاب و سلب، و يدخله الصدق و الكذب و فيه سلب شيء عن شيء(ز،ع،٢١،٣٦) - أمّا الملكة و العدم، و الموجهه و السالبة، فتحديد الوجوديّ منهما ممّا يتم بنفسه، لأنّه معقول بنفسه، و بفعله و انفعاله و خواصه(س،ج،٣،٢٥١) -الإيجاب في الشرطيّ هو اللزوم و الموجهه هي المتصله(ب،م،١٨،٧٣) -الموجهه قول موجب(ش،م،٣،٦٣) -الموجهه ليس يمكن أن تنتج في الشكل الثاني (ش،ق،٢٠،٣١٢) -الموجهه أعرف من السالبة(ش،ب،١٤،٤١٨) -الموجهه تدلّ على الوجود(ش،ب،١٨،٤٣٨) -إن الموجهه متقدّمه بالطبع على السالبة لأنه حيث ترتفع المقدّمه(ش،ب،٢٠،٤٣٨) -إذا وجدت المقدّمه الموجهه فليس يلزم أن توجد نتيجته سالبه(ش،ب،٢٢،٤٣٨) -متى كانت الموجهه خاصّه لشيء ما فإنه لا- تكون السالبة خاصّه له(ش،ج،١٦،٥٩٠) -الموجهه ليست خاصّه للسالبة(ش،ج،٧،٥٩١) -القضيه إمّا موجهه كقولنا زيد كاتب، و إمّا سالبه كقولنا زيد ليس بكاتب، و كل واحد منهما إمّا مخصوصه كما ذكرنا، و إمّا محصوره(ه،م،٢٤،٧٧) -الموجهه كليّه كانت أو جزئيه فلا- تنعكس كليّه لاحتمال كون المحمول أعم من الموضوع و أمّا في الجهه فالضروريه و الدائمه(ن،ش،١٠،٢٠) -الموجهه سواء كانت محصّيه أو معدوله تقتضى وجود الموضوع و السالبة فيهما لا تقتضيه(و،م،٤،١٩٥) -حكم الموجهه في عكس النقيض الموافق و المخالف، حكم السالبة في العكس المستوي، و حكم السالبة فيهما حكم الموجهه فيه(و،م،١٤،٢٤٩) -الموجهه في عكس النقيض الموافق و المخالف حكمها حكم السالبة في العكس المستوي فتعكس في عكس النقيض كنفسها إذا كانت عامه بحسب الأزمه و الأفراد(و،م،٣،٢٥٠) -تستلزم موجهه كل متصله و منفصله سوابل غيرها مركبات من جزأيهما من غير عكس(و،م،٢٠،٢٦٣)

موجه بسيطه

-إن الموجهه البسيطه إنّما يصدق محمولها على موضوعها في وقت ما يوجد فيه المحمول

فقط، و السالبه العدميه التي تحتها تصدق على ذلك الموضوع حين ما توجد فيه الملكه و حين ما لا يمكن أن تكون فيه تلك الملكه (ف،ع، ١٣، ١٤٩) - حال السالبه المعدوله من الموجه البسيطه في الصدق كحال السالبه العدميه منها (ف،ع، ١، ١٥٠) - إن تناسب ما على الأضلاع منها على مثال تناسب الشخصيه و المتضاده، و أما التي على القطر فليس تناسبها تناسب تلك، لأن هذه إذا كانت المتقابلات فيها مهمله و جزئيه، و كانت هذه يمكن أن تصدق معا، لم يمتنع أن تصدق معا الموجه البسيطه و الموجه العدميه اللتان على أحد القطرين، و كذلك السالبه العدميه البسيطه و السالبه العدميه اللتان على القطر الآخر، فتكون حال كل معدوله من البسيطه التي تقاطرها هذه الحال (ف،ع، ٥، ١٥٢)

موجه جزئيه

- الموجه الجزئيه هي التي يدلّ سورها على أن المحمول أوجب لبعض الموضوع، كقولنا بعض الحيوان إنسان (ف،ق، ٥، ١٤) - الموجه الجزئيه أيضا فإنّ جزأيها لا يفترقان أصلا في شيء من ذلك البعض الذي شرط فيهما، فذلك البعض هو بعض لهما جميعا، ففي ذلك البعض يحفظان الصدق عند الانعكاس في جميع المواد دائما (ف،ق، ١١، ١٨) - الموجه الجزئيه فأن تقول في المطلقات بعض [ب أ]، بمعنى بعض ما يوصف بالفعل إنّه [ب] سواء كان ذلك البعض دائما [ب] أو وقتا ما [ب] فإنه يوصف بأنه [أ]، من غير بيان و لا شرط دائما (م،ت، ١٢، ٦٨) - الموجه الجزئيه تنعكس جزئيه (م،ت، ٧، ٩٠) - الموجه الجزئيه: فتنعكس أيضا مثل نفسها (م،١٠، ٢٥) - الموجه الجزئيه. و تنعكس مثل نفسها، أعني موجه جزئيه (ع، ٢٥، ١٢٧) - إن أردنا أن نتج موجه جزئيه من مقدمات كليّه فإن ذلك يمكننا بأن نأخذ موضوعات الحدّين معا (ش،ق، ١٧، ٢٥٠)

موجه عامه

- أن الموجه العامه ليست يصحّ بصحتها عكسها العام و لكن عكسها الخاص (ف،ق، ٣، ٥٢)

موجه عدميه

- الموجه العدميه التي تحت السالبه البسيطه أخصّ صدقا من السالبه البسيطه (ف،ع، ٦، ١٥٠) - حال الموجه المعدوله عند السالبه البسيطه في الصدق كحال الموجه العدميه عند السالبه البسيطه، و أما حالها في الكذب فإننا إذا أخذنا المحمول و هو العالم كاذبا على زيد في الحالين في الطفوله و الكهوله، فإن الموجه البسيطه تكذب على زيد في حال كهولته إذا كان غير عالم و في حال طفولته (ف،ع، ٧، ١٥٠) - تكون الموجه العدميه أعمّ كذبا من السالبه و حال الموجه المعدوله من السالبه البسيطه في الكذب هذه الحال (ف،ع، ١٥، ١٥٠) - إن تناسب ما على الأضلاع منها على مثال تناسب الشخصيه و المتضاده، و أما التي على القطر فليس تناسبها تناسب تلك، لأن هذه إذا

كانت المتقابلات فيها مهملة و جزئية، و كانت هذه يمكن أن تصدق معا، لم يمتنع أن تصدق معا الموجبه البسيطة و الموجبه العدميه اللتان على أحد القطرين، و كذلك السالبه العدميه البسيطة و السالبه العدميه اللتان على القطر الآخر، فتكون حال كل معدوله من البسيطة التي تقاطرها هذه الحال (ف، ع، ٦، ١٥٢)

موجه كليہ

-الموجه الكليہ هي التي يدلّ سورها على أن المحمول أوجب لجميع الموضوع، كقولنا كل إنسان حيوان (ف، ق، ٣، ١٤) -
الموجه الكليہ تنعكس جزئيه (مرت، ٤، ٩٠) -الموجه الكليہ:فتنعكس موجه جزئيه لا- كليہ (غ، م، ٧، ٢٥) -الموجه الكليہ...لا
تبيّن بالشكل الأول و تبيّن بالثاني و الثالث (ش، ق، ١٩، ٣١٢)

موجه محصله

-السالبه المعدوله أعمّ من الموجه المحصله (و، م، ١٥، ١٦٩)

موجه معدوله

-حال الموجه المعدوله عند السالبه البسيطة في الصدق كحال الموجه العدميه عند السالبه البسيطة، و أمّا حالها في الكذب فإننا إذا أخذنا المحمول و هو العالم كاذبا على زيد في الحالين في الطفوله و الكهوله، فإنّ الموجه البسيطة تكذب على زيد في حال كهولته إذا كان غير عالم و في حال طفولته (ف، ع، ٧، ١٥٠) -تكون الموجه العدميه أعمّ كذبا من السالبه، و حال الموجه المعدوله من السالبه البسيطة في الكذب هذه الحال (ف، ع، ١٥، ١٥٠) -تحدث الموجه المعدوله في الثلاثيه بأحد ثلاثه أنحاء: إمّا بأن يرتّب حرف السلب مع المحمول فقط، و إمّا مع الكلمه الوجوديه فقط، و إمّا معهما جميعا، و لا يرتّب مع الجهه (ف، ع، ٤، ١٥٦) -الموجه المعدوله الثلاثيه في ذوات الأسوار تكون على ثلاثه أنحاء: على مثال ما سلف في المهملة و الشخصيه، إمّا بأن يكون حرف السلب مع المحمول أو مع الكلمه الوجوديه أو معهما جميعا (ف، ع، ٢، ١٥٧) -الموجه المعدوله تستعمل في ماده مخصوصه (ز، ق، ١٧، ١٨٣)

موجه و سالبه

-الموجه و السالبه المتقابلتان و هما اللتان موضوعهما واحد و محمولهما واحد، و سائر الشرائط الذي ذكرت في باب النقيض، إذ كان إيجاب الشيء الواحد و سلب ذلك الشيء بعينه لا يجتمعان على الصدق في موضوع واحد بعينه، من جهه واحده في وقت واحد (ف، م، ١٤، ١٢٠) -الموجه و السالبه قد تكونان متقابلتين و قد تكونان غير متقابلتين (ف، ق، ١١، ١٤) -أمّا الملكه و العدم، و الموجه و السالبه، فتحديد الوجوديّ منهما ممّا يتم بنفسه، لأنّه معقول بنفسه، و بفعله و انفعاله و خواصه (س، ج، ٣، ٢٥١) -الموجه قول موجب و السالبه قول سالب (ش، م، ٣، ٦٣) -الموجه و السالبه يخصّهما...انه يجب أن

يكون أحدهما صادقا و الآخر كاذبا(ش،م، ١٢،٦٥) -الموجبه و السالبه...احدهما يكون أبدا صادقا و الآخر كاذبا(ش،م،٧،٦٦)

موجبتان متقاطرتان

-إذا صدقت إحدى الموجبتين المتقاطرتين أيهما اتفق كذبت الأخرى لا محاله، و كانت تلك حال نقيضيهما المتقاطرتين، و إذا كذبت إحدى السالبتين المتقاطرتين صدق نقيضهما لا محاله، و هو إحدى الموجبتين المتقاطرتين، فتكذب لأجل ذلك الموجبه المقاطره لها، فيكون نقيضها صادقا(ف،ع،١٦،١٥٢)

موجهات

-الموجهات منها ما يتلازم، و منها ما يلزم غيرها من غير عكس. فمن الملازمات طبقات ثلاث:

الوجوب و الامتناع و الإمكان الخاص (ط، ش، ٥، ٣٣٩) -الموجهات تنقسم إلى بسيطه و هى ما ليس فى آخرها التقييد بنفى الدوام أو نفي الضروره أو خصوص الإمكان، و إلى مركبه و هى ما فيها التقييد بأحد الثلاثه(و،م،١٩،١٤٢)

موجهه

-إن كانت المسوره موجهه شرط مع ذلك فى نقيضها أن يخالفها فى جهتها فيقابل الضروره الإمكان و الدوام الإطلاق و الدوام بحسب الوصف التخصيص بحين من أحيانه(و،م، ٢٨، ٢١٢) -القضيه المسوره إن كانت موجهه أى ذكر فيها اللفظ الذى يدل على مادتها فإنه يشترط فى نقيضها زياده على ما سبق فى شروط نقيض المسوره أن يخالفها هذا النقيض فى الجبهه لأنهما لو اتحدتا فى الجبهه لجاز صدقهما معا أو كذبهما معا(و،م، ٢، ٢١٥) -كل محمول فله نسبتان للموضوع نسبه ثبوته له و نسبه نفيه عنه، فكل موجهه لم يصرح فيها إلا ببيان جهه إحدى النسبتين فهى بسيطه(و،م، ١٤، ٢٢٠)

موجهتان

-فى الموجهتين فلا بد من الاختلاف بالجبهه فى الكل لصدق الممكنتين و كذب الضروريتين فى ماده الإمكان(ن،ش،٣،١٨)

موجود

-ليس كل موجود فوجوده ضرورى، و لا- كل ما ليس بموجود فعدم الوجود له ضرورى. و ذلك أنه ليس قولنا إن وجود كل موجود فهو ضروره إذا وجد، هو القول بأن وجوده ضروره على الإطلاق. و كذلك أيضا ما ليس بموجود(أ،ع،١٤،٧٤) -الحدّ و البرهان يدلان على شىء واحد. و معنى ما هو الإنسان، و معنى أنه موجود، مختلفان (أ،ب،٥،٤٢٣) -الموجود ليس هو جوهرها لشىء من الأشياء، إذ كان الموجود ليس هو جنسا(أ،ب، ٨، ٤٢٣) -لا- يمكن أن نتعرف أولا- لم هو، قبل أن نتعرف أنه موجود؛ و كذلك لا سبيل إلى أن نتعرف ما هو الشىء و الوجود له فى نفسه من غير أن نعلم أنه موجود(أ،ب،٧،٤٢٦) -إن الموجود يقال على الجوهر أولا ثم على كل

واحد من سائر المقولات (ف، ق، ٧، ١١٢) - ما وجوده غير ضروري، إمّا على الإطلاق و إمّا في شيء ما، فهو صنفان: أحدهما الموجود في أكثر الزمان أو الموجود لأكثر الموضوع، و أمّا ما جمع الأمرين جميعاً. و الثاني الموجود من الأقل أو على التساوي. و هذا الثاني، فليس ينظر في قسميه علم أصلاً، و إمّا الموجود على الأ-كثر، فإنّه ينظر فيه كثير من العلوم (ف، ب، ١٧، ٤٤) - ليس يمكن أن يحدث موجود عن موجود لأنه إن كان من قبل الحدوث حاصلًا على الوجود فلم يحدث إذا شيء لم يكن موجوداً (ف، س، ١٣، ١٤١) - قولنا في الموجود إنه يحدث عن غير موجود على أن غير الموجود مادمه تتغير فيحصل عنه موجود حادث ممكن بالعرض و غير ممكن بالذات (ف، س، ٢١، ١٤١) - الموجود في لسان جمهور العرب هو أوّلاً اسم مشتق من الوجود و الوجدان. و هو يستعمل عندهم مطلقاً و مقيداً، أمّا مطلقاً ففي مثل قولهم «وجدت الضالّة» و «طلبت كذا حتى وجدته»، و أمّا مقيداً ففي مثل قولهم «وجدت زيدا كريماً» أو «لثيماً» (ف، ح، ٩، ١١٠) - في سائر الألسنة - مثل الفارسيّة و السريانيّة و السغديّة (الموجود) لفظه يستعملونها في الدلالة على الأشياء كلّها، لا يخصّون بها شيئاً دون شيء. و يستعملونها في الدلالة على رباط الخبر بالمخبر عنه، و هو الذي يربط المحمول بالموضوع متى كان المحمول اسماً أو أرادوا أن يكون المحمول مرتبطاً بالموضوع ارتباطاً بالإطلاق من غير ذكر زمان (ف، ح، ٤، ١١١) - رأى آخرون أن يستعملوا مكان تلك الألفاظ بدل الهم لفظه الموجود، و هو لفظه مشتقّه و لها تصاريّف (ف، ح، ٢٠، ١١٢) - ينبغي أن تعلم أنّ هذه اللفظة (الموجود) إذا استعملت في العلوم النظرية التي بالعربية مكان «هست» بالفارسيّة فينبغي أن لا يخيّل معنى الاشتقاق، و لا أنّه كائن عن إنسان إلى آخر، بل تستعمل على أنّها لفظه شكلها شكل مشتق من غير أن تدلّ على ما يدلّ عليه المشتق، بل أنّ معناه معنى مثال أوّل غير دالّ على موضوع أصلاً و لا - على مفعول تعدّى عليه فعل فاعل، بل يستعمل في العربية دالاً على ما تدلّ عليه «هست» في الفارسيّة و «استين» في اليونانيّة (ف، ح، ٢٠، ١١٣) - لأنّ هذه اللفظة (الموجود) بحيث ما هي عربيّة و بنيتها عندهم هذه البنية صارت مغلطة جدّاً، رأى قوم أن يتجنّبوا استعمالها و استعملوا مكانها قولنا «هو» و مكان الوجود «الهويّة» (ف، ح، ١٣، ١١٤) - لأنّ لفظه «هو» ليست باسم و لا كلمه في العربية، و لذلك لا يمكن فيها أن نعمل منها مصدراً أصلاً، و كان يحتاج في الدلالة على هذه المعاني التي يلتمس أن يدلّ عليها في العلوم النظرية إلى اسم، و كان يحتاج إلى أن يعمل منه مثل «الرجل» و «الرجوليّة» و «الإنسان» و «الإنسانيّة»، رأى قوم أن يتجنّبوها و يستعملوا الموجود مكان «هو» و الوجود مكان الهويّة (ف، ح، ١٥، ١١٤) - الموجود لفظ مشترك يقال على جميع المقولات و هي التي تقال على مشار إليه، و يقال على كلّ مشار إليه، كان في موضوع أو لا في موضوع (ف، ح، ١٥، ١١٥)

-يقال(الموجود)على كل ما تحت كل واحد منها على أنه اسم لجنسه العالى،و يقال على جميع أنواعه بتواطؤ مثل اسم العين،فإنه اسم لأنواع كثيره و يقال عليها باشتراك،ثم يقال على كل ما تحت نوع نوع بتواطؤ على أنه اسم أول لذلك النوع،ثم لكل ما تحت ذلك النوع على أنه يقال عليها بتواطؤ(ف،ح، ١٨،١١٥) -يقال(الموجود)على كل قضيه كان المفهوم منها هو بعينه خارج النفس كما فهم،و بالجمله على كل متصوّر و متخيّل فى النفس و على كل معقول كان خارج النفس و هو بعينه كما هو فى النفس(ف،ح،٣،١١٦) -يقال على الشىء«إنه موجود»و يعنى به أنه منحاز بماهيته ما خارج النفس سواء تصوّر فى النفس أو لم يتصوّر(ف،ح،٦،١١٦) -الموجود إذن يقال على ثلاثه معان:على المقولات كلها،و على ما يقال عليه الصادق، و على ما هو منحاز بماهيته ما خارج النفس تصوّرت أو لم تتصوّر(ف،ح،٢٢،١١٦) -الموجود المقول على جنس جنس من الأجناس العالیه،فإن الوجود و الموجود فيها معنى واحد بعينه(ف،ح،١٠،١١٧) -ما ليس فى موضوع و لا- موضوع لشيء أصلا فإنّه أبدا بسيط الماهيته،فإن وجوده و أنه موجود شيء واحد بعينه(ف،ح،١٣،١١٧) -ترتقى معانى الموجود الى معنيين:إلى أنه صادق و إلى أن له ماهيته ما خارج النفس(ف،ح،١٨،١١٧) -إذا قلنا فى الشىء«إنه موجود»و«هو موجود» فينبغى أن يسأل القائل لذلك أى المعنيين عنى، هل أراد أن ما يعقل منه صادق أو أراد أن له ماهيته ما خارج النفس بوجه ما من الوجوه(ف،ح،١٢،١١٨) -ما كان ممّا فى هذه المقوله سببا لأن تحصل به ماهيه شيء منها،كان أكمل ماهيه و أخرى أن يسمّى موجودا(ف،ح،٢١،١١٨) -الموجود الذى يعنى به ما له ماهيته ما خارج النفس،منه موجود بالقوه و منه موجود بالفعل(ف،ح،٩،١١٩) -لفظ الموجود ما كانت ماهيته التى بالفعل صادقه(ف،ح،١٠،١٢٠) -سموا(الجمهور)ما هو منه بعد بالقوه باسم ما هو منه بالفعل،فسموه الموجود فى الوقتين جميعا،و فصلوا بينهما بما زادوه من شريطه القوه و الفعل،فقالوا«موجود بالقوه»و«موجود بالفعل»(ف،ح،٢،١٢١) -يستعمل الموجود فى شيء آخر خارج عن هذه التى ذكرناها.و هو أنه يستعمل رابطا للمحمول مع الموضوع فى الأفاويل الجازمه الموجهه(ف،ح،١٢،١٢٥) -الموجود يدلّ على الإيجاب و«غير الموجود» يدلّ على السلب(ف،ح،١٥،١٢٥) -لما ظنّ قوم أنه يعنى بالموجود هاهنا ما له ماهيته خارج النفس،ظنوا أن قولنا«زيد يوجد عادلا» يوجب أن يكون زيد موجودا خارج النفس(ف،ح، ١٥،١٢٦) -الموجود هاهنا إنّما استعمل باشتراك،و أنه إنّما تنطوى فيه بالقوه ماهيتان اثنتان من حيث هما متصورتان لهما نسبه المحمول إلى الموضوع و الموضوع إلى المحمول فقط لا- غير،و أنه ليس يتضمّن إضافه ماهيته خارج النفس إلى ماهيه خارج النفس بل إضافه فى النفس أحد طرفيها الموضوع و الآخر المحمول،و لا

يتضمّن أن تكون ماهيته أحدهما أن توصف بذلك المحمول بل إنّما يتضمّن ما قلناه فقط (ف، ح، ٥، ١٢٧) -الموجود إنّما يقال على ما له ماهيته خارج النفس ولا يقال على ماهيته متصوّره فقط (ف، ح، ٨، ١٢٨) -الموجود يقال على القضية الصادقة، والشئ لا يقال عليها (ف، ح، ١٠، ١٢٨) -الموجود محمول في الذي يطلب وجوده، وهو الموضوع الذي يقال فيه «هل موجود» ويعنى بالموجود هاهنا مطابقه ما يتصوّر بالذهن عن لفظه لشئ خارج النفس (ف، ح، ٢١، ٢١٣) -نعنى بالموجود هاهنا كلمه وجوديه يرتبط بها المحمول بالموضوع حتّى يصير القول قضيه حمليه، ونعنى به هل هذه القضيه صادقه و هل ما تركب منها في النفس هو على ما هو عليه خارج النفس (ف، ح، ١٧، ٢١٤) -إذا كان معنى «موجود» إنّما يعنى به أحد هذين فكيف يصحّ أن يقال «الإنسان موجود أبيض» فيكون صادقاً. فالجواب أنّ الشئ قد يكون موجوداً كذا بالعرض، وقد يكون موجوداً كذا بالذات (ف، ح، ٢، ٢١٦) -إنّ وجود ما هو موجود هكذا ليس هو غير الذات التي يقال فيها «إنها موجوده» (ف، ح، ٥، ٢١٩) -الموجود على الإطلاق هو الموجود الذي لا يضاف إلى شئ أصلاً (ف، ح، ١٧، ٢١٩) -إنّما تستعمل «الموجود» رابطاً للمحمول بالموضوع في الإيجاب و«غير الموجود» رابطاً في السلب من غير أن تعنى به شيئاً آخر غير ذلك (ف، ح، ٦، ٢٢٣) -من المعلوم أنّ الموجود مقول على هذه العشره (المقولات)، وأنّه إنّما يتكثّر فيها تكثير المقول، لا- تكثير وجوه أخرى (س، م، ٨، ٥٩) -إنّ اسم الموجود ليس يقع على العشره (المقولات) بالتواطؤ؛ وبأنّه لو كان يقع عليها بالتواطؤ، لم يكن من الأمور المقومه للماهيه؛ فالوجود إذن ليس بجنس (س، م، ٥، ٦٢) -إنّ قولنا إنّ الجوهر هو الموجود لا- في موضوع، لسنّا نعنى بالموجود فيه حال الموجود، من حيث هو موجود، ولو كان كذلك، لاستحال أن تجعل الكليات جواهر؛ وذلك لأنّها لا وجود لها في الأعيان البتّه؛ وإنّما وجودها في النفس كوجود شئ في موضوع (س، م، ٥، ٩٢) -ليس يجب أن يكون كل علم يازاء معلوم موجود؛ فمن العلم التّصوّر، وقد تتصوّر أمور ليس يجب لها الوجود، كالكره المحيطه بذات عشرين قاعده مثلثات، فإنّنا نتصوّر مثل هذه حقّ التّصوّر ولا يحوجنا ذلك إلى أن نجعل لها وجوداً في الأعيان. وبالجملة لا يحوجنا ذلك إلى أن نجعل لها وجوداً غير الذي في الذهن.

و هذا الذي في الذهن فهو العلم نفسه، وإنّما بحثنا عن علم مضاف إلى مضاف له، و المضاف شئ ثان (س، م، ١٥، ١٥١) -ليس الموجود جنساً ولا فصلاً، بل هو محمول لازم، والحدّ لا يعطيه لأنّه يعطى الأجناس و الفصول فقط، بل البرهان يعطيه، لأنّ البرهان هو معطى اللزومات التي ليست داخله في الحدّ. فإنّ البرهان المعطى للوجود يعطى وجود مجهول الوجود مطلقاً أو مجهول وجوده للشئ. وهو كلّ لوازم خارجه عن الماهيه

(س،ب،١٦،٢١٢) - إنَّ الموجود ليس جنسا للأشياء، و لو كان جنسا للأشياء كلها لكان الواحد الموجود سيكون نوعا من الموجود، و سيكون مع ذلك مقولا على الجنس كله، فإنَّ الواحد يقال على كل موجود، فإنَّ كل موجود من الموجودات هو في حقيقته واحد (س،ج،١٤،١٩٨) - ينقسم (الموجود) بالقسمه الأولى: إلى الجوهر و العرض. و العرض ينقسم إلى هذه الأقسام التسعه، فيكون المجموع عشره (غ،ع،٩،١٠٨) - الموجود: قد يقال: إنَّه بالفعل. و قد يقال: إنه بالقوّه (غ،ع،١٠،٣٣٢) - الموجود ينقسم إلى: موجودات شخصيّه معيّنه و تسمّى (أعيانا) و (أشخاصا) و (جزئيات) و موجودات غير متعيّنه و تسمّى الكليّات (غ،ع،٨،٣٨١) - الموجود إمّا أن يكون جوهرًا أو عرضًا (سى،ب،١٦،٥٣) - الموجود يقع على الجوهر أو لا - ثم على الكيف و الكم و على سائر الأعراض بعدهما (سى،ب،١٧،٥٧) - الموجود لا - يخلو من أن يكون جوهرًا أو عرضًا، و العرض يتأخر عن الجوهر في الوجود. فالمتقدّم عليه لا - يكون عرضًا، و ما ليس بعرض فهو جوهر (سى،ب،٤،٥٩) - الجواهر الأول... باسم الموجود أحق من الجواهر الثانوي و الأعرّاض (ش،م،١٤،١٩) - أقرب الألفاظ شبهها باللفظ الذي يدلّ على ارتباط المحمول بالموضوع) هو ما يدلّ عليه لفظ هو... أو موجود (ش،ع،٢٣،٨٨) - تكون جهه اقتسام السلب و الإيجاب للصدق و الكذب لما عليه الموجود خارج النفس (ش،ع،٣،٩٩) - لفظه غير الموجود إذا حملت على الشئ من أجل غيره صدقت على الشئ الموجود و ليس تصدق عليه إذا حملت عليه من أجله (ش،ع،٣،١١٥) - الموجود قسمان: إمّا بالقوه و إمّا بالفعل (ش،ع،١٤،١١٧) - ما ليس موجودا بإمكان و لا بالضرورة فهو مسلوب بالضرورة (ش،ق،١٨،١٤٧) - من وضع ما شأنه أن يوجد اضطراريا أكثريا فمن البيّن أنّه قد قال فيما هو موجود دائما أنه ليس بموجود دائما؛ و بالعكس من وضع فيما هو موجود على الأ - كثر أنّه من الاضطرار فقد قال فيما ليس بموجود دائما أنّه موجود دائما.

و كذلك من جعل ما شأنه أن يوجد على أيّ الأمرين اتفق على السواء من الاضطرار أو من الأكثر (ش،ج،١٦،٥٣٧) - ما ليس بموجود خارج الذهن فهو موجود في الوهم لا بإطلاق (ش،ج،٦،٦٧٦) - الشئ و الموجود إنما يقالان أكثر ذلك على الجوهر المشار إليه الواحد بالعدد (ش،س،١٢،٦٨٣) - الموجود في الخارج معيّنًا مختصّ، ليس بكليّ أصلا: و لكن فيه حصته من الكليّ (ت،ر،١،٦،١٤٤) - الموجود ينقسم إلى واجب و ممكن، فإن مورد التقسيم مشترك بين الأقسام. تم كون وجود هذا الواجب أكمل من وجود الممكن لا يمنع أن يكون مسمّى «الوجود» معنى كليّا مشتركا بينهما (ت،ر،١٣،١٦٢،١)

-الموجود الذى لا يختصّ بأمر ثبوتى لا يوجد إلا فى الأذهان، لا فى الأعيان(ت، ر ١، ١٥، ٢١٩)

موجود بجزء

-قول المعلم الأول: «الموجود بالجزء» يعنى به الموجود شيئاً ما؛ و الموجود بالكلّ يعنى به الموجود على الإطلاق. و الموجود شيئاً ما:

إمّا شيئاً جوهرياً للموضوع، أو عرضاً ذاتياً، أو عرضاً خارجياً(س، ب، ١٩٥، ٦)

موجود بذاته

-الموجود بذاته هو على عدد أقسام ما يقال «بذاته». فمن ذلك ماهيته مستغنيه عن باقى المقولات و لا تحتاج إلى أن تتقوم أو تحصل أو تعقل إليها، و تلك هى المشار إليه الذى لا- فى موضوع ثم ما يعرف ما هو هذا المشار إليه، و المقابل لهذا هو الموجود فى موضوع(ف، ح، ١٢٤، ٥) -منه(الموجود بذاته) ما ماهيته مستغنيه عن أن تحتاج إلى أن تتقوم إلى نسبة بينه و بين غيره بوجه ما من الوجوه، و هو الذى لا سبب أصلاً لماهيته فى أن تحصل، و المقابل لهذا هو الموجود الذى له سبب ما(ف، ح، ١٢٤، ٨) -الموجود بذاته المقابل لما هو موجود بالعرض، فإنه ليس يكون فى ما يوصف بالموجود على الإطلاق و بالوجه الأعم. فإنه ليس شىء ماهيته بالعرض، بل إنما يقال ذلك عند مقايسه الموجودات بعضها إلى بعض و عند ما يضاف بعضها إلى بعض أى إضافه كانت و أى نسبة كانت(ف، ح، ١٢٤، ١١)

موجود بضروره مشروطه

-الموجود بالضروره المشروطه يصدق عليه الإمكان الثانى(الإمكان الخاص)(س، أ، ٣٢٢، ٧)

موجود بالفعل

-ما هو موجود بالفعل ضربان، ضرب غير ممكن أن لا يكون بالفعل و لا فى وقت من الأوقات أصلاً فهو دائماً بالفعل و منه ما قد كان لا بالفعل، و هو الآن بالفعل، و قد كان قبل أن يكون بالفعل و قد كان موجوداً بالقوه(ف، ح، ١١٩، ١٠) -سموا ما هو منه بعد بالقوه باسم ما هو منه بالفعل، فسموه الموجود فى الوقتين جميعاً، و فصلوا بينهما بما زادوه من شريطه القوه و الفعل، فقالوا «موجود بالقوه» و «موجود بالفعل»(ف، ح، ١٢١، ١) -لما لم يتميز أيضاً للطبيعيين الأقدمين فرق ما بين الموجود بالقوه و الموجود بالفعل كما تبين للإلهيين، شنع عندهم أن يقال فى شىء واحد «إنه موجود» و «إنه غير موجود»، إذ كانوا إنما يفهمون عن «الموجود» ما له ماهيته بالفعل فقط، فإنّ هذا هو أسبق إلى النفوس فى بادئ الرأى، و عن «غير الموجود» ما لا ماهيته له أصلاً و هذا أيضاً هو الأسبق إلى النفوس فى بادئ الرأى(ف، ح، ١٢٣، ١٧) -نقول ممكن فيما هو موجود بالفعل(ش، ع، ١٢٤، ٨)

موجود بالقوه

-قولنا «موجود بالقوه» أنه مسدّد و معدّ لأن يحصل بالفعل(ف، ح، ١١٩، ١٣)

- ما هو موجود بالقوة منه ما هو بقوته و إمكانه مسدد نحو أن يحصل بالفعل فقط، و منه ما هو مسدد لأن يحصل بالفعل و الآ
يحصل، فيكون مسددا لمتقابلين (ف، ح، ١٩، ١١٩) - ما هو موجود بالقوة لم تجر عاده الجمهور فيه أن يسموه موجودا بل يسموه
غير موجود ما داموا يعبرون عنه بلفظ الموجود (ف، ح، ٨، ١٢٠) - سَمُوا (الجمهور) ما هو منه بعد بالقوة باسم ما هو منه
بالفعل، فسموه الموجود في الوقتين جميعا، و فصلوا بينهما بما زادوه من شريطه القوة و الفعل، فقالوا «موجود بالقوة» و «موجود
بالفعل» (ف، ح، ٢، ١٢١) - لَمْ يَلْمِ أَيْضًا لِلطَّبِيعِيِّينَ الْأَقْدَمِينَ فَرَقَ مَا بَيْنَ الْمَوْجُودِ بِالْقُوَّةِ وَ الْمَوْجُودِ بِالْفِعْلِ كَمَا تَبَيَّنَ
لِلْإِلَهِيِّينَ، شَنَعَ عِنْدَهُمْ أَنْ يُقَالَ فِي شَيْءٍ وَاحِدٍ «إِنَّهُ مَوْجُودٌ» وَ «إِنَّهُ غَيْرُ مَوْجُودٍ»، إِذْ كَانُوا إِنَّمَا يَفْهَمُونَ عَنِ «الْمَوْجُودِ» مَا لَهُ مَاهِيَّةُ
بِالْفِعْلِ فَقَطْ فَإِنَّ هَذَا هُوَ الْأَسْبَقُ إِلَى النَّفْسِ فِي بَادئِ الرَّأْيِ وَ عَنِ «غَيْرِ الْمَوْجُودِ» مَا لَا مَاهِيَّةَ لَهُ أَصْلًا وَ هَذَا أَيْضًا هُوَ الْأَسْبَقُ إِلَى
النَّفْسِ فِي بَادئِ الرَّأْيِ (ف، ح، ١٦، ١٢٣)

موجود بالكل

- قول المعلم الأول: «الموجود بالجزء» يعنى به الموجود شيئا ما؛ و الموجود بالكل يعنى به الموجود على الإطلاق. و الموجود شيئا
ما:

إمّا شيئا جوهريا للموضوع، أو عرضا ذاتيا، أو عرضا خارجيا (س، ب، ٧، ١٩٥)

موجود شيئا ما

- قول المعلم الأول: «الموجود بالجزء» يعنى به الموجود شيئا ما؛ و الموجود بالكل يعنى به الموجود على الإطلاق. و الموجود شيئا
ما:

إمّا شيئا جوهريا للموضوع، أو عرضا ذاتيا، أو عرضا خارجيا (س، ب، ٧، ١٩٥)

موجود على الاطلاق

- الموجود على الإطلاق هو الموجود الذى إنّما وجوده بنفسه لا- بشيء آخر غيره (ف، ح، ١٨، ٢١٩) - يقول المعلم الأول: أعنى
بالموجود على الإطلاق الشئ المطلوب: هل نفسه موجود؟ مثل قولنا: هل المثلث موجود، أو الإله؟ فهذا إنّما يبحث عن وجود
نفس الموضوع (س، ب، ٩، ١٩٥)

موجود فى حال

- الموجود فى الحال، لا ينافى المعدوم فى ثانى الحال، فضلا عمّا لا يجب وجوده و لا عدمه (س، أ، ٨، ٣٢٢)

موجود فى شئ

- إذا عيننا بقولنا «الموجود فى شئ»، أى فى شئ متحصّل القوام بنفسه، قد تمت شئيته دون ما يوجد فيه، أو يتم دونها فلا يقومه
ما يحله، كان فرقا بين حال العرض فى الموضوع و حال الصورة فى المادة؛ فإنّ الصورة هى الأمر الذى يجعل محله موجودا

بالفعل؛ و محله ليس بنفسه شيئاً بالفعل إلا بالصورة (س،م،٨،٣١)

موجود فى موضوع

-أما الموجود فى موضوع فهو قول مرادف لاسم

ص: ١٠٣٦

العرض (س،م،١٩،٢٢) -معنى قولنا الموجود فى موضوع:فقد رسم أنه:«الموجود فى شىء لا كجزء منه،و لا يصحّ قوامه من دون ما هو فيه».فقولنا إنّه الموجود فى شىء يقع على أشياء كثيرة:على بعضها بالتواطؤ،و على بعضها بالتشكيك، و على بعضها بالاشتباه.و ليس وقوعه على جميع تلك الأشياء وقوع لفظ متواطئ و لا- وقوع لفظ مشكك،بل وقوع لفظ مشترك، أعنى إذا قيس إلى جميعها(س،م،٤،٢٨)

موجود لا فى موضوع

-أول شىء عرف أنه موجود لا فى موضوع فهى الأشخاص الجزئية؛و بالحرى أن تكون سابقه للأشياء كلها.إذ كانت موضوعات لكلياتها على سبيل«على»و موضوعات للأعراض على سبيل«فى»؛فكان كل شىء وجوده إمّا بأن يكون مقولا عليها أو موجودا فيها(س،م،١٠،٩٨)

موجودات

-الموجودات:منها ما تقال على موضوع ما و ليست البتة فى موضوع ما كقولك:

«الإنسان»:فقد يقال على إنسان ما و ليس هو البتة فى موضوع ما.و منها ما هى فى موضوع و ليست تقال أصلا على موضوع ما(أ،م،٥،٤) -الموجودات مضطربة متناقضة لاضطراب الآراء فيها و تناقضها(ف،ق،١٤،١٢٠) -إن كان فى الموجودات شىء لا يمكن أن يوجد له شىء أقدم منه،فذلك ليس يمكن تعريفه إلا بالحدود التى أجزاءها متأخره عن المحدود.

و ما أمكن أن يوجد له شىء أقدم منه و شىء آخر متأخر عنه،أمكن أن يعرف بالأمرين معا، أعنى بالمتقدمه و المتأخره(ف،ب،٦،٥٠) -لا- تخلص فى موجود من الموجودات طبيعه العرض و لا- طبيعه الجوهر،بل يكون كلّ محمول فهو بعينه عرض و جوهر(ف،ح،٤،٩٦) -إنّ الموجودات على قسمين:معقوله الذوات فى الوجود،و محسوسه الذوات فى الوجود.

فأمّا معقوله الذوات فى الوجود فهى التى لا مادّه لها و لا لواحق مادّه،و إنّما هى معقوله بذاتها لأنّها لا تحتاج إلى عمل يعمل بها حتى تصير معقوله،و لا- يمكن أن تكون محسوسه البتّه.و أمّا محسوسات الذوات فى الوجود فإنّ ذواتها فى الوجود غير معقوله بل محسوسه، لكن العقل يجعلها بحيث تصير معقوله لأنه يجرد حقيقتها عن لواحق المادّه(س،ب،٤،١٦٠) -أكثر الموجودات معلوم بالاستدلال عليها بآثارها،و لا تحسّ(غ،ع،١٧،٩٠) -انقسام الموجودات:إلى محسوسات،و إلى معلومات بالعقل،و لا تباشر بالحسّ و الخيال.

فأعرض عن الخيال رأسا،و عوّل على مقتضى العقل فيه(غ،ع،٢٦،٩١) -الموجودات تنقسم:إلى موجودات شخصيّة معيّنه،و تسمى أعيانا،و أشخاصا،و جزئيات.

و إلى أمور غير متعيّنه،و تسمى الكليات و الأمور العامه(غ،ع،١،٩٣) -الموجودات منها ما يحمل على موضوع و ليست فى موضوع...و هذا هو الجوهر العام...و منها ما هو فى موضوع...و هذا هو شخص العرض المشار إليه...و منها ما

يحمل على موضوع و هو أيضا فى موضوع...

و هذا هو العرض العام... و منها ما ليس يحمل على موضوع أصلا... و لا- هو فى موضوع... و هذا هو شخص الجوهر المشار إليه (ش، م، ٧، ٨) -الموجودات التى المعانى التى فى النفس أمثله لها و دأله عليها هى واحده و موجوده بالطبع للجميع (ش، ع، ١، ٨١) -بعض الموجودات توجد بالفعل دون القوه مثل الموجود الأول، و بعضها بالفعل تاره و بالقوه تاره و هى الأشياء الكائنه الفاسده، و بعض الأشياء مع القوه فقط من غير أن تفارقها مثل الحركة (ش، ع، ١، ١٢٥) -الموجودات بعضها أفضل فى الوجود من بعض (ش، ج، ١٩، ٦٥١) -إنّ من الموجودات:قائما بنفسه، هو الجوهر؛ و قائما بغيره هو العرض (ط، ش، ١، ١٩٤) -ليس فى الموجودات ما تعلم الفطره له قضيه كئيه بغير قياس إلاّ و علمها بالمفردات المعينه من تلك القضيه الكئيه أقوى من علمها بتلك القضيه الكئيه (ت، ر، ٣، ٦٦، ٢)

موجودات متصوره

-الموجودات المتصوره، إمّا أن يتصورها الإنسان بحواسه الظاهره، كالطعم، و اللون، و الريح، و الأجسام التى تحمل هذه الصفات؛ و إمّا أن يتصورها بمشاعره الباطنه، كما يتصور الأمور الحسيه الباطنه الوجديه، مثل الجوع و الشبع، و الحب و البغض (ت، ر، ١، ٣٨، ١٥)

موجوده

- (الموجوده) أى امتنع انفكاكه عن الماهيه باعتبار وجودها فى الخارج دون الذهن، أو باعتبار وجودها فى الذهن دون الخارج (ه، م، ١٥، ٤٦)

موجوده فى موضوع

-إنّ العرض الذى يقابل الجوهر هو الذى سنحده؛ و أن الأمور: إمّا مقوله له على موضوع، غير موجوده فى موضوع، و هى كليات أشياء هى جواهر؛ فلائها كليات، فهى تقال «على»؛ و لائها جواهر، فلا توجد «فى»؛ و إمّا موجوده فى موضوع غير مقوله على موضوع و هى جزئيات الأ-عراض، فإنها، لائها أعراض، موجوده «فى»، و لائها جزئيه، ليست «على»؛ و إمّا مقوله على موضوع، موجوده فى موضوع، و هى كليات الأ-عراض، فإنها، بالقياس إلى جزئياتها، كالبياض الكلى بالقياس إلى بياض ما مقوله على موضوع؛ و لائها أعراض فهى موجوده فى موضوع؛ و إمّا لا- مقوله «على» و لا- موجوده «فى»، و هى جزئيات الجواهر، كزيد و عمرو و هذه ماده و هذه الصوره و هذه النفس؛ و لائها جواهر، ليست موجوده فى موضوع؛ و لائها جزئيه، ليست مقوله على موضوع (س، م، ١٧، ٢٧)

موصوف

-الصفه «فلتسم» المحمول، و الموصوف الموضوع (ف، ق، ٤، ٧١) -يسمّون (بعض الناس) الموصوف المسند إليه و يسّمون الصفه مسندا، و ربما سمّوا الصفه الخبر و المخبر به و الموصوف المخبر عنه (ف، أ، ٥، ٥٧) -جرت العاده فى صناعه المنطق أن يسمّى

المعنى الموصوف و المسند إليه و المخبر عنه موضوعا، و المعنى المسند و المعنى الذى هو الصفه و الخبر محمولا (ف، أ، ٦، ٥٨) - إذا قلت ب ج فمعناه أن كل ما يوصف ب ب فذلك الشيء موصوف بالفعل أنه ج من غير زياده أنه موصوف به دائما أو غير دائم أو عند ما يوصف بأنه ب أو وقتا آخر، معينا كان أحد الوقتين كالكسوف للقمر أو غير معين كالنفس للإنسان، فإن جميع هذا يدخل تحت قوله موصوف بأنه ج لأن هذا أعم من كونه موصوفا دائما أو غير دائم و من كونه موصوفا بذلك عند ما يوصف ب ب أولا عند ذلك فقط، و كل ما يزداد على هذا فهو أخص من هذا، و إن كان لفظ لغه ما يوجب ذلك أو يوجب أنه يكون للوقت الحاضر فتكون تلك اللغه ليس فيها حمل كما يستحقه المعنى نفسه، بل أخص منه.

و كذلك القول فى السلب (س، ش، ١٥، ٦٤) - التأم هذا القول (القضية) من جزءين يسمى النحويون أحدهما مبتدأ و الآخر خبرا، و يسمى المتكلمون أحدهما موصوفا و الآخر صفه، و يسمى الفقهاء أحدهما حكما و الآخر محكما عليه، و يسمى المنطقيون أحدهما موضوعا و هو المخبر عنه و الآخر محمولا - و هو الخبر (غ، ح، ١١، ٢٣) - الحكم على الصفه حكم على الموصوف بالضروره (غ، ق، ١٦، ٥٠) - ما قدر أنه من اللازم لموصوفه فنفس الموصوف ليس بواجب البقاء. فلا - يكون العلم به علما بوجود واجب الوجود (ت، ر، ١١، ١٥٥) - الموصوف بأفعل التفضيل لا - بد و أن يكون بعض ما يضاف إليه و ذلك خاص بأفعل التفضيل حيث يكون مضافا، أما إذا لم يكن مضافا و ذكر بعده المفضل عليه مجرورا بمن لم يلزم حينئذ أن يكون المفضل من جنس المفضل عليه، و لهذا تقول زيد أجرى من الخيل، و لا يجوز أن تقول زيد أجرى الخيل، و تقول يوسف أحسن من أخوته و لا - يجوز أن تقول يوسف أحسن أخوته، لأن إضافة أخوته إليه تستلزم خروجه منهم فليس هو بعضهم و لو قلت يوسف أحسن الأخوه من غير إضافة الأخوه إليه لجاز لأنه بعض الأخوه (و، م، ٣٣، ١٩١)

موصوفات

فى الموصوفات ما هو علّه فاعله لصفته أصلا، بل هو محلّ لصفاته القائمة به (ت، ر، ٢، ٢٥، ١٤٠)

موصولات

- الضمائر و الموصولات و أسماء الإشارات و نحوها ليست جزئيه لأنها فى أصل وضعها كليّه عقلا، و إنّما عرضت لها الجزئيه عند الاستعمال بواسطه أمور صاحبته (و، م، ٢٠، ٧٨)

موضع

- إذا كان النوع موجودا للموضوع بوجه ما من الوجهين و جعل المحمول موجودا للموضوع بوجه آخر أو كان النوع مسلوبا عنه بوجه ما من الوجهين، و جعل المحمول مسلوبا عنه بوجه آخر، فإن الموضوع يكون سوفسطائيا خبيثا (ف، ق، ١٥، ٩٩) - الموضع ينبغى أن يكون كليا لمقدمه تستعمل

فى الؤضع؁لا- أن يكون الؤضع بعينه فى المعنى و اللفظ؁و لا- أن يكون أيضا هو الؤضع بالمعنى و مخالففا له فى اللفظ و لكن كليا؁تحتة الؤضع(ف؁ق؁١٥؁١٠٣) -إذا كان بينه(المؤضع)و بين ضده متوسط فإن ضده إذا وجد فى موضوعه لزم أن يكون المحمول غير موجود فى المؤضع(ف؁ق؁١؁١٠٩) -كل إنسان إنما يجب فى المؤضع الذى يكون سبيل الجواب فيه بالنوع أو بالجنس أو بالحدّ بالذى هو عنده نوع أو بالذى هو عنده جنس أو بالذى هو عنده حدّ(ف؁ح؁٥؁١٧٤) -معنى المؤضع حكم منفرد من شأنه أن تتشعب منه أحكام كثيرة تجعل كل واحد منها جزء قياس(س؁ج؁١؁٣٨) -المؤضع ما يولد الجزئيات من حيث يعمها؁ و من حيث ينزل إليها حكمه.و هذا و إن اتفق أن كان حكم موضعا و مقدّمه؁فهو مؤضع من جهه؛و مقدّمه من جهه.أما مؤضع؁فمن حيث يستعمل على أنه قانون؁و أما مقدّمه فمن حيث يستعمل جزء قياس(س؁ج؁١٤؁٤١) -المؤضع إنما يكون برهائيا بعد أن تكون الجزئيات كلها قد رتبّت فلم يفلت شىء؁ثم يكون المحمول من الإيجاب و السلب على كليّه كل جزئى(س؁ج؁١٠٨؁١) -اعلم أنّ الشىء إنما يكون موضعا إذا كانت الشهرة توجهه؁أو كان يصح فى علم المنطق على سبيل إيجاب من المشهورات؁فيؤضع بعد ذلك قانونا؁و ما ليس كذلك فليس بمؤضع (س؁ج؁٩؁١٣١) -المؤضع...مبدأ و...أصل منه تؤخذ المقدمات فى قياس قياس من المقاييس التى تعمل على المطالب الجزئيه فى صناعه صناعه(ش؁ج؁٥؁٥٢٥) -المؤضع هو الذى يعطى مقدمات المقاييس و أشكالها(ش؁ج؁١٧؁٥٢٥) -المؤضع هو المقدّمه الكليه التى هى أحق المقدمات بالقياس(ش؁ج؁٥٢٦؁١) -اسم المؤضع عند الجمهور...يدلّ به على حاله ما أو أمر ما فى كل قول وقعت فيه بأن به مخاطبه بسبب تلك الحال أو ذلك الأمر يتأتى إثبات ذلك القول أو إبطاله(ش؁ج؁٢٠؁٥٢٦) -«المؤضع» كل حكم ينشعب منه أحكام آخر يمكن أن يجعل كل واحد منها مقدمه(ط؁ش؁٣؁٢٥٨)

مؤضع علمى

-إن صدق(فى المؤضع)المقدّم فيه كليا؁حتى كان قولنا:إنّ كل لذه خير حقا؁صدق لا محاله ما هو أكثر لذه فهو أكثر خيرا؛فكان المؤضع علميا.و أما إن أخذ مهملا فيكون مشهورا؁و لا يكون حقا(س؁ج؁١٢؁١٣٨)

مؤضع مكانى

-إنّ المؤضع المكانى يقال عموما على كل مكان معين؁و يقال خصوصا على المؤضع الذى له خاص حكم يعتدّ به(س؁ج؁٤٢؁٨)

مؤضوع

-«مؤضوع» كقولك:متكى؁جالسا(أ؁م؁٩؁٦) -أصحاب المنطق يسمّون المخبر عنه الموضوع و يسمّون الخبر المحمول(ف؁د؁٧١؁٢٠)

- إذا كان الموضوع في القضية اسما مشتركا لم تكن القضية واحده، بل تكون عدتها على عده المعانى التى يقال عليها ذلك الاسم (ف، ع، ١٨، ١٤٥) -الصفه «فلتسم» المحمول، و الموصوف الموضوع (ف، ق، ٤، ٧١) -نأخذ حدّ المحمول ثم ننظر هل نجده فى الموضوع، فإن وجدناه ألقناه فى الشكل الأول بأن نعكس المحمول على حدّه، فيلزم عنه وجود المحمول فى الموضوع. و إن وجدنا حدّ المحمول مسلوبا عن جميع الموضوع ألقناه فى الضرب الثانى من الشكل الثانى، فينتج سلب المحمول عن الموضوع (ف، ق، ١٩، ١٠١) -إذا كان الموضوع إذا وجد فى أى شىء اتفق، وجد المحمول بوجود الموضوع، لزم أن يكون المحمول موجودا فى جميع الموضوع (ف، ق، ٤، ١٠٣) -لا فرق بين أن نقول أى شىء ما وجد فيه الموضوع وجد فيه المحمول، و بين أن نقول كل ما يوجد فيه الموضوع يوجد فيه المحمول (ف، ق، ٨، ١٠٣) -إن ننظر إذا ارتفع الموضوع عن شىء ما فارتفع المحمول بارتفاعه، فإنه إذا كان كذلك يظنّ أنه إذا وجد الموضوع وجد المحمول، فيظنّ لذلك أنه يلزم أن يكون المحمول فى كل الموضوع.

و هذا الموضع مخيّل جدا و هو سفسطائى (ف، ق، ١٨، ١٠٣) -إن المحمول إن كان موجودا لما يوجد له الموضوع لزم أن يكون المحمول مسلوبا عمّا يسلب عنه الموضوع، و بالعكس أيضا إن كان سلب المحمول لا حقا لمّا سلب عنه الموضوع كان إيجاب المحمول لا حقا لما يوجب له الموضوع (ف، ق، ١٧، ١١٣) -إن كان سلب المحمول لا حقا لما يوجب له الموضوع كان إيجابه لا حقا لما يسلب عنه الموضوع (ف، ق، ٢٠، ١١٣) -إن كان إيجاب المحمول لا حقا لما يسلب عنه الموضوع كان سلبه لا حقا لما يوجب له الموضوع (ف، ق، ٢، ١١٤) -إن كان إيجاب المحمول لا حقا لما يوجب له الموضوع كان سلب الموضوع لا حقا لما يسلب عنه المحمول (ف، ق، ١١، ١١٤) -إن كان سلب المحمول لا حقا لما يسلب عنه الموضوع فإيجاب الموضوع لا حقا لما يوجب له المحمول (ف، ق، ١٣، ١١٤) -إن كان سلب المحمول لا حقا لما يسلب عنه الموضوع فإيجاب الموضوع لا حقا لما يوجب له المحمول (ف، ق، ١٦، ١١٤) -إن كان إيجاب المحمول لا حقا لما يسلب عنه الموضوع، فإيجاب الموضوع لا حقا لما يسلب عنه المحمول (ف، ق، ١٩، ١١٤) -نظرنا (فى الاثبات) هل المحمول له ضدّ المحمول مسلوبا عن ضدّ الموضوع لزم أن يكون المحمول فى الموضوع، و إن كان ضدّ المحمول مسلوبا عن ضدّ الموضوع كان المحمول مسلوبا عن الموضوع (ف، ق، ٦، ١١٥) -كون ضدّ الموضوع فى ضدّ المحمول هو البيّن أخذنا على الخلاف فألزمنا أن المحمول موجود فى الموضوع، و إن كان أيضا البيّن سلب ضدّ الموضوع عن ضدّ المحمول ألزمنا عنه سلب المحمول عن الموضوع (ف، ق، ٨، ١١٥) -إن موضوع المطلوب إن كان ملكه و كان

محموله كذلك ثم كان عدم الموضوع يلحقه عدم المحمول (ف،ق،١٦،١١٥) - إن كان عدم المحمول مسلوبا عن عدم الموضوع فالمحمول غير موجود للموضوع (ف،ق،١٨،١١٥) - إن كان ما عليه يضاف المحمول مسلوبا عما إليه يضاف الموضوع، فالمحمول مسلوب عن الموضوع فهو يصلح للإثبات والإبطال (ف،ق،٨،١١٦) - متى كان محمول المطلوب له نظير و موضوعه له نظير، و كان نظير المحمول موجودا لنظير الموضوع، فإن المحمول موجود للموضوع، و إن كان نظير المحمول غير موجود لنظير الموضوع، فإن المحمول مسلوب عن الموضوع (ف،ق،٢١،١٢١) - إن كان تصريف المحمول موجودا لتصريف الموضوع فإن المحمول موجود للموضوع، و إن كان غير موجود له كان المحمول غير موجود للموضوع (ف،ق،١،١٢٢) - كل مسألة فإن جزءها الموضوع يسمّى المفروض و المعطى، و جزءها المحمول يسمّى المطلوب، من قبل أن الموضوع هو الذى يفرض أولا، ثم يطلب فيه وجود المحمول (ف،ب،٥،٦٠) - الموضوع هو بوجه ما تحت الحد الأوسط، أما فى الشكل الأول فبالفعل، و أما فى الثانى و الثالث فبالقوة، فظاهر أن الذى يطلب وجوده قد علم بوجه ما وجوده (ف،ب،٢٠،٨٤) - موضوع كل مقدمه و كل مطلوب فليس يخلو من أن يكون إما جوهرًا و إما كمّيّه و إما كيفيّه و إما داخلا- تحت شىء من باقى الأجناس (ف،ج،٢،٩٥) - إن كان موضوع هذا الموضوع يحمل أيضا على شىء دونه بطريق ما هو، فإنه يكون محمولا أيضا على شىء ما آخر لا بطريق ما هو، على أن ينتهى على هذا الترتيب إلى الموضوع الذى لا يحمل على شىء دونه أصلا بطريق ما هو (ف،ح،١٢،١٧٩) - القدمات يسمّون الموضوع الأخير و كليّاته المحموله عليه من طريق ما هو «الجوهر» على الإطلاق، و سائر المحمولات على الموضوع الأخير التى تحمل عليه لا بطريق ما هو كانت كليّات أو لم تكن كليّات، و المحمولات على كليّات الموضوع الأخير لا بطريق ما هو «الأعراض»، و ذلك إذا حملت على الجوهر، لأنها تحمل عليها لا من طريق ما هو (ف،ح،٥،١٨١) - قولنا: زيد فى الدار، فإن زيدا موضوع «و فى الدار» محمول (س،ع،٣،١٣) - أوّل القضايا الحملية، و أوّل الإيجاب لأنه مؤلف من منسوب إليه يسمّى موضوعا و منسوب يسمّى محمولا على نسبه وجود، و أما السلب فإنه يحصل من منسوب إليه و منسوب و رفع وجود النسبه (س،ع،٧،٣٤) - الموضوع كل مادّه متقومه الذات أو قابل متقوم دون الهيئه التى فيهما و إن لم تكن الهيئه و لا شىء يخلف بدلها. أو كانت الهيئه لازمه لحقت بعد تقوّم ذلك الأمر الذى هو مادّه أو قابل عرفنا أن صورته جوهر و لم يحتج إلى وسط (س،ب،٣،١٠٣) - إن اختلاف العلوم الحقيقيه هو بسبب موضوعاتها. و ذلك السبب اما اختلاف الموضوعات، و إما اختلاف موضوع واحد (س،ب،٢٢،١٠٤)

-إذا كان الموضوع لا يقبل الأزيد و الأنقص في طباعه،فليس يجب شىء من ذلك،فإنه ليس إذا كانت النار خاصتها أن تتحرك إلى فوق، و الإنسان خاصيته أن يفهم بالروية،يجب أن يكون ما هو أشد حركه إلى فوق أشد ناريه،أو يكون ما هو أكثر فهما هو أشد إنسانيته(س، ج، ١١، ٢٣٢) -الذى يسمّى الحملّى،و هو الذى يحكم فيه بأنّ معنى محمول على معنى،أو ليس بمحمول عليه.مثاله قولنا:إنّ الإنسان حيوان،و إنّ الإنسان ليس بحيوان.فالإنسان و ما يجرى مجراه فى أشكال هذا المثال،هو المسمّى ب«الموضوع»و ما هو مثل «الحيوان»ها هنا فهو المسمّى بالمحمول(س،أ،٦،٢٦٩) -نجد للحملّى جزءين:أحدهما حامل و اسمه المشهور(الموضوع)كقولك فى مثالنا«زيد» و الثانى(محمول)كقولك فى مثالنا«كاتب» (س،ش،٧،٦٢) -إنّ الموضوع قد يكون مفردا مثل «الإنسان»و قد يكون مؤلّفا مثل «الحيوان الناطق المائت»و إنّما يكون كذلك إذا كانت قوّته قوّه المفرد(س، ش،٧،٦٤) -الموضوع على وجهين:أحدهما كما يقال الانسان حيوان فإنه أمر واحد،و الثانى كما يقال المتحرّك متغيّر،فإنّ المتحرّك محمول و موضوع فإنه ذو الحركة(مر،ت، ١٠، ١٥) -الموضوع يوصف بمحمول على وجهين:

أحدهما بأنّه هو اسما و معنى،كقولنا الإنسان حيوان،أو يوصف بمحمول لا- بأنّه هو و لكن بأنّه ذو هو أوله هو؛و القسم الثانى يشتقّ لذلك الموضوع من محموله اسم،فيقال شجاع و لا يقال هو شجاعه؛و قد يمكن أن يكون على سبيل التّقل كما يقال رجل عدل و خلق عدل (مر،ت، ١٠، ٢٦) -الموضوع لما يحمل عليه إذا اعتبر مأخوذا بنفسه من غير إلحاق سور به لا يخلو إما أن يكون كليّا أو جزئيا،فإن كان جزئيا فالمحمول عليه إما أن يكون كليّا أو جزئيا،فإن كان جزئيا لم يكن ذلك الجزئى غيره،فإن الجزئيين المتباينين لا يحمل أحدهما على الآخر،إذا المحمول و الموضوع واحد،و المتباينان لا يكونان واحدا؛و مثل هذا على الحقيقة لا يكون محمولا و موضوعا،كما تقول زيد هو أبو القاسم،و لا يكون أحدهما أولى بأن يجعل موضوعا أو محمولا من الآخر؛و أمّا إن كان الموضوع كليّا فإنّ المحمول بالضرورة لا- يكون إلا- كليّا(مر،ت، ١٥، ٢٦) -المحمول يجب أن يكون صفة تعرّف الموضوع (مر،ت، ٤، ٢٧) -الموضوع قد يعنى به ما قد استكمل ثم صار بحيث يعرض له صفة و لا يفيد تلك الصّيفه كما لا فى ذاته و حقيقته،و ذلك كالإنسان الذى تكاملت إنسانيته بالأجزاء التى بها تتمّ الإنسانيته،ثم يصير معروضا لوجود البياض و السوداء،و يسمّى كلّ شىء هذه حاله موضوعا (مر،ت، ١، ٢٩) -الموضوع لا- يخلو إمّا أن يكون موجودا أو معدوما مأخوذا من حيث هو معدوم(مر،ت، ٧، ٥٥) -كل واحد من المحمول و الموضوع قد يكون لفظا مفردا...و قد يكون لفظا مركّبا(غ،م، ١١، ١٨) -كلّ «موضوع»أو «محمول» يذكر فى قضيه، فهو لفظ يدل لا محاله على معنى(غ،ع،

١١، ٧٠) - (لزم) من النظر في المقدمات، النظر في «المحمول» و«الموضوع» اللذين منهما تتألف «المقدمات» (غ، ع، ١٦، ٧٠) - من النظر في «المحمول» و«الموضوع» النظر في الألفاظ، والمعاني المفردة، التي بها يتم «المحمول» و«الموضوع» (غ، ع، ١٨، ٧٠) - الموضوع فلا يتصور أن يكون أعم من المحمول، وإذا وضع كذلك كان الحكم كاذبا (غ، ع، ٢٥، ١٣٢) - (الموضوع) المحل القريب الذي يقوم بنفسه، لا - بتقويم الشيء الحال فيه (غ، ع، ١٣، ٣١٣) - الموضوع قد يقال لكل شيء من شأنه أن يكون له كمال ما، وكان ذلك الكمال حاضرا، وهو الموضوع له (غ، ع، ١٦، ٣٧٩) - التأم هذا القول (القضية) من جزئين يسمّى النحويون أحدهما مبتدأ والآخر خبرا، ويسمّى المتكلمون أحدهما موصوفا والآخر صفة، ويسمّى الفقهاء أحدهما حكما والآخر محكوما عليه، ويسمّى المنطقيون أحدهما موضوعا وهو المخبر عنه والآخر محمولا - وهو الخبر (غ، ح، ١٣، ٢٣) - إن الشيء المسمّى بزيد هو الشيء المسمّى بإنسان، بل الشيء الذي معناه في الذهن هو المعنى المسمّى بزيد، معناه في الذهن المعنى المسمّى بإنسان، والمقول كمعنى الإنسان يسمّى محمولا، والمقول عليه كزيد يسمّى موضوعا (ب، م، ٢١، ١٢) - الموضوع والمحمول يقال على المقدر الموضوعية والمحمولية، وعلى المعنيين اللذين حكم بأحدهما على الآخر وصارا بالحقيقة محمولا وموضوعا (ب، م، ١، ٧١) - الموضوع ليس يتعين موضوعا، والمحمول محمولا ولا يكون أحدهما أولى بذلك من الآخر من حيث هما معنيان ذهنيان، أو من حاله يتعلق بتصورهما أكثر من أن الأسبق إلى الذهن في عاده من يقدم الموضوع يجعل موضوعا، وفي عاده من يقدم المحمول يجعل محمولا (ب، م، ٣، ٧١) - من الناس من جرت عادته بتقديم الموضوع في لفظه إذ يقول مثلا كل إنسان حيوان، ومنهم من جرت عادته بتقديم المحمول فيه إذ يقول مثلا - الحيوان على كل إنسان أو مقول على كل إنسان، بل ذلك ربما يعين بماهيتهما وبأسباب تتعلق بهما من حيث هما لا من حيث هما متصوران (ب، م، ٧، ٧١) - إذا حكمنا بشيء على شيء فقلنا إنه كذا، فالمحكوم به يقال له المحمول والمحكوم عليه يقال له الموضوع (سى، ب، ٢٠، ٣٥) - نغنى بالموضوع هاهنا المحل المتقوم بذاته المقوم ما يحله (سى، ب، ١٧، ٥٣) - الموضوع عند ما يقال فيه مقول على موضوع معناه المحكوم عليه بإيجاب أو سلب (سى، ب، ٢١، ٥٤) - موضوع ما في موضوع هو الجوهر على هذا الوجه. وأما موضوع ما على موضوع فقد يكون عرضا كاليابض للون، وقد يكون جوهرًا ولا يخفى مثاله (سى، ب، ٢٠، ٥٦) - أخذهم (المنطقيون) الموضوع مكان الجنس كقولهم إن السرير خشب يجلس عليه، والخشب موضوع للسريره لا جنس، والسريره عارضه عليه (سى، ب، ٢١، ٨٩) - بعد تحصيل الموضوع والمحمول تراعى تحقيق معنى الإضافة والشرط والجزء والكل والقوة

و الفعل و الزمان و المكان (سى،ب،١،١٠٩) - ما هو موضوع فى النتيجة يسمّى حدًا أصغر، و ما هو محمول فيها يسمّى حدًا أكبر (سى،ب،٧،١٤٢) - ليس حدوث الضد فى الموضوع يقتضى بجوهره رفع ضده المقابل له (ش،ع،١٥،١٢٩) - لا...الموضوع للحدود أو أجزاء الحدود يمكن أن يكون له موضوع (ش،ب،١٠،٤٢٨) - الموضوع إما أن يكون جنسا أو نوعا. فإن كان جنسا فلا- بد أن يكون له نوع أخير، و النوع الأخير ينتهى حملة إلى الأشخاص؛ و إن كان نوعا فإنما يحمل على الشخص فقط و الشخص ليس يحمل على شىء و على المجرى الطبيعى (ش،ب،١٢،٤٢٨) - إن أخذ الموضوع أخص من الحد الأوسط، و الحد الأوسط أخص من الأكبر، لم يكن الحمل على طريق الكل (ش،ب،١٨،٤٨٧) - الشىء الذى له العلة... هو الموضوع (ش،ب،،٤٨٧،١٨) - إن كان وجود المحمول و الموضوع فى شىء ما مختلفا بالزمان، لم يصدق أن المحمول موجود للموضوع (ش،ج،٢٤،٥٣٥) - إن كان الموضوع جنسا لا- يحمل على ما وضع أنه نوع له من طريق ما هو فليس بجنس (ش،ج،١٩،٥٦٠) - أجزاء العلوم البرهانيه ثلاثه. المبادئ و الموضوعات و المطالب: أميا المبادئ فهى الحدود و المقدمات التى تؤلف منها قياساته و تلك... أمّا الحدود فمثل الحدود التى تورد لموضوع الصناعه و أجزاءه و أعراضه الذاتيه: و أمّا الموضوع فهو الأمر الذى يبحث فى ذلك العلم عن الأحوال العارضه له من حيث إنه هو (ر،ل،١١،٤٥) - الجزء الأول من (القضيه) الحملية يسمّى موضوعا لأنه وضع ليحمل عليه شىء، و الثانى محمولا لحملة على الأول (ه،م،١٦،١٣) - صدق الموضوع على أفراده تابع لجهه صدق المحمول و هذا القول للحفيد ابن رشد زعم أنه مراد المعلم الأول (و،م،٩،١٣٤) - الموضوع يحتمل المراد منه أربع مفهومات:

الأول ذاته و حقيقته، الثانى أفراده لا- حقيقته، الثالث الموصوف به، الرابع ما صدق عليه من غير التفات إلى كونه حقيقه له أو أفرادا له أو موصوفا به (و،م،١٤،١٣٤) - كل محمول فله نسبتان للموضوع، نسبه ثبوته له و نسبه نفيه عنه، فكل موجه لم يصرح فيها إلا ببيان جهه إحدى النسبتين فهى بسيطه (و،م،١٢،٢٢٠) - إن المناطقه اصطلاحوا على تسميه المحكوم عليه و هو الجزء الأول موضوعا، و المحكوم به و هو الجزء الآخر محمولا (ض،س،٢،٢٩)

موضوع بالحقيقه

- إن كل ما هو على موضوع بالحقيقه فهو كلى، و كل كلى فإنه محمول على موضوع ضروره؛ لأن له جزئيات بفعل أو بقوه يقال عليها الكلى هذا القول (س،م،٩،٢٢)

موضوع العلم

- إن موضوع العلم إما أن يكون قد أخذ على الإطلاق من جهه هوئيه غير مشروط فيها زياده

معنى، ثم طلبت عوارضها الذاتية مثل العدد للحساب. وإما أن يكون قد أخذ لا على الإطلاق، ولكن من جهة اشتراط زياده معنى على طبيعته من غير أن يكون فصلا ينوعه، ثم طلبت عوارضه الذاتية التى تلحقه من تلك الجهة: مثل النظر فى عوارض الأ-كر المتحرّكه (مرت، ١٤، ٢١٥)

موضوع علمى

-لفظه «أولى»؛ فإنّه إن عنى بالأوّل بالطبع و الأقدم، صار الموضوع علميا؛ وإن عنى به ما وجوده أكثر من وجود الآخر من غير تعلق، أو وجوده أشدّ موافقه للموضوع من وجود ذلك من غير تعلق، فليس الموضوع بتعليمى (س، ج، ٥، ١٣٩)

موضوع على

-يكون أيضا الموجود فى موضوع هو موجود فى موضوع ثان موجودا فى الموضوع الثانى؛ فيكون بالحقيقه الموضوع ل«على» و الموضوع ل«فى» لا يوجب أحدهما أن يكون الموضوع هو الموضوع الذى هو الجوهر؛ فإنّ اللون مقول على موضوعات، كالسواد و البياض و هى أعراض، و الزمان موجود فى الحركة و هى أيضا عرض (س، م، ١٧، ٤٤)

موضوع الفلسفه الاولى

-موضوع الفلسفه الأولى و الحكمه العليا هو الوجود الكلى المطلق المشترك بين الموجودات المنقسم إلى جوهر و عرض، و علّه و معلول. و هذا الموضوع ليس له وجود فى الخارج (ت، ر، ٢١، ٢٠٢، ٢)

موضوع فى

-يكون أيضا الموجود فى موضوع هو موجود فى موضوع ثان موجودا فى الموضوع الثانى؛ فيكون بالحقيقه الموضوع ل«على» و الموضوع ل«فى» لا يوجب أحدهما أن يكون الموضوع هو الموضوع الذى هو الجوهر؛ فإنّ اللون مقول على موضوعات، كالسواد و البياض و هى أعراض، و الزمان موجود فى الحركة و هى أيضا عرض (س، م، ١٧، ٤٤)

موضوع القضية

-موضوع القضية لا- يخلو إمّا أن يكون كليّا أو جزئيا، فالحكم إمّا على الكلى و إمّا على الجزئى. فإذا كان الموضوع جزئيا كقولك:

زيد كاتب، فإنّ مناقضه سالب اجتمع فيه من مراعاة الشرائط ما ذكرناه، و أمّا إن كان الموضوع كليّا فإنّما أن يكون الحكم عليه كليّا أى يكون قد بيّن أنّ الإيجاب على كل واحد مما تحته أو أنّ السلب عن كل واحد منه، فلا إيجاب على شىء البتّه مما تحته، أو بيّن أنّ الإيجاب أو السلب فى بعضه، أو يكون قد ترك ذلك تركا و لم يتعرّض له، و إنّما تعرض للكيف دون الكم، أعنى الإيجاب و السلب دون التعميم و التخصيص (س، ع، ٧، ٤٥) -ليس من شرط موضوع القضية، أن يكون موجودا فى الأعيان؛ فإنّنا نحكم على موضوعات ليست بموجوده فى الأعيان، أحكاما إيجابيه فضلا عن السلبيه، كما على أشكال هندسيه لم يحكم بوجودها. و لا- أن لا- يكون موجودا فى الأعيان، فإنّنا نحكم أيضا على موضوعات موجوده بحكم كالعالم و ما فيه (ط، ش،

(٢٧١٤١)

ص: ١٠٤٦

موضوع لايجاب

- إنَّ حقيقه الإيجاب هو الحكم بوجود المحمول للموضوع، و مستحيل أن يحكم على غير الموجود بأن شيئاً موجوداً له، فكل موضوع للإيجاب فهو موجود إما في الأعيان و إما في الذهن (س، ع، ١٣، ٧٩)

موضوع المطلوب

-نقسّم موضوع المطلوب إن كان جنسا إلى أنواعه القريبه منه ثم نتأمل هل نجد محمول المطلوب في جميعها أو نجده مسلوبا عن جميعها أو نجده في بعضها، و مسلوبا عن بعض، فإن لم يتبين لنا ذلك في أنواعه القريبه منه قسّمنا كل واحد من تلك الأنواع أيضا إن كانت تحتمل القسمه، ثم هكذا إلى أن ننتهي إلى الأخيره التي لا تنقسم إلا إلى الأشخاص (ف، ق، ٧، ٩٦) - إن قسّم المحمول بفصوله المقومه لأنواعه ثم لم يوجد شيء من تلك الفصول لموضوع المطلوب بوجه من الوجوه لا على أنه مشتق و لا على أنه مثال أول، لزم من ذلك سلب المحمول عن جميع الموضوع (ف، ق، ١٣، ٩٨)

موضوع المنطق

-موضوع المنطق المعلومات التصوريه و التصديقيه (ن، ش، ١١، ٣)

موضوع الموجبه المعدوله

-موضوع الموجبه المعدوله لا بد من أن يكون موجودا لأن حكمها الإثبات (سى، ب، ١٣، ١٠٤)

موضوع النوع

-أن يكون الموضوع نوعا يقال على أكثر مما يقال عليه الموضوع جنسا؛ كالمظنون، فإنه يقال على أكثر مما يقال عليه المعلوم. و هذا الموضوع في الظاهر كأنه في القوه ما قيل قبل من أنه إن كان النوع يحمل على ما لا يحمل عليه الجنس، فليس المفروض جنسا بجنس (س، ج، ١٦، ١٦٧)

موضوعات

-المحمولات و الموضوعات في الحقيقه هي معانى الأسماء و الأفعال لا الأسماء و الأفعال (ف، ق، ٥، ٧١) - كل صناعه نظريه فإنها تشتمل بالجملة على أشياء ثلاثه: موضوعات و مسائل و مبادئ (ف، ب، ٨، ٥٩) - الموضوعات هي الأشياء التي إنما تبحث الصناعه عن الأحوال المنسوبه إليها و العوارض الذاتيه لها (س، ب، ١٥، ٩٨) - المبادئ: منها البرهان، و المسائل: لها البرهان، الموضوعات: عليها البرهان (س، ب، ١٩، ٩٨) - الموضوعات تختلف: فمن الموضوعات ما وضعه في الطبيعه، كأن الطبيعه و الحق قد وضعاه و سلّماه؛ و منها ما وضعه بحسب واضع أو واضعين (س، ج، ٦، ٩) - الموضوعات هي الأشياء التي إنما يبحث في الصناعه عن الأحوال المنسوبه إليها و العوارض الذاتيه لها: كالمقادير في الهندسه، و الجسم من جهه ما يتحرك و يسكن في العلم الطبيعى، و كذا الإنسان من جهه ما يصحّ و يمرض للطب (مر، ت، ١٠، ١٩٧)

-العلوم البرهانيه و هي أربعه:الموضوعات، و الأعراض الذاتيه،و المسائل،و المبادئ(غ،م،٦،٦٠) -الموضوعات و نعنى بها أن لكل علم لا محاله موضوعا(غ،م،٧،٦٠) -الموضوعات:فهى الأمور التى توضع فى العلوم،و تطلب أعراضها الذاتيه(غ،ع،٤،٢٥١) -الموضوعات هى الأمور التى توضع فى العلوم،و تطلب أعراضها الذاتيه(غ،ع،١٣،٣٧٩) -الموضوعات:فموضوعات كل علم هو الشىء الذى يبحث فى ذلك العلم عن أعراضه الذاتيه و الأحوال المنسوبه إليه، كالمقدار للهندسه و العدد للحساب و بدن الإنسان من جهه ما يصح و يمرض للطب(سى،ب،١٠،٢٣٤) -المختلفه الموضوعات إمّا أن لا يكون بين موضوعاتها مداخله أو يكون،و التى لا مداخله بين موضوعاتها،فإمّا أن لا تشترك فى الجنس أو تشترك،فإن لم تشترك سمّيت متباينه،مثل علم العدد و العلم الطبيعى،و إن اشتركت سمّيت متساويه فى الرتب،مثل علم الهندسه الناظر فى المقدار و علم الحساب الناظر فى العدد،فإن موضوعيهما يشتركان فى الجنس و هو الكم(سى،ب،١٦،٢٥٢) -الموضوعات)تكون بينها مداخله فإمّا أن يكون أحد الموضوعين أعمّ و الآخر أخصّ، و إمّا أن يكون فى الموضوعين شىء مشترك و شىء متباين به،مثل علم الطلب و علم الأخلاق(سى،ب،٢١،٢٥٢) -إن كانت موضوعات كثيره يحمل عليها محمول واحد فليس ذلك إيجابا واحدا و لا سلبا واحدا (ش،ع،٥،١١١)

موضوعات اول

-الموضوعات الأول الكثيره التى تحتوى عليها صناعه واحده ينبغى أن تكون متجانسه، و المتجانس هو واحد أيضا بجهه ما(ف،ب،١٧،٦٣) -الموضوعات الأول المتجانسه منها ما يتجانس بأن تكون نسبه بعضها الى بعض نسبه واحده، مثل موضوعات الهندسه،و منها ما يتجانس بتعاونها و تعاون أنواعها على تكميل شىء واحد،و هو الغايه القصى من الأمور التى تشتمل عليها الصناعه(ف،ب،١٨،٦٣)

موضوعات الجدل

-قد تكون موضوعات الجدل مواد ممكنه،ففى هذه قد تكون المتضادتان جميعا كاذبتين.

فكذلك لا يمتنع أن تكونا شنيعتين(ف،ج،١٢،١٠٧)

موضوعات الصناعه

-موضوعات الصناعه هى الأمور التى لها توجد الأعراض الذاتيه و إليها تنسب سائر الأشياء المنظور فيها من الصناعه بأحد أنحاء النسب التى ذكرت فيما تقدّم،و ذلك مثل العدد فى صناعه العدد،و الخطوط و السطوح و المجسّمات فى صناعه الهندسه(ف،ب،٩،٥٩) -موضوعات الصناعه)التي تنسب الى موضوع الصناعه ثلاثه أصناف:أحدها الأشياء التى تؤخذ فى حدود الموضوعات،و الثانى أنواع موضوعاتها،و الثالث الأعراض الذاتيه

مؤلفات

-من المؤلفات ما يكون جزء منه حرفا في مثل قولك «غير بصير» أو «لا بصير» فإنّ لك أن تضع بدل لفظا مفردا ك «الأعمى» و كذلك لك أن تجعله محكوما عليه بالإيجاب و السلب (س،ش،٩،٦٤)

مؤلفات الألفاظ

-يفعل الذهن في مفردات التصورات جمعا و تأليفا بين مفرداتها،هو الذى يدلّ عليه بمؤلفات الألفاظ، كالمفهوم من قولنا الإنسان حيوان،و هو بإيقاع نسبه بين المفردات هي كالواصله و الرابطه بينها،و هذا الفعل من الذهن يسمّى حكما و جزما (ب،م،١٩،٣٥)

ميزان

-علم المنطق هو القانون الذى به يميّز صحيح الحدّ و القياس عن فاسدهما فيتميّز العلم اليقيني عما ليس يقينيا و كأنه الميزان و المعيار للعلوم كلها (م،١١،٦) -الميزان هو ميزان معرفه الله و ملائكته و كتبه و رسله و ملكه و ملكوته (غ،ق،١٣،٤٣) -بم تعرف أن ذلك الميزان صادق أم كاذب؟ أ بعقلك و نظرك،و العقول متعارضه،أم بالإمام المعصوم الصادق،القائم بالحق فى العالم، و هو مذهبي الذى أدعو إليه؟فقلت:ذلك أيضا أعرفه بالتعليم،و لكن من إمام الأئمّه محمّد بن عبد الله ابن عبد المطلب،صلوات الله عليه.

فإنى و إن كنت لا- أراه فإنى أسمع تعليمه الذى تواتر إلى تواترا لا- أشك فيه (غ،ق،١٧،٤٣) -من أين تعلم أن الميزان صادق؟...أعلم ذلك علما ضروريا يحصل من مقدّمتين،إحدهما تجربيه و الأخرى حسيّه.أمّا تجربيه فهى أنى علمت بالتجربه أن الثقيل يهوى إلى أسفل،و أن الأثقل أشدّ هويا.فأقول:«لو كانت إحدى الكفتين أثقل لكانت أشدّ هويا؛و هذه مقدّمه كليّه تجربيه حاصله عندى ضروريّه.المقدّمه الثانيه أن هذا الميزان بعينه رأيت لم تهو إحدى كفتيه،بل حاذت الأخرى محاذاه مساواه؛ و هذه مقدّمه حسيّه شاهدتها بالبصر.فلا أشكّ لا فى المقدّمه الحسيّه،و لا فى الأولى و هى مقدّمه تجربيه.و يلزم فى قلبى من هاتين المقدّمتين نتيجة ضروريّه و هو استواء الميزان (غ،ق،٢،٤٥) -عرفت صحّه الميزان بالمشاهده و العيان (غ،ق،١٦،٤٥) - (الميزان) ذو عمود و كفتين،و الكفتان متعلّقتان بالعمود،و العمود مشترك فى الكفتين لارتباط كل واحده منهما به.هذا ميزان التعادل (غ،ق،٩،٤٨) -تولّد علمك فى الميزان من العلم التجريبيّ بأن الثقيل هاو،و العلم الحسيّ بأن إحدى الكفتين ليست هاويه بالإضافة إلى الأخرى (غ،ق،١٧،٥١) -الميزان الأول أوسع الموازين،إذ يمكن أن تستفاد منه المعرفه بالإثبات العام و الإثبات الخاص،و النفى العام و النفى الخاص:فقد أمكن أن يوزن به أربعة أجناس من المعارف.

و أمّا الثانى،فإنه لا يمكن أن يوزن به إلا النفى،و لكن يوزن به النفى العام و الخاص جميعا.و أمّا الثالث،فلا يوزن به إلا الخاص،

كما ذكرت، لكن إنه يلزم منه أن بعض أحد الوصفين يوصف بالآخر لاجتماعهما على شيء واحد؛ وما لا يتسع إلا للحكم الخاص الجزئي فهو أصغر لا محاله (غ، ق، ١٠، ٦١) - فساد... الميزان تاره يكون من الكفّه، و تاره يكون من العمود، و تاره من تعلق الكفّه بالعمود (غ، ق، ٣، ٦٩) - إن خلل الميزان تاره يكون من سوء التركيب، بأن لا يكون تعلق الكفتين بالعمود تعلقاً مستقيماً، و تاره يكون من نفس الكفّه و فساد طينتها التي منها اتّخذت: و تاره يكون من فساد طينتها و مادته التي منها اتّخذ (غ، ق، ٣، ٧٦) - القسطاس المستقيم و الميزان الذى هو رفيق الكتاب و القرآن فى قوله: «لقد أرسلنا رسلنا بالبينات و أنزلنا معهم الكتاب و الميزان» (غ، ق، ٩، ٨٢) - «الميزان» يفسّره السلف بالعدل، و يفسّره بعضهم بما يوزن به، و هما متلازمان (ت، ر ٩، ١١٣، ٢) - القدر المشترك الذى هو العله هو الميزان التى أنزلها الله فى قلوبنا لنزن بها هذا و نجعله مثل هذا، فلا نفرق بين المتماثلين (ت، ر ٢، ١١٤، ١)

ميزان اصغر

- الميزان الأصغر، تعلمناه من الله تعالى حيث علمه محمّداً، عليه السلام، فى القرآن، و ذلك فى قوله تعالى: «و ما قدّروا الله حق قدره، إذ قالوا: ما أنزل الله على بشر من شيء. قل: من أنزل الكتاب الذى جاء به موسى نورا و هدى للناس (غ، ق، ٣، ٥٩) - وجه الوزن بهذا (الميزان الأصغر) أن نقول:

قولهم بنفى إنزال الوحي على البشر، قول باطل الازدواج المنتج عن أصليين. أحدهما أن موسى بشر، و الثانى أن موسى منزل عليه الكتاب، فيلزم منه بالضرورة قضيه خاصه، و هو أن بعض البشر ينزل عليه الكتاب، و تبطل به الدعوى العامه بأنه لا ينزل كتاب على بشر أصلاً. أما الأصل الأول، و هو قولنا: موسى بشر، فمعلوم بالحس؛ و أمّا الثانى، و هو أن موسى منزل عليه الكتاب، فكان معلوماً باعتبار فهم (غ، ق، ٧، ٥٩) - حدّ هذا الميزان (الأصغر)، فهو أن كل وصفين اجتماعاً على شيء واحد، فبعض أحد الوصفين لا بدّ أن يوصف بالآخر بالضرورة، و لا يلزم أن يوصف به كله. أمّا وصف كله، فلا يلزم لزوماً ضرورياً؛ بل قد يكون فى بعض الأحوال و قد لا يكون، فلا يوثق به (غ، ق، ١٩، ٦٠) - عكس الميزان الأصغر، إذ حدّ ذلك الميزان أن يوجد شيئان لشيء واحد، لا أن يوجد شيء واحد لشيئين. فإنه إن وجد شيئان لشيء واحد، و وصف بعض أحدهما بالآخر، كما سبق ذكره.

أمّا إذا وجد شيء واحد لشيئين، فلا يوصف أحد الشيئين بالآخر (غ، ق، ٥، ٧٣)

ميزان اكبر

- الميزان الأكبر هو ميزان الخليل، عليه السلام، الذى استعمله مع نمرود. فمنه تعلمنا هذا الميزان، لكن بواسطة القرآن. و ذلك أن نمرود ادّعى الإلهيه، و كان الإله بالاتفاق عبارته عن القادر على كل شيء. فقال إبراهيم: «الإله إلهى، لأنه الذى يحيى و يميت، و هو القادر عليه، و أنت لا تقدر عليه!» فقال: «أنا أحيى و أميت». يعنى أنه يحيى النطفه بالوقاع،

و يميت بالقتل. فعلم إبراهيم أن ذلك يعسر عليه فهم بطلانه، فعدل إلى ما هو أوضح عنده.

فقال: «فإن الله يأتي بالشمس من المشرق، فأت بها من المغرب؛ فبهت الذي كفر» (غ، ق، ١، ٤٩) - الميزان (الأكبر) أن نقول: «كل من يقدر على إطلاع الشمس فهو الإله، فهذا أصل؛ وإلهي هو القادر على الإطلاع، وهذا أصل آخر؛ فلزم من مجموعهما بالضرورة أن إلهي هو الإله دونك يا نمرود» (غ، ق، ١٢، ٤٩) - حدّ الميزان الأ-كبر: أنّ الحكم على الأ-عمّ حكم على الأ-خصّ و يندرج فيه لا محاله، فحدّ هذا (الميزان الأوسط): أنّ الذي ينفي عنه ما يثبت لغيره مباين لذلك الغير (غ، ق، ١٣، ٥٦)

ميزان اوسط

-الميزان الأوسط أيضا للخليل، عليه السلام، حيث قال تعالى: «قال: لا أحبّ الآفلين».

و كمال صورته هذا الميزان: أن القمر آفل؛ و الإله ليس بآفل؛ فالقمر ليس بإله. و لكن القرآن على الإيجاز و الإضمار مبناه. لكن العلم بنفى الإلهية عن القمر، لا- يصير ضروريا إلّا- بمعرفة هذين الأصليين، و هو أن القمر آفل و أن الإله ليس بآفل. و إذا عرف الأصلان، صار العلم بنفى الإلهية عن القمر ضروريا (غ، ق، ٣، ٥٥) - حدّ (الميزان الأوسط) فهو أنّ كلّ شيئين، و وصف أحدهما بوصف يسلب ذلك الوصف عن الآخر، فهما متباينان، أي أحدهما يسلب عن الآخر و لا يوصف به (غ، ق، ١١، ٥٦) - حدّ الميزان الأ-كبر: أنّ الحكم على الأ-عمّ حكم على الأ-خصّ و يندرج فيه لا محاله، فحدّ هذا (الميزان الأوسط): أنّ الذي ينفي عنه ما يثبت لغيره مباين لذلك الغير (غ، ق، ١٤، ٥٦) - ازدواج أصليين على هذا الوجه (في الميزان الأوسط): أحدهما أصل سالب، مضمونه النفي، و الثاني أصل موجب، مضمونه الإثبات، و تتولّد منهما معرفه بالنفي و التقديس (غ، ق، ٥، ٥٨)

ميزان التعادل

-موازين القرآن في الأصل ثلاثة: ميزان التعادل و ميزان التلازم و ميزان التعاند. لكن ميزان التعادل ينقسم إلى ثلاثة، إلى الأكبر و الأوسط و الأصغر، فيصير المجموع خمسة (غ، ق، ١٠، ٤٦) - (الميزان) ذو عمود و كفتين، و الكفتان متعلقتان بالعمود، و العمود مشترك في الكفتين لارتباط كل واحد منهما به. هذا ميزان التعادل (غ، ق، ١٠، ٤٨) - سمّيت الأول ميزان التعادل، لأن فيه أصليين متعادلين كأنهما كفتان متحاذيتان (غ، ق، ١، ٦٧)

ميزان التعاند

-موازين القرآن في الأصل ثلاثة: ميزان التعادل و ميزان التلازم و ميزان التعاند. لكن ميزان التعادل ينقسم إلى ثلاثة، إلى الأكبر و الأوسط و الأصغر، فيصير المجموع خمسة (غ، ق، ١٠، ٤٦) - موضعه (ميزان التعاند) من القرآن، فقوله تعالى

فى تعليم نبيّه، عليه السلام: «قل: من يرزقكم من السماوات و الأرض؟ قل: الله. و إنّنا أو إياكم لعلى هدى أو فى ضلال ميين». فإنه لم يذكر قوله: «أو إياكم» فى معرض التسويه و التشكيك، بل فيه إضمار أصل آخر، و هو: «أنا لسنا على ضلال فى قولنا: «إن الله يرزقكم من السماء و الأرض»؛ فإنه الذى يرزق من السماء بإنزال الماء، و من الأرض بإنبات النبات؛ فإذا أنتم ضالّون بإنكار ذلك (غ، ق، ٣، ٤٥) - كمال صورته الميزان (ميزان التعاند): «إنّا أو إياكم لعلى ضلال ميين»، و هذا أصل؛ ثم نقول: «و معلوم أنّا لسنا فى ضلال»، و هذا أصل آخر؛ فيلزم من ازدواجهما نتيجة ضروريه و هو إنكم فى ضلال (غ، ق، ٨، ٤٥) - حدّ هذا الميزان، (ميزان التعاند)، فهو إن كل ما انحصر فى قسمين، فيلزم من ثبوت أحدهما نفى الآخر، و من نفى أحدهما ثبوت الآخر، و لكن بشرط أن تكون القسمه منحصره لا- منتشره. فالوزن بالقسمه المنتشره وزن الشيطان، و به وزن بعض أهل التعليم كلامهم فى مواضع كثيره (غ، ق، ٦، ٦٦) - سميت الثالث ميزان التعاند، لأنه رجع إلى حصر قسمين بين النفى و الإثبات، يلزم من ثبوت أحدهما نفى الآخر و من نفى أحدهما ثبوت الآخر: فيبين القسمين تضادّ و تعاند (غ، ق، ٥، ٦٧) - هذا وزن بميزان الشيطان الذى ألصقه بميزان التعاند. فإن إبطال أحد القسمين ينتج ثبوت الآخر، و لكن بشرط أن تكون القسمه منحصره لا منتشره. و الشيطان يلبس المنتشره بالمنحصره. و هذه منتشره إذ ليست دائره بين النفى و الإثبات، بل يمكن بينهما قسم ثالث (غ، ق، ٢١، ٧٤)

ميزان التلازم

-موازن القرآن فى الأصل ثلاثة: ميزان التعادل و ميزان التلازم و ميزان التعاند. لكن ميزان التعادل ينقسم إلى ثلاثة، إلى الأكبر و الأوسط و الأصغر، فيصير المجموع خمس (غ، ق، ١٠، ٤٦) - ميزان التلازم، فهو بالقيان أشبه لأنه ذو كفه واحده، لكن تقابلها من الجانب الآخر الرمانه، و بها يظهر التفاوت و التقدير (غ، ق، ١٠، ٤٨) - هذا الميزان (ميزان التلازم) مستفاد من قوله تعالى: «لو كان فيهما آلهة إلا- الله لفسدتا» و من قوله تعالى: «لو كان معه آلهة كما يقولون، إذا لا بتغوا إلى ذى العرش سبيلا» و من قوله: «لو كان هؤلاء آلهة ما و ردّوها» (غ، ق، ٣، ٦٢) - صورته هذا الميزان (ميزان التلازم) أن تقول: لو كان للعالم إلهان لفسدتا، فهذا أصل؛ و معلوم أنّهما لم تفسدا، و هذا أصل آخر؛ فيلزم منهما نتيجة ضروريه، و هو نفى الإلهين. و لو كان مع ذى العرش آلهة، لا بتغوا إلى ذى العرش سبيلا؛ و معلوم أنّهم لم يبتغوا؛ فيلزم نفى آلهة سوى ذى العرش (غ، ق، ٦، ٦٢) - (ميزان التلازم) قولك: «إن كانت الشمس طالعه، فالكواكب خفيه، و هذا يعلم بالتجربه»؛ ثم تقول: «و معلوم أنّ الشمس طالعه، و هذا يعلم بالحسّ؛ فيلزم منه أن الكواكب خفيه» (غ، ق، ١٠، ٦٢) - حدّ هذا الميزان (ميزان التلازم)، فإن كل ما هو لازم للشئ، تابع له فى كل حال: فنفى اللازم يوجب بالضروره نفى الملزوم، و وجود الملزوم

يوجب بالضرورة وجود اللازم. أما نفى الملزوم و وجود اللازم، فلا نتيجة لهما، بل هما من موازين الشيطان، وقد يزن به بعض أهل التعليم معرفته (غ، ق، ١٧، ٤٣) - سميت الآخر ميزان التلازم، لأن أحد الأصلين يشتمل على جزئين، أحدهما لازم و الآخر ملزوم، كقولك: «لو كان فيهما آلهة لفسدتا».

فإن قولك «لفسدتا» لازم، و الملزوم قولك «لو كان فيهما آلهة»؛ و لزمته النتيجة من نفى اللازم (غ، ق، ٢، ٤٧) - المشبهه بالقبان فهو ميزان التلازم، إذ أحد طرفيه أطول من الآخر كثيرا. فإنك تقول: «لو كان بيع الغائب صحيحا، للزم بصريح الإلزام»، و هذا أصل طويل مشتمل على جزئين، لازم و ملزوم؛ و الثانى هو قولك: «ليس يلزم بصريح الإلزام»، و هذا أصل آخر أقصر منه، فكان أشبه بالرمانه القصيره المقابله لكفه القبان (غ، ق، ٤، ٤٩)

ميزان شيطان

- ميزان الشيطان... (أن) الشيطان إنما يلبس فى الموازين بتكثير الكلام فيه و تشويشه حتى لا يعلم منه موضع التلبس (غ، ق، ٣، ٧٤) - «إن الحق إما أن يعرف بالرأى المحض أو بالتعليم المحض. و إذا بطل أحدهما ثبت الآخر؛ و باطل أن يكون مدركا بالرأى العقلى المحض، لتعارض العقول و المذاهب؛ فثبت أنه بالتعليم... هذا وزن بميزان الشيطان الذى ألصقه بميزان التعاند. فإن إبطال أحد القسمين ينتج ثبوت الآخر، و لكن بشرط أن تكون القسمه منحصره لا منتشره. و الشيطان يلبس المنتشره بالمنحصره. و هذه منتشره إذ ليست دائره بين النفى و الإثبات، بل يمكن بينهما قسم ثالث (غ، ق، ٢١، ٧٤)

ناطق

-الناقص الفطره من مولده فى الجزء الناطق منه لا يمكن أن يكون قد حصل له كثير من المقدمات الأول.فلا يمتنع أن يتشكك فى تلك المقدمات(ف،ج،١٩،٧٦) -الناطق...يقال على الإنسان لا-فيه، إذ كان ليس موجودا فيه على جهة ما يوجد البياض فى الجسم(ش،م،١٣،٢١)

ناظر

-يغلط الناظر و يغالط المخاطب متى كان بين المطلوب و بين الذى يؤخذ جزء قياس عليه خلاف ما، بمقدار ما لا يوقع فى الحقيقه بينهما تباينا، لكن يكون ذلك بحسب الظن(ف،س، ٩، ١٥٠) -ضعف الإنسان(الناظر)على أخذ التشابه و الوصل بين الأشياء يكسبه الضعف عن استنباط الأشياء، لأنه لا يمكن من كان بهذه الحال أن يتخطى ذهنه من شىء إلى شىء أصلا(ف،س، ١٦، ١٦٣) -ضعفه(الناظر)عن الألفاظ و ضعفه عن أخذ التباين بين الأشياء و الذى يغلط هذه المواضع ممن ناقصه بعض هذه القوى، خاصه هو من كان تنقصه القوى على تباينات ما بين الأشياء، و القوى على تمييز ما بين دلالات الألفاظ و من اتفقت له القوى على أخذ التشابه و ضعف عن الباقيه صار لا محاله تام الغلط و متحيرا فى الأمور و صارت آراؤه آراء أفروطاغورس(ف،س، ١٨، ١٦٣) -إذا كان(الناظر)مخاطبا كانت مخاطباته كلها سوفسطائيه و كانت قوته فى السوفسطائيه على حسب قوته على التشابه ضعفه عن الباقيه.

و من ضعف عن التشابه و قوى على التباين أكسبه ذلك بهيميه ما، و من ضعف مع ذلك عن دلالات الألفاظ أبهم بهيمه(ف،س، ٣، ١٦٤)

نافى سالب

-أميا العدمي و النافى السالب، فإنما يتم تعريفهما بالوجودي، فلا يمكن أن نتصور العمی إن لم نتصور أنه للبصر، فيقال إن العمی عدم البصر، لا كالبصر الذى تعرف حاله و طباعه، و إن لم تلتفت إلى أنه عدم البتة فى شخص(س،ج، ٤، ٢٥١)

نافيه خاصه

-النافيه الخاصه لا يصدق عكسها البتة، فإنك إذا قلت بعض اللون ليس بسواد لم يمكن أن تقول و بعض السواد ليس بلون، و لا أمكنك أن تقول كل السواد ليس بلون(غ،ح، ١١، ٣٠)

نافيه عامه

-النافيه العامه تنعكس مثل نفسها نافيه عامه فمهما صدق قولنا لا متحيز واحد عرض صدق قولنا لا عرض واحد متحيز(غ،ح، ٣٠، ٣٠)

-الناقص (من أصناف الأقاويل المعرفه)فما أخلّ بوصف أو أوصاف ذاتيه اقتصارا على تمييز المحدود عن غيره،دون تمييز حقيقته بمقوماتها، كما لو حدّ الإنسان بأنه جسم ناطق، وحذف منه ذو نفس حسّاس متحرّك بالإرادته اعتمادا،على أنّه لا شيء غيره جسم ناطق(ب،م،٢١،٥١) -الناقص موجود في التام،و التام غير موجود في الناقص(ب،م،١٢،٥٢)

نتائج

-النتائج الكليه و الجزئيه الموجهه تنعكس، و السالبه الجزئيه لا تنعكس(ش،ق، ١، ٢٨٠) -النتائج البرهانيه بالجمله...هى كليه(ش، ب،٨، ٤١٠) -النتائج الموجهه تبين من مقدّمين موجبتين فقط (ش،ب،١، ٤٣٨) -النتائج تكاد أن تكون غير متناهيه(ش،ب، ٤٤٨، ١٨)

نتيجه

-قد يعرض أن تكون النتيجه أحيانا اضطراريه إذا كانت إحدى المقدّمين اضطراريه،غير أنّه ليس أيهما اتفق أن يكون كذلك،بل الكبرى(أ،ق،٢، ١٣٤) -فى المقاييس الجزئيه فإنّه إن كانت الكليه اضطراريه،فالنتيجه اضطراريه؛فإن كانت الجزئيه اضطراريه،فليست النتيجه اضطراريه:

واجبه كانت الكليه أو سالبه(أ،ق،٣، ١٣٥) -أما فى الشكل الثانى فإنه إن كانت المقدّمه السالبه اضطراريه،فالنتيجه اضطراريه.و إن كانت الواجه اضطراريه،فليست النتيجه اضطراريه(أ،ق،١٥، ١٣٥) -أما فى الشكل الأخير فإذا كانت المقدّمات كليه واجبه،فإنّها إذا كانت اضطراريه فالنتيجه اضطراريه فإذا كانت الواحده سالبه و الأخرى واجبه،و كانت السالبه اضطراريه،فإن النتيجه تكون اضطراريه.و أما إذا كانت الواجه اضطراريه،فليست النتيجه اضطراريه(أ،ق، ٨، ١٣٨) -ليس تكون النتيجه اضطراريه و لا مطلقه إذا لم توجد مقدّمه اضطراريه أو مطلقه(أ،ق، ٤، ١٤٢) -إذا كانت المقدّمات موجهه،ليس تكون النتيجه اضطراريه(أ،ق، ١١، ١٥٧) - أقل ما تجب عنه النتيجه ثلاثه حدود و مقدّمتان (أ،ق، ٧، ٢٣٢) -إذا كانت النتيجه هى من الضروره،فلا- مانع يمنع أن يكون الأوسط الذى به تثبت ليس هو ضروريا.و ذلك أنه قد يمكن أن نقيس على الضرورى من أشياء غير ضروريه، كما يكون الصدق أيضا من أشياء غير صادقه(أ،ب، ١١، ٣٣٠) -متى كان الأوسط ضروريا،فالنتيجه أيضا موجوده من الضروره، كما أنّ النتيجه التى من المقدّمات الصادقه هى أيضا دائما صادقه(أ،ب، ١٥، ٣٣٠) -لا- سبيل إلى أن يبيّن أن النتيجه ضروريه، إذ كان العرض قد يمكن أن يؤخذ و يمكن ألا يؤخذ(أ،ب، ١٣، ٣٣١) -لا سبيل إلى أن تعلم النتيجه من الاضطرار(أ،ب، ٩، ٣٣٢)

لا- فرق في أمر النتيجة إن كان الأوسط موجودا هو و ليس هو(أ،ب،١٠،٣٤٣) - إن النتيجة الصحيحة المستقيمه(في المقدمه)لا يكون إلا- بأن يكون الحد الموضوع و الحد المحمول من مقدماتها معتدلتين، أو يكون الحد المحمول أعظم من الحد الموضوع(ق،م،١١،٦٦) - ما حصلت معرفته عن قياس فإنه يسمى النتيجة و الردف(ف،ق،١٣،٧٥) - النتيجة تشبه أحسن ما في المقدمات(ز،ق،٩،١٦٦) -الذي يلزم،فإنه ما دام يساق إليه بالقياس يسمى مطلوباً. فإذا لزم سمي نتيجة(س،ق،٥،١٠٨) - إن النتيجة تتبع أحسن المقدمتين، لا في كل شيء؛ بل في الكميّه و الكيفيّه دون الجهه(س،ق،٩،١٠٨) - إن النتيجة قضيه(س،ج،٥٣،١٧) - كل(ب)(ج) و كل(ب)(ا) يلزم منه أن كل(ج)(ا) فكل واحد من قولنا: كل(ج)(ب) و كل(ب)(ا) مقدمه. و(ج) و(ب) و(ا) حدود. و قولنا: كل(ج)(ا) نتیجه. و المركب من المقدمتين على نحو ما مثلناه، حتى لزم عنه هو القياس(س،أ،١٤،٤٢٣) - المقدمه التي فيها الأصغر تسمى الصغرى، و التي فيها الأكبر تسمى الكبرى، و تأليفها يسمى اقترانا، و هيئه التأليف من كيفيّه وضع الحد الأوسط عند الحدّين الطرفين يسمى شكلا، و القرينه التي تجب عنها لذاتها قضيه أخرى تسمى قياسا، و تلك القضيه ما دام يساق إليها تأليف القرينه تسمى مطلوباً، فإذا لزم تسمى نتيجة(مر،ت،١٤،١١٢) - اللازم من القياس يسمى بعد لزومه نتيجة(غ،م،٢٧،٨) - من علم المقدمات على شرطكم (المتشككون)، فقد عرف النتيجة مع تلك المقدمات، بل في المقدمات عين النتيجة(غ،ع،٢٣،٢٣٥) - انكشف بهذا أن النتيجة و إن كانت داخله تحت المقدمات بالقوه، دخول الجزئيات تحت الكلّيات، فهي علم زائد عليها بالفعل(غ،ع،٢،٢٣٩) - النتيجة موجوده في إحدى المقدمتين بالقوه و معلومه بالفعل(غ،ح،١٧،٦٥) - يجب أن يدخل شيء من أحد الأصلين في الآخر، و هو «المسكر» الموجود في الأصلين، حتى تتولد النتيجة(غ،ق،١٤،٦٩) - أفهم مفردات أجزاء المطلوب بطريق المعرفه و التصور، و أعلم جمله النتيجة المطلوبه بالقوه لا- بالفعل أى في قوتى أن أقبل التصديق بها بالفعل و أجهلها من وجه أى لا أعلمها بالفعل و لو كنت أعلمها بالفعل، لما طلبتها و لو لم أعلمها بالقوه لما طمعت في أن أعلمها إذ ما ليس في قوتى علمه يستحيل حصوله كاجتماع الضدين(غ،ص،٧،٥٤) - ما هو موضوع في النتيجة يسمى حدّا أصغر و ما هو محمول فيها يسمى حدّا أكبر(سى،ب،٧،١٤٢) - النتيجة تتبع أحسن المقدمتين في الكميّه و الكيفيّه إلا فيما نستثنيه(سى،ب،٢١،١٤٢) - لا نتیجه مع النتيجة في الشكلين الآخرين، فإنّ الأكبر في الثاني غير مقول بالفعل على الأوسط، و أمّا في الثالث و إن كان مقولا لكن الأصغر ليس موضوعا للأوسط ليشاركة

فيه موضوع آخر لكن النتيجة تحت النتيجة في الكلي من الثاني تتصوّر (سى،ب،١،١٩٦) -موضوع النتيجة و محمولها يجب أن لا يغيرا عمّا كانا عليه في المقدمتين (سى،ب،١٢،٢١٤) -لا- يكفي في حصول النتيجة خطور المقدمتين بالبال ما لم يخرهما على ترتيبهما على قصد أن يعلم منهما حال اجتماع طرفيهما (سى،ب،٢،٢٥٠) -واجب أن تكون النتيجة غير المقدمات، فإن الشيء لا يوجد في بيان نفسه (ش،ق،٢٣،١٣٩) -جهه النتيجة تابعه لجهه المقدمه الكبرى (ش،ق،٦،١٧٩) -لزوم النتيجة عن القياس، أعنى أنه يجب ضروره متى وجدت المقدمات أن توجد النتيجة (ش،ق،١٩،١٩٧) -النتيجة الكليه إنما تبين عن مقدمات كليه (ش،ق، ١٣،٢٣٨) -كل نتيجة... تكون بثلاثه حدود لا- أقل من ذلك و لا- أكثر إن لم تكن النتيجة الواحده بعينها تبين بمقاييس كثيره (ش،ق،٤،٢٣٩) -ليس يلزم متى ارتفع القياس أن ترتفع النتيجة... و يلزم إذا ارتفعت النتيجة أن يرتفع القياس (ش،ق،،٢٩٤، ٢٢) -إذا كذبت النتيجة تكذب المقدمات (ش،ق،٢٢،٢٩٥) -أن ينتج نتیجه واحد بمقاييس مختلفه الحدود بأسرها فليس يمكن (ش،ق،٢،٣٣٥) -النتيجة الكاذبه لا- يمكن وجودها عن مقدمات صادقه (ش،ق،٧،٣٣٥) -ليس يمكن أن ينتج شيء عن مقدمه واحد بل أقل ما يمكن أن ينتج عنه شيء هو مقدمتان (ش،ب،٧،٣٧٩) -النتيجة الاضطرابيه الدائمه لا تكون إلا عن مقدمات اضطرابيه (ش،ب،٨،٣٨٠) -يمكننا أن نتج نتیجه ما صادقه عن مقدمات صادقه غير ضروريه (ش،ب،١،٣٨٩) -إذا كانت نتیجه البرهان كليه و ذاتيه فبين أنه لا- يقوم على الأشياء الفاسده برهان إلا- على نحو من طريق العرض، أى في وقت ما (ش،ب،٣،٣٩٢) -...المطلوب و المقدمه و النتيجة هي أشياء واحد بالموضوع و إنما تختلف بالجهه (ش،ب،٢،٤٠٣) - النتيجة... تكون بالطبع و أولاً عن مقدمتين، نسبه إحداهما إلى الأخرى كنسبه الكل إلى الجزء (ش،ب،٧،٤٤٠) -النتيجة اللازمه عن المقدمات الضروريه تكون ضروريه، و اللازمه عن المقدمات التي على الأكثر تكون على الأكثر (ش،ب،٦،٤٤٤) -النتيجة الصادقه... تكون بالذات عن مقدمات صادقه و الكاذبه عن مقدمات كاذبه (ش،ب،٥،٤٤٧) -النتيجة ليس ينبغي أن توضع في القياس من طريق أنها متسلمه، بل من طريق أنها تلزم من الأشياء التي تؤخذ في القياس متسلمه (ش،ب،٣،٤٦١) -الوجوه التي يتأتى بها إخفاء النتيجة... منها مقدمات خارجه، و منها أفعال في المقدمات الضروريه (ش،ج،٩،٦٢٧) -إذا ارتفعت النتيجة ارتفعت إما المقدمتان و إما إحداهما (ش،ج،١٢،٦٥٧) -النتيجة الكاذبه تكون و لا بدّ عن كذب في

القياس: إمّا من قبل صورته، وإمّا من قبل مادته (ش،س،٢،٧١١) -القضية التي هي جزء القياس تسمّى مقدّمه،و ما ينحل إليه المقدّمه كالموضوع و المحمول دون الرابطه حدًا للقياس، و هيئه نسبه الأوسط إلى الطرفين تسمّى شكلا، و اقتران الصغرى بالكبرى قرينه و ضربا، و القول اللازم مطلوبًا إن سبق منه تشتمل إلى القياس و نتيجه إن سبق من القياس إليه. و المنتج لهذا القول قياسا(م، ط، ٣٣، ٢٥٤) -العلم ب«النتيجه»- و هو أنّ «هذين المعنيين ضدّان، فلا يجتمعان»-يمكن بدون العلم بالمقدّمه الكبرى- و هو أنّ «كل ضدّين لا- يجتمعان». فلم يفتقر العلم بذلك إلى القياس الذي خصّوه باسم «البرهان»(ت، ر، ١، ٥، ١٢٢) -النتيجه إذا افتقرت إلى مقدمتين فلا بدّ أن ينتهي الأمر إلى مقدمتين تعلم بدون مقدمتين، و إلّا لزم الدور أو التسلسل الباطلان(ت، م، ٤، ١٠٥) -ضابط إيجاب النتيجه في كل شكل إيجاب المقدمتين معا و ضابط كليتها عموم وضع الأصغر بالفعل أو بالقوه أى في عكس الصغرى (و، م، ١٤، ٢٨٤)

نحو

-لأن النحو إنما يعطى قوانين في الألفاظ التي تخصّ أمه ما، و أهل ذلك اللسان(ف، د، ٢، ٦٠) -النحو علم للشىء الذي هو معلوم بالنحو(ف، ح، ٥، ٨٧) -إنّ نسبه المنطق إلى الألفاظ نسبه الموسيقى إلى الأصوات، و نسبه النحو إليها نسبه العروض إلى أوزان الشعر(مر، ت، ١٤، ٥٨) -العلم...هو جنس للنحو(ش، م، ٢١، ٥٢) -النحو ليس يقال بالإضافه إلى شىء(ش، م، ٢١، ٥٢) -النحو هو علم للمعلوم الذي هو علم أو اخر الكلم(ش، م، ٢٣، ٥٢)

نداء

-القول(إذا كان من رئيس إلى مرءوس كان أمرا، و إذا كان من مرءوس إلى رئيس كان تضرعا، و إذا كان من المساوى إلى المساوى كان طلبه. و النداء مشترك يستعمل في الثلاثه الباقيه، و كل واحد من تلك الثلاثه مركب من اسم و كلمه مستقبليه(ف، ع، ١٦، ١٣٩) -أما النداء فليست الكلمه المضمرة فيه إلا مقوله بإيجاب من قبل إنه ليس ينادى أحد لثلا يسمع أو لا يصغى. و أما الأمر و النهى فليس لهما في اللسان العربى اسم يجمعهما فاضطررنا إلى أن نسميها جميعا باسم أحدهما و هو الأمر(ف، ع، ٤، ١٤٠) -أول التصويّات النداء فإنّه بهذا ينتبه من يلتمس تفهيمه أنّه هو المقصود بالتفهم لا سواه و ذلك حين ما يقتصر في الدلاله على ما في ضميره بالإشاره إلى المحسوسات(ف، ح، ١٨، ١٣٥) -النداء يقتضى به أوّلا من الذى نودى الإقبال بسمعه و ذهنه على الذى ناداه منتظرا لما يخاطبه به بعد النداء(ف، ح، ١٥، ١٦٢) -جواب النداء إقبال أو إعراض، و جواب التضرّع و الطلبه بذل أو منع، و جواب الأمر و النهى و ما شاكلة طاعه أو معصيه، و جواب

السؤال عن الشيء إيجاب أو سلب و هما جميعا قول جازم (ف، ح، ١٨، ١٦٣)

نزع

-يعنى بالإيقاع الإيجاب الذى للحملّى فقد فيكون النزع هو السلب الذى للحملّى، كأنه لم يتعرّض لغيره، و يكون القول المركّب يصلح أن يعنى به الشرطيّ، و يصلح أن يعنى به القياسيّ، و يصلح أن يعنى به كلاهما (س، ع، ١٨، ٤١)

نسب

-قوم يسمّون أصناف النسب كلّها إضافه، و يجعلونها جنسا يعمّ مقولات النسب. فتصير المقولات عندهم سبعة (ف، ح، ٩، ٩٢) - معنى أن يفعل هو أن تتبدّل على الجسم النسب التى بها أجزاء ما يفعل، فليس يلزم من ذلك أن يكون تحت المضاف، كما أنّ الذى يفعل فى كيف ليس تحت مقوله كيف، و لا الذى ان يفعل فى كم داخل تحت مقوله كم، فإنّه ليس تبدّل النسب على ما يفعل حين ما يفعل إلاّ كتبدّل كيف على ما يفعل حين ما يفعل (ف، ح، ٨، ٩٣)

نسب عدديه

-لما كانت الأعداد إنّما تتألف من (الواحد) فالنسبه التى لبعضها إلى بعض تكون لا محاله بحيث يعد كلا المنتسبين إمّا أحدهما أو ثالث، أعنى أقلّ منهما، حتى الواحد. و هى النسب العدديّه، و المقادير التى نوعها واحد، كالخطوط مثلا أو السطوح، فلها إمّا نسب عدديّه تقتضى تشاركها، أو نسب تختص بها، و هى التى تكون بحيث لا يعد المنتسبين أحدهما، و لا شىء يعد غيرهما، و هى تقتضى تباينهما (ط، ش، ١٣، ١٨٢)

نسب مقداريه

-النسب المقداريّه الشامله لهما (المنتسبان) أعمّ من العدديّه. و الخط المساوى لضلع المربع يحيط به؛ و لذلك يقال له: إنّّه قوىّ عليه، فإنّ المربع يتكوّن من ضرب ذلك الخط فى نفسه (ط، ش، ١٦، ١٨٢)

نسبه

-النسبه يستعملها المهندسون من أصحاب التعاليم دالّه فى الأعظام على معنى هو نوع من الإضافه التى هى مقوله ما. فإنّهم يحدّون النسبه فى الأعظام أنّها «إضافه فى القدر بين عظيمين من جنس واحد» (ف، ح، ٧، ٨٢) - أصحاب العدد يجعلونها (النسبه) أيضا نوعا من الإضافه (ف، ح، ٣، ٨٣) - المنطقيّون يجعلون النسبه أعمّ من الإضافه التى هى مقوله ما، فإنّهم يجعلون الإضافه نسبه ما (ف، ح، ٩، ٨٣) - (المنطقيّون) يحصون فى النسبه عدّه مقولات، منها الإضافه و مقوله أين و مقوله متى و مقوله أن يكون له. و قوم يجعلون النسبه جنسا يعمّ هذه الأربعة (ف، ح، ١٤، ٨٣) - متى متأخره عن أين، فإنّ نسبه وجود الزمان هو أن يفعل الجسم فى أين ما، فيحدث حينئذ الزمان الذى ينطبق على الشىء و ينسب إليه لأجل انطباقه على وجوده، فهذه النسبه شبيهه بتلك النسبه أعنى نسبه الشىء إلى مكانه (ف، ح، ١٧، ٨٣) - النسبه يقال عليها بتقديم و تأخير (ف، ح، ١، ٨٤)

-ليس ينبغي أن يقال إن لفظه النسبه يقال عليها بتواطؤ، بل باشتراك، أو بوجهه متوسّطه بين الاشتراك و التواطؤ، أو بتواطؤ ما. فالنسبه تقال باشتراك أو بوجهه متوسّطه على مقوله الإضافه و على مقوله أين و على مقوله متى و على مقوله أن يكون له (ف، ح، ٣، ٨٤) - يكون اسم النسبه مقولا على أنواع الإضافه التي يستعملها المهندسون (ف، ح، ٦، ٨٤) - اسم الإضافه و اسم النسبه يستعملها النحويون في الدلاله على ما هو أخصّ من هذه كلّها.

و ذلك أنّ المنسوب إلى بلد أو جنس أو عشيره أو قبيله يدلّ عليه عند أهل كلّ طائفه بألفاظ مشكّله بأشكال متشابهه (ف، ح، ١٣، ٨٤) - يقال في الأشياء إنّها من المضاف متى كانت ماهياتها تقال بالقياس إلى الآخر بنحو من أنحاء النسبه أيّ نحو كان، أراد بقوله ماهياتها ما تدلّ عليه ألفاظها كيف كانت على العموم، كانت تدلّ عليها من حيث هي أنواع الإضافه التي لها، أو كان المدلول عليها بألفاظها ذواتها (ف، ح، ٢١، ٨٧) - ما سبيله أن يجاب به في جواب «أين الشيء» فإنّه إنّما يجاب فيه أوّلا بالمكان مقرونا بحرف من حروف النسبه (ف، ح، ١٥، ٨٨) - الأسبق في فكر الإنسان من معاني هذه الحروف (حروف النسبه) هو نسبه الشيء إلى المكان أو إلى مكانه الذي له خاصّه أو لنوعه أو لجنسه (ف، ح، ١٧، ٨٨) - ما تقال عليه النسبه ضربان، ضرب هو معنى واحد مشترك بين اثنين هما طرفاه يؤخذ كلّ واحد منهما مبدءا و الآخر منتهى (ف، ح، ١٠، ٩٠) - يقال «إضافه الإضافه» و «نسبه النسبه» و «نسبه نسبه النسبه» - فاستعملت، و انقطع بها عدم التناهي؛ على مثال ما يعمل في سائر المقولات الثواني، إذ كانت تصير غير متناهيه (ف، ح، ١٩، ٩١) - كلّ ارتباط و كلّ وصله بين شيئين اثنين محسوسين أو معقولين إنّما تكون بإضافه أو نسبه ما (ف، ح، ٩١، ٢٢) - إنّ لفظه العرضيه إمّا أن تدلّ على أنّ الشيء موجود في موضوع، فتكون دلالتة على هذه النسبه؛ أو تدلّ على أنّه في ذاته بحيث لا - بد له من موضوع؛ فهذا أيضا معنى عرضي، و ذلك لأنّ نسبه هذا المعنى إلى أكثر الأعراض مثل الكيفيه و الكميه و الوضع أمر غير مقوم لماهياتها، لأنّ ماهياتها تتمثل مدركه مفهومه (س، م، ١٧، ٦٥) - إنّ كون زيد في الدار هو نسبه التي هو بها أين. و هذه النسبه ليست إضافه بل أيننا (س، م، ١٢، ٦٧) - ليس كل نسبه إضافه، فإن لكل شيء نسبه في الذهن إلى الأمر الذي يلزمه في الذهن، لكن لا يكون ذلك إضافه (س، م، ١٧، ١٤٥) - إنّ النسبه تكون لطرف واحد، و الإضافه تكون للطرفين (س، م، ١٤٦، ٧) - كل نسبه لا توجد من الطرفين جميعا من حيث هي نسبه، فهي نسبه غير إضافه (س، م، ١١، ١٤٦) - معنى النظائر: الأمور التي لها نسبه إلى الشيء، فيشتق لها منه اسم، إمّا مثل نسبه المقبول إلى القابل المشتق له منه الاسم، كالعدل الذي هو نظير العداله اشتق لها منها اسم؛ و إمّا مثل نسبه الغايه إلى الفاعل و الحافظ، كالأمر الصحيه التي تفعل أو تحفظ الصحيه، فيشتق له منها من

الصحة اسم؛ وإما نسبه المبدأ إلى الغايه، فيشتق له منها اسم، كما يقال مرض عفوني (س،ج،٤،١٣٥) -النسبه، وهو أنه إذا كان نسبه شيء إلى شيء آخر، كنسبه ثالث إلى رابع، والثاني خاصه أو ليست بخاصه، فالرابع خاصه أو ليست بخاصه. مثاله: أن المرتاض نسبه إلى الخصب نسبه الطيب إلى الصحه، فإن كان خاصه المرتاض أن يكون مفيدا للخصب، فخاصه الطيب أن يكون مفيدا للصحة، وبالعكس. وهذا الموضوع ليس بعلمى، وإنما كان يصير علميًا لو كان صار علميًا بشرط، وذلك الشرط غير مفيد (س،ج،١٤،٢٢٨) -النسبه المعادله هي للصفه التى ترتفع النسبه بارتفاعها ولا ترتفع بارتفاع غيرها (ش،م،١٢،٤٠) -النسبه لا بد لها فى نفس الأمر من كيفيه تتكيف بها إما ضروره، أى وجوب، بحيث يحيل العقل خلافها كثبوت الزوجيه للأربعه و سلب الفرديه عنها مثلا وإما غير ضروره، أى تكون النسبه غير واجبه، يجوز العقل خلافها كثبوت الكتابه للإنسان و نفيها عنه مثلا. وهذه النسبه إنما تعتبر عند الجمهور فى نسبه المحمول إلى الموضوع لا فى عكسه (و،م،١٥،١٤٣)

نسبه الى الشيء

فرق بين الوجود فى الشيء و بين النسبه إلى الشيء (س،م،١٠،٦٥)

نسبه عناد بين قولين

قولنا إما أن تكون الشمس طالعه و إما أن يكون الليل موجودا فقد أوجب هاهنا نسبه عناد بين قولين و ما جرى هذا المجرى يسمّى منفصلا (س،ع،١٢،٣٢)

نسبه مع اشتقاق

فى حال النسبه مع الاشتقاق، كما يقال: إنَّ حال اللذّه عند الخيريّه أو المنفعه كحال اللذيذ عند الخير أو النافع؛ فإن كانت اللذّه نوعا للخيريّه أو للمنفعه، أو جنسا له، فكذلك اللذيذ عند الخير أو النافع؛ فإن لم تكن النسبه مع الاشتقاق، كان بعيدا من الحق و الشهره (س،ج،٥،١٧٩)

نسبه مكرره

-إن أخذت النسبه مكرره فى كل شيء صارت له إضافه (س،م،١٨،١٤٥)

نسبتان

-نسبتان إلى المكان، وتكون إحداهما هي التي يليق أن يجاب بها في جواب «أين»، والأخرى تصير بها من المضاف (ف،ح،،٨٩، ١٣)

نصبه

-وجدنا أشياء أخرى، تجرى فى الكلام، كقول القائل: قائم قاعد مضطجع، فالتمسنا لذلك اسما جامعاً، فوجدناه النصبه (ق،م،،١٠، ٢٢)

-تقسيم كل ما ينطق به و هو قسمان:إما بسيط مفرد،كالأسماء المفردة،مثل زيد،يزيد، طويل،كاتب و هي آخر ما انتهى إليه تفكّر
الفيلسوف.و ربّما ابتداء بالصفه و يحلّ كتابها

ص: ١٠٦١

كتاب قاطيغورياس أى المقولات. و إما مركب مؤلف، و هو قسمان: أحدهما من الأسماء المفردة، و هى المقدمات، كقولنا: زيد يزيد، كاتب. التى إياها وصف بعد المقولات و سَمى كتابها كتاب فرير مينياس أى كتاب التلخيص.

و الآخر من المقدمات، و هى كالتصانيف التى إياها وصف بعد المقدمات، كقولنا: كل كاتب إنسان، و كل إنسان حي، فكل كاتب إذا حي.

و سَمى كتابها كتاب انولوطيقا أى النقائص لتقصه بعضها و ردّه إياه إلى بعض (به، ح، ١، ١٢٠). -النطق فعل ما، و اقتضاء النطق هو اقتضاء فعل ما (ف، ح، ١٢، ١٦٣). -النطق و حدّه الذى هو مدرك بفكر و رويّه يحملان على الإنسان من طريق ما هو (ش، م، ٢١، ١٦). -النطق... يوجد فى موضوع أعنى فى الإنسان على أنه جزء منه (ش، م، ٢٠، ٢١). -الأشياء التى تقول أن فيها قوى فاعله توجد على ضربين: إما قوى مقرونه بنطق... يعبر عنها بالاستطاعة؛ و إما قوى ليست مقرونه بنطق مثل تسخين النار و تبريد الثلج (ش، ع، ١٩، ١٢٣).

نظائر

-نسمى نظائر ما كان يجرى هذا المجرى: أعنى أن العادل نظير العدالة، و الشجاع نظير الشجاعة. و كذلك الأمور الفاعله و الحافظه هى نظيره لذلك الشئ الذى هى له فاعله أو حافظه: مثال ذلك أن الأمور الصحيه نظيره للصحه، و الأمور التى تخصب البدن نظيره لخصب البدن؛ و كذلك الحال فى الأشياء الأخر. فما جرى هذا المجرى قد جرت العاده بأن يسمى نظائر (أ، ج، ١٠، ٥٢٤). -منها (الألفاظ) يدلّ على موضوع المعنى و هى المشتقه، فإنّ أرسطوطاليس يسميها فى كتاب الجدول النظائر (ف، ق، ٦، ١٢١). -المواضع المأخوذه من النظائر فإنّها يمكن أن تؤخذ من تغيير الألفاظ (ف، ق، ١٩، ١٢١). -نبيّن التصاريف من النظائر، و النظائر من التصاريف و نتحرى أن نبيّن الأخرى من أحد الجنسين بالأبين منهما (ف، ق، ١١، ١٢٢). -معنى النظائر: الأمور التى لها نسبه إلى الشئ، فيشتق لها منه اسم، إما مثل نسبه المقبول إلى القابل المشتق له منه الاسم، كالعدل الذى هو نظير العدالة اشتق له منها اسم؛ و إما مثل نسبه الغايه إلى الفاعل و الحافظ، كالأمر الصحيه التى تفعل أو تحفظ الصّحه، فيشتق له منها من الصّحه اسم؛ و إما نسبه المبدأ إلى الغايه، فيشتق له منها اسم، كما يقال مرض عفونى (س، ج، ٣، ١٣٥).

نظائر و تصاريف

-النظائر و التصاريف، و هى بالجملة تغيير أشكال اللفظه. الواحده الداله على التغيير اللاحقه لمعنى تلك اللفظه (ف، ق، ١٨، ١٢٠). -إن كانت الأوضاع هى النظائر و التصاريف، و كانت المثالات الأول التى غيرت هى الأبين بيّناها من مثالاتها الأول (ف، ق، ١٢٢، ٧).

نظر فى شبيهه

-أما النظر فى الشبيهه فنافع فى أقاويل الاستقراء و فى قياسات الوضع و فى أداء الحدود. فأما

فى أقاويل الاستقراء فلأننا إنمّا نحكم على الأمر الكلى باستقراء الجزئيات فى الأشياء، و ذلك أنه ليس يسهل علينا أن نستقرئ النظائر و نحن لا نعلم الأشباه. و أما فى قياسات الوضع فلأن من الأمر الدائع أن الحال فى سائر الأشياء كالحال فى واحد منها، حتى إنه إذا تهيأ لنا أن نناظر فى أى شىء منها كان إجماعنا مع ذلك على أن الحال فى الشىء الذى قصدنا له كالحال فى هذه، لأننا إذا بيننا ذلك نكون قد بيننا الشىء الذى قصدنا له من الوضع، لأننا إذا وضعنا أن الحال فيما قصدنا له كالحال فى هذه نكون قد علمنا البرهان. و أما فى أداء الحدود، فلأننا إذا قدرنا أن نعلم ما الواحد بعينه فى واحد واحد لم يذهب علينا إذا حدّدنا الشىء الذى قصدنا له فى أى جنس ينبغى أن نضعه، و ذلك أن أولى الأشياء العاميه بالعموم هو جنس يحمل معنى ما هو (أ، ج،، ٥٠٠، ١٣)

نظر فى محمولات

- إن النظر فى المحمولات التى هى أجناس و حدود و خواص نظران: أحدهما هل هى موجوده لموضوعاتها، و هذا النظر يدخل فى اعتبار الوجود؛ و قد عرفت فى مواضع أخرى ما فى ذلك. و النظر الثانى فى أنّ المحمول هل هو جنس، أو هل هو حدّ، أو هل هو خاصّه (س، ج، ١٦، ١٠٤)

نظري

- العلم إما تصوّر و إما تصديق، و كل منهما إما بديهى و إما نظرى... و النظرى منهما لا بدّ له من طريق ينال به (ت، ر، ٢، ٣١، ١) - الفرق بين «البديهى» و «النظرى» إنّما هو بالنسبه و الإضافه (ت، ر، ١، ١٠٤، ١)

نظريات

- يعود الفرق إلى أن الأوليات ما لا يفتقر إلى دليل، و النظريات ما يفتقر إلى دليل (ت، ر، ٢، ١٨، ١٤٩)

نظريه

- (الأشياء) النظرية هى القضايا الكلية التى لا يمكن الإنسان أن يفعل بإرادته جميع أشخاصها (ف، ج، ٦، ٢٠)

نظم اول

- النظم الأول (من نظم القياس): أن تكون العله حكما فى إحدى المقدمتين محكوما عليه فى الأخرى، مثل قولنا كل جسم مؤلّف و كل مؤلّف حادث فيلزم منه أن كل جسم حادث (غ، ح، ٨، ٣١) - حاصل وجه الدلاله فى هذا النظم (الأول) إنّ الحكم على الصفه حكم على الموصوف (غ، ح، ١٢، ٣٣) - النظم (الأول) (من نظم القياس) له شرطان حتى يكون منتجا شرط فى المقدمه الأولى و هو أن تكون مثبتة، فإن كانت نافية لم ينتج لأنك إذا نفيت شيئا لم يكن الحكم على المنفى حكما على المنفى عنه. الشرط الثانى أن تكون المقدمه الثانیه عامه حتى يدخل بسبب عمومها المحكوم عليه فيه فإنك لو قلت كل سفرجل مطعوم و بعض المطعوم ربوى لم يلزم منه كون السفرجل ربويا، إذ ليس من ضروره الحكم على بعض المطعوم أن يتناول السفرجل بل ربما كان الربوى بعضا آخر (غ، ح، ١٨، ٣٣)

-العلّة إمّا أن توضع بحيث تكون حكما في المقدمتين أو محكوما عليه في المقدمتين أو توضع بحيث تكون حكما في إحدى المقدمتين محكوما عليه في الأخرى، وهذا الآخر هو النظم الأول (غ، ح، ١٧، ٣٤) -النظم الأول (من نظم القياس) فهو أكمل لأنه ينتج القضايا الأربعة أعنى المثبته العامه و المثبته الخاصه و النافيه العامه و النافيه الخاصه (غ، ح، ١٢، ٣٦) -العلّة أعمّ من المحكوم عليه و أخصّ من الحكم أو مساويا للحكم كان من النظم الأول (من نظم القياس)، و أمكن أن تستنتج منه القضايا الأربعة (غ، ح، ١، ٦١) -المقدمه الثانيه في النظم الأول ينبغي أن تكون عامّه فإن كانت خاصه لم تنتج (غ، ح، ٩، ٦٣) -هذا الضرب (النظم الأول) له شرطان في كونه منتجا: شرط في المقدمه الأولى و هو أن تكون مثبته فإن كانت نافيه لم تنتج لأنك إذا نفيت شيئا عن شيء لم يكن الحكم على المنفى حكما على المنفى عنه، فإنّك إذا قلت لا-خل واحد مسكر و كل مسكر حرام لم يلزم منه حكم في الخل إذا وقعت المبانيه بين المسكر و الخل، فحكمك على المسكر بالمنفى و الإثبات لا يتعدى إلى الخل. الشرط الثاني في المقدمه الثانيه و هو أن تكون عامّه كليّه حتى يدخل المحكوم عليه بسبب عمومها فيها، فإنّك إذا قلت كل سفرجل مطعوم و بعض المطعوم ربوي لم يلزم منه كون السفرجل ربويا إذ ليس من ضروره الحكم على بعض المطعوم أن يتناول السفرجل، نعم إذا قلت و كل مطعوم ربوي لزم في السفرجل و يثبت ذلك بعموم الخبر (غ، ص، ٦، ٣٩) -مهما كانت العلّة أعمّ من المحكوم عليه و أخصّ من الحكم أو مساويه له كان من النظم الأول (من نظم القياس) و أمكن استنتاج القضايا الأربعة منه أعنى الموجه العامه و الخاصه و النافيه العامه و الخاصه (غ، ص، ١٧، ٥٠)

نظم ثالث

-النظم الثالث (من نظم القياس): أن تكون العلّة مبتدأ في المقدمتين جميعا فهذا إذا جمع شروطه كان منتجا و لكن نتيجته خاصه لا عامه (غ، ح، ٩، ٣٧) -شرط الإنتاج في هذا النظم (الثالث) أن تكون المقدمه الأولى التي فيها المحكوم عليه مثبته و لا تكون نافيه كما شرطنا ذلك في النظم الأول، فإن كانت نافيه لم تلزم النتيجة و لا يضر أن تكون خاصه (غ، ح، ٦، ٣٨) -النظم الثالث (من نظم القياس) لا ينتج إلا قضيه خاصه (غ، ح، ١٠، ٦٠) -العلّة أخصّ من الحكم و المحكوم عليه في النتيجة لم يلزم إلا-نتيجته جزئيه و هو معنى النظم الثالث (غ، ح، ١٨، ٦٠) -النظم الثالث (من نظم القياس) أن تكون العلّة مبتدأ في المقدمتين و هذا يسميه الفقهاء نقضا و هذا إذا اجتمعت شروطه أنتج نتيجته خاصه لا عامه (غ، ص، ٨، ٤٠) -مهما كانت العلّة أخصّ من الحكم و المحكوم عليه في النتيجة لم يلزم منه إلا نتيجته جزئيه و هو معنى النظم الثالث (من نظم القياس) (غ، ص، ١٦، ٥٠)

نظم ثان

-النظم الثانى من نظم القياس: أن تكون العله أعنى المعنى المتكرر فى المقدمتين حكما فى المقدمتين، أعنى أن يكون خبرا فيهما و لا يكون مبتدأ فى أحدهما خبرا فى الآخر و لا مبتدأ فيهما جميعا(غ،ح، ٣٥،٢) - (النظم الثانى هو) كل شئئين ثبت لأحدهما ما انتفى عن الآخر و لا- يكون بينهما التقاء و اتصال لا- يجوز أن يخبر بأحدهما عن الآخر(غ،ح، ٣٥،١٠) -خاصيته هذا النظم(الثانى) أنه لا ينتج إلا القضية النافية(غ،ح، ٣٦،١١) -العه أعّم من الحكم و المحكوم عليه جميعا كان من النظم الثانى، و لم ينتج منه إلا النفى (غ،ح، ٦١،٣) -النظم الثانى(من نظم القياس) أن تكون العله حكما فى المقدمتين(غ،ص، ٣٩،١٤) -وجه لزوم النتيجة منه(النظم الثانى) أن كل شئئين ثبت لأحدهما ما انتفى عن الآخر فهما متباينان(غ،ص، ٣٩،١٧) -من شروط هذا النظم(الثانى) أن تختلف المقدمتان فى النفى و الإثبات، فإن كانتا مثبتتين لم ينتجا لأن حاصل هذا النظم يرجع إلى الحكم بشىء واحد على شئئين، و ليس من ضروره كل شئئين يحكم عليهما بشىء واحد أن يخبر بأحدهما عن الآخر(غ،ص، ٤٠،٤) -مهما كانت العله أعّم من الحكم و المحكوم عليه جميعا كان من النظم الثانى(من نظم القياس) و لم ينتج منه إلا النفى، فأما الإيجاب فلا(غ،ص، ٥١،١)

نظير

-متى كان محمول المطلوب له نظير و موضوعه له نظير و كان نظير المحمول موجودا لنظير الموضوع فإن المحمول موجود للموضوع، و إن كان نظير المحمول غير موجود لنظير الموضوع فإن المحمول مسلوب عن الموضوع (ف،ق، ١٢١،٢٠)

نفس

-حدّ النفس: بالمعنى الأول عندهم(الفلاسفة)، أنه: كمال جسم طبيعى آلى، ذى حياه بالقوه (غ،ع، ٥، ٢٩٠) -حدّ النفس: بالمعنى الآخر، أنه: جوهر غير جسم، هو كمال أول للجسم، محرّك له بالاختيار، عن مبدأ نطقى، أى عقلى، بالفعل أو بالقوه. فالذى بالقوه، هو فصل النفس الإنسانيه. و الذى بالفعل هو فصل أو خاصّه، للنفس الملكيه(غ،ع، ٧، ٢٩٠) -إذا حمل(العلم) على النفس... قيل فى النفس علم(ش،م، ٨، ٢٠) -يقال فى عوارض النفس كصفات انفعاليه(ش،م، ٤٩، ٢٠) -المعانى التى فى النفس... هى واحده بعينها للجميع(ش،ع، ٨١، ١٢) -يمكن أن يحكم بالقول من جهه ما هو فى النفس على ما هو موجود خارج النفس أنه غير موجود، و على ما ليس هو موجودا خارج النفس أنه موجود(ش،ع، ١٠، ٨٩) -السلب و الإيجاب موجودان فى النفس لا- خارج النفس(ش،ع، ١٦، ٨٩) -الألفاظ... تدلّ على المعانى القائمه بالنفس (ش،ع، ١٣، ١٢٧)

ص: ١٠٦٥

نفس كلي

-العقل الكلي، وعقل الكل، والنفس الكلي، ونفس الكل: فيبانه أن الموجودات عندهم ثلاثة أقسام: أجسام: وهي أحسها، وعقول فعّاله: وهي أشرفها؛ لبراءتها عن المادّه، وعلاقه المادّه؛ حتى إنها لا تحرك المواد أيضا إلا بالشوق. وأوسطها النفوس: وهي تنفعل من العقل، وتنفعل في الأجسام، وهي واسطه (غ، ع، ١٠، ٢٩١)

نفس ناطقه

-أما تعلق النفس الناطقه بالجسميّه فبسبب، وكذلك تعلق سائر الصور بموادها سواء كان جائزا لها أن تفارق أو غير جائز، وإن كان لبعضها نصيب في وجود البعض، لكنّه سيظهر أنّ ذلك ليس بسبيل اقتضاء المفهوم، بل على سبيل اقتضاء الوجود، وبين مقتضى المفهوم و مقتضى الوجود فرق (س، ش، ١١، ٢١)

نفي

-قيل إنّ السلب حكم بنفي شيء عن شيء بشيء، فإنّ النفي والسلب واحد (س، ع، ١، ٤٣) -الإثبات يسميه قوم (إيجابا) والنفي (سلبا) (س، ش، ١٣، ٦٢) -النفي فيصح عن غير الثابت، سواء كان كونه غير ثابت، واجبا، أو غير واجب (غ، ع، ٧، ١١٦)

نفي الدوام

-نفي الدوام يدل على مطلقه عامه (و، م، ١، ١٤٣)

نفي الضروره

-نفي الضروره يدل على ممكنه عامه (و، م، ٢، ١٤٣)

نفي المزاحم

-إن كان نفي المزاحم ظنيا كان اعتقاد العليه ظنيا، وإن كان قطعيّا كان الاعتقاد قطعيّا (ت، ر، ٢، ١٠٨، ١)

نقض

-النقض إنّما يكون عند ما يأتي باسم مصاد و مثال ذلك أنّه إن عرض أن يقال في الشيء إنه ذو نفس، فرفعنا لذلك يكون بالألّا يكون القول دالّا على ما هو غير ذي نفس، وإن قال إنه غير ذي نفس و كان قصده بتأليفه القول بأنه ذو نفس فيما هو غير ذي نفس (أ، س، ٦، ٩٥٣) -ربّما نقوض المستقري، فوجد التخصيص بعد النقض يعم المطلوب، والمستقرأ لأجل المطلوب، فيتعلق المجيب بالتخصيص، ولا يلتفت إلى النقض. مثلا- إذا كان قال: كل حيوان يحرك لحيه الأسفل فأورد جزئيات استقرائيه مثل الفرس و الإنسان، و ما يجري مجراها فنقض بالتمساح، فله أن يقول: إنّني لست أحتاج إلى الحيوان المطلق فيا استقرئته، بل إلى الحيوان الماشي البري (س، ح، ١٥، ٣١٢) -النقض الذاتيّ للأشياء التي هي من نوع واحد... هو نقض عند تلك المسأله بعينها لا نقض لذلك النوع من المغالطه (ش، س، ٢١، ٧١٤)

-النقله هو تغير من أين إلى أين (ف،م، ١١٥،٤) -النقله بالحكم المحسوس فى أمر ما أو المعلوم فيه بوجه آخر إلى أمر ما غير محسوس الحكم، من غير أن يكون ذلك الأمر الآخر تحت الأمر الأول، وهو الذى يسميه أهل زماننا الاستدلال بالشاهد على الغائب (ف،ق،٧،٤٥) -جبهه هذه النقله (بالحكم المحسوس) هو أن نعلم بالحس أن أمرا ما بحال ما و أن شيئا موجود لأمر ما فينقل الذهن تلك الحال أو الشيء من ذلك الأمر إلى أمر آخر شبيه به فيحكم به عليه (ف،ق،٩،٤٥) -النقله من الشاهد إلى الغائب على وجهين:

أحدهما على طريقه التركيب و الآخر على طريقه التحليل (ف،ق،١٤،٤٦) -إن كان إنما صح أنه (الأمر) إذا وجد فى المحسوس وجد الحكم من غير أن تعلم أنه حيث وجد وجد الحكم، فإنه إن كان كذلك أمكن أن يكون خاصيا بالمحسوس و نحن لا نعلم، أو مقيدا بحال يخص أمورا لا يدخل معها الغائب، فلا تصح النقله (ف،ق، ٥، ٥٠) -النقله فى المثال ليست هى نقله من جزئى على الإطلاق بلا- كلى و لا- أيضا من كلى على الإطلاق بلا- جزئى، لكن من جزئى مقرون بكلى أو كلى مقرون بجزئى، فلهذا السبب صار الجزئى كالكلى و هذا الكلى كالجزئى (ف،ق، ١٠، ٦٣) -المقدمه الكليه إذا أفردت دون المثال ثم انتقل منها إلى ما تحت موضوع المقدمه كانت النقله مثاليه (ف،ق،١٤،٦٣) -الصنف هو الذى يوجد فيه للمثال غناء فى النقله من قبل أنه يبين فيه أولا بالمثال صحه الحكم على الأمر الذى به شابه المثال غيره، فيصير ذلك الأمر واسطه بين الحكم و بين الشيء الذى هو شبيهه بالمثال (ف،ق، ١٧، ٦٣) -تكون النقله من المثال إلى الشبيه بتوسط شبه لا ينطق به، بل إنما ينطق بالمثال و بالذى إليه انتقل و كثيرا ما ينطق بالثلاثه كلها (ف،ق، ٢، ٦٤) -النقله إلى الكلى هو أن يكون القول فى الإنسان فينقل إلى الحيوان. و النقله إلى الجزئى هو أن ينقل من القول فى الحيوان إلى القول فى الإنسان (ف،س، ١٧، ١٦٠) - (حركه) النقله، و هو تغير من مكان إلى مكان (س،م، ١٨، ٢٧١)

نقيض

-إن تولد النقيض يجرى على هذا الوجه: لما كان كل ما يوجهه موجب فللسالب أن يسلبه، و كل ما يسلبه سالب فللموجب أن يوجهه، و جب أن يكون بإزاء كل موجب صادق سالبه كاذبه يناقضها و بإزاء كل سالبه صادق موجب كاذبه يناقضها (ز،ع، ٩، ٣٧) -إنّ المسلوب عن شخص ما، دائما، قد يكون غير الضرورى. فإذا ن هذا النقيض أيضا، و هو السلب الدائم عن البعض مطلق (س،ق، ١٠، ٤٧) -إنّ نقيض كل ذى جهه يكون سلب تلك الجبهه، فكما أنّ التناقض فى باب المحصورات كان برفع العموم و الخصوص، فههنا يكون برفع الإمكان و الضروره (مر،ت، ١، ٨٠)

-النقيض...هو المقابل الذى ليس بينه وسط (ش،ب،٣،٣٧٥) -إنّ نقيض الشيء سلبه لا عدوله، لأنّ الشيء و عدوله يرتفعان لعدم الإثبات، و لذا يقال لا تناقض فى المفردات لأنّها مع اعتبار الحكم لا تكون مفردة، و بدونه لا تكون إيجابا أو سلبا، بحيث يقتضى ذلك الاختلاف (لذاته أن يكون إحداها صادقه و الأخرى كاذبه)، فخرج به الشيطان اللذان لا يقتضى الاختلاف بالإيجاب و السلب فيهما، ذلك نحو كل حيوان انسان و لا شيء من الحيوان يانسان، أو يقتضى ذلك لكن لا لذاته بل بواسطة نحو زيد إنسان و زيد ليس بناطق، فإنّ اقتضاء اختلاف بذلك صدق إحداها و كذب الأخرى بواسطة مساواه المحمولين المقتضيه لأن يكون إيجاب إحداها فى قوه إيجاب الأخرى و سلب إحداها فى قوه سلب الأخرى (كقولنا زيد كاتب و زيد ليس بكاتب). هذا مثال التناقض بين المخصوصتين. و لا- يتحقق ذلك لاختلاف الموصوف فى المخصوصتين إلا بعد اتفاقهما أى القضيتين فى ثمانيه وحدات: (فى الموضوع)... (و المحمول)...

(و الزمان)... (و المكان)...

(و الإضافه)... (و القوه و الفعل)...

(و الجزء و الكل)... (و الشرط) (ه،٥، م، ١٧،٤) -نقيض الأعم من الشيء مطلقا أخصّ من نقيض الأخصّ مطلقا لصدق نقيض الأخصّ على كل ما يصدق عليه نقيض الأعم من غير عكس (ن، ش، ٨،٦) -نقيضا المتباينين متباينان تباينا جزئيا لأنهما إن لم يصدقا أصلا معا على شيء كاللاوجود و اللاعدم كان بينهما تباين كلى، و إن صدقا معا كاللإنسان و اللافرس كان بينهما تباين جزئى ضروره صدق أحد المتباينين مع نقيض الآخر فقط، فالتباين الجزئى لانزم جزما (ن، ش، ٨،١٥) -نقيض المطلقه هو الدائمه، تحققت إن نقيضها إما الدائم المخالف أو الموافق (ن، ش، ١٨،١٦) -نقيض الأعم أخصّ مطلقا و نقيض الأخصّ أعم مطلقا (و، م، ٨٢،٤) -إن كانتا (القضيتان) جزئيتين جاز صدقهما معا و ذلك فى الموضوع الذى تكذب فيه الكلّيتان، فإذا عرفت هذا فنقيض الكلّيه الموجه جزئيه سالبه و بالعكس، و نقيض الكلّيه السالبه جزئيه موجهه و بالعكس (و، م، ٢١٢،٥) -نقيض المخصوصه الموجهه مخصصه سالبه و بالعكس، و نقيض الكلّيه الموجهه جزئيه سالبه و بالعكس، و نقيض الكلّيه السالبه جزئيه موجهه و بالعكس، و نقيض المهمله موجهه و سالبه نقيض جزأيهما و بالعكس، و نقيض الضروريه المطلقه ممكنه عامه، و نقيض الدائمه المطلقه مطلقه عامه، و نقيض المشروطه العامه ممكنه حينيه، و نقيض العرفيه العامه مطلقه حينيه، و نقيض الوقتيه المطلقه ممكنه وقتيه، و نقيض المنتشره المطلقه ممكنه دائمه (و، م، ٢١٢،٣١) -الجزء الثانى من هذه (القضايا) المركّبات لا يكون إلا نفى دوام أو نفى ضروره، فإن كان نفى دوام فنقيضه الدوام لأن نفى الدوام إطلاق. و قد علمت أن نقيض المطلقه هى الدائمه و إن كان نفى ضروره فنقيضه الضروره، لأنّ نفى الضروره إمكان و قد علمت أن نقيض

نقيض في متقابلات

- إن النقيض في المتقابلات ليس نعى به نفس القضية فقط، بل و التقابل بنعم و لا، و هو البسيط (س،ج،١٢،١٨١)

نقيض القضية

- نقيض (القضية) المطلقة العامه الدائمه و بالعكس... لثبوت فى بعض أوقات الذات يناقض السلب فى كلها و بالعكس (م،ط،١٦٧،١)
- نقيض (القضية) الممكنه العامه الضرورية أو بالعكس، لأنّ الإمكان هو سلب الضروره (م،ط،٥،١٦٧) - نقيض (القضية) العرفيه العامه الحينه المطلقة المحكوم فيها بالثبوت أو السلب بالفعل فى بعض أوقات وصف الموضوع (م،ط،٩،١٦٧) -
نقيض (القضية) المشروطه العامه الحينه الممكنه المحكوم فيها بالثبوت أو السلب بالإمكان فى بعض أوقات وصف الموضوع و المركبه نقيضها المفهوم المرّد بين نقيضى جزأها (م،ط،١٥،١٦٧) - نقيض (القضية) العرفيه الخاصه الحينه المطلقة المخالفه أو الدائمه الموافقه (م،ط،٢٤،١٦٧) - نقيض (القضية) المشروطه الخاصه الحينه الممكنه المخالفه أو الدائمه الموافقه (م،ط،٢٨،١٦٧) -
نقيض (القضية) الوقتيه الممكنه الوقتيه المخالفه أو الدائمه الموافقه (م،ط،٣٢،١٦٧) - نقيض (القضية) المنتشره الممكنه الدائمه المخالفه أو الدائمه الموافقه (م،ط،٣٣،١٦٧) - نقيض (القضية) اللادائمه الموافقه أو الدائمه المخالفه (م،ط،١،١٦٨) -
نقيض (القضية) اللاضروريه الدائمه المخالفه أو الضروريه الموافقه (م،ط،٣،١٦٨) - نقيض (القضية) الممكنه الخاصه الضروريه المخالفه أو الموافقه و هذا ظاهر فى القضية الكليه (م،ط،٦،١٦٨)

نقيض الوضع

- أن ينظر فى نقيض الوضع، فإن كان كاذبا ثبت الوضع و إن كان صادقا بطل الوضع (ف،ق،١٤،١٠٨)

نقيضان

- النقيضان لا يمكن أن يصدقا معا بل إنّما يفرض المقدم و التالى على ما يفرضان عليه فى كفيتهما على أنّهما كذلك بالوضع لا على أنّهما صحيحان فى أنفسهما لا محاله (ف،ج،٩،١٠٤) -... إن النقيضين لا يمكن فيهما أن يصدقا معا (ش،ع،١٨،١٢٢) - إن النقيضين هما اللذان، لذاتيهما، لا يجتمعان و لا يرتفعان (ط،ش،١٨،٢٩٥)

نمط التعاند

- نمط التعاند و هو على ضدّ نمط التلازم، و المتكلمون يسمّونه السبر و التقسيم، و المنطقيون يسمّونه الشرطى المنفصل، و نحن سمّيناه التعاند، و مثاله العالم إمّا قديم و إمّا

حادث، فهذه مقدّمه و هما قضيتان يحذف إِمّا الأولى قولنا العالم قديم، و الثانيه قولنا العالم حادث. فتسليم إحدى القضيتين أو نقيضها يلزم منه لا محاله نتيجة و ينتج فيه أربع تسليمات (غ، ح، ١٦، ٤٢) - نمط التعاند و هو على ضد ما قبله و المتكلمون يسمّونه السبر و التقسيم، و المنطقيون يسمّونه الشرطى المنفصل و يسمّون ما قبله الشرطى المتصل و هو أيضا يرجع إلى مقدّمتين و نتيجة و مثاله العالم إِمّا قديم و إِمّا حادث و هذه مقدّمه و هى قضيتان الثانيه أن تسلّم إحدى القضيتين أو نقيضها فيلزم منه لا محاله نتيجة و ينتج فيه أربع تسليمات (غ، ص، ٧، ٤٢)

نمط التلازم

- من القياس ألا يكون فيه علّه و حكم و محكوم عليه كما سبق بل تكون فيه مقدّمتان، و المقدّمه الأولى تشتمل على قضيتين و المقدّمه الثانيه تشتمل على ذكر واحد من تينك القضيتين أو نقيضها. و لنسمّ هذا النمط نمط التلازم (غ، ح، ٧، ٣٩) - نمط التلازم يشتمل على مقدّمتين، و المقدّمه الأولى تشتمل على قضيتين، و المقدّمه الثانيه تشتمل على ذكر إحدى تينك القضيتين تسليما إِمّا بالنفى أو بالإثبات حتى تستنتج منه إحدى تينك القضيتين أو نقيضها (غ، ص، ١٣، ٤٠)

نمو

- النموّ يصادّه النقص (أ، م، ٢، ٥٣) - النمو هو أن يتغيّر الجسم من مقدار أنقص إلى مقدار أزيد فى جميع أقطاره (ف، م، ١٧، ١١٤) - النمو، مثل نشوء الصبىّ و تزيّد الشجره (س، م، ١٣، ٢٧١)

نهايه و مبدأ

- النهايه و المبدأ... ليس يمكن أن يتّصل أحدهما بالآخر من قبل أن كل واحد منهما غير منقسم إلا لو ائتلف الخطّ من نقط (ش، ب، ٦، ٤٧٥)

نهى

- أما النداء فليست الكلمه المضمرة فيه إلا مقوله بإيجاب من قبل إنّه ليس ينادى أحد لثلا يسمع أو لا يصغى. و أما الأمر و النهى فليس لهما فى اللسان العربى اسم يجمعهما فاضطررنا إلى أن نسمّيها جميعا باسم أحدهما و هو الأمر (ف، ع، ٦، ١٤٠) - جواب النداء إقبال أو إعراض، و جواب التضرّع و الطلبه بذل أو منع، و جواب الأمر و النهى و ما شاكلة طاعه أو معصيه، و جواب السؤال عن الشىء إيجاب أو سلب و هما جميعا قول جازم (ف، ح، ١٨، ١٦٣)

نواقص الدلالات

- الدليل على أنّ هذه، أعنى الأدوات و الكلمات الوجوديه، نواقص الدلالات أنّه إذا قيل ما ذا فعل زيد فقيل صار، أو قيل أين زيد فقيل فى، لم يقف الذهن معها على شىء. و هى أعنى الأدوات و الكلمات الوجوديه توابع الأسماء و الأفعال. فالأدوات نسبتها إلى الأسماء نسبة الكلمات الوجوديه توابع الأسماء و الأفعال.

فالأدوات نسبتها إلى السماء نسبة الكلمات الوجوديه إلى الأفعال، و يشتركان فى أنّها لا

تدلّ بانفرادها على معنى يتصوّر، بل إنّما تدل على نسب لا تعقل أو تعقل الأمور التي هي نسب بينها (س، ع، ٣، ٢٩)

نوع

-النوع- من الجواهر الثانيه-أولى بأن يوصف جوهرًا من الجنس، لأنه أقرب من الجوهر الأول (أ، م، ١٢، ٨) -النوع أولى و أحقّ بأن يوصف جوهرًا من الجنس (أ، م، ٥، ٩) -النوع يقبل قول جنسه، إذ كان كلّ ما قيل على المحمول فإنّه يقال أيضا على الموضوع (أ، م، ١٢، ١١) -كل ما يوجد للنوع قد يوجد أيضا للجنس. مثال ذلك أنه إن كان علم يوجد خسيسا و فاضلا فقد يوجد حال كذلك، لأن الحال جنس للعلم (أ، ج، ١٥، ٥١١) -ليس يلزم ضروره أن يكون كلّ ما يوجد للجنس يوجد أيضا للنوع: فإن الحيوان يوجد طائرا و ذا أربع، و ليس الإنسان كذلك (أ، ج، ٣، ٥١٢) -الجنس يقال مثل النوع في الضعف و في الأجناس التي فوقه، لأننا نقول إنه ضعف لكذا، و كثير الأضعاف لكذا (أ، ج، ٦، ٥٦٩) -أما النوع فقد يقال على صورته كل واحد، بمنزله ما قيل: «أما أوّلا فصورته مستحقه للملك». و قد يقال نوع أيضا للمرتّب تحت الجنس الذي وصفنا، كما قد اعتدنا أن نقول إن الإنسان نوع للحى، إذ الحى جنس؛ و نقول إن الأبيض نوع للون، و المثلث نوع للشكل (فى، أ، ٩، ١٠٢٧) -النوع هو المرتّب تحت الجنس، و الذى جنسه يحمل عليه من طريق ما هو (فى، أ، ٣، ١٠٢٨) -النوع هو المحمول على كثيرين مختلفين بالعدد من طريق ما هو (فى، أ، ٥، ١٠٢٨) -النوع جامع الكثير إلى طبيعه واحده، و الجنس فى ذلك أكثر جمعا منه (فى، أ، ٧، ١٠٣٣) -أما النوع فليس يحمل لا على الجنس القريب منه و لا- على الأجناس التي فوق ذلك الجنس لأنها لا- تنعكس (فى، أ، ١٥، ١٠٣٣) -النوع يحمل على الشخص (فى، أ، ٩، ١٠٣٤) -النوع، الذى هو نوع فقط، يحمل على جميع الأشخاص (فى، أ، ١٤، ١٠٣٤) -أعمّ المحمولين البسيطين اللذين يتشابه به شيان فى جوهريهما يسمّى الجنس، و أخصّيهما هو النوع (ف، د، ١٥، ٦٠) -المحمولات الكليه البسيطة هي هذه الخمسه:

جنس و نوع و فصل و خاصه و عرض (ف، د، ٤، ٦١) -النوع الواحد قد يكون له رسوم كثيره. و لا- يمكن أن يكون له حدود كثيره، بل لكل نوع حدّ واحد فقط و كذلك قد تكون له خواص كثيره (ف، د، ١٣، ٦٢) -المعاني الكليه المفرده على ما أحصاها كثير من القدماء خمس: جنس و نوع و فصل و خاصه و عرض (ف، د، ١٣، ٧٦) -إن الأعمّ من كل اثنين منهما جنس و الأخصّ نوع، و أعمّها الذى لا أعمّ منه هو الجنس العالى و أخصّها الذى لا أخصّ منه هو النوع الأخير (ف، د، ٢، ٧٧) -الجنس العالى جنس ليس بنوع و هو جنس للأجناس التي تحته، و النوع الأخير ليس بجنس و هو نوع للأنواع التي فوقه (ف، د، ١٦، ٧٧)

ص: ١٠٧١

-الجنس بالجملة هو أعمّ كليين يليق أن يجاب بهما في جواب ما هو هذا الشخص، و النوع أخصّيهما(ف،د،١٨،٧٧) - كل جنس فهو أعمّ من النوع الذى تحته، فإنه يحمل على أكثر من نوع واحد، وكذلك كل نوع أخير فإنه يحمل على أكثر من شخص واحد (ف،د،٢٠،٧٧) - النوع الأخير إنما يحمل أبداً على أشخاص مختلفه بالعدد من طريق ما هو. و ليس يمتنع أن تكون أشخاص كثيره، كل شخص منها تحت نوع أخير غير الذى تحته الآخر، و كل نوع أخير منها تحت جنس غير الجنس الذى تحته الآخر، و كل جنس منها تحت جنس آخر أعمّ منه غير الذى تحته الآخر، إلى أن ينتهى كل جنس منها على هذا الترتيب إلى جنس عال غير العالى الذى يرتقى إليه الآخر(ف،د،٥،٧٨) -الجنس يعرّف من النوع جوهره الذى يشارك فيه غيره أو يعرف جوهره بما يشارك فيه غيره(ف،د،١٠،٧٩) -إذا كان الجنس المقرون ب«أى» قريباً من النوع الذى قصدنا معرفته فالذى يليق أن يجاب به حينئذ فصل لذلك النوع يميّزه فى جوهره عن قسيمه(ف،د،٤،٨٠) -نجعل الجواب عن السؤال بأى جنس ذلك النوع مقيداً بفصله؛ فعند ذلك نرى أننا قد عرّفنا ذات ذلك النوع على الكفايه و التمام(ف،د،١٠،٨٠) -الجزء الأول من حد كل نوع هو جنسه و الجزء الثانى منه هو فصله، و هو المتمم لحدّه، و هو المقوم له، إذ كان يعرفه بما يخصّه فى جوهره (ف،د،١٣،٨٠) -الفصل ينسب إلى النوع، فيقال إنه فصل للنوع فإنه المقوم لحدّه، و ينسب أيضاً إلى جنس ذلك النوع، فيقال إنه فصل لذلك الجنس لأنه يقيد به و يردف(ف،د،١٤،٨٠) - كل فصل قوم نوعاً ما فإنه يقسم جنس ذلك النوع، و كل ما قسم جنساً ما فإنه يقوم نوعاً تحت ذلك الجنس(ف،د،١١،٨١) -إنّ الجنس العالى لا يمكن أن يكون له فصل يقوم به بل فصول تقسّمه، و إنّ النوع الأخير لا يمكن أن يكون له فصول تقسّمه بل فصول تقومه (ف،د،١٣،٨١) -إذا كان الجنس المقرون بحرف أى جنساً بعيداً عن النوع المطلوب معرفته، فإن الذى يليق أن يجاب به ينبغى أن يكون فصلاً مقوماً لأقرب نوع إلى ذلك الجنس، فيردف به فيحصل منه حدّ جنس متوسط دون الجنس الأول الذى كنّا قرّنا به حرف أى. و يقرن حرف أى أيضاً بهذا الثانى فيكون الجواب عنه بفصل مقوم لأقرب نوع إلى هذا الثانى فيحصل منه حد أيضاً. فإن كان ذلك الحد مساوياً للنوع المطلوب معرفته فقد انتهينا إلى ما كنّا قصدنا له(ف،د،١٥،٨١) -إن كان ذلك الحدّ أعمّ من النوع المطلوب كان ذلك أيضاً جنساً متوسطاً أقرب إلى النوع المطلوب، فنقرن به أيضاً حرف أى فيجاب عنه بفصل يردف هذا الجنس الثالث. و لا تزال نجرى على هذا الترتيب إلى أن يكون المجتمع من الفصل الذى يجاب به الآن و من جميع ما تقدّم مساوياً للنوع المقصود معرفته و مطابقاً له (ف،د،٢٠،٨١) -العرض منه ما شأنه ألا يوجد إلا فى نوع واحد لكن لبعضه، مثل الفطوسه فى الأنف فإنها لا توجد إلا فيه لكن ليس فى كل أنف، و كذلك

الزرقة في العين؛ و منه ما شأنه أن يوجد في أكثر من نوع واحد مثل الأبيض والأسود والمتحرك والساكن (ف، د، ٣، ٨٤) -
العرض أيضا قد يستعمل في تمييز جنس عن جنس و نوع عن نوع و شخص عن شخص، و لكن لا يميّز شيئا بما هو له عرض في ذاته و جوهره، فهو يشارك الفصل في تمييز نوع عن نوع و يخالفه في أنه يميّزه لا- في جوهره (ف، د، ٧، ٨٤) - إذا كان النوع موجودا للموضوع بوجه ما من الوجهين و جعل المحمول موجودا للموضوع بوجه آخر أو كان النوع مسلوبا عنه بوجه ما من الوجهين، و جعل المحمول مسلوبا عنه بوجه آخر، فإن الموضع يكون سوفسطائيا خبيثا (ف، ق، ١٥، ٩٩) - النوع هو المحمول على كثيرين مختلفين بالعدد من طريق ما هو. و بين أن هذا النوع هو النوع الأخير، فإن النوع المتوسط هو جنس، و إنما يخالفه بالإضافة فقط، لأن الجنس إنما يسمّى نوعا بالإضافة إلى جنس أعمّ منه يحمل عليه (ف، ج، ١٤، ٨٧) - النوع لا يستعمل من جهة ما هو نوع لموضوعه محمولا أصلا في مطلوب جدلي، لأنه إذا كان محمولا على أنه نوع لموضوعه كانت القضية شخصيه، و لا تكون جدليه بل خطيه و شعريه (ف، ج، ٧، ٨٨) - لَمَّا كان النوع قد ينعكس على حدّه و على خاصّيته أمكن أن يحمل عليها (ف، ج، ١٠، ٨٨) - الواحد بعينه يقال على خمسة أنحاء: أحدها الواحد بعينه في الجنس، مثل الإنسان و الفرس هما واحد بعينه في الجنس. و الثاني الواحد بعينه في النوع، كقولنا زيد و عمرو واحد بعينه في أنهما إنسان. و الثالث الواحد بعينه في العرض و هي التي يحمل عليها عرض واحد، كقولنا اللبن و الثلج واحد بعينه في إنهما أبيض.

و الرابع هو ما اشتركا في نوع واحد و في جلّ أعراضهما، مثل ماءين يخرجان من عين واحده. و الخامس الواحد بعينه في العدد (ف، ج، ٣، ٨٩) - الواحد بعينه على حسب قسمته ثلاثه أنحاء:

الواحد بعينه في الجنس و الواحد بعينه في النوع و الواحد بعينه في العدد، و يقابل كل واحد منها غيرها (ف، ج، ١٧، ٨٩) - الواحد بعينه في النوع يقابله الغير في النوع، و هي التي تدخل تحت أنواع مختلفه كانت ترتقى تلك الأنواع إلى جنس واحد عال أو كانت تحت أجناس عاليه كثيره (ف، ج، ٢، ٩٠) - كلّ إنسان إنّما يجيب في الموضع الذي يكون سبيل الجواب فيه بالنوع أو بالجنس أو بالحدّ بالذي هو عنده نوع أو بالذي هو عنده جنس أو بالذي هو عنده حدّ (ف، ح، ٥، ١٧٤) - النوع قد يكون نوعا على أنه يحاكي النوع من غير أن يكون نوعا فيأخذ الآخذ المحاكي للنوع أو للجنس أو للحدّ على أنّه في الحقيقه كذلك على مثال ما يأخذه الشعر، أو نوعا هو ببادى الرأى نوع، أو نوعا يتموّه أنّه نوع، أو نوعا هو فى المشهور أنّه نوع، أو نوعا تبرهن أنّه نوع (ف، ح، ٧، ١٧٤) - إن كان (النوع) إنّما يتصوّر بأقرب أجناسه و قرن حرف «أى» بذلك مثل أن نقول فى الإنسان «أى حيوان هو» و النخله «أى شجر هو» فإننا إنّما نطلب به ما ينحاز به عن سائر الأنواع القسيمه

له (ف، ح، ٧، ١٨٢) - المعرفة الكاملة و بالنوع هي بهاتين أعني بجنسه مقرونا بفصله (ف، ح، ١١، ١٨٤) - لا يجاب بالفصل وحده في سؤال «ما هو» النوع المسئول عنه بل يجاب به مقرونا بالجنس، و يجاب بالجنس وحده دون الفصل في سؤالنا عن النوع «ما هو» (ف، ح، ١٤، ١٨٥) - تبيّن أنّ جنس النوع المسئول عنه قد يؤخذ في التمييز بينه و بين المشترك لذلك النوع من الجنس المقرون به حرف «أى»، و هو بعينه قد كان يؤخذ في الجواب عن «ما هو» الإنسان.

غير أنّه إنّما كان يؤخذ في جواب «ما هو» ذلك النوع لا من حيث هو مميّز له بل من حيث هو معرّف له (ف، ح، ٧، ١٨٧) - النوع مرّتب تحت الجنس القريب منه، و الشخص مرّتب تحت النوع (ف، أ، ٢٢، ٦٧) - إن كان النوع أخصّ الكليّات المحموله على الشخص من طريق ما هو، و الجنس أعمّ من النوع، لزم ضروره أن يكون النوع هو الكليّ المحمول على كثيرين مختلفين بالعدد من طريق ما هو، و الجنس هو الكليّ المحمول على كثيرين مختلفين بالنوع من طريق ما هو و هذا مطّرد في كلّ جنس، كان جنسا قريبا أو متوسّطا أو عاليا (ف، أ، ٤، ٧٠) - النوع و خاصّيته متساويان في الحمل على ما يحملان عليه (ف، أ، ٣، ٧٦) - النوع و خاصّيته ينعكس كلّ واحد منهما على الآخر في الحمل، و كذلك الجنس و خاصّيته (ف، أ، ٨، ٧٦) - النوع متى كان له حدّ مساو له في الحمل، فزيد على أجزاء الحدّ محمول أعمّ من النوع، بقيت مساواه الحمل على حالها (ف، أ، ١٨، ٧٩) - أنّ الذي يقسم النوع الأخير هي كلّها أعراض (ف، أ، ١٣، ٨٥) - أمّا الفصل، فإنّه غير مقول في جواب ما هو بوجه. و أمّا النوع، فإنّه ليس، من حيث هو نوع، مقولا على شيء قولا بهذه الصفة، بل مقولا عليه، فإن اتفق أن قيل هو بعينه هذا القول، فقد صار جنسا (س، د، ٣، ٥٠) - النوع أيضا قد يقال في لغة اليونانيين على معنى غير معنى النوع المنطقيّ؛ فإنّ اللفظ الذي نقلته الفلاسفة اليونانيون فجعلته لمعنى النوع المنطقيّ، كان مستعملا في الوضع الأول عند اليونانيين على معنى صورته كل شيء و حقيقته التي له دون شيء آخر، فوجدوا صورا و ماهيات للأشياء التي تحت الجنس، يختصّ كل واحد منها بها، فسمّوها، من حيث هي كذلك، أنواعا (س، د، ٨، ٥٤) - لفظه النوع المنطقيّ تتناول عند المنطقيين معنيين: أحدهما أعمّ و الآخر أخصّ. فأما المعنى الأعمّ فهو الذي يروونه مضافا للجنس، و يحدّونه بأنّه المرّتب تحت الجنس، أو الذي يقال عليه الجنس، و على غيره بالذات، و ما يجرى هذا المجرى. و أمّا المعنى الخاص فهو الذي ربّما سمّوه باعتبار ما، نوع الأنواع، و هو الذي يدلّ على ماهيته مشتركه لجزئيات لا تختلف بأمر ذاتيه. فهذا المعنى يقال له نوع بالمعنى الأول؛ إذ لا يخلو في الوجود من وقوعه تحت الجنس؛ و يقال له نوع بالمعنى الثاني (س، د، ١٤، ٥٤) - النوع بالمعنى الذي لا إضافه فيه إلى الجنس، فقد وقوا حدّه، إذ حدّوه بأنّه: المقول على

كثيرين مختلفين بالعدد في جواب ما هو؛ وذلك لأنّ الجنس و العرض العام لا يشاركانه؛ إذ كل واحد منهما مقول على كثيرين مختلفين بالنوع، لا- على كثيرين مختلفين بالعدد(س، د، ٩، ٥٩) -النوع بالمعنى الذى فيه الإضافة(إلى جنس) فذلك عندهم رسماً: أحدهما قولهم: إنّه المرتب تحت الجنس، والثاني: إنّه الذى يقال عليه الجنس من طريق ما هو(س، د، ١٣، ٦٠) -الذى حدّ وقال: إنّ النوع هو أخصّ كليّين مقولين في جواب ما هو، فقد أحسن تحديد النوع؛ وإنّما يتم حسنه بأن يقال: إنّه الكليّ الأخصّ من كليّين مقول في جواب ما هو(س، د، ٣، ٦٢) -إنّ كلّ واحد من الأمور التى تأتى أمثله لإحدى هذه الخمسة، هو فى نفسه شىء، و فى أنّه جنس أو نوع أو فصل أو خاصّه أو عرض عام شىء(س، د، ١٠، ٦٥) -إنّ حمل النوع من طريق ما هو، و حمل الفصل من طريق أى شىء هو(س، د، ١٣، ١٠٣) -إنّ فصلين يأتلفان فيقومان نوعاً، والنوعان لا يأتلفان فيقوم منهما نوع(س، د، ١٠٤، ٩) -أمّا النوع فيشارك الخاصّه الحقيقيه فى أنّ كل واحد منهما ينعكس على الآخر(س، د، ٧، ١٠٧) -إنّ النوع متقدّم فى الوجود، و الخاصّه متأخره (س، د، ٤، ١٠٨) -إنّ النوع موجود بالفعل دائماً، و أمّا الخاصّه فتوجد فى بعض الأوقات(س، د، ٦، ١٠٨) - أى معنى أخذته مما يشكّل الحال فى جنسيته أو مادّيته فوجدته قد يجوز انضمام الفصول إليه أيّها كان-على أنّها فيه و منه-كان جنساً؛ و إن أخذتها من جهه بعض الفصول و تمّت به المعنى و ختمته حتى لو أدخل شىء آخر لم يكن من تلك الجمله و كان خارجاً، لم يكن جنساً بل مادّه؛ فإنّ أوجبت له تمام المعنى حتى دخل فيه ما يمكن أن يدخل، صار نوعاً(س، ب، ٢، ٥١) - النوع هو المعنى الكامل المحض(س، ب، ٢٣، ٥٥) -إنّ النوع محوى للجنس، و الجنس ليس بمحوى للنوع(س، ب، ١٢، ٩٨) -إنّ الجنس يحمل على النوع بالتواطؤ حملاً كليّاً، و النوع لا يحمل على طبيعه الجنس حملاً كليّاً(س، ب، ١٨، ٩٨) -إنّ كل واحد من الجنس و النوع يفضل على الآخر بوجه لا- يفضل به الآخر عليه؛ فالجنس يفضل بالعموم، إذ يحوى أموراً و موضوعات غير موضوعات النوع، و النوع يفضل بالمعنى، إذ يتضمن معنى الجنس و معنى الفصل زائداً عليه(س، ب، ٨، ٩٩) -ليس فى النوع جنس أجناس، و لا فى الجنس نوع أنواع، و إن كان فى كل واحد منهما متوسط(س، ب، ١٤، ٩٩) -إنّ النوع متقدّم فى الوجود، و الخاصّه متأخره (س، ب، ٤، ١٠٨) -إنّ النوع موجود بالفعل دائماً، و أمّا الخاصّه فتوجد فى بعض الأوقات(س، ب، ٦، ١٠٨) -النوع لا يكون فصلاً بيّته(س، ج، ٥، ٩١) -إنّ نوعاً واحداً قد يقع فى جنسين ليس أحدهما تحت الآخر؛ مثل أنّ الفهم علم و فضيله؛ أو لا يكون هذا المثال مشهوراً جداً. فعسى أن يكون كثير من الناس لا يقبلون أنّ الفهم علم، بل

عسى أن يكون المظنون ما ذكرنا في الفن الثاني من حال الأجناس المتداخلة (س،ج، ١٦٩،٨) - إن كان النوع مضايفاً لشيء، ثم لم تكن الإضافة الجنسيّة التي للمفروض جنسا له متعلّقا بذلك الشيء، فليس المفروض جنسا له بجنس. مثل أنه: إن كان الضّعف يقال بالقياس إلى النصف، ثم فرض كثير الأضعاف جنسا للضعف و لم يتعلّق بالنصف، فليس كثير الأضعاف جنسا (س،ج، ١٨٢، ٤) - كل محمول كلّى يقال على ما تحته في جواب ما هو، فإمّا أن تكون حقائق ما تحته مختلفه ليس بالعدد فقط و إمّا أن تكون بالعدد مختلفه.

فأمّا ما يتقوّم به من الذاتيات فغير مختلف أصلا و الأول: يسمّى جنسا لما تحته. و الثاني:

يسمّى نوعا (س،أ، ١٣، ٢٣٣) - النوع: يرسم بأحد المعنيين أنّه كلّى يحمل على أشياء لا- تختلف إلّا- بالعدد في جواب «ما هو؟» و يرسم بالمعنى الثاني أنّه كلّى يحمل عليه الجنس و على غيره حملا ذاتيا أوليا (س،أ، ٧، ٢٤٧) - النوع بمعنى فهو الكلّي الموضوع للجنس في ذاته و ضعا أوليّاً و بمعنى آخر فهو الدالّ على ماهيته ما يختلف بالعدد فقط (س،ش، ٧، ١٨) - الألفاظ الكلّيه خمس: جنس و نوع و فصل و خاصّه و عرض عام (مر،ت، ٣، ١٦) - النوع هو أن يكون المراد به الصّور و الحقائق الذاتيه-معلوم متصوّر، و إن لم يعرف بهذا، النوع الذي هو مضاف إلى الجنس، فإنّه إذا كان المعنى بالنوع ما تحت الجنس أو ما فوقه جنس كان مضافا إليه، و بالوجه الأوّل لا يكون له اعتبار الجنس (مر،ت، ٥، ١٦) - النوع هو الكلّي الذاتى الذي يقال على كثيرين مختلفين بالعدد في جواب ما هو، و يقال أيضا أنّه كلّى يحمل عليه الجنس و على غيره حملا ذاتيا أوليا (مر،ت، ١١، ١٧) - الجنس جزء من معنى النوع، و النوع جزء من عموم الجنس (مر،ت، ٤، ٢١) - الجنس أعمّ من النوع من حيث يحمل عليه و على غيره، و النوع أعمّ من الجنس فإنّه يشتمل على الجنس و على غيره. (مر،ت، ٥، ٢١) - النوع يتميّز عن النوع بأوصاف لو توهم عروض غيرها لما وجد ذلك النوع، بل كان إما أن يوجد نوع آخر أو لا يوجد ذلك النوع و لا جنسه، إذ لا يوجد جنس مطلقا (مر،ت، ٨، ٢١) - السبب الذي يقرّر الشخصيّة لا يفيد وجود النوع الذي ذلك الشّخص شخصه (مر،ت، ١٢، ٢١) - أقسام الكلّيات خمس يسمّى المفردات الخمس و هي: الجنس و النوع و الفصل و العرض العام و الخاصه (غ،م، ١١، ١٧) - (النوع) عبارته عنها (الحقيقه) إجمالا (غ،ع، ٢، ١٠٢) - (النوع) بالمعنى الثاني: يرسم بأنّه كلّى يحمل على أشياء لا- تختلف إلّا- بالعدد في جواب: ما هو (غ،ع، ١٣، ١٠٦) - (النوع) بالمعنى الثاني: يرسم بأنّه كلّى يحمل عليه الجنس و على غيره حملا ذاتيا أوليا (غ،ع، ١٥، ١٠٦) - النوع هو مجموع ذاتيات الشيء و الشيء يسمّى نوعا بالإضافه إلى ما فوقه، و جنسا بالإضافه

إلى ما تحته (غ، ع، ٢٠، ٣٨١) - الكلى الأعم من الكليين المقولين فى جواب ما هو يسمى جنسا لذلك الأخص، و الأخص يسمى نوعا له (ب، م، ٢٢، ١٤) - ما يشتمل عليه النوع فهو الجنس الذى به شارك غيره من الأنواع، و الفصل الذى به يتميز عن غيره مما يشاركه فى الجنس من الأنواع (ب، م، ١٧، ١٥) - النوع و الجنس مقولان كما علمت فى جواب ما هو (ب، م، ١٩، ١٥) - أما النوع فبأنه المحمول الأخص من محمولين مقولين فى جواب ما هو، أو بأنه واحد من كليات يعمها جنس واحد. ثم لفظه النوع تقال على معنى آخر، و هو كل مقول لا تميز أحاده بأوصاف ذاتية و يعرف بأنه المقول على كثيرين لا تختلف أو صافهم الذاتيه فى جواب ما هو (ب، م، ٢١، ١٦) - للنوع مفهومان: أحدهما بالاضافه الى ما فوقه و هو الجنس، و الآخر لا تعتبر فيه إضافته إلى ما فوقه بل إلى ما تحته و هى أشخاصه التى لا تختلف بالأوصاف الذاتيه (ب، م، ٦، ١٧) - قد يسمى كل واحد من مختلفات الحقيقة المقول عليها الجنس أيضا نوعا (سى، ب، ١١، ٤٢) - نوع تحت ذاتى آخر أعم منه هو جنسه، فيكون جنسا بالنسبه إلى ما هو تحته و نوعا بالنسبه إلى ما فوقه (سى، ب، ١٨، ٤٢) - النوع منه ما هو نوع و لا ينقلب جنسا إذ لا يقال على ماهيات مختلفه الحقائق تحته، و يسمى نوع الأنواع، و هو الذى ينتهى الانحطاط إليه (سى، ب، ٢٠، ٤٢) - مراتب النوع فهذه: نوع عال هو نوع و جنس و جنسه ليس بنوع، إذ هو تحت جنس الأجناس الذى لا ينقلب نوعا، و نوع متوسط هو جنس و نوع و جنسه نوع. و نوع سافل ليس تحته نوع فليس بجنس البته، و هذا السافل يقال له نوع بالمعنى الأول و الثانى جميعا (سى، ب، ٣، ٤٣) - النوع إنما هو نوع بالقياس إلى الأمر الذاتى الذى هو أعم منه، و هو جنسه المتضمن لجميع ذاتياته التى تشاركه فيها الأنواع الأخر (سى، ب، ١٨، ٤٦) - النوع من الجواهر الثوانى أولى بأن يكون جوهرًا من الجنس (ش، م، ١٢، ١٥) - الجواب بالنوع عند السؤال بما هو أكمل تعريفا للشخص المشار إليه و أشد ملائمته له من الجواب (ش، م، ٨، ١٩) - النوع أحق باسم الجوهرية من الأجناس (ش، م، ١٢، ١٩) - النوع... يحمل على الشخص (ش، م، ٦، ٢٢) - النوع و الجنس... وضعا ليفرزا الشيء فى جوهره عن غيره، إلا أن الجنس أكثر حصرا من النوع (ش، م، ٢٣، ٦) - كل ما يوجد للنوع يوجد للجنس (ش، ج، ١٣، ٥٣٤) - كل ما يسلب عن الجنس يسلب عن النوع (ش، ج، ١٨، ٥٣٤) - ما كان من الأشياء التى تحت نوع و له الفضيله التى تخص ذلك النوع هو أثر مما ليس له تلك الفضيله (ش، ج، ٦، ٥٥٥) - النوع: إما أن يكون مساويا للفصل، أو يكون الفصل أعم منه (ش، ج، ١٢، ٥٦٤) - إن كان الذى يظن به أنه نوع أكثر أو مساو ليس

بنوع، فالموضوع نوعا ليس بنوع (ش، ج، ٢٠، ٥٧٦) - يقال لفظ النوع على كل واحد من الحقائق المختلفه التي تحت الجنس (ر، ل، ٥، ٩) - النوع هو الذى يقال عليه و على غير الجنس (ر، ل، ١٣، ٨) - إن كان النوع مضايفا لشيء، ثم لم تكن الإضافة الجسديه التي للمفروض جنسا له متعلقا بذلك الشيء، فليس المفروض جنسا له بجنس. مثل أنه: إن كان الضعف يقال بالقياس إلى النصف، ثم فرض كثير الأضعاف جنسا للضعف و لم يتعلّق الدورى (ر، ل، ١٤، ٨) - الذاتى... أقسام ثلاثة: لأنه إمّا مقول فى جواب ما هو، أو فى جواب أى شيء هو فى ذاته، و هو الفصل، و المقول فى جواب ما هو إمّا بحسب الشركه فقط، و هو الجنس، أو بحسب الشركه و الخصوصيه معا، و هو النوع (م، ٢٥، ٧) - إن النوع أيضا مقول بحسب الشركه فى الجملة، فكان المراد منه ذلك و إن لم يذكره (و يرسم بأنّه كلىّ مقول على كثيرين مختلفين بالحقائق فى جواب ما هو) (م، ٣، ٨) - إمّا مقول فى جواب ما هو بحسب الشركه و الخصوصيه معا كالإنسان بالنسبه الى زيد و عمرو و هو النوع، و يرسم بأنّه كلىّ مقول على كثيرين مختلفين بالعدد دون الحقيقه فى جواب ما هو (م، ١٩، ٧٦) - النوع... إنه الكلىّ المقول على كثيرين مختلفين بالعدد فقط فى جواب ما هو (م، ٢، ٧٨) - قد يقال النوع للكلىّ الذى يقال عليه و على غيره الجنس فى جواب ما هو قولاً أولياً. و هذا احتراز عن الصنف لأنه لا يقال الجنس على الصنف إلاّ بواسطه القول على النوع المقول عليه. و الأول يسمّى نوعاً حقيقياً و هذا إضافياً و هما متغايران لجواز تصوّر ماهيته كل منهما دون الآخر و لأنّ الأوّل مقيس إلى ما تحته و الثانى إلى ما فوقه، و لوجوب تركّب الثانى من الجنس و الفصل دون الأوّل لتحقق الأوّل دون الثانى فى البسائط و بالعكس فى الأجناس المتوسّطه (م، ١٠، ٧٨) - (النوع) فى مراتبه، أمّا الإضافى فمراتبه الأربع المذكوره فى الجنس، إلاّ أن السافل هو نوع الأنواع فإن نوعه النوع بالقياس إلى ما فوقه و جنسيه الجنس بالقياس إلى ما تحته، و النوع الحقيقى مفرد أبداً إذ لا يكون الحقيقى فوق نوع و مقيسا إلى المضاف مفرداً و فوقه نوع (م، ١، ٨٠) - فصل النوع المحضّ يجب كونه وجودياً دون النوع الاعتبارى (م، ٢، ٨٨) - النوع... و يقال له النوع الحقيقى فكذلك يقال على كل ماهيه يقال عليها و على غيرها الجنس فى جواب ما هو قولاً أولياً. و يسمّى النوع الإضافى و مراتبه أربع (ن، ش، ١، ٩) - يعبر ب«النوع» عن الأنواع الإضافيه التي هى بالنسبه إلى ما فوقها «نوع»، و بالنسبه إلى ما تحتها «جنس» (ت، ر، ٥، ٣٢، ١) - الأسئلة بما هو و إن كثرت فجوابها منحصر فى ثلاثه أقسام جواب لا - يكون إلا - إذا كان السؤال عن واحد كلىّ و لا - يكون حاله التعدّد و هو الجواب بالحدّ، و جواب لا يكون إلا عند السؤال عن متعدّد عن كليّين مختلفى الحقيقه أو شخصين أو شخص و كلىّ كذلك و لا يكون عن

مفرد و هو الجواب بالجنس، و جواب يكون عن السؤال عن مفرد شخصي أو أشخاص متّحده الحقيقيه أو صنف أو أصناف كذلك وحدها أو مع الشخص أو الأشخاص المتّفق جميعها في حقيقه واحده و هو الجواب بالنوع الحقيقي (و، م، ١٠، ٨٨) -النوع ما صدق في جواب ما هو على كثيرين متّفقين بالحقيقه (و، م، ٢٣، ٨٩) -يجاب بالنوع في السؤال بما هو عن الشخص الواحد و عن الشخصين و عن الأشخاص و عن الصنف الواحد منها و عن الصنفين و عن الأصناف (و، م، ١١، ٩٠) -كل ما يتقوّم به الأعلى جنسا كان أو نوعا يتقوّم به ما تحته من غير عكس لأنّ الأعلى جزء ممّا تحته بلا عكس، و كل ما ينقسم إليه الأسفل ينقسم إليه الأعلى من غير عكس، لأنّ الأسفل و أقسامه أفراد لما فوقه بلا عكس (و، م، ١٣، ٩٨) -الكليّ إن كان مندرجا في حقيقه جزئياته سمّي ذاتيا كالحيوان بالنسبه لزيد و عمرو مثلا إذ هو جزء حقيقتها، و إن لم يندرج بل كان خارجا عن الحقيقه سمّي عرضيا كالكتاب مثلا فإنّه ليس داخلا في حقيقه زيد و عمرو، و أمّا ما كان عباره عن مجموع الحقيقه فلا يسمّى ذاتيا و لا عرضيا بل واسطه و نوعا كالإنسان فإنّه عباره عن مجموع الحقيقه من جنس و فصل و هي الحيوانيه الناطقيه (ض، س، ٧، ٢٥) -النوع و هو المقول على كثيرين مختلفين بالعدد في جواب ما هو (ض، س، ١٩، ٢٥)

نوع اضافي

-النوع الإضافيّ هو كليّ يحمل عليه و على غيره الجنس حملا- ذاتيا (ر، ل، ١٧، ٦) -النوع الإضافيّ من حيث هو نوع إضافيّ، موضوع لا- يعتبر كونه محمولا- على شيء إنمّا يعتبر كونه محمولا- من حيث هو كليّ؛ و هو اعتبار آخر (ط، ش، ٦، ٢٤٦) -النوع الإضافيّ فهو الكليّ المقول على كثير في جواب ما هو المندرج تحت جنس، و بينه و بين النوع الحقيقيّ عموم و خصوص من وجه يجتمعان في النوع السافل، و ينفرد النوع الحقيقيّ في النوع البسيط، و ينفرد النوع الإضافيّ في الجنس السافل و المتوسط (و، م، ١١، ٩٢) -ينفرد... النوع الإضافيّ في الجنس المتوسط و هو ما فوقه جنس و تحته جنس، كالجسم فإنّه نوع إضافي لاندراجته تحت الجوهر و ليس نوعا حقيقيا لأنّه جنس لما تحته (و، م، ٣١، ٩٥) -أمّا مراتب النوع الإضافي فأربعة أيضا كما في الجنس و هي: النوع العالى و السافل و يسمّى نوع الأنواع، و المتوسط و المفرد. فالنوع العالى هو الذى لا نوع فوقه و تحته الأنواع كالجسم مثلا- فإنه ليس فوقه إلا الجنس العالى و هو الجوهر و ليس نوعا لشيء إذ لا جنس فوقه و تحته الأنواع كالجسم الناميّ و الحيوان و الإنسان و الفرس و نحوها. و النوع السافل هو الذى لا نوع تحته و فوقه الأنواع كالإنسان و الفرس و نحوهما فإنها لأنواع تحتها بل الأشخاص و الأصناف المتّفقه في الماهيه و فوقها الأنواع الإضافيه كالحيوان و الجسم الناميّ و الجسم بإطلاق. و النوع المتوسط و هو الذى فوقه نوع و تحته نوع كالحيوان و الجسم الناميّ، فإن كل واحد منهما فوقه أنواع و تحته أنواع فتحت الحيوان نوع الإنسان و الفرس

و غيرهما و فوقه الجسم النامى فإنه نوع من مطلق الجسم و مطلق الجسم نوع من الجوهر، و كذا الجسم النامى نوع متوسط لأن تحته الحيوان و أنواعه و فوقه الجسم المطلق الذى هو نوع من الجوهر. و النوع المنفرد الذى لا- نوع فوقه و لا- نوع تحته و مثاله أيضا متعذر(و،م، ٩٧،٤)

نوع الانواع

-نوع الأنواع هو الذى ليس دونه نوع آخر يوضع تحته(فى،أ،١١،١٠٢٨) -نوع الأنواع أيضا إنما له نسبه واحده، و هى النسبه التى له إلى ما فوقه، و هى الأشياء التى هو نوع لها. و أما النسبه التى له إلى ما دونه فليست غير تلك، إذ كان يقال له أيضا إنه نوع للأشخاص، إلا- أنه نوع للأشخاص من قبل أنه يحويها، و نوع لما قبله من قبل أن الأشياء التى قبله تحويه(فى،أ،٤،١٠٣٠) - يحدون(الفلاسفه اليونانيون)نوع الأنواع بأنه نوع و ليس بجنس. و الذى هو نوع، لا تجوز لنا قسمته إلى أنواع، هو المحمول على كثيرين مختلفين بالعدد من طريق ما هو(فى،أ،١٠،١٠٣٠) -الجنس العالى يسمّى جنسا فقط و لا يسمّى نوعا. و المحمول على كثيرين مختلفين بالعدد يسمّى نوعا فقط و لا يسمّى جنسا، و يسمّى أيضا النوع الأخير، و يسمّى أيضا نوع الأنواع -و يعنى به النوع المرتب تحت الأنواع-، و يسمّى النوع الذى ليس تحته نوع(ف،أ،١١،٧١) -الانحطاط إلى نوع لا- نوع تحته... يسمّى نوع الأنواع(مر،ت،١٨،١٧) -يسمى الذى لا- نوع تحته نوع الأنواع(غ،م،١٣،١٤) -الذاتى الخاص لا أخص منه يسمّى نوع الأنواع(غ،ح،١٤،٩٤) -الذاتى ينقسم إلى عام و يسمّى جنسا و إلى خاص و يسمّى نوعا. فإن كان الذاتى العام لا أعم منه سمي جنس الأجناس، و إن كان الذاتى الخاص لا أخص منه سمي نوع الأنواع(غ،ص،٩،١٤) -المقول على أنواع كثيره فى جواب ما هو يسمّى جنسا، و كأن النوع الذى بهذا المعنى أول نوع مقول على الأشخاص هو نوع الأنواع، كما أن أعم الأجناس أعنى آخر جنس مقول عليها يسمّى جنس الأجناس، لأن هذا النوع أجناسه أنواع، و هذا الجنس أنواعه أجناس، و لأن ذلك آخر تلك و نوعها و هذا أول هذه و جنسها(ب،م،٢،١٥) -النوع العالى كالجسم أو أخصها و هو النوع السافل كالإنسان و يسمّى نوع الأنواع، و أعم من السافل و أخص من العالى و هو النوع المتوسط كالحيوان و الجسم النامى، أو مبينا للكل و هو النوع المنفرد كالعقل(ن،ش،٦،٩)

نوع اول

-كلّى يقال على كثيرين مختلفين بالعدد فقط، إذ ليس تحته أنواع مختلفه، و هذا معنى النوع الأول(سى،ب،٧،٤٣)

نوع حقيقى

-الكلّى المقول فى جواب ما هو إما أن يكون مقولا على كثيرين مختلفين بالماهية و هو

الجنس، أو بالعدد فقط و هو النوع الحقيقي (ر،ل،٩،٥) -النوع الحقيقي فهو الكلي الذي يكون مقولا- على أشياء غير مختلفه الماهية في جواب ما هو (ر،ل،١٦،٦) -النوع الحقيقي يستلزم اعتبارا واحدا، و هو نسبته إلى الأشخاص التي تحته (ط،ش،٥،٢٣٤) -ما يمكن وقوعه في جواب «ما هو؟» و لا- يترتب، أو لا- يعتبر ترتيبه، تحت عام، و هو النوع الحقيقي (ط،ش،٨،٢٤٧) -كان النوع حقيقيا لأنه مشتمل على الأوصاف الذاتية التي تركبت منها الحقيقة، فنسب للحقيقة لهذا المعنى (ض،س،٣،٢٧)

نوع سافل

-النوع العالى كالجسم أو أخصيها و هو النوع السافل كالإنسان و يسمى نوع الأنواع، و أعم من السافل و أخص من العالى و هو النوع المتوسط كالحيوان و الجسم النامي، أو مباينا للكل و هو النوع المفرد كالعقل (ن،ش،٥،٩) -النوع السافل يجب أن يكون له فصل يقومه و يمتنع أن يكون له فصل يقسمه (ن،ش،٢١،٩)

نوع الشيء

- (نوع الشيء) إذا عقل بما يدل عليه اسمه فإنما يعقل الشيء مجملا غير ملخص بأجزائه التي بها قوامه. و إذا عقل بما يدل عليه حدّه فقد عقل ملخصا بالأشياء التي بها قوامه، و ذلك هو أكمل ما يعقل به الشيء الذي يمكن أن يعقل على هذه الأنحاء (ف،ح،٣،١٦٩)

نوع عال

-النوع العالى كالجسم أو أخصيها و هو النوع السافل كالإنسان و يسمى نوع الأنواع، و أعم من السافل و أخص من العالى و هو النوع المتوسط كالحيوان و الجسم النامي، أو مباينا للكل و هو النوع المفرد كالعقل (ن،ش،٥،٩)

نوع متوسط

-النوع العالى كالجسم أو أخصيها و هو النوع السافل كالإنسان و يسمى نوع الأنواع، و أعم من السافل و أخص من العالى و هو النوع المتوسط كالحيوان و الجسم النامي، أو مباينا للكل و هو النوع المفرد كالعقل (ن،ش،٦،٩)

نوع مضاف

-النوع المضاف إلى الجنس يستلزم اعتبارين:

أحدهما: نسبته إلى ما فوقه، الذي هو الجنس.

و الثانى: نسبته إلى ما تحته -أشخاصا كانت أو أنواعا آخر- التي لولاها لم يكن النوع كليا (ط،ش،١،٢٣٤)

نوع مفرد

-النوع العالى كالجسم أو أخصيها و هو النوع السافل كالإنسان و يسمى نوع الأنواع، و أعم من السافل و أخص من العالى و هو

النوع المتوسط كالحيوان و الجسم النامي، أو مابيننا للكل و هو النوع المفرد كالعقل (ن،ش، ٩،٧)

ص: ١٠٨١

نوع و جنس و فصل

-النوع إذا عرف فواجب ضروره أن يعرف الجنس و الفصل، لأن من عرف الإنسان فقد عرف الحي و المشاء؛ و إذا عرف الجنس أو الفصل فليس يجب ضروره أن يعرف النوع أيضا (أ، ج، ٣، ٦٣٤)

نوع و خاصه

-يعمّ النوع و الخاصه أن أحدهما يكافئ الآخر في الحمل: و ذلك أن «الإنسان» إذا كان موجودا «فالضحك» موجود، و «الضحك» إذا كان موجودا ف«الإنسان» موجود (في، أ، ٢، ١٠٦٥) - الأنواع توجد دائما للأشياء التي تشترك فيها، و كذلك توجد الخواصّ للأشياء التي هي لها خواصّ (في، أ، ٦، ١٠٦٥) - يخالف النوع الخاصه في أن النوع يمكن أن يكون جنسا لآخرين، و الخاصه فليس يمكن أن تكون خاصه لآخرين (في، أ، ٩، ١٠٦٥) - النوع يتقدّم وجوده وجود الخاصه، و الخاصه يتبع وجودها وجود النوع: و ذلك أنه ينبغي أن يوجد الإنسان، ثم يكون ضاحكا (في، أ، ١٠، ١٠٦٥) - إن النوع يوجد للموضوع دائما بالفعل، و الخاصه إنما توجد في الأوقات و بالقوه:

فإن سقراط أبدا إنسان و بالفعل، و ليس يضحك أبدا بالفعل و إن كان ضاحكا أبدا بالقوه (في، أ، ١، ١٠٦٦) - حدّ النوع هو المرتّب تحت الجنس و المحمول على كثيرين مختلفين بالعدد من طريق ما الشيء و ما أشبه ذلك؛ و حدّ الخاصه أنها التي توجد للشيء وحده، و لجميعه، و دائما (في، أ، ٤، ١٠٦٦)

نوع و عرض

-يعمّ النوع و العرض أنهما يحملان على كثيرين.
و ما يعمّهما فيسير جدا، و ذلك لكثرة التباعد بين العرض و الشيء الذي يعرض له (في، أ، ٨، ١٠٦٦) - يخصّ كل واحد منهما أن النوع يحمل على ما هو له نوع من طريق ما هو، و يخصّ العرض أنه يحمل من طريق أي شيء، أو كيف هو؛ و أن كل واحد من الجواهر إنما له نوع واحد، و له أعراض كثيره مفارقة و غير مفارقة (في، أ، ١١، ١٠٦٦) - الاشتراك في النوع بالسويّه، و الاشتراك في العرض ليس بالسويّه، و إن كان غير مفارق:

و ذلك أنه قد يكون لون زنجي أكثر و أقل من لون زنجي في السواد (في، أ، ٥، ١٠٦٧)

هست

-ليس في العربيّة منذ أوّل وضعها لفظه تقوم مقام «هست» في الفارسيّة و لا مقام «استين» في اليونانيّة و لا مقام نظائر هاتين اللفظتين في سائر الألسنه. و هذه يحتاج إليها ضروره في العلوم النظريّة و في صناعه المنطق (ف، ح، ١، ١١٢) - بعضهم رأى أن يستعمل لفظه «هو» مكان «هست» بالفارسيّة و «استين» باليونانيّة (ف، ح، ٩، ١١٢) - ينبغي أن تعلم أنّ هذه اللفظه (الموجود) إذا استعملت في العلوم النظريّة التي بالعربيّة مكان «هست» بالفارسيّة فينبغي أن لا- يخيّل معنى الاشتقاق و لا- أنّه كائن عن إنسان إلى آخر، بل تستعمل على أنّها لفظه شكلها شكل مشتقّ من غير أن تدلّ على ما يدلّ عليه المشتقّ، بل أنّ معناه معنى مثال أوّل غير دالّ على موضوع أصلا و لا- على مفعول تعدّى عليه فعل فاعل، بل يستعمل في العربيّة دالا- على ما تدلّ عليه «هست» في الفارسيّة و «استين» في اليونانيّة (ف، ح، ٢٠، ١١٣)

هل

-ليس يسمّون ما سيّله أن يجاب به في حرف «هل» بلفظه هل، و لكن يسمّونه إنّ الشئ (ف، ح، ١٩، ٦٢) - (الصنف الأول من المطلوبات المركّبه) «هل هذا المحمول يوجد في هذا الموضوع أم هذا المحمول الآخر» أو «هل هذا الموضوع يوجد فيه هذا المحمول أو المحمول الآخر» (ف، ح، ١٣، ١٩٣) - (الصنف الثاني) «هل هذا الموضوع يوجد فيه هذا المحمول أو هذا الموضوع» (ف، ح، ١٥، ١٩٣) - (الصنف الثالث) هل هذا المحمول يوجد في هذا الموضوع و ذاك المحمول في ذاك الموضوع أو هذا المحمول يوجد في ذاك الموضوع و ذاك المحمول يوجد في هذا الموضوع (ف، ح، ١٦، ١٩٣) - يستعمل حرف أى في المطلوبات التي تكون بالمقاييسه... و يستعمل فيها حرف هل. و هي ثلاثه: أحدها «أى هذين المحمولين يوجد أكثر في هذا الموضوع» و «هل هذا المحمول يوجد أكثر في هذا الموضوع أم المحمول الآخر.

و الثاني «أى هذين الموضوعين: يوجد له هذا المحمول أكثر» و «هل هذا الموضوع يوجد له هذا المحمول أكثر أم هذا الموضوع» و «هل هذا المحمول يوجد في هذا الموضوع أكثر أم في هذا الموضوع». و الثالث: «أى هذين المحمولين يوجد أكثر لأى هذين الموضوعين» و «هل هذا المحمول يوجد لهذا الموضوع أكثر أم هذا المحمول لهذا الموضوع» (ف، ح، ٢١، ١٩٣) - حرف الألف أعنى الألف التي تستعمل في الاستفهام تقوم مقام «هل» (ف، ح، ١١، ٢٠٢) - سؤال «هل» يتقدّم سؤال «لم» فيما كان سيّله أن ينفرد فيه سبب وجوده. و ربّما كان القياس

الذى يبرهن به وجوده يعطى مع علم وجوده سبب وجوده، وربما أعطى وجوده فقط فيحتاج حينئذ إلى قياس آخر يعطى بعد ذلك سبب وجوده (ف، ح، ١٢، ٢٠٤) - كل طلب علمي يقرن بحرف «هل» هو طلب سبب الشيء الموضوع الذى عليه يحمل المحمول وما ذلك السبب، أو طلب سبب وجود المحمول الذى يحمل على موضوع ما وما ذلك السبب، فإن حرف «هل» فى العلوم فيما علم صدقه ينتظم هذين (ف، ح، ٧، ٢١٦) - كما أننا لا نطلب «لم» الشيء إلا بعد أن نضع «هل» الشيء، كذلك لا نعرف «ما الشيء» إلا بعد أن نعرف «هل الشيء». ثم معرفة «هل الشيء» قد تحصل لنا على سبيل الفرض بأن لا يكون الحد الأوسط علّه لوجود النتيجة، بل علّه للزوم النتيجة، أو يكون عارضا غريبا لازما. وقد تحصل بالذات، وذلك إذا عرفنا الشيء من قياس بحدّ أوسط هو سبب وجوده.

فهذا الطريق الذى يؤدى إلى معرفه «الهل» حقيقه (س، ب، ٧، ٢١٤) - ما يطلب بصيغه هل يطلب بهذه الصيغه أمران:

إمّا أصل الوجود كقولك هل الله تعالى موجود أو يطلب حال الموجود و وصفه كقولك هل الله تعالى خالق البشر (غ، ص، ١٢، ٧) - مطلب «هل» و «لم» يطلبان التصديق، و مطلبا ما و أى يطلبان التصوّر (سى، ب، ١٨، ٢٣١) - مطلب «هل» و «لم» تطلب العله الذاتيه فى البرهان (سى، ب، ١١، ٢٦٧) - هل هذا المحمول موجود لهذا الموضوع...

هو مطلب هل المركّب (ش، ب، ٥، ٤٥٦)

هل الشيء موجود

- «هل الشيء موجود» فإنما نطلب به بعد صدقه وجوده الذى هو به موجود بالفعل، و هو ماهيته المأخوذه من جهه الصوره من بين ما به قوام ذلك الشيء المسئول عنه (ف، ح، ١، ٢١٧)

هل هو

- كل صناعه من الصنائع العلميه استعمل فيها السؤال بحرف «هل هو» على المعنى الذى يستعمل فى الصنائع العلميه فإنه ينبغى أن يفهم منه طلب تلك الأسباب التى تعطى تلك الصنائع فى الأشياء التى فيها تنظر (ف، ح، ١٩، ٢١٦)

هل هو موجود

- فى العلم الطبيعى فإنه إذا كان يعطى من جهه الطبيعه و الأشياء الطبيعىه كل ما به قوام الشيء، الخارج منها-الفاعل و الغايه-و الذى هو فى الشيء نفسه، كان عن كل ما يسأل عنه بحرف «هل هو موجود» أو «هل هو موجود كذا» إنما يطلب فيه كل شيء كان به وجود ذلك الشيء من فاعل أو مادّه أو صوره أو غايه (ف، ح، ٨، ٢١٧)

هليه

- أمّا المبادئ فيجب أن تكون قد علمت من طريق «الهليه»، و هو التصديق، حتى يمكن أن يعلم بها هليه شيء آخر: إمّا تصديقا حقيقيا، أو تصديقا وضعيا (س، ب، ١١، ١٢٦)

-الهندسه ففى بعض مبادئها عسر يسير على قدر

ص: ١٠٨٤

هو

- بعضهم رأى أن يستعمل لفظه «هو» مكان «هست» بالفارسيه و«استين» باليونانيه (ف،ح،٨،١١٢) - رأى آخرون أن يستعملوا مكان تلك الألفاظ بدل الهو لفظه الموجود، و هو لفظه مشتقّه و لها تصاريف (ف،ح،٢٠،١١٢) - لأنّ هذه اللفظه (الموجود) بحيث ما هي عربيّه و بنيتها عندهم هذه البنيه صارت مغلطه جدّا، رأى قوم أن يتجنّبوا استعمالها و استعمالوا مكانها قولنا «هو» و مكان الوجود «الهويّه» (ف،ح،١٣،١١٤) - لأنّ لفظه «هو» ليست باسم و لا كلمه في العربيّه، و لذلك لا يمكن فيها أن نعمل منها مصدرا أصلا، و كان يحتاج في الدلاله على هذه المعانى التي يلتمس أن يدلّ عليها في العلوم النظرية إلى اسم، و كان يحتاج إلى أن يعمل منه مثل «الرجل» و «الرجوليّه» و «الإنسان» و «الإنسانيّه»، رأى قوم أن يتجنّبوها و يستعملوا الموجود مكان «هو» و الوجود مكان الهويّه (ف،ح،١٥،١١٤) - نقول لذلك الشخص أنّه هو و نقصده بالإشاره و نستثبته مع تنقله في أشياء أخرى و تنقلها عليه (ب،م، ٢٣،٢٩) - لأننا نقول فيه هو من حيث عرفناه، و يقول عن نفسه أنا من حيث عرف، و ما عرفناه به غير ما به عرف نفسه (ب،م،، ٣٠، ١٧) - في عرف اليونانيين كان لهم حرف يدخل بين الموضوع و المحمول، كما قد يستعمل في العربيّه أيضا، و كانوا يسمّونه خالفه الاسم، و هو حرف هو، فيقولون الفرس هو غير إنسان و زيد ليس هو غير إنسان، و يسمّى في القضيّه رابطه، فإذا تأخر حرف السلب عن الرابطه كان جزءا من المحمول، و إن تقدّم عليها كان سلبا للمحمول، فتّم بذلك الفرق بين السالبه و المعدوليه (ب،م، ٥،٧٢) - أقرب الألفاظ شبها (باللفظ الذي يدلّ على ارتباط المحمول بالموضوع) هو ما يدلّ عليه لفظ هو... أو موجود (ش،ع، ٨٨، ٢٣)

هو ما هو

- إنّما يكون الشىء هو ما هو أعنى ذلك المسمّى و الموصوف بأشياء معينه، و ما زاد عليها فغير داخل في كونه ذلك الشىء (ب،م، ٦، ٣٠) - كل واحد من الأوصاف التي بها الشىء هو ما هو، يسمّى ذاتيا لمفهوم الذاتى الذي كان داخلا في حقيقه الشىء دخول الجزء، أى في معناه المقصود به الذي هو به ما هو، و جملتها تسمّى ذاتيه للشىء بمفهوم الذاتى الذي كان معقول ذات الشىء، و محصولة الذهني كحقيقه الإنسان للإنسان و الشمس لعين الشمس (ب،م، ١٩، ٣١) - إنّ الشىء من حيث هو ما هو في التصوّر و الفهم لا يفتقر في الرفع و الوضع إلى غير الأوصاف الذاتيه بمعنى الداخلة في ماهيته... و أمّا في الوجود فقد يرفعه غير الداخلات في ماهيته من الأشياء التي هي اسبابها، و أمّا المقول في جواب ما هو، فهو مختلف بحسب سؤال السائل و قصده في طلبه (ب،م، ٩، ٣٢)

- إنَّ الهو هو يقال على طريق الاختصار و الرسم على معان ثلاثه: فيقال هو هو لما يشارك شيئا فى معنى عام جنسى، كما يقال إنَّ الإنسان هو هو الفرس فى أنه حى. و يقال فى معنى عام نوعى، كما يقال إنَّ زيدا هو عمرو بالإنسانيه.

و يقال على معنى خاص شخصى، كما يقال إنَّ زيدا هو هذا الأبيض (س،ج،١٠،٤٤) - كل ما يقال فيه هو هو فيه اثنييه ما أولا بوجه، ثم تردّ إلى وحدائيته (س،ج،١٤،٤٤) - ما يقال له هو هو... هو ما يكون بالعدد؛ و من الذى بالعدد ما تكون الاثنييه فيه بالاسم، و تكون الوحده فى تمام المعنى، و هى التى تكون هى هى بالحدّ (س،ج،٤،٤٨) - الواحد قد يقال على معان، و أحقّها باسم الواحد هو أن يكون الشىء غير منقسم بالعدد؛ لست أعنى الواحد الشخصى الذى لا يقال على كثيرين، بل أعنى به الواحد فى نفسه من حيث ذاته، و إن كان معنى عاما بالقياس إلى موضوعاته، و كان ذلك المعنى من خارج مطابقا لكثيرين. مثال ذلك فى المسأله الجدليّه أنه هل العداله و الشجاعه شىء واحد؟ فإنّ هاهنا ليس تعنى واحدا بالشخص، و لا أيضا واحدا بأنّ جنسهما واحد، أو بأنّ نوعهما احده، و هما كثيران بعد ذلك؛ بل تعنى به هل الحقيقه التى تدلّ عليها العداله هى بعينها الحقيقه التى تدلّ عليها الشجاعه، حتى تكون إذا عددت الشجاعه واحدا من الأشياء، تكون قد تناولت بذلك العداله أيضا. فهكذا يجب أن تفهم هذا الموضع و تعلم أنه يستعمل لفظه الواحد بالعدد على معنى هو هو فى الحقيقه، حتى إذا ذكرته ذكرته، و إن كان المعنى كليّا (س،ج،١،٢٩٤) - محمول مخصوص، و هو الهو هو (س،ج،١٣،٢٩٤) - المثبتات لا ينتفع بها فى إثبات الحدّ، فإنّه ليس كل معنى هو هو الشىء هو حدّه، و إن كان أيضا هو هو بالمعنى، فربّما لا يكون قد وفى توفيه جيده (س،ج،٢،٢٩٧) - إنّا نقول هو هو لواحده بعينه (ب،م،١٩،٣٠)

هى هى

- (هى هى) أى يمتنع انفكاكه عنها فى الخارج و الذهن جميعا (ه،م،١٤،٤٦)

هياّه

- صواب الهياّه أن يجعل للأجزاء صورته وحدائيته، يطابق بها صورته المطلوب (ط،ش،١٩،١٧٥) - صواب الهياّه أن يكون الربط بينها فى: الكيف و الكم و الجبهه على ما ينبغى (ط،ش،٢١،١٧٥) - صواب الترتيب فى القياس أن تكون أوضاع المقدمات فيه، على ما ينبغى و صواب الهياّه أن يكون من ضرب منتج (ط،ش،٢،١٧٦)

هيئات نفسانيه

- نعنى بالفضائل لا الأفعال المحموده، بل الهيئات النفسانيه التى تصدر عنها الأفعال المحموده صدورا سهلا كالطبيعى من غير أن تحتاج إلى رويّه و اختيار مستأنف، فتكون بحيث إذا أريد أضرار تلك الأفعال، شقّ على أصحابها و تعوّقت عليهم و احتاجوا إلى تكلف.

و هذا مثل خلق العداله و العفّه؛ و الرذائل أيضا

التي هي أضدادها، فإنها ملكات (س، م، ١، ١٨٢)

هيئه ذاتيه

-الهيئه الذاتيه و الفصل الذاتى قد يؤخذان من حيث هما مقومان لذات الأمر من غير أن يؤخذ التمييز بين ذلك الأمر و بين آخر مشارك له فى شىء ما. فإذا أخذنا مقومين فقط من غير أن يؤخذ مميّزين كان السؤال عنهما بحرف كيف.

و إذا أخذنا مميّزين كان السؤال عنهما بحرف أى (ف، ج، ١١، ٤٧)

هيئه القياس

-هيئه القياس من نسبه الأوسط إلى الطرفين يسمّى شكلا (سى، ب، ١٠، ١٤٢)

هيولى

-الأسطقس سمّوه «العنصر» و سمّوا الهيولى «العنصر» أيضا- و أمّا الأسطقس فلا- يسمّى «المادّه» و «هيولى»- و ربّما استعملوا «الهيولى» و ربّما استعملوا «العنصر» مكان «الهيولى» (ف، ح، ٤، ١٥٩)- الهيولى المطلقه، فهى جوهر، وجوده بالفعل إنّما يحصل بقبوله الصوره الجسمانيه (كقوّه قابله للصور) و ليس له فى ذاته صوره، إلاّ بمعنى القوّه (غ، ع، ٢٢، ٢٩٧)- الهيولى هى جوهر وجوده بالفعل إنّما يحصل بقبوله الصوره الجسمانيه كقوه قابله للصور، و ليس له فى ذاته صوره، إلاّ بمعنى القوّه (غ، ع، ٢١، ٣٨٢)

ص: ١٠٨٧

-الواجب يقال على جهتين: أحدهما الضرورى الذى يعرض على أكثر الأمر و على الشرور، لأن بعض الشرور ضرورى. و قد نقول فى الخيرات إنها واجبه، و أيضا الشئ الواحد بعينه معا: قاعدا و قائما، و مريضا و صحيحا (أ،س، ١١، ٧٥٦) -الألفاظ التى تؤخذ أجزاء القضايا ألفاظ تسمى الجهات، و الجهه هى اللفظه التى تقرن بمحمول القضية، فتدلّ على كيفية وجود محمولها لموضوعها، و هى مثل قولنا ممكن و ضرورى و محتمل و ممتنع و واجب و قبيح و جميل و ينبغى و يجب و يحتمل و يمكن و ما أشبه ذلك (ف،ع، ٩، ١٥٥) -إن كل شئ واجب، فإمّا أن يجب لذاته أو يجب بحصول السبب الذى يوجبه (س،ع، ١٨، ٧٠) -ما نشعر فيه بوجود سبب، أو زياده الأسباب المرّجحه، نظنّ أنّ الأولى به أن يكون. فربّما كانت الأسباب المرّجحه متوافيه فى الجانب الآخر، إلاّ أنّها تكون مجهوله. و ربّما لم تتواف الأسباب كلّها لا فى هذا و لا فى ذلك، فيمتنع أن يكون ذاك و لا هذا البتّه، و إن كان هذا أكثر أسبابا. و أمّا الذى تتوافى فيه الأسباب كلها، فليس هو أولى بل واجب (س،ج، ١٧، ١٤٨) -المغالطه بسبب أنّ الواجب وجوده غير الواجب العمل به؛ و إنّما يقال لهما واجب باشتراك الاسم. و مفهوم الواجب الأول أنّ وجوده ضرورى، و مفهوم الواجب الآخر أنّ إثارة محمود (س،س، ١٣، ٩) -إنّ الواجب ممكن أن يكون، بالمعنى العام، و لا يلزم ذلك الممكن أن ينعكس إلى ممكن أن لا يكون. و ليس بممكن بالمعنى الخاص، و لا يلزم قولنا: ليس بممكن بذلك المعنى، أن يكون ممتنعا؛ لأنّ ما ليس بممكن بذلك المعنى، هو ما هو، ضرورى، إيجابا أو سلبا (س،أ، ١٤، ٣٤٢) -الواجب هو الممكن بالمعنى العامّ و لا ينعكس، فليس الممكن هو الواجب. و لا- الممكن بالمعنى العامّ ينعكس على ممكن أن لا يكون (مر،ت، ١، ٧٦) -الواجب وجوده ينقسم: إلى ما هو واجب لذاته. و إلى ما هو واجب لغيره لا لذاته (غ،ع، ٢٥، ٣٤٤) -يستحيل فرض شئ هو واجب الوجود بذاته، و بغيره جميعا (غ،ع، ١٢، ٣٤٥) -كل ما هو واجب الوجود بغيره، فهو ممكن الوجود بذاته (غ،ع، ١٧، ٣٤٥) -كل ممكن بذاته، فهو واجب بغيره (غ،ع، ٢، ٣٤٦) -الواجب داخل تحت الممكن بهذا الاعتبار، إذ الواجب ليس بممتنع فتكون قسمه الأشياء عندهم ثنويه، ممكن أى ليس بممتنع، و ممتنع (سى،ب، ٣، ١١٣) -الواجب ممكن العدم و هو محال (سى،ب، ١٩، ١١٤)

- ما هو واجب فهو ضروري الوجود (ش،ع، ٢٤، ٩٦) - أجناس ألفاظ الجهات... الواجب و الممتنع (ش،ع، ٩، ١١٧)

واجب الوجود

- المغالطه بسبب أنّ الواجب وجوده غير الواجب العمل به؛ و إنّما يقال لهما واجب باشتراك الاسم. و مفهوم الواجب الأوّل أنّ وجوده ضروريّ، و مفهوم الواجب الآخر أنّ إشاره محمود (س،س، ١٢، ٩) - الواجب الوجود، فهو الذي متى فرض معدوما، غير موجود، لزم منه محال (غ،ع، ٢٤، ٣٤٤) - لا يجوز أن يكون شيئا، كل واحد منهما واجب الوجود لصاحبه لأن ما يجب لغيره، فله عله أقدم منه تقدّما بالذات لا بالزمان.

و يستحيل أن يكون المتقدّم بالذات، متأخرا بالذات. و هو من حيث إنه عله، يجب أن يتقدّم بالذات. و هو من حيث إنه معلول يجب أن يتأخّر و ذلك محال؛ إذ يلزم أن يكون الشئ قبل ما هو قبله بالذات (غ،ع، ١٩، ٣٤٦) - واجب الوجود بذاته، لا بد أن يكون واجب الوجود من جميع جهاته، حتى لا يكون محلا للحوادث، و لا متغيّرا (غ،ع، ٦، ٣٤٧) - «واجب الوجود» يمنع العلم به من وقوع الشركه فيه (ت،ر، ٥، ١٤٧، ١) - أرسطو و أتباعه لم يكونوا يقولون «واجب الوجود»، إنّما يقولون «العله الأولى» و «المبدأ». و ليس في كلام أرسطو تقسيم الموجودات إلى «واجب بنفسه»، و «ممکن بنفسه مع كونه قديما أزليا»، بل كان «الممكن» عندهم الذي يقبل الوجود و العدم لا يكون إلا «محدثا». و إنّما قسّمه هذه القسّمه متأخروهم من الملاحده الذين نسبوا إلى الإسلام، كابن سينا و أمثاله، و جعلوا هذا عوضا عن تقسيم المتكلمين «الموجود» إلى «قديم» و «حادث» (ت،ر، ٨، ٥٦، ٢) - «واجب الوجود» قد يعنى به ما لا يحتاج إلى فاعل، فالصفات واجبه بهذا الاعتبار (ت،ر، ٢٥، ٩٣، ٢).

واجب و ممتنع

- الواجب و الممتنع قد يدلّان على معنى واحد بعينه، غير أن ذلك على جهه القلب (أ،ع، ١٥، ٩١)

واحد

- الواحد بعينه يقال على خمسة أنحاء: أحدها الواحد بعينه في الجنس، مثل الإنسان و الفرس هما واحد بعينه في الجنس. و الثاني الواحد بعينه في النوع، كقولنا زيد و عمرو واحد بعينه في أنهما إنسان. و الثالث الواحد بعينه في العرض و هي التي يحمل عليها عرض واحد، كقولنا اللبن و الثلج واحد بعينه في إنهما أبيض.

و الرابع هو ما اشتركا في نوع واحد و في جلّ أعراضهما، مثل ماءين يخرجان من عين واحده. و الخامس الواحد بعينه في العدد (ف،ج، ٣، ٨٩) - الواحد بعينه على حسب قسمته ثلاثه أنحاء:

الواحد بعينه في الجنس و الواحد بعينه في النوع و الواحد بعينه في العدد، و يقابل كل واحد منها غيرها (ف،ج، ١٧، ٨٩) - الواحد بعينه في الجنس يقابله الغير في

الجنس، و هما اللذان يدخلان تحت جنسين عاليين (ف،ج،١،٩٠) -المتغايره و الواحد بعينه أمران متقابلان يوجدان فيما هو كثير،فالكثيره متى كانت مشتركه فى شىء واحد،إما محمول أو موضوع فهو واحد بعينه،من جهه ما هى مشتركه فى ذلك الواحد و متغايره من جهه ما ليست هى مشتركه و إذا كانت أشياء كثيره لا تشترك لا فى محمول و لا فى موضوع أصلا فهى بالكليه مقابله لما هو واحد بعينه(ف،ج،١٧،٩٠) -إنّ الموجود ليس جنسا للأشياء،و لو كان جنسا للأشياء كلها لكان الواحد الموجود سيكون نوعا من الموجود،و سيكون مع ذلك مقولا- على الجنس كله،فإنّ الواحد يقال على كل موجود،فإنّ كل موجود من الموجودات هو فى حقيقته واحد(س،ج،١٥،١٩٨) -الواحد ليس جنسا.و كونه ليس جنسا هو لأنه غير داخل فى ماهيات الأشياء؛و اللزوم إذا لم يقترن به شريطه الدخول فى الماهيّه لم يجعل الشىء جنسا(س،ج،٣،١٩٩) -الواحد قد يقال على معان،و أحقّها باسم الواحد هو أن يكون الشىء غير منقسم بالعدد لست أعنى الواحد الشخصىّ الذى لا يقال على كثيرين،بل أعنى به الواحد فى نفسه من حيث ذاته،و إن كان معنى عاما بالقياس إلى موضوعاته،و كان ذلك المعنى من خارج مطابقا لكثيرين.مثال ذلك فى المسأله الجدليّه أنه هل العداله و الشجاعه شىء واحد؟فإنّ هاهنا ليس تعنى واحدا بالشخص،و لا أيضا واحدا بأنّ جنسهما واحد،أو بأنّ نوعهما واحد، و هما كثيران بعد ذلك؛بل تعنى به هل الحقيقه التى تدلّ عليها العداله هى بعينها الحقيقه التى تدلّ عليها الشجاعه،حتى تكون إذا عددت الشجاعه واحدا من الأشياء،تكون قد تناولت بذلك العداله أيضا.فهكذا يجب أن تفهم هذا الموضوع و تعلم أنه يستعمل لفظه الواحد بالعدد على معنى هو فى الحقيقه،حتى إذا ذكرته ذكرته،و إن كان المعنى كليّا(س،ج،٨،٢٩٣) -الواحد لا يتقدّم فى ماهيته على الاثنين و إنّما يتقدّم فى الوجود(مر،ت،٥،٣٦) -الواحد اسم للشىء،الذى لا يقبل القسمة من الجهه التى قيل له؛إنه واحد(غ،ع،٩،٣٤١) -اسم الواحد يقال أولا على ثلاثه معان و كل واحد من هذه الثلاثه ينقسم إلى أقسام كثيره...أحد المعانى الثلاثه الواحد بالعدد.و هذا ينقسم سته أقسام:الواحد بالاسم...و إما واحد بالحدّ...و إما واحد بالخاصّه...و إما واحد بالاسم و الحدّ...

و إما واحد بالاسم و الخاصّه،و إما واحد بالحدّ و الخاصّه و لا قسم الثانى من الأقسام الأول «الواحد بالمحمول».و هذا ينقسم إلى ثلاثه أقسام:إما واحد فى الجنس...و إما واحد فى النوع...و إما واحد فى الوصف...و...

القسم الثالث من الأقسام الأول...هو «الواحد بالتناسب». (ش،ج،٨،٥٠٧) -كل معنى من معانى الواحد يقابله غير ما(ش،ج،٥٠٨،٢) -الواحد بالعدد...داخل فى باب الحدّ و ما يعدّ معه(ش،ج،٣،٥٠٨) -الواحد يقال على وجوه...و أولاها باسم الواحد الواحد بعينه(ش،ج،٧،٦٢١)

-الواسطه التي في الشكل الأول ليس تحمل على كلا الحدّين، و لكن أحد الحدّين مسلوب عنها في القياس السالب، و الآخر موضوع لها(أ، ق، ٢، ٢٧٤) -الواسطه هي المأخوذه في القياس مرتين(أ، ق، ٤، ٢٨٥) -نعلم أنه بلا- واسطه لا- يكون قياس(أ، ق، ٤، ٢٨٥) -إذا رجعت الأطراف بعضها على بعض، فإن الواسطه بالضروره ترجع إلى الطرفين(أ، ق، ٦، ٢٩١) -الواسطه هي كلّ ما قرن باسم ما فيدلّ على أنّ المسمّى به منسوب إلى آخر و قد نسب إليه شيء آخر، مثل من و عن و إلى و ما أشبه ذلك(ف، أ، ١، ٤٥) -الواسطه، سلب الطرفين مطلقا من غير إثبات واسطه خلطيّه من الطرفين(س، م، ١، ٢٥٤) -الواسطه هي التي تنسب الحكم إلى المحكوم عليه، فيجعل خبرا عنه فيصدق به، و ينسب إلى الحكم فيجعل الحكم خبرا عنه فيصدق به، فيلزمه من ذلك بالضروره التصديق بنسبه الحكم إلى المحكوم عليه(غ، ح، ١٠، ٦٤) -الكلّي إن كان مندرجا في حقيقه جزئياته سمي ذاتيا كالحيوان بالنسبه لزيد و عمرو مثلا إذ هو جزء حقيقتها، و إن لم يندرج بل كان خارجا عن الحقيقه سمي عرضيا كالكتاب مثلا فإنه ليس داخلا- في حقيقه زيد و عمرو، و أمّا ما كان عباره عن مجموع الحقيقه فلا يسمّى ذاتيا و لا عرضيا بل واسطه و نوعا كالإنسان فإنه عباره عن مجموع الحقيقه من جنس و فصل و هي الحيوانيه الناطقيه(ض، س، ٧، ٢٥)

واسطه خلطيّه

-الواسطه الخلطيّه، ربّما كان لها اسم محصّل كقولك الأدكن و الفاتر، و ربّما لم يكن لها اسم محصّل، بل إنّما يدلّ عليها سلب الطرفين، من غير أن يعنى بسلب الطرفين السلب الذي لا إثبات تحته، بل يراد به إثبات، كقولهم: لا عادل و لا جائر(س، م، ٢، ٢٥٤)

واسطه غير خلطيّه

-إذا عنى بالسلب سلب لا يشير إلى إثبات متوسط، دلّ عليه بواسطه غير خلطيّه، كقولهم:

السماء لا خفيفه و لا ثقيله، و الهواء لا أبيض و لا أسود(س، م، ٦، ٢٥٤)

واصلات

-الواصلات هي أصناف. فمنها الحروف التي نستعملها للتعريف، مثل ألف و لام التعريف، و مثل قولنا الذي و أشباهه(ف، أ، ٤٤، ١١) -منها(الواصلات) الحروف التي متى قرنت بالاسم دلّت على أنّ المسمّى قد نودي باسمه و دعى، مثل يا و يا أيّها. و منها الحروف التي تقرن بالاسم فتدلّ على أنّ الحكم الواقع على المسمّى هو حكم واقع على جميع أجزاء المسمّى، و هو مثل قولنا كلّ. و منها ما يدلّ أنّه حكم على شيء من أجزائه لا كلّ، و هو قولنا بعض و ما يقام مقامه(ف، أ، ١٣، ٤٤)

وجدانيات

-الإحساس إن كان بالحس الظاهر فهو المشاهدات، و إن كان بالحس الباطن فهو الوجدانيات(ه، م، ١٩، ٢٥)

وجديات باطنه

-الوجديات الباطنه، كإدراك كل أحد جوعه و عطشه، و حبه و بغضه، و ألمه و لذته. و هذه كلها جزئيات (ت، ر، ١، ٥٤، ٢)

وجوب

-الوجوب لا يمنع الإمكان، و كيف و الوجوب يدخل تحت الإمكان (مر، ت، ١، ٦٧) -الوجوب و الامتناع يعبر عنهما بالضرورة إلا أن الوجوب هو ضروره الوجود و الامتناع ضروره العدم (سى، ب، ٢٣، ١١١)

وجوب ذاتي

-الوجوب الذاتى و هو أن يكون الشىء بحيث لو قدر عدمه بدلا عن وجوده لزم المحال عقلا لذاته، و ذلك كوجود مولانا جل و عز و صفاته (و، م، ٢٨، ١٥١)

وجوب الوجود

-وجوب الوجود فيلزمه امتناع العدم لزوما متعاكسا، و يلزم أيضا كل واحد منهما لزوما متعاكسا سلب الإمكان العام عن العدم، أى لا- يمكن العدم فيهما بوجه. فقد صار فى طبقه وجوب الوجود ثلاث مفهومات متغايره متعاكسه التلازم، ووجوب الوجود و امتناع العدم و سلب الإمكان العام عن العدم (و، م، ٢٠، ١٥٤)

وجود

-إذا وضع الوجود بمنزله الجنس، لم نجد فوقه شيئا. ثم إذا نظر فى قسميه، و جدّه جسدا و روحا (ق، م، ٢٣، ٤) -أنّ الذى به قوامه هو أحد أسباب وجوده (ف، ح، ١٢، ٢١٤) -إنّ قولنا «هل الإنسان موجود إنسانا» يعنى هل الإنسان وجوده و إنّيته هى تلك الذات المسئول عنها و ليس له ذات غير تلك الواحده التى أخذناها موضوعا و هى غير منقسمه الوجود، أم إنّه إنسان بوجه آخر، مثل أنّه حيوان مشاء ذو رجلين، أى هل له وجود و ماهيته على ما يدلّ لفظه عنه فلا- يمكن أن يتصوّر تصوّرا آخر أزيد منه و لا أنقص (ف، ح، ٦، ٢٢١) -إنّ حال الوجود فى هذه العشره (المقولات) ليست حالا واحده بل الوجود لبعضها قبل و لبعضها بعد. و أنت تعلم أن الجوهر قبل العرض؛ و الوجود لبعضها أحق؛ و لبعضها ليس بأحق. فأنت تعلم أن الموجود بذاته أحق بالوجود من الموجود بغيره، و الموجود لبعضها أحكم، و لبعضها أضعف؛ فإنّ وجود القارّ منها، كالكميّه و الكيفيه أحكم من وجود ما لا استقرار له، كالزمان و أن يفعل، فليس وقوع الوجود عليها وقوعا على درجه واحده كوقوع طبائع الأجناس على أنواعها الذى هو بالتواطؤ المحض؛ فهو إذن غير جنس و لو كان متواطئا لم يكن أيضا جنسا؛ فإنّه غير دالّ على معنى داخل فى ماهيات الأشياء؛ بل أمر لا يزم لها (س، م، ١٤، ٦٠) -الوجود أمر لا- تقوم به ماهيته المثلث؛ فلذلك يمكنك أن تفهم ماهيته المثلث و أنت شاك فى وجوده حتى يبرهن لك أنّه موجود أو ممكن الوجود (س، م، ١٠، ٦١) -أمّا الوجود فأمر يلحق الماهيه تاره فى الأعيان و تاره فى الذهن (س، م، ٣، ٦٢) -إنّ الوجود بالفعل فى الأعيان لا فى موضوع

ليس مقومًا لماهية زيد ولا لشيء من الجواهر؛ بل هو أمر يلحق لحق الموجود الذى هو لا حق لماهية الأشياء، كما علمت؛ فليس هذا جنسًا، بل الأول (س، م، ١، ٩٣) - إذا كان شيء ماهيته هي الوجود، وكان منزها عن الموضوع، لم يكن في جنس، ولا يشارك الجواهر، بمعنى أنها أشياء و معان إنما يلحقها الوجود، إذا لحق بهذه الصفه؛ بل لا يوجد أمر مقوم لذلك الشيء و لنوعيات الجواهر بالشركه.

فإن ما هو ذاتي لذلك الشيء فنظيره عرض لهذه؛ كالوجود الحاصل كيف كان؛ وما هو ذاتي لهذه النوعيات من مفهوم معنى الجوهرية غير مقول على ذلك؛ فإنه ليس هناك ماهية غير الوجود يلحقها الوجود (س، م، ٤، ٩٣) - الوجود لا يحتاج في تحققه أن يلتفت على العدم، فالسلب لا يتصور إلا أن يكون عارضا على الإيجاب رافعا له؛ لأنه عدمه (س، ع، ١٠، ٣٤) - إن السلب بالحقيقة أمر يرفع الوجود الذى هو الإيجاب (س، ع، ١٠، ٣٥) - الوجود معنى مضاف إلى حقيقته (الشيء) لازم، أو غير لازم و أسباب وجوده أيضا غير أسباب ماهيته، مثل الإنسانيه، فإنها في نفسها حقيقه ما، و ماهية. ليس أنها موجوده فى الأعيان أو موجوده فى الأذهان، مقومًا لها بل مضافا إليها (س، أ، ٧، ٢٠٢) - اعلم أن الوجود لا يمنع الإمكان (س، أ، ٥، ٣٢٢) - إن الوجود صفه للأشياء ذوات الماهيات المختلفة و محمول عليها خارج عن تقويم ماهياتها، مثل البياض و السواد، لا - يختلف بحسب اختلاف الموضوعات إلا فى شيء بعد الوجود، و لا يلتفت إلى أقاويل فيه خارجه عن هذا المذهب، و ليست صفه تقتضيها أصناف هذه الماهيات بل فائض عليها من مبدأ.

و كذلك إفاده الوجود. فإذا اقترن البياض بصفه الوجود كان بياض موجود، و إذا اقترن به إفاده الوجود كان ذلك بالقياس إلى المبدأ الفاعل تبيضا، و هو القياس الذى بالذات، فكان بالقياس إلى المبدأ القابل من حيث يعتبر حال حدوث الوجود فيه تبيضا و هو من حيث الإفاده بالعرض، لأنه تبيض من حيث الاستفادة، لكن الإفاده و الاستفادة متلازمان معا. و أما من حيث قياسه إلى نفس البياض، فمعنى معقول زائد على معقول البياض و على معقول الإفاده ليس يتبع أحدهما مفهوم الآخر فى نفسه، بل بحسب وجوده و لا - اسم له (س، ش، ٢٣، ٢٢) - الوجود فى الأعيان و الأذهان لا - يختلف بالبلاذ و الأعم، بخلاف الألفاظ و الكتابه فإنهما دالتان بالوضع و الاصطلاح (غ، ع، ٧، ٧٦) - انقسام الوجود بأعراضه الذاتيه إلى أصنافه و أحواله مثل كونه (مبدأ) و (عله) و (معلولا) (غ، ع، ١، ٣٣٠) - انقسامه (الوجود) إلى ما هو بالقوه، و ما هو بالفعل. و إلى القديم و الحادث. و القبل و البعد. و المتقدم و المتأخر. و الكلى و الجزئى. و التام و الناقص. و الواحد و الكثير. و الواجب و الممكن (غ، ع، ٢، ٣٣٠) - الوجود للشيء وجود فى الأعيان، و وجود فى الأذهان، و وجود فى الألفاظ، و وجود فى الكتابه. فالكتابه داله على اللفظ، و اللفظ دال على المعنى الذى فى النفس، و الذى فى النفس

هو مثال الموجود في الأعيان (غ، ع، ١، ٣٨٣) - الوجود الذهني و يسمى الأثر النفساني هو مثال مطابق للوجود العيني دال عليه، و اللفظ دال على ما في الذهن، و ما في الذهن يسمى معنى بالنسبة إلى اللفظ (سى، ب، ٣، ٩٥) - طبيعه الوجود تابعه للقول الصادق و القول الصادق تابع لها (ش، ع، ٢٠، ٩٥) - الوجود أقدم من العدم و أفضل (ش، ب، ١٨، ٤٣٨) - إذا أريد ب «الماهيه» و ب «الوجود» ما في الخارج كانت هذه «الماهيه» غير «الوجود». لكن ذلك لا يقضى أن يكون وجود الماهيات التي في الخارج زائدا عليها في الخارج، و أن يكون للماهيات ثبوت في الخارج غير وجودها في الخارج (ت، ر، ١٣، ١٨٥) - إذا أريد ب «الماهيه» ما يتصور في الذهن، و ب «الوجود» ما يكون في الخارج، فالفرق بين متصورات الأذهان و موجودات الأعيان فرق صحيح. و أما أن يدعى أن في الخارج جوهرين قائمين بأنفسهما، أحدهما الإنسان المحسوس، و الآخر إنسان معقول ينطبق على كل واحد من أفراد الإنسان؛ يدعى أن الصفات اللازمه التي لا يمكن تحقق الموصوف إلا بها منها ما هو داخل مقوم لماهيته الموجوده في الخارج، و منها ما هو خارج عارض لماهيته الموجوده في الخارج، فهذا كله باطل (ت، ر، ٥، ٦٣، ٢)

وجود في الذهن

- (ما) له وجود في الذهن فيجب أن يكون معلوما، و إن كان له في الأعيان وجود حاصل، فبأي دليل عرفوا ذلك (س، م، ١٠، ١٥٢)

وجود في الشيء

فرق بين الوجود في الشيء و بين النسبه إلى الشيء (س، م، ١٠، ٦٥)

وجود كلي

- «الوجود الكلي» المنقسم إلى جوهر و عرض، و علّه و معلول، و قديم و حادث. و هذا لا وجود له في الخارج، و إنما يوجد في الذهن. و هو «العلم الأعلى» عندهم (ت، ر، ٩، ١٧٤) - الذي تبيين به خساسه ما عند القوم و نقص قدره أن هذا «الوجود الكلي» إنما يكون «كلياً في الذهن، لا في الخارج» (ت، ر، ١٢، ١٤٠، ١)

وجود لازم

- الوجود اللازم هو لما يدوم وجوده. و غير اللازم لما لا يدوم (ط، ش، ٨، ٢٠٢)

وجود الشيء

- ينبغي أن يعلم أن سبب وجود الشيء غير سبب علمنا نحن بوجوده (ف، ح، ٦، ٢١٢) - وجود الشيء بعد أن يعلم أن ما يعقل منه بالنفس هو بعينه خارج النفس إنما نعى به الشيء الذي به قوامه و هو فيه (ف، ح، ٧، ٢١٤)

وجود للشيء

- الوجود للشيء إذا كان موجودا ضروري؛ و إذا لم يكن موجودا فنفي الوجود عنه ضروري (أ، ع، ١٣، ٧٤)

وجود مطلق

-الوجود المطلق أحسن من الوجود الضروري (ش،ق،١١،١٧٩) -«الوجود المطلق»، وهو الوجود المشترك بين الموجودات. وهذا إنما يكون مطلقاً في الأذهان، لا في الأعيان (ت،ر،١٦،٦٠،٢)

وجودى

-إن فسّرت الوجودى بأنه الذى بين الحكم فيه بأنه لا يكون ضرورياً دخل فيه غير الدائم و الدائم الخالى عن الضروره،و إن فسّرت بأنه الذى بين الحكم فيه بشرط أن يكون دائماً خرج عنه الدائم الخالى عن الضروره،و سمينا الأول بالوجودى اللاضرورى و الثانى بالوجودى اللادائم (ر،ل،٨،١٥)

وجوديه

-الوجوديه و المطلقه كاسمين مترادفين و الموجبات و السوالب فى الاضطراريه و الممكنه و البسيطه فيهما،و المعدوله فى الشخصيه و المهمله و فى ذوات الأسوار(ف،ع،٧،١٥٩) -الوجوديه الكليه اللزوميه التى لا ضروره فيها فهى التى يوجد فيها اللزوم مع كل وضع إلا- أنه لا- يدوم مع دوام الوضع (سى،ب،١،١٦٥) -الكلم الروابط...تسمى الوجوديه(ش،ع،٥،٨٦) -اللفظه الوجوديه...هى الرابطة(ش،ع،١٧،١١٧) -الوجوديه هى الصادقه...فقط(ش،ق،٢٥،٢٠٢)

وجوديه لا دائمه

-الوجوديه اللادائمه و هى المطلقه العامه مع قيد اللادوام بحسب الذات،و هى سواء كانت موجبه أو سالبه فتركيبتها من مطلقتين عامتين إحداهما موجبه و الأخرى سالبه(ن،ش،٢٢،١٤) -الوجوديه اللادائمه تركبها من مطلقتين عامتين إحداهما موجبه و الأخرى سالبه(ن،ش،١٥،١٨) -النسبه فعليه مع التعرض لنفى دوامها كقولنا فى هذا المثال بعينه كل إنسان فهو ميت لا دائماً، و تسمى هذه فى الاصطلاح وجوديه اللادائمه (و،م،٥،١٥٠)

وجوديه لا ضروريه

-الوجوديه اللاضروريه و هى المطلقه العامه مع قيد اللاضروره و بحسب الذات(ن،ش،١٧،١٤) -مع التعرض لكون النسبه غير ضروريه أى غير واجبه عقلاً كقولنا فى هذا المثال أيضاً كل إنسان فهو ميت لا بالضروره،و تسمى هذه فى الاصطلاح وجوديه اللاضروريه(و،م،١٣،١٥٠)

وجوديتان

-الوقتيتان و الوجوديتان و المطلقه العامه فتعكس مطلقه عامه(ن،ش،٢،٢١)

وجوه الكلام

-إن وجوه الكلام ثلاثه:واجب،كقول القائل:

النار حارّه، و ممكن، كقول القائل: فلان كاتب، و ممتنع، كقول القائل: النار غير حاره (ق، م، ١٣، ٥٥)

ص: ١٠٩٥

وحدات

-الوحدات هي التي لذاتها يجتمع منها شيء ذو كم منفصل لذاته، يكون عدده مبلغ تلك الوحدات (س، م، ٢، ١٢١)

وحده

-إنَّ الوحده مبدأ للعدد على أنَّها علَّة؛ ومبدأ على أنَّها طرف (س، م، ١٦، ٧٢) -الاثنيَّته في هو هو بالمعنى الجنسي، وهو هو في المعنى النوعي فمفهوم، والوحده أيضا مفهوم. أمَّا في المعنى الشخصي فقد تكون الاثنيَّته بالعرضين، والوحده بالموضوع، كقولنا: البناء هو الكاتب. وقد تكون الاثنيَّته بالموضوع، والوحده بالمجتمع الذي يتناول بالإشاره جملته، مثل قولنا: زيد هو هو هذا الكاتب. وربما كانت الكثره بحسب اسمين، والوحده بحسب المعنى، وهو أولى ما يقال له هو هو، إذ لا غيريه فيه في المعنى، كما يقال: الإنسان هو هو البشر (س، ج، ١٥، ٦٦) -ما يقال له هو هو... هو ما يكون بالعدد؛ ومن الذي بالعدد ما تكون الاثنيَّته فيه بالاسم، وتكون الوحده في تمام المعنى، وهي التي تكون هي هي بالحد (س، ج، ٤، ٦٨) -قد يعنى بالوحده إذا كان الشيطان أو أكثر يشترك في النسبه إلى مبدأ واحد كقولنا: الطَّبِّي، للكاتب والمبضع والدواء، أو إلى غايه واحده كقولنا: الصَّحِّي للطَّبِّ والكاتب والدواء (مر، ت، ٤، ٢٤)

وسائط

-أعنى بالوسائط المقدمات التي بين المطلوب الأول و بين المقدمات الأول التي اختلفت منها الأقيسه البسائط التي إليها ينحلّ القياس المركَّب وهي المعروفه بنفسها (ش، ق، ٤، ٢٤٢) -إذا كانت وسائط المقدمه الصغرى كثيره لم يسمَّ البيان المستعمل في ذلك استقراء (ش، ق، ٤، ٣٥٦)

وسط

-الوسط هو العلَّة (أ، ب، ١١، ٤٠٩) -القول بأن الوسط موجود، كذب (أ، ب، ٣، ٤٣٧) -أعنى بالوسط ما يقترن بقولنا: لأنَّه؛ حين يقال: لأنَّه كذا فهذا الوسط إن كان مقومًا للشيء لم يكن اللازم مقومًا (س، أ، ١، ٢١٠) -الوسط سبب التقاء الطرفين، وهو تعدّي الحكم إلى المحكوم عليه (غ، ع، ٦، ١٣٥) -الوسط يقع في المقدمات ذوات الأوساط، أما في الموجبات ففي الطرفين، وذلك إذا كانت نتائج الكلِّيه الموجهه إنما تنتج في الشكل الأول فقط. وأما الوسط في المقدمات السالبه فقد يقع بين الطرفين، وذلك إذا كان السالب الكلِّي المنتج في الشكل الأول، لأنَّ المقدمه الصغرى تكون فيه موجهه فهي توجب ضروره كون الحد الأوسط موجودا بين الطرفين (ش، ب، ٥، ٤٣٣) -... إن لم يكن الوسط علَّة ذاتيه فقد يمكن أن يكون للشيء أكثر من علَّة واحده وأن يوجد المعلول ولا توجد العلَّة (ش، ب، ٥، ٤٣٣) -قوله (على وسط حاضر في الذهن) أي عند تصوّر الطرفين، والوسط ما يقترن بقولنا، لأنَّه كذا كالمتغيّر في قولنا العالم حادث لأنَّه متغيّر

و كل متغيّر حادث(ه،م،٢١،٧٣) -إنّ الوسط هو الذى يفيد لميّة اللزوم، أى به يقوم البرهان على إثبات ذلك المحمول لموضوعه(ط،ش،١،٢١٠) -قد بان فى علم البرهان أنّ الوسط فى البراهين على المطالب: إمّا أن يكون مقوما لموضوع المطلوب، أو يكون عارضا له(ط،ش،٥،٢١٠) -قرروا(المنطقيون)فى المنطق أنّ من «اللوازم» ما يكون «لازما» بغير «وسط»، فهذا يعلم بنفس تصوّر اللزوم». و«الوسط» المذكور فى هذه المواضع هو عند ابن سينا و محققهم هو «الدليل»، و هو «الحد الأوسط»(ت،ر،١، ١٨،١٠٤) -أرادوا(المنطقيون)ب«الوسط» ما هو وسط فى نفس الموصوف بحيث يكون ثبوت الوصف «اللازم» ل«الملزوم» بواسطته، لا يثبت بنفسه، كما قد فهم ذلك عنهم طائفه، منهم الرازى وغيره(ت،ر،٢٤،١٠٤،١) -من «اللوازم» ما يفتقر إلى «وسط»، و منها ما لا- يفتقر إلى «وسط» عندهم. و هذا أحد الفروق الثلاثة التى فرّقوا بها بين «الذاتى» و«العرضى اللازم» للماهيه. و قد أبطلوا هذا الفرق. و يعبر بعضهم عن هذا الفرق ب«التعليل»، كما يعبر به ابن الحاجب(ت،ر،٤،١٠٥،١) -إذا كان المراد ب«الوسط» الدليل الذى يعلّل به الثبوت الذهنى، لا- الخارجى»، فهذا يختلف باختلاف الناس(ت،ر،١١،١٠٥،١) - كون «الوسط» -الذى هو «الدليل»- قد يفتقر إليه فى بعض القضايا بعض الناس دون بعض، فهذا أمر يبيّن(ت،ر،٢٢،١٠٥،١) -«الوسط» هو الدليل، و هو الواسطه فى العلم بين الملزوم و اللازم، و هما المحكوم و المحكوم عليه، فإنّ الحكم لازم للمحكوم عليه ما دام حكما له(ت،ر،٢١،١٩٤،١) -الوسط إن كان محمولا أو تاليا فى الصغرى و موضوعا أو مقدّما فى الكبرى فهو الشكل الأول، و إن كان بالعكس فهو الرابع(و،م،٢،٢٨٠) -«الوسط» إن كان محمولا أو تاليا فيهما (الحدّان) فهو(الشكل) الثانى، و إن كان موضوعا أو مقدّما فيهما فهو(الشكل) الثالث(و،م،٤،٢٨٠)

وصف مشترك

-إذا كان الوصف المشترك و هو المسمّى ب«الجامع»، و«العلة»، أو«دليل العلة»، أو «المناط»، أو ما كان من الأسماء، إذا كان ذلك الوصف ثابتا فى الفرع، لازما له، كان ذلك موجبا لصدق المقدمه الصغرى(ت،ر،١،١٢،٢١١)

وصله

-القانون التعليمى هو أنّ علم المعلوم يؤدى إلى العلم بالمجهول بوصله و نسبه موجوده بين المعلوم و المجهول، و تلك الوصله وصله حكميه علميه لا- محاله توجب للذهن فى نظره الوصول بسفارتها من علم المعلوم إلى علم المجهول و الحكم فيه(ب،م، ٢٢،١١٠) -الوصله التى بها يحكم الذهن فى النسبه بين المحمول و موضوعه، و التالى و مقدّمه حكما أوليا واجبا عند الذهن(ب،م،١٢،١١٢)

-افهم من الوصول الحمل على مفروض (س، ب، ٢١، ٥٢)

وضع

-أثبتنا أننا إذا قنعنا بأن نضع حدًا واحدًا، أنه لا عند ما توضع حدود على نحو خاص، ولا أيضا عند ما يوضع وضع واحد يلزم شىء آخر، وأنه إنما يمكن أقل ما يكون من وضعين أوليين متى أردنا أن نقيس (أ، ب، ١٥، ٣٢٠) -الوضع هو رأى مبدع لبعض المشهورين بالفلسفه. مثال ذلك ما قاله أنطستانس أنه ليس لأحد أن يناقض، و ما قاله إيراقليطس من أن كل شىء يتحرك، و ما قاله ما لسيس من أن الكل واحد (أ، ج، ١، ٤٨٦) -الوضع أيضا مسئله، و ليس كل مسئله وضعًا، لأن بعض المسائل يجرى مجرى ما لا- يعتقد فيها أن الأمر كذا أو كذا، و الأمر فى أن الوضع مسأله ما، بين، و ذلك أنه واجب ضروره مما قلنا إما أن يتشكك الجمهور فى الوضع على الفلاسفه، و إما أن يتشكك أحد الفريقين: أيهما كان، على أنفسهم، من قبل أن الوضع رأى ما مبدع (أ، ج، ٩، ٤٨٦) -الأجناس العاليه كلها عشره: الجوهر و الكميه و الكيفيه و الإضافه و متى و أين و الوضع و له و أن يفعل و أن ينفعل (ف، م، ١٧، ٩٠) -الوضع هو أن يكون أجزاء الجسم المحدوده محاذيه لأجزاء محدوده من المكان الذى هو فيه، أو منطبقه عليها، و ذلك يوجد لكل جسم لأن كل جسم فله أين على وضع ما (ف، م، ٨، ١١١) -يلحق كل ما له وضع فى مكان ما أن يكون له وضع من جسم آخر، إذ كانت الأجسام التى فى العالم كالأجزاء لجمله العالم، و كانت متلاقية أو متباينه، فإنما تكون الأجسام موضوعه بعضها من بعض بحسب مراتب أمكنتها بعضها من بعض (ف، م، ٥، ١١٢) -الوضع الذى هو للجسم بالقياس إلى ذاته هو له فى أينه الذى هو بذاته أين، و الوضع الذى له من جسم آخر هو له فى أينه الذى يقال بالإضافه (ف، م، ٩، ١١٢) -إن الأمكنه لما كانت ضربين: ضرب بذاته و ضرب بالإضافه، صار الوضع أيضا بحسب ذلك ضربين: ضرب بذاته و ضرب بالإضافه (ف، م، ١١٢، ١٢) -إن كان الذى صادفناه هو الشىء الذى يوجد الوضع بوجوده جعلنا ذلك الشىء هو المقدم و الوضع هو التالى، و نستثنى بالمقدم فينتج الوضع كما هو بعينه موجبا كان أو سالبا، و كان فى الضرب الأول من الشرطيه المتصله (ف، ق، ٦، ١٠٢) -إن كان الذى وجدناه هو الشىء الذى يوجد بوجود الوضع جعلنا ذلك الوضع هو المقدم و الشىء المصادف هو التالى، و نستثنى بمقابل التالى و هو مقابل الشىء الذى صادفنا فنتج مقابل الوضع، و هو الجزء الآخر المقرون به فى المطلوب (ف، ق، ٩، ١٠٢) -الذى يوجد بارتفاع الوضع فهو يستعمل لإثباته فيجعل المقدم رفع الوضع و التالى وجود ذلك الشىء الذى يوجد بارتفاع الوضع، فيستثنى برفع التالى فيلزم وجود الوضع (ف، ق، ١، ١٠٨) -الذى بارتفاعه يوجد الوضع فهو أيضا مثبتته، فنجعل المقدم ارتفاع ذلك الشىء

و وجود الوضع هو التالي و نستثنى المقدم (ف، ق، ١٠٨، ٣) - الشىء الذى يرتفع بوجود الوضع فهو أيضا مبطل، فالمقدم وجود الوضع و التالي هو ارتفاع ذلك الشىء و يستثنى مقابل التالي (ف، ق، ١٠٨، ٦) - إذا نظر فى القول المضاد له (الوضع) فإنه إن كان صادقاً بطل الوضع، و إن كان كاذباً لم يلزم ضروره أن يثبت الوضع، إذ كان المتضادان قد يمكن أن يكونا كاذبين. و النظر فى النقيض هو للإثبات و الإبطال، و النظر فى المضاد هو للإبطال فقط (ف، ق، ١٠٨، ١٥) - النظر الجزئى فى الأضداد هو أن ينظر فى الوضع إن كان لمحموله ضد، و لم يكن بينهما متوسط، و كان ضدّ محموله موجوداً فى موضوعه لزم أن يكون المحمول غير موجود فى الموضوع، و إن كان ضدّه غير موجود فى الموضوع لزم أن يكون المحمول موجوداً فى الموضوع (ف، ق، ١٠٨، ١٨) - إن كان الوضع أن شيئاً ما قابل لأمر ما فإنه إن كان للأمر ضد فينبغى أن ننظر هل ذلك الموضوع قابل لضد ذلك الأمر، فإن كان قابلاً له كان أيضاً قابلاً للأمر (ف، ق، ١٠٩، ٥) - إن كان محمول الوضع إذا أخذ فى موضوعه تبع ذلك أن توجد الأضداد معاً من جهة واحدة فى الموضوع (ف، ق، ١٠٩، ١٤) - إذا كان محمول الوضع إذا أخذ فى موضوعه تبع ذلك نقيض الوضع، فإن المحمول غير موجود فى الموضوع (ف، ق، ١١٠، ٨) - إذا وضع وضع ما لزم عن ذلك الوضع القول المناقض له (ف، ق، ١١٠، ٩) - إن كانت معارضة الوضع معارضة بالشبيه، و كان محمول الوضع فى شبيه موضوعه على مقابله ما هو عليه فى الوضع، كان ذلك قولاً يمكن أن يبطل به الوضع (ف، ج، ٥٧، ٢١) - إن كانت فى حجه الوضع معارضة بشبيه تلك الحجه أو معارضة بشبيه بعض مقدّماتها أمكن أن تبطل به تلك الحجه (ف، ج، ٥٧، ٢٣) - إن كانت المعارضة بشبيه تأليف الحجه و كان ينتج مقابل ما تنتجه الحجه التى تثبت الوضع أمكن أن يجعل مبطلاً لشكل القول الذى جعله المجيب حجه (ف، ج، ٥٨، ١) - الوضع اسم مشترك يقال على أنحاء كثيرة أحدها المقوله التى تسمى وضعاً (ف، ج، ٧٤، ١) - يقال إن الأسماء بالوضع لا بالطبع (ف، ج، ٧٤، ٥) - أعلى جنس يعم جميع الأنواع التى تعرّفنا فى مشار مشار إليه أنه على وضع ما أو موضوع وضعاً ما يسمى الوضع (ف، ح، ٧٢، ١٣) - من الوضع ما هو وضع بذاته و منه ما هو وضع مضاف على مثال ما توجد عليه أنواع ما هو أين، يكون أيناً بذاته و أيناً بالإضافة، فحينئذ يكون وضعاً عند شىء (ف، ح، ٩٢، ١٦) - يكون الوضع وضعاً لشىء على أنه وضع عرض لموضوع، و كان بهذا مضافاً، فهو مثل البياض الذى هو للأبيض، فإنّ هذا يوجد لكلّ عرض موجود فى موضوع؛ فهو بهذه الجهة ممّا قد لحقه أن يكون مضافاً، لا من جهة ما هو وضع (ف، ح، ٩٢، ١٨) - الوضع و إن كانت ماهيته لا - يمكن أن تكمل إلّا - بنوع من الإضافة إذ كانت إنّما توجد أجزاء الجسم محاذيه لأجزاء من المكان محدوده، و المحاذاه إضافه ما، فقد صار جزء ماهيته

الوضع نوعاً من أنواع الإضافه (ف، ح، ٢١، ٩٢) - أمياً الوضع فيوجب نسبه ما لأجزاء الجسم بالقوّه أو بالفعل بعضها إلى بعض (س، م، ٤، ٨٥) - الوضع اسم مشترك يقال على معان شتى: فيقال وضع لكل ما إليه إشاره كيف كان؛ والإشاره هى تعيين الجهه التى تخصّه من جهات العالم؛ و بهذا المعنى يقال للنقطه وضع، و ليس للوحده وضع. و يقال وضع لمعنى أخصّ من هذا؛ إذ يقال لبعض الكمّيات وضع؛ و معناه ما قلناه.

و يقال وضع للمعنى الذى تشتمل عليه مقوله من التسع؛ و هو حاله الجسم من جهه نسبه أجزائه بعضها إلى بعض فى جهاته؛ و هذا الوضع لا- يقال قولاً حقيقياً إلاّ على الجواهر؛ و لا يقال على الخط و السطح. و قد يقال وضع لمعان أخرى لا تتعلق بالمقادير و لا بالإشاره (س، م، ١٠، ١٢٧) - الوضع الذى يقصد فى باب الكمّيه هو الوضع بالمعنى الأوسط؛ و كأنّه اسم منقول من المعنى الثالث (س، م، ١، ١٢٨) - إنّ العدد لا- يقتضى وضعاً؛ بل يعرض له أن يصير ذا وضع بسبب ما يقارنه (س، م، ١٩، ١٢٩) - الزمان و العدد و القول غير ذوات وضع (س، م، ٣، ١٣٠) - إنّ الوضع ليس معنى يتصوّر للشىء ما لم تتصوّر له أجزاء هى غيره و جهات خارجه، ثم يتصوّر له وضع. فالوضع مخالف للمعنى الذى يكون للشىء فى نفسه بنفسه الذى بالحرى أن يكون البحث بكيف مقصورا عليه (س، م، ١، ١٧١) - لأنّ الوضع قد يقال على وجوه. فيقال: وضع لحصول الشىء فى موضعه، و هذا المعنى من الوضع هو نفس مقوله الأين. و يقال: وضع لحصول الشىء مجاور للشىء من جهه مخصوصه كما يوضع خط من يمين خط؛ و هذا الوضع نوع من المضاف، و مقول ماهيته بالقياس إلى غيره، فإنّ وضع الشىء عند مجاوره، مقول بالقياس إلى وضع مجاوره عنده، بل هذا الوضع هو المجاوره؛ و من يشكل عليه أن المجاوره من باب المضاف؟ و يقال وضع للهيهته الحاصله للجسم بسبب نسبه بعض أجزائه إلى بعض فى الجهات بسبب حصول الوضع بالمعنى الثانى لأجزائه، و بالجمله لوجود إضافه ما فى أجزائه التى توجد بالفعل أو بالتوهم، حتى تكون الأجزاء إذا وجدت على إضافه ما معلومه، حصل للكل بسبب ذلك هيهته هى الوضع، و هذا هو المقوله (س، م، ١٥، ٢١٠) - الاعتبار فى الوضع بالأجزاء (س، م، ١، ٢١٢) - الوضع الذى هو المقوله هو وضع أجزاء الشىء عند شىء خارج مابين، لا وضع أجزاء الشىء فى نفسه (س، م، ٢، ٢١٢) - أمياً «الوضع»، فقد تبين لك أنّه اسم يقال على معان، و أنّ الذى هو المقوله، فهيهته تحصل للتمام أو الجمله، لأجل نسبه تقع بين أجزائها و بين جهات أجزائها، فى أن يكون لبعضها عند بعض مجاوره المعتر بجزئيه لا- ذلك فقط، بل يختلف مع ذلك بالقياس إلى أمور غير الموضوع المعتر بجزئيه، إمّا أمكنه حاويه و إمّا متمكنات محويه و جهات، و هذا كالقيام، و القعود، و الاستلقاء، و الانبطاح (س، م،

٢٣٣،٨) - إنَّ «الوضع» قد يكون فيه تضاد، فإنَّ الهيئه الحادته من وضع، تصير الأجزاء لها إلى جهات مضادّه لجهات أخرى، هي هيئه مضادّه للهيئه المخالفه لها، كالاتلقاء، و الانبطاح.

و ذلك إذا كانت الأجزاء لا تتخالف بالعدد فقط، بل بالطبع (س، م، ١٣، ٢٣٣) - إنَّ الوضع يقبل الأشد و الأضعف على نحو قبول الأين، و لا يقبله على نحو لا قبول الأين، و لأن قولنا قيام و جلوس قد يقال على الحركة إلى حصول هذا الوضع و يقال على الهيئه الحاصله. فاعلم أن القيام الذى من الوضع، هو القار منهما، لا حاله «أن يقوم» (س، م، ٤، ٢٣٥) - المقدمه التى هي مبدأ برهان و لا وسط لها البتّه و لا تكتسب من جهه غير العقل فإنها تسمى «العلم المتعارف» و «المقدمه الواجب قبولها».

و أمّا كل شىء بعد هذا مما يلقن فى افتتاحات العلوم تلقينا- سواء كان حدّا أو مقدمه- ففى الظاهر أنهم يسمونها وضعا (س، ب، ١٧، ٥٨) - قالوا (قوم): «وضع» لكل أصل موضوع فيه تصديق ما- كان أوليا أو غير أولى- كان فى نفس المتعلّم ما يخالفه أو لم يكن. و ربّما سُمى فى التعليم الأول باسم «الوضع» كل رأى يخالف ظاهر الحق، يقال باللسان دون العقل، مثل قول من قال: إن الكل واحد و إنّه لا حركه (س، ب، ٩، ٥٩) - الوضع قد يصير مطلبا بوجه من الوجوه إذا وقع فيه للأوائل خلاف، و نصر بحجه. فهذا وجه نستعمل عليه لفظه الوضع (س، ج، ٧، ٧٨) - الوضع هو كون الجسم بحيث يكون لأجزائه بعضها إلى بعض نسبه فى الانحراف و الموازاه و الجهات و أجزاء المكان، مثل القيام و القعود، و بالجملة هو كون الجسم بحيث يكون لأجزائه نسبه إلى حاويه أو محويه (مرت، ١٦، ٣٣) - الوضع هيئه كون الشىء ذا نسبه لبعضه إلى بعض فى الجهات المختلفه، و تلك النسبه للأجزاء إضافه، و وضع للكل، و هو كون الجسم مقابلا غير المقابله (مرت، ١٩، ٣٣) - الوضع: قد يكون بالطبع و ذلك حيث يكون الكون فى المكان بالفعل، كوضع السيماء من الارض، فإنّ مكان الأرض متميز بالطبع عن حيز السيماء؛ و قد لا يكون بالطبع، كوضع بيت من بيت، و ذلك حيث لا يكون مكان المتمكن بالفعل (مرت، ٨، ٣٤) - الألفاظ تابعه للأثار الثابته فى النفس، المطابقه للأشياء الخارجه. و تلك الألفاظ هي: الجوهر و الكم و الكيف و المضاف و الأين و متى و الوضع و له و أن يفعل و أن ينفعل (غ، ع، ٥، ٣١٣) - (الوضع) هو عبارته عن كون الجسم بحيث يكون لأجزائه بعضها إلى بعض، نسبه:

بالانحراف. و الموازاه. و الجهات. و أجزاء المكان، إن كان فى مكان يقلّه، كالقيام و القعود، و الاضطجاع، و الانبطاح (غ، ع، ١٨، ٣٢٥) - الوضع قد يكون للجسم بالإضافه إلى ذاته (غ، ع، ٥، ٣٢٦) - (الوضع) قد يكون بالإضافه إلى جسم آخر، و ذلك فى أينه الذى يثبت له بالإضافه من فوق، و تحت، و يمين، و وسط، و غيرها (غ، ع، ٧، ٣٢٦)

-الوضع كون الجسم بحيث يكون لأجزائه بعضها إلى بعض نسبة: بالانحراف، و الموازاه، و الجهات، و أجزاء المكان، إن كان فى مكان يقبله كالقيام و القعود، و الاضطجاع، و الانبطاح (غ، ع، ٩، ٣٨٣) - إذا قال النقطه شىء لا- جزء له و الخط طول لا عرض له على معنى الحدّ و تفسير الاسم و ما يعنى باللفظه، فلا يكون قد أضمر فيما قاله حكما لصدق و لا تكذب و لا يقبل و لا يردّ، و إنّما يكون هذا وضعا من جهه أن المتعلّم لا يلتزم فى تعلّمه ذلك، و لا يلتزم بالفحص عن هذا الشىء الذى عنى بهذا الاسم هل له وجود فى الوجود أم لا، و كيف وجوده و سائر ما يبحث عنه من أحوال الموجودات، فهو وضع من هذا القبيل (ب، م، ١٩، ٢١٩) -يسمى الحدّ وضعا (ب، م، ٢، ٢٢٠) -الجوهر و الكمّ و الكيف و الإضافه و الأين و متى و الوضع و الملك و أن يفعل و أن ينفعل، فهذه هى الأمور التى تقع عليها الألفاظ المفردة (سى، ب، ١، ٥٧) -المضاف قد يعرض للمقولات كلها. أمّا فى الجوهر فكالأب و الابن، و فى الكمّ المتصل كالعظيم و الصغير، و فى الكمّ المنفصل كالكثير و القليل، و فى الكيف كالأحرّ و الأبرد، و فى المضاف كالأقرب و الأبعد، و فى الأين كالأعلى و الأسفل، و فى متى كالأقدم و الأحدث، و فى الوضع كالأشد انتصابا و انحناء، و فى الملك كالأكسى و الأعرى، و فى الفعل كالأقطع و الأصرم، و فى الانفعال كالأشد تسخنا و تقطعا (سى، ب، ٧، ٦٧) -الوضع فهو هيئه للجسم تحصل من نسبة أجزائه بعضها إلى بعض نسبة تتخالف الأجزاء لأجلها بالقياس إلى الجهات فى الموازاه و الانحراف، مثل القيام و القعود و الاستلقاء و الانبطاح و التربع و الافتراش (سى، ب، ١٦، ٧١) -الوضع اسم مشترك يقال على معان فمنه ما يقال لما إليه إشاره أى تعين جهه إن له وضعا (سى، ب، ١، ٧٢) -يقال وضع لما ذكرناه فى الكمّ، و هو كونه بحيث يمكن أن يشار إليه أين هو ممّا يتصل به اتصالا ثابتا، و لا يكون هذا إلا فى الكميات المتصلة القارّه الذات (سى، ب، ٢، ٧٢) -يقال وضع بالمعنى الذى ذكرناه أولا و هو المقوله (سى، ب، ٤، ٧٢) -الوضع قد يقع فيه التضادّ (سى، ب، ٩، ٧٢) -الأصول الموضوعه مع الحدود تجمع فى اسم الوضع فتسمى أوضاعا (سى، ب، ٧، ٢٣٨) -الاضطجاع و القيام و الجلوس هى من الوضع، و الوضع من المضاف بجهه ما (ش، م، ١١، ٣٧) -الأشياء ذوات الوضع... إنها الأشياء التى أسماؤها مشتقّه من مقوله الإضافه مثل المضطجع و المتكى (ش، م، ١٠، ٥٥) -الوضع... ينقسم قسمين... منه ما يوضع فيه وضعا أيهما اتفق من جزئى النقيض، إما الموجب و إما السالب، و هذا هو الذى يخصّ باسم الوضع... و منه ما هو حدّ بمنزله الوحده التى يضعها العددى إذ يقول أنها شىء غير منقسم بالكمّيه غير ذات وضع (ش، ب، ١٢، ٣٧٥) - (الحكم) يسمى وضعا: فمنه ما تصادر به العلوم، و تبتنى عليه المسائل. و منه ما يضعه القائس الخلفى. و إن كان مناقضا لما يعتقدّه، ليثبت به مطلوبه. و منه ما يلتزمه المجيب

الجدليّ، و يذب عنه. و منه ما يقول به القائل باللسان دون أن يعتقده؛ كقول من يقول: لا- وجود للحركه مثلا. فإنّ جميع ذلك يسمّى أوضاعا، و إن كانت الاعتبارات مختلفه (ط، ش، ١٨، ١٧٢) -ربما يطلق الوضع باعتبار أعم من ذلك (التسليم)، فيقال: لكل رأى يقول به قائل، أو يفرضه فارض. و بهذا الاعتبار يكون أعم من التسليم وغيره (ط، ش، ٦، ١٧٣) -إنّ كون الشىء محمولا على شىء، أمر عقليّ، سواء كان بالقياس إلى أمر خارج، أو لم يكن بالقياس إلى شىء؛ فإنّ الموجود فى الموضوع ليس إلاّ البياض مثلا. أمّا كون الموضوع أبيض ليس فى خارج العقل أمرا زائدا على البياض، و على موضوعه، و لذلك كان الحمل و الوضع من المعقولات الثانيه (ط، ش، ١٧، ٢٠٧)

وضع صرف

-إنّ الوضع الصرف لا أقل من أن يكون فيه خلاف ما، و لو بين الحكماء و بين العامه أيضا.

و إذا كان فيه خلاف فهو دعوى؛ إذ ليس يقال للمقبول إنّه دعوى. و إذ هو دعوى، و كل دعوى تسمّى فى هذا الموضوع وضعاً، فهو وضع؛ لكنّه وضع صرف (س، ج، ١٠، ٧٨)

وضع المطلوب

-البيان المسمّى مصادره و وضع المطلوب...

هو أن يبيّن الشىء المجهول الوجود بنفسه من جهه ما يعرض للشىء الواحد أن يظنّ به شيئان، و ذلك إمّا محمول المطلوب و الحدّ الأوسط، و أمّا موضوعه و الحدّ الأوسط (ش، ق، ١٩، ٣٣٠)

وضع المطلوب الأول

-وضع المطلوب الأوّل فهو من جنس ما لا يتبرهن من الموضوعات؛ و الموضوع يعرض له ألاّ يتبرهن على جهات، لأنّه إمّا ألاّ ينتج به مما قيل، و إمّا أن ينتج مما هو أخفى منه أو من المجهولات مثله أو مما هو بعده، لأنّ تأليف البرهان إنما يكون مما هو أصدق و أقدم، و ليس وضع المطلوب الأوّل هو الأ- يتبرهن الموضوع. و ذلك أن من الأشياء ما يعرف من نفسه، و منها ما يعرف من غيره، لأنّ الأوائل من نفسها تعرف. و أما ما تحت الأوائل فمن غيرها. فإنّ تعاطى أحد أن يبيّن الشىء من نفسه، و هو ما لا يتبيّن إلاّ من غيره، حينئذ يقال لذلك وضع المطلوب الأوّل (أ، ق، ١٦، ٢٧٧) -وضع المطلوب الأوّل: أمّا فى البراهين فإنه يكون بالحقيقه على ما وصفنا؛ و أمّا فى المقاييس الجدليه فإنه يكون على ما وصفنا بالظن الحسن (أ، ق، ٩، ٢٨٠)

وضعيه ضروريه

-الوضعيه الضروريه هى التى لوازم المقدم فيها لوازم ضروريه. و كل مسأله وضعيه، فقد يمكن أن تجعل حمليه (ف، ب، ١٩، ٢٧)

وقت

-وجدنا... أشياء أخرى تجرى فى الكلام، كقول القائل: أمس و اليوم و غدا، فالتمسنا لذلك اسما جامعاً، فوجدناه الوقت، و هو كل

شىء يقع عليه متى (ق،م،١٦،١٠)

ص: ١١٠٣

-تحرير اسم الوقت ما بين ابتداء الحركات إلى انتهائها(ق،م،١٧،١٤)

وقتيه

-الوقتيه و هي التي يحكم فيها بضروره ثبوت المحمول للموضوع أو سلبه عنه في وقت معين من أوقات وجود الموضوع مقيداً بالادوام بحسب الذات(ن،ش،٣،١٥)-الضروريه أخصّ البسائط و الوقتيه أخصّ المركبات الباقية.و متى لم تنعكسا لم تنعكس شىء منها لما عرفت أن انعكاس العام مستلزم لانعكاس الخاص(ن،ش،٨،٢٠)-مع التعرّض لنفى الدوام عند مفارقه ذلك الوقت المعين كقولنا كل كاتب متحرك الأصابع بالضروره وقت الكتابه لا دائماً،و تسمّى هذه فى الاصطلاح وقتيه من غير أن توصف بالإطلاق(و،م،١،١٤٧)

وقتيه مطلقه

-الوقتيه المطلقه و هي ما يجب محمولها لموضوعها فى وقت معين من غير تقييد بعدم الدوام كقولنا كل كاتب متحرك الأصابع بالضروره وقت الكتابه.فإن قيّدت بعدم الدوام باعتبار ذات الموضوع عند مفارقه الوقت المعين سمّيت وقتيه غير موصوفه بالإطلاق،و المنتشره موصوفه بالإطلاق و غير موصوفه به و هي كالوقتيه،إلاّ- أن الوقت فيها غير معين(و،م،٩،١٣٩)-إن تقيّد ضرورتها(القضيه)بوقت معين من غير تعرّض لنفى دوام المحمول للموضوع فى غير ذلك الوقت كقولنا كل كاتب متحرك الأصابع بالضروره وقت الكتابه و تسمّى هذه فى الاصطلاح وقتيه مطلقه(و،م،٣٢،١٤٦)

وقتيتان

-الوقتيتان و الوجوديتان و المطلقه العامه فتنعكس مطلقه عامه(ن،ش،٢،٢١)

وهم

-الوهم لا- يخالف العقل فى الأوليات،بل يعترف به؛و أمّا العقل فربّما يخالف الأحكام الوهميه بالبديهه،فإن لم تكن تلك الأحكام ممّا يخالفه فيها بديهه توقّف و سكت،إلى أن يؤلّف قياسات بالمقدّمات التي يعترف فيها الوهم،فيبطل بتلك القياسات الأحكام الوهميه التي كانت عند الوهم أوليه(مر،ت،٣،١٠١)-يمكن أن يتناقض الفكر و الوهم،فإن الوهم تبع للحسّ.فكلّ شىء خالف المحسوس فإما أن يمنع الوهم وجوده،و إما أن يجعل وجوده على نحو وجود المحسوسات(مر،ت،١٤،١٨٦)-«الوهم»هى التي يدرك بها الإنسان صداقه الصديق و عداوه العدو،و يدرك بها كل من الزوجين ما فى الزوج الآخر من الأمر المحبوب،و بها يميل الإنسان إلى غيره و بها ينفر عنه.و لهذا يقولون«أكبر حاكم على النفوس الوهم»(ت،ر،٧،١٦٠،٢)

وهميات

-الوهميات هى مقدّمات باطله و لكنها قويت فى النفس قوّه تمنع من إمكان الشك فيه،و ذلك من أثر حكم الوهم فى أمور خارجه عن المحسوسات،لأن الوهم لا يقبل شيئاً إلا على وفق المحسوسات التي ألفها مثل حكم

الوهم باستحاله موجود لا- إشاره فيه إلى جهه و لا- هو داخل العالم و لا- خارجه (غ،م، ٧، ٤٩) - الوهميات و المشبهات فإنها مقدّمات الأقيسه المغالطيه، و لا فائده لها أصلا إلا أن تعرف لتحذر و تتوقى و ربّما يمتحن بها فهم من لا يدري أنّه قاصر في العلم أو كامل حتى ينظر كيف يتقصّي عنه، و إذ ذاك يسمّى قياسا امتحانيا. و ربّما يستعمل في إفصاح من يخيل إلى العوام أنّه عالم و يستتبعهم، فيناظر بذلك بين أيديهم و يظهر لهم عجزه عن ذلك بعد أن يعرفوا في الحقيقه وجه الغلط حتى يعرفوا به قصوره فلا يعتدّون به و عند ذلك يسمّى قياسا عناديا (غ،م، ٢٠، ٥٣) - أن يحترز عن الوهميات و المشهورات و المشبهات فلا تصدق إلا بالأوليات و الحسيّات (غ،م، ٩، ٥٧) - الوهميات و ذلك مثل قضاء الوهم بأن كل موجود ينبغي أن يكون مشارا إلى جهته، و أنّ موجودا لا متّصلا بالعالم و لا منفصلا و لا خارجا و لا داخلا محال، فإن إثبات شيء مع القطع بأن الجهات الست خاليه عنه محال (غ، ح، ١٦، ٥٢) - الوهميات و ذلك مثل قضاء الوهم بأن كل موجود ينبغي أن يكون مشارا إلى جهته، فإنّ موجودا لا متّصلا بالعالم و لا منفصلا عنه و لا داخلا و لا خارجا محال، و أنّ إثبات شيء مع القطع بأن الجهات الست خاليه عنه محال (غ، ص، ١٣، ٤٦) - الوهميات لا يظهر كذبها للنفس إلا بدليل العقل ثم بعد معرفه الدليل أيضا لا تنقطع منازعه الوهم بل تبقى على نزاعها (غ، ص، ٦، ٤٧) - الوهميات: فهي القضايا التي أوجبت اعتقادها قوه الوهم، فمنها ما هي صادقه يقينيه، و منها ما هي كاذبه (سى، ب، ٢، ٢٢٣) - أما الوهميات الصرفه فهي قضايا كاذبه، إلا أن وهم الإنسان يقضى بها قضاء شديد القوه مثل اعتقادنا أنّ كل موجود في جهه، و أنّ كل مقدار فلا- بدّ و أن ينتهي إلى خلاء أو ملاء (ر، ل، ١، ٢٨) - إنّ الحكم إمّا أن يعتبر فيه المطابقه للخارج، أو لا. فإن اعتبر، و كان مطابقا قطعاً، فهو الواجب قبولها. و إلا فهو الوهميات. و إلا تعتبر فهو المشهورات (ط، ش، ١، ٣٩١) - وهميات و هي قضايا كاذبه يحكم بها الوهم في أمور غير محسوسه (ن، ش، ٢٠، ٣٣) - أخرجوا (الفلاسفه) القضايا التي يسمونها «الوهميات» و التي يسمونها «الأراء المحموده» عن أن تكون يقينيات. و قد بينّا في غير هذا الموضع أنّها و غيرها من العقليات سواء، و لا يجوز التفريق بينهما، و أنّ اقتضاء الفطره لهما واحد (ت، ر، ١، ١٣٣)

وهميات صرفه

- الوهميات الصرفه، و هي قضايا يقضى بها الوهم الإنساني، قضاء جزما بريئا عن مقارنه ريب و شك، كحكمه في ابتداء فطرته باستحاله وجود موجود لا إشاره إلى جهته (غ، ع، ٢٣، ١٩٨)

يتعقل

-لفظه: «يتعقل» فى لغه العرب دالّه على الفكره و الرويّه، و ربّما كانت دالّه على حصول العقل نفسه (س،س،٦،٩)

يفعل

-«يفعل» كقولك: يقطع، يحرق (أ،م،١٠،٦) -قد يقبل يفعل و ينفعل مضاده، و الأكثر و الأقل.

فإن «يسخن» مضاد «ليبرد»، «و يسخن» مضاد «ليبرد»، «و يلدّ» مضاد «ليتأذى» فيكونان قد يقبلان المضاده. و قد يقبلان أيضا الأكثر و الأقل: فإن يسخن قد يكون أكثر و أقل، و يسخن أكثر و أقل، و يتأذى أكثر و أقل (أ،م،٢،٣٨) -الأجناس العاليه كلها عشره: الجوهر و الكميّه و الكيفيه و الإضافه و متى و أين و الوضع و له و أن يفعل و أن ينفعل (ف،م،١٧،٩٠)

يفعل و ينفعل

-قد يقبل يفعل و ينفعل مضاده، و الأكثر و الأقل.

فإن «يسخن» مضاد «ليبرد»، «و يسخن» مضاد «ليبرد»، «و يلدّ» مضاد «ليتأذى» فيكونان قد يقبلان المضاده. و قد يقبلان أيضا الأكثر و الأقل: فإن يسخن قد يكون أكثر و أقل، و يسخن أكثر و أقل، و يتأذى أكثر و أقل (أ،م،٢،٣٨) -قد يقبل يفعل و ينفعل التضادّ و الأكثر و الأقلّ (ش،م،٣،٥٥)

يقابل

-إنّ الشىء يقال إنه يقابل غيره على أربعة أوجه:

إمّا على طريق المضاف؛ و إمّا على طريق المضادّه؛ و إمّا على طريق العدم و الملكه؛ و إمّا على طريق الموجه و السالبه (أ،م،٣٨،١٦) -ما كان يقابل على طريق المضاف فإنّ ماهيته إنّما تقال بالقياس إلى الذى إياه تقابل أو على نحو آخر من أنحاء النسبه إليه، مثال ذلك الضّعف عند النصف، فإنّ ماهيته إنّما تقال بالقياس إلى غيره، و ذلك أنه إنّما هو ضعف لشيء (أ،م،٧،٣٩) -ما كان إذا يقابل على طريق المضاف فإنّ ماهيته إنّما تقال بالقياس إلى غيره، أو يقال بعضها عند بعض على نحو آخر (أ،م،١٣،٣٩)

يقين

-مقدّمه اليقين، هى التى يكون من الأمر المدرّك بالحواس المتّفقه عليه العامّه غير المحتاج إلى شهاده الشهود. و ذلك كقول القائل: كل إنسان حيّ، أو كقوله: كل نار حارّه، مع ما أشبهه من الكلام (ق،م،٣،٦٤) -ينبغى... أن يبلغ فى استقصاء كل ماده إلى مقدار الكفايه فيها و ليس الكفايه فى كل شىء أن يبلغ منه اليقين التام (ف،ق،١٦،٦٠) -التصديق منه يقين و منه مقارب لليقين، و منه التصديق الذى يسمّى سكون النفس الى الشىء، و هو أبعد التصديقات عن اليقين.

والتصديق الكاذب فلا يقع فيه يقين أصلاً، بل

ص: ١١٠٦

إنما يمكن اليقين في التصديق بما هو صادق (ف،ب،٦،٢٠) -اليقين هو أن نعتقد في الصادق الذي حصل التصديق به أنه لا يمكن أصلاً أن يكون وجود ما نعتقده في ذلك الأمر بخلاف ما نعتقده (ف،ب،١٠،٢٠) -اليقين منه ضروري و منه غير ضروري (ف،ب،١٣،٢١) -اليقين الضروري هو أن يعتقد فيما لا يمكن أن يكون في وجوده بخلاف ما هو عليه أنه لا يمكن أن يكون بخلاف ما اعتقد أصلاً و لا في حين ما (ف،ب،١٤،٢١) - (اليقين) غير الضروري هو ما كان يقينا في وقت ما فقط (ف،ب،١٥،٢١) - (اليقين) الضروري فإنه لا يمكن أن يتبدل فيصير كاذبا، بل يوجد دائما على ما هو حاصل في الذهن من سلب وحده أو إيجاب وحده (ف،ب،١٦،٢١) - (اليقين) غير الضروري، فإنه يمكن أن يتبدل فيصير كاذبا من غير نقص يحدث في الذهن (ف،ب،١٨،٢١) -اليقين الضروري إنما يمكن أن يحصل في الأمور الدائمة الوجود، مثل أن الكل أعظم من الجزء (ف،ب،،٢١،١٩) - (اليقين) غير الضروري، فإنما يحصل في المتقلبه المتبدله الوجود، مثل اليقين بأنك قائم و أن زيدا في الدار و أشباه ذلك (ف،ب،،٢٠،٢١) - (اليقين) الضروري هو الذي مقابله ممتنع الوجود، فهو لذلك كاذب ممتنع، و غير الضروري هو الذي مقابله غير ممتنع من الوجود (ف،ب،،١،٢٢) -مقابل اليقين غير الضروري كاذب ممكن الوجود، و مقابل الضروري كاذب ممتنع الوجود (ف،ب،،٢،٢٢) -اليقين الضروري و الوجود الضروري ينعكسان في اللزوم. فإن ما يتيقن يقينا ضرورياً، فهو ضروري الوجود، و ما هو ضروري الوجود، فاليقين التام به يقين ضروري (ف،ب،،٤،٢٢) -اليقين الضروري قد يحصل عن قياس و قد يحصل عن لا- قياس. و ما يحصل منه عن قياس، فهو حاصل إما بالذات و إما بالعرض (ف،ب،،٧،٢٢) -اليقين الضروري الحاصل عن قياس لا بالعرض، فإنما يحصل عن مقدمتين قد تيقن بهما أيضا تيقنا ضرورياً، و ذلك إما لا عن قياس من أول أمرهما، و إما أن يرجع بالتحليل الى مقدمات حصل بها اليقين الضروري لا عن قياس (ف،ب،،١٠،٢٢) -المقدمات الكليه التي بها يحصل اليقين الضروري لا- عن قياس صنفان: أحدهما الحاصل بالطباع و الثاني الحاصل بالتجربه (ف،ب،،١،٢٣) -الحاصل بالطباع (من اليقين الضروري) هو الذي حصل لنا اليقين به من غير أن نعلم من أين حصل و لا كيف حصل، و من غير أن نكون شعرنا في وقت من الأوقات أن كنا جاهلين به، و لا- نكون قد تشوقنا معرفته، و لا جعلناه مطلوباً أصلاً في وقت من الأوقات، بل نجد أنفسنا كأنها فطرت عليه من أول كوننا، و كأنه غريزي لنا لم نخل منه (ف،ب،،٢،٢٣) -إنما نصل الى اليقين بجهه وقوعها عن قياسات تؤلف عن أمثال هذه المقدمات (ف،ب،،

(٢٣،١١) -التجربه هي أن نتصفح جزئيات المقدمات الكليّه، هل محمولها في واحد منها، و نتبعه في جميعها أو في أكثرها، الى أن يحصل لنا اليقين الضروري، فإن ذلك الحكم حكم على جميع ذلك النوع (ف،ب،١٩،٢٤) -الاستقراء هو ما لم يحصل عنه اليقين الضروري بالحكم الكلي، و التجربه هي ما حصل عنها اليقين بالحكم الكلي (ف،ب،١،٢٥) -المقاييس المؤتلفه عن مقدمات تيقن بها اليقين الضروري تنقسم اذن لثلاثة أصناف: أحدها يفيد بذاته معرفه وجود الشيء فقط، و الثاني يفيد بذاته معرفه السبب فقط، و الثالث يفيد بذاته الأمرين جميعا (ف،ب،٣،٢٦) -اليقين بالوجود و السبب معا يسمّى على الاطلاق العلم البرهاني (ف،ب،١١،٢٦) -لما كانت النتائج التي يحصل فيها اليقين الضروري ضروريه الوجود لزم أن تكون مقدمات المقاييس التي تنتجها بالذات مقدمات ضروريه الوجود (ف،ب،١٥،٢٧) -اليقين بحسب الطاقه قد يكون عن قياس و قد يكون عن غير قياس (ف،ب،٣،٧٤) -ما قصدنا أن يقع لنا به اليقين ليس يلزم ضروره أن يتقدّم لنا به تصديق دون اليقين، لكن قد يتفق بالعرض من غير أن يكون له غناء أصلا في التصديق الحادث (ف،ب،١١،٨١) -ليس اليقين الحاصل له (السامع) حاصلا عن الاستقراء، لكن عن فهمه لمعنى اللفظ، و لأنه تصوّر في نفسه معنى كلي قد كان في نفسه و لم يخلص له عن جزئياته (ف،ج،٣،١٠٢) -ليس اليقين يصير يقينا بمطابقه الوجود له و بالاستقراء كما علمت، لا بل كل ما لا تنكر البديهه وجوده فإنك تجوّز وجوده؛ و كل ما جوّزت وجوده فليس مقابله يقينا لك (س،ب،٢١،٣٤) -اليقين هو أن يتصوّر أنّ الشيء كذا و يتصوّر معه بالفعل و القوه القريبه من الفعل أنّه لا يمكن أن لا يكون كذا، و اليقين بالحقيقه تابع لهذا التصوّر الثاني، لا أنّه هو بعينه (مر،ت،١٥،١٩٢) -إنّ اليقين قد يكون بالتواتر و بالتجربه و بالحسّ، و العله غير مستغنى عنها، بل السبب في إفاده النتيجة و اليقين أمر آخر تتبّه في علم النفس (مر،ت،٨،٢٣٠) -اليقين في النظريات أعزّ الأشياء وجودا. و أمّا الظن فأسهلها مثلا، و أيسرها حصولا (غ،ع،١٠،١٧٦) -اليقين هو ما يفيد شيئا لا يتصوّر تغييره بحال (غ،ع،١٥،٣٨٣) -اليقين أن تتيقن و تقطع به و ينضاف إليه قطع ثان و هو أن يقطع بأن قطعه به صحيح و يتيقن بأن يقينه لا يمكن أن يكون فيه سهو و لا غلط و لا التباس، و لا يجوز الغلط لا في تيقنه بالقضيه و لا في تيقنه الثاني بصحه يقينه و يكون فيه آمنا (غ،ح،٦،٤٥) -اليقين أن يصدّق به تصديقا جزما لا يتمارى فيه و لا يشعر بنقيضه البتّه و لو أشعر بنقيضه عسر عليه إذعان نفسه للإصغاء إليه، و لكنه لو ثبت و أصغى و حكى له نقيض معتقده عمّن هو أعلم الناس و أعدلهم عنده، و قد نقله مثلا- عن النبي صلى الله عليه و سلم أورث ذلك في يقينه توقفا ما. و لنسمّ هذا الجنس اعتقادا جزما (غ،ح،١،٤٦) -اليقين أن يكون له سكون نفس إلى شيء

و التصديق به و هو يشعر بنقيضه أو لا يشعر، و لكنه إن أشعر به لم ينفر طبعه عن قبوله، و هذا يسمّى ظناً و له درجات فى الميل إلى الزيادة و النقصان (غ، ح، ١٣، ٤٦)

يقينى

فسر (المعلم الأول) اليقينى بما يكون الحكم فيه ضروريا لا يزول (ط، ش، ١٥، ٥١٩)

يقينيات

-اليقينيات إمّا أوليات، و إمّا تجريبات و إمّا محسوسات، و إمّا متواترات (مرت، ١، ١٩٣) -الصنف الأول: (من اليقينيات) الأوليات العقلية المحضه، و هى قضايا تحدث فى الإنسان، من جهة قوته العقلية المجردة، من غير معنى زائد عليها يوجب التصديق بها. و لكن ذوات البسائط إذا حصلت فى الذهن.

إمّا لمعرفة الحسّ. أو الخيال. أو وجه آخر.

و جعلتها القوه المفكره قضيه، بأن نسبت أحدها إلى الآخر، بسلب أو إيجاب. صدق بها الذهن اضطرارا، من غير أن يشعر بأنه، من أين استفاد هذا التصديق (غ، ع، ٢٥، ١٨٦) -الصنف الثانى (من اليقينيات): المحسوسات، كقولنا: القمر مستدير و الشمس منيره و الكواكب كثيره. و الكافور أبيض و الفحم أسود و النار حاره. و الثلج بارد. فإن العقل المجرد، إذا لم يقترن ب (الحواس) لم يقض بهذه القضايا. و إنّما أدركها بواسطة الحواس (غ، ع، ١٦، ١٨٧) -الصنف الثالث (من اليقينيات): المجربات، و هى أمور وقع التصديق بها، من الحس، بمعاونه قياس خفى، كحكمنا بأن: الضرب مؤلم للحيوان (غ، ع، ٥، ١٨٨) -الصنف الرابع (من اليقينيات): القضايا التى عرفت لا- بنفسها، بل بوسط، و لكن لا- يعزب عن الذهن أو ساطها، بل مهما أحضر جزئى المطلوب، حضر التصديق به؛ لحضور الوسط معه، كقولنا: الاثنان ثلث الستة. فإن هذا معلوم بوسط، و هو أن: كل منقسم ثلاثة أقسام متساويه، فأحد الأقسام ثلث (غ، ع، ١١، ١٩٢) -ما يتساعد فيه الوهم، و العقل، من الحسابيات، و الهندسيات، و الحسيات، كثير، فيكثر فيها مثل هذه اليقينيات. و كذا المعقوليات التى لا- تحاذيها الوهميات (غ، ع، ١١، ٢٤٧) -العقليات الصرفيه المتعلقة بالنظر فى الإلهيات، ففيها بعض مثل هذه اليقينيات، و لا- يبلغ اليقين فيها إلى الحد الذى ذكرناه، إلا- بطول ممارسه العقليات و فطام العقل عن الوهميات و الحسيات، و إيناسها بالعقليات المحضه (غ، ع، ١٣، ٢٤٧) -اليقينيات: من جمله هذه الأوليات و المشاهدات الباطنه و الظاهره إذا لم يكن سبب مغلطا للحس من ضعف فيه أو معنى فى المحسّ من صغر أو حركه أو بعد أو قرب مفرد أو كشافه المتوسط و غير ذلك (سى، ب، ٧، ٢٢٨) -إنّ اليقينيات سته: أولها الأوليات و تسمى البديهيات و هو ما يجزم به العقل بمجرد تصوّر طرفيه نحو الواحد نصف الاثنان و الكلّ أعظم من جزأيه، ثانيها المشاهدات الباطنه و هو ما لا يفتقر إلى عقل كجوع الإنسان و عطشه و أمه فإن

البهائم تدركه، ثالثها التجريبات و هي ما يحصل من العادات كقولنا الرمان يحبس القىء، رابعها المتواترات و هي ما يحصل بنفس الأخبار تواترا كالعلم بوجود مكه و بغداد لمن لم يرهما، خامسها الحدسيات، و هي ما يجزم به العقل لترتيب دون ترتيب التجريبات مع القرائن، كقولنا نور القمر مستفاد من نور الشمس، سادسها المحسوسات و هي ما تحصل بالحس الظاهر أعنى بالمشاهده كالنار حاره و الشمس مضيئه (ض، س، ١، ٣٦)

يقينه

-اليقيته، فهم يسمونها المقدمات الواجب قبولها، و هي التي ينبغي أن يكون المتعلم قد تيقنها من قبل وروده على الشىء الذى يقصد تعلمه. و هي التي إذا أذكره بها المعلم، كان يقين المتعلم بها مثل يقين المعلم، فيلزم أن يقبلها من المعلم، لا بحسن ظنه من المعلم، لكن بعلمه من تلقاء نفسه و بما يجد فى نفسه من التصديق بها من طباعه (ف، ب، ١٦، ٨٧) -ينبغي أن تستعمل اليقيته التي هي أوائل الصناعات عند الذين بهم نقص عن المقدمات، إمّا بالفطره و إمّا بالزمان، متى قصدوا تعلم الصناعات أصولا موضوعه (ف، ب، ١٧، ٨٨)

يكون له

-أعلى ما يعرّف فى مشار مشار إليه أنّ له ما يتغشى جسمه يسمّى (أن يكون له) (ف، ح، ١٤، ٧٢)

ينفعل

-«ينفعل» كقولك: ينقطع، يحترق (أ، م، ١٠، ٦) -قد يقبل يفعل و ينفعل مضاده، و الأكثر و الأقل.

فإن «يسخن» مضاد «ليبرد»، و «يسخن» مضاد «ليبرد»، و «يلد» مضاد «ليتأذى» فيكونان قد يقبلان المضاده. و قد يقبلان أيضا الأكثر و الأقل: فإن يسخن قد يكون أكثر و أقل، و يسخن أكثر و أقل، و يتأذى أكثر و أقل (أ، م، ٢، ٣٨) -الأجناس العاليه كلها عشره: الجوهر و الكميّه و الكيفيه و الإضافه و متى و أين و الوضع و له و أن يفعل و أن ينفعل (ف، م، ١٧، ٩٠) -لا فرق بين قولنا ينفعل و بين قولنا يتغير و يتحرك، و أنواع هذا الجنس هي أنواع الحركه، و هي التكوّن و الفساد و النمو و الاضمحلال و الاستحاله و النقله (ف، م، ١١، ١١٤)

الفهارس

اشاره

ص: ١١١١

إبداع بدع

إبدال بدل

إبدال الجزئى بدل-جزأ

إبطال بطل

إبطال جزئى بطل-جزأ

إبطال كلى بطل-كلل

إبطال و سلب بطل-سلب

إبطال وضع بطل-وضع

اتباع تبع

اتحاد وحد

اتصال وصل

اتصال تام وصل-تمم

اتصال غير تام وصل-تمم

اتفاق وفق

اتفاق فى اسم وفق-سما

اتفاق و تواطؤ معا وفق-وطأ

اتفاقات بختيه وفق بخت

اتفاقيه وفق

آثار أثر

إثبات ثبت

إثبات جنس ثبت-جنس

إثبات فى حمليه ثبت-حمل

إثبات فى متصله مجازيه ثبت-وصل

إثبات فى منفصله ثبت-فصل

إثبات و إبطال ثبت-بطل

آثر أثر

آثر بالاعداد آثر-عدد

اثنان ثنى

اثنيه ثنى

اجتهاد جهد

أجزاء جزأ

أجزاء الحد جزأ-حدد

أجزاء العلوم جزأ-علم

أجزاء القضيتين جزأ-قضى

أجزاء متشابهه جزأ-شبه

أجزاء المنطق جزأ-نطق

أجناس جنس

أجناس الأجناس جنس

أجناس الأسباب جنس-سبب

أجناس الأعراض جنس-عرض

أجناس الجوهر جنس-جوهر

أجناس عاليه جنس-علا

أجناس عاليه مختلفه جنس-علا

أجناس قاطيغورياس جنس

أجناس قريبه مختلفه جنس-قرب

أجناس متباينه جنس-بين

ص: ١١١٣

أجناس متداخله جنس-دخلى

أجناس متوسطه جنس-وسط

أجناس المحدود جنس-حدد

أجناس مختلفه جنس-خلف

أجناس المصادره جنس-صدر

أجناس المعانى العدميه جنس-عدم

أجناس و انواع جنس-نوع

أجناس و صور جنس-صور

آحاد و حد

احتمال حمل

إحداث حدث

أحرى حرى

إحساس حسس

أحكام حكم

أحكام ايجابيه حكم-وجب

أحكام على أمور كليه حكم-امر

أحكام متعلقه بالمحمول حكم-حمل

أحكام الموضوع حكم-وضع

أحوال حول

أحوال وجوديه حول-وجد

أخبار خبر

اختبار خبر

اختلاط خلط

اختلاط اول خلط

اختلاط ثالث خلط

اختلاط ثان خلط

إختلاف خلف

إختلاف بإيجاب خلف-وجب

إختلاف بسلب خلف-سلب

إختلاف خاص خلف-خصص

إختلاف عام خلف-عمم

إختلاف العلوم خلف-علم

إختلاف فى كلام خلف-كلم

إختلاف قضيتين خلف-قضى

إختلاف متناقض خلف-نقض

إختلاف المخصوص خلف-خصص

إختلاف المهمل خلف-همل

أخذ ما ليس بعلة عله علل-أخذ

آخر آخر

أخص خصص

أداة أدي

أداة سلب أدي-سلب

إدراك الأمور درك-امر

إدراك الحس درك-حسس

إدراك العقل درك-عقل

إدراك مفرد درك-فرد

إدراك نسبة درك-نسب

أدله دليل

أدوات أدي

إذا إذا

أذهان ذهن

آراء رأي

آراء فلاسفه رأي

آراء مدنيه رأي

ارتفاع الحكم رفع-حكم

ارتياض روض

ارتياض بمشاركه روض

أزيد في حال زيد-حول

ص: ١١١٤

أزيد و أغلب زيد-غلب

أزيد و أفضل زيد-فضل

أزيد و أنقص زيد-نقص

أسامى سما

أسامى الأنواع سما-نوع

أسباب سبب

أسباب الماهيه سبب-ميه

أسباب مرجحه سبب-رجح

أسباب الوجود سبب-وجد

أسبق الى الذهن سبق-ذهن

استتباع و التزام تبع-لزم

استثناء ثنى

استثنائى ثنى

استثناءات ثنى

استحالات حول

استحاله حول

استدلال دلال

استدلال بالشاهد على الغائب دلال-شاهد-غيب

استطاعه طوع

استظهار ظهر

استعاره عير

استعلام علم

استعمال مناسبه عمل-نسب

استعمال موافق عمل-وفق

استغراق غرق

استقراء قرأ

استقراء استظهارى قرأ-ظهر

استقراء تام قرأ-تمم

استقراء جدلى قرأ-جدل

استقراء معكوس قرأ-عكس

استقراء ناقص قرأ-نقص

استقصاء قصى

استلزام لزم

أستين أستين

أسطقس أسطقس

اسم سما

اسم العرض سما-عرض

اسم التسليم سما-سلم

اسم الجنس سما-جنس

اسم الحد سما-حد

اسم الرسم سما-رسم

اسم العلم سما-علم

اسم غير محصل سما-حصل

اسم غير مصرف سما-صرف

اسم متشابه سما-شبه

اسم متواطئ سما-وطأ

اسم المحدود سما-حدد

اسم محصل سما-حصل

اسم محصل و غير محصل سما-حصل

اسم محمول سما-حمل

اسم المخصوص سما-خصص

اسم مرادف سما-ردف

اسم مركب سما-ركب

اسم مستعار سما-عير

اسم مستقيم سما-قوم

اسم مشترك سما-شرك

اسم مشتق سما-شقق

اسم مشكك سما-شكك

اسم المصدر سما-صدر

اسم مصرف سما-صرف

اسم مطلق سما-طلق

اسم مفرد سما-فرد

اسم منصوب و مخفوض سما-نصب-خفض

اسم منقول سما-نقل

اسم موضوع سما-وضع

اسم و حرف سما-حرف

اسم و كلمه سما-كلم

اسم و مرآء سما-مرى

أسماء سما

أسماء اشارات سما-شور

أسماء بسيطه سما-بسط

أسماء بسيطه و مركبه بسط-ركب

أسماء عشره سما

أسماء غير محصله سما-حصل

أسماء الكلم سما-كلم

أسماء متباينه سما-بين

أسماء مترادفه سما-ردف

أسماء متشابهه سما-شبه

أسماء متفقه سما-وفق

أسماء متواطئه سما-وطأ

أسماء مركبه سما-ركب

أسماء مستعاره سما-عير

أسماء مشتركه سما-شرك

أسماء مشتقه سما-شقق

أسماء مشككه سما-شكك

أسماء مصرفه سما-صرف

أسماء منقوله سما-نقل

أسماء و كلم سما-كلم

اسمان سما

إسهاب سهب

أسوار سور

إشاره شور

إشاره حسيه شور-حسس

إشاره عقليه شور-عقل

أشباه شبه

اشتراك شرك

اشتراك اتفاقي شرك-وفق

اشتراک اسم شرک-سما

اشتراک ترکیبی شرک-رکب

اشتراک فی اسم شرک-سما

اشتراک فی هیئہ شرک

اشتراک قسمہ شرک-قسم

أشخاص شخص

أشخاص جزئیہ شخص-جزأ

أشخاص الجوهر شخص-جوهر

أشد شدد

أشكال شكل

أشكال ثلاثه شكل

أشياء شياً

أشياء جزئیہ شياً-جزأ

أشياء کلیہ شياً-کلل

أشياء متقدمه شياً-قدم

أشياء متوسطه شياً-وسط

أشياء محموله شياً-حمل

ص: ۱۱۱۶

أشياء معلومه شيئاً علم

أشياء موجوده شيئاً وجد

أصغر صغر

أصل أصل

أصل موضوع أصل وضع

أصناف الألفاظ صنف لفظ

أصناف التأليف صنف الف

أصناف القضايا صنف قضى

أصناف المطالب صنف طلب

أصوات صوت

أصول الفقه أصل فقه

أصول موضوعه أصل وضع

إضافات ضيف

إضافه ضيف

إضافه جنس ضيف جنس

إضافه جنسيه ضيف جنس

إضافه خاصه ضيف خصص

إضافه علم ضيف علم

إضافه فى كميّه ضيف كم

إضافه فى كفيّه ضيف كيف

إضافه لملكه ضيف ملك

إضافه متكافئه ضيف كفاً

إضافه مطلقه ضيف طلق

إضافى ضيف

إضافى نوع ضيف نوع

إضافيات ضيف

أضداد ضد

أضداد حقيقه ضد حقق

اضطرابيه ضرر

اضمحلال ضحل

أطراف طرف

إطلاق طلق

إطلاق خاص طلق خصص

إطلاق فى جهه سور طلق وجه

إطلاق وصفى طلق وصف

اعتقاد عقد

اعتقادات عقد

إعجام عجم

إعدام عدم

إعدام حقيقه عدم

أعراض عرض

أعراض ذاتيه عرض ذوت

أعراض غريبه عرض غرب

أعراض المحمول عرض حمل

أعراض مفارقه عرض فرق

أعرف عرف

أعرف على الاطلاق عرف طلق

أعرف عند الطبيعه عرف طبع

أعرف عندنا عرف

أعلام علم

أعم عمم

أعم و أخص عمم خصص

أعيان عين

أعيان شخصيّه عين شخص

أغاليط غلط

أغاليط مموهه غلط موه

أغلاط متعلقه بالتأليف القياسى غلط علق الف

ص: ١١١٧

قيس

أغلاط معنويه غلط عنى

افتراض فرض

افتقار فقر

أفضل فضل

أفضل و أثر فضل أثر

أفعال ناقصه فعل نقص

أفعل تفضيل فعل فضل

أقاويل قول

أقاويل جازمه قول جزم

أقاويل جدليه قول جدل

أقاويل سوفسطائيه قول سفسط

أقاويل صحيحه قول صحح

أقاويل كاذبه قول كذب

أقاويل مشهوره قول شهر

أقاويل مضحكه قول ضحك

اقتران قرن

اقتران اول قرن

اقتران ثالث قرن

اقتران ثان قرن

اقتران خامس قرن

اقتران رابع قرن

اقتران سادس قرن

اقتران غير قياسى قرن قيس

اقتران قياسى قرن قيس

اقترانات قرن

اقترانات ناتجه قرن نتج

اقترانى قرن

أقدم قدم

أقدم بالطبع قدم طبع

أقدم عند الطبع قدم طبع

أقسام الكلام قسم كلم

أقل و أكثر قلل كثر

إقناع جدلى قنع جدل

أقوال قول

أقوال جازمه قول جزم

أقيسه الخلف قيس خلف

أكبر كبر

اكتساب كسب

اكتساب قياس كسب قيس

اكتسابي كسب

أكثرى كثر

أكثریات كثر

آلات جدلیه ألل جدل

الآن أین

آله ألل

آله قانونیه ألل قتن

التزام لزم

الذی من أجله أجل

ألف و لام ألف

ألفاظ لفظ

ألفاظ خمسہ لفظ

ألفاظ داله لفظ دلال

ألفاظ روابط و اواصل لفظ ربط وصل

ألفاظ شرعیه لفظ شرع

ألفاظ کلیه لفظ کلل

ألفاظ مؤلفه لفظ الف

ألفاظ مترادفه لفظ ردف

ص: ۱۱۱۸

ألفاظ مركبه لفظ ركب

ألفاظ مشتركه لفظ شرك

ألفاظ مغلطه لفظ غلط

ألفاظ مغيره لفظ غير

ألفاظ مفرده لفظ فرد

ألفاظ مقوله لفظ قول

ألفاظ ناصه لفظ نصص

أما أما

إماره أمر

امتحان محن

امتحانيه محن

امتناع منع

امتناع ذاتي منع ذوت

امتناع عن سلب منع سلب

أمر أمر

أمر اعم أمر عمم

أمر بسيط أمر بسط

أمر جزئي أمر جزأ

أمر عام أمر عمم

أمر كلي أمر كلل

أَمْسُ أَمْسٍ

إِمْعَانٌ وَ سَلُوكٌ مَعْنِ سَلَكٌ

إِمْكَانٌ مَكْنٌ

إِمْكَانٌ خَارِجِيٌّ مَكْنٌ خَرَجٌ

إِمْكَانٌ خَاصٌ مَكْنٌ خَصَصَ

إِمْكَانٌ ذَهْنِيٌّ مَكْنٌ ذَهْنٌ

إِمْكَانٌ سَلْبٌ مَكْنٌ سَلَبَ

إِمْكَانٌ عَامِيٌّ مَكْنٌ عَمِمَ

إِمْكَانٌ وَ قُوَّةٌ مَكْنٌ قَوَى

أَمْكَنَهُ مَغْلَطُهُ مَكْنٌ غَلَطَ

أَمْهَاتٌ أَمَمٌ

أَمْوَرٌ أَمَرَ

أَمْوَرٌ إِضَافِيَّةٌ أَمَرَ ضَعِيفٌ

أَمْوَرٌ بَسِيطَةٌ أَمَرَ بَسَطَ

أَمْوَرٌ جَزْئِيَّةٌ أَمَرَ جَزَأَ

أَمْوَرٌ ضَرُورِيَّةٌ أَمَرَ ضَرَرَ

أَمْوَرٌ عَامَةٌ عَقْلِيَّةٌ أَمَرَ عَقَلَ

أَمْوَرٌ عَامَةٌ وَ خَاصَةٌ أَمَرَ خَصَصَ

أَمْوَرٌ عَامِيَّةٌ أَمَرَ عَمِمَ

أَمْوَرٌ مِجَازِيَّةٌ لِمَوْصُوفٍ أَمَرَ جَنَسَ

أمور مجهوله أمر جهل

أمور مضمونه أمر ظنن

أمور معلومه أمر علم

أمور مفرده أمر فرد

أمور موضوعه أمر وضع

أمور نوعيه أمر نوع

إن أنن

إن الشيء أنن شيئاً

إن و أن أنن

أن يفعل فعل

أن يفعل و أن ينفعل فعل

أن يكون له كون

أن ينفعل فعل

أنحاء التعليم نحو علم

إنشاد نشد

انطواء طوى

انعكاس عكس

انعكاس القضية عكس قضى

ص: ١١١٩

انعكاس القياس عكس قياس

انفصال فصل

انفعال فعل

انفعالات فعل

انقطاع قطع

انقلاب القضية قلب قضى

انقياد الذهن قيد ذهن

انقياد شعري قيد شعر

إنما إنما

أنواع نوع

أنواع الأنواع نوع

أنواع سافله نوع

أنواع متوسطة نوع وسط

أنواع و أجناس نوع جنس

أنواع و أعراض نوع عرض

إنَّيه أنن

إنَّيه ذاتيه أنن ذوت

إهمال هممل

أوائل أول

أواسط وسط

أوساط وسط

أوسط وسط

أوضاع وضع

أوضاع جدليه وضع جدل

أول أول

أولى أول

أولى بحسب الجميل أول

أولى بحسب الوقوع أول

أولى أول

أوليات أول

أوليه أول

اون اون

أى أى

أى شىء هو أى

أى هو أى هو

آيه آيه

إيجاب وجب

إيجاب بالحقيقه وجب حقق

إيجاب حملى وجب حمل

إيجاب متصل وجب وصل

إيجاب مطلق وجب طلق

إيجاب منفصل وجب فصل

إيجاب نسبة اتصال وجب وصل

إيجاب و سلب وجب سلب

إيقاع وقع

أين أين

أين جنسى أين

أين شخصى أين

أين الشىء أين

أين نوعى أين

إيهام العكس وهم عكس

إيهام العكس الكلى وهم عكس

إيهام الهو هو وهم

ب

بارى برى

باطل بطل

بالطبع طبع

ص: ١١٢٠

بخت بخت

بدیهی بدہ

بدیہیات بدہ

بذاتہ ذوت

براہین برہن

برہان برہن

برہان إنَّ برہن

برہان إن و لم برہن

برہان بسیط برہن بسط

برہان تام برہن تمام

برہان جزئی برہن جزأ

برہان حقیقی برہن حقق

برہان الخلف برہن خلف

برہان الدلالہ برہن دلل

برہان الدور برہن دور

برہان سائق الی محال برہن

برہان سالب برہن سلب

برہان عددی برہن عدد

برہان علہ برہن علل

برہان علی ان الشیء برہن

برهان کلی برهن کلل

برهان لم برهن

برهان لم الشیء برهن

برهان مستقیم برهن قوم

برهان مطلق برهن طلق

برهان موجب برهن وجب

برهان موجب و سالب برهن وجب سلب

برهان الوجود برهن وجد

برهان و قیاس برهن قیس

برهان یقینی برهن یقن

برهانی برهن

برهانیه برهن

بسائط بسط

بسیط بسط

بسیطه بسط

بسیطه مقاطره بسط قطر

بعد بعد

بعض بعض

بعضی جزئی فی حملی بعض

بعضیات بعض

بيان بين

بيان بالدور بين دور

بيان تام بين تمام

بيان دائر بين دور

بيان دورى بين دور

بيان وجودى بين وجد

ت

تأثيرات أثر

تأخر آخر

تأليف ألف

تأليف ثنائى ألف

تأليفات ألف

تأليفات قياسات شرطيه ألف قياس

تأمل أمل

تابع و رابطه تبع ربط

تالى تلى

ص: ١١٢١

تام تمام

تام العناد تمام عند

تباين بين

تبكيت بكت

تبكيت داخل في لفظ بكت

تبكيت سوفسطائي بكت سفسط

تبكيت مطلق بكت طلق

تبكيت مضمون بكت ظنن

تبكيت مغالطى بكت غلط

تبكيات بكت

تتالى تلى

تجربه جرب

تجربيات جرب

تجريبى جرب

تجريد جرد

تجزئه جزأ

تجوز جوز

تجوهر جوهر

تحت تضاد ضد

تحت المتضادتين ضد

تحت المتضادين ضد

تحديد حد

تحرز حرز

تحسين حسن

تحصيل حصل

تحصيل المضاف حصل ضيف

تحقيق حقق

تحقيق القضايا حقق قضى

تحقيق المناط حقق نوط

تحكم حكم

تحليل حلل

تحليل بالعكس حلل عكس

تحليل الحد و الرسم حلل حدد رسم

تحليل صادق حلل صدق

تحليل صناعى حلل صنع

تحليل طبيعى حلل طبع

تحليل القياس حلل قيس

تحوصل حوصل

تحير حير

تخليط خلط

تخیلات خیل

تذکر ذکر

ترتیب رتب

ترکیب ركب

ترکیب تداخل ركب دخل

ترکیب تقید ركب قید

ترکیب حملی ركب حمل

ترکیب خبری ركب خبر

ترکیب صادق ركب صدق

ترکیب طبیعی ركب طبع

ترکیب علی سبیل خبر ركب خبر

ترکیب قسمه ركب قسم

ترکیب قیاس ركب قیس

ترکیب کاذب ركب کذب

ترکیب متصل ركب وصل

ترکیب منفصل ركب فصل

ترکیبات ركب

تساوی سوی

ص: ۱۱۲۲

تسلسل سلسل

تسليم سلم

تسميه سما

تشابه شبه

تشابه الاسم شبه سما

تشبيه شبه

تشكيك شكك

تشكيك مختلط شكك خلط

تشنيع شنع

تصارييف صرف

تصحيف صحف

تصديق صدق

تصديق بلاغى صدق بلغ

تصديق تام صدق تمم

تصديق جازم صدق جزم

تصديق جدلى صدق جدل

تصديق معلوم صدق علم

تصديقات صدق

تصريف محمول لموضوع صرف حمل

تصفح صفح

تصور صور

تصور تام صور تتم

تصور ساذج صور ساذج

تصور صادق صور صادق

تصور الماهيه صور ميه

تصور مع تصديق صور صادق

تصورات صور

تصورات ساذجه صور

تضاد ضد

تضاد فى الاعتقادات ضد عقد

تضاعف مفهوم ضعف فهم

تضاييف ضيف

تضاييف على تعادل ضيف

تضرع ضرع

تضليل ضلل

تضليل عارض ضلل عرض

تضليل فى القضايا ضلل قضى

تضليل كائن بعرض ضلل عرض

تضليل لفظى ضلل لفظ

تضليلات خارجه عن القول ضلل قول

تضمن ضمن

تعادل القسمة عدل قسم

تعاليم علم

تعاند عند

تعريف عرف

تعريف الأشياء عرف شيئاً

تعريف بالخارج عرف خرج

تعريف بالعارض عرف عرض

تعريف بقرينه عرف قرن

تعريف بالمثل عرف مثل

تعريف بمثل مثال عرف مثل

تعريف بالنظائر عرف نظير

تعريف الوصف عرف وصف

تعريف تام عرف تمام

تعريف تمثيلي عرف مثل

تعريف حدى عرف حدد

تعريف شىء عرف شيئاً

تعريف مركب عرف ركب

ص: ١١٢٣

تعريف مركب بمقوم عرف ركب

تعريف مركب لا من

مقوم صرف عرف ركب

تعريف المفرد عرف فرد

تعريف مفرد بلازم عرف فرد

تعريف مفرد بمقوم عرف فرد

تعريف مقول عرف قول

تعريف من اعراض و خواص عرف عرض

تعريف من باب لوازم

و لواحق عرف لزم

تعريف من جنس و خاصه عرف جنس

خصص

تعريفات عرف

تعلم علم

تعلم و تعليم حدسى علم حدس

تعلم و تعليم ذهنى علم

تعلم و تعليم فكرى علم فكر

تعليم علم

تعليم القياس علم قيس

تعليم و تعلم علم

تعيين عين

تغير غير

تفاضل فضل

تفاوت فوت

تفريق فرق

تفسير فسر

تفطن فطن

تقابل قبل

تقابل اضافه قبل ضيف

تقابل اول قبل اول

تقابل التضاد قبل ضد

تقابل حقيقى قبل حقق

تقابل العدم و القنيه قبل عدم

تقابل عدمى قبل عدم

تقابل على سبيل الحمل قبل حمل

تقابل متضايفين قبل ضيف

تقابل نقيض قبل نقض

تقال على موضوع قول وضع

تقال فى موضوع قول وضع

تقدم قدم

تقدم على قدم علل

تقدم وجود قدم وجد

تقديم و تأخير قدم اخر

تقريرات قرر

تقسيم قسم

تقييد قيد

تكافؤ في الوجود كفو وجد

تكثر كثر

تكثر كثر

تكثر المقول كثر قول

تكذيب كذب

تكرار كرر

تكون كون

تلازم لزوم

تلازم مقدمات متصله

شرطيه لزوم قدم

تلقين لقن

ص: ١١٢٤

تماثل مثل

تمثيل مثل

تمثيلات مثل

تميز ميز

تناسب نسب

تناقض نقض

تناقض بحقيقه نقض حقيق

توابع تبع

توابع اسماء و افعال تبع

تواتر وتر

تواطؤ وطأ

تواطؤ مطلق وطأ طلق

توافي وفي

توهم و غلط وهم غلط

ج

ثبوت ثبت

ثلاثيه ثلث

ثنائيه ثنى

ج

جازم جزم

جامع جمع

جامع مشترك فى التمثيل جمع

جده جدد

جدل جدل

جدلى جدلى

جدلى ارتياضى جدل

جدلى امتحانى جدل

جدليات جدل

جدليه جدل

جدليون جدل

جزء جزأ

جزء لفظ مركب جزأ لفظ

جزئى جزأ

جزئى اضافى جزأ ضيف

جزئى حقيقى جزأ حقق

جزئى سالب جزأ سلب

جزئى محرف عن كلى جزأ حرف

جزئى معين جزأ عين

جزئى موجب جزأ وجب

جزئى يدل على الدوام جزأ دوم

جزئیات جزأ

جزئیات استقرائیه جزأ قرأ

جزئیات فاسده جزأ فسد

جزئیة جزأ

جزئیة سالبه جزأ سلب

جزئیة شرطیه جزأ شرط

جزئیة موجهه جزأ واجب

جزئیة موجهه حقیقیه جزأ واجب

جزئیتان جزأ

جزاء جزأ

جزم جزم

جزمیة جزم

جسم جسم

جسم الذی هو جنس جسم جنس

جسم تعلیمی جسم علم

جسم ماده جسم مدد

ص: ۱۱۲۵

جمع جمع

جمع مسائل فى مسأله جمع سأل

جنس جنس

جنس الاجناس جنس

جنس اخص جنس خصص

جنس اعم جنس عمم

جنس اول جنس أول

جنس بعيد جنس بعد

جنس الشىء جنس شياً

جنس طبيعى جنس طبع

جنس عالى جنس علا

جنس عام جنس عمم

جنس عرض جنس عرض

جنس عقلى جنس عقل

جنس فصل جنس فصل

جنس قريب جنس قرب

جنس محمول جنس حمل

جنس معقول جنس عقل

جنس منطقى جنس نطق

جنس نوع جنس نوع

جنس و خاصه جنس خصص

جنس و عرض جنس عرض

جنس و فصل جنس فصل

جنس و نوع جنس نوع

جنسیه جنس

جهات وجه

جهات اربع وجه

جهات اول وجه

جهات القضايا وجه قضی

جهادیه سوفسطائیه جهه سفسط

جهه وجه

جهه الامکان وجه مکن

جهه ممتنعہ وجه منع

جهه ممکنه وجه مکن

جهه واجبه وجه وجب

جهه و ماده وجه مدد

جهل جهل

جهل بسیط جهل بسط

جهل مرکب جهل ركب

جواب ما هو جواب

جوامع جمع

جواهر جوهر

جواهر اول جوهر

جواهر ثوان جوهر

جواهر شخصیه جوهر شخص

جواهر عالیہ جوهر علا

جواهر عقلیہ جوهر عقل

جواهر محسہ جوهر حسس

جواهر مفارقه جوهر فرق

جواهر و فصول جوهر فصل

جوهر جوهر

جوهر اول جوهر

جوهر جزئی جوهر جزأ

جوهر عام جوهر عمم

جوهر کلی جوهر کلل

جوهر و کیف جوهر کیف

جوهری جوهر

جوهری ذاتی جوهر ذوت

ص: ۱۱۲۶

جوهریه جوهر

ح

حاد حد

حادث حدث

حال حول

حال الامور حول أمر

حال الوجود حول وجد

حاله الاكثريه حول كثر

حاوی حوی

حجه حجج

حجه جدليه حجج جدل

حجج حجج

حجج خطبيه حجج خطب

حد حد

حد اصغر حد صغر

حد اقناعی حد قنع

حد اكبر حد كبر

حد اوسط حد وسط

حد بسيط حد بسط

حد تام حد تمام

حد الجنس حدد جنس

حد الحد حدد

حد حد الحد حدد

حد حقيقى حدد حقق

حد ذاتى حدد ذوت

حد رسمى حدد رسم

حد زائد حدد زيد

حد الشئ حدد شيئاً

حد عرض حدد عرض

حد العلم حدد علم

حد لفظى حدد لفظ

حد لفظى و رسمى حدد لفظ رسم

حد محض حدد محض

حد محمول حدد حمل

حد مطلق حدد طلق

حد موضوع حدد وضع

حد ناقص حدد نقص

حد النوع حدد نوع

حد وسط حدد وسط

حد و قياس حدد قياس

حدس حدس

حدسى حدس

حدسيات حدس

حدود حد

حدود امور مركبه حدد أمر ركب

حدود الانواع حدد نوع

حدود اوليات حدد أول

حدود حقيقه حدد حقق

حدود موجه حدد وجب

حدود موضوعه حدد وضع

حرف حرف

حرف الألف حرف

حرف أليس حرف

حرف إما حرف

حرف أى حرف

حرف الجزاء حرف جزأ

حرف سلب حرف سلب

ص: ١١٢٧

حرف الشرط حرف شرط

حرف شرطى حرف شرط

حرف العدل حرف عدل

حرف كيف حرف كيف

حرف لا حرف

حرف لأن حرف

حرف لم حرف

حرف ما حرف

حرف ما ذا حرف

حرف هل حرف

حركات حرك

حركه حرك

حركه على الاطلاق حرك طلق

حركه فى الوضع حرك وضع

حروف حرف

حروف السؤال حرف سأل

حس حسس

حس و خيال و ذكر حسس خيل

ذكر

حسن و قبح حسن قبح

حسیات حسس

حشو حشو

حصر حصر

حصر جزئی حصر جزأ

حصر سالب حصر سلب

حصر کلی حصر کلل

حصول اولی حصل أول

حق حقق

حقائق حقق

حقیقه حقق

حقیقیه حقق

حکم حکم

حکم الاصل حکم أصل

حکم اولی حکم أول

حکم بالانفصال حکم فصل

حکم بايجاب کلی حکم وجب

کلل

حکم بسلب کلی حکم وجب

کلل

حکم بسلب کلی حکم سلب

كلل

حكم بسيط حكم بسط

حكم بطرف راجح حكم رجح

حكم بالعناد حكم عند

حكم جازم حكم جزم

حكم جزئي حكم جزأ

حكم حملي حكم حمل

حكم شرطي حكم شرط

حكم شيء على شيء حكم شيئاً

حكم ضروري حكم ضرر

حكم العكس حكم عكس

حكم كلي حكم كلل

حكم المثل حكم مثل

حكم مظنون صرف حكم ظنن

حكم ممتنع حكم منع

حكم منقول حكم نقل

حكم يقيني حكم يقن

حكمان سلبان حكم سلب

حكمه حكم

حكمه مرآيه حكم

حكيم حكم

حمل حمل

حمل اشتقاق حمل شقق

حمل اولى حمل اول

حمل بالايجاب حمل وجب

حمل بالسلب حمل سلب

حمل على كل حمل كلل

حمل غير المطلق حمل طلق

حمل كللى حمل كلل

حمل ما بالعرض حمل عرض

حمل مطلق حمل طلق

حمل مطلقه على عرفيه حمل طلق

حمل مواطاه حمل وطأ

حمل الموصوف حمل وصف

حمللى حمل

حملليات حمل

حملليات معدوليه حمل عدل

حملليه حمل

حملليه ضروريه حمل ضرر

حواشى حشى

حينيه مطلقه حين طلق

خ

خارجيه خرج

خاص خصص

خاصه خصص

خاصه الجنس خصص جنس

خاصه لفصل خصص فصل

خاصه مجهوله خصص جهل

خاصه مركبه خصص ركب

خاصه و عرض خصص عرض

خاصتان خصص

خاصيه خصص

خالفه الاسم خلف سما

خبير خبر

خدعه خدع

خصوص خصص

خصوص الشرطيه خصص شرط

خط خطط

خطأ خطا

خطابه خطب

خطابي خطب

خطايات خطب

خطايون خطب

خطبي خطب

خطبيه خطب

خلاف خلف

خلف خلف

خلف جدلي خلف جدل

خلف سوفسطائي خلف سفسط

خلف علمي خلف علم

خلق خلق

خلقه خلق

خواص خصص

خواص المضافات خصص ضيف

خوالف خلف

خيال خيل

خيالات الأشياء خيل شيئاً

ص: ١١٢٩

دائم دوم

دائم کلی دوم کلل

دائمه دوم

دائمه مطلقه دوم طلق

دائمتان دوم

دال ددل

دال علی ما هو ددل

داله علی غیر ماهیه ددل میه

داله علی ماهیه ددل میه

داله علی ماهیه ددل میه

دعوی دعا

دلایل ددل

دلالت ددل

دلالت الاتصال ددل وصل

دلالت الاسم ددل سما

دلالت اسم ددل سما

دلالت اسم علی ذی معنی ددل سما

دلالت الالتزام ددل لزوم

دلالت التزامیه ددل لزوم

دلالة الانفصال دلال فصل

دلالة بأفأظ دلال لفظ

دلالة تامه دلال تمام

دلالة التضمن دلال ضمن

دلالة الحد دلال حد

دلالة طبعيه دلال طبع

دلالة عقليه دلال عقل

دلالة العلامه دلال علم

دلالة على ماهيه دلال ميه

دلالة غير تامه دلال تمام

دلالة كتابه دلال كتب

دلالة لزوم دلال لزوم

دلالة لفظ دلال لفظ

دلالة اللفظ الوضعيه دلال لفظ وضع

دلالة لفظيه دلال لفظ

دلالة لفظيه موضعيه دلال لفظ وضع

دلالة المطابقه دلال طبق

دلالة المطابقه و التضمن

و الالتزام دلال طبق ضمن

لزم

دلاله معنی دلال عنی

دلاله وضعیه دلال وضع

دلالتا التضمن و الالتزام دلال ضمن لزم

دلیل دلال

دلیل اقناعی دلال قنع

دلیل برهانی دلال برهن

دهر دهر

دوام دوم

دور دور

دور قبلی دور قبل

دور کونی دور کون

دور معی دور معی

دوران دور

ذ

ذائع ذیع

ذات ذوت

ذات الشیء ذوت شیأ

ص: ۱۱۳۰

ذات وسط ذوت وسط

ذاته ذوت

ذاتي ذوت

ذاتي خاص ذوت خصص

ذاتي الشيء ذوت شيئاً

ذاتي عام ذوت عمم

ذاتي مشترك ذوت شرك

ذاتي مقوم ذوت قوم

ذاتي و عرضي ذوت عرض

ذاتيات ذوت

ذاتيه ذوت

ذكاء ذكا

ذكر و خيال ذكر خيل

ذهن ذهن

ذهني ذهن

ذو كيفيه كيف

ذوات الأسوار ذوت سور

ذوات الجهات ذوت وجه

ذوات الجبهه ذوت وجه

ذوات الكيفيه ذوت كيف

ذوات الماهيات ذوت ميه

ر

رابط ربط

رابطه ربط

رأى رأى

رأى نافع رأى نفع

رباط ربط

ربط فى الحملى ربط حمل

ردف ردف

رسم رسم

رسم تام رسم تمام

رسم الجنس رسم جنس

رسم الشىء رسم شياً

رسم ناقص رسم نقص

رسم النوع رسم نوع

رسميات رسم

رسوم رسم

رسوم الشىء رسم شياً

رفع رفع

ركن ركن

روابط ربط

رويه روى

رياضه رىض

ز

زمان زمن

زوج زوج

زوجيه زوج

زياده زيد

س

سؤال سأل

سؤال برهاني سأل برهن

سؤال تعليمى سأل علم

سؤال التقريرى سأل قرر

سؤال جدلى سأل جدل

سؤال علمى سأل علم

ص: ۱۱۳۱

سؤال فاحش سأل فحش

سؤال قياسى سأل قياس

سؤال منطقى سأل نطق

سؤال و جواب سأل جواب

سائل سأل

سائل جدلى سأل جدل

سائل جدلى حقيقى سأل جدل

سائل و مجيب سأل جواب

سالب سلب

سالب جزئى سلب جزأ

سالب جزئى ضرورى سلب جزأ ضرر

سالب كلى سلب كلل

سالب كلى ضرورى سلب كلل ضرر

سالبه سلب

سالبه الاضطرار سلب اضطر

سالبه بسيطه سلب بسط

سالبه جزئيه سلب جزأ

سالبه ضروريه سلب ضرر

سالبه عاميه سلب عمم

سالبه عدميه سلب عدم

سالبه كليہ سلب كلل

سالبه كليہ حقيقيہ سلب كلل حقق

سالبه اللزوم سلب لزم

سالبه مطلقه سلب طلق

سالبه معدوله سلب عدل

سالبه الممكن سلب مكن

سالبه ممكنه سلب مكن

سالبه وجوديه سلب وجد

سالبتان سلب

سالبتان متقاطرتان سلب

سبب سبب

سبب معين سبب

سبر و تقسيم سبر قسم

ستر ستر

سطح سطح

سفسطه سفسط

سلب سلب

سلب الاطلاق سلب طلق

سلب الاطلاق الخاص سلب طلق

خصص

سلب الامكان سلب مكن

سلب بالسواء سلب سوى

سلب حملى سلب حمل

سلب السلب سلب

سلب الضروره سلب ضرر

سلب طبعى سلب طبع

سلب عن كل سلب

سلب عناد سلب عند

سلب كللى مع اطلاق سلب كلل طلق

سلب متصل سلب وصل

سلب مطلق سلب طلق

سلب منفصل سلب فصل

سلوب سلب

سوالب سلب

سور سور

سور ايجاب جزئى سور وجب جزأ

سور ايجاب كللى سور وجب كلل

ص: ۱۱۳۲

سور سلب جزئی سور سلب جزأ

سور سلب کلی سور سلب کلل

سور کلیه موجبہ سور کلل

وجب

سوفسطائی سفسط

سوفسطائیه سفسط

سوفسطس سفسط

سوفسطیقا سفسط

سویہ سوی

ش

شاذ شذذ

شاهد شہد

شاهد علی غائب شہد غیب

شبه شبہ

شبهہ شبہ

شبیہ شبہ

شبیہ و غیر شبیہ شبہ

شخص شخص

شخصان شخص

شخصی شخص

شخصی معین شخص

شخصیات شخص

شخصیه شخص

شخصیتان شخص

شرط شرط

شرط التناقض شرط نقض

شرطی شرط

شرطی متصل شرط وصل

شرطی منفصل شرط فصل

شرطیات شرط

شرطیه شرط

شرطیه متصله شرط وصل

شرطیه منفصله شرط فصل

شریطه شرط

شعر شعر

شعریه شعر

شعب شعب

شک شکک

شک محض شک محض

شکل شکل

شكل اوسط شكل وسط

شكل اول شكل اول

شكل باطل شكل بطل

شكل ثالث شكل

شكل ثان شكل

شكل رابع شكل

شكل القول شكل قول

شکلان ثان و ثالث شكل

شکلیه شكل

شع شع

شیء شیأ

شیء بعینه شیأ عین

شیء جزئی شیأ جزأ

شیء عام شیأ عمم

شیء کلی شیأ کلل

شیء معاند شیأ عند

شیء ملزوم شیأ لزم

ص: ۱۱۳۳

شيئان شيئاً

شيئيه شيئاً

ص

صادق صدق

صادقه صدق

صحه القياس صحح قيس

صحيح فاصل صحح قيس

صدق صدق

صدق تام في ذاته صدق تمام

صدق الشرطيه صدق شرط

صدق و كذب صدق كذب

صغرى صغر

صفات وصف

صفات ذاتيه وصف ذوت

صفات لازمه وصف لزم

صفه وصف

صفه ذاتيه وصف ذوت

صفه محموله وصف حمل

صنائع صنع

صنائع علميه صنع علم

صنائع عمليه صنع عمل

صنائع فكريه صنع فكر

صنائع قياسيه صنع قياس

صنائع منطقيه صنع نطق

صنائع نظريه صنع نظر

صنائع يقينيه صنع يقن

صناعات صنع

صناعه صنع

صناعه امتحانيه صنع محن

صناعه برهانيه صنع برهن

صناعه التحديد صنع حدد

صناعه الجدول صنع جدل

صناعه جدليه صنع جدل

صناعه الحد حدد حدد

صناعه الخطابيه صنع خطب

صناعه الشعر صنع شعر

صناعه شعريه صنع شعر

صناعه علم اللسان صنع لسن

صناعه عمليه صنع عمل

صناعه الفقه صنع فقه

صناعه الكلام صنع كلم

صناعه مصارعيه صنع صرع

صناعه ممتحنه صنع محن

صناعه المنطق صنع نطق

صناعه النحو صنع نحو

صناعه نظريه صنع نظر

صناعتان صنع

صنعه عامه صنع عمم

صور شخصيه صور شخص

صور نوعيه صور نوع

صوره صور

صوره جسميه صور جسم

صوره الصور صور

صوره القياس صور قياس

ص: ١١٣٤

ض

ضد ضد

ضدان ضد

ضرب ضرب

ضروب ضرب

ضروب القرائن ضرب قرن

ضروره ضرر

ضروره ذهنيه ضرر ذهن

ضروره مشروطه ضرر شرط

ضروره مطلقه ضرر طلق

ضروره وصفيه ضرر وصف

ضروري ضرر

ضروري بشرط وجود الذات ضرر شرط

ذوت

ضروري كلي ضرر كلل

ضروري مشروط ضرر شرط

ضروري مطلق ضرر طلق

ضروري موقت ضرر وقت

ضروريات ضرر

ضروريات مشروطه ضرر شرط

ضروریات و همیہ ضرر و هم

ضروریہ ضرر

ضروریہ مطلقہ ضرر طلق

ضلالہ ضلل

ضمائر ضمیر

ضمیر ضمیر

ط

طبائع طبع

طبائع الاجناس طبع جنس

طبائع الاضداد طبع ضد

طبائع الانواع طبع نوع

طبائع جزئیہ طبع جزأ

طبائع کلیہ طبع کلل

طبائع نوعیہ طبع نوع

طبع طبع

طبیعیہ طبع

طبیعیہ شخصیہ طبع شخص

طبیعیہ کلیہ طبع کلل

طبیعیات طبع

طرد طرد

طرد و عكس طرد عكس

طرف طرف

طرفان طرف

طلبه طلب

ظ

ظن ظنن

ظن صرف ظنن صرف

ظن غالب ظنن غلب

ظن مكتسب ظنن كسب

ظن و علم ظنن علم

ظنون صرفه ظنن صرف

ص: ۱۱۳۵

ع

عارض عرض

عارض ذاتی عرض ذوت

عارض عام عرض عمم

عالم علم

عام عمم

عام و خاص عمم خصص

عامتان عمم

عامیه عمم

عبارہ عبر

عجمہ عجم

عد عدد

عدد عدد

عدد زوج عدد زوج

عدد فرد عدد فرد

عدل عدل

عدم عدم

عدم مقابل عدم قبل

عدم و ملکہ عدم ملک

عدمی عدم

عدول عدل

عرض عرض

عرض جزئي عرض جزأ

عرض خاص عرض خصص

عرض الخاصه عرض خصص

عرض دائم عرض دوم

عرض ذاتي عرض ذوت

عرض ذاتي خاص عرض ذوت

عرض عام عرض عمم

عرض غير ذاتي عرض ذوت

عرض الفصل عرض فصل

عرض كلي عرض كلل

عرض لازم عرض لزم

عرض مطلق عرض طلق

عرض مفارق عرض فرق

عرض النوع عرض نوع

عرض و عرضي عرض

عرضي عرض

عرضي غير لازم عرض لزم

عرضي لازم عرض لزم

عرضی مفارق عرض فرق

عرضیات عرض

عرضیه عرض

عرفی عرف

عرفی عام عرف عمم

عرفی وجودی عرف وجد

عرفیه عرف

عرفیه خاصه عرف خصص

عرفیه عامه عرف عمم

عروض عرض

عقائد اولیه عقد اول

عقل عقل

عقل بالفعل عقل فعل

عقل بالملکه عقل ملک

عقل عملی عقل عمل

عقل فعال عقل فعل

عقل کلی عقل کلل

عقل مستفاد عقل فید

ص: ۱۱۳۶

عقل نظري عقل نظر

عقل هيولاني عقل هيل

عقليات عقل

عقليات محضه عقل محض

عقول عقل

عقول عشره عقل

عكس عكس

عكس العمليات عكس حمل

عكس الضروري عكس ضرر

عكس الضروريات

و الممكنات

عكس ضرر

مكن

عكس في مطلقين عكس طلق

عكس القضييه عكس قضى

عكس القياس عكس قياس

عكس مستوي عكس سوى

عكس مطلق عكس طلق

عكس المطلقات عكس طلق

عكس المقدمات عكس قدم

عكس المقدمه المتصله عكس قدم

عكس الممكن عكس مكن

عكس النتائج عكس نتج

عكس النقض عكس نقض

عكس النقيض عكس نقض

علاقه علق

علامه علم

عله علل

عله اولى علل اول

عله ذاتيه علل ذوت

عله صوريه علل صور

عله غائيه علل

عله فاعليه علل فعل

عله قابليه علل قبل

عله قاصره علل قصر

عله ماديه علل مدد

عله متعديه علل عدى

علل علل

علل خاصه علل خصص

علل ذاتيه علل ذوت

علم فاعله علم فعل

علم الوجود علم وجد

علم علم

علم اشد استقصاء علم قصي

علم اعلى علم علا

علم الهى علم الله

علم الالهيات علم الله

علم اولى علم اول

علم باختصاص علم خصص

علم ببرهان علم برهن

علم بذات علم ذوت

علم برهانى علم برهن

علم بسبب علم سبب

علم بشىء علم شياً

علم بلم علم

علم بما هو علم

علم بمركب علم ركب

علم تصديقى علم صدق

علم تصورى علم صور

علم التعاليم علم

علم جزئى علم جزأ

علم حادث علم حدث

علم الحساب علم حسب

علم حقيقى علم حقق

علم ذاتى علم ذوت

علم شرطى علم شرط

علم طبيعى علم طبع

علم الطبيعيات علم طبع

علم العدد علم عدد

علم عملى علم عمل

علم كلى علم كلل

علم اللسان علم لسن

علم متعارف علم عرف

علم مدنى علم مدن

علم مكتسب علم كسب

علم المناظر علم نظر

علم المنطق علم نطق

علم النجوم علم نجم

علم نظرى علم نظر

علم الهندسه علم هندس

علم واحد علم وحد

علم و تواتر علم وتر

علم الوجود علم وجد

علم و ظن علم ظنن

علم يقين علم يقن

علم يقينى علم يقن

علوم علم

علوم برهانیه علم برهن

علوم تصدیقيه علم صدق

علوم تعالیمیه علم

علوم عقلیه علم عقل

علوم فلسفیه علم

علوم متعارفه علم عرف

علوم مشترکه علم شرک

علوم مکتسبه علم کسب

علوم المنطق علم نطق

علوم يقينیه علم يقن

عمل عمل

عملیه عمل

عمود عمد

عموم عمم

عموم المحمول عمم حمل

عن عنن

عن ما ذا عنن

عناد عند

عناد برهانی عند برهن

عناد تام عند تمم

عناد جدلی عند جدل

عناد سلب عند سلب

عناد علمی عند علم

عناد ناقص عند نقص

عنادات عند

عنصر عنصر

عوارض عرض

عوارض غریبه عرض غرب

عوارض غیر لازمه عرض لزم

عوام عوم

ص: ۱۱۳۸

عى عيبى

عين عين

عين خاص عين خصص

عين الشىء عين شياً

عين عام عين عمم

غ

غائب غيب

غالط غلط

غايات غيا

غايه غيا

غلبه غلب

غلط غلط

غلط بتركيب غلط ركب

غلط فى الحد غلط حدد

غلط فى القياس غلط قيس

غلط فى اللوازم غلط رسم

غلط لسبب فى المقدمات غلط قدم

غلط لفظى غلط لفظ

غلط معنوى صرف غلط عنى

غلط من جهه العقل غلط عقل

غلط من جهه اللوازم غلط لزم

غناء غنا

غير غير

غير التام تمام

غير ذاتى ذات

غير الذهنى ذهن

غير متناه نهى

غير المحصله حصل

غير الموجود غير

غيران غير

ف

فاء فاء

فاسد فسد

فاعل فعل

فاعل و قابل فعل قبل

فراسه فرس

فرد فرد

فرديه فرد

فرض فرض

فرع فرع

فرقان اخص فرق خصص

فرقان خاص فرق خصص

فرقان عام فرق عمم

فساد فسد

فساد الحد فسد حدد

فصل فصل

فصل بسيط فصل بسط

فصل الجنس فصل جنس

فصل حقيقي فصل حقق

فصل خاص فصل خصص

فصل ذاتي فصل ذوت

فصل عام فصل عمم

فصل عرض فصل عرض

فصل قسيم فصل قسم

فصل منطقي فصل نطق

فصل منوع فصل نوع

ص: ١١٣٩

فصل النوع فصل نوع

فصل و اعراض فصل عرض

فصل و خاصه فصل خصص

فصل و نوع فصل نوع

فصلان فصل

فصليه فصل

فصول فصل

فصول بسيطه فصل بسط

فصول الجواهر فصل جوهر

فصول جوهرية فصل جوهر

فصول ذاتيه فصل ذوت

فصول الكيف فصل كيف

فصول متقابله فصل قبل

فصول مجردة فصل جرد

فصول مقسمه فصل قسم

فصول مقومه فصل قوم

فصول منطقيه فصل نطق

فصول و اعراض فصل عرض

فضل فضل

فعل فعل

فعل تام فعل تمام

فعلیات فعل

فقه فقه

فقیهات فقه

فکر فکر

فکر عقلی فکر عقل

فکره فکر

فلسفه فلسفه

فلسفه اولی فلسفه

فلسفه خارجه و برانیه فلسفه

فلک فلک

فهم فهم

فهمی فهم

ق

قائم بذاته قوم

قائم بغيره قوم

قاصر الاسباب قصر سبب

قانون قنن

قانون تعلیمی قنن علم

قانون صناعی قنن صنع

قبل قبل

قبیح قبیح

قدر مشترك قدر شرك

قدم قدم

قديم قديم

قرائن قرائن

قرائن قياسيه قرن قيس

قرائن منتهجه قرن نتج

قرينه قرين

قرينه قياسيه قرن قيس

قرينه مركبه قرن ركب

قسطاس مستقيم قسط قوم

قسمه قسم

قسمه الجنس قسم جنس

قسمه فاصله قسم فصل

قسمه الكل قسم كلل

قسمه الكلّي قسم كلل

ص: ۱۱۴۰

قضایا قضی

قضایا تجربییه قضی جرب

قضایا تواتریه قضی وتر

قضایا حسیه قضی حسس

قضایا حملیات قضی حمل

قضایا حملیه قضی حمل

قضایا ذائعه قضی ذیع

قضایا شرطیه قضی شرط

قضایا کثیره قضی کثر

قضایا کلیه قضی کلل

قضایا متضاده قضی ضد

قضایا متعارفه قضی عرف

قضایا متعانده قضی عند

قضایا متقابله قضی قبل

قضایا متناقضه قضی نقض

قضایا محرفه قضی حرف

قضایا محصورات قضی حصر

قضایا مخیلات قضی خیل

قضایا مسلمات قضی سلم

قضایا مشبهات قضی شبه

قضایا مطلقه قضی طلق

قضایا مضمونات قضی ظنن

قضایا معدوله قضی عدل

قضایا معدولیات قضی عدل

قضایا منحرفات قضی حرف

قضایا مهملات قضی همل

قضایا مهمله و محصوره قضی همل حصر

قضایا موجهه قضی وجب

قضایا موجهه قضی وجه

قضایا نبویه قضی

قضایا وجودیه قضی وجد

قضایا وقتیه قضی وقت

قضایا وهمیه قضی وهم

قضیه قضی

قضیه بسیطه قضی بسط

قضیه ثلاثیه قضی

قضیه ثلاثیه تامه قضی

قضیه ثنائیه قضی

قضیه جزئیه قضی جزأ

قضیه جزمیه قضی جزم

قضیه حقیقیه قضی حقق

قضیه حملیه قضی حمل

قضیه حملیه متأحدیه قضی حمل

قضیه حملیه متکثره قضی حمل

قضیه خارجیه قضی خرج

قضیه ذائعه قضی ذیع

قضیه رباعیه قضی

قضیه سالبه قضی سلب

قضیه سالبه بسیطه قضی سلب بسط

قضیه سالبه خاصه قضی سلب خصص

قضیه سالبه عامه قضی سلب عمم

قضیه سالبه محصله قضی سلب حصل

قضیه سالبه معدولیه قضی سلب عدل

قضیه سالبه و موجبیه قضی سلب وجب

قضیه شخصییه قضی شخص

قضیه شرطیه قضی شرط

قضیه شرطیه کلیه قضی شرط کلل

قضیه شرطیه متصله قضی شرط وصل

قضیه شرطیه متصله لزومیه قضی شرط لازم

قضیه شرطیه منفصله قضی شرط فصل

قضیه شرطیه منفصله حقیقیه قضی شرط فصل

قضیه صغری قضی صغر

قضیه ضروریه قضی ضرر

قضیه طارئه قضی طراً

قضیه عامه قضی عمم

قضیه عدمیه قضی عدم

قضیه کبری قضی کبر

قضیه کلیه قضی کلل

قضیه کلیه سالبه لازمه قضی کلل لازم

قضیه کلیه سالبه موافقه قضی کلل سلب

قضیه کلیه سالبه وقتیّه قضی کلل وقت

قضیه کلیه ضروریه قضی کلل ضرر

قضیه کلیه موجهه حاضره قضی کلل وجب

قضیه کلیه موجهه لازمه قضی کلل وجب

قضیه کلیه موجهه مطلقه قضی کلل وجب

قضیه کلیه موجهه مفروضه قضی کلل وجب

قضیه کلیه موجهه منتشره قضی کلل وجب

قضیه کلیه موجب موافقه قضی کلل و جب

قضیه لازمه مشروطه قضی لزم

قضیه محصوره قضی حصر

قضیه محصوره جزئیة قضی حصر

قضیه محصوره کلیه او

جزئیة قضی حصر

قضیه مخصوصه قضی خصص

قضیه مرکبه قضی ركب

قضیه مستحیله قضی حول

قضیه مسوره قضی سور

قضیه مطلقه قضی طلق

قضیه معدوله قضی عدل

قضیه معدولیه متغیره قضی عدل

قضیه معینه قضی عین

قضیه مفروضه قضی فرض

قضیه مقیده قضی قید

قضیه ممکنه قضی مکن

قضیه منتشره قضی نشر

قضیه منحرفه قضی حرف

قضیه منعکسه قضی عکس

قضیه منفصله قضی فصل

قضیه مهمله قضی همل

قضیه موجبہ قضی وجب

قضیه موجبہ خاصہ قضی وجب

قضیه موجبہ عامہ قضی وجب

قضیه موجبہ مطلقہ قضی وجب

قضیه موجبہ معدولہ قضی وجب

قضیه موجبہ معدولیه قضی وجب

قضیه موجبہ قضی وجہ

قضیه واجبہ قضی وجب

قضیه واحده قضی وحد

قضیه وجودیہ قضی وجد

قضیه وضعیہ قضی وضع

قضیه وقتیہ قضی وقت

قضیتان قضی

قضیتان متداخلتان قضی دخل

قضیتان متفقتان قضی وفق

قضیتان متقابلتان قضی قبل

ص: ۱۱۴۲

قضيتان متناقضتان قضی نفی

قضيتان متناقضتان قضی نقض

قضيتان مخصوصتان قضی خصص

قضيتان مشترکتان قضی شرک

قضيتان ممکنتان قضی مکن

قضيتان مهملتان قضی همل

قلب القضیه قلب قضی

قلیل و کثیر قلل کثر

قوارن قرن

قوانین مشترکه قنن شرک

قوه قوی

قوه الانفعال قوی فعل

قوه انفعالیه قوی فعل

قوه جدلیه قوی فعل

قوه طبیعیه و لا قوه طبیعیه قوی طبع

قوه فاعله قوی فعل

قوه الفعل قوی فعل

قوه فعلیه قوی فعل

قوه و فعل قوی فعل

قول قول

قول اضطراری قول ضرر

قول بسیط و مرکب قول بسط

قول تام قول تمام

قول جازم قول جزم

قول جازم بسیط قول جزم

قول شارح قول شرح

قول شرطی قول شرط

قول شرطی حقیقی قول شرط

قول صادق قول صدق

قول علی الكل قول کلل

قول غیر تام قول تمام

قول کاذب قول کذب

قول کثیر بالذات قول ذوت

قول کثیر بالعرض قول عرض

قول مثالی قول مثل

قول مفصل فعل فصل

قول ناقص قول نقص

قول واحد بالذات قول ذوت

قول واحد بالعرض قول عرض

قول و ظن قول ظنن

قولان قول

قوى قوى

قوى ذهنيه قوى ذهن

قياس قيس

قياس استثنائى قيس ثنى

قياس استثنائى منفصل قيس ثنى فصل

قياس استثنائى منفصل

و متصل قيس ثنى فصل

وصل

قياس استثنائى و شرطى قيس ثنى شرط

قياس اضمارى قيس ضمير

قياس اقترانى قيس قرن

قياس اقترانى حملى قيس قرن حمل

قياس اقناعى قيس قنع

قياس امتحانى قيس محن

قياس الأولى قيس اول

قياس برهانى قيس برهن

قياس بسيط قيس بسط

ص: ۱۱۴۳

قياس تاسع قياس

قياس التداخل قياس دخل

قياس التركيب قياس ركب

قياس التعليل قياس علل

قياس التمثيل قياس مثل

قياس جدلي قياس جدل

قياس جزمي قياس جزم

قياس حق قياس حقق

قياس حملي قياس حمل

قياس خارجي جدلي قياس خرج

قياس الخدعه قياس خدع

قياس خطابي قياس خطب

قياس خفي قياس خفي

قياس الخلف قياس خلف

قياس الدلاله قياس دلال

قياس الدور قياس دور

قياس دوري قياس دور

قياس ردء قياس

قياس زينون قياس

قياس سائق الى المحال قياس

قياس سائلى قيس

قياس سوفسطائى قيس سفظ

قياس الشبه قيس شبه

قياس شرطى قيس شرط

قياس شعرى قيس

قياس الشمول قيس شمل

قياس شمولى قيس شمل

قياس صحيح قيس صحح

قياس صناعى قيس صنع

قياس الطرد قيس طرد

قياس العكس قيس عكس

قياس العلامه قيس علم

قياس العله قيس علل

قياس علمى قيس علم

قياس على الاطلاق قيس طلق

قياس العناد قيس عند

قياس غلط قيس غلط

قياس غلط مع طلب الحق قيس غلط

قياس غير كامل قيس كامل

قياس فراسه قيس

قیاس فراسی قیس

قیاس کاذب قیس کذب

قیاس کامل قیس کامل

قیاس کلی قیس کلل

قیاس مبکت قیس بکت

قیاس محدود قیس حد

قیاس محقق قیس حقق

قیاس مختلط قیس خلط

قیاس مرکب قیس ركب

قیاس مرکب من متصلات قیس ركب

قیاس مرکب من منفصلات قیس ركب

قیاس المساواه قیس سوی

قیاس مستقیم قیس قوم

قیاس مشاعبی قیس شغب

قیاس مصرف صرف صرف

قیاس مطلق قیس طلق

قیاس مظنون قیس ظنن

قیاس معاند قیس عند

قياس مغالط قيس غلط

قياس مغالطه قيس غلط

قياس مغالطى قيس غلط

قياس مفصول قيس فصل

قياس المقاومه قيس قوم

قياس مقبول قيس قبل

قياس مقسم قيس قسم

قياس ممارى قيس

قياس ممتحن قيس

قياس من متقابلتين قيس

قياس من مشهورات محموده قيس

قياس منطقى قيس نطق

قياس منعكس قيس عكس

قياس منفصل قيس فصل

قياس موصول قيس وصل

قياس ناقص قيس نقص

قياس و برهان قيس برهن

قياس الوضع قيس وضع

قياس يقينى قيس يقن

قياس يلى برهان قيس برهن

قياسات قيس

قياسات اقترايه قيس قرن

قياسات امتحانيه قيس محن

قياسات برهانات قيس برهن

قياسات برهانيه قيس برهن

قياسات بلاغيه قيس بلغ

قياسات تعقليه قيس

قياسات تقريريه قيس

قياسات جدليه قيس جدل

قياسات جزئيه قيس جزأ

قياسات حسيه قيس حسس

قياسات حمليه قيس حمل

قياسات خطايه قيس خطب

قياسات خلفيه قيس خلف

قياسات سوفسطائيه قيس سفسط

قياسات شرطيه قيس شرط

قياسات شرطيه استثنائيه قيس شرط

قياسات شعريه قيس شعر

قياسات العلامه قيس علم

قياسات عناديه قيس عند

قياسات غير كامله قيس

قياسات غير متتجه قيس

قياسات فقهيه قيس فقه

قياسات كامله قيس

قياسات كثيره مركبه قيس

قياسات مؤلفه من حمله

و شرطيه قيس

قياسات مؤلفه من شرطيه

متصله قيس

قياسات مؤلفه من متصلات قيس

قياسات مؤلفه من منفصلات قيس

قياسات متضاده قيس

قياسات مختلطات قيس

قياسات مختلطه من

امكان و اطلاق قيس

قياسات مختلطه من

امكان و ضروره قيس

قياسات مركبه قيس

ص: ١١٤٥

قياسات مضلله متقابله قيس قبل

قياسات مغالطيه قيس

قياسات ممكنه فى

الشكل الأول قيس

قياسات ممكنه فى

الشكل الثانى قيس

قياسات من مشهورات قيس

قياسات منتجہ قيس

قياسات منفصله قيس

قياسات وساطيه قيس

قياسات الوضع قيس وضع

قياسات وضعيه قيس

ك

كبر و صغر كبر صغر

كبرى كبر

كبير و صغير كبر صغر

كتابه كتب

كثره كثر

كثير باضافه كثر ضيف

كثير بلا اضافه كثر ضيف

كذب كذب

كشفت التصورات كشف صور

كفه كفف

كل كلل

كل و جزء كلل جزءاً

كلام كلم

كلام جدلي كلم جدل

كلام محصور كلم حصر

كلام مخصوص كلم خصص

كلام مهمل كلم همل

كلم كلم

كلما كلم

كلمات كلم

كلمات زمانيه كلم زمن

كلمات وجوديه كلم وجد

كلمه كلم

كلمه اصليه كلم اصل

كلمه ثنائيه كلم ثنى

كلمه رابطه كلم ربط

كلمه محصله و غير محصله كلم حصل

كلمه مستقيمه كلم قوم

كلمه مصرفه كلم صرف

كلمه مصرفه و غير مصرفه كلم صرف

كلمه مصرفه و قائمه كلم صرف قوم

كلمه وجوديه كلم وجد

كلى كلل

كلى اخص كلل خصص

كلى اعم كلل عمم

كلى جدا كلل

كلى ذاتى كلل ذوت

كلى ضرورى كلل ضرر

كلى طبيعى كلل طبع

كلى عقلى كلل عقل

كلى فى حملى كلل حمل

كلى مبدل كلل بدل

كلى محمول كلل حمل

كلى مطلق كلل طلق

کلی منطقی کلل نطق

کلی موجب کلل وجب

کلی و جزئی کلل جزأ

کلیات کلل

کلیات جنسیه کلل جنس

کلیات الجوهر کلل جوهر

کلیات خمسہ کلل

کلیات عقلیه کلل عقل

کلیات محموله کلل حمل

کلیات مشترکہ کلل شرک

کلیات نوعیه فعل نوع

کلیان متساویان کلل سوی

کلیه کلل

کلیه بسیطه کلل

کلیه حقیقیه موجبہ کلل حقق

کلیه سالبه کلل سلب

کلیه شرطیه کلل شرط

کلیه الشرطیه کلل شرط

کلیه الکبری کلل

کلیه لزومیه کلل لزم

کلیه مفردہ کلل فرد

کلیه موجبہ کلل وجب

کلیه موجبہ حقیقہ کلل وجب

کلیه موجبہ متصلہ وجب وجب

کلیه موضوع کلل وضع

کم کم

کم متصل کمم وصل

کم متصل و منفصل کمم وصل فصل

کم منفصل کمم فصل

کمیات کمم

کمیات بالعرض کمم عرض

کمیه کمم

کمیه القضیہ کمم قضی

کن کون

کنہ کنہ

کون کون

کون فی الاعیان کون عین

کون فی المکان کون مکن

کون و فساد کون فسد

کون و لا کون کون

کیف کیف

کیف موافق کیف

کیف هو کیف

کیفیات کیف

کیفیات انفعالیه و انفعالات کیف فعل

کیفیات طبیعیه کیف طبع

کیفیات مقتناه کیف

کیفیه کیف

کیفیه انفعالیه کیف فعل

کیفیه القضیه کیف قضی

کیفیه النسبه کیف نسب

ل

لا لا

لا ضروره و امکان ضرر

لا نهاییه نهی

لا ینعکس عکس

ص: ۱۱۴۷

لاجل الشيء اجل شيئاً

لاجل ما اذا اجل

لاحق لحق

لاحق عام و خاص لحق عمم

خصص

لاحق كلي لحق كلل

لازم لزم

لازم بتوسط لزم وسط

لازم خاصه لزم خصص

لازم الشخصيه لزم شخص

لازم الشيء لزم شيئاً

لازم غير ذاتي لزم ذات

لازم غير مقوم لزم قوم

لازم الماهيه لزم ميه

لازم مجهول لزم جهل

لازم محمول و تال لزم حمل

لام الاستغراق لام غرق

لام العهد لام عهد

لحوق لحق

لزوم لزم

لزوم بين لزوم بين

لزوم خارجى لزوم خرج

لزوم ذهنى لزوم ذهن

لزوم الصادق لزوم صدق

لزوم عقلى لزوم عقل

لزوم المتقابلات لزوم قبل

لزوم مقلوب لزوم قلب

لزوميات لفظيه لزوم لفظ

لزوميه لزوم

لسان الامه لسن

لغات الامه لغو

لغه العرب لغو

لفظ لفظ

لفظ جزئى لفظ جزأ

لفظ حاصر لفظ حصر

لفظ دال لفظ دلل

لفظ دال بالوضع لفظ دلل

لفظ دال مفرد لفظ دلل

لفظ ذاتى لفظ ذوت

لفظ عرضى لفظ عرض

لفظ غير محصل لفظ حاصل

لفظ كلي لفظ كلل

لفظ كلي ذاتي لفظ كلل

لفظ كلي عرضي لفظ كلل

لفظ مؤلف لفظ الف

لفظ متواطئ لفظ وطأ

لفظ مجازي و مستعار لفظ جوز عير

لفظ مجرد من زمان لفظ جرد

لفظ محمول لفظ حمل

لفظ مركب لفظ ركب

لفظ مشترك لفظ شرك

لفظ مطلق لفظ طلق

لفظ مفرد لفظ فرد

لفظه لفظ

لفظه حاصره لفظ حصر

لفظه هو لفظ

لم لمم

لم الشيء لمم

ص: ١١٤٨

لم هو لمم

لما لمم

لما ذا لما ذا

لميه لمم

له له

لواحق لحق

لواحق الجوهر لحق جوهر

لواحق الكم لحق كمم

لوازم لزم

لوازم ذاتيه لزم ذوت

لواصق لصق

ليس أيس

ليس بشكل أيس شكل

ليس بشيء أيس شيئاً

ليس بيقين أيس يقين

م

مؤثر أثر

ما ما

ما بذاته ما ذوت

ما تحت متضاده ضد

ما الشيء ما شيئاً

ما هو ما

ما هو الشيء ما شيئاً

ما هو ما

ما هو الشيء ما شيئاً

ما هو على الاطلاق ما طلق

ما يشبه المظنونات ما ظنن

مائل بالتركيب ميل ركب

مائل بالنقصان ميل نقص

مأثور بذاته آثر ذوت

مأخوذات أخذ

ماده مدد

ماده اضطراريه مدد اضطر

ماده الاقيسه مدد قيس

ماده الامتناع مدد منع

ماده الامكان مدد مكن

ماده الحد مدد حدد

ماده الحمل مدد حمل

ماده الشيء مدد شيئاً

ماده ضروريه مدد ضرر

ماده القضييه مدد قضي

ماده القياس مدد قياس

ماده ممكنه مدد ممكن

ماده الوجوب مدد وجب

ماده يقينيه مدد يقن

ما ذا ما ذا

ما ذا هو ما ذا

ما ذا هو الشيء ما ذا شيئاً

مانعه الجمع منع جمع

مانعه الخلو منع خلى

ماهيات ميه

ماهيه ميه

ماهيه الشيء ميه شيئاً

ماهيه متصوره ميه صور

ماهيه مركبه ميه ركب

مبادئ بدأ

مبادئ اول بدأ

مبادئ البرهان بدأ برهن

ص: ١١٤٩

مبادئ الجدال بدأ جدل

مبادئ خاصه بدأ خصص

مبادئ السوفسطائيه بدأ سفسط

مبادئ عامه بدأ عمم

مبادئ العلوم بدأ علم

مبادئ الفلسفه بدأ

مبادئ قياسيه بدأ قيس

مبادئ موضوعه بدأ وضع

مبادئ يقينيه بدأ يقن

مباكته سوفسطائيه بكت سفسط

مباين بين

مباين المباين بين

مباينات بين

مباينه بين

مبتدأ بدأ

مبدأ بدا

مبدأ البرهان بدأ برهن

مبرهن برهن

متأخر آخر

متأخر بالزمان آخر زمن

متأخره آخر

متباين بين

متباينات بين

متباينه بين

متباينه الاسماء بين سما

متجانسان جنس

متخيلات خيل

متداخلتان دخل

مترادفات ردف

مترادفه ردف

مترايلات زيل

مترايله زيل

متساويان سوا

متشابه شبه

متشابهات شبه

متشابهان شبه

متشابهه اسماؤها شبه

متشبهه شبه

متشكك شكك

متصل وصل

متصل بذاته وصل

متصل حقیقی وصل

متصلات وصل

متصله وصل

متصله اتفایه وصل وفق

متصله لزومیه وصل لزم

متصله موجه وصل وجب

متصور صور

متضادات ضد

متضادان ضد

متضاده ضد

متضادتان ضد

متضایف ضیف

متضایفات ضیف

متضایفان ضیف

متعکسات عکس

متعانات عند

متعاندان عند

ص: ۱۱۵۰

متعانده عند

متعلم علم

متغايره غير

متفرقات فرق

متفقه وفق

متفقه اسمائها وفق سما

متقابل قبل

متقابلات قبل

متقابلات ضديه قبل ضدد

متقابلات عاميه قبل عمم

متقابلات عيانيه قبل عين

متقابلان قبل

متقابلتان قبل

متقدم قدم

متقدم بأنه سبب قدم سبب

متقدم بالزمان قدم زمن

متقدم بالشرف قدم شرف

متقدم بالطبع قدم طبع

متقدم بالعليه و بالذات قدم علل

متقدم فى الفضل و الكمال قدم فضل

متقدم فى المرتبه قدم رتب

متقدم فى المكان قدم مكن

متقدم و متأخر قدم آخر

متقدمه و متأخره قدم آخر

متكافئ فى الوجود كفو وجد

متكون كون

متلازمات لزم

متلازمان لزم

متلازمه لزم

متناقضات نقض

متناقضان نقض

متناقضه نقض

متناقضه ضروريه نقض ضرر

متناقضه ممكنه نقض مكن

متناقضتان نقض

متناهى نهى

متواتر وتر

متواترات وتر

متواطئه وطأ

متواطئه اسماؤها وطأ سما

متواطئ وطأ

متوسط مناسب وسط نسب

متوسطات وسط

متى متى

مثال مثل

مثال اول مثل

مثالات مثل

مثبه خاصه ثبت خصص

مثبه عامه ثبت عمم

مجادل جدل

مجادله جدل

مجاراه جرى

مجاز جوز

مجريات جرب

مجرد عن الزمان جرد زمن

مجموع جمع

مجهول جهل

مجهول صرف جهل

ص: ١١٥١

مجهولات جهل

مجيب جوب

محاكاه حكي

محال حيل

مجاورات ارتياضيه حور

مجاوره امتحانيه حور

محمل حمل

محدود حدد

محدودات حدد

محسوس حسس

محسوسات حسس

محسوسات ظاهره حسس ظهر

محسوسه حسس

محصل حصل

محصور حصر

محصورات حصر

محصوره حصر

محصوره بالأسوار حصر سور

محك حكك

محك النظر حكك نظر

محكوم به حكم

محكوم عليه حكم

محمول حمل

محمول اول حمل

محمول بحسب القول

و اللسان حمل

محمول بالحقيقه حمل حقق

محمول بالذات و الحقيقه حمل ذوت

محمول بذاته حمل ذوت

محمول برهاني حمل برهن

محمول بالعرض حمل عرض

محمول ذاتي حمل ذوت

محمول على حمل

محمول كلي حمل كلل

محمول مخصوص حمل خصص

محمول المطلوب حمل طلب

محمول و موضوع حمل وضع

محمولات حمل

محمولات اوليه حمل أول

محمولات جوهريه حمل جوهر

محمولات خارجيه حمل خرج

محمولات ذاتيه حمل ذوت

محمولات عرضيه حمل عرض

محمولات على جنس حمل جنس

محمولات كليہ بسيطه حمل كلل

محمولات مجموعه حمل جمع

محمولات مفردہ حمل فرد

محمولات المقدمات حمل قدم

محمولات مقومه حمل قوم

محمولان حمل

مخاطب خطب

مخاطبات خطب

مخاطبات برهانيه خطب برهن

مخاطبه خطب

مخاطبه برهانيه خطب برهن

مخاطبه جدليه خطب جدل

مخاطبه جهاديه خطب جهد

مخاطبه خطاييه خطب

مخاطبه سوفسطائيه خطب سفسط

مخاطبه شعريه خطب شعر

مخاطبه علميه خطب علم

مخاطبه العناد خطب عند

مخاطبه فلسفيه خطب

مخاطبه قياسيه خطب قياس

مخاطبه مشاغيه خطب شغب

مخالفه خلف

مخبر عنه خبر

مختلط خلط

مختلطات خلط

مخصوص خصص

مخصوصات خصص

مخصوصه شرطيه خصص شرط

مخصوصتان خصص

مخيلات خيل

مدرکات اول درک

مدلول دلال

مدلول عليه دلال

مرايه راي

مراعاة التقابل رعى قبل

مرتبه رتب

مركب ركب

مركب تام ركب

مركب ناقص ركب نقص

مركبات ركب

مركبات عقليه ركب عقل

مركبه ركب

مسأله سأل

مسأله امتحانيه سأل محن

مسأله بسيطه سأل بسط

مسأله جدليه سأل جدل

مسأله علميه سأل علم

مسأله منطقيه مسأله نطق

مسأله منظرية سأل نظر

مسأله هندسيه سأل

مسائل سأل

مسائل جدليه سأل جدل

مسامحه سمح

مساواه سوا

مساوی و غیر مساوی سوا

مستثنی ثنی

مستدل دلال

مستعار غیر

مستعاره غیر

مستفاد فید

مستقری قرأ

مستقیم قوم

مسلمات سلم

مسمی سما

مسور سور

مسورات سور

مسوره سور

مشابهه شبه

مشار الیه شور

مشارکه شرک

مشارکه خاصه بین

الجنس و العرض شرک

ص: ۱۱۵۳

مشاركه عامه بين

الجنس و العرض شرك

مشاركه في حد شرك حد

مشاعبه شغب

مشاعبي شغب

شاعبيه شغب

مشاهدات شهد

مشاهدات باطنه شهد بطن

مشبه بحق شبه حقق

مشبهات شبه

مشترك شرك

مشترك ذاتي شرك ذوت

مشترك عرضي شرك عرض

مشترك كلي شرك كلل

مشترکه شرك

مشترکه اسماءها شرك سما

مشتق شقق

مشتقات شقق

مشتقه شقق

مشتقه اسماءها شقق سما

مشروطه شرط

مشروطه خاصه شرط خصص

مشروطه عامه شرط عمم

مشكك شكك

مشككه الاسماء شكك سما

مشهودات شهد

مشهور شهر

مشهور مطلق شهر طلق

مشهورات شهر

مشهوره شهر

مصادر صدر

مصادرات صدر

مصادره صدر

مصادره بحسب الظن صدر ظن

مصادره على المطلوب صدر طلب

مصادره على المطلوب

الأول صدر طلب

مصادره على المطلوب

الأول بوسائط صدر طلب

مصادره عن المطلوب صدر طلب

مصدر صدر

مصدق صدق

مصدقات صدق

مصرف و غير مصرف صرف

مصلحه شرقيه صلح

مضاد ضد

مضاد و مضاف ضد ضيف

مضادان ضد

مضاده ضد

مضاف ضيف

مضاف بسيط ضيف بسيط

مضاف حقيقي ضيف حقيق

مضاف من المقوله ضيف قول

مضاف هو المقوله ضيف قول

مضافات ضيف

مضافان ضيف

مضلات ضلل

مطابقه طبق

ص: ١١٥٤

مطالب طلب

مطالب برهانیه طلب برهن

مطالب علمیه طلب علم

مطررد مانع طرد منع

مطلب طلب

مطلب ای طلب

مطلب ای شیء هذا طلب

مطلب جدلی طلب جدل

مطلب لم طلب

مطلب لم الشیء طلب شیاً

مطلب ما طلب

مطلب ما هو طلب

مطلب ما و ای طلب

مطلب هل طلب

مطلب هل و لم طلب

مطلباً کم و من طلب

مطلق طلق

مطلق الامتناع طلق منع

مطلق خاص طلق خصص

مطلق سلب طلق سلب

مطلق الضروره طلق ضرر

مطلق عام طلق عمم

مطلق عام عرفى طلق عمم عرف

مطلق عامى طلق عمم

مطلق كلى طلق كلل

مطلق من جهه سور طلق سور

مطلقات طلق

مطلقات متخالفه طلق خلف

مطلقات مجردة طلق جرد

مطلقه طلق

مطلقه اتفقيه طلق وفق

مطلقه خاصه طلق خصص

مطلقه عامه طلق عمم

مطلقه عاميه طلق عمم

مطلقه عرفيه طلق عرف

مطلقتان طلق

مطلوب طلب

مطلوب تصديقه طلب صدق

مطلوب تصوره طلب صور

مطلوب جدلى طلب جدل

مطلوبات طلب

مطلوبات جدليه طلب جدل

مظنونات ظنن

معا معى

معا فى الطبع معى طبع

معا فى المرتبه معى رتب

معاذله عدل

معارضه عرض

معارف عمليه عرف عمل

معارف مشتركه عرف شرك

معارف نظريه عرف نظر

معاند عند

معاندات عند

معانده عند

معانده بالشبيه عند شبه

معانى عنى

معانى جنسيه عنى جنس

معانى عدميه عنى عدم

ص: ١١٥٥

معانی فلسفیه عنی

معانی مرکبه عنی ركب

معانی مفرده عنی فرد

معانی نوعیه معنی نوع

معاینه عین

معدود عدد

معدول عدل

معدوله عدل

معدولتان عدل

معدولیه عدل

معدوم عدم

معرف عرف

معرف الشیء عرف شیأ

معرف الكل عرف کلل

معرفات عرف

معرفه عرف

معرفه اکتسابیه عرف کسب

معرفه اولیه عرف أول

معرفه بالفعل عرف فعل

معرفه تامه عرف تمام

معرفة الحجه عرف حجج

معرفة خاصه عرف خصص

معرفة عامه عرف عمم

معرفة المتعلم عرف علم

معرفة مكسوبه عرف كسب

معرفة ناقصه عرف نقص

معقول عقل

معقول کلی عقل کلل

معقول مفرد عقل فرد

معقولات عقل

معقولات اول عقل

معقولات اولی عقل

معقولات ثانيه عقل

معقولات کلیه عقل کلل

معقولات مرکبه عقل ركب

معقولات مفرده عقل فرد

معقولان عقل

معلم علم

معلول علل

معلولات علل

معلوم علم

معلومات علم

معلومات بتواتر علم وتر

معنى عنى

معنى جزئى عنى جزأ

معنى خاص عنى خصص

معنى عام عنى عمم

معنى عدمى عنى عدم

معنى عرضى عنى عرض

معنى عمومى عنى عمم

معنى كللى عنى كلل

معنى متصور عنى صور

معنى معقول عنى عقل

معنى مفرد عنى فرد

معیار غیر

معیه الانواع معى نوع

معین عین

معین مشخص عین شخص

ص: ۱۱۵۶

مغالطه غلط

مغالطات غلط

مغالطات برهانیه غلط برهن

مغالطات فی قیاس غلط قیاس

مغالطات لفظیه غلط لفظ

مغالطه غلط

مغالطه باشتراك المفهوم غلط شرک فهم

مغالطه سوفسطائیه غلط سفسط

مغالطه فی قیاس غلط قیاس

مغالطه لفظیه غلط لفظ

مغالطه مماریه و مشاغیه غلط مرى

شغب

مغالطی و سوفسطائی غلط سفسط

مغلط بالعرض غلط عرض

مغلطات غلط

مفارق خاصه فرق خصص

مفرد فرد

مفرد کلی فرد کلل

مفردات فرد

مفردات مطلقه فرد طلق

مفردہ فرد

مفروض کلی فرض کلل

مفروضات فرض

مفعول فعل

مفہوم فہم

مقابلہ قبل

مقارب للیقین قرب یقن

مقارن قرن

مقاومہ قوم

مقایس قیس

مقایس استثنائیه قیس ثنی

مقایس اقترانیه قیس قرن

مقایس بالخلف قیس خلف

مقایس جدلیہ قیس جدل

مقایس جزئیہ قیس جزأ

مقایس جزمیہ قیس جزم

مقایس حملیہ قیس حمل

مقایس خطیبیہ قیس خطب

مقایس شرطیہ قیس شرط

مقایس شعریہ قیس شعر

مقایس صناعیه قیس صنع

مقایس فقهیه قیس فقه

مقایس مغالطیه قیس غلط

مقایس یقینیه قیس یقن

مقبولات قبل

مقدار قدر

مقدم قوم

مقدم و تالی قدم تلی

مقدمات قدم

مقدمات الاستقراء قدم قرأ

مقدمات اضطراریه قدم اضطر

مقدمات اضطراریه و مطلقه قدم اضطر طلق

مقدمات اوائل قدم

مقدمات اول قدم

مقدمات البرهان قدم برهن

مقدمات برهانیه قدم برهن

مقدمات بینه قدم بین

مقدمات تفسیرییه قدم فسر

ص: ۱۱۵۷

مقدمات ثلاثيه قدم

مقدمات ثنائيه قدم

مقدمات جدليه قدم جدل

مقدمات جدليه مشهوره قدم جدل شهر

مقدمات جزئيه قدم جزأ

مقدمات خاصه قدم خصص

مقدمات ذائعه قدم ذيع

مقدمات ذات اوساط قدم وسط

مقدمات ذاتيه قدم ذوت

مقدمات ذوات جهه قدم وجه

مقدمات السوفسطائيه قدم سفسط

مقدمات شخصيات قدم شخص

مقدمات شرطيه قدم شرط

مقدمات شرطيه منفصله قدم شرط فصل

مقدمات صادق قدم صدق

مقدمات ضروريه قدم ضرر

مقدمات عامه قدم عمم

مقدمات عمليه قدم عمل

مقدمات غير ذوات اوساط قدم وسط

مقدمات غير ضروريه قدم ضرر

مقدمات غیر یقینیه قدم یقن

مقدمات کاذبه قدم کذب

مقدمات کلیات قدم کلل

مقدمات کلیه قدم کلل

مقدمات متعارفه و عامیه قدم عرف

مقدمات متقابلہ قدم قبل

مقدمات متناقضات قدم نقض

مقدمات مشبہہ قدم شبہ

مقدمات مشہورہ قدم شهر

مقدمات مشہورہ مطلقہ قدم شهر طلق

مقدمات مطلقہ قدم طلق

مقدمات معروفہ بالطبع قدم عرف طبع

مقدمات مقبولہ قدم قبل

مقدمات ممکنہ قدم مکن

مقدمات نظریہ قدم نظر

مقدمات یقینیه قدم یقن

مقدمہ قدم

مقدمہ استثنائیه قدم ثنی

مقدمہ اولی قدم

مقدمہ اولیہ قدم اول

مقدمه برهانیه قدم برهن

مقدمه بیانیه قدم بین

مقدمه ثلاثیه قدم

مقدمه جدلیه قدم جدل

مقدمه جدلیه مطلقه قدم جدل طلق

مقدمه جزئیه قدم جزأ

مقدمه حقه قدم حقق

مقدمه حملیه قدم حمل

مقدمه ذات وسط قدم وسط

مقدمه شخصیه قدم شخص

مقدمه شرطیه قدم شرط

مقدمه شرطیه کلیه قدم شرط کلل

مقدمه شنعه قدم شنع

مقدمه صادقه قدم صدق

مقدمه صغری قدم صغر

مقدمه ضروریه قدم ضرر

مقدمه عامه قدم عمم

مقدمه غیر ذات وسط قدم وسط

مقدمه قیاسیه قدم قیس

مقدمه کبری قدم کبر

مقدمه کلیه قدم کلل

مقدمه المتابعه قدم تبع

مقدمه مطلقه قدم طلق

مقدمه معدوله قدم عدل

مقدمه مغالطیه جدلیه قدم غلط جدل

مقدمه ممکنه قدم مکن

مقدمه منطقیه قدم نطق

مقدمه مهمله قدم همل

مقدمه واجب قبولها قدم وجب

مقدمه وجودیه قدم وجد

مقدمه وجودیه صادق قدم وجد صادق

مقدمه وضعیه قدم وضع

مقدمه و نتیجه قدم نتیج

مقدمه الیقین قدم یقن

مقدمتان قدم

مقدمتان متضادتان قدم ضد

مقدمتان متناقضتان قدم نقض

مقدمتان مقترنتان قدم قرن

مقسم قسم

مقسوم قسم

مقول قول

مقول بالاشتراك قول شرك

مقول بالاطلاق قول طلق

مقول بالاولى و الاخرى قول

مقول بشده و ضعف قول

مقول على كثيرين قول

مقول على الكل قول كلل

مقول على موضوع قول وضع

مقول في جواب اي شيء قول

مقول في جواب اى

شيء هو قول

مقول في جواب ما هو قول

مقول في طريق ما هو قول

مقول من طريق ما هو قول

مقول و لا على واحد قول

مقولات قول

مقوله قول

مقوله الاضافه قول

مقوله ان يفعل قول

مقوله ان ينفعل قول

مقوله الجده قول

مقوله على موضوع قول وضع

مقوم قوم

مقومات الماهيه قوم موه

مقوميه قوم

مقيد خاص قيد خصص

مقيده قيد

مكان مكن

مكتسب كسب

مكرره كرر

ملازم الملازم لزم

ملازمات لزم

ملازمه لزم

مله ملل

ملزوم لزم

ملك ملك

ص: ١١٥٩

ملک و الجده ملک جدد

ملکات ملک

ملکه ملک

ملکه جدلیه ملک جدل

ملکه مکتسبه ملک کسب

ملکه و حال ملک حول

مماثلہ مثل

مماحکہ محک

مماسہ مسس

ممتنع منع

ممتنع مؤقت منع

ممکن مکن

ممکن اخص مکن خصص

ممکن باشتراک اسم مکن سما

ممکن حقیقی مکن حقق

ممکن خاص مکن خصص

ممکن خاص و اخص مکن خصص

ممکن خاصی مکن خصص

ممکن عام مکن عمم

ممکن عامی مکن عمم

ممکن العدم مکن عدم

ممکن کلی مکن کلل

ممکن مسلوب مکن سلب

ممکن مطلق مکن طلق

ممکن الوجود مکن وجد

ممکن و غیر ممکن مکن

ممکن و واجب مکن وجب

ممکنات مکن

ممکنات اکثریه مکن کثر

ممکنه مکن

ممکنه حینیه مکن حین

ممکنه خاصه مکن خصص

ممکنه دائمه مکن دوم

ممکنه عامه مکن عمم

ممکنه وقتیه مکن وقت

ممکنتان مکن

ممیز میز

من حیث حیث

مناسبه نسب

مناطق نوط

مناط الحکم نوط حکم

مناظره نظر

مناقضه نقض

منتجه نتج

منتشره نشر

منتشره مطلقه نشر طلق

منحرفات حرف

منحرفه حرف

منسوب نسب

منطق نطق

منطقی نطق

منطقیه نطق

منع منع

منعکس جامع عکس جمع

منفصل فصل

منفصل حقیقی فصل حقیق

منفصل لذاته فصل ذوت

منفصلات فصل

ص: ۱۱۶۰

منفصله فصل

منفصله حقيقه فصل حقق

منفصله حقيقه اتفقيه فصل حقق وفق

منفصله موجه فصل وجب

منقسم قسم

منقول نقل

مهمل همل

مهملات همل

مهمله همل

مهملتان همل

مواد مدد

مواد القضايا مدد قضى

مواد القياس مدد قيس

موازين خمسه وزن

موازين القرآن وزن

مواضع وضع

مواضع خارجه وضع خرج

مواضع كليہ وضع كلل

مواضع المتشابهات وضع شبه

مواضع معنويه وضع عنى

مواضع النسبه وضع نسب

موافقه وفق

موجب وجب

موجب جزئى وجب جزأ

موجب كلى وجب كلل

موجب و سالبه وجب سلب

موجبات وجب

موجبات شرطيه وجب شرط

موجبه وجب

موجبه بسيطه وجب بسط

موجبه جزئيه وجب جزأ

موجبه عامه وجب عمم

موجبه عدميه وجب عدم

موجبه كليه وجب كلل

موجبه محصله وجب حصل

موجبه معدوله وجب عدل

موجبه و سالبه وجب سلب

موجبتان متقاطرتان وجب قطر

موجهات وجه

موجهه وجه

موجهتان وجه

موجود وجد

موجود بالفعل وجد فعل

موجود بجزء وجد جزءاً

موجود بذاته وجد ذات

موجود بضرورة مشروطه وجد ضرر

شرط

موجود بالفعل وجد فعل

موجود بالقوه وجد قوی

موجود بالکل وجد کلل

موجود شيئاً ما وجد

موجود على الاطلاق وجد طلق

موجود في حال وجد حول

موجود في شيء وجد شيئاً

موجود في موضوع وجد وضع

موجود لا في موضوع وجد وضع

موجودات وجد

موجودات متصوره وجد

ص: ۱۱۶۱

موجوده وجد

موجوده فى موضوع وجد وضع

موصوف وصف

موصوفات وصف

موصولات وصل

موضع وضع

موضع علمى وضع علم

موضع مكانى وضع مكن

موضوع وضع

موضوع بالحقيقه وضع حقق

موضوع العلم وضع علم

موضوع علمى وضع علم

موضوع على وضع

موضوع الفلسفه الاولى وضع

موضوع فى وضع

موضوع القضييه وضع قضى

موضوع لايجاب وضع وجب

موضوع المطلوب وضع طلب

موضوع المنطق وضع نطق

موضوع الموجهه المعدوله وضع وجب

عدل

موضوع النوع وضع نوع

موضوعات وضع

موضوعات اول وضع

موضوعات الجدل وضع جدل

موضوعات الصنائه وضع صنع

مؤلفات ألف

مؤلفات الألفاظ ألف

ميزان وزن

ميزان اصغر وزن صغر

ميزان اكبر وزن كبر

ميزان اوسط وزن وسط

ميزان التعادل وزن عدل

ميزان التعاند وزن عند

ميزان التلازم وزن لزم

ميزان شيطان وزن

ن

ناطق نطق

ناظر نظر

نافى سالب نفى

نافیه خاصه نفی خصص

نافیه عامه نفی عمم

ناقص نقص

نتائج نتج

نتیجه نتج

نحو نحو

نداء ندی

نزاع نزاع

نسب نسب

نسب عددیه نسب عدد

نسب مقداریه نسب قدر

نسبه نسب

نسبه الی الشیء نسب شیأ

نسبه عناد بین قولین نسب عند قول

نسبه مع اشتقاق نسب شقق

نسبه مکرره نسب کرر

نسبتان نسب

ص: ۱۱۶۲

نصبه نصب

نطق نطق

نظائر نظر

نظائر و تصاريف نظر صرف

نظر في شبيهه نظر شبهه

نظر في محمولات نظر حمل

نظري نظر

نظريات نظر

نظريه نظر

نظم اول نظم

نظم ثالث نظم

نظم ثان نظم

نظير نظر

نفس نفس

نفس كلي نفس كلل

نفس ناطقه نفس نطق

نفي نفي

نفي الدوام نفي دوم

نفي الضروره نفي ضرر

نفي المزاحم نفي زحم

نقض نقض

نقله نقل

نقيض نقض

نقيض فى متقابلات نقض قبل

نقيض القضية نقض قضى

نقيض الوضع نقض وضع

نقيضان نقض

نمط التعاند نمط عند

نمط التلازم نمط لزم

نمو نمى

نهايه و مبدأ نهى بدأ

نهى نهى

نواقص الدلالات نقص دلال

نوع نوع

نوع اضافى نوع ضيف

نوع الانواع نوع

نوع اول نوع

نوع حقيقى نوع حقق

نوع سافل نوع سفلى

نوع الشىء نوع شياً

نوع عال نوع علا

نوع متوسط نوع وسط

نوع مضاف نوع ضيف

نوع مفرد نوع فرد

نوع و جنس و فصل نوع جنس فصل

نوع و خاصه نوع خصص

نوع و عرض نوع عرض

ه

هست هست

هل هلل

هل الشىء موجود هلل

هل هو هلل

هل هو موجود هلل

هليه هلل

هندسه هندس

هو هو

ص: ۱۱۶۳

هو ما هو هو

هو هو هو

هي هي هي

هيا هيا هيا

هيات نفسانيه هيا نفس

هيئه ذاتيه هيا ذوت

هيئه القياس هيا قياس

هيولي هيل

و

واجب واجب

واجب الوجود واجب وجد

واجب و ممتنع واجب منع

واحد وحد

واسطه وسط

واسطه خلطيه وسط خلط

واسطه غير خلطيه وسط خلط

واصالات وصل

وجدانيات وجد

وجديات باطنه وجد بطن

وجوب وجب

وجوب ذاتي وجب ذوت

وجوب الوجود وجب وجد

وجود وجد

وجود في الذهن وجد ذهن

وجود في الشيء وجد شيئاً

وجود كلي وجد كلل

وجود لازم وجد لازم

وجود لشيء وجد شيئاً

وجود للشيء وجد شيئاً

وجود مطلق وجد طلق

وجودي وجد

وجوديه وجد

وجوديه لا دائمه وجد دوم

وجوديه لا ضروريه وجد ضرر

وجوديتان وجد

وجوه الكلام وجه كلم

وحدات وحد

وحده وحد

وسائط وسط

وسط وسط

وصف مشترك وصف شرك

وصله وصل

وصول وصل

وضع وضع

وضع صرف وضع صرف

وضع المطلوب وضع طلب

وضع المطلوب الأول وضع طلب

وضعيه ضروريه وضع ضرر

وقت وقت

وقتيه وقت

وقتيه مطلقه وقت طلق

وقتيتان وقت

وهم وهم

وهميات وهم

وهميات صرفه وهم صرف

ص: ١١٦٤

يتعقل عقل

يفعل فعل

يفعل و ينفعل فعل

يقابل قبل

يقين يقن

يقينى يقن

يقينيات يقن

يقينه يقن

يكون له كون

ينفعل فعل

ص: ١١٦٥

أ

آثر آثار

آثر آثر

آثر تأثيرات

آثر مؤثر

آثر ذوت مأثور بذاته

آثر عدد آثر بالاعداد

أجل الذي من أجله

أجل لأجل ما ذا

أجل شيئاً لأجل الشيء

أخذ مأخوذات

آخر آخر

آخر تأخر

آخر متأخر

آخر متأخره

آخر زمن متأخر بالزمان

أدى أداه

أدى أدوات

أدى سلب أداه سلب

إذا إذا

أستين أستين

أسطقس أسطقس

أصل أصل

أصل فقه أصول الفقه

أصل وضع أصل موضوع

أصل وضع أصول موضوعه

ألف ألف ولام

ألف تأليف

ألف تأليف ثنائي

ألف تأليفات

ألف مؤلفات

ألف مؤلفات الألفاظ

ألف-قيس تأليفات قياسات شرطيه

ألل آله

ألل جدل آلات جدليه

ألل قنن آله قانونيه

أما أما

أمر إماره

أمر أمر

أمر أمور

أمر بسط أمر بسيط

أمر بسط أمور بسيطه

أمر جزأ أمر جزئي

أمر جزأ أمور جزئيه

أمر جنس أمور مجانسيه لموصوف

أمر جهل أمور مجهوله

ص: ١١٦٧

أمر خصص أمور عامه و خاصه

أمر ضرر أمور ضروريه

أمر ضيف أمور اضافيه

أمر ظنن أمور مظنونه

أمر عقل أمور عامه عقليه

أمر علم أمور معلومه

أمر عمم أمر اعم

أمر عمم أمر عام

أمر عمم أمور عاميه

أمر فرد أمور مفرده

أمر كلل أمر كلي

أمر نوع أمور نوعيه

أمر وضع أمور موضوعه

أمس أمس

أمل تأمل

أمم أمهات

إنما إنما

أنن إن

أنن إن و أن

أنن إنَّيه

أنن شياً إنَّيه ذاته

أزائن شياً إن الشيء

أول أوائل

أول أول

أول أولى

أول أولى بحسب الجميل

أول أولى بحسب الوقوع

أول أوّلى

أول أوّليات

أول أوّليه

اون اون

أى أى

أى أى شىء هو

أى هو أى هو

آيه آيه

أيس ليس

أيس شكل ليس بشكل

أيس شياً ليس بشىء

أيس يقن ليس بيقين

أين الآن

أين أين

أين أين جنسى

أين أين شخصى

أين أين الشىء

أين أين نوعى

ب

بخت بخت

بدأ مبادئ

بدأ مبادئ اول

بدأ مبادئ الفلسفه

بدأ مبتدأ

بدأ برهن مبادئ البرهان

بدأ برهن مبدأ البرهان

بدأ جدل مبادئ الجدل

بدأ خصص مبادئ خاصه

بدأ سفسط مبادئ السوفسطائيه

بدأ علم مبادئ العلوم

ص: ١١٦٨

بدأ عمم مبادئ عامه

بدأ قيس مبادئ قياسيه

بدأ وضع مبادئ موضوعه

بدأ يقن مبادئ يقينيه

بدا مبدأ

بدع إبداع

بدل إبدال

بدل جزأ إبدال الجزئي

بده بديهى

بده بديهيات

برهن براهين

برهن برهان

برهن برهان إنّ

برهن برهان إنّ و لم

برهن برهان سائق الى محال

برهن برهان على إنّ الشىء

برهن برهان لم

برهن برهان لم الشىء

برهن برهانى

برهن برهانيه

برهن مبرهن

برهن بسط برهان بسط

برهن تمام برهان تام

برهن جزأ برهان جزئی

برهن حقق برهان حقیقی

برهن خلف برهان الخلف

برهن دلال برهان الدلاله

برهن دور برهان الدور

برهن سلب برهان سالب

برهن طلق برهان مطلق

برهن عدد برهان عددی

برهن علل برهان عله

برهن قوم برهان مستقیم

برهن قیس برهان و قیاس

برهن کلل برهان کلی

برهن وجب برهان موجب

برهن وجب سلب برهان موجب و سالب

برهن وجد برهان الوجود

برهن یقن برهان یقینی

بری باری

بسط بسائط

بسط بسیط

بسط بسیطه

بسط ركب أسماء بسیطه و مركبه

بسط قطر بسیطه مقاطره

بطل إبطال

بطل باطل

بطل جزأ إبطال جزئى

بطل سلب إبطال و سلب

بطل كلل إبطال كلى

بطل وضع إبطال وضع

بعد بعد

بعض بعض

بعض بعضى جزئى فى حمله

بعض بعضيات

بكت تبكيت

بكت تبكيت داخل فى لفظ

بكت تبكيات

ص: ١١٦٩

بکت سفسط تبکیت سوفسطائی

بکت سفسط مباکتہ سوفسطائیه

بکت طلق تبکیت مطلق

بکت ظنن تبکیت مظنون

بکت غلط تبکیت مغالطی

بین بیان

بین تباین

بین مباین

بین مباین المباین

بین مبیانات

بین مبیانہ

بین متباین

بین متباینات

بین متباینہ

بین تمم بیان تام

بین دور بیان بالدور

بین دور بیان دائر

بین دور بیان دوری

بین سما متباینہ الاسماء

بین وجد بیان وجودی

ت

تبع إبتاع

تبع توابع

تبع توابع اسماء و افعال

تبع ربط تابع و رابطه

تبع لزوم استتباع و التزام

تلى تالى

تلى تتالى

تمم تام

تمم غير التام

تمم عند تام العناد

ث

ثبت إثبات

ثبت ثبوت

ثبت بطل إثبات و ابطال

ثبت جنس إثبات جنس

ثبت حمل إثبات فى حمليه

ثبت خصص مشبته خاصه

ثبت عمم مشبته عامه

ثبت فصل إثبات فى منفصله

ثبث وصل إثبات فى متصله مجازيه

ثلث ثلاثيه

ثنى اثنان

ثنى اثنيه

ثنى استثناء

ثنى استثنائى

ثنى استثناءات

ثنى ثنائيه

ثنى مستثنى

ج

جدد جده

جدل جدل

جدل جدلى

جدل جدلى ارتياضى

جدل جدلى امتحانى

ص: ١١٧٠

جدل جدليات

جدل جدليه

جدل جدليون

جدل مجادل

جدل مجادله

جرب تجربه

جرب تجربات

جرب تجريبي

جرب مجربات

جرد تجريد

جرد زمن مجرد عن الزمان

جری مجاراه

جزأ أجزاء

جزأ تجزئه

جزأ جزء

جزأ لفظ جزء لفظ مركب

جزأ جزئي

جزأ جزئيات

جزأ جزئيه

جزأ جزئيتان

جزأ جزاء

جزأ حدد أجزاء الحد

جزأ حرف جزئى محرف عن كلى

جزأ حقق جزئى حقيقى

جزأ دوم جزئى يدل على الدوام

جزأ سلب جزئى سالب

جزأ سلب جزئيه سالبه

جزأ شبه أجزاء متشابهه

جزأ شرط جزئيه شرطيه

جزأ ضيف جزئى اضافى

جزأ علم أجزاء العلوم

جزأ عين جزئى معين

جزأ فسد جزئيات فاسده

جزأ قرأ جزئيات استقرائيه

جزأ قضى أجزاء القضيتين

جزأ نطق أجزاء المنطق

جزأ وجب جزئى موجب

جزأ وجب جزئى موجبه

جزأ وجب جزئيه موجبه حقيقيه

جزم جازم

جزم جزم

جزم جزميه

جسم جسم

جسم جنس جسم الذى هو جنس

جسم علم جسم تعليمى

جسم مدد جسم ماده

جمع جامع

جمع جامع مشترك فى التمثيل

جمع جمع

جمع جوامع

جمع مجموع

جمع سأل جمع مسائل فى مسأله

جنس أجناس

جنس أجناس الأجناس

جنس أجناس قاطيغورياس

جنس جنس

جنس جنس الأجناس

جنس جنسيه

ص: ١١٧١

جنس متجانسان

جنس اول جنس اول

جنس بعد جنس بعيد

جنس بين أجناس متباينه

جنس جوهر أجناس الجوهر

جنس حدد أجناس المحدود

جنس حمل جنس محمول

جنس خصص جنس أخص

جنس خصص جنس و خاصه

جنس خلف أجناس مختلفه

جنس دخل أجناس متداخله

جنس سبب أجناس الأسباب

جنس شيئاً جنس الشيء

جنس صدر أجناس المصادره

جنس صور أجناس و صور

جنس طبع جنس طبيعي

جنس عدم أجناس المعانى العدميه

جنس عرض أجناس الأعراض

جنس عرض جنس عرض

جنس عرض جنس و عرض

جنس عقل جنس عقلی

جنس عقل جنس معقول

جنس علا أجناس عالیہ

جنس علا أجناس عالیہ مختلفہ

جنس علا جنس عالی

جنس عمم جنس أعم

جنس عمم جنس عام

جنس فصل جنس فصل

جنس فصل جنس و فصل

جنس قرب أجناس قریبہ مختلفہ

جنس قرب جنس قریب

جنس نطق جنس منطقی

جنس نوع أجناس و انواع

جنس نوع جنس و نوع

جنس وسط أجناس متوسطہ

جهد اجتهاد

جهد سفسط جهادیہ سوفسطائیہ

جهل جهل

جهل مجهول

جهل مجهول صرف

جهل مجهولات

جهل بسط جهل بسيط

جهل ركب جهل مركب

جوب جواب ما هو

جوب مجيب

جوز تجوز

جوز مجاز

جوهر تجوهر

جوهر جواهر

جوهر جواهر اول

جوهر جواهر ثوان

جوهر جوهر

جوهر جوهر اول

جوهر جوهرى

جوهر جزأ جوهر جزئى

جوهر حسس جواهر محسه

ص: ۱۱۷۲

جوهر ذوت جوهری ذاتی

جوهر شخص جواهر شخصیه

جوهر عقل جواهر عقلیه

جوهر علا جواهر عالیہ

جوهر عمم جوهر عام

جوهر فرق جواهر مفارقه

جوهر فصل جواهر و فصول

جوهر کلل جوهر کلی

جوهر کیف جوهر و کیف

ح

حجج حجه

حجج حجج

حجج جدل حجه جدلیہ

حجج خطب حجج خطبیہ

حدث إحداث

حدث حادث

حدد تحديد

حدد حاد

حدد حد

حدد حد الحد

حدد حد حد الحد

حدد حدود

حدد محدود

حدد محدودات

حدد امر ركب حدود أمور مركبه

حدد اول حدود أوليات

حدد بسط حد بسيط

حدد تمام حد تام

حدد جنس حد الجنس

حدد حد صناعه الحد

حدد حقق حد حقيقى

حدد حقق حدود حقيقه

حدد حمل حد محمول

حدد ذوت حد ذاتى

حدد رسم حد رسمى

حدد زيد حد زائد

حدد شيئاً حد الشئ

حدد صغر حد اصغر

حدد طلق حد مطلق

حدد عرض حد عرض

حدد علم حد العلم

حدد قنع حد إقناعي

حدد قيس حد و قياس

حدد كبر حد أكبر

حدد لفظ حد لفظي

حدد لفظ رسم حد لفظي و رسمي

حدد محض حد محض

حدد نقص حد ناقص

حدد نوع حد النوع

حدد نوع حدود الأنواع

حدد وجب حدود موجبه

حدد وسط حد أوسط

حدد وسط حد وسط

حدد وضع حد موضوع

حدد وضع حدود موضوعه

حدس حدس

حدس حدسي

ص: ١١٧٣

حدس حدسيات

حرز تحرز

حرف حرف

حرف حرف الألف

حرف حرف أ ليس

حرف حرف إما

حرف حرف أى

حرف حرف لا

حرف حرف لأن

حرف حرف لم

حرف حرف ما

حرف حرف ما ذا

حرف حرف هل

حرف حروف

حرف منحرفات

حرف منحرفه

حرف جزأ حرف الجزاء

حرف سأل حروف السؤال

حرف سلب حرف سلب

حرف شرط حرف الشرط

حرف شرط حرف شرطی

حرف عدل حرف العدل

حرف کیف حرف کیف

حرك حركات

حرك حركه

حرك طلق حركه على الاطلاق

حرك وضع حركه فى الوضع

حرى أحرى

حسس إحساس

حسس حس

حسس حسيات

حسس محسوسات

حسس محسوسه

حسس خيل ذكر حس و خيال و ذكر

حسس ظهر محسوسات ظاهره

حسن تحسين

حسن قبح حسن و قبح

حشو حشو

حشى حواشى

حصر حصر

حصر محصور

حصر محصورات

حصر محصوره

حصر جزأ حصر جزئی

حصر سلب حصر سالب

حصر سور محصوره بالأسوار

حصر کلل حصر کلی

حصل تحصیل

حصل غیر المحصله

حصل محصل

حصل اول حصول اولی

حصل ضیف تحصیل المضاف

حقق تحقیق

حقق حق

حقق حقائق

حقق حقیقه

حقق حقیقیه

ص: ۱۱۷۴

حقوق قضى تحقيق القضايا

حقوق نوط تحقيق المناط

حكك محك

حكك نظر محك النظر

حكم أحكام

حكم تحكم

حكم حكم

حكم حكمه

حكم حكمه مرأيه

حكم حكيم

حكم محكوم به

حكم محكوم عليه

حكم اصل حكم الاصل

حكم امر أحكام على أمور كليه

حكم اول حكم أولى

حكم بسط حكم بسيط

حكم جزأ حكم جزئى

حكم جزم حكم جازم

حكم حمل أحكام متعلقه

بالمحمول

حكم حمل حكم حملی

حكم رجح حكم بطرف راجح

حكم سلب حکمان سلبیان

حكم سلب کلل حكم بسلب کلی

حكم شرط حكم شرطی

حكم شیأ حكم شیء علی شیء

حكم ضرر حكم ضروری

حكم ظنن حكم مظنون صرف

حكم عكس حكم العكس

حكم عند حكم بالعناد

حكم فصل حكم بالانفصال

حكم کلل حكم کلی

حكم مثل حكم المثل

حكم منع حكم ممتنع

حكم نقل حكم منقول

حكم وجب أحكام ایجابیه

حكم وجب کلل حكم بايجاب کلی

حكم وضع أحكام الموضوع

حكم یقن حكم یقینی

حکی محاکاه

حلل تحليل

حلل حدد رسم تحليل الحد و الرسم

حلل صدق تحليل صادق

حلل صنع تحليل صناعى

حلل طبع تحليل طبيعى

حلل عكس تحليل بالعكس

حلل قيس تحليل القياس

حمل احتمال

حمل حمل

حمل حملى

حمل عمليات

حمل حمليه

حمل محتمل

حمل محمول

حمل محمول أول

حمل محمول بحسب القول

و اللسان

حمل محمول على

ص: ١١٧٥

حمل محمولات

حمل محمولان

حمل أول حمل أولى

حمل أول محمولات اوليه

حمل برهن محمول برهانی

حمل جمع محمولات مجموعه

حمل جنس محمولات على جنس

حمل جوهر محمولات جوهریه

حمل حقق محمول بالحقيقه

حمل خرج محمولات خارجيه

حمل خصص محمولات مخصوص

حمل ذوت محمول بالذات

و الحقيقه

حمل ذوت محمول بذاته

حمل ذوت محمول ذاتي

حمل ذوت محمولات ذاتيه

حمل سلب حمل بالسلب

حمل شقق حمل اشتقاق

حمل ضرر حمليه ضروريه

حمل طلب محمول المطلوب

حمل طلق حمل غير المطلق

حمل طلق حمل مطلق

حمل طلق حمل مطلقه على عرفيه

حمل عدل حمليات معدوليه

حمل عرض حمل ما بالعرض

حمل عرض محمول بالعرض

حمل عرض محمولات عرضيه

حمل فرد محمولات مفرده

حمل قدم محمولات المقدمات

حمل قوم محمولات مقومه

حمل كلل حمل على كل

حمل كلل حمل كلّي

حمل كلل محمول كلّي

حمل كلل محمولات كلييه بسيطه

حمل وجب حمل بالايجاب

حمل وصف حمل الموصوف

حمل وضع محمول و موضوع

حمل وطأ حمل مواطاه

حور محاورات ارتياضيه

حور محاوره امتحانيه

حوص تحوص

حول أحوال

حول استحالات

حول استحاله

حول حال

حول امر حال الامور

حول كثر حاله الاكثريه

حول وجد أحوال وجوديه

حول وجد حال الوجود

حوى حاوى

حيث من حيث

حير تحير

حيل محال

حين طلق حينيه مطلقه

خ

خير أخبار

خير اختبار

ص: ١١٧٦

خبير خبر

خبير مخبر عنه

خدع خدعه

خرج خارجيه

خصص أخص

خصص خاص

خصص خاصه

خصص خاصتان

خصص خاصيه

خصص خصوص

خصص خواص

خصص مخصوص

خصص مخصصات

خصص مخصصتان

خصص جهل خاصه مجهوله

خصص جنس خاصه الجنس

خصص ركب خاصه مركبه

خصص شرط خصوص الشرطيه

خصص شرط مخصصه شرطيه

خصص ضيف خواص المضافات

خصص عرض خاصه و عرض

خصص فصل خاصه لفصل

خطا خطأ

خطب خطابه

خطب خطابى

خطب خطايات

خطب خطايون

خطب خطبى

خطب خطبيه

خطب مخاطب

خطب مخاطبات

خطب مخاطبه

خطب مخاطبه خطاييه

خطب مخاطبه فلسفيه

خطب برهن مخاطبات برهانیه

خطب برهن مخاطبه برهانیه

خطب جدل مخاطبه جدليه

خطب جهد مخاطبه جهاديه

خطب سفسط مخاطبه سفسطائيه

خطب شعر مخاطبه شعريه

خطب شغب مخاطبه مشاغيه

خطب علم مخاطبه علميه

خطب عند مخاطبه العناد

خطب قيس مخاطبه قياسيه

خطط خط

خط اختلاط

خط اختلاط اول

خط اختلاط ثالث

خط اختلاط ثان

خط تخليط

خط مختلط

خط مختلطات

خلف إختلاف

خلف خلاف

خلف خلف

خلف خوالف

خلف مخالفه

خلف جدل خلف جدلي

ص: ١١٧٧

خلف خصص إختلاف خاص

خلف خصص إختلاف المخصوص

خلف سفسط خلف سوفسطائي

خلف سلب إختلاف بسلب

خلف سما خالفه الاسم

خلف علم إختلاف العلوم

خلف علم خلف علمي

خلف عمم إختلاف عام

خلف قضى إختلاف قضيتين

خلف كلم إختلاف في كلام

خلف نقض إختلاف متناقض

خلف همل إختلاف المهمل

خلف وجب إختلاف بايجاب

خلق خلق

خلق خلقه

خيل تخيلات

خيل خيال

خيل متخيلات

خيل مخيلات

خيل شيئاً خيالات الأشياء

دخلى متداخلتان

درك مدركات اول

درك امر إدراك الأمور

درك حسس إدراك الحس

درك عقل إدراك العقل

درك فرد إدراك مفرد

درك نسب إدراك نسبة

دعا دعوى

دلل أدله

دلل استدلال

دلل دال

دلل دال على ما هو

دلل دلائل

دلل دلالة

دلل دليل

دلل مدلول

دلل مدلول عليه

دلل مستدل

دلل برهن دليل برهانی

دلل تتم دلالة تامه

دلل تتم دلالة غير تامه

دلل حدد دلالة الحد

دلل سما دلالة الاسم

دلل سما دلالة اسم

دلل سما دلالة اسم على ذى

معنى

دلل شهد غيب استدلال بالشاهد على

الغائب

دلل ضمن دلالة التضمن

دلل ضمن لزم دلالتا التضمن و الالتزام

دلل طبع دلالة طبيعيه

دلل طبق دلالة المطابقه

دلل طبق ضمن

لزم دلالة المطابقه و التضمن

و الالتزام

دلل عقل دلالة عقليه

ص: ١١٧٨

دلل علم دلالة العلامه

دلل عنى دلالة معنى

دلل فصل دلالة الانفصال

دلل قنع دليل اقناعى

دلل كتب دلالة كتابه

دلل لزم دلالة الالتزام

دلل لزم دلالة التزاميه

دلل لزم دلالة لزوم

دلل لفظ دلالة بأفأظ

دلل لفظ دلالة لفظ

دلل لفظ دلالة لفظيه

دلل لفظ وضع دلالة اللفظ الوضعيه

دلل لفظ وضع دلالة لفظيه موضعيه

دلل ميه داله على غير ماهيه

دلل ميه داله على ماهيه

دلل ميه دلالة على ماهيه

دلل وصل دلالة الاتصال

دلل وضع دلالة وضعيه

دهر دهر

دور دور

دور دوران

دور قبل دور قبلی

دور کون دور کونی

دور معی دور معی

دوم دائم

دوم دائمه

دوم دائمتان

دوم دوام

دوم طلق دائمه مطلقه

دوم کلل دائم کلی

ذ

ذکا ذکاء

ذکر تذکر

ذکر خیل ذکر و خیال

ذهن اذهان

ذهن ذهن

ذهن ذهنی

ذهن غیر الذهنی

ذوت بذاته

ذوت ذات

ذوت ذاته

ذوت ذاتي

ذوت ذاتيات

ذوت ذاتيه

ذوت غير ذاتي

ذوت خصص ذاتي خاص

ذوت سور ذوات الأسوار

ذوت شرك ذاتي مشترك

ذوت شيئاً ذات الشيء

ذوت شيئاً ذاتي الشيء

ذوت عرض ذاتي و عرضي

ذوت عمم ذاتي عام

ذوت قوم ذاتي مقوم

ذوت كيف ذوات الكيفيه

ذوت ميه ذوات الماهيات

ذوت وجه ذوات الجهات

ذوت وجه ذوات الجهه

ص: ١١٧٩

ذوت وسط ذات وسط

ذيع ذائع

ر

رأى آراء

رأى آراء فلاسفه

رأى آراء مدنيه

رأى رأى

رأى مرئيه

رأى نفع رأى نافع

ربط رابط

ربط رابطه

ربط رباط

ربط روابط

ربط حمل ربط فى الحملى

رتب ترتيب

رتب مرتبه

ردف ردف

ردف مترادفات

ردف مترادفه

رسم رسم

رسم رسميات

رسم رسوم

رسم تمام رسم تام

رسم جنس رسم الجنس

رسم شيئاً رسم الشيء

رسم شيئاً رسوم الشيء

رسم نقص رسم ناقص

رسم نوع رسم النوع

رعى قبل مراعاة التقابل

رفع رفع

رفع حكم ارتفاع الحكم

ركب تركيب

ركب تركيبات

ركب مركب

ركب مركب تام

ركب مركبات

ركب مركبه

ركب حمل تركيب حملى

ركب خبر تركيب خبرى

ركب خبر تركيب على سبيل خبر

رکب دخل ترکیب تداخل

رکب صدق ترکیب صادق

رکب طبع ترکیب طبیعی

رکب عقل مرکبات عقلیه

رکب فصل ترکیب منفصل

رکب قسم ترکیب قسمه

رکب قید ترکیب تقیید

رکب قیس ترکیب قیاس

رکب کذب ترکیب کاذب

رکب نقص مرکب ناقص

رکب وصل ترکیب متصل

رکن رکن

روض ارتیاض

روض ارتیاض بمشارکه

روی رویه

ریض ریاضه

ص: ۱۱۸۰

ز

زمن زمان

زوج زوج

زوج زوجیه

زید زیاده

زید حول أزيد فی حال

زید غلب أزيد و اغلب

زید فضل أزيد و افضل

زید نقص أزيد و انقص

زیل متزیلات

زیل متزایله

س

سأل سؤال

سأل سائل

سأل سائل و مجیب

سأل مسأله

سأل مسأله هندسیه

سأل مسائل

سأل برهن سؤال برهانی

سأل بسط مسأله بسیطه

سأل جدل سؤال جدلي

سأل جدل مسائل جدلي

سأل جدل مسائل جدلي حقيقي

سأل جدل مسأله جدليه

سأل جدل مسائل جدليه

سأل جواب سؤال و جواب

سأل علم سؤال تعليمي

سأل علم سؤال علمي

سأل علم مسأله علميه

سأل فحش سؤال فاحش

سأل قرر سؤال التقرير

سأل قيس سؤال قياسي

سأل محن مسأله امتحانيه

سأل نطق سؤال منطقي

سأل نظر مسأله منظرية

سبب أسباب

سبب سبب

سبب سبب معين

سبب رجح أسباب مرجحه

سبب ميه أسباب الماهيه

سبب وجد أسباب الوجود

سبر قسم سبر و تقسيم

سبق اسبق الى الذهن

ستر ستر

سطح سطح

سفسط سفسطه

سفسط سوفسطائى

سفسط سوفسطائيه

سفسط سوفسطس

سفسط سوفسطيقا

سلب سالب

سلب سالبه

سلب سالبتان

سلب سالبتان متقاطرتان

سلب سلب

سلب سلب السلب

ص: ١١٨١

سلب سلب عن كل

سلب سلوب

سلب سوابب

سلب اضطر سالبه الاضطرار

سلب بسط سالبه بسيطه

سلب جزأ سالب جزئى

سلب جزأ سالبه جزئيه

سلب جزأ ضرر سالب جزئى ضرورى

سلب حمل سلب حملى

سلب سوى سلب بالسواء

سلب ضرر سالبه ضروريه

سلب ضرر سلب الضروره

سلب طبع سلب طبيعى

سلب طلق سالبه مطلقه

سلب طلق سلب الاطلاق

سلب طلق سلب مطلق

سلب طلق خصص سلب الاطلاق الخاص

سلب عدل سالبه معدوله

سلب عدم سالبه عدميه

سلب عمم سالبه عاميه

سلب عند سلب عناد

سلب فصل سلب منفصل

سلب كلل سالب كللى

سلب كلل سالبه كليه

سلب كلل حقق سالبه كليه حقيقه

سلب كلل ضرر سالب كللى ضرورى

سلب كلل طلق سلب كللى مع اطلاق

سلب لزم سالبه اللزوم

سلب مكن سالبه الممكن

سلب مكن سالبه ممكنه

سلب مكن سلب الامكان

سلب وجد سالبه وجوديه

سلب وصل سلب متصل

سلسل تسلسل

سلم تسليم

سلم مسلمات

سما أسامى

سما اسم

سما مرى اسم و مرء

سما أسماء

سما أسماء عشره

سما اسمان

سما تسميه

سما مسمى

سما بسط أسماء بسيطه

سما بين أسماء متباينه

سما جنس اسم الجنس

سما حدد اسم الحد

سما حدد اسم المحدود

سما حرف اسم و حرف

سما حصل اسم غير محصل

سما حصل اسم محصل

سما حصل اسم محصل و غير محصل

سما حصل أسماء غير محصله

سما حمل اسم محمول

سما خصص اسم المخصوص

سما ردف اسم مرادف

سما ردف أسماء مترادفه

ص: ١١٨٢

سما رسم اسم الرسم

سما ركب اسم مركب

سما ركب أسماء مركبه

سما سلم اسم التسليم

سما شبه اسم متشابه

سما شبه أسماء متشابهه

سما شرك اسم مشترك

سما شرك أسماء مشتركه

سما شقق اسم مشتق

سما شقق أسماء مشتقه

سما شكك اسم مشكك

سما شكك أسماء مشككه

سما شور أسماء اشارات

سما صدر اسم المصدر

سما صرف اسم غير مصرف

سما صرف اسم مصرف

سما صرف أسماء مصرفه

سما طلق اسم مطلق

سما عرض اسم العرض

سما علم اسم العلم

سما غير اسم مستعار

سما غير أسماء مستعاره

سما فرد اسم مفرد

سما قوم اسم مستقيم

سما كلم اسم و كلمه

سما كلم أسماء الكلم

سما كلم أسماء و كلم

سما نصب خفض اسم منصوب و مخفوض

سما نقل اسم منقول

سما نقل أسماء منقوله

سما نوع أسامي الأنواع

سما وضع اسم موضوع

سما وطأ اسم متواطئ

سما وطأ اسم متواطئ

سما وطأ أسماء متواطئه

سما وفق أسماء متفقه

سمح مسامحه

سهب إسهاب

سوا متساويان

سوا مساواه

سوا مساوی و غیر مساوی

سور أسوار

سور سور

سور مسور

سور مسورات

سور مسوره

سور سلب جزأ سور سلب جزئی

سور سلب کلل سور سلب کلی

سور کلل وجب سور کلیه موجبہ

سور وجب جزأ سور ایجاب جزئی

سور وجب کلل سور ایجاب کلی

سوی تساوی

سوی سویہ

ش

شبه أشباه

شبه تشابه

شبه تشبیہ

شبه شبہ

ص: ۱۱۸۳

شبه شبهه

شبه شبیه

شبه شبیه و غیر شبیه

شبه متشابه

شبه متشابهات

شبه متشابهان

شبه متشابهه اسماءها

شبه متشبهه

شبه مشابهه

شبه مشبهات

شبه حقیق مشبه بحق

شبه سما تشابه الاسم

شخص أشخاص

شخص شخص

شخص شخصان

شخص شخصی

شخص شخصی معین

شخص شخصیات

شخص شخصیّه

شخص شخصیتان

شخص جزأ أشخاص جزئيه

شخص جوهر أشخاص الجوهر

شدد أشد

شذذ شاذ

شرط شرط

شرط شرطي

شرط شرطيات

شرط شرطيه

شرط شريطه

شرط مشروطه

شرط خصص مشروطه خاصه

شرط عمم مشروطه عامه

شرط فصل شرطي منفصل

شرط فصل شرطيه منفصله

شرط نقض شرط التناقض

شرط وصل شرطي متصل

شرط وصل شرطيه متصله

شرك اشتراك

شرك اشتراك في هيئه

شرك مشاركه

شرك مشاركه خاصه بين

الجنس و العرض

شرك مشاركه عامه بين

الجنس و العرض

شرك مشترك

شرك مشتركه

شرك حدد مشاركه في حد

شرك ذوت مشترك ذاتي

شرك عرض مشترك عرضي

شرك ركب اشتراك تركيبى

شرك سما اشتراك اسم

شرك سما اشتراك في اسم

شرك سما مشتركه اسمائها

شرك قسم اشتراك قسمه

شرك كلل مشترك كللى

شرك وفق اشتراك اتفاقي

شعر شعر

شعر شعريه

ص: ١١٨٤

شغب شغب

شغب مشاغبه

شغب مشاغبي

شغب مشاغبيه

شقق مشتق

شقق مشتقات

شقق مشتقه

شقق سما مشتقه اسماؤها

شك محض شك محض

شكك تشكيك

شكك شك

شكك متشكك

شكك مشكك

شكك خلط تشكيك مختلط

شكك سما مشككه الاسماء

شكل أشكال

شكل أشكال ثلاثه

شكل شكل

شكل شكل ثالث

شكل شكل ثان

شكل شكل رابع

شكل شكلان ثان و ثالث

شكل شكلية

شكل اول شكل اول

شكل بطل شكل باطل

شكل قول شكل القول

شكل وسط شكل اوسط

شع تشيع

شع شع

شهد شاهد

شهد مشاهدات

شهد مشهودات

شهد بطن مشاهدات باطنه

شهد غيب شاهد على غائب

شهر مشهور

شهر مشهورات

شهر مشهوره

شهر طلق مشهور مطلق

شور اشاره

شور مشار اليه

شور حسس إشاره حسيه

شور عقل إشاره عقليه

شيأ أشياء

شيأ شيء

شيأ شيئان

شيأ شيئيه

شيأ جزأ أشياء جزئيه

شيأ جزأ شيء جزئي

شيأ حمل أشياء محموله

شيأ علم أشياء معلومه

شيأ عمم شيء عام

شيأ عند شيء معاند

شيأ عين شيء بعينه

شيأ قدم أشياء متقدمه

شيأ كلل أشياء كليه

شيأ كلل شيء كلي

شيأ لزم شيء ملزوم

شيأ وجد أشياء موجوده

شياً وسط أشياء متوسطه

ص

صحح قيس صحه القياس

صحح قيس صحيح فاصل

صحف تصحيف

صدر مصادر

صدر مصادرات

صدر مصادره

صدر مصدر

صدر طلب مصادره على المطلوب

صدر طلب مصادره على المطلوب

الأول

صدر طلب مصادره على المطلوب

الأول بوسائط

صدر طلب مصادره عن المطلوب

صدر ظنن مصادره بحسب الظن

صدق تصديق

صدق تصديقات

صدق صادق

صدق صادقه

صدق صدق

صدق مصدق

صدق مصدقات

صدق بلغ تصديق بلاغی

صدق تتم تصديق تام

صدق تتم صدق تام فی ذاته

صدق جدل تصديق جدلی

صدق جزم تصديق جازم

صدق شرط صدق الشرطیه

صدق علم تصديق معلوم

صدق کذب صدق و کذب

صرف تصاریف

صرف حمل تصریف محمول

لموضوع

صرف مصرف و غیر مصرف

صرف صرف قیاس مصرف

صغر أصغر

صغر صغری

صفح تصفح

صلح مصلحه شرکیه

صنع صنائع

صنع صناعات

صنع صناعه

صنع صناعتان

صنع برهن صناعه برهانيه

صنع جدل صناعه الجدل

صنع جدل صناعه جدليه

صنع حدد صناعه التحديد

صنع خطب صناعه الخطابه

صنع شعر صناعه الشعر

صنع شعر صناعه شعريه

صنع صرع صناعه مصارعيه

صنع علم صنائع علميه

صنع عمل صنائع عمليه

صنع عمل صناعه عمليه

صنع عمم صناعه عامه

صنع فقه صناعه الفقه

ص: ١١٨٦

صنع فكر صنائع فكرية

صنع قيس صنائع قياسيه

صنع كلم صناعه الكلام

صنع لسن صناعه علم اللسان

صنع محن صناعه امتحانيه

صنع محن صناعه ممتحنه

صنع نحو صناعه النحو

صنع نطق صنائع منطقيه

صنع نطق صناعه المنطق

صنع نظر صنائع نظريه

صنع نظر صناعه نظريه

صنع يقن صنائع يقينييه

صنع الف أصناف التأليف

صنف طلب أصناف المطالب

صنف قضى أصناف القضايا

صنف لفظ أصناف الألفاظ

صوت أصوات

صور تصور

صور تصورات

صور تصورات ساذجه

صور صورہ

صور صورہ الصور

صور متصور

صور تتم تصور تام

صور جسم صورہ جسمیہ

صور سذج تصور ساذج

صور شخص صور شخصیہ

صور صدق تصور صادق

صور صدق تصور مع تصدیق

صور قیس صورہ القیاس

صور میہ تصور الماہیہ

صور نوع صور نوعیہ

ض

ضحل اضمحلال

ضدد أضداد

ضدد تحت تضاد

ضدد تحت المتضادین

ضدد تحت المتضادین

ضدد تضاد

ضدد ضد

ضدد ضدان

ضدد ما تحت متضاده

ضدد متضادات

ضدد متضادان

ضدد متضاده

ضدد متضادتان

ضدد مضاد

ضدد مضادان

ضدد مضاده

ضدد حقق أصداد حقيقه

ضدد ضيف مضاد و مضاف

ضدد عقد تضاد في الاعتقادات

ضرب ضرب

ضرب ضروب

ضرب قرن ضروب القرائن

ضرر اضطراريه

ضرر ضروره

ص: ١١٨٧

ضرر ضروری

ضرر ضروریات

ضرر ضروریه

ضرر لا ضروره و امکان

ضرر ذهن ضروره ذهنیه

ضرر شرط ضروره مشروطه

ضرر شرط ضروری مشروط

ضرر شرط ضروریات مشروطه

ضرر شرط ذوت ضروری بشرط وجود

الذات

ضرر طلق ضروره مطلقه

ضرر طلق ضروری مطلق

ضرر طلق ضروریه مطلقه

ضرر کلل ضروری کلی

ضرر وصف ضروره وصفیه

ضرر وقت ضروری موقت

ضرر وهم ضروریات وهمیه

ضرع تضرع

ضعف فهم تضاعف مفهوم

ضلل تضلیل

ضلل ضلاله

ضلل مضللات

ضلل عرض تضليل عارض

ضلل عرض تضليل كائن بعرض

ضلل قضى تضليل فى القضايا

ضلل قول تضليلات خارجه عن

القول

ضلل لفظ تضليل لفظى

ضمر ضمائر

ضمر ضمير

ضمن تضمن

ضيف إضافات

ضيف إضافه

ضيف إضافى

ضيف إضافيات

ضيف تضاييف

ضيف تضاييف على تعادل

ضيف متضاييف

ضيف متضاييفات

ضيف متضاييفان

ضيف مضاف

ضيف مضافات

ضيف مضافان

ضيف بسط مضاف بسيط

ضيف جنس إضافة جنس

ضيف جنس إضافة جنسيه

ضيف حقق مضاف حقيقي

ضيف خصص إضافة خاصه

ضيف طلق إضافة مطلقه

ضيف علم إضافة علم

ضيف قول مضاف من المقوله

ضيف قول مضاف هو المقوله

ضيف كفاً إضافة متكافئه

ضيف كمم إضافة في كميه

ضيف كيف إضافة في كيفيه

ضيف ملك إضافة لملكه

ضيف نوع إضافي نوع

ص: ١١٨٨

ط

طبع بالطبع

طبع طبائع

طبع طبع

طبع طبيعه

طبع طبيعيات

طبع جزأ طبائع جزئيه

طبع جنس طبائع الاجناس

طبع شخص طبيعه شخصيه

طبع ضد طبائع الاضداد

طبع كلل طبائع كليه

طبع كلل طبيعه كليه

طبع نوع طبائع الانواع

طبع نوع طبائع نوعيه

طبق مطابقه

طرد طرد

طرد عكس طرد و عكس

طرد منع مطرد مانع

طرف أطراف

طرف طرف

طرف طرفان

طلب طلبه

طلب مطالب

طلب مطلب

طلب مطلب ای

طلب مطلب ای شیء هذا

طلب مطلب لم

طلب مطلب ما

طلب مطلب ما هو

طلب مطلب ما و ای

طلب مطلب هل

طلب مطلب هل و لم

طلب مطلباً کم و من

طلب مطلوب

طلب مطلوبات

طلب برهن مطالب برهانیه

طلب جدل مطلب جدلی

طلب جدل مطلوب جدلی

طلب جدل مطلوبات جدلیه

طلب شیاً مطلب لم الشیء

طلب صدق مطلوب تصديقه

طلب صور مطلوب تصوره

طلب علم مطالب علميه

طلق إطلاق

طلق مطلق

طلق مطلقات

طلق مطلقه

طلق مطلقتان

طلق جرد مطلقات مجردة

طلق خصص إطلاق خاص

طلق خصص مطلق خاص

طلق خصص مطلقه خاصه

طلق خلف مطلقات متخالفه

طلق سلب مطلق سلب

طلق سور مطلق من جهه سور

طلق ضرر مطلق الضروره

طلق عرف مطلقه عرفيه

طلق عمم مطلق عام

ص: ١١٨٩

طلق عمم مطلق عامی

طلق عمم مطلقه عامه

طلق عمم مطلقه عامیه

طلق عمم عرف مطلق عام عرفی

طلق کلل مطلق کلی

طلق منع مطلق الامتناع

طلق وجه إطلاق فی جهه سور

طلق وصف إطلاق وصفی

طلق وفق مطلقه اتفایه

طوع استطاعه

طوی انطواء

ظ

ظنن ظن

ظنن مضمونات

ظنن صرف ظن صرف

ظنن صرف ظنون صرفه

ظنن علم ظن و علم

ظنن غلب ظن غالب

ظنن کسب ظن مکتسب

ظهر استظهار

ع

عبر عبارہ

عجم إعجام

عجم عجمہ

عدد عد

عدد عدد

عدد معدود

عدد زوج عدد زوج

عدد فرد عدد فرد

عدل عدل

عدل عدول

عدل معادلہ

عدل معدول

عدل معدولہ

عدل معدولتان

عدل معدولیہ

عدل قسم تعادل القسمہ

عدم إعدام

عدم إعدام حقیقیہ

عدم عدم

عدم عدمی

عدم معدوم

عدم قبل عدم مقابل

عدم ملك عدم و ملكه

عرض أعراض

عرض عارض

عرض عرض

عرض عرض و عرضی

عرض عرضی

عرض عرضیات

عرض عرضیه

عرض عروض

عرض عوارض

عرض معارضه

عرض جزأ عرض جزئی

عرض حمل أعراض المحمول

ص: ۱۱۹۰

عرض خصص عرض خاص

عرض خصص عرض الخاصه

عرض دوم عرض دائم

عرض ذوت أعراض ذاتيه

عرض ذوت عارض ذاتي

عرض ذوت عرض ذاتي

عرض ذوت عرض ذاتي خاص

عرض ذوت عرض غير ذاتي

عرض طلق عرض مطلق

عرض عمم عارض عام

عرض عمم عرض عام

عرض غرب أعراض غريبه

عرض غرب عوارض غريبه

عرض فرق أعراض مفارقه

عرض فرق عرض مفارق

عرض فرق عرضي مفارق

عرض فصل عرض الفصل

عرض كلل عرض كلي

عرض لزم عرض لازم

عرض لزم عرضي غير لازم

عرض لازم عرضی لازم

عرض لازم عوارض غیر لازمه

عرض نوع عرض النوع

عرف أعراف

عرف أعراف عندنا

عرف تعريف

عرف تعريفات

عرف عرفی

عرف عرفیه

عرف معرف

عرف معرفات

عرف معرفه

عرف اول معرفه اولیه

عرف تمام تعريف تام

عرف تمام معرفه تامه

عرف جنس خصص تعريف من جنس و خاصه

عرف حجج معرفه الحججه

عرف حدد تعريف حدی

عرف خرج تعريف بالخارج

عرف خصص عرفیه خاصه

عرف خصص معرفه خاصه

عرف ركب تعريف مركب

عرف ركب تعريف مركب بمقوم

عرف ركب تعريف مركب لا من

مقوم صرف

عرف شرك معارف مشتركه

عرف شيئاً تعريف الأشياء

عرف شيئاً تعريف شيء

عرف شيئاً معرف الشيء

عرف طبع أعراف عند الطبيعه

عرف طلق أعراف على الاطلاق

عرف عرض تعريف بالعارض

عرف عرض تعريف من اعراض

و خواص

عرف علم معرفه المتعلم

عرف عمل معارف عمليه

عرف عمم عرفى عام

عرف عمم عرفيه عامه

ص: ١١٩١

عرف عمم معرفه عامه

عرف فرد تعريف المفرد

عرف فرد تعريف مفرد بلازم

عرف فرد تعريف مفرد بمقوم

عرف فعل معرفه بالفعل

عرف قرن تعريف بقرينه

عرف قول تعريف مقول

عرف كسب معرفه اكتسابيه

عرف كسب معرفه مكسوبه

عرف كلل معرف الكل

عرف لزم تعريف من باب لوازم

و لواحق

عرف مثل تعريف بالمثال

عرف مثل تعريف بمثل مثال

عرف مثل تعريف تمثيلي

عرف نظر تعريف بالنظائر

عرف نظر معارف نظريه

عرف نقص معرفه ناقصه

عرف وجد عرفي وجودي

عرف وصف تعريف بالوصف

عقد اعتقاد

عقد اعتقادات

عقد اول عقائد اوليه

عقل عقل

عقل عقلیات

عقل عقول

عقل عقول عشره

عقل معقول

عقل معقولات

عقل معقولات اول

عقل معقولات اولی

عقل معقولات ثانیه

عقل معقولان

عقل يتعقل

عقل ركب معقولات مركبه

عقل عمل عقل عملی

عقل فرد معقول مفرد

عقل فرد معقولات مفرده

عقل فعل عقل بالفعل

عقل فعل عقل فعال

عقل فيد عقل مستفاد

عقل كلل عقل كلي

عقل كلل معقول كلي

عقل كلل معقولات كليه

عقل محض عقلیات محضه

عقل ملك عقل بالملكه

عقل نظر عقل نظري

عقل هيل عقل هيولاني

عكس انعكاس

عكس لا ينعكس

عكس متعاكسات

عكس جمع منعكس جامع

عكس حمل عكس الحملیات

عكس سوى عكس مستوى

عكس ضرر عكس الضروري

عكس ضرر مكن عكس الضروريات

و الممكنات

ص: ۱۱۹۲

عكس طلق عكس في مطلقتين

عكس طلق عكس مطلق

عكس طلق عكس المطلقات

عكس قدم عكس المقدمات

عكس قدم عكس المقدمه المتصله

عكس قضى انعكاس القضيه

عكس قضى عكس القضيه

عكس قياس انعكاس القياس

عكس قياس عكس القياس

عكس مكن عكس الممكن

عكس نتج عكس النتائج

عكس نقض عكس النقض

عكس نقض عكس النقيض

علق علاقه

علل عله

علل عله غائيه

علل علل

علل معلول

علل معلولات

علل اخذ أخذ ما ليس بعله عله

علل اول عله اولی

علل خصص علل خاصه

علل ذوت عله ذاتیه

علل ذوت علل ذاتیه

علل صور عله صوریه

علل عدی عله متعدیه

علل فعل عله فاعلیه

علل فعل علل فاعله

علل قبل عله قابلیه

علل قصر عله قاصره

علل مدد عله مادیه

علل وجد علل الوجود

علم استعلام

علم أعلام

علم تعالیم

علم تعلم

علم تعلم و تعلیم ذهنی

علم تعلیم

علم تعلیم و تعلم

علم عالم

علم علامه

علم علم

علم علم بلم

علم علم بما هو

علم علم التعاليم

علم علوم

علم علوم تعاليميه

علم علوم فلسفيه

علم متعلم

علم معلم

علم معلوم

علم معلومات

علم الله علم الهى

علم الله علم الالهيات

علم اول علم اولى

علم برهن علم ببرهان

علم برهن علم برهانى

علم برهن علوم برهانیه

ص: ۱۱۹۳

علم جزأ علم جزئی

علم حدث علم حادث

علم حدس تعلم و تعلیم حدسی

علم حسب علم الحساب

علم حقق علم حقیقی

علم خصص علم باختصاص

علم ذوت علم بذات

علم ذوت علم ذاتی

علم ركب علم بمرکب

علم سبب علم بسبب

علم شرط علم شرطی

علم شرك علوم مشترکه

علم شیأ علم بشیء

علم صدق علم تصدیقی

علم صدق علوم تصدیقیه

علم صور علم تصویری

علم طبع علم طبیعی

علم طبع علم الطبیعیات

علم ظنن علم و ظن

علم عدد علم العدد

علم عرف علم متعارف

علم عرف علوم متعارفه

علم عقل علوم عقليه

علم علا علم اعلى

علم عمل علم عملى

علم فكر تعلم و تعليم فكرى

علم قصى علم اشد استقصاء

علم قيس تعليم القياس

علم كسب علم مكتسب

علم كسب علوم مكتسبه

علم كلل علم كلى

علم لسن علم اللسان

علم مدن علم مدنى

علم نجم علم النجوم

علم نطق علم المنطق

علم نطق علوم المنطق

علم نظر علم المناظر

علم نظر علم نظرى

علم هندس علم الهندسه

علم وتر علم و تواتر

علم وتر معلومات بتواتر

علم وجد علم الوجود

علم وحد علم واحد

علم يقن علم يقين

علم يقن علم يقيني

علم يقن علوم يقينيه

عمد عمود

عمل عمل

عمل عمليه

عمل نسب استعمال مناسبه

عمل وفق استعمال موافق

عمم أعم

عمم عام

عمم عامتان

عمم عاميه

عمم عموم

عمم حمل عموم المحمول

عمم خصص أعم و أخص

ص: ١١٩٤

عمم خصص عام و خاص

عند تعاند

عند عناد

عند عنادات

عند متعاندات

عند متعاندان

عند متعانده

عند معاند

عند معاندات

عند معانده

عند برهن عناد برهانی

عند تمام عناد تام

عند جدل عناد جدلی

عند سلب عناد سلب

عند شبه معانده بالشبيه

عند علم عناد علمی

عند نقص عناد ناقص

عنصر عنصر

عنن عن

عنن عن ما ذا

عنى معانى

عنى معانى فلسفيه

عنى معنى

عنى جزأ معنى جزئى

عنى جنس معانى جنسيه

عنى خصص معنى خاص

عنى ركب معانى مركبه

عنى صور معنى متصور

عنى عدم معانى عدميه

عنى عدم معنى عدمى

عنى عرض معنى عرضى

عنى عقل معنى معقول

عنى عمم معنى عام

عنى عمم معنى عموم

عنى فرد معانى مفرده

عنى فرد معنى مفرد

عنى كلل معنى كللى

عهد لام العهد

عوام عوام

عير استعاره

عير مستعار

عير مستعاره

عير معيار

عين أعيان

عين تعيين

عين عين

عين معاينه

عين معين

عين خصص عين خاص

عين شخص أعيان شخصيه

عين شخص معين مشخص

عين شيئاً عين الشيء

عين عمم عين عام

عبي عي

غ

غرق استغراق

غلب غلبه

ص: ١١٩٥

غلط أغاليط

غلط غالط

غلط غلط

غلط مغالط

غلط مغالطات

غلط مغالطه

غلط مغلطات

غلط-برهن مغالطات برهانيه

غلط-حدد غلط في الحد

غلط رسم غلط في اللوازم

غلط ركب غلط بتركيب

غلط سفسط مغالطه سوفسطائيه

غلط سفسط مغالطى و سوفسطائى

غلط شرك فهم مغالطه باشتراك المفهوم

غلط عرض مغلط بالعرض

غلط عقل غلط من جهه العقل

غلط علق الف

قيس أغلط متعلقه بالتأليف

القياسى

غلط عنى أغلط معنويه

غلط عنى غلط معنوى صرف

غلط قدم غلط لسبب فى

المقدمات

غلط قياس غلط فى القياس

غلط قياس مغالطات فى قياس

غلط قياس مغالطه فى قياس

غلط لزم غلط من جهه اللوازم

غلط لفظ غلط لفظى

غلط لفظ مغالطات لفظيه

غلط لفظ مغالطه لفظيه

غلط مرى شغب مغالطه مماريه و مشاغيه

غلط موه أغاليط مموهه

غنا غناء

غيا غايات

غيا غايه

غيب غائب

غير تغير

غير غير

غير غير الموجود

غير غيران

غير متغيره

ف

فاء فاء

فرد فرد

فرد فرديه

فرد مفرد

فرد مفردات

فرد مفرده

فرد طلق مفردات مطلقه

فرد كلل مفرد كللى

فرض فراسه

فرض افتراض

فرض فرض

فرض مفروضات

فرض كلل مفروض كللى

فرض فرع

فرض تفريق

ص: ۱۱۹۶

فرق متفرقات

فرق خصص فرقان اخص

فرق خصص فرقان خاص

فرق خصص مفارق خاصه

فرق عمم فرقان عام

فسد فاسد

فسد فساد

فسد حدد فساد الحد

فسر تفسير

فصل انفصال

فصل فصل

فصل فصلان

فصل فصليه

فصل فصول

فصل منفصل

فصل منفصالات

فصل منفصله

فصل بسط فصل بسيط

فصل بسط فصول بسيطه

فصل جرد فصول مجردة

فصل جنس فصل الجنس

فصل جوهر فصول الجواهر

فصل جوهر فصول جوهرية

فصل حقق فصل حقيقى

فصل حقق منفصل حقيقى

فصل حقق منفصله حقيقه

فصل حقق وفق منفصله حقيقه اتفقيه

فصل خصص فصل خاص

فصل خصص فصل و خاصه

فصل ذوت فصل ذاتى

فصل ذوت فصل ذاتيه

فصل ذوت منفصل لذاته

فصل عرض فصل عرض

فصل عرض فصل و اعراض

فصل عرض فصول و اعراض

فصل عمم فصل عام

فصل قبل فصول متقابله

فصل قسم فصل قسيم

فصل قسم فصول مقسمه

فصل قوم فصول مقومه

فصل كيف فصول الكيف

فصل نطق فصل منطقي

فصل نطق فصول منطقيه

فصل نوع فصل منوع

فصل نوع فصل النوع

فصل نوع فصل و نوع

فصل وجب منفصله موجبه

فضل أفضل

فضل تفاضل

فضل فضل

فضل أثر أفضل و أثر

فطن تظن

فعل أن يفعل

فعل أن يفعل و ان ينفعل

فعل أن ينفعل

فعل انفعال

فعل انفعالات

فعل فاعل

ص: ١١٩٧

فعل فعل

فعل فعلیات

فعل مفعول

فعل یفعل

فعل یفعل و ینفعل

فعل ینفعل

فعل تتم فعل تام

فعل فصل قول مفصل

فعل فضل أفعال تفضیل

فعل قبل فاعل و قابل

فعل نقص أفعال ناقصه

فعل نوع کلیات نوعیه

فقر افتقار

فقه فقه

فقه فقهیات

فکر فکر

فکر فکره

فکر عقل فکره عقلی

فلسفه فلسفه

فلسفه فلسفه اولی

فلسفه فلسفه خارجه و برانيه

فلک فلک

فهم فهم

فهم فهمی

فهم مفهوم

فوت تفاوت

فيد استفاد

ق

قال بسط قول بسيط و مرکب

قال ظنن قول و ظن

قبح قبيح

قبل تقابل

قبل قبل

قبل متقابل

قبل متقابلات

قبل متقابلان

قبل متقابلتان

قبل مقابله

قبل مقبولات

قبل يقابل

قبل اول تقابل اول

قبل حقق تقابل حقيقى

قبل حمل تقابل على سبيل الحمل

قبل ضدد تقابل التضاد

قبل ضدد متقابلات ضديه

قبل ضيف تقابل اضافه

قبل ضيف تقابل متضايين

قبل ضيف تقابل مضاف

قبل عدم تقابل العدم و القنيه

قبل عدم تقابل عدمى

قبل عمم متقابلات عاميه

قبل عين متقابلات عيانيه

قبل نقض تقابل نقيض

قدر مقدار

قدر شرك قدر مشترك

قدم أقدم

ص: ١١٩٨

قدم تقدم

قدم قدم

قدم قديم

قدم متقدم

قدم مقدمات

قدم مقدمات اوائل

قدم مقدمات اول

قدم مقدمات ثلاثيه

قدم مقدمات ثنائيه

قدم مقدمه

قدم مقدمه اولي

قدم مقدمه ثلاثيه

قدم مقدمتان

قدم اخر تقديم و تأخير

قدم اخر متقدم و متأخر

قدم اخر متقدمه و متأخره

قدم اضطر مقدمات اضطراريه

قدم اضطر طلق مقدمات اضطراريه

و مطلقه

قدم اول مقدمه اوليه

قدم برهن مقدمات البرهان

قدم برهن مقدمات برهانيه

قدم برهن مقدمه برهانيه

قدم بين مقدمات بينه

قدم بين مقدمه بيانيه

قدم تبع مقدمه المتابعه

قدم تلى مقدم و تالى

قدم ثنى مقدمه استثنائيه

قدم جدل مقدمات جدليه

قدم جدل مقدمه جدليه

قدم جدل شهر مقدمات جدليه مشهوره

قدم جدل طلق مقدمه جدليه مطلقه

قدم جزأ مقدمات جزئيه

قدم جزأ مقدمه جزئيه

قدم حقق مقدمه حقه

قدم حمل مقدمه حمليه

قدم خصص مقدمات خاصه

قدم ذوت مقدمات ذاتيه

قدم ذبع مقدمات ذائعه

قدم رتب متقدم فى المرتبه

قدم زمن متقدم بالزمان

قدم سبب متقدم بأنه سبب

قدم سفسط مقدمات السوفسطائيه

قدم شبه مقدمات مشبهه

قدم شخص مقدمات شخصيات

قدم شخص مقدمه شخصيه

قدم شرط مقدمات شرطيه

قدم شرط مقدمه شرطيه

قدم شرط فصل مقدمات شرطيه منفصله

قدم شرف متقدم بالشرف

قدم شرط كلل مقدمه شرطيه كليه

قدم شنع مقدمه شنع

قدم شهر مقدمات مشهوره

قدم شهر طلق مقدمات مشهوره مطلقه

قدم صدق مقدمات صادق

قدم صدق مقدمه صادق

قدم صغر مقدمه صغرى

قدم ضد مقدمات متضادتان

قدم ضرر مقدمات ضروريه

قدم ضرر مقدمات غير ضروريه

قدم ضرر مقدمه ضروريه

قدم طبع أقدم بالطبع

قدم طبع أقدم عند الطبع

قدم طبع متقدم بالطبع

قدم طلق مقدمات مطلقه

قدم طلق مقدمه مطلقه

قدم عدل مقدمه معدوله

قدم عرف مقدمات متعارفه و عاميه

قدم عرف طبع مقدمات معروفه بالطبع

قدم علل تقدم على

قدم علل متقدم بالعليه و بالذات

قدم عمل مقدمات عمليه

قدم عمم مقدمات عامه

قدم عمم مقدمه عامه

قدم غلط جدل مقدمه مغالطيه جديده

قدم فسر مقدمات تفسيريه

قدم فضل متقدم في الفضل

و الكمال

قدم قبل مقدمات متقابله

قدم قبل مقدمات مقبوله

قدم قرأ مقدمات الاستقراء

قدم قرن مقدماتان مقترنتان

قدم قيس مقدمه قياسيه

قدم كبير مقدمه كبرى

قدم كذب مقدمات كاذبه

قدم كلل مقدمات كليات

قدم كلل مقدمات كليه

قدم كلل مقدمه كليه

قدم مكن متقدم فى المكان

قدم مكن مقدمات ممكنه

قدم مكن مقدمه ممكنه

قدم نتج مقدمه و نتيجه

قدم نطق مقدمه منطقيه

قدم نظر مقدمات نظريه

قدم نقض مقدمات متناقضات

قدم نقض مقدماتان متناقضتان

قدم همل مقدمه مهمله

قدم وجب مقدمه واجب قبولها

قدم وجد تقدم وجود

قدم وجد مقدمه وجوديه

قدم وجد صدق مقدمه وجوديه صادق

قدم وجه مقدمات ذوات جهه

قدم وسط مقدمات ذات اوساط

قدم وسط مقدمات غير ذوات

اوساط

قدم وسط مقدمه ذات وسط

قدم وسط مقدمه غير ذات وسط

قدم وضع مقدمه وضعيه

قدم يقن مقدمات غير يقينيه

قدم يقن مقدمات يقينيه

قدم يقن مقدمه اليقين

قرأ استقراء

قرأ مستقري

قرأ تمام استقراء تام

قرأ جدل استقراء جدلي

قرأ ظهر استقراء استظهارى

ص: ١٢٠٠

قرأ عكس استقراء معكوس

قرأ نقص استقراء ناقص

قرب يقن مقارب لليقين

قرر تقريرات

قرن اقتران

قرن اقتران اول

قرن اقتران ثالث

قرن اقتران ثان

قرن اقتران خامس

قرن اقتران رابع

قرن اقتران سادس

قرن قيس اقتران غير قياسى

قرن قيس اقتران قياسى

قرن اقترانات

قرن اقترانى

قرن قرائن

قرن قرينه

قرن قوارن

قرن مقارن

قرن ركب قرينه مركبه

قرن قيس قرائن قياسيه

قرن قيس قرينه قياسيه

قرن نتج اقترانات ناتجه

قرن نتج قرائن منتجہ

قسط قوم قسطاس مستقيم

قسم تقسيم

قسم قسمه

قسم مقسم

قسم مقسوم

قسم منقسم

قسم جنس قسمه الجنس

قسم فصل قسمه فاصله

قسم کلل قسمه الكل

قسم کلل قسمه الكلّی

قسم کلم أقسام الكلام

قصر سبب قاصر الاسباب

قضى استقصاء

قضى قضایا

قضى قضایا نبويه

قضى قضیه

قضی قضیه ثلاثیه

قضی قضیه ثلاثیه تامه

قضی قضیه ثلاثیه غیر تامه

قضی قضیه ثنائیه

قضی قضیه رباعیه

قضی قضیتان

قضی بسط قضیه بسیطه

قضی جرب قضایا تجریبیه

قضی جزأ قضیه جزئیه

قضی جزم قضیه جزمیه

قضی حرف قضایا محرفه

قضی حرف قضایا منحرفات

قضی حرف قضیه منحرفه

قضی حسس قضایا حسیه

قضی حصر قضایا محصورات

قضی حصر قضیه محصوره

قضی حصر قضیه محصوره جزئیه

قضی حصر قضیه محصوره کلیه او

ص: ۱۲۰۱

جزئیہ

قضی حقق قضیہ حقیقیہ

قضی حمل قضایا حملیات

قضی حمل قضایا حملیہ

قضی حمل قضیہ حملیہ

قضی حمل قضیہ حملیہ متأحدہ

قضی حمل قضیہ حملیہ متکثرہ

قضی حول قضیہ مستحیلہ

قضی خرج قضیہ خارجیہ

قضی خصص قضیہ مخصوصہ

قضی خصص قضیتان مخصوصتان

قضی خیل قضایا مخیلات

قضی دخل قضیتان متداخلتان

قضی ذبح قضایا ذائغہ

قضی ذبح قضیہ ذائغہ

قضی ركب قضیہ مرکبہ

قضی سلب قضیہ سالبہ

قضی سلب بسط قضیہ سالبہ بسیطہ

قضی سلب حصل قضیہ سالبہ محصلہ

قضی سلب خصص قضیہ سالبہ خاصہ

قضی سلب عدل قضیه سالبه معدولیه

قضی سلب عمم قضیه سالبه عامه

قضی سلم قضایا مسلمات

قضی سور قضیه مسوره

قضی شبه قضایا مشبهات

قضی شخص قضیه شخصیه

قضی شرط قضایا شرطیه

قضی شرط قضیه شرطیه

قضی شرط فصل قضیه شرطیه منفصله

قضی شرط فصل قضیه شرطیه منفصله

حقیقیه

قضی شرط کلل قضیه شرطیه کلیه

قضی شرط لزم قضیه شرطیه متصله

لزومیه

قضی شرط وصل قضیه شرطیه متصله

قضی شرک قضیتان مشترکتان

قضی صغر قضیه صغری

قضی ضد قضایا متضاده

قضی ضرر قضیه ضروریه

قضی طراً قضیه طارئه

قضی طلق قضایا مطلقه

قضی طلق قضیه مطلقه

قضی ظنن قضایا مظنونات

قضی عدل قضایا معدوله

قضی عدل قضایا معدولیات

قضی عدل قضیه معدوله

قضی عدل قضیه معدولیه متغیره

قضی عدم قضیه عدمیه

قضی عرف قضایا متعارفه

قضی عکس قضیه منعکسه

قضی عمم قضیه عامه

قضی عند قضایا متعانده

قضی عین قضیه معینه

قضی فرض قضیه مفروضه

قضی فصل قضیه منفصله

قضی قبل قضایا متقابله

قضی قبل قضیتان متقابلتان

قضی قید قضیہ مقیدہ

قضی کبر قضیہ کبری

قضی کثر قضایا کثیرہ

قضی کلل قضایا کلیہ

قضی کلل قضیہ کلیہ

قضی کلل سلب قضیہ کلیہ سالبہ موافقہ

قضی کلل ضرر قضیہ کلیہ ضروریہ

قضی کلل لزم قضیہ کلیہ سالبہ لازمہ

قضی کلل وجب قضیہ کلیہ موجبہ

حاضرہ

قضی کلل وجب قضیہ کلیہ موجبہ مطلقہ

قضی کلل وجب قضیہ کلیہ موجبہ موافقہ

قضی کلل وقت قضیہ کلیہ سالبہ وقتیہ

قضی کلل وجب قضیہ کلیہ موجبہ لازمہ

قضی کلل وجب قضیہ کلیہ موجبہ

مفروضہ

قضی کلل وجب قضیہ کلیہ موجبہ منتشرہ

قضی لزم قضیہ لازمہ مشروطہ

قضی مکن قضیہ ممکنہ

قضی مکن قضیتان ممکنتان

قضی نشر قضیه منتشره

قضی نفی قضیتان متناقضتان

قضی نقض قضایا متناقضه

قضی نقض قضیتان متناقضتان

قضی همل قضایا مهملات

قضی همل قضیه مهمله

قضی همل قضیتان مهملتان

قضی همل حصر قضایا مهمله و محصوره

قضی وتر قضایا تواتریه

قضی وجب قضایا موجبہ

قضی وجب قضیہ موجبہ

قضی وجب قضیہ موجبہ خاصہ

قضی وجب قضیہ موجبہ عامہ

قضی وجب قضیہ موجبہ مطلقہ

قضی وجب قضیہ موجبہ معدولہ

قضی وجب قضیہ موجبہ معدولہ

قضی وجب قضیہ واجبہ

قضی وجد قضایا وجودیہ

قضی وجد قضیہ وجودیہ

قضی وجہ قضایا موجهہ

قضی وجه قضیه موجهه

قضی وحد قضیه واحده

قضی وضع قضیه وضعیه

قضی وفق قضیتان متفقتان

قضی وقت قضایا وقتیه

قضی وقت قضیه وقتیه

قضی وهم قضایا وهمیه

قطع انقطاع

قلب قضی انقلاب القضیه

قلب قضی قلب القضیه

قلل کثر أقل و اکثر

قلل کثر قليل و کثیر

قنع جدل إقناع جدلی

قنن قانون

قنن شرک قوانین مشترکه

قنن صنع قانون صناعی

قنن علم قانون تعلیمی

قول أفاویل

ص: ۱۲۰۳

قول أقوال

قول قول

قول قولان

قول مقول

قول مقول بالاولى و الاخرى

قول مقول بشده و ضعف

قول مقول على كثيرين

قول مقول فى جواب اى

شىء

قول مقول فى جواب اى

شىء هو

قول مقول فى جواب ما هو

قول مقول فى طريق ما هو

قول مقول من طريق ما هو

قول مقول و لا على واحد

قول مقولات

قول مقوله

قول مقوله الاضافه

قول مقوله ان يفعل

قول مقوله ان ينفعل

قول مقوله الجده

قول تمام قول تام

قول تمام قول غير تام

قول جدل أقاويل جدييه

قول جزم أقاويل جازمه

قول جزم أقوال جازمه

قول جزم قول جازم

قول جزم قول جازم بسيط

قول ذوت قول كثير بالذات

قول ذوت قول واحد بالذات

قول سفسط أقاويل سفسطائيه

قول شرح قول شارح

قول شرط قول شرطى

قول شرط قول شرطى حقيقى

قول شرك مقول بالاشتراك

قول شهر أقاويل مشهوره

قول صحح أقاويل صحيحه

قول صدق قول صادق

قول ضحك أقاويل مضحكه

قول ضرر قول اضطرارى

قول طلق مقول بالاطلاق

قول عرض قول كثير بالعرض

قول عرض قول واحد بالعرض

قول كذب أقاويل كاذبه

قول كذب قول كاذب

قول كلل قول على الكل

قول كلل مقول على الكل

قول مثل قول مثالي

قول نقص قول ناقص

قول وضع تقال على موضوع

قول وضع تقال في موضوع

قول وضع مقول على موضوع

قول وضع مقوله على موضوع

قوم قائم بذاته

قوم قائم بغيره

قوم مستقيم

قوم مقاومه

قوم مقدم

ص: ١٢٠٤

قوم مقوم

قوم مقومیه

قوم موه مقومات الماهیه

قوی قوه

قوی قوی

قوی ذهن قوی ذهنیه

قوی طبع قوه طبیعیہ و لا قوه

طبیعیہ

قوی فعل قوه الانفعال

قوی فعل قوه انفعالیہ

قوی فعل قوه جدلیہ

قوی فعل قوه فاعلہ

قوی فعل قوه الفعل

قوی فعل قوه فعلیہ

قوی فعل قوه و فعل

قید تقييد

قید مقیدہ

قید خصص مقید خاص

قید ذهن انقياد الذهن

قید شعر انقياد شعری

قياس قياس

قياس قياس تاسع

قياس قياس رديء

قياس قياس زينون

قياس قياس سائق الى المحال

قياس قياس سائلي

قياس قياس سوفسطائي

قياس قياس شعري

قياس قياس فراسه

قياس قياس فراسي

قياس قياس كامل

قياس قياس مماري

قياس قياس ممتحن

قياس قياس من متقابلتين

قياس قياس من مشهورات

محموده

قياس قياسات

قياس قياسات تعقليه

قياس قياسات تقريريه

قياس قياسات غير كامله

قياسات غير منتهجه

قياسات كامله

قياسات كثيره مركبه

قياسات مؤلفه من

حمله و شرطيه

قياسات مؤلفه من

شرطيه متصله

قياسات مؤلفه من

متصلات

قياسات مؤلفه من

منفصلات

قياسات متضاده

قياسات مختلطات

قياسات مختلطة من

امكان و اطلاق

قياسات مختلطة من

امكان و ضروره

قياسات مركبه

ص: ١٢٠٥

قياس قياسات مضلله متقابله

قياس قياسات مغالطيه

قياس قياسات ممكنه فى

الشكل الأول

قياس قياسات ممكنه فى

الشكل الثانى

قياس قياسات من مشهورات

قياس قياسات منتجته

قياس قياسات منفصله

قياس قياسات وساطيه

قياس قياسات الوضع

قياس قياسات وضعيه

قياس مقاييس

قياس اول قياس الاولى

قياس برهن قياس برهانى

قياس برهن قياس و برهان

قياس برهن قياس يلى برهان

قياس برهن قياس برهانات

قياس برهن قياسات برهانيه

قياس بسط قياس بسيط

قياس بکت قياس مبکت

قياس بلغ قياسات بلاغيه

قياس ثنی قياس استثنائی

قياس ثنی مقایس استثنائیه

قياس ثنی فصل قياس استثنائی منفصل

قياس ثنی فصل

وصل قياس استثنائی منفصل

و متصل

قياس ثنی شرط قياس استثنائی و شرطی

قياس جدل قياس جدلی

قياس جدل قياسات جدليه

قياس جدل مقایس جدليه

قياس جزأ قياسات جزئیه

قياس جزأ مقایس جزئیه

قياس جزم قياس جزمی

قياس جزم مقایس جزمیه

قياس حدد قياس محدود

قياس حسس قياسات حسيه

قياس حقق قياس حق

قياس حقق قياس محقق

قياس حمل قياس حملی

قياس حمل قياسات حملیه

قياس حمل مقایس حملیه

قياس خدع قياس الخدعه

قياس خرج قياس خارجى جدلی

قياس خطب قياس خطابی

قياس خطب قياسات خطابه

قياس خطب مقایس خطبيه

قياس خفى قياس خفى

قياس خلط قياس مختلط

قياس خلف اقيسه الخلف

قياس خلف قياس الخلف

قياس خلف قياسات خلفيه

قياس خلف مقایس بالخلف

قياس دخل قياس التداخل

قياس دلال قياس الدلاله

قياس دور قياس الدور

قياس دورى قياس دورى

قياس ركب قياس التركيب

قياس ركب قياس مركب

قياس ركب قياس مركب من

متصلات

قياس ركب قياس مركب من

منفصلات

قياس سفسط قياسات سوفسطائيه

قياس سوى قياس المساواه

قياس شبه قياس الشبه

قياس شرط قياس شرطى

قياس شرط قياسات شرطيه

قياس شرط قياسات شرطيه استثنائيه

قياس شرط مقاييس شرطيه

قياس شعر قياسات شعريه

قياس شعر مقاييس شعريه

قياس شغب قياس مشاغبي

قياس شمل قياس الشمول

قياس شمل قياس شمولى

قياس صحح قياس صحيح

قياس صنع قياس صناعى

قياس صنع مقاييس صناعيه

قياس ضمير قياس اضماری

قياس طرد قياس الطرد

قياس طلق قياس على الاطلاق

قياس طلق قياس مطلق

قياس ظنن قياس مظنون

قياس عكس قياس العكس

قياس عكس قياس منعكس

قياس علل قياس التعليل

قياس علل قياس العله

قياس علم قياس العلامه

قياس علم قياس علمي

قياس علم قياسات العلامه

قياس عند قياس العناد

قياس عند قياس معاند

قياس عند قياسات عناديه

قياس غلط قياس غلط

قياس غلط قياس غلط مع طلب

الحق

قياس غلط قياس مغالط

قيس غلط قياس مغالطه

قيس غلط قياس مغالطى

قيس غلط مقاييس مغالطيه

قيس فصل قياس مفصول

قيس فصل قياس منفصل

قيس فقه قياسات فقهيه

قيس فقه مقاييس فقهيه

قيس قبل قياس مقبول

قيس قرن قياس اقترانى

قيس قرن قياسات اقترانيه

قيس قرن مقاييس اقترانيه

قيس قرن حمل قياس اقترانى حملى

قيس قسم قياس مقسم

قيس قنع قياس اقناعى

قيس قوم قياس مستقيم

قيس قوم قياس المقاومه

قيس كذب قياس كاذب

قيس كلل قياس كلى

ص: ١٢٠٧

قيس كمل قياس غير كامل

قيس مثل قياس التمثيل

قيس محن قياس امتحاني

قيس محن قياسات امتحانيه

قيس نطق قياس منطقي

قيس نقص قياس ناقص

قيس وصل قياس موصول

قيس وضع قياس الوضع

قيس يقن قياس يقيني

قيس يقن مقاييس يقينه

ك

كبر أكبر

كبر كبرى

كبر صغر كبر و صغر

كبر صغر كبير و صغير

كتب كتبه

كثر أكثرى

كثر أكثريات

كثر تكثر

كثر تكثير

کثر کثره

کثر ضیف کثیر باضافه

کثر ضیف کثیر بلا اضافه

کثر قول تکثیر المقول

کذب تکذیب

کذب کذب

کرر تکرار

کرر مکرره

کسب اکتساب

کسب اکتسابی

کسب مکتسب

کسب قیس اکتساب قیاس

کشف صور کشف التصورات

کفف کفه

کفو وجد تکافؤ فی الوجود

کفو وجد متکافئ فی الوجود

کلل کل

کلل کلی

کلل کلی جدا

کلل کلیات

كلل كليات خمسه

كلل كليه

كلل كليه بسيطه

كلل كليه الكبرى

كلل بدل كلي مبدل

كلل جزأ كل و جزء

كلل جزأ كلي و جزئى

كلل جنس كليات جنسيه

كلل جوهر كليات الجوهر

كلل حقق كليه حقيقيه موجبه

كلل حمل كلي فى حملى

كلل حمل كلي محمول

كلل حمل كليات محموله

كلل خصص كلي اخص

كلل ذوت كلي ذاتى

كلل سلب كليه سالبه

كلل سوى كليان متساويان

ص: ١٢٠٨

کلل شرط کلیه شرطیه

کلل شرط کلیه الشرطیه

کلل شرک کلیات مشترکه

کلل ضرر کلی ضروری

کلل طبع کلی طبیعی

کلل طلق کلی مطلق

کلل عقل کلی عقلی

کلل عقل کلیات عقلیه

کلل عمم کلی اعم

کلل فرد کلیه مفرده

کلل لزم کلیه لزومیه

کلل نطق کلی منطقی

کلل وجب کلی موجب

کلل وجب کلیه موجه

کلل وجب کلیه موجه حقیقیه

کلل وضع کلیه موضوع

کلم کلام

کلم کلم

کلم کلما

کلم کلمات

کلم کلمه

کلم اصل کلمه اصلیه

کلم ثنی کلمه ثنائیه

کلم جدل کلام جدلی

کلم حصر کلام محصور

کلم حصل کلمه محصله و غیر

محصله

کلم خصص کلام مخصوص

کلم ربط کلمه رابطه

کلم زمن کلمات زمانیه

کلم صرف کلمه مصرفه

کلم صرف کلمه مصرفه و غیر

مصرفه

کلم صرف قوم کلمه مصرفه و قائمه

کلم قوم کلمه مستقیمه

کلم همل کلام مهمل

کلم وجد کلمات وجودیه

کلم وجد کلمه وجودیه

کم کم

کم کمیات

كمم كميه

كمم عرض كميات بالعرض

كمم فصل كم منفصل

كمم قضى كميه القضييه

كمم وصل كم متصل

كمم وصل فصل كم متصل و منفصل

كنه كنه

كون ان يكون له

كون تكوّن

كون كن

كون كون

كون كون و لا كون

كون متكون

كون يكون له

كون عين كون فى الاعيان

كون فسد كون و فساد

كون مكن كون فى المكان

كيف ذو كيفيه

ص: ١٢٠٩

كيف كيف

كيف كيف موافق

كيف كيف هو

كيف كيفيات

كيف كيفيات مقتناه

كيف كيفيه

كيف طبع كيفيات طبيعيه

كيف فعل كيفيات انفعاليه

و انفعالات

كيف فعل كيفيه انفعاليه

كيف قضى كيفيه القضيه

كيف نسب كيفيه النسبه

ل

لا لا

لام غرق لام الاستغراق

لاحق لاحق

لاحق لحوق

لاحق لواحق

لاحق جوهر لواحق الجوهر

لاحق عمم خصص لاحق عام و خاص

لحق كلل لاحق كلى

لحق كمم لواحق الكم

لزم استلزام

لزم الترام

لزم تلازم

لزم لازم

لزم لزوم

لزم لزوم بين

لزم لزوميه

لزم لوازم

لزم متلازمات

لزم متلازمان

لزم متلازمه

لزم ملازم الملازم

لزم ملازمات

لزم ملازمه

لزم ملزوم

لزم تلى لازم تال

لزم جهل لازم مجهول

لزم حمل لازم محمول و تال

لزم خرج لزوم خارجي

لزم خصص لازم خاصه

لزم ذهن لزوم ذهني

لزم ذوت لازم غير ذاتي

لزم ذوت لوازم ذاتيه

لزم شخص لازم الشخصيه

لزم شيئاً لازم الشيء

لزم صدق لزوم الصادق

لزم عقل لزوم عقلي

لزم قبل لزوم المتقابلات

لزم قدم تلازم مقدمات متصله

شرطيه

لزم قلب لزوم مقلوب

لزم قوم لازم غير مقوم

لزم لفظ لزوميات لفظيه

لزم ميه لازم الماهيه

لزم وسط لازم بتوسط

ص: ١٢١٠

لسن لسان الامه

لصق لواصلق

لغو لغات الامه

لغو لغه العرب

لفظ أَلْفَاظِ خَمْسَهُ

لفظ لفظ

لفظ لفظه

لفظ لفظه هو

لفظ الف أَلْفَاظِ مَوْلَفِهِ

لفظ الف لفظ مَوْلَفِ

لفظ جرد لفظ مجرد من زمان

لفظ جزأ لفظ جزئى

لفظ جوز غير لفظ مجازى و مستعار

لفظ حصر لفظ حاصر

لفظ حصر لفظه حاصره

لفظ حصل لفظ غير محصل

لفظ حمل لفظ محمول

لفظ دَلَلِ أَلْفَاظِ دَالِهِ

لفظ دَلَلِ لفظ دال

لفظ دَلَلِ لفظ دال بالوضع

لفظ دال لفظ دال مفرد

لفظ ذوت لفظ ذاتی

لفظ ربط وصل ألفاظ روابط و اواصل

لفظ ردف ألفاظ مترادفه

لفظ ركب ألفاظ مركبه

لفظ ركب لفظ مركب

لفظ شرع ألفاظ شرعيه

لفظ شرك ألفاظ مشتركه

لفظ شرك لفظ مشترك

لفظ طلق لفظ مطلق

لفظ عرض لفظ عرضی

لفظ غلط ألفاظ مغلطه

لفظ غير ألفاظ مغیره

لفظ فرد ألفاظ مفرده

لفظ فرد لفظ مفرد

لفظ قول ألفاظ مقوله

لفظ كلل ألفاظ كليہ

لفظ كلل لفظ كلي

لفظ كلل لفظ كلي ذاتی

لفظ كلل لفظ كلي عرضی

لفظ نحص أفاظ ناصه

لفظ وطأ لفظ متواطئ

لقن تلقين

لما ذا لما ذا

لمم لم

لمم لم الشيء

لمم لم هو

لمم لميه

له له

م

ما ما

ما ما هو

ما ذوت ما بذاته

ما شيئاً ما الشيء

ما شيئاً ما هو الشيء

ص: ١٢١١

ما طلق ما هو على الاطلاق

ما ظنن ما يشبه المظنونات

ما ذا ما ذا

ما ذا ما ذا هو

ما ذا شيئاً ما ذا هو الشيء

متى متى

مثل تماثل

مثل تمثيل

مثل تمثيلات

مثل مثال

مثل مثال اول

مثل مثالات

مثل مماثله

محك محاحكه

محن امتحان

محن امتحانيه

مدد ماده

مدد مواد

مدد اضطر ماده اضطراريه

مدد حدد ماده الحد

مدد حمل ماده الحمل

مدد شيئاً ماده الشيء

مدد ضرر ماده ضروريه

مدد قضى ماده القضييه

مدد قضى مواد القضايا

مدد قياس ماده الاقيسه

مدد قياس ماده القياس

مدد قياس مواد القياس

مدد مكن ماده الامكان

مدد مكن ماده ممكنه

مدد منع ماده الامتناع

مدد وجب ماده الوجوب

مدد يقن ماده يقينيه

مسئله نطق مسأله منطقيه

مسس مماسه

معن سلك إعمان و سلوك

معنى نوع معانى نوعيه

معى معا

معى رتب معا فى المرتبه

معى طبع معا فى الطبع

معى نوع معيه الانواع

مفس نطق نفس ناطقه

مكن إمکان

مكن مكان

مكن ممكن

مكن ممكن و غير ممكن

مكن ممكنات

مكن ممكنه

مكن ممكنتان

مكن حقق ممكن حقيقى

مكن حين ممكنه حينيه

مكن خرج إمکان خارجى

مكن خصص إمکان خاص

مكن خصص ممكن اخص

مكن خصص ممكن خاص

مكن خصص ممكن خاص و اخص

مكن خصص ممكن خاصى

مكن خصص ممكنه خاصه

ص: ١٢١٢

مكن دوم ممكنه دائمه

مكن ذهن إمكان ذهني

مكن سلب إمكان سلب

مكن سلب ممكن مسلوب

مكن سما ممكن باشتراك اسم

مكن طلق ممكن مطلق

مكن عدم ممكن العدم

مكن عمم إمكان عامي

مكن عمم ممكن عام

مكن عمم ممكن عامي

مكن عمم ممكن عامه

مكن غلط أمكنه مغلطه

مكن قوى إمكان وقوه

مكن كثر ممكنات اكثره

مكن كلل ممكن كلي

مكن وجب ممكن و واجب

مكن وجد ممكن الوجود

مكن وقت ممكنه وقتيه

ملك ملك

ملك ملكات

ملك ملكه

ملك جدد ملك و الجده

ملك جدل ملكه جدييه

ملك حول ملكه و حال

ملك كسب ملكه مكتسبه

ملل مله

منع امتناع

منع ممتنع

منع ممتنع مؤقت

منع منع

منع جمع مانعه الجمع

منع خلى مانعه الخلو

منع ذوت امتناع ذاتى

منع سلب امتناع عن سلب

ميز تمييز

ميز مميز

ميل ركب مائل بالتركيب

ميل نقص مائل بالنقصان

ميه ماهيات

ميه ماهيه

میه ركب ماهیه مركبه

میه شیأ ماهیه الشیء

میه صور ماهیه متصوره

ن

نتج منتجہ

نتج نتائج

نتج نتیجہ

نحو نحو

نحو علم أنحاء التعليم

ندی نداء

نزع نزع

نسب تناسب

نسب مناسبه

نسب منسوب

نسب نسب

نسب نسبه

نسب نسبتان

ص: ۱۲۱۳

نسب-شقق نسبة مع اشتقاق

نسب-شياً نسبة الى الشيء

نسب عدد نسب عدديه

نسب عند قول نسبة عناد بين قولين

نسب قدر نسب مقداريه

نسب كرر نسبة مكرره

نشد إنشاد

نشر منتشره

نشر طلق منتشره مطلقه

نصب نصبه

نطق منطق

نطق منطقی

نطق منطقيه

نطق ناطق

نطق نطق

نظر مناظره

نظر ناظر

نظر نظائر

نظر نظری

نظر نظريات

نظر نظريه

نظر نظير

نظر حمل نظر في محمولات

نظر شبه نظر في شبيهه

نظر صرف نظائر و تصارييف

نظم نظم اول

نظم نظم ثالث

نظم نظم ثان

نفس نفس

نفس كلل نفس كللى

نفي نفي

نفي نافي سالب

نفي خصص نافية خاصه

نفي دوم نفي الدوام

نفي زحم نفي المزاحم

نفي ضرر نفي الضروره

نفي عمم نافية عامه

نقص ناقص

نقص دلل نواقص الدلالات

نقض تناقض

نقض متناقضات

نقض متناقضان

نقض متناقضه

نقض متناقضتان

نقض مناقضه

نقض نقض

نقض نقيض

نقض نقيضان

نقض حقق تناقض بحقيقه

نقض ضرر متناقضه ضروريه

نقض قبل نقيض في متقابلات

نقض قضى نقيض القضية

نقض مكن متناقضه ممكنه

نقض وضع نقيض الوضع

نقل منقول

نقل نقله

نمط عند النمط التعاند

نمط لزم نمط التلازم

ص: ١٢١٤

نمی نمو

نهی غیر متناه

نهی لا نهاییه

نهی متناهی

نهی نهی

نهی بدأ نهاییه و مبدأ

نوط مناط

نوط حکم مناط الحکم

نوع أنواع

نوع أنواع الانواع

نوع أنواع سافله

نوع نوع

نوع نوع الانواع

نوع نوع اول

نوع جنس أنواع و أجناس

نوع جنس فصل نوع و جنس و فصل

نوع حقق نوع حقیقی

نوع خصص نوع و خاصه

نوع سفل نوع سافل

نوع شیا نوع الشیء

نوع ضيف نوع اضافى

نوع ضيف نوع مضاف

نوع عرض أنواع و أعراض

نوع عرض نوع و عرض

نوع علا نوع عال

نوع فرد نوع مفرد

نوع وسط أنواع متوسطه

نوع وسط نوع متوسط

هـ

هست هست

هلل هل

هلل هل الشىء موجود

هلل هل هو

هلل هل هو موجود

هلل هليه

همل إهمال

همل مهمل

همل مهملات

همل مهمله

همل مهملتان

هندس هندسه

هو هو

هو هو ما هو

هو هو هو

هي هي هي

هيا هيا

هيا ذوت هيئه ذاتيه

هيا قيس هيئه القياس

هيا نفس هيئات نفسانيه

هيل هيلولى

و

وتر تواتر

وتر متواتر

وتر متواترات

وجب ايجاب

وجب موجب

ص: ١٢١٥

وجب موجبات

وجب موجه

وجب واجب

وجب وجوب

وجب بسط موجه بسيطه

وجب جزأ موجب جزئی

وجب جزأ موجب جزئی

وجب جزأ موجه جزئیه

وجب حصل موجه محصله

وجب حقق إيجاب بالحقيقه

وجب حمل إيجاب حملي

وجب ذوت وجوب ذاتی

وجب سلب إيجاب و سلب

وجب سلب موجب و سالبه

وجب سلب موجه و سالبه

وجب شرط موجبات شرطیه

وجب طلق إيجاب مطلق

وجب عدل موجه معدوله

وجب عدم موجه عدمیه

وجب عمم موجه عامه

وجب فصل إيجاب منفصل

وجب قطر موجبتان متقاطرتان

وجب كلل موجب كلي

وجب كلل موجب كلي

وجب منع واجب و ممتنع

وجب واجب كلي موجب متصله

وجب وجد واجب الوجود

وجب وجد وجوب الوجود

وجب وصل إيجاب متصل

وجب وصل إيجاب نسبة اتصال

وجد موجود

وجد موجود شيئا ما

وجد موجودات

وجد موجودات متصوره

وجد موجوده

وجد وجدانيات

وجد وجود

وجد وجودي

وجد وجوديه

وجد وجوديتان

وجد بطن وجديات باطنه

وجد جزءاً موجود بجزء

وجد حول موجود فى حال

وجد دوم وجوديه لا دائمه

وجد ذهن وجود فى الذهن

وجد ذوت موجود بذاته

وجد شيئاً موجود فى شىء

وجد شيئاً وجود فى الشىء

وجد شيئاً وجود الشىء

وجد شيئاً وجود للشىء

وجد ضرر وجوديه لا ضروريه

وجد ضرر شرط موجود بضروره

مشروطه

وجد طلق موجود على الاطلاق

وجد طلق وجود مطلق

وجد فعل موجود بالفعل

وجد فعل موجود بالفعل

وجد قوى موجود بالقوه

وجد كلل موجود بالكل

وجد كلل وجود كلى

وجد لزم وجود لازم

وجد وضع موجود فى موضوع

وجد وضع موجود لا فى موضوع

وجد وضع موجوده فى موضوع

وجه جهات

وجه جهات اربع

وجه جهات اول

وجه جهه

وجه موجهات

وجه موجهه

وجه موجهتان

وجه قضى جهات القضايا

وجه كلم وجوه الكلام

وجه مدد جهه و ماده

وجه مكن جهه الامكان

وجه مكن جهه ممكنه

وجه منع جهه ممتنع

وجه وجب جهه واجبه

وجد اتحاد

وحد آحاد

وحد واحد

وحد وحدات

وحد وحده

وزن موازين خمسه

وزن موازين القرآن

وزن ميزان

وزن ميزان شيطان

وزن صغر ميزان اصغر

وزن عدل ميزان التعادل

وزن عند ميزان التعاند

وزن كبر ميزان أكبر

وزن لزم ميزان التلازم

وزن وسط ميزان أوسط

وسط أواسط

وسط أوساط

وسط أوسط

وسط متوسطات

وسط واسطه

وسط وسائط

وسط وسط

وسط خلط واسطه خلطيه

وسط خلط واسطه غير خلطيه

وسط نسب متوسط مناسب

وصف صفات

وصف صفة

وصف موصوف

وصف موصوفات

وصف حمل صفة محموله

وصف ذوت صفات ذاتيه

وصف ذوت صفة ذاتيه

وصف شرك وصف مشترك

وصف لزم صفات لازمه

وصل اتصال

وصل متصل

وصل متصل بذاته

وصل متصل حقيقي

وصل متصلات

ص: ١٢١٧

وصل متصله

وصل موصولات

وصل واصلات

وصل وصله

وصل وصول

وصل تتم اتصال تام

وصل تتم اتصال غير تام

وصل لزم متصله لزوميه

وصل وجب متصله موجه

وصل وفق متصله اتفقيه

وضع أوضاع

وضع مواضع

وضع موضع

وضع موضوع

وضع موضوع على

وضع موضوع الفلسفه الاولى

وضع موضوع فى

وضع موضوعات

وضع موضوعات اول

وضع وضع

وضع جدل أوضاع جدليه

وضع جدل موضوعات الجدل

وضع حقق موضوع بالحقيقه

وضع خرج مواضع خارجه

وضع شبه مواضع المتشابهات

وضع صرف وضع صرف

وضع صنع موضوعات الصناعه

وضع ضرر وضعيه ضروريه

وضع طلب موضوع المطلوب

وضع طلب وضع المطلوب

وضع طلب وضع المطلوب الأول

وضع علم موضع علمي

وضع علم موضوع العلم

وضع علم موضوع علمي

وضع عنى مواضع معنويه

وضع قضى موضوع القضيه

وضع كلل مواضع كليه

وضع مكن موضع مكاني

وضع نسب مواضع النسبه

وضع نطق موضوع المنطق

وضع نوع موضوع النوع

وضع وجب موضوع لايجاب

وضع وجب عدل موضوع الموجه

المعدوله

وطأ تواطؤ

وطأ متواطئه

وطأ متواطئ

وطأ سما متواطئه اسماؤها

وطأ طلق تواطؤ مطلق

وفق اتفاق

وفق اتفقيه

وفق متفقه

وفق موافقه

وفق بخت اتفاقات بختيه

وفق سما اتفاق فى اسم

وفق سما متفقه اسماؤها

وفق وطأ اتفاق و تواطؤ معا

وفى توافى

ص: ١٢١٨

وقت وقت

وقت وقتيه

وقت وقتيتان

وقت طلق وقتيه مطلقه

وقع إيقاع

وهم إيهام الهو هو

وهم وهم

وهم وهميات

وهم صرف وهميات صرفه

وهم عكس إيهام العكس

وهم عكس إيهام العكس الكلى

وهم غلط توهم و غلط

ى

يقن يقين

يقن يقينى

يقن يقينيات

يقن يقينى

ص: ١٢١٩

أ

إبداع ١

إبدال ١

إبدال الجزئى ١

إبطال ١

إبطال جزئى ٢

إبطال كلى ٢

إبطال و سلب ٢

إبطال وضع ٣

اتباع ٣

اتحاد ٣

اتصال ٣

اتصال تام ٣

اتصال غير تام ٤

اتفاق ٤

اتفاق فى اسم ٤

اتفاق و تواطؤ معا ٥

اتفاقات بختيه ٥

اتفاقيه ٥

آثار ٥

إثبات ٥

إثبات جنس ٦

إثبات فى حمليه ٦

إثبات فى متصله مجازيه ٦

إثبات فى منفصله ٦

إثبات و ابطال ٦

آثر ٧

آثر بالاعداد ٧

اثنان ٧

اثنيه ٨

اجتهاد ٨

أجزاء ٨

أجزاء الحد ٨

أجزاء العلوم ٨

أجزاء القضيتين ٨

أجزاء متشابهه ٨

أجزاء المنطق ٩

أجناس ٩

أجناس الأجناس ١٠

- أجناس الأسباب ١١
- أجناس الأعراض ١١
- أجناس الجوهر ١١
- أجناس عاليه ١١
- أجناس عاليه مختلفه ١٢
- أجناس قاطيغورياس ١٢
- أجناس قريبه مختلفه ١٣
- أجناس متباينه ١٣
- أجناس متداخله ١٣
- أجناس متوسطه ١٣
- أجناس المحدود ١٣
- أجناس مختلفه ١٤
- أجناس المصادر ١٤
- أجناس المعانى العدميه ١٤

ص: ١٢٩٧

أجناس و انواع ١٤

أجناس و صور ١٥

آحاد ١٥

احتمال ١٥

إحداث ١٥

أحرى ١٥

إحساس ١٥

أحكام ١٥

أحكام ايجاييه ١٥

أحكام على امور كلييه ١٦

أحكام متعلقه بالمحمول ١٦

أحكام الموضوع ١٦

أحوال ١٦

أحوال وجوديه ١٦

أخبار ١٦

اختبار ١٦

اختلاط ١٧

اختلاط اول ١٧

اختلاط ثالث ١٧

اختلاط ثان ١٧

إختلاف ١٧

إختلاف بايجاب ١٨

إختلاف بسلب ١٨

إختلاف خاص ١٨

إختلاف عام ١٨

إختلاف العلوم ١٨

إختلاف فى كلام ١٨

إختلاف قضيتين ١٩

إختلاف متناقض ١٩

إختلاف المخصوص ١٩

إختلاف المهمل ١٩

أخذ ما ليس بعله عله ١٩

آخر ١٩

أخص ١٩

أداه ٢٠

أداه سلب ٢١

إدراك الحس ٢١

إدراك العقل ٢١

إدراك الأمور ٢١

إدراك مفرد ٢١

إدراك نسبة ٢١

أدله ٢١

أدوات ٢١

إذا ٢٢

أذهان ٢٢

آراء ٢٢

آراء فلاسفه ٢٣

آراء مدنيه ٢٣

ارتفاع الحكم ٢٣

ارتياض ٢٣ |

ارتياض بمشاركه ٢٣

أزيد فى حال ٢٣

أزيد و اغلب ٢٣

أزيد و افضل ٢٤

أزيد و انقص ٢٤

أسامى ٢٤

أسامى الأنواع ٢٤

أسباب ٢٤

أسباب الماهيه ٢٥

أسباب مرجحه ٢٥

أسباب الوجود ٢٥

أسبق الى الذهن ٢٥

استتباع و الترام ٢٥

استثناء ٢٦

استثنائي ٢٦

استثناءات ٢٦

استحالات ٢٦

استحاله ٢٦

استدلال ٢٧

استدلال بالشاهد على الغائب ٢٨

استطاعه ٢٨

استظهار ٢٨

استعاره ٢٨

استعلام ٢٩

استعمال مناسبه ٢٩

استعمال موافق ٢٩

استغراق ٢٩

استقراء ٢٩

استقراء استظهارى ٣٨

استقراء تام ٣٨

استقراء جدلي ٣٨

استقراء معكوس ٣٨

استقراء ناقص ٣٩

استقصاء ٣٩

استلزام ٣٩

أستين ٣٩

أسطقس ٣٩

اسم ٣٩

اسم العرض ٤٤

اسم التسليم ٤٣

اسم الجنس ٤٣

اسم الحد ٤٣

اسم الرسم ٤٣

اسم العلم ٤٤

اسم غير محصل ٤٤

اسم غير مصرف ٤٤

اسم متشابه ٤٥

اسم متواطئ ٤٥

اسم المحدود ٤٥

اسم محصل ٤٥

اسم محصل و غير محصل ٤٥

اسم محمول ٤٥

اسم المخصوص ٤٥

اسم مرادف ٤٦

اسم مركب ٤٦

اسم مستعار ٤٦

اسم مستقيم ٤٦

اسم مشترك ٤٦

اسم مشتق ٤٧

اسم مشكك ٤٧

اسم المصدر ٤٨

اسم مصرف ٤٨

اسم مطلق ٤٨

اسم مفرد ٤٨

اسم منصوب و مخفوض ٤٨

اسم منقول ٤٨

اسم موضوع ٤٩

اسم و حرف ٤٩

اسم و كلمه ٤٩

اسم و مرآء ٤٩

أسماء ٤٩

أسماء اشارات ٥١

أسماء بسيطه ٥١

أسماء بسيطه و مركبه ٥١

أسماء عشره ٥١

أسماء غير محصله ٥١

أسماء الكلم ٥٢

أسماء متباينه ٥٢

أسماء مترادفه ٥٢

أسماء متشابهه ٥٢

أسماء متفقه ٥٢

أسماء متواطئه ٥٣

أسماء مركبه ٥٣

أسماء مستعاره ٥٣

أسماء مشتركه ٥٣

أسماء مشتقه ٥٣

أسماء مشككه ٥٣

أسماء مصرفه ٥٤

أسماء منقوله ٥٤

أسماء و كلم ٥٤

اسمان ٥٤

إسهاب ٥٤

أسوار ٥٤

إشارة ٥٥

إشارة حسيه ٥٥

إشارة عقليه ٥٥

أشباه ٥٥

اشتراك ٥٥

اشتراك اتفاقي ٥٦

اشتراك اسم ٥٦

اشتراك تركيبي ٥٦

اشتراك في اسم ٥٦

اشتراك في هيئه ٥٦

اشتراك قسمه ٥٧

أشخاص ٥٧

أشخاص جزئيه ٥٧

أشخاص الجوهر ٥٨

أشد ٥٨

أشكال ٥٨

أشكال ثلاثه ٥٩

أشياء ٥٩

أشياء جزئيه ٦٥

أشياء كليه ٦٥

أشياء متقدمه ٦٥

أشياء متوسطه ٦٦

أشياء محموله ٦٦

أشياء معلومه ٦٦

أشياء موجوده ٦٦

أصغر ٦٦

أصل ٦٦

أصل موضوع ٦٧

أصناف الألفاظ ٦٨

أصناف التأليف ٦٨

أصناف القضايا ٦٨

أصناف المطالب ٦٨

أصوات ٦٨

أصول الفقه ٦٨

أصول موضوعه ٦٨

إضافات ٦٩

إضافه ٦٩

إِضَافَةُ جِنْسٍ ٧٣

إِضَافَةُ جِنْسِيَّةٍ ٧٣

إِضَافَةُ خَاصَّةٍ ٧٣

إِضَافَةُ عِلْمٍ ٧٣

إِضَافَةُ فِي كَمِّيَّةٍ ٧٤

إِضَافَةُ فِي كَيْفِيَّةٍ ٧٤

إِضَافَةُ لِمَلِكَةٍ ٧٤

إِضَافَةُ مُتَكَافِئَةٍ ٧٤

إِضَافَةُ مُطْلَقَةٍ ٧٤

إِضَافِي ٧٤

إِضَافِي نَوْعٍ ٧٤

إِضَافِيَّاتٍ ٧٤

أَضْدَادٌ ٧٤

أَضْدَادٌ حَقِيقِيَّةٌ ٧٥

أَضْطِرَارِيَّةٌ ٧٥

أَضْمَحْلَالٌ ٧٥

أَطْرَافٌ ٧٦

إِطْلَاقٌ ٧٦

إِطْلَاقٌ خَاصٌ ٧٦

إِطْلَاقٌ فِي جِهَةِ سُوْرٍ ٧٦

إطلاق وصفى ٧٦

اعتقاد ٧٦

اعتقادات ٧٧

إعجام ٧٧

إعدام ٧٨

إعدام حقيقه ٧٨

أعراض ٧٨

أعراض ذاتيه ٨٠

أعراض غريبه ٨١

أعراض المحمول ٨١

أعراض مفارقه ٨٢

أعرف ٨٢

أعرف على الاطلاق ٨٢

أعرف عند الطبيعه ٨٢

أعرف عندنا ٨٣

أعلام ٨٣

أعم ٨٣

أعم و اخص ٨٤

أعيان ٨٤

أعيان شخصيه ٨٤

أغاليط ٨٦

أغاليط ممومه ٨٦

أغلاط متعلقه بالتأليف القياسي ٨٦

أغلاط معنويه ٨٦

افتراض ٨٦

افتقار ٨٦

أفضل ٨٧

أفضل و أثر ٨٧

أفعال ناقصه ٨٧

أفعل تفضيل ٨٧

أقاويل ٨٨

أقاويل جازمه ٨٨

أقاويل جدليه ٨٨

أقاويل سوفسطائيه ٨٩

أقاويل صحيحه ٨٩

أقاويل كاذبه ٨٩

أقاويل مشهوره ٨٩

أقاويل مضحكه ٨٩

اقتران ٨٩

اقتران اول ٩٠

اقتران ثالث ٩٠

اقتران ثان ٩٠

اقتران خامس ٩٠

اقتران رابع ٩١

اقتران سادس ٩١

اقتران غير قياسى ٩١

اقتران قياسى ٩١

اقترانات ٩١

اقترانات ناتجه ٩١

اقترانى ٩١

أقدم ٩٢

أقدم بالطبع ٩٣

أقدم عند الطبع ٩٣

أقسام الكلام ٩٣

أقل و أكثر ٩٣

إقناع جدلى ٩٣

أقوال ٩٤

أقوال جازمه ٩٤

أقيسه الخلف ٩٤

أكبر ٩٤

اكتساب ٩٤

اكتساب قياس ٩٥

اكتسابي ٩٥

أكثرى ٩٥

أكثریات ٩٥

آلات جدليه ٩٥

الآن ٩٥

آله ٩٦

آله قانونيه ٩٦

التزام ٩٦

الذى من أجله ٩٨

ألف و لام ٩٨

ألفاظ ٩٩

ألفاظ خمسه ١٠٤

ألفاظ داله ١٠٤

ألفاظ روابط و اواصل ١٠٤

ألفاظ شرعيه ١٠٥

ألفاظ كليه ١٠٥

ألفاظ مؤلفه ١٠٥

ألفاظ مترادفه ١٠٥

ألفاظ مركبه ١٠٥

ألفاظ مشتركه ١٠٥

ألفاظ مغلطه ١٠٥

ألفاظ مغیره ١٠٦

ألفاظ مفرده ١٠٦

ألفاظ مقوله ١٠٦

ألفاظ ناصه ١٠٧

إما ١٠٧

أماره ١٠٧

امتحان ١٠٧

امتحانيه ١٠٨

امتناع ١٠٨

امتناع ذاتي ١٠٨

امتناع عن سلب ١٠٨

أمر ١٠٨

أمر أعم ١٠٩

أمر بسيط ١٠٩

أمر جزئي ١٠٩

أمر عام ١٠٩

أمر كلي ١٠٩

أُمس ١١٠

إِمعان و سلوك ١١٠

إِمكان ١١٠

إِمكان خارجى ١١١

إِمكان خاص ١١١

إِمكان ذهنى ١١١

إِمكان سلب ١١٢

إِمكان عامى ١١٢

إِمكان وقوه ١١٢

أمكنه مغلطه ١١٢

أُمهات ١١٣

أُمور ١١٣

أُمور اضافيه ١١٥

أُمور بسيطه ١١٥

أُمور جزئيه ١١٥

أُمور ضروريه ١١٥

أُمور عامه عقليه ١١٦

أُمور عامه و خاصه ١١٦

أُمور عاميه ١١٦

أُمور مجانسيه لموصوف ١١٦

أُمور مجهوله ١١٦

أُمور مضمونه ١١٦

أُمور معلومه ١١٦

أُمور مفرده ١١٦

أُمور موضوعه ١١٦

أُمور نوعيه ١١٧

إن ١١٧

إن الشيء ١١٧

إن و أن ١١٧

أن يفعل ١١٧

أن يفعل و أن ينفعل ١١٨

أن يكون له ١١٩

أن ينفعل ١١٩

أنحاء التعليم ١١٩

إنشاد ١٢٠

انطواء ١٢٠

انعكاس ١٢٠

انعكاس القضييه ١٢١

انعكاس القياس ١٢١

انفصال ١٢١

انفعال ١٢١

انفعالات ١٢٢

انقطاع ١٢٢

انقلاب القضية ١٢٢

انقياد الذهن ١٢٢

انقياد شعري ١٢٢

إنما ١٢٢

أنواع ١٢٣

أنواع الانواع ١٢٣

أنواع سافله ١٢٣

أنواع متوسطه ١٢٤

أنواع و اجناس ١٢٤

أنواع و اعراض ١٢٤

إنَّيه ١٢٤

إنَّيه ذاتيه ١٢٥

إهمال ١٢٥

أوائل ١٢٥

أواسط ١٢٥

أوساط ١٢٥

أوسط ١٢٥

أوضاع ١٢٧

أوضاع جدليه ١٢٧

أول ١٢٧

أولى ١٢٧

أولى بحسب الجميل ١٢٨

أولى بحسب الوقوع ١٢٨

أولى ١٢٨

أوليات ١٢٨

أوليه ١٣٠

اون ١٣٠

أى ١٣٠

أى شىء هو ١٣١

أى هو ١٣١

آيه ١٣١

إيجاب ١٣١

إيجاب بالحقيقه ١٣٢

إيجاب حملى ١٣٢

إيجاب متصل ١٣٣

إيجاب مطلق ١٣٣

إيجاب منفصل ١٣٣

إيجاب نسبة اتصال ١٣٤

إيجاب و سلب ١٣٤

إيقاع ١٣٥

أين ١٣٦

أين جنسى ١٣٧

أين شخصى ١٣٧

أين الشىء ١٣٨

أين نوعى ١٣٨

إيهام العكس ١٣٨

إيهام العكس الكلى ١٣٨

إيهام الهو هو ١٣٨

ب

بارى ١٣٩

باطل ١٣٩

بالطبع ١٣٩

بخت ١٣٩

بديهى ١٣٩

بديهيات ١٣٩

بذاته ١٤٠

براهين ١٤٠

برهان ١٤٢

برهان إنَّ ١٥٤

برهان إنَّ و لم ١٥٦

برهان بسيط ١٥٦

برهان تام ١٥٦

برهان جزئي ١٥٦

برهان حقيقي ١٥٦

برهان الخلف ١٥٦

برهان الدلالة ١٥٧

برهان الدور ١٥٧

برهان سائق الى محال ١٥٧

برهان سالب ١٥٧

برهان عددي ١٥٨

برهان عله ١٥٨

برهان على ان الشيء ١٥٨

برهان كلي ١٥٨

برهان لم ١٥٨

برهان لم الشيء ١٦٠

برهان مستقيم ١٦٠

ص: ١٣٠٤

برهان مطلق ١٦١

برهان موجب ١٦١

برهان موجب و سالب ١٦١

برهان الوجود ١٦٢

برهان و قياس ١٦٢

برهان يقيني ١٦٢

برهاني ١٦٢

برهانيه ١٦٢

بسائط ١٦٢

بسيط ١٦٣

بسيطه ١٦٣

بسيطه مقاطره ١٦٤

بعد ١٦٤

بعض ١٦٤

بعض جزئي في حمله ١٦٤

بعضيات قضايا ١٦٥

بيان ١٦٥

بيان بالدور ١٦٥

بيان تام ١٦٦

بيان دائر ١٦٦

بيان دورى ١٦٦

بيان وجودى ١٦٦

ت

تأثيرات ١٦٧

تأخر ١٦٧

تأليف ١٦٧

تأليف ثنائى ١٦٨

تأليفات ١٦٨

تأليفات قياسات شرطيه ١٦٩

تأمل ١٦٩

تابع و رابطه ١٦٩

تالى ١٧٠

تام ١٧١

تام العناد ١٧١

تباين ١٧١

تبكيت ١٧١

تبكيت داخل فى لفظ ١٧٣

تبكيت سوفسطائى ١٧٣

تبكيت مطلق ١٧٣

تبكيت مضمون ١٧٤

تبكيت مغالطى ١٧٤

تبكيات ١٧٤

تتالى ١٧٤

تجربه ١٧٤

تجربيات ١٧٥

تجريبى ١٧٥

تجريد ١٧٦

تجزئه ١٧٦

تجوز ١٧٦

تجوهر ١٧٦

تحت تضاد ١٧٦

تحت المتضادتين ١٧٧

تحت المتضادين ١٧٧

تحديد ١٧٧

تحرز ١٧٨

تحسين ١٧٨

تحصيل ١٧٨

تحصيل المضاف ١٧٨

تحقيق ١٧٨

ص: ١٣٠٥

تحقيق القضايا ١٧٩

تحقيق المناط ١٧٩

تحكم ١٧٩

تحليل ١٧٩

تحليل بالعكس ١٧٩

تحليل الحد و الرسم ١٨٠

تحليل صادق ١٨٠

تحليل صناعى ١٨٠

تحليل طبيعى ١٨٠

تحليل القياس ١٨٠

تحوص ١٨٠

تحير ١٨١

تخليط ١٨١

تخييلات ١٨١

تذكر ١٨١

ترتيب ١٨١

تركيب ١٨٢

تركيب تداخل ١٨٤

تركيب تقييد ١٨٤

تركيب حملى ١٨٤

ترکیب خبری ۱۸۴

ترکیب صادق ۱۸۵

ترکیب طبیعی ۱۸۵

ترکیب علی سبیل خبر ۱۸۵

ترکیب قسمه ۱۸۵

ترکیب قیاس ۱۸۵

ترکیب کاذب ۱۸۵

ترکیب متصل ۱۸۵

ترکیب منفصل ۱۸۵

ترکیبات ۱۸۶

تساوی ۱۸۶

تسلسل ۱۸۶

تسلیم ۱۸۶

تسمیه ۱۸۶

تشابه ۱۸۶

تشابه الاسم ۱۸۷

تشبیه ۱۸۷

تشکیک ۱۸۷

تشکیک مختلط ۱۸۷

تشنع ۱۸۷

تصاریف ۱۸۷

تصحیف ۱۸۸

تصدیق ۱۸۸

تصدیق بلاغی ۱۹۳

تصدیق تام ۱۹۳

تصدیق جازم ۱۹۳

تصدیق جدلی ۱۹۳

تصدیق معلوم ۱۹۳

تصدیقات ۱۹۴

تصریف محمول لموضوع ۱۹۴

تصفح ۱۹۴

تصور ۱۹۴

تصور تام ۱۹۸

تصور سازج ۱۹۸

تصور صادق ۱۹۸

تصور الماهیه ۱۹۹

تصور مع تصدیق ۱۹۹

تصورات ۱۹۹

تصورات سازجه ۱۹۹

تضاد ۱۹۹

تضاد فى الاعتقادات ٢٠٠

تضاعف مفهوم ٢٠٠

تضاييف ٢٠٠

تضاييف على تعادل ٢٠١

تضرع ٢٠١

تضليل ٢٠١

تضليل عارض ٢٠١

تضليل فى القضايا ٢٠٢

تضليل كائن بعرض ٢٠٢

تضليل لفظى ٢٠٢

تضليلات خارجه عن القول ٢٠٢

تضمن ٢٠٢

تعادل القسمه ٢٠٣

تعاليم ٢٠٣

تعاند ٢٠٤

تعريف ٢٠٤

تعريف الأشياء ٢٠٥

تعريف بالخارج ٢٠٥

تعريف بالعارض ٢٠٥

تعريف بقرينه ٢٠٥

تعريف بالمثال ٢٠٥

تعريف بمثل مثال ٢٠٥

تعريف بالنظائر ٢٠٦

تعريف بالوصف ٢٠٦

تعريف تام ٢٠٦

تعريف تمثيلي ٢٠٦

تعريف حدى ٢٠٦

تعريف شىء ٢٠٦

تعريف مركب ٢٠٦

تعريف مركب بمقوم ٢٠٦

تعريف مركب لا من مقوم صرف ٢٠٦

تعريف المفرد ٢٠٧

تعريف مفرد بلازم ٢٠٧

تعريف مفرد بمقوم ٢٠٧

تعريف مقول ٢٠٧

تعريف من اعراض و خواص ٢٠٧

تعريف من باب لوازم و لواحق ٢٠٧

تعريف من جنس و خاصه ٢٠٧

تعريفات ٢٠٧

تعلم ٢٠٨

تعلّم و تعلیم حدسی ۲۰۸

تعلّم و تعلیم ذهنی ۲۰۸

تعلّم و تعلیم فکری ۲۰۸

تعلیم ۲۰۸

تعلیم القیاس ۲۱۰

تعلیم و تعلّم ۲۱۰

تعیین ۲۱۰

تغیر ۲۱۰

تفاضل ۲۱۱

تفاوت ۲۱۱

تفریق ۲۱۱

تفسیر ۲۱۱

تفطن ۲۱۱

تقابل ۲۱۲

تقابل اضافه ۲۱۳

تقابل اول ۲۱۳

تقابل التضاد ۲۱۳

تقابل حقیقی ۲۱۳

تقابل العدم و القنیه ۲۱۳

تقابل عدمی ۲۱۴

تقابل على سبيل الحمل ٢١٤

تقابل متضايين ٢١٤

تقابل مضاف ٢١٤

تقابل نقيض ٢١٤

تقال على موضوع ٢١٤

تقال فى موضوع ٢١٤

تقدم ٢١٤

تقدم على ٢١٥

تقدم وجود ٢١٦

تقديم و تأخير ٢١٦

تقريرات ٢١٦

تقسيم ٢١٦

تقييد ٢١٧

تكافؤ فى الوجود ٢١٧

تكثر ٢١٧

تكثر ٢١٧

تكثر المقول ٢١٧

تكذيب ٢١٧

تكرار ٢١٨

تكون ٢١٨

تلازم ۲۱۸

تلازم مقدمات متصله شرطیه ۲۱۹

تلقین ۲۱۹

تماثل ۲۱۹

تمثیل ۲۱۹

تمثیلات ۲۲۲

تمییز ۲۲۲

تناسب ۲۲۲

تناقض ۲۲۲

تناقض بحقیقه ۲۲۵

توابع ۲۲۵

توابع اسماء و افعال ۲۲۵

تواتر ۲۲۵

تواطؤ ۲۲۵

تواطؤ مطلق ۲۲۶

توافی ۲۲۶

توهم و غلط ۲۲۶

ث

ثبوت ۲۲۷

ثلاثیه ۲۲۷

ثنائیه ۲۲۷

ج

جازم ۲۲۸

جامع ۲۲۸

جامع مشترك فى التمثيل ۲۲۸

جده ۲۲۸

جدل ۲۲۸

جدلی ۲۳۳

جدلی ارتياضی ۲۳۴

جدلی امتحانی ۲۳۴

جدلیات ۲۳۴

جدلیه ۲۳۴

جدلیون ۲۳۵

جزء ۲۳۵

جزء لفظ مرکب ۲۳۵

جزئی ۲۳۵

جزئی اضافی ۲۳۷

جزئی حقیقی ۲۳۷

ص: ۱۳۰۸

جزئی سالب ۲۳۷

جزئی محرف عن کلی ۲۳۷

جزئی معین ۲۳۸

جزئی موجب ۲۳۸

جزئی یدل علی الدوام ۲۳۸

جزئیات ۲۳۸

جزئیات استقرائیه ۲۳۸

جزئیات فاسده ۲۳۹

جزئیة ۲۳۹

جزئیة سالبه ۲۳۹

جزئیة شرطیه ۲۳۹

جزئیة موجبہ ۲۳۹

جزئیة موجبہ حقیقیہ ۲۳۹

جزئیاتان ۲۳۹

جزاء ۲۴۰

جزم ۲۴۰

جزمیہ ۲۴۰

جسم ۲۴۰

جسم الذی ہو جنس ۲۴۰

جسم تعلیمی ۲۴۰

جسم ماده ٢٤١

جمع ٢٤١

جمع مسائل فى مسأله ٢٤١

جنس ٢٤١

جنس الاجناس ٢٥٣

جنس اخص ٢٥٤

جنس اعم ٢٥٤

جنس اول ٢٥٤

جنس بعيد ٢٥٥

جنس الشىء ٢٥٥

جنس طبيعى ٢٥٥

جنس عالى ٢٥٥

جنس عام ٢٥٦

جنس عرض ٢٥٦

جنس عقلى ٢٥٦

جنس فصل ٢٥٦

جنس قريب ٢٥٧

جنس محمول ٢٥٧

جنس معقول ٢٥٧

جنس منطقى ٢٥٧

جنس نوع ٢٥٧

جنس و خاصه ٢٥٧

جنس و عرض ٢٥٨

جنس و فصل ٢٥٨

جنس و نوع ٢٥٩

جنسيه ٢٦٢

جهات ٢٦٢

جهات اربع ٢٦٣

جهات اول ٢٦٣

جهات القضايا ٢٦٣

جهاديه سوفسطائيه ٢٦٣

جهه ٢٦٣

جهه الامكان ٢٦٥

جهه ممتنع ٢٦٥

جهه ممكنه ٢٦٥

جهه واجبه ٢٦٥

جهه و ماده ٢٦٥

جهل ٢٦٦

جهل بسيط ٢٦٦

جهل مركب ٢٦٦

جواب ما هو ۲۶۷

جوامع ۲۶۸

جواهر ۲۶۸

جواهر اول ۲۶۸

جواهر ثوان ۲۶۹

جواهر شخصیه ۲۷۰

جواهر عالیہ ۲۷۰

جواهر عقلیہ ۲۷۰

جواهر محسہ ۲۷۰

جواهر مفارقه ۲۷۰

جواهر و فصول ۲۷۱

جوهر ۲۷۱

جوهر اول ۲۷۷

جوهر جزئی ۲۷۸

جوهر عام ۲۷۸

جوهر کلی ۲۷۸

جوهر و کیف ۲۷۸

جوهری ۲۷۸

جوهری ذاتی ۲۷۸

جوهریہ ۲۷۸

ح

حاد ٢٧٩

حادث ٢٧٩

حال ٢٧٩

حال الامور ٢٧٩

حال الوجود ٢٨٠

حاله الاكثريه ٢٨٠

حاوى ٢٨٠

حجه ٢٨٠

حجه جدليه ٢٨١

حجج ٢٨١

حجج خطبيه ٢٨٢

حد ٢٨٢

حد اصغر ٣٠٢

حد اقناعى ٣٠٣

حد اكبر ٣٠٣

حد اوسط ٣٠٣

حد بسيط ٣٠٨

حد تام ٣٠٨

حد الجنس ٣٠٩

حد الحد ٣٠٩

حد حد الحد ٣١٠

حد حقيقي ٣١٠

حد ذاتي ٣١١

حد رسمي ٣١١

حد زائد ٣١٢

حد الشيء ٣١٢

حد عرض ٣١٢

حد العلم ٣١٢

حد لفظي ٣١٢

حد لفظي و رسمي ٣١٣

حد محض ٣١٣

حد محمول ٣١٣

حد مطلق ٣١٣

حد موضوع ٣١٣

حد ناقص ٣١٣

حد النوع ٣١٣

حد وسط ٣١٣

حد و قياس ٣١٤

ص: ١٣١٠

حدس ٣١٤

حدسى ٣١٤

حدسيات ٣١٤

حدود ٣١٥

حدود امور مركبه ٣٢٠

حدود الانواع ٣٢٠

حدود اوليات ٣٢٠

حدود حقيقه ٣٢٠

حدود موجبه ٣٢٠

حدود موضوعه ٣٢١

حرف ٣٢١

حرف الألف ٣٢١

حرف أليس ٣٢١

حرف إما ٣٢١

حرف أى ٣٢١

حرف الجزاء ٣٢٣

حرف سلب ٣٢٣

حرف الشرط ٣٢٣

حرف شرطى ٣٢٣

حرف العدل ٣٢٣

حرف كيف ٣٢٣

حرف لا ٣٢٤

حرف لأن ٣٢٤

حرف لم ٣٢٤

حرف ما ٣٢٥

حرف ما ذا ٣٢٦

حرف هل ٣٢٦

حركات ٣٢٨

حركة ٣٢٨

حركة على الاطلاق ٣٢٩

حركة فى الوضع ٣٢٩

حروف ٣٢٩

حروف السؤال ٣٣١

حس ٣٣١

حس و خيال و ذكر ٣٣٢

حسن و قبح ٣٣٣

حسيات ٣٣٣

حشو ٣٣٣

حصر ٣٣٣

حصر جزئى ٣٣٣

حصر سالب ۳۳۳

حصر کلی ۳۳۳

حصول اولی ۳۳۳

حق ۳۳۴

حقاتق ۳۳۴

حقیقه ۳۳۴

حقیقه ۳۳۴

حکم ۳۳۵

حکم الاصل ۳۳۸

حکم اولی ۳۳۹

حکم بالانفصال ۳۳۹

حکم بایجاب کلی ۳۳۹

حکم بسلب کلی ۳۳۹

حکم بسیط ۳۳۹

حکم بطرف راجح ۳۳۹

حکم بالعناد ۳۳۹

حکم جازم ۳۳۹

حکم جزئی ۳۴۰

حکم حملی ۳۴۰

حکم شرطی ۳۴۰

حکم شیء علی شیء ۳۴۰

حکم ضروری ۳۴۰

حکم العکس ۳۴۰

حکم کلی ۳۴۱

حکم المثال ۳۴۱

حکم مظنون صرف ۳۴۱

حکم ممتنع ۳۴۱

حکم منقول ۳۴۱

حکم یقینی ۳۴۱

حکمان سلیمان ۳۴۱

حکمه ۳۴۲

حکمه مرئیه ۳۴۲

حکیم ۳۴۲

حمل ۳۴۳

حمل اشتقاق ۳۴۴

حمل اولی ۳۴۴

حمل بالإيجاب ۳۴۵

حمل بالسلب ۳۴۵

حمل علی کل ۳۴۵

حمل غیر المطلق ۳۴۵

حمل کلی ۳۴۵

حمل ما بالعرض ۳۴۵

حمل مطلق ۳۴۵

حمل مطلقه علی عرفیه ۳۴۶

حمل مواطأه ۳۴۶

حمل الموصوف ۳۴۶

حملی ۳۴۶

حملیات ۳۴۷

حملیات معدولیه ۳۴۷

حملیه ۳۴۷

حملیه ضروریه ۳۴۸

حواشی ۳۴۸

حینیہ مطلقه ۳۴۸

خ

خارجیه ۳۴۹

خاص ۳۴۹

خاصه ۳۴۹

خاصه الجنس ۳۵۵

خاصه لفصل ۳۵۶

خاصه مجهوله ۳۵۶

خاصه مركبه ٣٥٦

خاصه و عرض ٣٥٦

خاصتان ٣٥٦

خاصيه ٣٥٧

خالقه الاسم ٣٥٧

خير ٣٥٧

خدعه ٣٥٨

خصوص ٣٥٨

خصوص الشرطيه ٣٥٨

خط ٣٥٨

خطأ ٣٥٨

خطابه ٣٥٨

خطابي ٣٦٠

خطايات ٣٦٠

خطايون ٣٦٠

خطبي ٣٦٠

خطبيه ٣٦٠

خلاف ٣٦٠

خلف ٣٦٠

ص: ١٣١٢

خلف جدلی ۳۶۲

خلف سوفسطائی ۳۶۲

خلف علمی ۳۶۲

خلق ۳۶۳

خلقه ۳۶۳

خواص ۳۶۳

خواص المضافات ۳۶۴

خوالف ۳۶۴

خیال ۳۶۴

خیالات الأشياء ۳۶۴

د

دائم ۳۶۵

دائم کلی ۳۶۵

دائمه ۳۶۵

دائمه مطلقه ۳۶۵

دائمتان ۳۶۶

دال ۳۶۶

دال علی ما هو ۳۶۶

داله علی غیر ماهیه ۳۶۶

داله علی ماهیه ۳۶۷

دعوى ٣٦٧

دلائل ٣٦٧

دلاله ٣٦٧

دلاله الاتصال ٣٦٨

دلاله الاسم ٣٦٨

دلاله اسم ٣٦٨

دلاله اسم على ذى معنى ٣٦٨

دلاله الالتزام ٣٦٩

دلاله التراميه ٣٦٩

دلاله الانفصال ٣٦٩

دلاله بأفأظ ٣٧٠

دلاله تامه ٣٧٠

دلاله التضمن ٣٧٠

دلاله الحد ٣٧٠

دلاله طبيعیه ٣٧٠

دلاله عقليه ٣٧٠

دلاله العلامه ٣٧٠

دلاله على ماهيه ٣٧١

دلاله غير تامه ٣٧١

دلاله كتابه ٣٧١

دلاله لزوم ٣٧١

دلاله لفظ ٣٧١

دلاله اللفظ الوضعيه ٣٧٢

دلاله لفظيه ٣٧٢

دلاله لفظيه موضعيه ٣٧٢

دلاله المطابقه ٣٧٢

دلاله المطابقه و التضمن و الالتزام ٣٧٣

دلاله معنى ٣٧٣

دلاله وضعيه ٣٧٣

دلالتا التضمن و الالتزام ٣٧٣

دليل ٣٧٣

دليل اقناعى ٣٧٦

دليل برهانى ٣٧٧

دهر ٣٧٧

دوام ٣٧٧

دور ٣٧٧

دور قبلى ٣٧٨

دور كونى ٣٧٨

دور معى ٣٧٨

ص: ١٣١٣

دوران ٣٧٨

ذ

ذائع ٣٧٩

ذات ٣٧٩

ذات الشيء ٣٨١

ذات وسط ٣٨١

ذاته ٣٨١

ذاتي ٣٨٢

ذاتي خاص ٣٨٧

ذاتي الشيء ٣٨٧

ذاتي عام ٣٨٨

ذاتي مشترك ٣٨٨

ذاتي مقوم ٣٨٨

ذاتي و عرضي ٣٨٨

ذاتيات ٣٨٨

ذاتيه ٣٨٩

ذكاء ٣٨٩

ذكر و خيال ٣٨٩

ذهن ٣٨٩

ذهني ٣٨٩

ذهنيه ٣٩٠

ذو كفيه ٣٩٠

ذوات الأسوار ٣٩٠

ذوات الجهات ٣٩٠

ذوات الجهه ٣٩٠

ذوات الكيفيه ٣٩٠

ذوات الماهيات ٣٩٠

ر

رابط ٣٩١

رابطه ٣٩١

رأى ٣٩٢

رأى نافع ٣٩٢

رباط ٣٩٢

ربط فى الحملى ٣٩٣

ردف ٣٩٣

رسم ٣٩٣

رسم تام ٣٩٤

رسم الجنس ٣٩٤

رسم الشىء ٣٩٧

رسم ناقص ٣٩٧

رسم النوع ٣٩٧

رسميات ٣٩٧

رسوم ٣٩٧

رسوم الشئ ٣٩٨

رفع ٣٩٨

رکن ٣٩٨

روابط ٣٩٨

رويه ٣٩٨

رياضه ٣٩٩

ز

زمان ٤٠٠

زوج ٤٠١

زوجيه ٤٠١

زياده ٤٠٢

ص: ١٣١٤

سؤال ۴۰۳

سؤال برهانی ۴۰۴

سؤال تعلیمی ۴۰۴

سؤال التقرير ۴۰۴

سؤال جدلی ۴۰۴

سؤال علمی ۴۰۵

سؤال فاحش ۴۰۵

سؤال قیاسی ۴۰۵

سؤال منطقی ۴۰۵

سؤال و جواب ۴۰۵

سائل ۴۰۵

سائل جدلی ۴۰۶

سائل جدلی حقیقی ۴۰۶

سائل و مجیب ۴۰۶

سالب ۴۰۶

سالب جزئی ۴۰۶

سالب جزئی ضروری ۴۰۶

سالب کلی ۴۰۷

سالب کلی ضروری ۴۰۷

سالبه ٤٠٧

سالبه الاضطراب ٤٠٨

سالبه بسيطه ٤٠٨

سالبه جزئيه ٤٠٩

سالبه ضروريه ٤٠٩

سالبه عاميه ٤١٠

سالبه عدميه ٤١٠

سالبه كلييه ٤١٠

سالبه كلييه حقيقيه ٤١٠

سالبه اللزوم ٤١٠

سالبه مطلقه ٤١٠

سالبه معدوله ٤١١

سالبه الممكن ٤١١

سالبه ممكنه ٤١١

سالبه وجوديه ٤١١

سالبتان ٤١١

سالبتان متقاطرتان ٤١١

سبب ٤١٢

سبب معين ٤١٢

سبب و تقسيم ٤١٢

ستر ٤١٣

سطح ٤١٣

سفسطه ٤١٣

سلب ٤١٤

سلب الاطلاق ٤١٥

سلب الاطلاق الخاص ٤١٥

سلب الامكان ٤١٥

سلب بالسواء ٤١٥

سلب حملي ٤١٦

سلب السلب ٤١٦

سلب الضروره ٤١٦

سلب طبيعي ٤١٦

سلب عن كل ٤١٦

سلب عناد ٤١٦

سلب كلي مع اطلاق ٤١٦

سلب متصل ٤١٦

سلب مطلق ٤١٧

سلب منفصل ٤١٧

سلوب ٤١٧

سوالب ٤١٧

سور ۴۱۷

سور ایجاب جزئی ۴۱۹

سور ایجاب کلی ۴۱۹

سور سلب جزئی ۴۱۹

سور سلب کلی ۴۱۹

سور کلیه موجبہ ۴۱۹

سوفسطائی ۴۲۰

سوفسطائیه ۴۲۰

سوفسطس ۴۲۱

سوفسطیقا ۴۲۱

سویہ ۴۲۱

ش

شاذ ۴۲۲

شاهد ۴۲۲

شاهد علی غائب ۴۲۲

شبه ۴۲۳

شبهہ ۴۲۳

شبیہ ۴۲۳

شبیہ و غیر شبیہ ۴۲۳

شخص ۴۲۳

شخصان ۴۲۵

شخصی ۴۲۵

شخصی معین ۴۲۵

شخصیات ۴۲۵

شخصیه ۴۲۵

شخصیتان ۴۲۶

شرط ۴۲۶

شرط التناقض ۴۲۶

شرطی ۴۲۶

شرطی متصل ۴۲۷

شرطی منفصل ۴۲۸

شرطیات ۴۳۰

شرطیه ۴۳۱

شرطیه متصله ۴۳۲

شرطیه منفصله ۴۳۳

شریطه ۴۳۴

شعر ۴۳۴

شعریه ۴۳۴

شغب ۴۳۴

شک ۴۳۴

شك محض ۴۳۴

شكل ۴۳۴

شكل اوسط ۴۳۶

شكل اول ۴۳۶

شكل باطل ۴۴۳

شكل ثالث ۴۴۳

شكل ثان ۴۴۸

شكل رابع ۴۵۳

شكل القول ۴۵۵

شکلان ثان و ثالث ۴۵۵

شکلیه ۴۵۵

شنع ۴۵۵

شیء ۴۵۶

شیء بعینه ۴۶۷

شیء جزئی ۴۶۸

شیء عام ۴۶۸

شیء کلی ۴۶۸

شیء معاند ۴۶۸

شیء ملزوم ۴۶۹

ص: ۱۳۱۶

شيئان ٤٦٩

شيئيه ٤٧٠

ص

صادق ٤٧١

صادقه ٤٧١

صحه القياس ٤٧١

صحيح فاصل ٤٧١

صدق ٤٧١

صدق تام في ذاته ٤٧٢

صدق الشرطيه ٤٧٢

صدق و كذب ٤٧٢

صغرى ٤٧٣

صفات ٤٧٤

صفات ذاتيه ٤٧٥

صفات لازمه ٤٧٥

صفه ٤٧٥

صفه ذاتيه ٤٧٧

صفه محموله ٤٧٧

صنائع ٤٧٧

صنائع علميه ٤٧٨

صنائع عمليه ٤٧٨

صنائع فكريه ٤٧٨

صنائع قياسيه ٤٧٨

صنائع منطقيه ٤٧٩

صنائع نظريه ٤٧٩

صنائع يقينيه ٤٨٠

صناعات ٤٨٠

صناعه ٤٨٠

صناعه امتحانيه ٤٨١

صناعه برهانيه ٤٨١

صناعه التحديد ٤٨١

صناعه الجدول ٤٨١

صناعه جديليه ٤٨٣

صناعه الحد ٤٨٣

صناعه الخطابه ٤٨٤

صناعه الشعر ٤٨٤

صناعه شعريه ٤٨٤

صناعه علم اللسان ٤٨٤

صناعه عمليه ٤٨٤

صناعه الفقه ٤٨٤

صناعه الكلام ٤٨٤

صناعه مصارعيه ٤٨٥

صناعه ممتحنه ٤٨٥

صناعه المنطق ٤٨٥

صناعه النحو ٤٨٦

صناعه نظريه ٤٨٧

صناعتان ٤٨٧

صنعه عامه ٤٨٧

صور شخصيه ٤٨٧

صور نوعيه ٤٨٧

صوره ٤٨٧

صوره جسميه ٤٨٨

صوره الصور ٤٨٨

صوره القياس ٤٨٨

ض

ضد ٤٩٠

ضدان ٤٩١

ضرب ٤٩١

ص: ١٣١٧

ضروب ۴۹۸

ضروب القرائن ۴۹۹

ضوره ۴۹۹

ضوره ذهنيه ۵۰۱

ضوره مشروطه ۵۰۱

ضوره مطلقه ۵۰۱

ضوره وصفيه ۵۰۱

ضوري ۵۰۱

ضوري بشرط وجود الذات ۵۰۳

ضوري كلي ۵۰۳

ضوري مشروط ۵۰۳

ضوري مطلق ۵۰۴

ضوري موقت ۵۰۴

ضوريات ۵۰۴

ضوريات مشروطه ۵۰۴

ضوريات وهميه ۵۰۴

ضوريه ۵۰۴

ضوريه مطلقه ۵۰۵

ضلاله ۵۰۵

ضمائير ۵۰۵

ضمير ٥٠٦

ط

طبائع ٥٠٧

طبائع الاجناس ٥٠٧

طبائع الاضداد ٥٠٧

طبائع الانواع ٥٠٧

طبائع جزئيه ٥٠٧

طبائع كليه ٥٠٧

طبائع نوعيه ٥٠٧

طبع ٥٠٨

طبيعه ٥٠٨

طبيعه شخصيه ٥٠٨

طبيعه كليه ٥٠٨

طبيعات ٥٠٨

طرد ٥٠٨

طرد و عكس ٥٠٩

طرف ٥٠٩

طرفان ٥٠٩

طلبه ٥٠٩

ظ

ظن ۵۱۰

ظن صرف ۵۱۱

ظن غالب ۵۱۱

ظن مکتسب ۵۱۱

ظن و علم ۵۱۱

ظنون صرفه ۵۱۱

ع

عارض ۵۱۲

عارض ذاتی ۵۱۲

عارض عام ۵۱۳

عالم ۵۱۳

عام ۵۱۳

عام و خاص ۵۱۴

عامتان ۵۱۴

عامیه ۵۱۴

عبارہ ۵۱۵

عجمہ ۵۱۵

ص: ۱۳۱۸

عد ٥١٥

عدد ٥١٥

عدد زوج ٥١٥

عدد فرد ٥١٥

عدل ٥١٥

عدم ٥١٦

عدم مقابل ٥١٧

عدم و ملكه ٥١٧

عدمى ٥١٨

عدول ٥١٩

عرض ٥١٩

عرض جزئى ٥٢٧

عرض خاص ٥٢٧

عرض الخاصه ٥٢٧

عرض دائم ٥٢٧

عرض ذاتى ٥٢٨

عرض ذاتى خاص ٥٢٨

عرض عام ٥٢٨

عرض غير ذاتى ٥٣٠

عرض الفصل ٥٣٠

عرض کلی ۵۳۰

عرض لازم ۵۳۰

عرض مطلق ۵۳۰

عرض مفارق ۵۳۱

عرض النوع ۵۳۱

عرض و عرضی ۵۳۱

عرضی ۵۳۱

عرضی غیر لازم ۵۳۳

عرضی لازم ۵۳۳

عرضی مفارق ۵۳۴

عرضیات ۵۳۴

عرضیه ۵۳۴

عرفی ۵۳۴

عرفی عام ۵۳۵

عرفی وجودی ۵۳۵

عرفیه ۵۳۵

عرفیه خاصه ۵۳۵

عرفیه عامه ۵۳۵

عروض ۵۳۶

عقائد اولیه ۵۳۶

عقل ٥٣٦

عقل بالفعل ٥٣٨

عقل بالملكه ٥٣٨

عقل عملی ٥٣٨

عقل فعال ٥٣٨

عقل کلی ٥٣٨

عقل استفاد ٥٣٩

عقل نظری ٥٣٩

عقل هیولانی ٥٣٩

عقلیات ٥٣٩

عقلیات محضه ٥٣٩

عقول ٥٣٩

عقول عشره ٥٣٩

عكس ٥٤٠

عكس الحملیات ٥٤٣

عكس الضروری ٥٤٣

عكس الضروریات و الممكنات ٥٤٣

عكس فی مطلقین ٥٤٣

عكس القضیه ٥٤٣

عكس القیاس ٥٤٤

عكس مستوى ٥٤٤

عكس مطلق ٥٤٥

عكس المطلقات ٥٤٥

عكس المقدمات ٥٤٥

عكس المقدمه المتصله ٥٤٥

عكس الممكن ٥٤٥

عكس النتائج ٥٤٥

عكس النقض ٥٤٥

عكس النقيض ٥٤٦

علاقه ٥٤٧

علامه ٥٤٧

عله ٥٤٨

عله اولى ٥٥٢

عله ذاتيه ٥٥٢

عله صوريه ٥٥٢

عله غائيه ٥٥٢

عله فاعليه ٥٥٢

عله قابليه ٥٥٣

عله قاصره ٥٥٣

عله ماديه ٥٥٣

علمه متعدديه ٥٥٣

علم ٥٥٣

علم خاصه ٥٥٥

علم ذاتيه ٥٥٥

علم فاعله ٥٥٥

علم الوجود ٥٥٥

علم ٥٥٥

علم اشد استقصاء ٥٦٢

علم اعلى ٥٦٢

علم الهى ٥٦٢

علم الالهيات ٥٦٣

علم اولى ٥٦٣

علم باختصاص ٥٦٣

علم بيرهان ٥٦٣

علم بذات ٥٦٣

علم برهانى ٥٦٣

علم بسبب ٥٦٤

علم بشىء ٥٦٤

علم بلم ٥٦٤

علم بما هو ٥٦٤

علم بمركب ٥٦٥

علم تصديقي ٥٦٥

علم تصوري ٥٦٥

علم التعاليم ٥٦٥

علم جزئي ٥٦٥

علم حادث ٥٦٥

علم الحساب ٥٦٦

علم حقيقي ٥٦٦

علم ذاتي ٥٦٦

علم شرطي ٥٦٦

علم طبيعي ٥٦٦

علم الطبيعيات ٥٦٧

علم العدد ٥٦٧

علم عملي ٥٦٧

علم كلي ٥٦٧

علم اللسان ٥٦٧

علم متعارف ٥٦٨

علم مدني ٥٦٨

علم مكتسب ٥٦٨

علم المناظر ٥٦٨

علم المنطق ٥٦٨

علم النجوم ٥٦٩

علم نظري ٥٦٩

علم الهندسه ٥٧٠

علم واحد ٥٧٠

علم و تواتر ٥٧٠

علم الوجود ٥٧٠

علم و ظن ٥٧٠

علم يقين ٥٧٠

علم يقيني ٥٧٠

علوم ٥٧١

علوم برهانیه ٥٧٢

علوم تصديقيه ٥٧٢

علوم تعاليميه ٥٧٣

علوم عقليه ٥٧٣

علوم فلسفيه ٥٧٣

علوم متعارفه ٥٧٣

علوم مشترکه ٥٧٣

علوم مکتسبه ٥٧٤

علوم المنطق ٥٧٤

علوم يقينيه ٥٧٤

عمل ٥٧٤

عمليه ٥٧٤

عمود ٥٧٤

عموم ٥٧٤

عموم المحمول ٥٧٥

عن ٥٧٥

عن ما ذا ٥٧٥

عناد ٥٧٥

عناد برهاني ٥٧٦

عناد تام ٥٧٦

عناد جدلي ٥٧٦

عناد سلب ٥٧٦

عناد علمي ٥٧٦

عناد ناقص ٥٧٦

عنادات ٥٧٦

عنصر ٥٧٦

عوارض ٥٧٧

عوارض غريبه ٥٧٧

عوارض غير لازمه ٥٧٧

عوام ٥٧٧

عى ٥٧٧

عين ٥٧٧

عين خاص ٥٧٨

عين الشىء ٥٧٨

عين عام ٥٧٨

غ

غائب ٥٧٩

غالط ٥٧٩

غايات ٥٨٠

غايه ٥٨٠

غلبه ٥٨٠

غلط ٥٨٠

غلط بتركيب ٥٨١

غلط فى الحد ٥٨١

غلط فى القياس ٥٨١

غلط فى اللوازم ٥٨٢

غلط لسبب فى المقدمات ٥٨٢

غلط لفظى ٥٨٢

ص: ١٣٢١

غلط معنوی صرف ۵۸۲

غلط من جهه العقل ۵۸۲

غلط من جهه اللوازم ۵۸۲

غناء ۵۸۲

غير ۵۸۲

غير التام ۵۸۳

غير ذاتی ۵۸۳

غير الذهنی ۵۸۳

غير متناه ۵۸۳

غير المحصله ۵۸۳

غير الموجود ۵۸۳

غيران ۵۸۳

ف

فاء ۵۸۴

فاسد ۵۸۴

فاعل ۵۸۴

فاعل و قابل ۵۸۴

فراسه ۵۸۴

فرد ۵۸۴

فردیه ۵۸۴

فرض ٥٨٥

فرع ٥٨٥

فرقان اخص ٥٨٥

فرقان خاص ٥٨٥

فرقان عام ٥٨٥

فساد ٥٨٥

فساد الحد ٥٨٦

فصل ٥٨٦

فصل بسيط ٥٩٥

فصل الجنس ٥٩٥

فصل حقيقى ٥٩٥

فصل خاص ٥٩٥

فصل ذاتى ٥٩٥

فصل عام ٥٩٦

فصل عرض ٥٩٦

فصل قسيم ٥٩٦

فصل منطقى ٥٩٦

فصل منوع ٥٩٦

فصل النوع ٥٩٧

فصل و اعراض ٥٩٧

فصل و خاصه ٥٩٧

فصل و نوع ٥٩٧

فصلان ٥٩٨

فصلیه ٥٩٨

فصول ٥٩٨

فصول بسیطه ٦٠٠

فصول الجواهر ٦٠١

فصول جوهریه ٦٠١

فصول ذاتیه ٦٠١

فصول کیف ٦٠١

فصول متقابله ٦٠١

فصول مجردة ٦٠١

فصول مقسمه ٦٠١

فصول مقومه ٦٠٢

فصول منطقیه ٦٠٢

فصول و اعراض ٦٠٣

فضل ٦٠٣

فعل ٦٠٣

فعل تام ٦٠٤

ص: ١٣٢٢

۶۰۴ فعلیات

۶۰۴ فقہ

۶۰۴ فقہیات

۶۰۴ فکر

۶۰۵ فکر عقلی

۶۰۵ فکرہ

۶۰۵ فلسفہ

۶۰۶ فلسفہ اولی

۶۰۶ فلسفہ خارجہ و برانیہ

۶۰۶ فلک

۶۰۶ فہم

۶۰۶ فہمی

ق

۶۰۷ قائم بذاتہ

۶۰۷ قائم بغیرہ

۶۰۷ قاصر الاسباب

۶۰۷ قانون

۶۰۷ قانون تعلیمی

۶۰۷ قانون صناعی

۶۰۷ قبل

قبيح ٦٠٨

قدر مشترك ٦٠٨

قدم ٦٠٨

قديم ٦٠٨

قرائن ٦٠٨

قرائن قياسيه ٦٠٨

قرائن منتججه ٦٠٨

قرينه ٦٠٨

قرينه قياسيه ٦٠٩

قرينه مركبه ٦٠٩

قسطاس مستقيم ٦٠٩

قسمه ٦٠٩

قسمه الجنس ٦١٣

قسمه فاصله ٦١٣

قسمه الكل ٦١٣

قسمه الكلّي ٦١٣

قضايا ٦١٣

قضايا تجريبيه ٦١٧

قضايا تواتريه ٦١٧

قضايا حسيه ٦١٨

قضايا حمليات ٦١٨

قضايا حمله ٦١٨

قضايا ذائعه ٦١٨

قضايا شرطيه ٦١٨

قضايا كثيره ٦١٨

قضايا كليه ٦١٩

قضايا متضاده ٦١٩

قضايا متعارفه ٦١٩

قضايا متعانده ٦١٩

قضايا متقابله ٦١٩

قضايا متناقضه ٦١٩

قضايا محرفه ٦٢٠

قضايا محصورات ٦٢٠

قضايا مخيلات ٦٢٠

قضايا مسلمات ٦٢٠

قضايا مشبهات ٦٢٠

قضايا مطلقه ٦٢٠

قضايا مظنونات ٦٢٠

قضايا معدوله ٦٢٠

ص: ١٣٢٣

قضايا معدوليات ٦٢١

قضايا منحرفات ٦٢١

قضايا مهملات ٦٢١

قضايا مهمله و محصوره ٦٢١

قضايا موجبہ ٦٢١

قضايا موجهه ٦٢١

قضايا نبويه ٦٢٢

قضايا وجوديه ٦٢٢

قضايا وقتيه ٦٢٢

قضايا وهميه ٦٢٢

قضيه ٦٢٢

قضيه بسيطه ٦٢٩

قضيه ثلاثيه ٦٢٩

قضيه ثلاثيه تامه ٦٢٩

قضيه ثلاثيه غير تامه ٦٣٠

قضيه ثنائيه ٦٣٠

قضيه جزئيه ٦٣٠

قضيه جزميه ٦٣٠

قضيه حقيقيه ٦٣٠

قضيه حمليه ٦٣٠

قضیه حملیه متأحده ۶۳۲

قضیه حملیه متکثره ۶۳۲

قضیه خارجیه ۶۳۲

قضیه ذائعه ۶۳۲

قضیه رباعیه ۶۳۲

قضیه سالبه ۶۳۲

قضیه سالبه بسیطه ۶۳۳

قضیه سالبه خاصه ۶۳۳

قضیه سالبه عامه ۶۳۳

قضیه سالبه محصله ۶۳۳

قضیه سالبه معدولیه ۶۳۳

قضیه سالبه و موجه ۶۳۴

قضیه شخصیه ۶۳۴

قضیه شرطیه ۶۳۴

قضیه شرطیه کلیه ۶۳۵

قضیه شرطیه متصله ۶۳۵

قضیه شرطیه متصله لزومیه ۶۳۶

قضیه شرطیه منفصله ۶۳۶

قضیه شرطیه منفصله حقیقیه ۶۳۶

قضیه صغری ۶۳۷

قضیه ضروریه ۶۳۷

قضیه طارئه ۶۳۷

قضیه عامه ۶۳۷

قضیه عدمیه ۶۳۸

قضیه کبری ۶۳۸

قضیه کلیه ۶۳۸

قضیه کلیه سالبه لازمه ۶۳۹

قضیه کلیه سالبه موافقه ۶۳۹

قضیه کلیه سالبه وقتیه ۶۳۹

قضیه کلیه ضروریه ۶۳۹

قضیه کلیه موجب حاضره ۶۳۹

قضیه کلیه موجب لازمه ۶۳۹

قضیه کلیه موجب مطلقه ۶۳۹

قضیه کلیه موجب مفروضه ۶۳۹

قضیه کلیه موجب منتشره ۶۴۰

قضیه کلیه موجب موافقه ۶۴۰

قضیه لازمه مشروطه ۶۴۰

قضیه محصوره ۶۴۰

قضیه محصوره جزئیه ۶۴۰

قضیه محصوره کلیه او جزئیه ۶۴۰

قضیه مخصوصه ۶۴۱

قضیه مرکبه ۶۴۱

قضیه مستحیله ۶۴۲

قضیه مسوره ۶۴۲

قضیه مطلقه ۶۴۲

قضیه معدوله ۶۴۳

قضیه معدولیه متغیره ۶۴۳

قضیه معینه ۶۴۳

قضیه مفروضه ۶۴۳

قضیه مقیده ۶۴۴

قضیه ممکنه ۶۴۴

قضیه منتشره ۶۴۴

قضیه منحرفه ۶۴۴

قضیه منعکسه ۶۴۵

قضیه منفصله ۶۴۵

قضیه مهمله ۶۴۵

قضیه موجه ۶۴۶

قضیه موجه خاصه ۶۴۶

قضیه موجه عامه ۶۴۶

قضیه موجه مطلقه ۶۴۶

قضيه موجبه معدوله ٦٤٧

قضيه موجبه معدوليه ٦٤٧

قضيه وجهه ٦٤٧

قضيه واجبه ٦٤٨

قضيه واحده ٦٤٨

قضيه وجوديه ٦٤٨

قضيه وضعيه ٦٤٨

قضيه وقتيه ٦٤٨

قضيتان ٦٤٨

قضيتان متداخلتان ٦٤٩

قضيتان متفقتان ٦٤٩

قضيتان متقابلتان ٦٤٩

قضيتان متنافيتان ٦٤٩

قضيتان متناقضتان ٦٥٠

قضيتان مخصوصتان ٦٥٠

قضيتان مشتركتان ٦٥٠

قضيتان ممكنتان ٦٥٠

قضيتان مهملتان ٦٥٠

قلب القضيه ٦٥١

قليل و كثير ٦٥١

قوارن ۶۵۱

قوانین مشترکه ۶۵۱

قوه ۶۵۱

قوه الانفعال ۶۵۱

قوه انفعاليه ۶۵۲

قوه جدليه ۶۵۲

قوه طبيعیه و لا قوه طبيعیه ۶۵۲

قوه فاعله ۶۵۲

قوه الفعل ۶۵۲

قوه فعلیه ۶۵۲

قوه و فعل ۶۵۲

قول ۶۵۲

قول اضطراری ۶۵۶

قول بسیط و مرکب ۶۵۶

قول تام ۶۵۷

قول جازم ۶۵۷

قول جازم بسیط ۶۵۸

قول شارح ۶۵۸

قول شرطی ۶۵۹

قول شرطی حقیقی ۶۵۹

قول صادق ٦٥٩

قول على الكل ٦٥٩

قول غير تام ٦٥٩

قول كاذب ٦٦٠

قول كثير بالذات ٦٦٠

قول كثير بالعرض ٦٦٠

قول مثالي ٦٦٠

قول مفصل ٦٦٠

قول ناقص ٦٦٠

قول واحد بالذات ٦٦١

قول واحد بالعرض ٦٦١

قول و ظن ٦٦١

قولان ٦٦١

قوى ٦٦١

قياس ٦٦١

قياس استثنائي ٦٨٣

قياس استثنائي منفصل ٦٨٥

قياس استثنائي متصل و منفصل ٦٨٥

قياس استثنائي و شرطي ٦٨٥

قياس اضماري ٦٨٥

قياس اقتراني ٦٨٥

قياس اقتراني حملي ٦٨٧

قياس اقناعي ٦٨٧

قياس امتحاني ٦٨٧

قياس الأولي ٦٨٧

قياس برهاني ٦٨٨

قياس بسيط ٦٨٩

قياس تاسع ٦٨٩

قياس التداخل ٦٨٩

قياس التركيب ٦٨٩

قياس التعليل ٦٨٩

قياس التمثيل ٦٨٩

قياس جدلي ٦٩١

قياس جزمي ٦٩٢

قياس حق ٦٩٢

قياس حملي ٦٩٣

قياس خارجي جدلي ٦٩٤

قياس الخدعه ٦٩٤

قياس خطابي ٦٩٤

قياس خفي ٦٩٤

قياس الخلف ٦٩٤

قياس الدلاله ٦٩٨

قياس الدور ٦٩٨

قياس دورى ٦٩٩

قياس ردىء ٦٩٩

قياس زينون ٦٩٩

قياس سائق الى المحال ٦٩٩

قياس سائلى ٦٩٩

قياس سوفسطائى ٦٩٩

قياس الشبه ٧٠٠

قياس شرطى ٧٠٠

قياس شعرى ٧٠١

قياس الشمول ٧٠٢

قياس شمولى ٧٠٣

قياس صحيح ٧٠٣

قياس صناعى ٧٠٣

قياس الطرد ٧٠٣

قياس العكس ٧٠٣

قياس العلامه ٧٠٤

قياس العله ٧٠٤

قياس علمى ٧٠٤

قياس على الاطلاق ٧٠٤

قياس العناد ٧٠٤

قياس غلط ٧٠٥

قياس غلط مع طلب الحق ٧٠٥

قياس غير كامل ٧٠٥

قياس فراسه ٧٠٥

قياس فراسى ٧٠٥

قياس كاذب ٧٠٦

قياس كامل ٧٠٦

قياس كللى ٧٠٧

قياس مبكت ٧٠٧

قياس محدود ٧٠٧

قياس محقق ٧٠٧

قياس مختلط ٧٠٧

قياس مركب ٧٠٧

قياس مركب من متصلات ٧٠٨

قياس مركب من منفصلات ٧٠٨

قياس المساواه ٧٠٩

قياس مستقيم ٧٠٩

قياس مشاغبي ٧١١

قياس مصرف ٧١١

قياس مطلق ٧١١

قياس مضمون ٧١١

قياس معاند ٧١١

قياس مغالط ٧١١

قياس مغالطه ٧١٢

قياس مغالطى ٧١٢

قياس مفصول ٧١٣

قياس المقاومه ٧١٣

قياس مقبول ٧١٣

قياس مقسم ٧١٣

قياس ممارى ٧١٣

قياس ممتحن ٧١٤

قياس من متقابلتين ٧١٤

قياس من مشهورات محموده ٧١٤

قياس منطقى ٧١٤

قياس منعكس ٧١٤

قياس منفصل ٧١٤

قياس موصول ٧١٤

قياس ناقص ٧١٥

قياس و برهان ٧١٥

قياس الوضع ٧١٥

قياس يقيني ٧١٥

قياس يلي برهان ٧١٥

قياسات ٧١٥

قياسات اقترايه ٧١٦

قياسات امتحانيه ٧١٦

قياسات برهانات ٧١٧

قياسات برهانيه ٧١٧

قياسات بلاغيه ٧١٧

قياسات تعقليه ٧١٧

قياسات تقريريه ٧١٧

قياسات جدليه ٧١٧

قياسات جزئيه ٧١٧

قياسات حسيه ٧١٨

قياسات حمله ٧١٨

قياسات خطايه ٧١٨

قياسات خلفيه ٧١٨

قياسات سوفسطائيه ٧١٨

- قياسات شرطيه ٧١٨
- قياسات شرطيه استثنائيه ٧١٩
- قياسات شعريه ٧١٩
- قياسات العلامه ٧٢٠
- قياسات عناديه ٧٢٠
- قياسات غير كامله ٧٢٠
- قياسات غير منتججه ٧٢٠
- قياسات فقهيه ٧٢٠
- قياسات كامله ٧٢١
- قياسات كثيره مرگبه ٧٢١
- قياسات مؤلفه من حمله و شرطيه ٧٢١
- قياسات مؤلفه من شرطيه متصله ٧٢٢
- قياسات مؤلفه من متصلات ٧٢٢
- قياسات مؤلفه من منفصلات ٧٢٢
- قياسات متضاده ٧٢٢
- قياسات مختلطات ٧٢٢
- قياسات مختلطه من امكان و اطلاق ٧٢٣
- قياسات مختلطه من امكان و ضروره ٧٢٣
- قياسات مرگبه ٧٢٣
- قياسات مضلله متقابله ٧٢٤

قياسات مغالطيه ٧٢٤

قياسات ممكنه فى الشكل الأول ٧٢٤

قياسات ممكنه فى الشكل الثانى ٧٢٤

قياسات من مشهورات ٧٢٤

قياسات منتجہ ٧٢٤

قياسات منفصله ٧٢٤

قياسات وساطيه ٧٢٥

قياسات الوضع ٧٢٥

قياسات وضعيه ٧٢٥

ك

كبير و صغر ٧٢٦

كبرى ٧٢٦

كبير و صغير ٧٢٦

كتابه ٧٢٦

كثره ٧٢٧

كثير باضافه ٧٢٧

كثير بلا اضافه ٧٢٧

كذب ٧٢٧

كشف التصورات ٧٢٧

كفه ٧٢٧

کل ۷۲۷

کل و جزء ۷۲۸

کلام ۷۲۹

کلام جدلی ۷۲۹

کلام محصور ۷۳۰

کلام مخصوص ۷۳۰

کلام مهمل ۷۳۰

کلم ۷۳۰

کلما ۷۳۱

کلمات ۷۳۱

کلمات زمانیه ۷۳۱

کلمات وجودیه ۷۳۱

کلمه ۷۳۱

کلمه اصلیه ۷۳۴

کلمه ثنائیه ۷۳۴

کلمه رابطه ۷۳۴

کلمه محصله و غیر محصله ۷۳۴

کلمه مستقیمه ۷۳۵

کلمه مصرفه ۷۳۵

ص: ۱۳۲۸

کلمه مصرفه و غیر مصرفه ۷۳۵

کلمه مصرفه و قائمه ۷۳۵

کلمه وجودیه ۷۳۵

کلی ۷۳۶

کلی اخص ۷۴۴

کلی اعم ۷۴۵

کلی جدا ۷۴۵

کلی ذاتی ۷۴۵

کلی ضروری ۷۴۵

کلی طبیعی ۷۴۵

کلی عقلی ۷۴۵

کلی فی حمله ۷۴۶

کلی مبدل ۷۴۶

کلی محمول ۷۴۶

کلی مطلق ۷۴۶

کلی منطقی ۷۴۶

کلی موجب ۷۴۷

کلی و جزئی ۷۴۷

کلیات ۷۴۷

کلیات جنسیه ۷۵۰

كليات الجوهر ٧٥٠

كليات خمسة ٧٥٠

كليات عقليه ٧٥٠

كليات محموله ٧٥٠

كليات مشتركه ٧٥١

كليات نوعيه ٧٥١

كليات متساويان ٧٥٢

كليه ٧٥٢

كليه بسيطه ٧٥٣

كليه حقيقيه موجه ٧٥٣

كليه سالبه ٧٥٣

كليه شرطيه ٧٥٣

كليه الشرطيه ٧٥٣

كليه الكبرى ٧٥٣

كليه لزوميه ٧٥٣

كليه مفرده ٧٥٣

كليه موجه ٧٥٣

كليه موجه حقيقيه ٧٥٤

كليه موجه متصله ٧٥٤

كليه موضوع ٧٥٤

كم ٧٥٤

كم متصل ٧٥٦

كم متصل و منفصل ٧٥٧

كم منفصل ٧٥٧

كميات ٧٥٨

كميات بالعرض ٧٥٨

كميه ٧٥٨

كميه القضييه ٧٥٩

كن ٧٥٩

كنه ٧٦٠

كون ٧٦٠

كون فى الاعيان ٧٦٠

كون فى المكان ٧٦٠

كون و فساد ٧٦٠

كون و لا كون ٧٦٠

كيف ٧٦١

كيف موافق ٧٦٢

كيف هو ٧٦٢

كيفية ٧٦٢

كيفية انفعاليه و انفعالات ٧٦٣

کیفیات طبیعیہ ۷۶۴

کیفیات مقتناہ ۷۶۴

کیفیہ ۷۶۴

کیفیہ انفعالیہ ۷۶۷

کیفیہ القضیہ ۷۶۷

کیفیہ النسبہ ۷۶۷

ل

لا ۷۶۸

لا ضرورہ و امکان ۷۶۸

لا نہایہ ۷۶۸

لا ینعکس ۷۶۸

لا جل الشیء ۷۶۸

لا جل ما ذا ۷۶۸

لا حق ۷۶۸

لا حق عام و خاص ۷۶۹

لا حق کلی ۷۶۹

لازم ۷۶۹

لازم بتوسط ۷۷۲

لازم تال ۷۷۲

لازم خاصہ ۷۷۲

لازم الشخصيه ٧٧٢

لازم الشئ ٧٧٢

لازم غير ذاتي ٧٧٢

لازم غير مقوم ٧٧٢

لازم الماهيه ٧٧٢

لازم مجهول ٧٧٢

لام الاستغراق ٧٧٣

لام العهد ٧٧٣

لحوق ٧٧٣

لزوم ٧٧٣

لزوم بين ٧٧٤

لزوم خارجي ٧٧٥

لزوم ذهني ٧٧٥

لزوم الصادق ٧٧٥

لزوم عقلي ٧٧٥

لزوم المتقابلات ٧٧٥

لزوم مقلوب ٧٧٥

لزوميات لفظيه ٧٧٥

لزوميه ٧٧٦

لسان الامه ٧٧٦

لغات الامه ٧٧٦

لغه العرب ٧٧٦

لفظ ٧٧٦

لفظ جزئي ٧٨٠

لفظ حاصر ٧٨٠

لفظ دال ٧٨٠

لفظ دال بالوضع ٧٨٠

لفظ دال مفرد ٧٨٠

لفظ ذاتي ٧٨١

لفظ عرضي ٧٨١

لفظ غير محصل ٧٨١

لفظ كلي ٧٨١

لفظ كلي ذاتي ٧٨١

لفظ كلي عرضي ٧٨١

لفظ مؤلف ٧٨١

لفظ متواطئ ٧٨٢

لفظ مجازي و مستعار ٧٨٢

لفظ مجرد من زمان ٧٨٢

لفظ محمول ٧٨٢

ص: ١٣٣٠

لفظ مركب ٧٨٢

لفظ مشترك ٧٨٣

لفظ مطلق ٧٨٣

لفظ مفرد ٧٨٣

لفظه ٧٨٥

لفظه حاصره ٧٨٥

لفظه هو ٧٨٥

لم ٧٨٥

لم الشيء ٧٨٦

لم هو ٧٨٦

لما ٧٨٧

لما ذا ٧٨٧

لميه ٧٨٧

له ٧٨٨

لواحق ٧٨٨

لواحق الجوهر ٧٨٨

لواحق الكم ٧٨٩

لوازم ٧٨٩

لوازم ذاتيه ٧٩٠

لواصق ٧٩٠

ليس ٧٩٠

ليس بشكل ٧٩١

ليس بشئ ٧٩١

ليس بيقين ٧٩١

م

مؤثر ٧٩٢

ما ٧٩٢

ما بذاته ٧٩٢

ما تحت متضاده ٧٩٢

ما الشئ ٧٩٣

ما هو ٧٩٣

ما هو الشئ ٧٩٧

ما هو على الاطلاق ٧٩٧

ما يشبه المظنونات ٧٩٧

مائل بالتركيب ٧٩٧

مائل بالنقصان ٧٩٧

مأثور بذاته ٧٩٧

مأخوذات ٧٩٧

ماده ٧٩٧

ماده اضطراريه ٧٩٨

ماده الاقيسه ٧٩٨

ماده الامتناع ٧٩٨

ماده الامكان ٧٩٩

ماده الحد ٧٩٩

ماده الحمل ٧٩٩

ماده الشيء ٧٩٩

ماده ضروريه ٧٩٩

ماده القضييه ٧٩٩

ماده القياس ٧٩٩

ماده ممكنه ٨٠٠

ماده الوجوب ٨٠٠

ماده يقينيه ٨٠٠

ما ذا ٨٠٠

ما ذا هو ٨٠٠

ما ذا هو الشيء ٨٠٠

مانعه الجمع ٨٠٠

مانعه الخلو ٨٠١

ماهيات ٨٠١

ماهيه ٨٠٢

ص: ١٣٣١

ماهيه الشئ ٨٠٦

ماهيه متصوره ٨٠٦

ماهيه مركبه ٨٠٦

مبادئ ٨٠٦

مبادئ اول ٨٠٩

مبادئ البرهان ٨٠٩

مبادئ الجدل ٨٠٩

مبادئ خاصه ٨٠٩

مبادئ السوفسطائيه ٨١٠

مبادئ عامه ٨١٠

مبادئ العلوم ٨١١

مبادئ الفلسفه ٨١١

مبادئ قياسيه ٨١١

مبادئ موضوعه ٨١١

مبادئ يقينيه ٨١٢

مباكته سوفسطائيه ٨١٢

مباين ٨١٢

مباين المباين ٨١٢

مباينات ٨١٢

مباينه ٨١٢

مبتدأ ٨١٣
مبدأ ٨١٣
مبدأ البرهان ٨١٣
مبرهن ٨١٣
متأخر ٨١٤
متأخر بالزمان ٨١٤
متأخره ٨١٤
متباين ٨١٤
متباينات ٨١٤
متباينه ٨١٤
متباينه الاسماء ٨١٥
متجانسان ٨١٥
متخيلات ٨١٥
متداخلتان ٨١٥
مترادفات ٨١٥
مترادفه ٨١٥
مترايلات ٨١٦
مترايله ٨١٦
متساويان ٨١٦
متشابه ٨١٦

متشابهات ۸۱۶

متشابهان ۸۱۷

متشابهه اسماءها ۸۱۷

متشبه ۸۱۷

متشكك ۸۱۷

متصل ۸۱۷

متصل بذاته ۸۱۸

متصل حقیقی ۸۱۸

متصلات ۸۱۸

متصله ۸۱۸

متصله اتفاقیه ۸۲۰

متصله لزومیه ۸۲۰

متصله موجبیه ۸۲۰

متصور ۸۲۱

متضادات ۸۲۱

متضادان ۸۲۱

متضاده ۸۲۲

متضادتان ۸۲۳

متضایف ۸۲۳

متضایفات ۸۲۳

متضایفان ۸۲۳

متعاکسات ۸۲۴

متعاندات ۸۲۴

متعاندان ۸۲۵

متعانده ۸۲۵

متعلم ۸۲۵

متغایره ۸۲۵

متفرقات ۸۲۶

متفقه ۸۲۶

متفقه اسماؤها ۸۲۶

متقابل ۸۲۶

متقابلات ۸۲۶

متقابلات ضدیه ۸۲۸

متقابلات عامیه ۸۲۹

متقابلات عیانیه ۸۲۹

متقابلان ۸۲۹

متقابلتان ۸۲۹

متقدم ۸۳۰

متقدم بأنه سبب ۸۳۱

متقدم بالزمان ۸۳۱

متقدم بالشرف ٨٣١

متقدم بالطبع ٨٣١

متقدم بالعليه و بالذات ٨٣١

متقدم فى الفضل و الكمال ٨٣١

متقدم فى المرتبه ٨٣١

متقدم فى المكان ٨٣٢

متقدم و متأخر ٨٣٢

متقدمه و متأخره ٨٣٢

متكافئ فى الوجود ٨٣٢

متكون ٨٣٣

متلازمات ٨٣٣

متلازمان ٨٣٣

متلازمه ٨٣٣

متناقضات ٨٣٣

متناقضان ٨٣٤

متناقضه ٨٣٤

متناقضه ضروريه ٨٣٤

متناقضه ممكنه ٨٣٤

متناقضتان ٨٣٤

متناهى ٨٣٥

متواتر ۸۳۵

متواترات ۸۳۵

متواطئه ۸۳۶

متواطئه اسماءؤها ۸۳۷

متواطئ ۸۳۷

متوسط مناسب ۸۳۷

متوسطات ۸۳۷

متى ۸۳۷

مثال ۸۳۹

مثال اول ۸۴۱

مثالات ۸۴۱

مثبته خاصه ۸۴۱

مثبته عامه ۸۴۱

مجادل ۸۴۱

مجادله ۸۴۱

مجاراه ۸۴۲

مجاز ۸۴۲

مجربات ۸۴۲

مجرد عن الزمان ۸۴۳

مجموع ۸۴۳

مجهول ٨٤٣

مجهول صرف ٨٤٣

مجهولات ٨٤٣

مجبب ٨٤٣

محاكاه ٨٤٤

محال ٨٤٤

مجاورات ارباضيه ٨٤٤

مجاوره امتحانيه ٨٤٤

محمل ٨٤٤

محدود ٨٤٥

محدودات ٨٤٥

محسوس ٨٤٥

محسوسات ٨٤٦

محسوسات ظاهره ٨٤٦

محسوسه ٨٤٦

محصل ٨٤٧

محصور ٨٤٧

محصورات ٨٤٧

محصوره ٨٤٧

محصوره بالأسوار ٨٤٧

محك ٨٤٧

محك النظر ٨٤٧

محكوم به ٨٤٧

محكوم عليه ٨٤٨

محمول ٨٤٨

محمول اول ٨٥٥

محمول بحسب القول و اللسان ٨٥٥

محمول بالحقيقه ٨٥٥

محمول بالذات و الحقيقه ٨٥٦

محمول بذاته ٨٥٦

محمول برهانى ٨٥٦

محمول بالعرض ٨٥٧

محمول ذاتى ٨٥٧

محمول على ٨٥٧

محمول كلى ٨٥٨

محمول مخصوص ٨٥٨

محمول المطلوب ٨٥٨

محمول و موضوع ٨٥٩

محمولات ٨٥٩

محمولات اوليه ٨٦١

محمولات جوهریه ۸۶۲

محمولات خارجیہ ۸۶۲

محمولات ذاتیہ ۸۶۲

محمولات عرضیہ ۸۶۳

محمولات علی جنس ۸۶۳

محمولات مجموعہ ۸۶۳

محمولات مفردہ ۸۶۳

محمولات المقدمات ۸۶۳

محمولات مقومہ ۸۶۴

محمولان ۸۶۴

مخاطب ۸۶۴

مخاطبات ۸۶۴

مخاطبات برہانیہ ۸۶۴

مخاطبہ ۸۶۴

مخاطبہ برہانیہ ۸۶۵

مخاطبہ جدلیہ ۸۶۵

مخاطبہ جہادیہ ۸۶۵

مخاطبہ خطابیہ ۸۶۵

مخاطبہ سوفسطائیہ ۸۶۶

مخاطبہ شعریہ ۸۶۶

مخاطبه علميه ٨٦٦

مخاطبه العناد ٨٦٦

مخاطبه فلسفيه ٨٦٦

مخاطبه قياسيه ٨٦٦

مخالفه ٨٦٦

مخير عنه ٨٦٦

مختلط ٨٦٦

مختلطات ٨٦٦

مخصوص ٨٦٧

مخصوصات ٨٦٧

مخصوصه شرطيه ٨٦٧

مخصوصتان ٨٦٧

مخيلات ٨٦٧

مدركات اول ٨٦٨

مدلول ٨٦٨

مدلول عليه ٨٦٨

مرائيه ٨٦٩

مراعاة التقابل ٨٦٩

مرتبه ٨٦٩

مركب ٨٦٩

مرکب تام ۸۷۰

مرکب ناقص ۸۷۰

مرکبات ۸۷۰

مرکبات عقليه ۸۷۰

مرکبه ۸۷۰

مسأله ۸۷۰

مسأله امتحانيه ۸۷۲

مسأله بسيطه ۸۷۲

مسأله جدليه ۸۷۲

مسأله علميه ۸۷۲

مسأله منطقيه ۸۷۲

مسأله منظرية ۸۷۲

مسأله هندسيه ۸۷۳

مسائل ۸۷۳

مسائل جدليه ۸۷۴

مسامحه ۸۷۵

مساواه ۸۷۵

مساوی و غير مساوی ۸۷۶

مستثنی ۸۷۶

مستدل ۸۷۶

مستعار ٨٧٦

مستعاره ٨٧٦

مستفاد ٨٧٦

مستقرى ٨٧٦

مستقيم ٨٧٦

مسلمات ٨٧٧

مسمى ٨٧٧

مسور ٨٧٨

مسورات ٨٧٨

مسوره ٨٧٨

مشابهه ٨٧٨

مشار اليه ٨٧٨

مشاركه ٨٧٨

مشاركه خاصه بين الجنس و العرض ٨٧٩

مشاركه عامه بين الجنس و العرض ٨٧٩

مشاركه فى حد ٨٧٩

مشاغبه ٨٧٩

مشاغبي ٨٨٠

مشاغبيه ٨٨٠

مشاهدات ٨٨٠

مشاهدات باطنه ۸۸۰

مشبه بحق ۸۸۱

مشبهات ۸۸۱

مشترک ۸۸۲

مشترک ذاتی ۸۸۲

مشترک کلی ۸۸۳

مشترک که ۸۸۳

مشترک که اسماؤها ۸۸۴

مشتق ۸۸۴

مشتقات ۸۸۴

مشتقه ۸۸۴

مشتقه اسماؤها ۸۸۵

مشروطه ۸۸۵

مشروطه خاصه ۸۸۵

مشروطه عامه ۸۸۵

مشکک ۸۸۵

مشککه الاسماء ۸۸۶

مشهودات ۸۸۶

مشهور ۸۸۶

مشهور مطلق ۸۸۷

مشهورات ٨٨٧

مشهوره ٨٩١

مصادر ٨٩١

مصادرات ٨٩٢

مصادره ٨٩٣

مصادره بحسب الظن ٨٩٥

مصادره على المطلوب ٨٩٥

مصادره على المطلوب الأول ٨٩٦

مصادره على المطلوب الأول ٨٩٦

مصادره عن المطلوب ٨٩٦

مصدر ٨٩٦

مصدق ٨٩٧

مصدقات ٨٩٧

مصرف و غير مصرف ٨٩٧

مصلحه شريكه ٨٩٧

مضاد ٨٩٧

مضاد و مضاف ٨٩٨

مضادان ٨٩٨

مضاده ٨٩٨

مضاف ٨٩٨

مضاف بسيط ٩٠١

مضاف حقيقي ٩٠٢

مضاف من المقوله ٩٠٢

مضاف هو المقوله ٩٠٢

مضافات ٩٠٢

مضافان ٩٠٣

مضلات ٩٠٤

مطابقه ٩٠٤

مطالب ٩٠٥

مطالب برهانیه ٩٠٧

مطالب علمیه ٩٠٧

مطرد مانع ٩٠٧

مطلب ٩٠٨

مطلب ای ٩٠٨

مطلب ای شیء هذا ٩٠٨

مطلب جدلی ٩٠٨

مطلب لم ٩٠٨

مطلب لم الشیء ٩٠٩

مطلب ما ٩٠٩

مطلب ما هو ٩١١

مطلب ما و ای ۹۱۱

مطلب هل ۹۱۱

مطلب هل و لم ۹۱۲

مطلب کم و من ۹۱۲

مطلق ۹۱۲

مطلق الامتناع ۹۱۳

مطلق خاص ۹۱۳

مطلق سلب ۹۱۳

مطلق الضروره ۹۱۳

مطلق عام ۹۱۳

مطلق عام عرفی ۹۱۳

مطلق عامی ۹۱۴

مطلق کلی ۹۱۴

مطلق من جهه سور ۹۱۴

مطلقات ۹۱۴

مطلقات متخالفه ۹۱۴

مطلقات مجردة ۹۱۴

مطلقه ۹۱۵

مطلقه اتفایه ۹۱۶

مطلقه خاصه ۹۱۶

مطلقه عامه ٩١٦

مطلقه عاميه ٩١٦

مطلقه عرفيه ٩١٦

مطلقتان ٩١٧

مطلوب ٩١٧

مطلوب تصديقه ٩١٨

مطلوب تصور ٩١٨

مطلوب جدلي ٩١٨

مطلوبات ٩١٨

مطلوبات جدليه ٩١٩

مظنونات ٩٢٠

معا ٩٢١

معا في الطبع ٩٢٢

معا في المرتبه ٩٢٢

معادله ٩٢٢

معارضه ٩٢٢

معارف عمليه ٩٢٢

معارف مشتركه ٩٢٢

معارف نظريه ٩٢٢

معاند ٩٢٢

معاندات ٩٢٣

معانده ٩٢٣

معانده بالشبيه ٩٢٣

معانى ٩٢٣

معانى جنسيه ٩٢٦

معانى عدميه ٩٢٦

معانى فلسفيه ٩٢٦

معانى مركبه ٩٢٦

معانى مفرده ٩٢٧

معانى نوعيه ٩٢٧

معايينه ٩٢٧

معدود ٩٢٧

معدول ٩٢٧

معدوله ٩٢٧

معدولتان ٩٢٨

معدوليه ٩٢٨

معدوم ٩٢٨

معرف ٩٢٨

معرف الشئ ٩٢٩

معرف الكل ٩٢٩

معرفات ۹۲۹

معرفه ۹۲۹

معرفه اکتسابیه ۹۳۰

معرفه اولیه ۹۳۱

معرفه بالفعل ۹۳۱

معرفه تامه ۹۳۱

معرفه الحججه ۹۳۱

معرفه خاصه ۹۳۱

معرفه عامه ۹۳۱

معرفه المتعلم ۹۳۱

معرفه مکسوبه ۹۳۱

معرفه ناقصه ۹۳۱

معقول ۹۳۱

معقول کلی ۹۳۲

معقول مفرد ۹۳۲

معقولات ۹۳۲

معقولات اول ۹۳۲

معقولات اولی ۹۳۳

معقولات ثانیه ۹۳۳

معقولات کلیه ۹۳۳

معقولات مركبه ۹۳۳

معقولات مفرده ۹۳۳

معقولان ۹۳۳

معلم ۹۳۴

معلول ۹۳۴

معقولات ۹۳۵

معلوم ۹۳۵

معلومات ۹۳۵

معلومات بتواتر ۹۳۶

معنى ۹۳۶

معنى جزئى ۹۳۸

معنى خاص ۹۳۸

معنى عام ۹۳۸

معنى عدمى ۹۳۸

معنى عرضى ۹۳۸

معنى عمومى ۹۳۸

معنى كلى ۹۳۸

معنى متصور ۹۳۹

معنى معقول ۹۳۹

معنى مفرد ۹۳۹

معیار ۹۳۹

معیه الانواع ۹۳۹

معین ۹۴۰

معین مشخص ۹۴۰

مغالط ۹۴۰

مغالطات ۹۴۰

مغالطات برهانیه ۹۴۱

مغالطات فی قیاس ۹۴۱

مغالطات لفظیه ۹۴۱

مغالطه ۹۴۱

مغالطه باشتراك المفهوم ۹۴۲

مغالطه سوفسطائیه ۹۴۲

مغالطه فی قیاس ۹۴۲

مغالطه لفظیه ۹۴۳

مغالطه مماریه و مشاغیه ۹۴۳

مغالطی و سوفسطائی ۹۴۳

مغلط بالعرض ۹۴۳

مغلطات ۹۴۴

مفارق خاصه ۹۴۵

مفرد ۹۴۵

مفرد کلی ۹۴۵

مفردات ۹۴۵

مفردات مطلقه ۹۴۶

مفرده ۹۴۶

مفروض کلی ۹۴۶

مفروضات ۹۴۶

مفعول ۹۴۶

مفهوم ۹۴۶

مقابله ۹۴۷

مقارب للیقین ۹۴۷

مقارن ۹۴۷

مقاومه ۹۴۷

مقایس ۹۴۸

مقایس استثنائیه ۹۵۱

مقایس اقترائیه ۹۵۱

مقایس بالخلف ۹۵۱

مقایس جدلیه ۹۵۱

مقایس جزئیه ۹۵۱

مقایس جزمیه ۹۵۱

مقایس حملیه ۹۵۲

مقایس خطیبه ۹۵۳

مقایس شرطیه ۹۵۳

مقایس شعریه ۹۵۳

مقایس صناعیه ۹۵۳

مقایس فقهیه ۹۵۳

مقایس مغالطیه ۹۵۳

مقایس یقینیه ۹۵۴

مقبولات ۹۵۴

مقدار ۹۵۵

مقدم ۹۵۵

مقدم و تال ۹۵۵

مقدمات ۹۵۶

مقدمات الاستقراء ۹۶۲

مقدمات اضطراریه ۹۶۲

مقدمات اضطراریه و مطلقه ۹۶۲

مقدمات اوائل ۹۶۲

مقدمات اول ۹۶۳

مقدمات البرهان ۹۶۳

مقدمات برهانیه ۹۶۳

مقدمات بینیه ۹۶۴

مقدمات تفسيريه ٩٦٤

مقدمات ثلاثيه ٩٦٤

مقدمات ثنائيه ٩٦٤

مقدمات جدليه ٩٦٤

مقدمات جدليه مشهوره ٩٦٤

مقدمات جزئيه ٩٦٥

مقدمات خاصه ٩٦٥

مقدمات ذائعه ٩٦٥

مقدمات ذات اوساط ٩٦٥

مقدمات ذاتيه ٩٦٥

مقدمات ذوات جهه ٩٦٦

مقدمات السوفسطائيه ٩٦٦

مقدمات شخصيات ٩٦٦

مقدمات شرطيه ٩٦٦

مقدمات شرطيه منفصله ٩٦٦

مقدمات صادقه ٩٦٦

مقدمات ضروريه ٩٦٦

مقدمات عامه ٩٦٧

مقدمات عمليه ٩٦٧

مقدمات غير ذوات اوساط ٩٦٧

مقدمات غير ضروريه ٩٦٧

مقدمات غير يقينيه ٩٦٧

مقدمات كاذبه ٩٦٧

مقدمات كليات ٩٦٨

مقدمات كليه ٩٦٨

مقدمات متعارفه و عاميه ٩٦٨

مقدمات متقابله ٩٦٨

مقدمات متناقضات ٩٦٩

مقدمات مشبهه ٩٦٩

مقدمات مشهوره ٩٦٩

مقدمات مشهوره مطلقه ٩٧٠

مقدمات مطلقه ٩٧٠

مقدمات معروفه بالطبع ٩٧٠

مقدمات مقبوله ٩٧٠

مقدمات ممكنه ٩٧٠

مقدمات نظريه ٩٧١

مقدمات يقينيه ٩٧١

مقدمه ٩٧١

مقدمه استثنائيه ٩٧٥

مقدمه اولي ٩٧٥

مقدمه اولیه ۹۷۶

مقدمه برهانیه ۹۷۶

مقدمه بیانیه ۹۷۶

مقدمه ثلاثیه ۹۷۶

مقدمه جدلیه ۹۷۶

مقدمه جدلیه مطلقه ۹۷۷

مقدمه جزئیه ۹۷۷

مقدمه حقه ۹۷۷

مقدمه حملیه ۹۷۸

مقدمه ذات وسط ۹۷۸

مقدمه شخصییه ۹۷۸

مقدمه شرطیه ۹۷۸

مقدمه شرطیه کلیه ۹۷۸

مقدمه شنعه ۹۷۸

مقدمه صادقیه ۹۷۸

مقدمه صغری ۹۷۸

مقدمه ضروریه ۹۷۹

مقدمه عامه ۹۷۹

مقدمه غیر ذات وسط ۹۷۹

مقدمه قیاسیه ۹۷۹

مقدمه كبرى ٩٧٩

مقدمه كليہ ٩٨٠

مقدمه المتابعه ٩٨٠

مقدمه مطلقه ٩٨٠

مقدمه معدوله ٩٨١

مقدمه مغالطيه جدليه ٩٨١

مقدمه ممكنه ٩٨١

مقدمه منطقيه ٩٨١

مقدمه مهمله ٩٨١

مقدمه واجب قبولها ٩٨٢

مقدمه وجوديه ٩٨٢

مقدمه وجوديه صادقه ٩٨٢

مقدمه وضعيه ٩٨٢

مقدمه و نتيجه ٩٨٢

مقدمه اليقين ٩٨٢

مقدمتان ٩٨٢

مقدمتان متضادتان ٩٨٣

مقدمتان متناقضتان ٩٨٣

مقدمتان مقترنتان ٩٨٣

مقسم ٩٨٤

مقسوم ٩٨٤

مقول ٩٨٤

مقول بالاشتراك ٩٨٥

مقول بالاطلاق ٩٨٥

مقول بالاولى و الاخرى ٩٨٥

مقول بشده و ضعف ٩٨٥

مقول على كثيرين ٩٨٦

مقول على الكل ٩٨٦

مقول على موضوع ٩٨٧

مقول فى جواب اى شىء ٩٨٧

مقول فى جواب اى شىء هو ٩٨٧

مقول فى جواب ما هو ٩٨٧

مقول فى طريق ما هو ٩٨٩

مقول من طريق ما هو ٩٨٩

مقول و لا على واحد ٩٨٩

مقولات ٩٩٠

مقوله ٩٩٢

مقوله الاضافه ٩٩٣

مقوله ان يفعل ٩٩٣

مقوله ان ينفعل ٩٩٣

مقوله الجده ٩٩٣

مقوله على موضوع ٩٩٣

مقوم ٩٩٤

مقومات الماهيه ٩٩٤

مقوميه ٩٩٤

مقيد خاص ٩٩٤

مقيده ٩٩٤

مكان ٩٩٤

مكتسب ٩٩٤

مكرره ٩٩٤

ملازم الملازم ٩٩٤

ملازمات ٩٩٤

ملازمه ٩٩٤

مله ٩٩٤

ملزوم ٩٩٧

ملك ٩٩٧

ملك و الجده ٩٩٨

ملكات ٩٩٨

ملكه ٩٩٨

ملكه جديله ٩٩٩

ملكه مكتسبه ٩٩٩

ملكه و حال ١٠٠٠

مماثله ١٠٠٠

مماحكه ١٠٠٠

مماسه ١٠٠٠

ممتنع ١٠٠٠

ممتنع مؤقت ١٠٠١

ممکن ١٠٠١

ممکن اخص ١٠٠٥

ممکن باشتراك اسم ١٠٠٥

ممکن حقیقی ١٠٠٥

ممکن خاص ١٠٠٥

ممکن خاص و اخص ١٠٠٦

ممکن خاصی ١٠٠٦

ممکن عام ١٠٠٦

ممکن عامی ١٠٠٧

ممکن العدم ١٠٠٧

ممکن کلی ١٠٠٧

ممکن مسلوب ١٠٠٧

ممکن مطلق ١٠٠٧

ممکن الوجود ۱۰۰۸

ممکن و غیر ممکن ۱۰۰۸

ممکن و واجب ۱۰۰۸

ممکنات ۱۰۰۸

ممکنات اکثریه ۱۰۰۸

ممکنه ۱۰۰۹

ممکنه حینیه ۱۰۰۹

ممکنه خاصه ۱۰۰۹

ممکنه دائمه ۱۰۱۰

ممکنه عامه ۱۰۱۰

ممکنه وقتیہ ۱۰۱۰

ممکنتان ۱۰۱۰

ممیز ۱۰۱۱

من حیث ۱۰۱۱

مناسبه ۱۰۱۱

مناط ۱۰۱۱

مناط الحکم ۱۰۱۱

مناظره ۱۰۱۱

مناقضه ۱۰۱۲

منتجه ۱۰۱۲

منتشره ۱۰۱۲

منتشره مطلقه ۱۰۱۲

منحرفات ۱۰۱۲

منحرفه ۱۰۱۳

منسوب ۱۰۱۳

منطق ۱۰۱۳

منطقی ۱۰۱۶

منطقیه ۱۰۱۶

منع ۱۰۱۶

منعکس جامع ۱۰۱۶

منفصل ۱۰۱۶

منفصل حقیقی ۱۰۱۷

منفصل لذاته ۱۰۱۷

منفصلات ۱۰۱۷

منفصله ۱۰۱۸

منفصله حقیقیه ۱۰۱۹

منفصله حقیقیه اتفاقیه ۱۰۲۰

منفصله موجه ۱۰۲۰

منقسم ۱۰۲۰

منقول ۱۰۲۰

مهمل ١٠٢٠

مهملات ١٠٢١

مهمله ١٠٢٢

مهملتان ١٠٢٢

مواد ١٠٢٢

مواد القضايا ١٠٢٢

مواد القياس ١٠٢٢

موازين خمسه ١٠٢٢

موازين القرآن ١٠٢٣

مواضع ١٠٢٣

مواضع خارجه ١٠٢٥

مواضع كليہ ١٠٢٥

مواضع المتشابهات ١٠٢٥

مواضع معنويه ١٠٢٥

مواضع النسبه ١٠٢٥

موافقه ١٠٢٥

موجب ١٠٢٥

موجب جزئي ١٠٢٦

موجب كلي ١٠٢٦

موجب و سالبه ١٠٢٦

موجبات ۱۰۲۶

موجبات شرطیه ۱۰۲۷

موجبہ ۱۰۲۷

موجبہ بسیطہ ۱۰۲۷

موجبہ جزئیہ ۱۰۲۸

موجبہ عامہ ۱۰۲۸

موجبہ عدمیہ ۱۰۲۸

موجبہ کلیہ ۱۰۲۹

موجبہ محصلہ ۱۰۲۹

موجبہ معدولہ ۱۰۲۹

موجبہ و سالبہ ۱۰۲۹

موجبتان متقاطرتان ۱۰۳۰

موجهات ۱۰۳۰

موجهہ ۱۰۳۰

موجهتان ۱۰۳۰

موجود ۱۰۳۰

موجود بالفعل ۱۰۳۵

موجود بجزء ۱۰۳۵

موجود بذاتہ ۱۰۳۵

موجود بضرورہ مشروطہ ۱۰۳۵

موجود بالفعل ١٠٣٥

موجود بالقوه ١٠٣٥

موجود بالكل ١٠٣٦

موجود شيئاً ما ١٠٣٦

موجود على الاطلاق ١٠٣٦

موجود فى حال ١٠٣٦

موجود فى شىء ١٠٣٦

موجود فى موضوع ١٠٣٦

موجود لا فى موضوع ١٠٣٧

موجودات ١٠٣٧

موجودات متصوره ١٠٣٨

موجوده ١٠٣٨

موجوده فى موضوع ١٠٣٨

موصوف ١٠٣٨

موصوفات ١٠٣٩

موصولات ١٠٣٩

موضع ١٠٣٩

موضع علمى ١٠٤٠

موضوع مكانى ١٠٤٠

موضوع ١٠٤٠

موضوع بالحقيقه ١٠٤٥

موضوع العلم ١٠٤٥

موضوع علمى ١٠٤٦

موضوع على ١٠٤٦

موضوع الفلسفه الاولى ١٠٤٦

موضوع فى ١٠٤٦

موضوع القضيه ١٠٤٦

موضوع لايجاب ١٠٤٧

موضوع المطلوب ١٠٤٧

موضوع المنطق ١٠٤٧

موضوع الموجبه المعدوله ١٠٤٧

موضوع النوع ١٠٤٧

موضوعات ١٠٤٧

موضوعات اول ١٠٤٨

موضوعات الجدل ١٠٤٨

موضوعات الصناعه ١٠٤٨

مؤلفات ١٠٤٩

مؤلفات الألفاظ ١٠٤٩

ميزان ١٠٤٩

ميزان اصغر ١٠٥٠

ميزان اكبر ١٠٥٠

ميزان اوسط ١٠٥١

ميزان التعادل ١٠٥١

ميزان التعاند ١٠٥١

ميزان التلازم ١٠٥٢

ميزان شيطان ١٠٥٣

ن

ناطق ١٠٥٤

ناظر ١٠٥٤

نافى سالب ١٠٥٤

نافيه خاصه ١٠٥٤

نافيه عامه ١٠٥٤

ناقص ١٠٥٥

نتائج ١٠٥٥

نتيجه ١٠٥٥

نحو ١٠٥٨

نداء ١٠٥٨

نزع ١٠٥٩

نسب ١٠٥٩

نسب عدديه ١٠٥٩

نسب مقداريه ١٠٥٩

نسبه ١٠٥٩

نسبه الى الشىء ١٠٦١

نسبه عناد بين قولين ١٠٦١

نسبه مع اشتقاق ١٠٦١

نسبه مكرره ١٠٦١

نسبتان ١٠٦١

نصبه ١٠٦١

نطق ١٠٦١

نظائر ١٠٦٢

نظائر و تصارييف ١٠٦٢

نظر فى شبيه ١٠٦٢

نظر فى محمولات ١٠٦٣

نظري ١٠٦٣

نظريات ١٠٦٣

نظريه ١٠٦٣

نظم اول ١٠٦٣

نظم ثالث ١٠٦٤

نظم ثان ١٠٦٥

نظير ١٠٦٥

نفس ١٠٦٥

نفس كلى ١٠٦٦

نفس ناطقه ١٠٦٦

نفسى ١٠٦٦

نفسى الدوام ١٠٦٦

نفسى الضروره ١٠٦٦

نفسى المزاحم ١٠٦٦

نقض ١٠٦٦

نقله ١٠٦٧

نقيض ١٠٦٧

نقيض فى متقابلات ١٠٦٩

نقيض القضييه ١٠٦٩

نقيض الوضع ١٠٦٩

نقيضان ١٠٦٩

نمط التعاند ١٠٦٩

نمط التلازم ١٠٧٠

نمو ١٠٧٠

نهايه و مبدأ ١٠٧٠

نهى ١٠٧٠

ص: ١٣٤٤

نواقص الدلالات ١٠٧٠

نوع ١٠٧١

نوع اضافى ١٠٧٩

نوع الانواع ١٠٨٠

نوع اول ١٠٨٠

نوع حقيقى ١٠٨٠

نوع سافل ١٠٨١

نوع الشىء ١٠٨١

نوع عال ١٠٨١

نوع متوسط ١٠٨١

نوع مضاف ١٠٨١

نوع مفرد ١٠٨١

نوع و جنس و فصل ١٠٨٢

نوع و خاصه ١٠٨٢

نوع و عرض ١٠٨٢

هـ

هست ١٠٨٣

هل ١٠٨٣

هل الشىء موجود ١٠٨٤

هل هو ١٠٨٤

هل هو موجود ١٠٨٤

هليه ١٠٨٤

هندسه ١٠٨٤

هو ١٠٨٥

هو ما هو ١٠٨٥

هو هو ١٠٨٦

هي هي ١٠٨٦

هياه ١٠٨٦

هيئات نفسانيه ١٠٨٦

هيئه ذاتيه ١٠٨٧

هيئه القياس ١٠٨٧

هيولي ١٠٨٧

و

واجب ١٠٨٨

واجب الوجود ١٠٨٩

واجب و ممتنع ١٠٨٩

واحد ١٠٨٩

واسطه ١٠٩١

واسطه خلطيه ١٠٩١

واسطه غير خلطيه ١٠٩١

واصلات ١٠٩١

وجدانيات ١٠٩١

وجديات باطنه ١٠٩٢

وجوب ١٠٩٢

وجوب ذاتي ١٠٩٢

وجوب الوجود ١٠٩٢

وجود ١٠٩٢

وجود في الذهن ١٠٩٤

وجود في الشيء ١٠٩٤

وجود كلي ١٠٩٤

وجود لازم ١٠٩٤

وجود الشيء ١٠٩٤

وجود للشيء ١٠٩٤

وجود مطلق ١٠٩٥

وجودي ١٠٩٥

وجوديه ١٠٩٥

وجوديه لا دائمه ١٠٩٥

وجوديه لا ضروريه ١٠٩٥

ص: ١٣٤٥

وجوديتان ١٠٩٥

وجوه الكلام ١٠٩٥

وحدات ١٠٩٦

وحده ١٠٩٦

وسائط ١٠٩٦

وسط ١٠٩٦

وصف مشترك ١٠٩٧

وصله ١٠٩٧

وصول ١٠٩٨

وضع ١٠٩٨

وضع صرف ١١٠٣

وضع المطلوب ١١٠٣

وضع المطلوب الأول ١١٠٣

وضعيه ضروريه ١١٠٣

وقت ١١٠٣

وقتيه ١١٠٤

وقتيه مطلقه ١١٠٤

وقتيتان ١١٠٤

وهم ١١٠٤

وهميات ١١٠٤

وهميات صرفه ۱۱۰۵

ى

يتعقل ۱۱۰۶

يفعل ۱۱۰۶

يفعل و ينفعل ۱۱۰۶

يقابل ۱۱۰۶

يقين ۱۱۰۶

يقينى ۱۱۰۹

يقينيات ۱۱۰۹

يقينه ۱۱۱۰

يكون له ۱۱۱۰

ينفعل ۱۱۱۰

ص: ۱۳۴۶

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ

الزمر: ٩

المقدمة:

تأسس مركز القائمية للدراسات الكمبيوترية في أصفهان بإشراف آية الله الحاج السيد حسن فقيه الإمامي عام ١٤٢٦ الهجرى في المجالات الدينية والثقافية والعلمية معتمداً على النشاطات الخالصة والدؤوبة لجمع من الإخصائين والمثقفين في الجامعات والحوزات العلمية.

إجراءات المؤسسة:

نظراً لقلّة المراكز القائمية بتوفير المصادر في العلوم الإسلامية وتبعثها في أنحاء البلاد وصعوبة الحصول على مصادرها أحياناً، تهدف مؤسسة القائمية للدراسات الكمبيوترية في أصفهان إلى التوفير الأسهل والأسرع للمعلومات ووصولها إلى الباحثين في العلوم الإسلامية وتقديم المؤسسة مجاناً مجموعةً إلكترونيةً من الكتب والمقالات العلمية والدراسات المفيدة وهي منظمة في برامج إلكترونية وجاهزة في مختلف اللغات عرضاً للباحثين والمثقفين والراغبين فيها. وتحاول المؤسسة تقديم الخدمة معتمدةً على النظرة العلمية البحتة البعيدة من التعصبات الشخصية والاجتماعية والسياسية والقومية وعلى أساس خطة تنوى تنظيم الأعمال والمنشورات الصادرة من جميع مراكز الشيعة.

الأهداف:

نشر الثقافة الإسلامية وتعاليم القرآن وآل بيت النبي عليهم السلام
تحفيز الناس خصوصاً الشباب على دراسة أدق في المسائل الدينية
تنزيل البرامج المفيدة في الهواتف والحاسوبات واللابتوب
الخدمة للباحثين والمحققين في الحوزات العلمية والجامعات
توسيع عام لفكرة المطالعة
تهميد الأرضية لتحريض المنشورات والكتاب على تقديم آثارهم لتنظيمها في ملفات إلكترونية

السياسات:

مراعاة القوانين والعمل حسب المعايير القانونية
إنشاء العلاقات المترابطة مع المراكز المرتبطة
الاجتناب عن الروتين وتكرار المحاولات السابقة
العرض العلمي البحت للمصادر والمعلومات

الالتزام بذكر المصادر والمآخذ في نشر المعلومات
من الواضح أن يتحمل المؤلف مسؤولية العمل.

نشاطات المؤسسة:

طبع الكتب والملزمات والدوريات

إقامة المسابقات في مطالعة الكتب

إقامة المعارض الالكترونية: المعارض الثلاثية الأبعاد، أفلام بانوراما في الأمكنة الدينية والسياحية

إنتاج الأفلام الكرتونية والألعاب الكمبيوترية

افتتاح موقع القائمة الانترنتى بعنوان : www.ghaemiyeh.com

إنتاج الأفلام الثقافية وأقراص المحاضرات و...

الإطلاق والدعم العلمى لنظام استلام الأسئلة والاستفسارات الدينية والأخلاقية والاعتقادية والردّ عليها

تصميم الأجهزة الخاصة بالمحاسبة، الجوال، بلوتوث Bluetooth، ويب كيوسك kiosk، الرسالة القصيرة (sms)

إقامة الدورات التعليمية الالكترونية لعموم الناس

إقامة الدورات الالكترونية لتدريب المعلمين

إنتاج آلاف برامج فى البحث والدراسة وتطبيقها فى أنواع من اللابتوب والحاسوب والهاتف ويمكن تحميلها على ٨ أنظمة؛

JAVA.١

ANDROID.٢

EPUB.٣

CHM.٤

PDF.٥

HTML.٦

CHM.٧

GHB.٨

إعداد ٤ الأسواق الإلكترونية للكتاب على موقع القائمة ويمكن تحميلها على الأنظمة التالية

ANDROID.١

IOS.٢

WINDOWS PHONE.٣

WINDOWS.٤

وتقدّم مجاناً فى الموقع بثلاث اللغات منها العربية والانجليزية والفارسية

الكلمة الأخيرة

نتقدم بكلمة الشكر والتقدير إلى مكاتب مراجع التقليد منظمات والمراكز، المنشورات، المؤسسات، الكتاب وكل من قدم لنا المساعدة في تحقيق أهدافنا وعرض المعلومات علينا.

عنوان المكتب المركزي

أصفهان، شارع عبد الرزاق، سوق حاج محمد جعفر آباده اي، زقاق الشهيد محمد حسن التوكلي، الرقم ١٢٩، الطبقة الأولى.

عنوان الموقع : : www.ghbook.ir

البريد الإلكتروني : Info@ghbook.ir

هاتف المكتب المركزي ٠٣١٣٤٤٩٠١٢٥

هاتف المكتب في طهران ٠٢١ - ٨٨٣١٨٧٢٢

قسم البيع ٠٩١٣٢٠٠٠١٠٩ شؤون المستخدمين ٠٩١٣٢٠٠٠١٠٩.

مركز
للبحوث والتحريرات الكمبيوترية
الغمامة اصحمان



للحصول على المكتبات الخاصة الاخرى
ارجعوا الى عنوان المركز من فضلكم

www.Ghaemiyeh.com

www.Ghaemiyeh.net

www.Ghaemiyeh.org

www.Ghaemiyeh.ir

و للايحاء من فضلكم

٠٩١٣ ٢٠٠٠ ١٥٩